

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تفسير

رُوحُ الْبَيْتِ

مفسر

حضرت علامہ شیخ اسماعیل حنفی علیہ الرحمۃ

مترجم

شیخ الفقیر مولانا محمد مسطوف احمد دہلوی

مکتبہ دارالکتاب کراچی

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ
 بفیض حضور مفتی اعظم حضرت علامہ شاہ محمد مصطفیٰ رضا قادری برکاتی نوری قدس سرہ
 فیوض الرحمن اردو ترجمہ تفسیر

فوائد الیقین

۲۶/۲۵

پارہ

مفسر
 حضرت علامہ شیخ اسماعیل جعفی مدظلہ العالی

متحجم

شیخ الفیہ مولانا محمد فیض احمد اویسی رضوی

رضوی کتاب گھریلو

۴۲۵، اردو مارکیٹ، منیا محل، جامع مسجد دہلی ۶

فون: 011-23264524



إِلَيْهِ يُرَدُّ

إِلَيْهِ يُرَدُّ عِلْمُ السَّاعَةِ وَمَا تَخْرُجُ مِنْ ثَمَرَاتٍ مِنْ الْأَشْجَارِ
وَمَا تَحْمِلُ مِنْ أُنْثَى وَلَا تَضَعُ إِلَّا بِعِلْمِهِ وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ أَيْنَ
شُرَكَائِي قَالُوا أَدْذُنكَ مَا مِتْنَا مِنْ شَيْءٍ ○ وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا
يَدْعُونَ مِنْ قَبْلُ وَظَنُّوا مَا لَهُمُ مِنْ مَخْصَصٍ ○ لَا يَسْمَعُ الْإِنْسَانُ
مِنْ دُعَاءِ الْخَيْرِ وَإِنْ مَسَّهُ الشَّرُّ فَيَوْسُقْ قَنُوطٌ ○ وَلَئِنْ آتَيْنَاهُ
دَحْمَةً مِمَّا مِنْ بَعْدِ ضَرَاءٍ مَسَّتْهُ لَيَقُولَنَّ هَذَا إِلَىٰ وَمَا أَظُنُّ
السَّاعَةَ قَائِمَةً وَلَئِنْ رُجِعْتُ إِلَىٰ رَبِّي إِنَّ لِي عِنْدَهُ لَلْحُسْنَىٰ ○
فَلَنُتَبِّئَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِمَا عَمِلُوا ○ وَلَنَذِقَنَّهُمْ عَذَابَ غَلِيظٍ ○
وَإِذَا أَلْفَمْنَا عَلَى الْإِنْسَانِ أَعْرَضَ وَنَأْبِجَانِيهِ ○ وَإِذَا مَسَّهُ
الشَّرُّ فَنَدُّ دُعَاءَ غَرِيبٍ ○ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كَانَ مِنْ
عِنْدِ اللَّهِ ثَمَرٌ كَفَرْتُمْ بِهِ ○ مَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ هُوَ فِي شِقَاقٍ بَعِيدٍ ○
سَنُرِيهِمْ آيَاتِنَا فِي الْأَفَاقِ ○ وَفِي أَنْفُسِهِمْ حَتَّىٰ يَتَبَيَّنَ لَهُمْ
أَنَّهُ الْحَقُّ ○ أَوَلَمْ يَكْفِ بِرَبِّكَ أَنَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ○
أَلَا إِنَّهُمْ فِي مِرْيَةٍ مِنْ لِقَاءِ رَبِّهِمْ ○ أَلَا إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُخِيطٌ ○

ترجمہ: قیامت کے علم کا اسی پر حوالہ ہے اور کوئی پہل اپنے غلاف سے نہیں نکلتا اور نہ کسی ماہ کو پیٹ رہے
اور نہ جسے مگر اس کے علم سے اور جس دان انہیں نہ افرائے گا کہاں ہیں میرے شریک کہیں گے ہم تجھ سے
کہہ چکے ہیں کہ ہم میں کوئی گواہ نہیں اور تم گمراہوں سے جسے پہلے پوجتے تھے اور کچھ یمنے کہ انہیں کہیں بھل گئے

کی جگہ نہیں آدمی بھلائی مانگنے سے نہیں آتا اور کوئی بُرائی پہنچے تو ناامید اس کو اور اگر ہم اچھے کچھ اپنی
 صحت کا مزہ دیں اس تکلیف کے بعد جمائے پہنچی تھی تو کئے گا تو میری ہے اور میرے گمان میں قیامت
 قائم ہوگی اور اگر میں صبح کی طرف دٹایا بھی گیا تو ضرور میرے بیٹے اس کے پاس بھی غولی ہی ہے تو ضرور
 ہم بتادیں گے کافروں کو جو انہوں نے کیا اور ضرور انہیں گلاں جا مذاب چکھائیں گے۔ اور جب ہم
 آدمی پر احسان کرتے ہیں تو منہ پھر لیتا ہے اور اپنی طرف دُور ہٹ جاتا ہے اور جب اسے تکلیف
 پہنچتی ہے تو چوڑی دے دیتا ہے۔ تم فرماؤ جہلا بتاؤ اگر یہ قرآن اللہ کے پاس سے ہے پھر تم اس کے منکر
 ہو گے تو اس سے بڑھ کر گمراہ کون جو اللہ کی منہ میں ہے ابھی ہم انہیں دکھائیں گے اپنی باتیں دینا
 صبر میں اور خود ان کے لوگوں میں یہاں تک کہ ان پر کھل جائے کہ بیشک وہ سچی ہے۔ کیا تم اسے
 صبح کا ہر چیز پر گواہ ہونا کافی نہیں دیکھو انہیں ضرور اپنے رب سے ملنے میں شک ہے۔ سنو

وہ ہر چیز کو غلط ہے۔

تفسیر عالمانہ

(آیہ) اللہ تعالیٰ کی طرف نہ کہ اس کے فکر کی طرف (یرد علم الساعة) لوٹایا جاتا ہے
 قیامت کا علم جب اس کے متعلق پوچھا جاتا ہے تو جواب میں کہا جاتا ہے اللہ تعالیٰ جانتا
 ہے اس کے سوا اور کوئی نہیں جانتا جب قیامت آگئی تو ہر جیسے اور نیک کا فیصلہ ہو گا نیک کو جنت اور
 برے کو دوزخ ملے گی۔ (وَمَا) (آیہ ہے) (اور نہیں)۔ (تخرج من ثمرات) نکلے ثمرات میں سے
 (من) نامہ ہے تاکہ معلوم ہو کہ یہاں استغراق مراد ہے اس لئے کہ اس کے دخول سے پہلے اس کا دخول میں
 کا فائدہ دیتا تھا اب اس کے داخلہ سے وصفت کی نفی ہوئی یعنی باہر نہیں آتا کوئی سورہ (اکلمہا) اپنے
 مخالفت خاؤں یعنی چمکوں سے اٹھائے قبل کہ وہ ہر جانب بعض نے کہا اس سے سورہ جات کے چمکے مراد ہیں
 جیسے اخلاص و بلام اور پسے کے چمکے۔

(حل لغات) اکام کم (باکسر) کی جمع ہے ثمرات کا مخالفت خاؤں اور ان کا خلاف ہر وہ شے
 جو پھلوں کو ڈھانپے وہ کم ہے اور بالغ تمیص کا وہ حصہ جو ہاتھ کے بادلوں کو ڈھانپے (وما قبل من اثنا)
 اصدہ نہیں اثنا حوزہ (وَلَا تَنْشِئُ) اور نہیں رکتیں یعنی کسی جگہ پر وضع حل نہیں کرتیں مگر اللہ کے
 علم میں ہے۔ استثناء منفی ہے عِلْمُ اللّٰهِ مُتَمَتِّعٌ نہ کہ نہ نہیں تاکہ تعییم ہو اب معنی یہ ہوا کہ ہمیں حادث
 جزا آخرہ کا لکنا اور نہ عالمہ کا حل اور نہ اس کا وضع سوائے اللہ تعالیٰ کے علم کے کسی کے علم سے ان کا تعلق
 نہیں ہوتا وہی خروج ثمرہ کا وقت جانتا ہے صرف اہل علم ہے کہ پھل لھٹ سکے گا اس کی گنتی کیا ہے ایسے
 ہی اے معلوم ہے کہ اس کے کچنے کا وقت کو مناسب یا قبل از وقت غراب ہو جائے گا و فیو و فیو لکھا عالمہ کے حل اور اس

کے رہنے کے ایام کی گفتی اور اس کی گھڑیاں اور اس کے ناقص و کامل ہونے کے حالات اس کا نہ ہونا مادہ ہونا اور جس دینی
دفعہ و فیرو ایسے ہی اس کے پیدا ہونے اور اس کے مستلزمات کا علم

(نکتہ) علم اساعہ کے ساتھ ان کے ذکر میں اس طرف اشارہ ہے کہ قیامت میں اٹھنا اور تمام مردوں کو زندہ ہونا ہے
مسئلہ ۱ حواشی ابن ایشی میں ہے کہ علم اساعہ صرف اللہ تعالیٰ کی طرف منسوب ہے کہ قیامت کب قائم
ہوگی اگر کوئی کسی سے اس کے متعلق سوال کرے تو عجیب پر لازم ہے کہ وہ اس کا علم اللہ تعالیٰ کو پہنچا کرے اور کہے کہ اللہ تعالیٰ
ایسے حوالات مقتدر اور پھیلوں اور انگویریوں کا پکنا یا کچا ضائع ہو جانا و فیرو و فیرو کا علم اللہ تعالیٰ کو پہنچا دینے۔

حکایت

ابو مسعود و واقفی کو خیال گزرا کہ نہ معلوم میری زندگی کے بقایا مدت کتنے ہیں خواب میں کسی نے پانچ سال کا
اشارہ کیا ملائے وقت سے تعبیر ہو چکی تو سب نے کہا پانچ سال پانچ ماہ حضرت امام عظیم ابو حنیفہ رضی اللہ
عنه نے فرمایا "خس لا یعلین" کی طرف اشارہ ہے یعنی وہ پانچ مراد میں جس کا علم صرف اللہ تعالیٰ کو ہے۔

فائدہ فقیر صاحب روح البیان رحمۃ اللہ علیہ کہتا ہے کہ اس سے واضح ہو گیا کہ علم اساعہ اور علم ثمرات کی
آپس میں مطابقت ہیں ہوگی کہ علم ثمرات کو بارش سے تعلق ہے اور بارش علم الخمس میں ہے اسی لئے علم اساعہ کے
بعد ثمرات و فیرو کے متعلق بیان فرمایا۔

تفسیر عالمانہ

"ویوم ینادیہم" اور یاد کیجئے اے (محبوب) محمد صلی اللہ علیہ وسلم اس دن جب تمہارا
رب انہیں ندا دیجے کہ تم نے کیا کیا کیا۔ (این شرکائی) بزم شامیر سے شریک کہاں ہیں۔

(سوال) تم نے بزم شامیر کا اضافہ کیوں کیا
(جواب) دوسرے مقام پر اللہ تعالیٰ نے تقریر فرمائی ہے چنانچہ فرمایا کہ

"این شرکائی الذین زعمتم" وہ میرے شریک کہاں ہیں تم نے گمان کر رکھا تھا قالوا اذکرت کہ کہیں گے ہم نے
تہیں پہلے کہہ دیا ہے۔ "ماشاء" ہم سے نہیں "من شہید" کوئی ایک جو ان کے متعلق شرکت کی گواہی دے کیونکہ
جب سے ہم نے ان کا حال زار دیکھا تو ہم ان سے ہزار ہو گئے یہ سوال ان سے بعد زبرد تو زینج ہو گا۔

فائدہ "شہید" شہادۃ سے ہے اور "ما شاء" اعداد الخ "ہمارا کوئی ایسا نہیں جو ان کو پہنچے کیوں کہ اللہ کے
مہم ان سے ہم جو جائیں گے وہ انہیں اس وقت دیکھ نہیں سکیں گے اس معنی پر الشہید الشہود سے ہے۔

لے حضور علیہ السلام بھی اسی طرح فرماتے لیکن اس سے آپ کی لامعلیٰ پر محمول کرنا جہات ہے اس کی تحقیق غیر کتاب
طلوع الشمس فی علوم الخمس میں دیکھئے ایسی غفرہ

قائدہ: حاشیہ سعدی الفتی میں ہے کہ ظاہر یہ ہے کہ ان کو یہ قول "واللہ ربنا ما کننا مشرکین" بخدا ہے ہمارے پروردگار ہم مشرک نہ تھے بلکہ "اَکْذَبُا" اسی قول کی طرف اشارہ ہے جس کا انہوں نے عموماً جھوٹ بول کر جواب دیا۔

قائدہ: الارشاد میں ہے "ان کا قول آذناک ان کی توہین کے بعد دوسری توہین کے لئے ہے جو انہوں نے جواباً بتایا مسئلہ حضرت امام (رحمۃ اللہ تعالیٰ) سے منقولہ داہل سنت کے مابین نکاح کے بارے میں سوال ہوا تو آپ نے فرمایا ما جائز ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ منفرہ مشرکین میں سے ہیں اس لئے کہ ان کا عقیدہ ہے کہ بندے اپنے افعال کے خالق خود ہیں اور اللہ تعالیٰ فرماتا ہے "وَلَا تُشْکِرُوا لِلْمَشْرِکِیْنَ حَتّٰی یُؤْمِنُوْا" اور مشرکین سے نکاح و بیاہ نہ کرو یہاں تک کہ ایمان لائیں یہی جب تک اللہ کو واحد نہ مانیں اور یوں عقیدہ نہ رکھیں خالق صرف اللہ تعالیٰ ہے

تقریر وحدۃ الوجود

درحقیقت موجود صرف وہی ہے کیوں کہ بندے جو دنیا میں دعویٰ کرتے تھے وہ قیامت میں ان سے غائب ہو جائے گا اور وہ خیالی جو ان کو اپنے وجود کا تصور ہوگا وہ زائل و باطل ہو جائے گا۔ چہ گو نہ غیر توہیندہ کے کہ غیر توہینت: وہ غیر کو یاد دیکھے جب تیرا غیر ہے ہی نہیں۔ اور انہیں یقین ہو جائے گا کہ جب اللہ تعالیٰ قیامت میں صفت تہاتیر سے بتلی ہوگا تو سوائے اللہ کے کہیں بھاگنے کی جگہ نہ ملے گی۔ ہاں اگر کوئی دنیا میں ارباب لطف سے ہوگا تو وہ آخرت میں اس کے لطف سے نوازا جائے گا قائل پر لازم ہے کہ وہ صرف اللہ تعالیٰ کے ہاں بھاگے چنانچہ اس نے فرمایا "فَعِزَّزْنَا لَیُّ اللّٰہِ" اللہ تعالیٰ کی طرف بھاگو جب کوئی اس کی طرف بھاگتا ہے تو وہ اسے انیس پائے گا اور انیس انیس کے قبر سے نہیں ڈرتا کیوں کہ وہ اپنے انیس سے ہر وقت لطف کرم فرماتا ہے۔

حکایت ذوالنون مہری رحمۃ اللہ علیہ

حضرت ذوالنون مہری رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ ہم ایک دفعہ دریا میں کشتی پر سوار تھے ہمارے ساتھ ایک نوجوان بھی سوار ہوا جو نہایت حسین و جمیل تھا ایسا کہ اس کے چہرے سے نور شپکتا تھا۔ جب دریا کے درمیان پہنچے تو کشتی کے مالک کا مال گم ہونے کا اعلان ہوا۔ اس کے حصول کے لئے تلاش ہوئی جب اس نوجوان کی باری آئی اس نے بھلے تلاش میں کے دریا میں چھلانگ دی اور دریا کی موجوں پر سوار ہو کر تیرنے لگا اور دریا کی موجیں اس کے لئے تخت بن کر اسے اٹھا کر چلنے لگیں اور وہ کہہ رہا تھا کہ اے میرے مولایہ لوگ مجھے تہمت لگاتے ہیں اور میں نہیں قسم دیتا ہوں کہ تو اس دریا کے ہر جانور کو حکم دے کہ ہر ایک جو ہر دموتی لے کر ظاہر ہو اس کے آنا کہنے پر ہم نے آنکھوں سے دیکھا کہ دریا کا ہر جانور کشتی کے آگے دیا ہے منہ نکال کر جوہر مراد موتی ظاہر کر رہا تھا اور وہ موتی چمکدار اور سچے موتی تھے اس کے بعد وہ نوجوان موجوں سے اچھل کر دریا پر نہایت بے نیازی کے ساتھ ایسے چلتا تھا جیسے خشک زمین پر چل رہا ہو اور پھر وہاں تھا۔ ایک بندہ ایک ستھین اس کے بعد گم ہو گیا۔

قائدہ : حضرت خود انون مغربی قدس سرہ نے فرمایا کہ اس سفر میں مجھے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا وہ ارشاد گراں شاہد
میں آیا جو آپ نے فرمایا کہ ۔

لا يزال في استي ثمة ثوبين ثوبهم على قلب ابراهيم خليل الرحمن وكلمات واحد اجل الله مكان واحد
ترجمہ میری است میں تیس بزرگ لیے رہیں گے جس کے قلوب ابراہیم علیہ السلام کے قلوب پر ہوں گے جب انہیں
سے ایک فوت ہو گا تو اللہ تعالیٰ اس کے بدلہ میں کمالہ کو مقرر فرما دے گا۔

سنت اس حکایت سے ثابت ہوا کہ اللہ تعالیٰ اس نوجوان پر صفت لطف سے متبلی ہوا تو وہ قبر پر کھڑے
پہنچ نکلا اور اسے ایک لغزہ کی حقیقت کا تحقق نصیب ہوا کیوں کہ جسے اختصاص الہامیہ کا درجہ
حاصل ہوتا ہے اسے اختصاص توحید کی منازل نصیب ہوتی ہیں اور توحید حقانی سے ہی طریق قبر کے علمہ راستے بند ہو جاتے
ہیں کیوں کہ جس نے وجود پر ایک بار مقبوع کیا اس پر دوبارہ قبر نہیں آیا جیسا کہ اس جوان کا حضرت ذوالنون رحمۃ اللہ کو شاہد
ہوا اس کی وجہ وہ حال تھا جو اہل دنیا کے حال کے منافی ہے حضرت شیخ مغربی قدس سرہ نے فرمایا ہے
یہ سچ کس گرچہ زحمت نیست خالی در جہان ۔ لیکن اس مالے کے بار بہت مال دیگر است
ترجمہ : کوئی اگرچہ کسی حال سے جہان میں خالی نہیں لیکن یہ حال کہ جس میں ہم ہیں یہ حال اور ہے۔

قائدہ : اس نوجوان نے لطف کے طریق پر چل کر زمین کی سیاحت کی یہاں تک کہ اسے لطیف و خیر کا وصال نصیب ہوا۔
تفسیر عالمیہ "لا یسّم الانسان" انسان نہیں تھکتا اور تنگ نہیں ہوتا۔ یہاں پر انسان سے کا فر مراد ہے اگرچہ یہ
اسم جنس ہے لیکن اس سے اس کے اکثر افراد مراد ہیں اور قائد اسے سیر بھی ہے کہ اللہ تعالیٰ کی رحمت
سے صرف کافری نامہ لیکھتا ہے جیسا کہ اس کی تصریح آئے گی۔ انشاء اللہ تعالیٰ ۔ "من دعا الخیر" ماننے پر خیر معنی اس کا
خیر مانگنا اور نعمت کی وسعت اور اسباب سعادت کی فراخی ۔ طلب کرنا۔

قائدہ : یہاں فاعل معذوف ہے مصدر کی اعانت مفعول کی طرف ہے اب معنی یہ ہوا کہ انسان دکان کو کتنا ہی
خیر حاصل ہو لیکن اس کے آگے کی طلب کی درجات کی انتہاء نہیں کیوں کہ وہ حریف ہے اس کے بعد بھی زیادتی کا طالب
رہتا ہے یہاں تک کہ اس طلب سے وہ تھکتا ہی نہیں۔

تفسیر صوفیانہ آیت میں اشارہ ہے کہ انسان کی فطرت ہے کہ طلب خیر سے نہیں تھکتا اسی طلب میں اسے
ظلال کا سوال پیدا ہی نہیں ہوتا اسی علت و فطرت سے بعض تو جلد مخلوق سے برتر ہو گئے
اور بعض بد سے برتر۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ امانت کے بوجھ اٹھانے پر انسان جلد مخلوق سے بازی لے گیا جب کہ دوسری
طرف اس بوجھ کا اٹھانے سے گہرا کر صاف انکار کر دیا۔

قائدہ بار امانت سے بلا واسطہ فیض الہی مراد ہے اور اس فیض الہی کی کوئی انتہاء نہیں چونکہ اس کا انسان نے
دم مارا اسی لئے اس کی طلب بھی غیر متناہی ہے پھر بعض نے اس طلب کو تحصیل دنیا اور اس کی دینیت و شہوت

اور لذات کو ہر رکنے میں مرت کیا اس لئے وہ ایسی طلب سے کسی طرح بھی نہیں تھکتا چنانچہ وہ جملہ مخلوق سے بدست
بدر شہر حضرت حافظ شیرازی قدس سرہ نے فرمایا ہے

تم کے ہم دنیا دہی اسے دل وانا حیثیت زخوبی کہ شود عاشق زشتی
مرجوہ ، کب تک ہم دنیا میں اسے دل وانا مبتلا رہے گا انوس ہے کہ تو حسین ہو کر قبیح شکل پر عاشق رہے گا ۔
رجو طلب خیر میں ست ہونے ان کی بھی کوئی انتہا نہیں اسی لئے وہ جملہ مخلوق سے حسب مراتب افضل سے افضل
ترین ہونے)

تفسیر عالمانہ "وان سرالشر" اور اگر اسے برائی پہنچے یہاں پر شر سے مراد و عاشق کی تنگی مراد ہے
"فیئوس" تو وہ اللہ تعالیٰ کے فضل و رحمت سے انتہائی درجہ کا ناامید ہوتا ہے یعنی اگر اسے
برائی پہنچے۔ مثلاً تنگی اور سنگدستی اور بیماری میں مبتلا ہو تو وہ رحمت الہی سے راحت کے حصول کی امید منقطع کر
دیتا ہے (حالات کے چاہیے کہ اس امید میں رہے کہ دکھ کے بعد سکھ بھی نصیب ہوتے ہیں) "قنوط" القنوط بہت
نایادہ ناامیدی کا نام ہے جس کے اثرات ناامید انسان میں نمایاں طور پر ظاہر ہوتے ہیں اس کی علامت یہ ہے کہ ہر لحظہ ناامیدی
میں آگے کو بڑھتا رہتا ہے اس سے "یئوس و قنوط" کا فرق واضح ہو گیا۔

تفسیر صوفیانہ تاویلات تجزیہ میں ہے کہ "وان سرالشر" اس سے نفس کے وہ پیارے امور مراد ہیں جن
سے وہ الفت کرتا ہے اور اس کے وہ خواہشات جن کا وہ غور کرتا ہے یعنی اگر نفس کو یہ یئوس
مسترد ہوں تو "یئوس و قنوط" ہوتا ہے یعنی بلایا دہی کے انقطاع سے ناامید ہو جاتا ہے کیونکہ نفس اپنے رب کا علم
نہیں بلکہ اس کے دل سے رجوع الی اللہ کے تمام راستے بند ہو جاتے ہیں کہ اب وہ اس بیماری سے نجات پانے سے
وہ جاتا ہے حضرت حافظ قدس سرہ نے فرمایا کہ

سردش عالم فیسم بشارتے خوش داد کہ کس ہمیشہ بگیتی دژم نخواستہ ماند
ترجوہ ، گزشتہ شب مجھے عالم غیب سے فیسی فرستے نے خوشخبری دی کہ کوئی بھی اس فانی زمانہ میں ہمیشہ نہیں رہے گا۔
نیز اس میں اشارہ ہے کہ انسان اپنے رب کے مرغان سے خالی ہو کر اس سے دعا مانگتا ہے اور اس کی مہلت
کرتا ہے تو کسی مقصد باری اور حصول آرزو کے ارادہ پر اس کی لئے ایسا شخص نپو یاس کے وقت درطہ یاس و فزاریں
گر گر ہاک و بیاہ ہو جاتا ہے و معاذ اللہ

تفسیر عالمانہ "ولئن اذقناہ رقتہ منا" اور اگر ہم اسے اپنی جانب سے رحمت کا مزہ چکھائیں من ضرر آیتہ وہ
بعد اس دکھ کے جو اسے پہنچا ہے وہ اس طرح کہ ہم اسے دکھ سے نجات دے دیں مثلاً
مرضیں تما تو تندستی بخشد دیں اور تنگی میں تھا تو کٹ دگی عطا فرمادیں و غیرہ ، یقولن هذا تو کہے گا یہ (الخیر)

بھلائی نہ کی۔ میرا حق محتاج مجھے ملنا تھا سہول گیا اور یہ مجھے میری نیکی کا پھل ہے
فائدہ ۱۰ ہم استحقاق کی بات کرتے ہیں کہ یہ مرثیہ ہے ہمارا حق میرے غیر کی ایسی قسمت کہاں فہمذا یہ بھلائی مجھ سے
 ہمیشہ تک زائل نہ ہوگی۔ اس معنی پر یہ لام اختصاص کی بات ہے اس معنی پر وہ لازم الاستحقاق کی خبر دیتا ہے لیکن یہ خبر
 اس کی ان خود نہ ہوگی بلکہ لازماً استحقاق کی وجہ سے ہوگی جیسا کہ پہلی خبر از خود ہوگی اور دوام کا مطلب ہم نے لام
 اختصاص سے سمجھا وہ اس لئے کہ جو شخص کسی کے لئے مخصوص ہو جاتی ہے تو بظاہر وہ شخص اس سے کبھی زائل نہیں ہوتی لیکن
 وہ بد قسمت آتا نہیں سمجھتا کہ یہ بھلائی اسے محض اللہ تعالیٰ کے فضل اور توفیق ایزدی سے نصیب ہوئی اسی لئے
 وہ اپنے استحقاق کا دعویٰ کر کے منہم حقیقی سے منہ پھیرتا ہے اور اس سے یکسر بے خبر اور عاجل بن جاتا ہے کہ خبر تو اللہ
 تعالیٰ نے اسے اس لئے دی ہے تاکہ وہ آواز لے کر یا وہ اس کا شکر کرتا ہے یا ناشکر بنتا ہے اگر وہ چاہے تو وہ اس
 سے یہ نعمت چھین بھی سکتا ہے۔ ”وما اظن الساعة قاتلة“ اور مجھے یہ گمان تک بھی نہیں کہ قیامت قائم ہوگی جیسا
 کہ حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کا گمان ہے کہ قیامت آنے کی ”ولن رجعت“ اور اگر بالفرض و التقدیر لوٹا گیا
 بھی ”الی ربی“ اپنے پروردگار کی طرف یعنی مرنے کے بعد اٹھایا گیا۔ اس سے ان کا وہ گمان جو صرف ان کے خیال
 تک محدود تھا اور یہاں ظن کامل مراد ہے اسی لئے یہ ایک دوسرے کے مشافی نہیں۔ ”ان لی عنده بے شک میرے
 لئے اس کے ہاں“ ”للمسنی“ البتہ بھلائی ہے جو اب قسم ہے یعنی وہ جو حرف شرط میں ہے یعنی وہ سمجھتا ہے
 کہ چونکہ میں کریمت و نعمت کا مستحق ہوں اس لئے وہ مجھے دنیا میں ملے یا آخرت میں اس میں کوئی فرق نہیں پڑتا۔

۱۱۔ زہے تقور باطل زہے تقور محال ۱۰ واہ باطل تقور واہ تقور محال
 (مترجم) ایسا ہے وقوف اس گمان میں ہے کہ جیسے اسے دنیا میں نعمتوں سے نوازا گیا ہے تو اس کے استحقاق
 پر اسی طرح وہ اس کا مستحق ہے کہ وہ آخرت میں بھی نعمتوں سے نوازا جائے گا اسی نے آخرت کو دنیا پر تیاں کر لیا
 یہ اس کا محض گمان اور خیالی باتیں ہیں۔

فائدہ ۱۱ بعض بزرگوں نے فرمایا کہ کافر کے دو خام خیال مشہور ہیں

۱۔ دنیا میں کہتا ہے ”میں جنت لائے“

۲۔ آخرت میں کہے گا۔ ”یا لیتنی کنت تراباً“ لیکن اسے ان دونوں سے کچھ بھی حاصل نہ ہوگا۔

فائدہ ۱۲ بعض مفسرین نے فرمایا کہ یہاں ”المسنی“ سے جنت مراد ہے یعنی وہ بخلو استہزاء لیے کہتا ہے۔

”فلقبش الذین کفرو ابا علوا“ تو ہم کافروں کو ان کے اجمال کی حقیقت کا پتہ دیدیے یعنی ان کے اعمال کی
 حقیقت کو ظاہر کریں گے۔ پھر وہ دیکھیں گے کہ وہ کتنا قبیح ہیں اسی سے اس کی ایسی اہانت ہوگی کہ کبھی وہ اعزاز
 و اکرام کا تصور بھی دکر سکے گا۔ ”ولنذیقہم من عذاب غلیظ“ اور ہم اسے ایسا غلیظ عذاب چکھائیں گے جس کی
 کدہ کو کوئی نہیں جانتا اور نہ ہی اس سے ان کی جان چھوٹ سکے گی گویا وہ اپنی غفلت کی وجہ سے ہر جہات سے

گھرے گا اور وہ دنیا میں چمکے مگر وہ بُد کے عذاب میں مبتلا رہا اس لئے وہ اس سے بے خبر رہا لیکن اب اسے خواب غفلت سے بیداری بعد از موت حاصل ہوئی تب اسے معلوم ہوگا کہ اسے کیسا عذاب حاصل ہو رہا ہے۔ **رسیدہ عالم الغفل** یعنی اللہ عزوجل نے فرمایا: "اناس ینام فاذناکرا فقیہوا"۔ لوگ نیند میں ہیں جب مریں گے تو بیدار ہوں گے۔

فائدہ: بحر العلوم میں غلیظ معنی شدید یا عظیم لکھا ہے اور من ابتداءً یا بابتداءً ہے اس کا بتین عذوف ہے مگر یا معنی یہ ہے کہ ہم انہیں ایسے ذلیل عذاب میں مبتلا کریں گے جو ہر عذاب سے بڑا ہوگا یہ اس کا بدلہ ہوگا جو ان کا خیال تھا کہ ہم معزز و محترم ہوں گے۔

صاحبُ البیان کی تحقیق

فقیر (صاحب روح البیان رحمۃ اللہ تعالیٰ) کہتا ہے کہ غلیظ کا حقیقی معنی بھی صحیح ہو سکتا ہے اس لئے کہ قیامت میں عذاب (کافرون) کے اجسام غلیظ (رگڑھے ہوئے) ہوں گے۔ اسی مطابق عذاب بھی گاڑھا اور موٹا ہوگا۔

فائدہ: حضرت شیخ صدالدین قنوی قدس سرہ نے فرمایا کہ معذب لوگوں کی قیامت میں خصوصی ساخت ہوگی اسی مطابق انہیں عذاب ہوگا جیسا کہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ارشاد اگر اسی ہے کہ قیامت میں کافر کے چمڑے کی موٹائی تین دن کے سفر کے برابر ہوگی جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے تنبیہ فرمائی کہ "ان کتاب النہار علی سبعین"۔ بے شک کفار کی کتاب (سبعین میں ہے) اور سبعین وہ عالم سفلی ہے جسے قبضہ اور کبھی شمال سے معاف کیا جاتا تھا اور اصحاب الیمین کے بارہ میں فرمایا کہ "کلا ان کتاب الابرار علی سبعین"۔ بے شک ابرار کی کتاب عین میں ہے اس کی وہی تعبیر ہے جو فرمایا "والسموات مفلوحت۔ جہنم" اور آسمان اس کے دائیں ہاتھ میں پٹے ہوئے ہیں۔

(نکتہ) ابرار اور ان کی کتاب عین میں ہونے میں راز یہ ہے کہ ان کی نشاۃ کے اجزاء کشفیہ اور ان کے قوائی طبعیہ مزاجیہ کے جواہر صاف اور ستھرے ہو کر علم و عمل کے ذریعہ تقدیس و تزکیہ میں مشغول اور صفات محدودہ اور اخلاق سینہ سے تہلی ہو جاتے ہیں اور ان کے قوی و صفات ملکہ ان کے نفوس مطہرہ ذاتیہ کی وجہ سے ثابتہ ذاتیہ ہوتے ہیں۔ جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے احوال نفوس کے بیان میں لیے حضرات کی خبر دی ہے کہ "قد اطلع من زکاماً عجب شک لایا"۔ وہ جس نے نفس کا تزکیہ کیا۔ اور حضور سرور عالم شفیع معظم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی دعا میں بارگاہ حق میں عرض کیا کہ۔ "اللهم انت نفسی تقوا و زکمت خیر من زکاماً"۔ اے اللہ تعالیٰ میرے نفس کو تزکیہ نصیب فرما اور جو اسے تزکیہ بخش ہے تو بہتر ہے تزکیہ دینے والا) اور استخیار لا مال اس کے برعکس ہے کہ ان کے قوی طبعیہ سے مراد وہ ہیں جو ان کے اعتقادات و فنون فاسدہ و افعال رذیہ و اخلاق مذمومہ سے موصوف ہو کر پختہ ہو گئے جب کہ انہوں نے ان فراہوں میں سہا سال زندگی بسر کی اور یہ دار دنیا بھی ایسا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ان کی نشاۃ عشریہ اسی طرح مرکبائی جیسے کہ اس سے وہ امر حاصل ہوگا تقاضا یہ ہے کہ ان کے بدن کی موٹائی تین دن کی مسافت کے برابر ہو یہ کس ہے اس کا

جس پر اہل کے حال پر تنبیہ دانی کر ایسے لوگ بہشتی زندگی میں ایسے نہیں ہو جائیں گے کہ بیک وقت متعدد صورتوں میں نظر آئیں گے۔ اور وہ ان صورتوں میں ہر طرح کی نعمتوں سے نوازے جائیں گے اور جو چاہیں گے پائیں گے وہ صرف اسی لیے کہ ان کے جو اہر کشیدہ لطیف جواہر میں مفصل ہو جائیں گے۔ اس لئے کہ ان پر محدود صفات کا غلبہ ہو جائے بلکہ ان کا جسام و قوی پر اوج اور ان کے قوای کا غلبہ ہو جائے وہ ملائکہ کی طرح جو صورت چاہیں اختیار کر سکتے ہیں۔

بال بکث و صبر از شجر لوطی زن ۔ حیف باشد چو تو سوختہ کہ اسیر قفسے

ترجمہ ۔ ہر کھول اور شجر لوطی کو آواز مار۔ انسو س ہے کہ تیرا جیسا پرندہ بچھرے کی قید میں ہے۔

تفسیر عالمانہ "واذا انعمنا علی الانسان" اور جب انسان کو ہم انعامات سے نوازتے ہیں تو وہ انعامات پر شکر کرنے سے روگردانی کرتا ہے

فائدہ یہ کہ اگر کے مفیان کی دوسری قسم ہے یعنی لازکو انعامات سے نوازا جاتا ہے تو وہ نعمت اس کو داس نہیں مین وہ اگر جاتا ہے اور سمجھتا ہے کہ وہ کبھی دکھ تکلیف میں مبتلا ہی نہیں ہوا اسی لئے ہم کو بھول جاتا ہے اور شکر کا ترک کر کے نعمت کا کفران کرتا ہے۔ (اور اپنی طرف دور مٹ جاتا ہے)

(حل لغات) انسانی مین دور ہونا، در یہ خود بخود بھی مستعدی ہوتا ہے اور عن کے ساتھ بھی مٹا بعضی تباہ یعنی وہ شکر گزاری سے بالکل دور ہو جاتا ہے اس کا مطلب یہ نہیں کہ وہ صرف ایک کنارے کی طرف مٹ جاتا ہے یا بکتر و تنعم سے شکر و طاعت کی طرف مائل نہیں ہوتا، اس معنی پر جانب سے اس کا نفس مراد ہے جسے اللہ تعالیٰ کے ارشاد گرامی "جنب اللہ" میں جنب سے اس کی ذات مراد ہے یہ بھی ممکن ہے کہ اس سے اس کا میلان مراد ہو۔ اس معنی پر یہ اپنے حقیقی معنی میں ہو گا مین اغراف و روگردانی اس لئے کہ شکر کے ایک جانب سے مڑنا اغراف کو مستلزم ہے جیسے کہا جاتا ہے "تخی مطلقہ و تولی برکتہ" اس سے بھی اعراض مراد ہے اس تقریر پر بار تقدیر کی ہوگی۔

تفسیر صوفیانہ تاویلات نجیہ میں ہے کہ جب ہم اسے طبعیہ انسانیت سے خالی کر لیتے ہیں یعنی ظہوریت و جہوتیہ سے تو پھر اسے عطا و بلا کی تیز نہیں رہتی پھر وہ بہت بار بعض چیزوں کو عطا سمجھتا ہے ملائکہ اسے دھوکہ دیتے ہیں بلکہ اس کے لئے استدراج ہوتا ہے جسے وہ اپنے لئے دائمی تصور کرتا ہے ایسے ہی بہت بار کسی دکھ تکلیف کو اپنے لئے بلا تصور کرتا ہے ملائکہ وہ اس کے لئے مفید ہوتی ہے۔ بلکہ جب ہم اسے انعام سے نوازتے ہیں تو وہ اگر جاتا ہے اور نفس کے عجب میں مبتلا ہو جاتا ہے اور اپنی دنیوی جاہ و بدل سے غلط خیالی میں گھر جاتا ہے

۱۰۔ اسی لئے اولیاء کرام دنیا میں بہشتی زندگی سے موصوف ہو جاتے ہیں تو بیک وقت متعدد صورتوں میں نظر آتے ہیں تفصیل کے لئے دیکھئے فقیر کی کتاب "الانجلاء فی تصور لادسیا" یا دلی اللہ کی پرواز سے تابع المصادر

اس پر نہ تو اللہ تعالیٰ کا شکر کرتا ہے اور نہ ہی اس کے فضل کو یاد کرتا ہے بلکہ منہ سے مکمل غلو پڑنے پھیر لیتا ہے اور دعا کے کوسوں دور جو جاتا ہے گویا اسے منہ کی مزدورت ہی نہیں لیکن بعد کو انہوں نے اس کے ساتھ ملتا ہے حضرت مانند قدس سرہ فرمایا۔

بہال و پر مرد از رکہ تیر پرتابی • ہوا گرفت زلفہ دے بھاک نشست

ترجمہ • بال و پر سے راستہ سے نہ ہٹو کر تو تاب پڑ والا تیر ہے اسے ہونے پڑ کر ا • پندہات مٹی پر بنایا ہے

”واذا مسہ اشتر“ جب ایسے شکر اور درود گردان کر کوئی شرمندہ یا ذمہ داری اور محنت و مشقت پہنچتی ہے • ماضی اور اس پر اذاکے داخلہ میں اشارہ ہے کہ یہاں مطلق شرمندہ ہے میں کا قیام

یقینی ہو جائے • ”فدود عار عریض“ تو وہ لمبی چوڑی دعائیں مانگتا ہے جب کوئی لمبی چوڑی بات یاد دہانی کے کہتے ہیں آخر میں سمجھتی اکثر استعارہ اس شے سے جو لمبی چوڑی ہے کیونکہ عریض اس شے کو کہا جاتا ہے جو متد اور اجزاء کثیرہ والی ہو عریض میں وسعت کا معنی اس کی تیکڑے لیا گیا ہے کیونکہ وہ تنظیم پر دلالت کرتا ہے اور امتداد کا معنی اس کے طول سے لیا گیا ہے جو عرض کو لازم ہے اور عریض طول سے بیخ تر ہے کیوں کہ طول دو امتدادوں سے طول تر ہوتا ہے • پھر اس کا عرض ہر دونوں طرف ہونا لازم ہے اسی لئے وہ طویل سے زیادہ بیخ ہو گا۔ اور پھر ایسی شے کے طول کا کیا کہنا۔

فائدہ • بعض لوگ مذکورہ بالا صورت کے برعکس بھی ہوتے ہیں۔ کیونکہ جب وہ بالکل نا امید و ایلوس ہوں تو ان کو دعا سے کیا مرض اس لئے کہ وہ تو ہر طرح کا طبع درجہ ختم کر بیٹھے ہیں یا بعض اوقات تمام کاروں کا یہی حال ہے بعض نے کہا کہ موقوف کا مطلب یہ ہے کہ وہ جب بتوں سے نا امید ہوتے ہیں تو پھر اللہ تعالیٰ سے لمبی چوڑی دعائیں مانگتے ہیں یا یہ کہ دل میں تو وہ سمجھتے ہیں کہ ہمیں اس سے کچھ فائدہ نہ ہو گا لیکن زبان پر لمبی چوڑی دعاؤں کے الفاظ دہراتے رہتے ہیں۔

تفسیر عالمانہ ”قل ارأیت“ مجھے خبر دو

(رسول) روایت کا معنی تم نے خبر دینا کہاں سے نکال لیا۔
(جواب) روایت جبرائیل کا سبب ہے ہم نے سبب کو چھوڑ کر اصل مراد لی ہے • ”ان کان“ اگر قرآن ”من عند اللہ“ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے ”ثم کفرتم“ پھر تم نے بغیر نظر و فکر اور اتباع و دلیل کے کفر کیا حالانکہ اس پر ایمان لانے کے دلائل و موجبات بڑے مضبوط تم نے محسوس کئے۔

”من اصل لمن“ ہونی شقاق بعید“ اس سے بڑھ کر اور گمراہ کون ہو گا جو بہت بڑے اختلاف میں ہے • اسم موصول کو اسم ضمیر کے بدلے لانے میں ان کا حال واضح طور پر بیان کرنا مطلوب ہے اور ان کی گمراہی و غلطی کی علت کا اظہار ہے کہ وہ بہت سخت اختلاف میں ہیں کیوں کہ جو کہے کہ قرآن تو پہلے لوگوں کی بناوٹی باتیں اور قصے کہانیاں ہے تو اس سے قرآن کے ساتھ کھرا اللہ تعالیٰ کے ساتھ مقابلہ و مخالفت سے بڑھ کر اور کیا شے ہو سکتی ہے بلکہ یہی مخالفت و عداوت کا آخری مرحلہ اور کسی کی مدستی سے دوری نسبت سے بڑی نشانی ہے اور جو اس شان کا جو اُس سے بڑھ کر گمراہی میں اور کون ہو گا؟

تفسیر صوفیانہ

تفسیر صوفیانہ | آیت میں اشارہ ہے کہ ہر بلا جو مصیبت اور نعمت و رحمت اور دکھ اور سکھ جو بھی ہونے کو حاصل ہوتا ہے وہ منجانب اللہ ہوتا ہے اگر بندہ اس کا تسلیم و رضا سے استقبال کرسنہ تو ہر وہ سکھ میں اور خوشی و رنجی میں اپنے مالک رسول کا شکر اور صبر کرے تو وہ ہدایت یافتہ اور مغرب حق ہے اگر ناشکری اور خزع فزع کرے اور رسوائی کا اظہار کرے تو وہ بدبخت اور اللہ تعالیٰ سے کوسوں دور اور گمراہ ہے۔

(حدیث قدسی شریف) اللہ تعالیٰ فرماتا ہے جب میرے کسی بندے کے بدن یا مال اور اولاد میں کسی قسم کی مصیبت پہنچتی ہے اور وہ صبر و جمیل سے اس کا استقبال کرتا ہے تو قیامت میں مجھے شرم آنے لگا اس کے لئے میزان کھڑا کر دیا جائے گا اور حساب کا دفتر کھولوں۔

(حدیث شریف) میں ہے کہ جب اللہ تعالیٰ کسی بندے سے پیار کرتا ہے تو اسے کسی مصیبت اور تکلیف میں مبتلا فرماتا ہے اگر کسی سے اس سے بھی بڑھ کر محبت کرتا ہے تو اسے کسی فتنہ میں ڈال دیتا ہے اگر وہ صبر کرے اور راضی برضائے اہل بیت ہو تو وہ اللہ تعالیٰ کا برگزیدہ بندہ ہوتا ہے عرض کی گئی یا رسول اللہ! فتنے میں ڈالنے کا کیا مطلب آپ نے فرمایا کہ اس کا نہ مال بچتا ہے نہ اولاد۔

۱) فائدہ (بعض مشائخ نے دیا کہ کہیں نعمت اللہ تعالیٰ سے روگردانی کا سبب بن جاتی ہے جیسا کہ مندرجہ ذیل آیت میں اشارت ہے)
 اذ یمننا علی الانسان ان یموت و کہیں دیکھ کا پہنچنا اللہ تعالیٰ کی طرف متوجہ کر دیتا ہے جیسا کہ فرمایا : و اذ ینزل علی الانسان الہدایہ
 اپنے بندے کے لئے بڑا رحیم ہے نعمت دے تو بھی مصیبت دے تو بھی کیوں کہ نعمت و صحت انسان کے لئے مصیبت بن جاتی ہے کہ وہ ان سے روگردانی کا سبب بنتی ہے اسی لئے کہا گیا کہ : و البلاء للولاء و البلاء للولاء کی علامت ہے
 جیسے سرنے کو بھیجی میں ڈالنا اس کی قیمت بڑھانے کے لئے ہوتا ہے ایسے ہی بلاؤ مصیبت بندے کے لئے بھیجی کی طرح
 برے جیسے آگ تمام مکڑیوں کو جلا کر راکھ بنا دیتی ہے ایسے ہی بلاؤ مصیبت بندے کے وجود کے ختم کر ڈالتی ہے خلاصہ
 یہ کہ اللہ تعالیٰ کثرت کا راستہ دکھاتا اور تکلیف کے قریب تر ہے بہ نسبت ایک صیغہ وغیرہ اسی لئے انبیاء و اولیاء
 تشریف لائے تو وہ بھی اکثر وفات بلاؤ مصیبت میں مبتلا ہے اور یہ ثابت ہے کہ آگ دہنا سے مرکز نہیں اٹھے گی
 جب یہ بات ہے تو سمجھدار کیسے خیال کرتا ہے کہ وہ دنیا میں راحت پائے گا بلکہ دنیا تو ہے بھی دارالمحنتہ ۔

(حدیث شریف) میں ہے: "الذی یسئل الموتی دنیا یومن کا قید خانہ ہے تو پھر وہ کیسے دنیا میں رات پاسکتا ہے اس میں تو کبھی قلت مال و اولاد کا عارضہ لاحق ہوگا کبھی بیماریوں کا شکار ہوگا کبھی ذلت پیش آئے گی مال آخرت میں اسے بہت بڑی راحت نصیب ہوگی کافر دنیا و آخرت میں ضائع ہو جاتا ہے۔"

سوسن پر لازم ہے کہ وہ ہمیشہ سیدہ مات پر چلنے کی کوشش کرے اور ڈنگلنے سے بچے اور اللہ تعالیٰ کی خفیہ تدبیر سے ہر وقت ڈرتا رہے۔ حضرت عاقظہ قدس سرہ نے فرمایا ہے

چہ جائے من کہ بغیر و سپہر شہید بازہ ازین حیل کہ در ایوانہ بہانہ بیت

ترجمہ ۱۔ میری کیا مجال کہ اس شہیدہ باز فلک سے ہزاروں جیلوں سے کوئی بہانہ تہہ بیر کر کے بچ سکوں۔

تفسیر عالمانہ

”تفسیر بہیم“ بہت جلد ہم ان کا فزون یعنی قریش مکہ کو دکھائیں گے۔ آیاتنا اپنی آیات جو قرآن کی حقیقت پر دلالت کرتی ہیں اور خود بتاتی ہیں کہ وہ اللہ تعالیٰ سے ہیں۔ فی الافاق زمانہ بھر میں ”افاق“ افق کی جگہ ہے نواحی ارض کا کوئی کنارہ نہ فاق اسما سے بھی یہی مراد ہوتی ہے یعنی آسمان کے کنارے میں سے کوئی کنارہ یعنی آفاق وہ جو آسمان سے ابر ہے جتنی زرخیز تافرشی جسے عالم کبیر کہا جاتا ہے۔ انفس وہ جو انسان میں ہے اسے عالم صغیر کہتے ہیں یعنی سرانسان مستقل ایک عالم ہے۔

قائدہ ۱ آفاق سے آیات آفاقہ مراد ہیں وہ جو رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے آنے والے حوادث کی خبر بخشی ہے جیسے مدینہ کا ایک عرصہ میں فارس کے نبرد کی خبر ایسے ہی زہرہ ثانی میں واقعات کی خبریں ایسے مضبوط طریقہ سے خبر دی جو بالکل حقیقت کے عین مطابق تھیں۔ بال بر کا فرق نہ تھا جسے جلد مؤرخین نے تسلیم کیا حالانکہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم اُمّی تھے نہ آپ نے کسی سے ہر شہانہ کھنا سیکھا نہ ہی پڑھ لکھے لوگوں کے ساتھ نشست و برخاست فرمائی اور وہ واقعات بھی مراد ہو سکتے ہیں جو اللہ تعالیٰ نے آپ کو اور آپ کے نائبین کو فتوحات بخشیں جیسے دنیا و دینا کو نے دیکھا کہ آپ کے غلام مشارق و مغارب کے ممالک پر چھا گئے یہ آپ کے معجزات میں تھا ورنہ عالم دنیا میں ایسی مثال نہیں ملتی کہ کسی سربراہ کے جانشین اتنی جلد مشارق و مغارب کے ممالک پر چھا گئے ہوں۔ ”وفی النفس بہیم“ اور ان کے نفوس میں یعنی وہ جو اہل مکہ میں ظاہر ہو مثلاً ان کا قتل میں مبتلا ہونا اور ان کا خوف میں پڑنا اور جو انہیں یوم بدر اور یوم فتح مکہ قتل و مقہوریت نصیب ہوئی اور تاریخ گواہ ہے کہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے پہلے مکرر منکر کی فتح کسی کو نصیب نہیں ہوئی اور نہ ہی اس کے حکیموں کو کسی نے قتل کیا اور قیدی بنایا۔

قائدہ ۲ بعض نے کہا کہ آفاق سے اقطار السموات والارض یعنی سوج چاند، ستارے اور جو ان پر مرتب ہو جیسے رات دن اور روشنی اور سلسلے اور ظلمات اور انگوریاں اور نہریں و غیرہ مراد ہیں اور انفس سے وہ لطیف صنف و بدیع حکمت مراد ہے جو ظلمات الارحام میں جنین کی مکون اور اعنلے عجیبہ اور تراکب غریبہ پیدا فرماتے ہیں۔ جیسا کہ ”وما کہ“ ”وفی انفسکم افلا تبصرون“ تو کیا تم اپنے نفوس میں نہیں دیکھتے۔

(سوال) ”تفسیر بہیم“ میں سین استغنیایہ کیا جب کہ اللہ تعالیٰ انہیں ایسے آیات سے آگاہ فرما چکا۔ (جواب) جو دکھا چکے ان کے علاوہ اور بھی دکھائے گا اور ہر آن انہیں ان پر مطلع بھی

فرمائے گا بلکہ ہر گھڑی ان کے تعلق کے وقوع پر آگاہ فرماتا ہے گا۔

قائدہ ۳ اہل علم فرماتے ہیں کہ آفاق سے عالم کبیر اور انفس سے عالم صغیر مراد ہے یعنی جو دلائل و براہین عالم کبیر میں ہیں وہ عالم صغیر میں ظاہر ہیں۔

سبق | انسان تو کتنا بے کرم ہے کہ میں تو ایک چوٹا سا جُتہ ہوں اسے نادان تو نہیں سمجھتا اللہ تعالیٰ نے تو میرے اندر
عالم کبیر سمجھ دیا ہے مگر عالم کبیر میں مقصد ہے وہ تجھ میں جُتہ موجود ہے کیوں کہ صورت کے اعتبار سے عالم
انسان ظلم میں اور محفل ہے۔ لیکن اس کی حقیقت کو دیکھا جائے تو قدرت کے اعتبار سے یہ عالم کبیر ہے اگرچہ اسے
عالم صغیر کہا گیا ہے لیکن درحقیقت یہ کبیر ہے۔

۱۔ آنکہ تراست ملک اسکندر و جم ۱۰۔ از حرص پاش درجہ نیم درم
عالم ہمہ درتست و لیکن از جہل ۱۱۔ پسند استی تو خوش را در عالم
ترجمہ "۱۔ اے وہ انسان کہ کندر و جمشید کا ملک تیرے لئے درم کے چمکے حرص سے نہ دوڑے
۲۔ تمام عالم تجھ میں ہیں لیکن تو نے جہالت سے گمان کیا جو کہ ہے کہ تو اسی عالم و دنیا میں ہے۔"

تفصیل عالم کبیر در انسان | انسان کا جسم عرش اور نفسی کرسی اور قلب بیت المعمور اور
لحائف قلبیہ آئینہ بہشتیں اور توانے روحانیہ طمکھا اور دونوں
آنکھیں اور دونوں کان اور دونوں ناک کے سوراخ اور دونوں سبیل اور دونوں پستان اور نہایت باڑ بڑھ
اور قوت باہر و سامعہ و ذائقہ و شامتہ و لامہ و مناطقہ و مائلہ سے سیارہ کی طرح ہیں جیسے کو اکب کی ریاست کا
درا حار سوج و چاند پر اور ان کا ایک دوسرے سے مدد چاہتا ہے ایسے ہی توانے انسانی کی ریاست کا دار و مدار
عقل و فطن پر ہے اور فطن و عقل سے مدد چاہتا ہے جیسے عالم کبیر کے تین سو ساٹھ دن ہیں ایسے ہی انسان میں تین
سو ساٹھ جوتہ رکھے گئے ہیں جیسے قمر کی اٹھائیس منزلیں ہیں جن میں وہ ہر ماہ دورہ کرتا ہے ایسے ہی انسان میں
اٹھائیس خاموش حروف ہیں جیسے چاند پندرہ راتوں میں ظاہر اور باقی راتوں میں اول ساعات میں چھپا رہتا ہے
ایسے ہی توین اور نون ساکنہ پندرہ حروف کی ملاقات کے وقت چھپ جاتے ہیں جیسے عالم کبیر میں زمین پہاڑ اور
معاون (دکانیں) دریا۔ نہریں۔ نالے۔ کھائے۔ نالیاں ہیں۔ ایسے ہی انسان کا جسم زمین اور پڑیاں پہاڑوں کی طرح
ہیں جیسے پہاڑ زمین کی میٹھیں ہیں ایسے ہی پڑیاں انسان کے جسم کی میٹھیاں ہیں اور انسان میں چار معاون کی طرح
ہے اور ہیٹ دریا اور ستائیس نہریں اور رگیں نالے کھائے اور نالیاں ہیں انسان کی پیپ گائے کی طرح اور اس کے
بال انگوڑیوں کی طرح اور بالوں کے اگنے کی جگہ تو تازہ سٹی کی طرح چہرہ آبادیاں اور پیٹ جنگلات اس کی پشت
و پیادہ کی طرح اور سانس نکالنا ہواؤں اس کی گھٹکو معدہ (باؤں کا گرجنا) اور اس کی آواز صواعق کی طرح اس کا
مگر یہ بارشیں احساس کا سرور دن کی روشنی اس کا نون و محل ظلمت یل اور اس کی نیند موت اور بیداری حیات۔
اور ولادت سفر کا آغاز اور بچپن ربیع اور شباب بہار اور بڑھاپا خزاں اور شیخوہ سنہاء اور موت الغسلے
سفر اور ساہاگنے زندگی شہر اور پہنچنے منازل اور پہنچنے فراخ اندام یا مایل اور انقباض اقلیم ہیں ایک سانس نکالنے

سے بچنا چاہیے کہ میں نے اپنے اہل کا ایک قدم ہٹ کر دیا ہے

برہم از عمر میرود نفی * یوں نگہ می کنم نساخہ ہے

ترجمہ: ہر لحظہ زندگی کا ایک لمحہ جارہے ہے جب میں نگاہ کرتا ہوں تو یقیناً جوتا ہے کہ بہت (زندگی بیت گئی)۔

فائدہ: انسان کے ایک دن میں بارہ ہزار بار سانس نکلتے ہیں لیکن ہی ہر رات کی ہر سانس کا حساب لگایا نہیں جاتا۔
کہ کوئی سانس ذکر الہی سے غفلت میں گزرا پھر اس کی بد قسمتی کا کہنا کہ جس کی زندگی غفلت میں گزر گئی

تقریر دیگر

زمین کے سات طبقے ہیں
(۱) سیاہ (۲) خضرا (گرد آلود) غلام و بڑیاں

(۳) حمراء (۴) صفراء (۵) بیضاء

(۶) زرقا (۷) خضراء

یہی طبقے انسان کے جسم میں بھی ہیں

۱۰ جلد اس ششم (۷) لم

(۴) عروق (۵) عصب

(۶) قصب

نیز انسان میں سوداوی مادہ بنزلہ زمین کے ہے

کہ وہ خشک اور سٹری ہے اور صفراوی مادہ بنزلہ آگ کے ہے کہ وہ خشک اور گرم ہے اور خون بنزلہ ہوا کے ہے کہ وہ با حرارت و پُر رطوبت ہے اور غلیم بنزلہ پانی کے ہے اگر اس میں برودت و لزومیت ہے تو جیسے پانی مختلف ہے کہ بعض میٹھا و نیکین اور بدبودار ہے ایسی انسان کے بدن کے پانی کا حال ہے مثلاً آنکھ کا پانی نیکین ہے اس لئے کہ آنکھ سراسر یہ ہے اگر اس کے پانی میں نیکینی نہ جوتی تو خراب ہو جاتی اور متھوک کا پانی میٹھا ہے اگر اس میں میٹھاس نہ ہوتا تو طعام اور پانی سینے محسوس نہ ہوتے اور کانوں کے سوراخوں کا پانی کڑوا ہے کیوں کہ یہ دونوں بر وقت کٹے بستے ہیں کبھی بند نہیں ہوتے اور ان کے پانی کی بد بوئی کسی شے کو اندر داخل نہیں ہونے دیتی یہاں تک کہ اگر کوئی کیڑا کان میں داخل ہوتا ہے تو مر جاتا ہے کانوں کے پانی کی کڑواہٹ اور بد بوئی اسے مارتی ہے اگر ایسا نہ ہوتا تو کانوں میں کیڑے داخل ہو کر دماغ تک پہنچ کر اسے کھا جلتے اور اسے تباہ و برباد کر دیتے

ایک اور تقریر

انسان میں جمیع حیوانات کی عادات و اخلاق پائے جاتے ہیں مثلاً معرفت الہی

اور صفائی کے لحاظ سے یہ فرشتہ ہے اور مکروہ کدورت کے لحاظ سے شیطان

ہے جزات و شجاعت کے لحاظ سے شیر ہے جہل میں جانور ہے تکبر میں پتیا اور نفص میں شیر و فہد ہے

اور مناد برپا کرے اور غیرت میں بھیڑ پائے مہر میں گدھا۔ کی طرح ہے اور شہوت میں چڑیا کی طرح ہے
 حیلہ و زبیب میں لوشڑی کی طرح ہے حرص اور ذخیرہ اندوزی میں چوہے اور چوٹی کی طرح ہے بخل میں کتے کی
 طرح ہے ایسے ہی دنیا میں۔ اور حرص و ہوا میں خنزیر کی طرح ہے اور بغض و کینہ میں سانپ کی طرح حوصلہ میں
 اونٹ جیسا ہے ایسے ہی کینے میں اور سخاوت میں مرغ کی طرح ہے اور صناعیت میں بوم کی طرح ہے اور تواضع اور
 چاپلوسی میں بلی کی طرح ہے صبح اٹھنے میں کوسے کی طرح ہے اور ہمت میں کچھوے اور بانڈ کی طرح ہے وغیرہ
 وغیرہ نیز جتنا غور و فکر ڈال کر کتاب ہے اتنا اس کا تجربہ بڑھتا ہے یہ موجود سے غائب کا استدلال و امتیاز
 بطریق اتم رکھتا ہے حرفوں اور صنعتوں کو خوب جانتا ہے یہ ہاوس نفوس میں بہترین آیات ہیں وہی برکت والا
 اور احسن الخالقین ہے۔

حضرت صاحب نے فرمایا ہے

- ۱۔ عجب تراز تو نثار دجہان تماشا گاہ ۱۰۔ چرا بپشم تعجب بخود نظر نکنی
- ۲۔ اکی راز نہ فلک ز وجودت عیان ہمہ ۱۱۔ عد دادن تو حاصل دریا و کان ہمہ
- ۳۔ پیش تو سرخاک خلعت نہادہ اند ۱۲۔ با آن علوم و مرتبہ روحانیان ہمہ
- ترجمہ: ۱۔ تجھ پر بڑی تعجب ہے کہ دنیا کی تماشا گاہ پر تو کیوں تعجب سے نہیں دیکھتا۔
- ۲۔ نہ فلک کے اسرار تیرے وجود سے عیاں ہیں کہ تیری قطار سے ہی تو دریا اور جلد کا نہیں ہیں۔
- ۳۔ تیرے سامنے ہی سب عاجزی سے سر جھکائے ہوئے ہیں وہ روحانی مخلوق باوجودیکہ وہ علوم و مراتب
 والے ہیں لیکن اے انسان تیرے نیاز مند ہیں۔

بفضلہ تعالیٰ سورۃ حم السجدہ کا ترجمہ مدینہ طیبہ میں ختم ہوا۔

اس سورۃ پاک تحفے ترجمہ سے ۸ سوال مرلہ ۶ سوال پاکستانی
 ۱۴۰۶ھ مطابق ہوا۔ جون ۱۹۸۶ء بروز ہفتہ ساڑھے چار بجے دن کو الحاج عابد عبدالواحد صاحب کے مکان میں
 فراغت پائی۔ الحمد للہ علی ذلک۔

محمد فیض احسان و لسی ضوی غفرلہ
 ہذا آخر مارقمہ قلم الفقیر القادری ابو العباس
 و صلی اللہ علی جمیعہ انکرم و علی آلہ و اصحابہ اجمعین

سُورَةُ الشُّورَى

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

حَمْدٌ ۝ عَسَىٰ ۝ كَذٰلِكَ يُوحَىٰ اِلَيْكَ وَاِلَى الَّذِيْنَ مِنْ

قَبْلِكَ اللّٰهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيْمُ ۝ لَهُ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي

الْاَرْضِ وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيْمُ ۝ تَكَادُ السَّمٰوٰتُ يَتَفَطَّرْنَ

مِنْ قُدْرَتِهِ وَالْمَلٰٓئِكَةُ يُسَبِّحُوْنَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَلَا يَسْتَكْفِرُوْنَ

لِمَنْ فِي الْاَرْضِ اَلْوَارِثَ اللّٰهُ هُوَ الْغَفُوْرُ الرَّحِيْمُ ۝ وَالَّذِيْنَ

اَتَّخَذُوا مِنْ دُوْنِهِ اَوْلِيَاءَ اللّٰهُ حَفِيْظٌ عَلَيْهِمْ وَمَا اَنْتَ

عَلَيْهِمْ بِوَكِيْلٍ ۝ وَكَذٰلِكَ اَوْحَيْنَا اِلَيْكَ قُرْاٰنًا عَرَبِيًّا

لِتُنْذِرَ اُمَّ الْقُرَىٰ وَمَنْ حَوْلَهَا وَتُنْذِرَ يَوْمَ الْجَمْعِ لَا رَيْبَ

فِيْهِ فَرِيقٌ فِي الْجَنَّةِ وَفَرِيقٌ فِي السَّعِيْرِ ۝ وَلَوْ شَاءَ اللّٰهُ

لَجَعَلَهُمْ اُمَّةً وَّاحِدَةً وَّلٰكِنْ يُّدْخِلُ مَنْ يَّشَآءُ فِي رَحْمَتِهِ

وَالظَّالِمُوْنَ مَا لَهُمْ مِنْ وَّلٰيٍّ وَلَا نَصِيْرٍ ۝ اَمْ اَتَّخَذُوا مِنْ

مِنْ دُوْنِهِ اَوْلِيَاءَ ۚ قَالِ اللّٰهُ هُوَ الْوَلِيُّ وَهُوَ يُحْيِي الْمَوْتٰى وَهُوَ

عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ ۝

اللہ کے نام سے شروع جو بہت مہربان رحم والا
ہوں ہی مہی فرماتا ہے تمہاری طرف اور تم سے اگلوں کی طرف اللہ عزت و حکمت والا اسی کا
ہے جو کچھ آسمانوں میں ہے اور جو کچھ زمین میں ہے اور وہی بلند و عظمت والا ہے۔ قریب
معا کر آسمان اپنے اوپر سے شق ہو جائیں اور فرشتے اپنے رب کی تعریف کے
ساتھ اس کی پاکی بوسے اور زمین والوں کے لیے معافی مانگیں۔ سن لو بیشک اللہ ہی سننے
والا مہربان ہے اور جو اللہ کے سوا اور دالی بنار کے ہیں وہ اللہ کی نگاہ میں ہیں اللہ
تم ان کے ذمہ دار نہیں اور یحییٰ ہم نے تمہاری طرف عربی قرآن وحی بھیجا کہ تم لہ اوسب شہروں
کی اصل مکہ والوں کو اور بتنے اس کے گرد ہیں اور تم ڈساؤ اکٹھے ہونے کے دن سے جس میں کچھ
شک نہیں ایک گروہ جنت میں ہے اور ایک گروہ دوزخ میں اور اللہ چاہتا تو ان سب کو
ایک دین پر کر دیتا لیکن اللہ اپنی رحمت میں مینا ہے جسے چاہتا ہے اور خالص کا نہ کوئی دوست
و مددگار۔ کیا اللہ کے سوا اور دالی ٹھہرا ہے تو اللہ ہی مال ہے اور وہ مردے جلانے کا اور
وہ سب کچھ کر سکتا ہے۔

سورۃ شوریٰ

سورۃ حم مسق اسے سورۃ شوریٰ بھی کہتے ہیں یہ حکیت ہے اس کی تریپن آیات ہیں۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

اللہ تعالیٰ کے نام سے شروع جو بڑا مہربان رحم والا ہے

تفسیر عالماتہ | حم مسق، یہ دونوں سورۃ کے نام ہیں اسی لئے انہیں علیحدہ علیحدہ کہا جاتا ہے اور یہ دو
آیتیں ہیں جیسے کہ تفسیر اور المعص و آلم یک ایک علیحدہ آیات ہیں انہیں ایک اسم کہا جاتا
یا ایک آیت کہا جائے جائز ہے مسق کو حم سے پیمنہ لکھنے میں اسے خواہیم کی ترتیب سے علیحدہ رکھنے کی طرف
بھی اشارہ ہے

دن، القاموس میں ہے آل حامیم و ذوات حامیم سے سورتوں کا آغاز ہوتا ہے انہیں حامیم
نہ کہا جائے۔ ایک شعر میں آیا ہے کہ یہ اللہ تعالیٰ کا اسم اعظم ہے یا قسم ہے یا ارضن کے اسم کو مطلع کر کے
دیا گیا ہے۔

حکایت و روایت | مروی ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے ہاں ایک شخص حاضر ہوا۔ آپ
کے پاس حضرت مذہبیہ بیان رضی اللہ عنہ بھی تشریف فرما تھے اس شخص نے

آتے ہی جمعیت کی تفسیر لو چھی آپ نے تھوڑی دیر میں چکا کر اس شخص سے منہ پھیر لیا اُس نے تین دفعہ سوال کیا آپ نے اس سے تین دفعہ منہ پھیرا۔ اس شخص کو حضرت مدیف نے فرمایا میں نے اس کے متعلق بتاؤں گا کہ آپ نے مجھ سے کیوں منہ پھیرا بلکہ تباہی سے کراہت کا اظہار فرمایا اس کی وجہ یہ ہے کہ جمعیت حضرت عبداللہ بن عباس کے خاندان کے ایک فرد کے حق میں نازل ہوئی جس کا عبداللہ یا عبداللہ نام تھا جو مشرق کے دریاؤں میں سے ایک دریا پر دو شہر آباد کر گیا جو دونوں نہر کے درمیان میں واقع ہوں گے جب اشغال ن لوگوں کے ملک کا زوال ان کی تباہی و بربادی چاہے گا تو اس کے ایک شہر پر ایک آگ رات کے وقت اترے گی جو نہایت سیاہ کانٹا لگی آتے ہی اس شہر کو جلا دے گی اور وہ شہر ایسا طیامیٹ ہو جائے گا گویا یہاں آبادی تھی ہی نہیں لیکن شہر کے باشی پنج جائیں گے کسی ایک کو بھی آگ کا اثر نہ ہوگا صبح کو اُٹھتے ہی تمام لوگ متعجب ہوں گے کہ یہ ایک عجیب معاملہ ہے کہ شہر تو تباہ ہو گیا لیکن شہر والے بچ گئے۔ اس مسئلہ کو حل کرنے کیلئے بڑے بڑے دوسرا لیڈر جمع ہوں گے ان کے اجتماع ہذا میں دوسرے شہر والے بھی شامل ہوں گے۔ پھر آنے والی رات میں ایسا جھٹکا لگے گا کہ نہ شہر رہے گا نہ شہر والے سب کے سب تباہ و برباد ہو جائیں گے۔ یہ ارشاد گرائی "جمعیت" ان کی تباہی و بربادی کی طرف اشارہ فرماتا ہے۔ جمعیت بمعنی هذه عزيمة من

عزيمات الله وقتنه الخ۔ یہ اللہ کے مزام اور اس کی آزمائشوں میں سے ایک آزمائش ہے اور اس کی تقدیر حق ہے اور وہ جو آنے والے حالات کے لئے فیصلہ فرماتا ہے وہ حق ہے اور سببی بر صلا والاعاف ہے۔ منجملہ ان کے ایک یہی ہے جو ان دونوں شہروالوں پر ہوگا۔

(۱) جریر بن عبداللہ بخلی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سنا کہ دخلہ و حبیس اور قطر بل والصراف کے درمیان میں دو شہر تیار کئے جائیں گے جنہیں نانہ بھر کے جبارہ سرکش جمع ہوں گے ان کے اہل دنیا بھر کے خزانہ جمع ہوں گے پھر وہ اپنے خزانوں سمیت زمین میں دھنس جائیں گے۔ ایک روایت میں ہے کہ وہ ایسے جلد تر دھنس گئے جیسے نرم زمین میں میخ گھس جاتی ہے

فائدہ دخلہ باناء البھر بر وزن حمزہ ایک گاؤں ہے جس میں کعبہ بکثرت ہوتی ہیں۔ وجیل بالجیم زبیر کی طرح ایک گھاتی ہے جو بغداد کے دخلہ میں واقع ہے۔ قطر بل بانغم و تشدید بباہ المودہ او بالتخفیف بھی یہ دو مقام ہیں ان کا ایک مرق میں واقع ہے۔ اس کی چٹائیاں مصلے دخر مشہور ہیں الصراۃ بالغرق مرق میں ایک نہر ہے

فائدہ ضماک سے کہا کہ یہ عذاب ہو گا لیکن میرا خیال ہے کہ غزوہ بد میں جو کچھ ہوا وہ یہی عذاب تھا۔

حدیث شریف

ثعلبی و قشیری نے ذکر کیا کہ جب یہ آیت نازل ہوئی تو حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے چہرہ پاک سے غم و وزن کے آثار عکس ہوئے۔ سبب پوچھا گیا تو آپ نے فرمایا کہ مجھے خبر دی گئی ہے کہ میری اُمت پر بلائیں اور مصیبتیں نازل ہوں گی انہیں غم و مسخ ہوگا اور ایک نار آئے گی جو انہیں ایک جگہ جمع کرے گی پھر سخت ہوادریا میں دھکیل دے گی اس کے بعد مسلسل مختلف آفات کا نزول ہوگا جو عیسیٰ علیہ السلام اور خروج دجال تک لگاتار جاری رہے گا۔
فائدہ مفسرین نے فرمایا کہ حاء ایک حرف ہے اور تیمم ہلاکت کی اور عین عذاب کی اور سین مسخ کی اور قاف تذف کی طرف اشارہ کرتا ہے۔

علم القرآن

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما جب حمنسق پڑھتے تو فرماتے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے جملہ فتنوں کو انہی حروف سے سمجھا رکھا تھا (ثعلبی) مروی ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ فتن و حروب کا علم انہی حروف سے سمجھتے تھے جو سورۃ کے ادائل میں واقع ہیں۔
فائدہ شہر بن حوشب نے فرمایا حم قسٹ ایک حرب ہے جس نے قریش کے باعزت نے عزت پائی اور ذلیل نے ذلت پائی پھر ح سب سے مجرم میں پھیلی یہاں تک کہ یہ فتنے خروج دجال تک چلے جائیں گے۔

۱۰۰۲ **سنہ ۱۰۰۲ھ کے فتنے اور قرآن مجید** بعض فتنے تو گزرتے اور بعض سنہ ۱۰۰۲ھ کے بعد نمودار ہوئے چنانچہ اس پر حم قسٹ دلائل کرتا ہے اس لئے کہ حم کے اڑتالیس اور عین ستر اور سین کے ساٹھ اور قاف کے ایک سو پینتیس ہیں اور روایات مجملہ میں ہے کہ دجال کے بعد ہی حضرت مہدی رضی اللہ عنہ تشریف لائیں گے اور یہ سنہ گمان ہے کہ سنہ ۱۰۰۲ھ کے آغاز میں یا سنہ ۱۰۰۳ھ میں تشریف لائیں گے اور حضرت مہدی سے قبل بہت بڑی مصیبتیں ظاہر ہوں گی۔

۱۔ صاحب روح البیان رحمۃ اللہ تعالیٰ کا پنا گمان ہے درنہ آج سنہ ۱۴۰۹ھ گزر رہا ہے ابھی تک امام مہدی تشریف نہیں لائے اعلیٰ حضرت مجددین و ملت مولانا شاہ احمد رضا خان بریلوی قدس سرہ نے سائل کے جواب میں فرمایا چنانچہ طغوغات علی حضرت مسیحؑ میں ہے۔

عوض ، قیامت کب ہوگی اور ظہور امام مہدی کب۔

ارشاد ، قیامت کب ہوگی اللہ جانتا ہے اور اس کے بدلے سے اُس کا رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قیامت ہی کا ذکر کر کے ارشاد فرماتا ہے۔ طَلْعُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا إِلَّا أَمْرًا مِنْ رُؤُوسٍ۔ اللہ غیب کا جاننے والا ہے۔ وہ اپنے غیب پر کسی کو مسلط نہیں فرماتا سوائے اپنے پسندیدہ رسولوں کے

حضرت عطاء نے فرمایا کہ عار سے محراب مراد ہے یعنی ایسی جنگ جس میں انسان کے خون سے ہولی کھیل جائے گی

(بقیہ)
امام قسطلانی وغیرہ نے تصریح فرمائی کہ اس فیب سے مراد قیامت ہے جس کا اوپر کی متصل آیت میں ذکر ہے۔ ۱۱۱
جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ سے پہلے بعض طلبائے کرام نے بلا خطہ احادیث حساب لگایا کہ یہ اُمت سن ہزار
ہجری سے آگے نہ بڑھے گی۔ امام سیوطی نے اس کے انکار میں رسالہ لکھا۔ الکشف عن تجلوهذا الامة الالف۔
اس میں ثابت کیا کہ یہ اُمت ستلہ سے ضرور آگے بڑھے گی۔ امام جلال الدین کی وفات شریف ۹۱۱ھ میں ہے
اور اپنے حساب سے یہ خیال فرمایا کہ ستلہ میں خاتمہ ہوگا۔ بحمد اللہ تعالیٰ اُسے بھی چھیٹیں برس گئے اور مہنہ قیامت
تو قیامت شرک کبریٰ میں سے کچھ نہ آیا۔ امام مہدی کے لیے میں احادیث بکثرت اور متواتر میں مگر ان میں کسی وقت
کاتین نہیں در بعض علوم کے ذریعے سے مجھے ایسا خیال گزرتا ہے کہ شاید ۱۸۳۲ھ میں کوئی سلطنت اسلامی باقی
نہ رہے اور ستلہ میں حضرت امام مہدی ظہور فرمائیں۔ پھر خود ہی ارشاد فرمایا کہ میں نے یہ دونوں وقت
ستلہ میں سلطنت اسلامی کا بڑھنا اور ستلہ میں امام مہدی کا ظہور فرمانا سید الشافعیین حضرت شیخ ابر
حی الدین ابن عربی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے کلام سے اخذ کئے ہیں اللہ اکبر کیسے زبردست واضح کشف تھا کہ سلطنت
ترک کا باغی آدل عثمان پاشا حضرت کے مدتوں بعد پیدا ہوا مگر حضرت شیخ ابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اسے تین دنوں
پہلے عثمان پاشا سے کر قریب زمانہ آخر تک بقے بادشاہ اسلامی اور ان کے وزراء ہوں گے۔ رموز میں سب کا
مختصر ذکر فرمایا۔ ان کے زمانے کے غمیم وقائع کی طرف بھی اشارے فرمادیے کسی بادشاہ سے اپنی اُسی تحریر میں بڑی
خطاب فرماتے ہیں اور کسی پر حالت غضب کا اظہار ہوتا ہے اس میں ختم سلطنت اسلامی کی نسبت لفظ ایقظ فرمایا
اور صاف تصریح فرمائی کہ لا اقول ایقظ الہجریۃ بل یقظ الجفریۃ۔ میں نے اس ایقظ جعفری کا جو حساب
کیا تو ستلہ آتے ہیں اور انہیں کے دوسرے کلام سے ستلہ ظہور امام مہدی کے اخذ کئے ہیں۔ وہ فرماتے
ہیں۔ دُعا می۔

اذا دار الزمان علی حروف . بسم الله فالمرہدی
و یخرج فی الخطیم عقیب صوم : الا ان قرأ من عندی سلاماً
خود اپنی قبر شریف کی نسبت بھی فرمادیا کہ انی مدت تک میری قبر لوگوں کی نظروں سے غائب رہے
گی مگر اذا دخل السین فی الشین ظہور قبر محمدی الدین جب شین میں سین داخل ہوگا تو محمدی الدین
کی قبر ظاہر ہوگی۔ سلطان سلیم جب شام میں داخل ہوئے تو ان کو بشارت دی کہ فلاں مقام پر ہماری قبر ہے۔
سلطان نے وہاں ایک قبۃ بنوادیاجو زیارت گاہ عام ہے (پھر فرمایا) چند جداول ۲۸ - ۲۹ خانوں کی
آپ نے تحریر فرمادی میں جن میں ایک ایک خانہ لکھا اور باقی خالی چھوڑ دیئے اب اس کا حساب لگاتے
رہیئے کہ اس سے کیا مطلب ہے۔ (ملفوظات ص ۶۶) حاشیہ ختم

ان نکت انسان و حیوان موت کے محاث اقرید گے بلکہ ان کے اکثر مرث جائیں گے اور میم تحویل الملک مراد ہے کہ قدرت مملکت پر جم کر کوئی کام نہ کر سکے گا جیسا کہ آجکل ہو رہا ہے کہ جمہوریت کے نشہ میں ملک حالات اظہر من الشمس ہیں) اور عین سے قریش کے اعلاء مراد ہیں باوجود اس کے بیت اللہ شریف کی برکت سے دنیا و دولت ان کے ہاں سمٹ کر تھے گرجیسا کہ دور حاضر میں ذیلے عالم کو معلوم ہے کہ عرب میں دنیا و دولت کی کتنی فراوانی ہے) سین سے قحط سالی مراد ہے یعنی دنیا میں اس طرح قحط سالی واقع ہوگی جیسے یوسف علیہ السلام کے زمانہ میں ہوا تھا۔ قاف سے قدرت الہی مراد ہیں جملہ ملکوت قدرت حق سے خارج نہیں ہیں۔

(۳) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ حادثہ سے حکم اللہ اور میم سے ملک اللہ اور عین سے علو اللہ اور سین سے سناء اللہ اور قاف سے قدرت اللہ یعنی مجھے ان حروف کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی قسم ہے گویا اللہ تعالیٰ نے فرمایا حکم و ملک و علو و سناء و قدرت کی قسم میں اس شخص کو عذاب نہیں کروں گا جس نے لا الہ الا اللہ نخلص ہو کر کہا اور قیامت میں میرے ہاں حاضر ہوا

قائد اس جملہ کے معنی ابو الیث نے اپنی تفسیر میں کہا کہ ایسے شخص کو دائمی عذاب میں مبتلا نہیں کروں گا۔

حدیث شریف حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اپنے بچوں کا ابتدائی بونا "لا الہ الا اللہ" سکھاؤ اور مردوں کو لا الہ الا اللہ کی تلقین کرو

نکتہ بچوں کو سکھانے کی حکمت یہ ہے کہ بچہ کی ابتدائی

کیفیت نخل و فحش سے پاک ہوتی ہے اور موتی، خطراتی حالت میں ہوتے ہیں جب تک کسی بندے کی ابتدائی قلم قدر میں اوستا خرق قلم قدر میں "لا الہ الا اللہ" پڑھو گے تو اللہ تعالیٰ اس بندے کی درمیانی کیفیت معاف فرمائے گا۔

(۴) بعض مفسرین نے فرمایا کہ عاد الرحمن سے اور میم مجید سے اور عین علیم سے اور سین قدوس سے اور قاف قاهر

سے ہے۔

(۵) بعض تفاسیر میں ہے حادثہ اس کا ظلم اور سیم سے اس کی مجد اور عین سے اس کی غفلت اور سین سے اس کی سناء اور قاف سے اس کی قدرت بعض نے فرمایا کہ قاف سے جبل مراد ہے جو تمام دنیا کو محیط ہے۔

(۶) بعض تفسیروں میں ہے کہ کشف الاسرار میں ہے کہ یہ حروف میں حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کی وہ عطائیں مراد ہیں جو آپ کو عطا ہوئیں مثلاً عاد سے حوض کوثر مراد ہے اس لئے کہ پیاسے امتی حاضر ہوں گے تو پیاس بجھائیں گے اور سیم سے آپ کا ملک محدود مراد جو شرق و مغرب تک پھیلا ہوا ہے اور سین سے جگہ اور عین سے عز و جود مراد ہے اس لئے کہ آپ کل کائنات میں معزز ترین ہیں اور سین سے سناء مشہور مراد ہے اس لئے کہ آپ کے مراتب کو کوئی نہیں جانتا اور نہ انہیں کوئی پہنچ سکتا ہے اور قاف سے مقام محمود مراد ہے کہ شب معراج میں وئی فتلی اور قیامت میں شفاعت کا مقام عطا ہوا ہے

مقام تو محمود و نامت محمد صلی اللہ علیہ وسلم • بدنیان مقامی و نامی کہ دارد
ترجمہ :- آپ کا مقام محمود اور آپ کا نام محمد ہے ایسا مقام اور نام کون رکھتا ہے (صلی اللہ علیہ وسلم)
(۷) **تفسیر صوفیانہ** تاویلات غیبیہ میں ہے کہ حار میں آپ کی محبت کی طرف اور یم میں اس کے
محبوب کے یم محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کی طرف اور یمین سے اس کے مشق کی
طرف اشارہ ہے جو آپ کو اپنے مالک کے ساتھ ہے اور قاف سے آپ کے اس قرب کی طرف اشارہ ہے جو آپ کو
اپنے مالک سے وہ کمال مظاہر ہوا جسے کوئی نہیں پہنچتا۔

(۸) صاحب روح البیان قدس سرہ نے فرمایا کہ حار سے حجر اسود اور یم سے مقام ابراہیم اور یمین سے زمزم
کا چشمہ اور سین و قاف سے قریش کا ستایہ مراد ہے یعنی جو حجر اسود کو بوسہ دے گا وہ مغوی طود سردار ہوگا
اور مقام ابراہیم کے پیچھے نماز ادا کرے گا تو اسے اللہ تعالیٰ قلد سے نوازے گا جو زمزم سے قریب دعا مانگے
گا اللہ تعالیٰ اس کی دعا قبول فرمائے گا اور زمزم کا پانی پئے گا تو اسے اللہ تعالیٰ شرباً بطور پلائے گا۔
اس کی کوئی بیماری اور درد باقی نہ رہے گا۔

تفسیر عالمانہ کنذت یوحیٰ نیک دانی اندین من قبلک اللہ العزیز الحکیم - کنذ الک کا کاف محلا
منصوب ہے اس لئے کہ یوحی کا مفعول بہ ہے اس کا فاعل لفظ اللہ ہے یعنی شل اس
سورۃ میں جو معانی ہیں انہیں اللہ عزیز حکیم آپ کی اور آپ سے پہلے دایوں کی طرف وحی فرماتا ہے - وجہ شل دعوت
الی اللہ ہے اور ارشاد دانی الحق اور سندوں کی معاش و معاد کی اصلاح و فیرو مراد ہے - یہ بھی ہو سکتا ہے کہ کاف
محلا منصوب مفعول مطلق محذوف کی سنت ہو اور وہ یوحی کی تاکید کرتا ہے دراصل عبادت مثل ایلھوہ ہا سورۃ یوحی اللہ
الحق حق یعنی آپ کی وحی سابقہ انبیاء علیہم السلام کی وحی کی طرح ہے آپ کی وحی انکی وحی کے مغایر نہیں وجہ شلیلٹ یہ بھی ہو
سکتی ہے کہ جیسے ان کے ہاں وحی فرشتے لاتے تھے ایسے ہی آپ کے ہاں بھی۔

(رسوال) مقام کا تقاضا یہ ہے کہ یہاں صغہ ماضی ہو لیکن مضارع لایا گیا ہے
(جواب) تاکہ معلوم ہو کہ سابقہ انبیاء علیہم السلام کی وحی یقینی اور استمراری اور وقتاً فوقتاً تبدل کے طور پر تھی اور آپ کی وحی
بھی اسی عادۃ الہیہ کے مطابق ہے

(جواب) تاکہ اشارہ ہو کہ اللہ تعالیٰ کے ہاں ماضی اور مستقبل برابر ہے (کنذانی انکوشی)
العزیز الحکیم دونوں اللہ تعالیٰ کی صفیں ہیں ماضی ہر کی علوشان
بر دلالت ہے - کیونکہ کمال قدرت و علم کے بعد واقع ہوئی ہیں - لہذا فی السموات و ما فی الارض اللہ تعالیٰ
کے ساتھ مخصوص ہیں حوالہ علویہ و سفلیہ مخلوق و ملک و ہوا علیہ اور وہی بلندتان و الاسما العظیم - عظیم ملک و

تدبیر و حکمت والہیہ یعنی وہ ایسا رفیع الشان کردار ہمارے عقول نہیں پہنچ سکتے کیونکہ اس جیسی کوئی اور ذات نہیں اور نہ ہی اس کی صفات جیسے اور کسی کے صفات ہیں اور نہ اس کے اسماء جیسے اور کسی اسماء میں اور نہ اس کے افعال جیسے کسی کے افعال ہیں اور وہ ایسا عظیم ہے کہ اس کے سامنے ہر شے ذیچ ہے۔ سہلۃ اس کی دیا ہوئی عزت کے۔ انبیاء و اولیاء علی نبینا و علیہم السلام عظیم ہیں ہر نبی اپنی امت میں اور ہر شیخ اپنے مرید میں اور استاد اپنے شاگردوں میں عظیم ہیں ان مطلق عظیم صرف اللہ تعالیٰ ہے کہ لا اله الا انت تعالیٰ یفطرین“ فطر سے مشتق ہے بمعنی چر جانا، فطر سے ہے بمعنی سے کالباں میں چر جانا یعنی قیامت اللہ تعالیٰ کی عظمت و جہت اور اس کے خوف و وجلل سے قریب ہے کہ آسمان چربائیں سے دوسرے مقام پر یوں بیان فرمایا ”لو انزلنا ہذا القرآن علی جبل لفرأیتہ خاشعاً متصدعاً من خشیۃ اللہ“ (من فوفین) یعنی ان کے چرنے کا آغاز اور پر سے نیچے کو ہو گا اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کی عظمت و وجلل کی بڑی بڑی آیات اور پر کو میں جیسے عرش۔ کرسی۔ اودہ فرشتے جن کی تسبیح و تہلیل و تحمید و تکبیر سے عرش کا ماحول گونج رہا ہے علاوہ ازیں دیگر آیات جن کی کہنہ کو صرف اللہ تعالیٰ جانتا ہے جنہیں آثار ملکوت بھی شامل ہیں اسی لئے مناسب ہوا کہ آسمان کا چرنا اسی جانب سے ہو۔

یساں تک کہ غلی طرف تک پہنچے پھر میان تک کہ تمام آسمان تک دوسرے پر گر پڑیں

(سوال) دوسری آیت میں اس کے خلاف ہے کما قال تعالیٰ

تکاد السموات یقعون منہ و تشرق الارض و تعرج الجبال ہذا ان دھولہ زمین دلا

اس لئے ثابت ہوتا ہے کہ آسمان نیچے سے پھٹ جائیں جب سرکہیں اور کفار اللہ تعالیٰ کے لئے اولاد ثابت کرتے ہیں

(جواب) چونکہ اللہ تعالیٰ کے لئے اولاد ثابت کرنے کا صدور زمین میں ہوا اسی لئے آسمانوں کا پھٹنا زمین کی طرف سے محدوں تر ہے علاوہ ازیں نزول مذاب زمین والوں کے لئے بھی آسمان اول سے ہوتا ہے اسی سبب سے یہاں بھی طرف کا ذکر ہے والاعلمۃ یسعون بحمد ربہم“ اللہ تعالیٰ کی ان امور سے تنزیہ کرتے ہیں جو اس کی شان کے لائق نہیں جیسے شریک اور اولاد و باقی وہ جملہ صفات جو اجسام سے متعلق ہیں درانی کہ وہ تلبس ہیں اس کی حمد کے ساتھ یعنی وہ فرشتے تسبیح و حمد اکتھے بوسے ہیں اس لئے کہ اس میں ایک میں اس کے لائق صفات کا اثبات دوسری میں جو صفات اس کے لائق نہیں اس کی نفی ہے چونکہ تخلیہ تہلیہ سے پہلے ضروری ہے اسی لئے پہلے تسبیح پھر حمد کا ذکر ہے اس میں اللہ تعالیٰ کے قبول کرنے کی طرف بھی اشارہ ہے گویا پہلے استغناء کا بیان تھا اب افاضہ و تاثیر کا ذکر ہے۔ کما قال اللہ تعالیٰ یدیستغفرون لمن فی الارض“ اور جو زمین میں ہیں ان کے لئے

بخشش مانگتے ہیں یعنی اہل ایمان کے لئے سفارش کرتے ہیں۔
(سوال) تم نے لمن فی الارض کے موم کو اہل ایمان کے ساتھ کیوں خاص کیا
(جواب) وہ سری آیت میں اہل ایمان کی قید ہے۔ کما قال: وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا
گویا یہاں مطلق کو مقید کیا گیا ہے

(جواب ۱) اگر آیت عام ہو تو معنی یہ ہے کہ اہل ایمان کے علاوہ ان کاثر
کے لئے مغفرت کی دعا کرتے ہیں۔ جن کا کفر سے توبہ کرنا مقدر ہو چکا ہے اور ان کے لئے پھر طاعت کے اسباب
مہیا ہو جائیں گے د

(جواب ۲) یا اہل ایمان کے علاوہ کل کافر مراد ہیں لیکن ان کی مغفرت کا مطلب یہ ہوگا کہ ان سے
عذاب اور سزا کی تاخیر ہو یہاں تک کہ مرنے تک دوسری توبوں کی طرح عذاب میں مبتلا نہ ہوں۔ ایسے ہی ناسق کے
مطلق جواب ہوگا۔

(سوال) تمہارا یہ آخری جواب قرآن کے معنون "أُولَٰئِكَ عَلَيْهِمْ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ
وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ" کے خلاف ہے کیونکہ اس آیت سے ثابت ہوتا ہے کہ فرشتے ہر وقت کافروں پر لعنت
بیجھتے ہیں۔

(جواب) لعنت بیجنا اور طریق سے ہے اور طلب مغفرت اور طریق سے مختلف طرق سے متضادین
کا اجتماع منع نہیں

حدیث شریف حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ آسمان میں چار انگل کے برابر بھی کوئی
ایسی جگہ خالی نہیں جہاں اللہ تعالیٰ کا فرشتہ سجدہ ریز ہو کر اللہ تعالیٰ کی حمد کے
ساتھ اس کی تسبیح اور اہل زمین کے لئے بخشش نہ مانگ رہا ہو۔ آیت مذکورہ اور حدیث مذکور سے ثابت
ہوتا ہے کہ استغفار کرنے والے جلد آسمانوں کے فرشتے ہیں حالانکہ متاعل نے کہا کہ اس سے صرف حلقۃ العرش
(ملائکہ) مراد لے ہیں اور تفسیر حسین میں حضرت کاشفی نے بھی ایسے ہی فرمایا ہے اور ان کی تائید سورۃ عم
المومن کا آخری آیت يَعْمَلُونَ الْعُرُسُ مِنْ حَوْلِهِ يَسْمَعُونَ بَعْدَ دُجَاهِهِمْ وَيُؤْمِنُونَ بِهِ يَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا
سے بھی ہوتا ہے

(جواب) فقیر صاحب روح البیان تفسیر کرتا ہے کہ یہ دونوں آیتیں آپس میں متضاد نہیں
اس لئے کہ امور میں ترقی ہوتی ہے کیونکہ آیت فَمُ الْمُؤْمِنِينَ فِي حِلَّةِ الْعُرُسِ کے ساتھ مقید کر کے فرمایا پھر اس آیت
میں مومن کی استغفار کا ذکر ہوا۔ ترقی امور میں عموماً ایسا ہوتا ہے۔ "آل" یقین کرو کہ "آل" اللہ هو الغفور
بے شک اللہ تعالیٰ اپنے مقبولوں کے گناہ بخشا ہے۔ "الرحیم" ان پر رحم فرماتا ہے کہ بہشت سے انہیں رزق اور

اپنے دھال و قربت سے فزائیکا اور خاک کو حکم فرماتا ہے کہ وہ جملہ بنی آدم کے لئے استغفار کریں اگرچہ وہ حیوان میں مبتلا ہوں یا کفر و شرک کا ارتکاب کر ستم ہوں بلکہ ان کے بڑے بڑے گناہوں اور کفر و شرک کے ارتکاب سے ان کا رزق بند نہیں کرتا اور نہ ہی ان کی صحت و عافیت چھینتا ہے اور نہ ہی دنیوی منتہتوں سے انہیں محروم فرماتا ہے اگرچہ آخرت میں انہیں بڑے اعمال اور کفر و شرک کی سزا ہوگی۔ (رکعتہ) اگر فرشتے اہل ایمان کیلئے استغفار کرتے ہیں تو اہل ایمان بھی تہجد میں انہیں سلام کہتے ہیں۔ چنانچہ ہم تہجد میں پڑھتے ہیں۔ اسلام علینا و علیٰ عباد اللہ الصالحین اور درحقیقت عباد اللہ الصالحین ملائکہ ہی ہیں کہ وہ گناہوں سے پاک ہیں۔ ہر ہر حال میں اللہ تعالیٰ کے حسنات کا شکر کرنا چاہیے (کذا قال صاحب روح البیان)

تفسیر صوفیانہ

آیت میں اشارہ ہے کہ بہت سے جہال اللہ تعالیٰ کے لئے ایسے خرافات کہتے ہیں جو اس کی شانِ کبریٰ کے سراسر منافی ہیں بلکہ بسا اوقات اس پر ایسے افتراء و بہتانات ترشتے ہیں کہ قریب ہے آسمان اوپر سے پھٹ جائیں وہ اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنی مہربانی سے انسان کو اپنی قدرتِ کاملہ کے انوار سے بلوس فرمایا اور اس کے اندر اپنے نعلِ کبریٰ سے روح پھونکنا یہاں تک اس کی عبودیت نہ اپنے صانع کو سمجھا اور اسے یقین ہو گیا کہ میسر ہے دلوں کو غلط کہتے ہیں ان کے اقوال سے اس کی ہدایت و تقدیس کا اسے علم ہوا اور اسے سمجھ آ گیا کہ ملحدین کے اشارت، سراسر غلط ہیں اور فرشتے بھی ایسے لوگوں کے اللہ تعالیٰ پر جھوٹ بہتا اور باطل و علوی سے اس کی تقدیس بیان کرتے ہیں اور ان اہل ایمان کے لئے استغفار کرتے ہیں جو حقیقتہً عبودیت کو ابھی نہیں پہنچ سکے۔ لیکن اس قابل میں کہ وہ اپنی پہنچ سکیں کیوں کہ انہیں اپنے مجز و قصور کا اعتراف ہے وہ اہل بدعت کی طرح اپنی غلطی پر مصر نہیں ہے

فاسد شدہ راز روزگار و اردن

لیکن ان یسلم العطاردن

ترجمہ ۱۔ جن لوگوں کے رازِ زمانہ کی گردش نے فاسد کر ڈالے ہیں ممکن ہی نہیں کہ مصلح ان کی اصلاح

ترجمہ ۲۔ تفسیر عالمانہ

والذین اتخذوا من دونه اویاء اور جن لوگوں نے اللہ تعالیٰ کے فیروں کو بنالیا اس کے شریعتِ عبادتِ الہی میں فیروں کو شریک کیا۔ اللہ حفیظ علیہم اللہ تعالیٰ ان کے اعمال و احوال کا نگران اور مطلع ہے کسی وقت بھی ان سے فافل نہیں انہیں ان کے اعمال کی قیامت میں جزا دے گا یعنی ان کا نگران صرف وہی ہے اور کوئی اس جیسا کارِ تیب نہیں: (حل لغات) حفیظ بمعنی نگہبان المفردات میں حفیظ بمعنی محفوظ لکھا ہے یعنی اللہ تعالیٰ انہیں ضائع نہیں چھوڑے گا اس معنی کی تائید آیت علیہا حنن ربی فی کتاب

لا یضن ربی ولا یشی سے ہوتا ہے وہاں انت علیہم ہوکیل اور آپ ان پر وکیل نہیں یعنی ان کے امور آپ کے ہاں سپرد نہیں کہ جن کے تعلق آپ سے باز پرس ہو یا آپ سے ان کا موافقہ ہو آپ کے ذمہ انہیں ڈرانا اور احکام الہی پہنچانا ہے اور میں (اور وہ آپ کو چکے)

تفسیر صوفیانہ آیت میں اشارہ ہے کہ جو عمل خواہش نفسانی کے تحت کیا جائے یا اللہ تعالیٰ کی کسی مدد یا اس کے کسی معاہدہ کو توڑا جائے تو ان امور کے ارتکاب سے شیاطین کو اپنا دوست

بنانا ہے اس لئے کہ ایسے اعمال شیاطین کے حکم اور ایسے افعال ان کی طبائع کے موافق سرانجام ہوتے ہیں اللہ تعالیٰ ان کے تمام اعمال (یعنی خوب یا ظاہر) کا نگران ہے چاہے انہیں عذاب دے چاہے انہیں معاف فرمائے آپ ان پر وکیل نہیں کہ ان سے عذاب کو روکیں۔

سبق قاتل وہ ہے جو صرف اللہ تعالیٰ کو ہی دوست بنائے اسی کی محبت و ولایت کو اپنی دل میں جگہ دے گا قال تعالیٰ ، قل اللہ ثم ذہم فی خوض یلعبون۔ یہاں تب کہ اپنے جملہ امور کا اسی کو کیل سمجھے اپنی ضرورت کے لئے ہاتھ اس کے سوا کسی کے آگے نہ پھیلاتے۔

حکایت حضرت لاسٹاؤ بومسل وفاق تدس سرمے نے فرمایا کہ یعقوب بن یث بادیثہ کسی ایسی بیماری میں مبتلا ہوا کہ جس کے علاج سے جملہ اطباء عاجز آگئے کسی نے اسے کہا کہ تیری

سلطنت میں ایک درویش اللہ والا رہتا ہے جس کا اسم گرامی سہیل بن عبد اللہ ہے اگر وہ تمہارے لئے دعا کریں تو تم شفا یاب ہو جائو گے۔ حضرت سہیل بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ کو بلا کر بادشاہ نے دعا کیلئے عرض کیا تو آپ نے فرمایا تیرے حق میں دعا کب مستجاب ہو سکتی ہے جب کہ بے شمار مظلوم تیری قید میں گرفتار ہیں بادشاہ نے فوراً تمام قیدیوں کو رہا کر دیا اور حضرت سہیل بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ نے دعا کی کہ یا اللہ جیسے تو نے اسے گناہوں کا مزہ چکھایا ہے ایسے ہی اسے نیکیوں کا صلہ دے کر اسے خوش فرما۔ آپ کی دعا کی برکت سے بادشاہ فوراً صحت یاب

ہو گیا۔ اس پر بادشاہ نے حضرت سہیل بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ کو بہت سامان نذرانہ کے طور پر پیش کیا تو آپ نے اسے لینے سے انکار کر دیا۔ بادشاہ نے کہا کہ اسے قبول کر کے فقراء پر تقسیم فرمادیں۔ آپ نے جنگل کی ایک وادی کی طرف بادشاہ کو متوجہ کیا بادشاہ نے دیکھا کہ وہ وادی جواہر اور موتیوں سے پُر ہے۔ فرمایا جیسے اللہ تعالیٰ ایسی مدت سے نوازے اسے یعقوب بن یث بادیثہ کے مال کی کیا ضرورت ہے پھر فرمایا اسے بادشاہ نے سب کا حقینہ والا اور نہ دینے والا سب کو نفع اور نقصان پہنچا دیا صرف وہی اللہ ہے جو سب کا ولی اور کیل ہے اور اس کے سوا کوئی عبادت کے لائق نہیں ہے۔

نقش رو کر دست و نفاش من دوست
خیر اگر دعویٰ کند او ظلم جوست

ترجمہ ، تمام نقش اسی نے کئے ہیں میرا وہی نقاش ہے اس کے سوا کوئی دعویٰ کوئے تو وہ ظلم کا

طالب ہے ۔

تفسیر عالمانہ

وَكَذَلِكَ اَوْحَيْنَا اِلَيْكَ قُرْآنًا عَرَبِيًّا ۔ ذلک کا اشارہ اس مصدر کی طرف ہے جو اوحینا میں ہے اور کاف محلا منصوب اور مفعول مطلق ہے اور قرآن عربی اوحینا کا مفعول ہے۔ وراصل عبارت یوں تھی و مثل ذلک الایحاء البدیع البین المفہم اوحینا الخ ۔ اس کا ترجمہ کاشفی نے لکھا ہے کہ اور ایسے ہی ہم نے ہر پیغمبر کے ہاں ان کی زبان میں وحی کی جیسے آپ کے ہاں قرآن وحی کیا لغت عرب میں اس لئے کہ وہ آپ کی قوم کی زبان ہے تاکہ انہیں سمجھ نصیب ہو ۔ لَقَدْ نَزَّلْنَاهُ الْقُرْآنَ تاکہ آپ اہل مکہ کو مذاہب الہی سے ڈرائیں اس لئے کہ وہ کفر پر اصرار کر رہے ہیں اور عرب کو ہر شے کا اصل کہتے ہیں اور مکہ معظمہ کو اسکی بزرگی اور کرامت کے پیش نظر ام القری سے تفسیر کرتے ہیں اس لئے کہ اس میں ایک بہت بڑی عزت و عظمت والا گھر اور مقام ابراہیم ہے نیز اس وجہ سے بھی کہ مروی ہے کہ یہاں سے زمین بکھائی گئی اس معنی پر یہ تمام روئے زمین کے لئے بمنزلہ ام کے ہوگا ۔ ومن حولہا اور انہیں جو عرب کے ارد گرد ہیں بعض نے کہا کہ جلد روئے زمین کے لوگ مراد ہیں یہی بغوی نے اپنی تفسیر میں فرمایا کہ قال ای قری الارض کلھا اور عرب کی تخصیص آپ کی عموم نبوت کے منافی نہیں اس لئے کہ قادم ہے کہ تخصیص لشيء بالذکر لا یشافی عدم ما عداہ ۔ ایک شے کے ذکر کی تخصیص دوسری اشیاء کے لئے منافی نہیں اور تفسیری نے فرمایا کہ جلد روئے زمین مراد ہے اس لئے کہ کل عالم کعبہ و مکہ کے ارد گرد ہے ۔

پس ہمہ احوال بعد حوال (جلد عالم اسی کے اہل ہیں)

تفسیر صوفیانہ

تاویلات نجیہ میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضور سرور عالم صل اللہ علیہ وسلم کو خود اپنی ذات کے ڈرانے کا حکم فرمایا ہے اس لئے کہ آپ ہی آدم اور اولاد آدم کے نفس

کی اصل ہیں کیونکہ ہر شے کی ایجاد سے پہلے ہی آپ کی ایجاد کے ساتھ قدرت متعلق ہوئی خود حضور سرور عالم صل اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اَوَّلُ مَا خَلَقَ اللہ دہی سب سے پہلے اللہ تعالیٰ نے میری روح کو پیدا فرمایا آپ ہی سے جلد ارواح و نفوس پیدا ہوئے اسی لئے سرور کو نبی صل اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ۔ آدم و حوا دونہ تحت لوائی یوم القیمۃ قیامت میں آدم اور ان کا ماسوی سب کے سب میرے جنت سے کتے ہوں گے ۔ اب معنی یہ ہوا کہ جیسے آپ سے پہلے انبیاء علیہم السلام پر اللہ تعالیٰ عزیز حکیم وحی فرماتا تھا آپ پر بھی اس لئے وحی فرمائی تاکہ آپ اپنی ذات کو قرآن عربی کے ذریعہ ڈرائیں کیوں کہ آپ کی ذات عربی ہے اور باقی جلد عالم آپ کے تابع ہے اس لئے کہ جلد عالم آپ کی ذات کے گھرے میں ہے اسی لئے آپ کو اللہ تعالیٰ نے فرمایا اَوَّلُ مَا خَلَقَ اللہ دہی سب سے پہلے اللہ تعالیٰ نے میری روح کو پیدا فرمایا آپ ہی سے جلد ارواح و نفوس پیدا ہوئے اسی لئے سرور کو نبی صل اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ۔ آدم و حوا دونہ تحت لوائی یوم القیمۃ قیامت میں آدم اور ان کا ماسوی سب کے سب میرے جنت سے کتے ہوں گے ۔ اب معنی یہ ہوا کہ جیسے آپ سے پہلے انبیاء علیہم السلام پر اللہ تعالیٰ عزیز حکیم وحی فرماتا تھا آپ پر بھی اس لئے وحی فرمائی تاکہ آپ اپنی ذات کو قرآن عربی کے ذریعہ ڈرائیں کیوں کہ آپ کی ذات عربی ہے اور باقی جلد عالم آپ کے تابع ہے اس لئے کہ جلد عالم آپ کی ذات کے گھرے میں ہے اسی لئے آپ کو اللہ تعالیٰ نے فرمایا اَوَّلُ مَا خَلَقَ اللہ دہی سب سے پہلے اللہ تعالیٰ نے میری روح کو پیدا فرمایا آپ ہی سے جلد ارواح و نفوس پیدا ہوئے اسی لئے سرور کو نبی صل اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ۔ آدم و حوا دونہ تحت لوائی یوم القیمۃ قیامت میں آدم اور ان کا ماسوی سب کے سب میرے جنت سے کتے ہوں گے ۔

مخلوق کا رسول بنا کر بھیجا گیا ہوں سے

مہ طلعتی کہ برقد قدرش بریدہ اند

دیباٹے قم فائز واستبرق دلی

ترجمہ : وہ چاند سحر چہرے والا کہ جسے اس کے تقدیر پر سنا لیا گیا ہے۔ قم فائز کی شان عالا اور دلی کی استبرق (پوشاک) والا ہے۔

تفسیر عالمانہ

وقت ذرا اہل مکہ اور اس کے گرد و نواح کو آپ ڈرائیں گے۔ یوم الجمع یوم قیامت اور اس کے مذاب سے اور قیامت کو یوم الجمع سے اس لئے تعبیر کرتے ہیں کہ اسی دن اولین و آخرین کو یکجا جمع کیا جائے گا بلکہ جہاں اہل السموات والارض اور جبلہ ارض و اشباح اور اعمال و عمال یہاں جمع ہوں گے۔ یہاں پر بار محذوف ہے دراصل یوم الجمع تھا جیسے لتنذر باس شدیداً میں بار محذوف ہے اس لئے کہ یہ بھی دراصل عباس شدید تھا (کذا قال ابو الیث) اس معنی پر یہ مفعول فیہ نہیں بلکہ مفعول ہے (کذا فی کشف الاسرار) اس کی مزید بحث ہم المؤمن کی آیت لتنذرہ یوم لتتقوا میں ہے۔ لاریب فیہ۔ اس میں کوئی شک نہیں یعنی یہاں پر کسی کو کسی قسم کے اعتراض کی گنجائش نہیں یعنی اس دن کو لازماً آنا ہے اور وہ ضرور آکر ہے گا اس میں نہ اپنے کسی قسم کا شک نہیں کیوں کہ منہدین اور منہدین کی سزا جزا کا دن ہے اور اسی دن تو اہل جنت و اہل نار کا فیصلہ ہوتا ہے پھر شک کیسا باقی رہا گا فرد کا شک تو وہ غیر معتبر ہے یا اس کا معنی یہ ہے کہ اسی دن میں جمع ہونے میں کوئی شک نہیں اس لئے کہ اس کا تعلق ضروری اور لازمی ہے۔

فریق ایک گروہ اہل ایمان فی الجنۃ جنت میں جائے گا و فریق فی السعیر اور ایک گروہ یعنی کفار جہنم میں جائیں گے اور نار کو سعیر اس لئے کہتے ہیں کہ سعیر شعلے والی آگ کو کہا جاتا ہے اور جہنم بھی شعلے والی ہے اسی لئے اس نام سے موسوم ہوئی یہ داخلہ برتف میں جمع ہونے کے بعد ہوگا۔ کیونکہ پہلے سب کو جمع کیا جائے گا حساب کے بعد سب کو مٹفرق کر کے اپنے اپنے مقام پر پہنچایا جائے گا اصل عبارت یوں تھی : ہنہم فریقہ اس تقریر پر فریق مبتدا اور اس کی خبر محذوف ہوگی اور مبتدا مکروہ ہو کر آسکتا ہے جب کہ اس کی خبر مقدم ہو یا موصوف ہو یہاں دونوں امر موجود ہیں اس لئے کہ فریق کی خبر بھی مقدم ہے اور اس کی صفت فی الجنۃ ہے اور ہنہم کی خبر موصوف کی طرف ملتی ہے اور مجموعین فریق کے معنی سے ثابت ہوتا ہے اس لئے کہ دراصل یہ عبارت یوں ہوگی یوم یجمع الخلاق فی موقف الحساب۔

تفسیر موقعیانہ

تاویلات نجمیہ میں ہے کہ آپ اذواج و اجسام کے جمع ہونے کے دن سے ڈرائیں اور ان کا اجتماع لازمی ہے جیسے وہ آج دو گروہ ہیں اس لئے کہ ایک گروہ جنتہ القلوب و دعات الطاعات

و عبادات العبادات و نعمات القربات میں ہے اور دوسرا نفوس و ظلمات المعاصی و عقوبات الشرک و الجور کی نار میں ہے ایسے ہی کل قیامت میں ایک گروہ اہل نفاق ہو گا یہ اہل سعادت ہیں اور ایک گروہ اہل شقاء و بلا ہو گا یہی بدنت ہو گئے۔

حدیث شریف | اللہ تعالیٰ نے ایک گروہ کو جنت کے لئے بنایا حالانکہ وہ ابھی اپنے آباء کی پشت میں تھے ایک اور روایت میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے مخلوق کو پیدا فرمایا کہ ان کی تقدیر لکھی اور انبیاء علیہم السلام سے عہد لیا اور انہیں ایک اس کا عرض پانی پر تھا وہیں سے ایک گروہ جنت کے لئے اور ایک گروہ دوزخ کے لئے مقدم ہو گیا۔

حدیث شریف | حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ایک روز سر عالم صلی اللہ علیہ وسلم جلسے ہاں تشریف لائے تو آپ کے دونوں مبارک ہاتھوں میں دو کتابیں تھیں ایک روایت میں ہے کہ آپ اپنی دونوں مبارک ہتھیلیوں کو بند کئے ہوئے اور آپ کے ہاں دو کتابیں تھیں۔ ہمیں منی طلب ہو کر فرمایا بناؤ یہ کتابیں کیسی ہیں ہم نے عرض کی یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمیں معلوم نہیں آپ نے اس کتاب کے لئے فرمایا جو آپ کے دائیں ہاتھ میں تھی کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے بھیجی ہوئی ایک ایسی کتاب ہے جس میں تمام اہل جنت اور ان کے آباء و قبائل کے اسماء اور اس کی پوری گنتی مذکور و مکتوب ہے یہ اس وقت سے لکھی جا چکی تھی جب کہ وہ ابھی اپنے آباء کی پشتوں میں بھی نہیں آئے تھے اور نہ ہی اپنی اہمات کے پیٹ میں پہنچے بلکہ وہ اس وقت لکھے گئے جب وہ مٹی اور پانی کے درمیان میں تھے اب اس پر نہ زائد ہوں گے نہ ان سے کم قیامت تک کے بہشتیوں کے نام درج ہو چکے ہیں۔ حضرت عبداللہ بن عمرو نے عرض کی یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پھر مل کا کیا فائدہ؟ حضور علیہ السلام نے فرمایا کہ نیک فعل کرو سیدھی راہ پہ چلو اور اللہ تعالیٰ کا قرب حاصل کرو اس لئے کہ اہل جنت وہ ہے جس کا خاتمہ نیک فعل پر ہو گا اگرچہ اس سے پہلے اس کے اعمال کیسے ہوتے اور دوزخی کا خاتمہ برے فعل پر ہوتا ہے اگرچہ اس سے پہلے اس کے اعمال کیسے ہی تھے اس کے بعد فرمایا: فزین فی الجنة و فزین فی السعیر اور یہ اللہ تعالیٰ کا عدل ہے۔

فائدہ

حدیث شریف میں نفع سد و اتار بوا واقع ہے بمعنی ارادہ کہ صواب (صحیح راستہ) کا اس میں انفراف نہ کرو بلکہ اپنے نفس کو عبادت میں لگا دو اس قدر کہ تم تحکے اسے جو کہ بھی نیک عمل کرنا نہ چھوڑ دو رکھنا فی النقاہ الحسنہ (لامام السنخادی) اس کی نظیر وہ حدیث شریف ہے جس میں حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: -

دین آسان ہے جو بھی اس کا مقابلہ کرتا ہے اس پر دین حق غالب ہو جاتا ہے یعنی دین اسلام آسان امور پر مشتمل ہے جو اس میں تکلف کرتا اور عبادات شائعہ میں لگ جاتا ہے و تکلفات بعیدہ کا ارتکاب کرتا ہے تو پھر یہ تکلفات اس پر غالب ہو جاتی ہیں خلاصہ کہ عبادات میں حسب استطاعت لگا رہے اگرچہ اسے کسی طریقہ سے معلوم ہو جائے
مردہ ہشتی ہے ۔

کسب را ہیوں زراعت دان مو

تا نکاری و خسل بنود آں تو !

ترجمہ :- اسے جو قوت کسب (عمل) کھیتی کی طرح ہے جب تک کھیتی نہیں بوئے گا خرچ کہاں سے ہئے گا۔
تفسیر عالمانہ | دو شاء اللہ لجمعہم در اگر اللہ تعالیٰ چاہتا تو انہیں دنیا میں جمع کرتا۔ م
کی نمیز جیسے لوگوں کی طرف راجع ہے جن کا ذکر فریق فی الجنة و فریق فی السعیر
میں ہوا۔ ائمہ واحدہ ایک ہی فریق اور ایک ہی جماعت کر کے یعنی سب کو ہدایت یافتہ بنانا یا سب کو گمراہ کرتا
یہ اس اجمال کی تفصیل ہے جسے علی دین واحد میں بیاں فرمایا و گنہ قال ابن عباس رضی اللہ عنہما، و لکن یغل
من یشاء فی رحمۃ لیکن جسے اپنی رحمت یعنی جنت میں داخل کرنا چاہتا ہے تو اسے داخل فرماتا ہے اور جسے
مذاب دینا چاہتا ہے تو اسے دوزخ میں داخل کرتا ہے یہ اس کے اپنے ارادہ پر ہے اور اس کا ارادہ بندہ
کے استحقاق سے متعلق ہے کہ جیسے ان کی استعداد تھی ویسے ہی ارادہ ہوا جیسے رحمت و عذاب میں تناقص ہے
ایسے ہی ان کے متعلقین میں ہے اسی معنی پر سب کو ایک نہیں بنایا بلکہ ان کے دو گروہ ہوئے اس لئے ان کی
استعداد ہی ایسی تھی۔

و الظالمون اور ظالمن یعنی مشرکین کا "ماہم من دی" نہ تو کوئی متول ہے جو

ان کے امور کی کفالت کرے یا انہیں عذاب الہی سے بچائے یا کوئی اور ماہم من دی ہو سکے۔ من زائد

ہے استفراق النفی کا فائدہ دیتا ہے "ولا نفیر" اور نہ ہی ان کا کوئی مددگار ہے جو ان سے عذاب الہی کو

دفع کر سکے انہیں اس سے چھڑا سکے۔ ہمیں تنبیہ ہے کہ عذاب و ثواب کا ادخال بینی برا جبار نہیں بلکہ

بندوں کے اپنے اختیار و استعداد کے مطابق ہوگا

(نوٹ) سعدی المتقی نے اپنے حواشی میں لکھا کہ اس کے

متقابل دیدخل من یشاء ہے نفیہ کو اس لئے نہیں لایا گیا کہ اس کے بعد و الظالمون الخ کے ذکر میں

اشارہ ہے کہ طالب الہی ایک ایسا امر معروف ہے کہ جس کی تصریح کی ضرورت ہی نہیں ہے اس میں واذا مرضت فهو یصفین کا طریقہ ظاہر کیا گیا ہے اور اس میں اشارہ کر دیا گیا کہ انسان کو رحمت الہی پر نگاہ ہو پھر اس کی ادنیٰ اذیحتوں میں کوشش کرے اور جب شکر کرے گا تو اسے کفر و معاصی سے خود بخود نفرت ہوگی۔

تفسیر مرقیانیہ | تاویلاتِ نجیہ میں ہے کہ دلو شاد اللہ لجمعہم اگر اللہ تعالیٰ چاہتا تو ہمیں ملکہ مقربین کی طرح بنا دیتا کہ جیسے وہ اللہ تعالیٰ کے احکام کے خلاف نہیں کرتے تم بھی گناہوں میں مبتلا نہ ہوتے یا چاہتا تو ہمیں شیاطینِ معرینِ مطرودین و متمرودین کی طرح بنا دیتا لیکن اللہ تعالیٰ کی حکمت کا تعاضل

ہو کہ تمہیں دونوں جوہروں (جملی و شیطانی) سے مرکب کر کے پیدا کیا گیا تاکہ تم دو مختلف صفتوں سے موصوف ہو کہ تمہاری جو صفت غائب ہوگی اسی پر تمہارا حشر ہوگا اگر تم پر ملکی صفت کا غلبہ ہوگا تو تم مطیع اللہ ہو گے اگر تم پر شیطانی صفت کا غلبہ ہوگا تو تم مطرود اللہ ہو گے اور یہ دونوں صفات دراصل اللہ تعالیٰ کی دو صفتیں لطف و قہر کی مظہر ہیں یا یوں کہو کہ یہ دونوں صفات جمال و جلال کا مظہر ہیں جو بھی ان میں سے کسی ایک صفت سے موصوف ہوگا اسی صفت کا مظہر کہلے گا۔ وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا میں یہی راز ہے اسی راز کے تحت ملکہ نے کہا مَعَانِدَ لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا اسی معنی پر وَلَكِنْ يَدْخُلُ مِنْ يَشَاءُ فِي رَحْمَتِهِ اور وَالظَّالِمُونَ مَا لَهُمْ مِنْ دَلِيلٍ إِلَّا أَنْفُسُهُمْ وراثت کرتے ہیں اس لئے کہ پہلے جملے کا معنی یہ ہے کہ اپنی رحمت میں جسے چاہتا ہے داخل کرتا ہے تاکہ وہ اس کی صفت لطف کا مظہر ہو دوسرے جملے کا معنی بھی یہی ہے کہ ان کا کوئی کفیل و مددگار نہ ہوگا تاکہ وہ صفاتِ قہر کے مظاہر ہوں۔

تفسیر عالمیانہ | أَمْ تَتَّخِذُ مِنْ دُونِهِ آلِهَاءَ ام منقطعہ ہے یہاں لفظ بل اور ہمزہ محذوف ہے اور بل انتقاریہ ہے یعنی ماتیل سے کلام کو منتقل کر کے مابعد کی طرف متوجہ کرنا اور ہمزہ وقوع کے انکار کے لئے ہے واقع کی نفی سے وقوع کی نفی میں زیادہ مبالغہ ہوتا ہے اور قاعدہ ہے کہ انکار وقوع سے زیادہ قیاحت ظاہر ہوتی ہے بہ نسبت واقعہ کی نفی کے خلاصہ یہ کہ یہاں بیان کیا جا رہا ہے کہ ان کا غیر اللہ کو اپنا کفیل کار سمجھنا کچھ بھی نہیں اس لئے کہ یہ اس کی فرع ہے جب ثنابت ہو جائے کہ اصنام بھی کفیل کار ہو سکتے ہیں اور یہ تو اظہر من الشمس ہے کہ پتھر اور ڈھیلے نیسے کسی کے کفیل کار بن سکتے ہیں بلکہ ان کے لئے بد بختی کی انتہا ہے کہ انہوں نے حقیقی کفیل کار یعنی اللہ تعالیٰ کی ذات کو چھوڑ کر بتوں کو اپنا کفیل کار سمجھ رکھا ہے۔ لَا تَدْعُ دُونِي ایشاں می زندہ بہیات ترجمہ، امنوس کہ یہ ان کی دوستی کا دم بھرتا ہے۔

عزرا سے قدس رہ نیست
عقل اذیں کارخانہ آگہ نیست

ترجمہ :- وہ جگہ کن فیکون قادر ہے اس کے سوا سب عاجز و ذلیل ہیں۔
۱۰ اس کی قدرت کی طرف عزرا کو راہ نہیں لیکن اس کارخانہ سے کوئی آگاہ نہیں۔

تفسیر صوفیانہ

آج اور کل مردہ نفوس و قلوب کو زندہ کرنا
آبائیاتِ نجات میں ہے وہی

اور انہیں مارتا ہے۔ وہو علی کل شیء قدیر۔ ایجاد و اعدام کا وہی ملک ہے۔ واسطی نے فرمایا کہ اپنی تجلیات سے قلوب کو زندہ کرتا ہے اور تجلیات کو پوشیدہ رکھ کر نفوس کو مارتا ہے اور سہیل نے فرمایا کہ نفوس کو نہیں زندہ کرتا جب تک وہ اپنے فقیرانہ مری۔ یعنی نفوس کے اوصاف سے موت بھی ہے۔ بعض مشائخ نے فرمایا کہ اس میں ان لوگوں کی شکایت ہے جو غیر اللہ کے ساتھ مشغول ہیں حالانکہ وہ توحجاب و سائل سے محبوب نہیں ایسے لوگوں کو اللہ تعالیٰ اپنے جلال و جلال کے تجلیات دکھاتا ہے تاکہ اپنے حسن و جمال سے ان کے قلوب کو اپنی محبت و عشق میں لائے بلکہ ان کو اپنے نورانی سے مانوس فرماتا ہے اور قدس کے مراتب کے قریب کرنا چاہتا ہے۔

سبق ۱۰ بندے پر بھی لازم ہے کہ وہ اپنے پروردگار کے حضور گڑ گڑائے تاکہ مطلوب کو حاصل کرے
بلکہ محبوب کے وصال سے مرثا رہو۔ شہنوی شریف میں ہے :-

(۱) پیش یوسف نازش و خوبی کن و جز نیاز و آہ یعقوبی کن

(۲) اندھیلہ کے شود سر سبز سنگ ۔ خاک شو یا گل بروی رنگ رنگ

(۳) ساہبا تو سنگ بودی دلنہاش ۔ آزمون را یک زلفے خاک باش

(۴) ترجمہ :- یوسف (علیہ السلام) کے سامنے نازش و خوبی نہ کر سوائے نیاز و آہ یعقوبی کے اور کچھ نہ کر۔
(۵) ہمارے پتھر کب سر سبز ہو سکتا ہے۔ مٹی یا گل ہو جا پھر رنگا رنگ پھول دیکھ۔

(۶) کسی سال دلنہاش پتھر بار بار۔ ایک لحظہ مٹی ہو جا پھر دیکھ محبوب محتاج ہے یا نہ۔

نتیجہ :- اسی فنا میں دائمی بقا نصیب ہوتی ہے دیکھئے سرویوں میں زمین مرثی ہے تو پھر اسے اللہ تعالیٰ ہمارے مرثا فرماتا ہے۔

وَمَا اخْتَلَفْتُمْ فِيهِ مِنْ شَيْءٍ تُحْكُمُ إِلَى اللَّهِ ذَا لِكُمُ اللَّهُ رَبِّي
عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ اُنِيبُ ○ فَاطِرُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ
جَعَلَ لَكُم مِّنَ الْفَسِكُمَ اٰزْوَاجًا وَمِنَ الْاَنْعَامِ اٰزْوَاجًا يُذَوِّكُم
فِيهِ لِيَسْ كَسْبِلَهُ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ○ لَهُ مُقَالِيدُ
السَّمَوَاتِ وَالْاَرْضِ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ وَيَقْدِرُ اِنَّهُ
بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ○ شَرَعَ لَكُم مِّنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا
وَالَّذِي اَوْحَيْنَا اِلَيْكَ وَمَا وَصَّيْنَا بِهِ اِبْرٰهِيْمَ وَمُوسٰى
وَعِيسٰى اَنْ اَقِيْمُوا الدِّينَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ كَبُرَ عَلَى
الشُّرِكِيْنَ مَا تَدْعُوْهُمْ اِلَيْهِ اَللّٰهُ يَجْتَبِيْ اِلَيْهِ مَن يَشَاءُ
وَيَهْدِيْ اِلَيْهِ مَن يَشَاءُ ○ وَمَا تَفَرَّقُوا اِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا
جَاءَهُمُ الْبَلَاءُ بَغْيًا بَيْنَهُمْ وَلَوْ اَكَلَتْهُ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ
اِلٰى اَجَلٍ مُّسَمًّى لَّقُضِيَ بَيْنَهُمْ وَاِنَّ الَّذِيْنَ اُوْرَثُوا الْكُتُبَ
مِّنْ بَعْدِهِمْ لَفِيْ شَكٍّ مِّنْهُ مُرِيبٌ ○ فَلِلّٰهِ اَدْعُ
وَاَسْتَقِمْ كَمَا اُمِرْتَ وَلَا تَتَّبِعْ اَهْوَاءَهُمْ وَقُلْ اٰمَنْتُ
بِمَا اَنْزَلَ اللّٰهُ مِنْ كِتٰبٍ وَاُمِرْتُ لِاَعْبَدَ بَيْنَكُمُ اللّٰهُ رَبَّنَا
وَرَبَّكُمْ لَنَا اَعْمَالُنَا وَلَكُمْ اَعْمَالُكُمْ لَا حِجَّةَ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ
اَللّٰهُ يَجْمَعُ بَيْنَنَا وَإِلَيْهِ الْمَصِيْرُ ○ وَالَّذِيْنَ يَحْجُجُوْنَ فِي اللّٰهِ
مِّنْ بَعْدِ مَا اسْتَجِيبَ لَهُ حُجَّتُهُمْ دَاحِضَةٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَ

عَلَيْهِمْ غَضَبٌ وَلَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ ○ اللَّهُ الَّذِي
 أَنزَلَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ وَالْمِيزَانَ ۖ وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّ السَّاعَةَ
 قَرِيبٌ ○ يَسْتَعِجِلُّ بِهَا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِهَا ۖ وَالَّذِينَ
 آمَنُوا مُشْفِقُونَ مِنْهَا ۖ وَيَعْلَمُونَ أَنَّهَا الْحَقُّ ۚ أَلَا إِنَّ الَّذِينَ
 يُمَارُون فِي السَّاعَةِ لَفِي ضَلَالٍ بَعِيدٍ ○ اللَّهُ لَطِيفٌ بِعِبَادِهِ
 يَرِزُقُ مَنْ يَشَاءُ ۚ وَهُوَ الْقَوِيُّ الْعَزِيزُ

ترجمہ: تم جس بات میں اختلاف کرو تو اس کا فیصلہ اللہ کے سپرد ہے۔ یہ ہے اللہ میرا رب میں نے
 اس پر عجز و سرکشا اور میں اس کی طرف رجوع لاتا ہوں۔ آسمانوں اور زمین کا بنانے والا تمہارے
 لیے تمہیں میں سے جوڑے بنائے اور نر و مادہ چھپائے اس سے تمہاری نسل پھیلاتا ہے اس جیسا
 کوئی نہیں اور وہی نساؤ دیکھتا ہے اسی کے لیے میں آسمانوں اور زمین کی کنجیاں۔ روزی و صلح
 کرتا ہوں جس کے لیے چاہے اور تنگ فرماتا ہے۔ بیشک وہ سب کچھ جانتا ہے تمہارے لیے
 دین کی راہ و نال حکم اس کو نوح کو دیا اور جو ہم نے تمہاری طرف وحی کی اور جن حکم ہم نے ابراہیم اور موسیٰ اور عیسیٰ کو دیا
 کہ دین بیشک رکھو اور اس میں پھوٹ نہ ڈالو۔ مشرکوں پر بہت ہی گراں ہے وہ جس کی طرف تم انھیں
 بلا تے ہو۔ اور اللہ اپنے قریب کے لیے چن لیتا ہے جسے چاہے اور اپنی طرف راہ دیتا ہے اسے
 جو رجوع لائے اور انہوں نے پھوٹ نہ ڈالی مگر بعد اس کے کہ انھیں علم آچکا تھا آپس کے
 حسد سے اور اگر تمہارے رب کی ایک ہمت گزرنے نکل جوتی ایک مقرر عبادت تک تو کب کا ان
 میں فیصلہ کر دیا ہوتا اور بیشک وہ جو ان کے بعد کتاب کے ولایت ہوئے وہ اس سے ایک
 دھوکہ کھاتے والے شک میں ہیں تو اسی کے لیے بلاؤ اور ثابت قدم رہو جیسا انھیں حکم ہوا ہے
 اور ان کی خواہشوں پر نہ چلو اور کہو کہ میں ایمان لایا اس پر جو کتاب اللہ نے اتاری اور مجھے
 حکم ہے کہ میں ان میں انصاف کر دوں۔ اللہ جبار اور تمہارا رب کا رب ہے۔ ہمارے لیے ہمارا
 عمل اور تمہارے لیے تمہارا عمل۔ کوئی ہمت نہیں ہم میں اور تم میں۔ اللہ ہم سب کو جمع کرے گا اور اسی
 کی طرف ہجرت ہے اور وہ جو اللہ کے بارے میں جھگڑتے ہیں بعد اس کے کہ مسلمان اس کی دعوت قبول کر

پچھیں بھی دلیل محض بے ثبات ہے۔ ان کے رب کے پاس اور ان پر غضب ہے اور ان کے بیٹے سخت عذاب ہے۔ ایشہ وہ ہے جس نے حق کے ساتھ کتاب اُناری اور انصاف کی ترازو اور تم کیا جانو شاید قیامت قریب چاس کی جلدی پنا۔ ہت میں وہ جو اس پر ایمان نہیں رکھتے اور نہیں اس پر ایمان ہے وہ اس سے ڈر رہے ہیں اور جانتے ہیں کہ میٹا وہ حق ہے۔ سنتے ہو بیشک جو قیامت میں شک کرتے ہیں ضرور دُور کی گمراہی میں ہیں۔ اللہ اپنے بندوں پر لطف فرماتا ہے جسے چاہے روزی دیتا ہے اور وہی قوت و عزت والا ہے۔

تفسیر عالمانہ وما اختلفتہ فیہ من شیء یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قول کی حکایت ہے جو کہ آپ نے اہل ایمان کو بعد میں فرمایا کہ **ذکر اللہ** وہی الخ یعنی اسے محبوب مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے فلاموں تمنا ہے ساتھ جو کفار اور دین میں الجھ رہے ہیں اور تم اور وہ آپس میں مختلف ہو گئے۔ **مذکر اللہ** تو تمام احکام الی اللہ، اللہ تعالیٰ کی طرف جامع ہیں قیامت ہی میں حق والوں کو ثواب اور اہل باطل کو عذاب وہی دیا مسئلہ ۲ اس میں مجتہدین کے اختلاف کو داخل نہ کیا جائے کیونکہ وہ اجتہاد شرعاً جائز ہے۔

تفسیر صوفیانہ تاویلاتِ بخت میں ہے کہ اس میں علماء کے مسائل شریعیہ و معارف الہیہ کے اختلاف کی طرف اشارہ ہے کیونکہ ان کے احکام کا فیصلہ کتاب اللہ سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور اجماع ائمہ و تیسرے صحیح سے ہوئے یا پھر اہل ذکر (ادویاء اللہ) سے ایسی مشکلیں حل ہوتی ہیں کہ اللہ تعالیٰ فرماتا اهل الذکر ان کنتم لا تعلمون۔ اہل حق ان عقول کی طرف رجوع نہیں کرتے جو کہ آفت و ہم خیال میں مبتلا ہوتی ہیں وہ اسی لئے کہ انہیں نفس و شیطان کو دخل ہوتا ہے وہی ان کی عقول میں شبہات ڈالتا ہے اور توحید کے بارے میں معمولی سا شبہ بھی کفر ہے۔ یہی وجہ ہے کہ فلسفیوں اور اہل بدع و اہل ہوا کو صراطِ مستقیم کا راستہ نہ ملتا۔

تفسیر عالمانہ ذکر وہی حاکمِ عظیم شان یہ مبتدا ہے اس کی خبر اللہ ربکرم ہے۔ اللہ ربی اللہ میرا پروردگار اور مالک ہے رب اللہ تعالیٰ کا لقب ہے۔ علیہ صرف اسی پر کسی غیر ہر نہیں۔ تو کلت اپنے جملہ امور میں میں نے اس پر توکل کیا مجملہ ان کے اعداء کی غلط تدبیروں کا رد بھی ہے و الیہ اور صرف اسی کی طرف اس کے فکر کی طرف نہیں۔ **اینب** مجھے جو بھی مشکلات درپیش ہوتی ہے تو ان کے دفع شر کے وقت رجوع کرتا ہوں تو صرف اللہ تعالیٰ کی طرف جس کی برکت سے مجھے دشمنوں پر فتح و نصرت مل جاتی ہے

(رسوال) تو کلت صیغہ ماضی اور اینب صیغہ مضارع یہ کیوں؟

جواب چونکہ قول امر واحد اور ذاتیہ اسد متقدمہ میں۔ اس کے مواد میں تجدد ہے اسی لئے توکل میں صیغہ ماضی اور ذاتیت میں صیغہ مضارع لایا گیا ہے۔

تفسیر صوفیانہ انسان کا دل جب نفس کی باتوں میں لگ جاتا ہے تو اسے پتہ نہیں چلتا کہ اس کا معاملہ سعادۃ سے متعلق ہو رہا ہے یا شقاۃ سے اسی لئے انسان پر لازم ہے کہ وہ اپنا پر معاملہ اللہ تعالیٰ کے سپرد کرے اور ہر آن اس کے امر میں مشغول رہے لیکن اس کی معرفت میں ٹکروٹ لسنے کو کوئی دخل نہیں اور نہ ہی انجام کے علم سے فکر کو رسائی ہو سکتی ہے۔

تفسیر عالمانہ "فاطر السموات والارض" یہ ذکلم کی دوسری خبر ہے یعنی وہ تمام آفاق طوی منخل

کاپیدا کرتے والا ہے اس میں ارجح و نفوس بھی بطریق اشارہ داخل ہیں۔ "جعل مکہ من انفسکم" اور بنائیں تمہاری جنس سے "ازواجاً" تمہاری عورتیں "ومن الانعام" اور جانوروں سے "ازواجاً" انکی جنس کی مادیات یا ان کی کئی قسمیں محض تمہاری تنظیم و تکریم کئے تاکہ تم ان سے نفع اٹھاؤ۔ نفع ازواج صنف پر بھی بولا جاتا ہے جیسے "وکنتم ازواجاً تکفون ذلہما دانتما" اس کا حلاق مجبوری طور خلاف الفرد پر آیا ہے "فیدنکم" اور اسے لوگوں وہ نہیں پیدا تا ہے اللہ "یعنی ابث یعنی پھیلایا رکنا فی القاموس" جیسے جعل بمعنی خلق اور ذرؤ بمعنی کثرہ بھی آیا ہے اسی سے "اندرختیہ" ہے یعنی نسل اشقیین "فیہ" اسی تدبیر میں یعنی انسانوں اور حیوانوں کو جوڑے جوڑے کر کے پیدا کرنا تاکہ ان کی ولاد و نسل بڑھے۔

فائدہ یہاں پر یہ کہے جانے لایا گیا ہے حالانکہ یہ تدبیر بٹ و تکثیر کی طرف نہیں بلکہ ان کے لئے سبب ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ تدبیر مذکور بٹ و تکثیر کے لئے بمنزلہ منبع و معدن کے ہے۔

فائدہ

س ممد و تظہیریں (۱)، تغلیب المخاطب علی غیر المخاطب (۲)، تغلیب العقل علی غیر العقل ورنہ یدرؤ بادایاکم" تھا کیونکہ کم عقل کے ساتھ مخصوص ہے۔ "لیس کشدشی" اس کی مثل اور کوئی ذات نہیں یہاں پر شے سے ذات مراد ہے یہ ایسے ہے جیسے اہل حرب کہتے ہیں مثلاً لا یفعل کذا یعنی تیری جیسی شخصیت ایسے نہیں کیا کرتی اس میں سے مبالغہ مطلوب ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ ایسی ذات بے مثال ہے کہ اس کی مثل ہونا مستح ہے تو پھر اس کی مثل کا شتمن ہونا تو بطریق اولیٰ ہے اور اس میں یہ ضروری نہیں کہ وہ خارج میں ہو بلکہ اس کے لئے تقدیرنا ماننا بھی کافی ہے اور پھر اس ذات کے لئے کہ جس کی شان لا مثل ہے اشیٰ موجود کو کہا جاتا ہے اس کا کل کائنات پر اطلاق ہوتا ہے جو ہر ہر مخرج اور یہودیہ نے کہا کہ

شے اسے کہتے ہیں جو معلوم ہو اور اس سے خبر دی جا سکے موجود ہو یا معدوم۔ اب معنی یہ ہوا کہ اس کی ذات جیسی اور کوئی ذات نہیں اس لئے کہ اس کے مثال کوئی ذات ہو سکتی ہی نہیں اس لئے کہ اشیاء یا اقوام پیدا یا عرض اور اللہ تعالیٰ نہ جسم ہے نہ عرض بلکہ اس کے اسما و جیسا اور کوئی اسم نہیں۔ کائنات اللہ تعالیٰ حل تعم لدھیاً اور نہ ہی صفات جیسی کسی کی صفت ہے ہاں اگر کسی کے اسما و صفات ہیں تو صرف لفظی موافقت ہے اور بس (اسی قاعدہ پر ہم دہلیہ کو کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کی صفات ذاتی ہیں اور حضور علیہ السلام اور دیگر انبیاء و اولیاء کے عطائی۔ مثلاً حاضر ناظر۔ علم غیب۔ لغز، مدد کرنا وغیرہ وغیرہ۔) اور یہ تو بالکل محال ہے کہ قدیم ذات حادث یا مہت قدیم حادث کے مثل ہو سکے یا ذات محدثہ کی صفت قدیم ہو سکے

ذات ترا بصورت او بیونہند ... تو بکس و کس بتو مانند

جل المہیمن ان تدری حقیقتہ ... من لالہ المثل لا تضرب لہ مثلاً

(۱) ترجمہ: تیری ذات کا تصور کسی کے دہم نہیں تو بے مثل ہے تیری مثل کس کو کہا جائے۔

(۲) بزرگ ہے تو اس سے کہ تیری حقیقت معلوم کی جائے جس کی مثل ہی نہیں تو اس کی کس کے ساتھ مثال دی جاتے۔

ذات او در تصور گنج کو ... ہمار ائی در تصور مثل او

ترجمہ: اس کی ذات تصور کے خزانے میں نہیں۔ تو پھر اس کی مثل کا تصور کہاں سے لاؤ گے۔

قائدہ مذکور بالا محققین کی تقریب ہے اور بعض علماء کرام نے فرمایا لیس کشلہ میں کاف زائدہ ہے شئی لیس کا اسم ہے اصل لیس شلشی تھا ورنہ معنی ہو گا کہ اس کی مثل کوئی شے نہیں اور یہ محال ہے اور جن حضرات نے کاف زائدہ لکھا ہے ان کا مطلب یہ ہے کہ لیس شلشی سے جب معنی صحیح بن سکتا ہے پھر کاف کا معنی حقیقی ہے کہ کلام کو طویل کرنے کا کیا معنی ہاں یہ کہا جائے کہ یہ کاف اسی معنی کی تاکید کرتا ہے بعض نے کہا کہ لفظ شل زائدہ ہے اصل عبارت لیس کو ششی لیکن یہ قول اسی لئے صحیح نہیں کہ ضائرہ پر کاف مشبہ داخل نہیں ہوتا اور کذلک کی طرف رجوع کرنا پڑتا ہے نیز جس شے کا کوئی قائمہ مرتب نہ ہو اور نہ ہی بلاغت کے مطابق ہو اس معنی کو لینے کا کیا فائدہ

- **قائدہ** بحر العلوم نے لکھا کہ مثل میں مساوات کلی مطلوب نہیں بلکہ وجہ من الوجوہ مد نظر

ہوئی یہی لفظ اللہ تعالیٰ کے لئے مثل کا مفہوم ثابت ہو تو کوئی حرج نہیں یہ قول بنی ہر سہو و خطاب ہے اس کی دلیل ما انا بخر خلقکم لوی الی ہے اس میں صرف لفظ بشریت میں تو مساوات و اشتراک کی مماثلت ثابت کی جا سکتی ہے۔

لیکن جملہ صفات میں نہیں اس لئے کہ قطعی طور پر عام انسانوں اور نبوت میں بہت درجہ میں مساوات و اشتراک کا مفہم کفر ہے۔ مثلاً وحی نبوت رسالت وغیرہ وغیرہ۔ خود آیت میں "یوحی الی" میں مساوات و اشتراک کی جڑ کاٹ دی گئی ہے۔ امام غزالی رحمۃ اللہ تعالیٰ کا یہ کہنا کہ مثل میں جمیع صفات کی مماثلت مراد ہوتی ہے (نہایت ناموزوں ہے)

(نوٹ: صاحب روح البیان نے فرمایا کہ آیت میں "انا مثکم نہیں بلکہ" بشر مثکم ہے اگر انا مثکم فرماتے تو پھر ہم کہہ سکتے تھے کہ آپ جملہ صفات میں ہماری مثل ہیں حالانکہ ایسا نہیں جیسے ہم کہتے ہیں نیز مثل مراد تو اس کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ زیر مراد کی جملہ صفات میں اس کے ہم مثل ہے فائدہ المنفردات میں امام راغب نے لکھا کہ لفظ مثل بمعنی الشائبہ بغیرہ فی معنی من العالی جلیلی کسی کا دوسرے کے ساتھ کسی معنی میں مشابہ ہونے کو مثل کہا جاتا ہے یہ معانی موضوعہ لفظ شائبہ کے لئے ہیں لفظ سب کو عادی ہے اسی لئے کہ نہ اس مثل کو کہتے ہیں جو کسی کے نقطہ جوہر میں شریک ہو اور الشائبہ اسے کہتے ہیں جو کسی کے نقطہ قدر و مساحت میں شریک ہو اور لفظ مثل ان سب کو عام ہے۔ اسی لئے اللہ تعالیٰ نے اپنے بڑے ارادہ فرمایا کہ اس سے ہر قسم کی مماثلت کی نفی ہو تو فرمایا "لیس کمثل شیء"۔

فائدہ اسے یوں سمجھئے کہ کوئی شخص اپنے دل میں جس شے کو تصور میں لا سکتا ہے تو لے لے لیکن جب وہ شے اس کے دل کے آئینے میں آجائے تو سمجھے کہ اللہ تعالیٰ اس سے منزہ اور بے کیف ہے اس لئے کہ یہ حادث کی علامت ہے کہ وہ تحدید و کیف میں آ سکتا ہے واللہ تعالیٰ خالق ہر تحدید و کیف ہے منزہ و مقدس ہے۔ حضرت سید الطائف سیدنا جنید قدس سرہ نے فرمایا کہ اللہ کو صرف خود جانتا ہے اور اس احد ایک صوفی بزرگ نے فرمایا کہ یہاں پر لفظ مثل اہل حقیقت کے نزدیک زائد نہیں اس لئے کہ "هُوَ" ہوتیہ ذاتیہ کی طرف اور مثل تہلی الہی کی طرف اشارہ کرتا ہے اب معنی یہ ہوا کہ تہلی الہی جو کہ وہی پسلی تہلی ہے کی طرح کوئی شے نہیں ہو سکتی اس لئے کہ وہی جملہ تجلیات کو محیط ہے۔ حضرت واسطی قدس سرہ نے فرمایا کہ جملہ مسائل توحید یہ اس آیت سے ثابت ہوتے ہیں اس لئے کہ جس حقیقت کو بھی کسی شے سے تعبیر کیا جائے گا۔ اس کے ساتھ اس کی قلت ضرور ہوگی اور ایک وہی ذات ہے جسے کسی علت کی ضرورت نہیں کیوں کہ اسے قدر و اندازہ سے نہیں سمجھا جاتا اور قاعدہ ہے کہ ہر ناعت اپنے صفات کو کسی حد میں لائے گا اور وہ ہر حد سے پاک اور منزہ ہے۔ حضرت شیخ سعدی قدس سرہ نے فرمایا ہے

(۱) نہ بر اوج ذائقہ پر درخ دم نہ در ذیل وصفش رسد دست ہفتم
(۲) تو ان حد بلاغت بسبحان رسید کہ نہ نیچوں سبحان رسید

سے ایسی ہم کہتے ہیں۔ لیکن وہابی و یونہدی نہیں مانتے (ادبی غزل)

(۳) چہ خاصان دریں رہ فرس رانده اند ، بلا اُحی از تنگ فرومانده اند
ترجمہ ۱) اس ذات کی بندی تک مرغ و ہم نہیں ہو سکتا : اس کے وصف کے واسطے ہم پہنچ سکتے
(۲) ۔ بلافت میں سبحان کے مرتبہ کو پہنچا جاسکتا ہے لیکن بیچون سبحان کی کڑ میں پہنچنا متمنع ہے۔
(۳) ۱۔ بہت بڑے خاصان خدا نے اس راہ میں گھوڑے دوڑائے لیکن لا اُحی کہتے ہوئے دوڑنے سے عاجز ہو گئے۔
وہو السبع البصیر ، اورو ہر شے کو سننا اور دیکھتا ہے
قائدہ : ذروقی نے فرمایا کہ صبح

وہ ذات ہے جو اس کی وصف صبح کو ہر شے منکشف ہو اس نے کردہ اس کی بات کو سننا ہے ۔
بوسے یا نہ اور بصیر وہ ہے جو ہر موجود کا اپنی رویت سے ادراک کرے اور صبح و بصر ہر دونوں اس کی
صفیات میں جیسا کہ اس کی شان ہے ۔ بعض مشکلیں نے ان دونوں صفات کو علیمہ ذکر کرنے کے بجائے صفت
علم میں مدغم سمجھا ہے لیکن ان کا یہ قول صحیح نہیں ۔

قائدہ : امام غزالی قدس سرہ نے فرمایا کہ صبح اللہ تعالیٰ کی وہ صفت ہے جس کے سامنے جلد صفت
مسموعات کلی طور منکشف ہیں اور بصیر وہ صفت ہے کہ جلد مبہرات کی صفات کلی طور اس کے آگے روشن
ہیں بخلاف مخلوق کی صبح و بصر کے وہ محدود اور قاصر ہیں کہ وہ قریب کو دیکھ سکتے ہیں لیکن بعید کو نہ دیکھ
سکتے ہیں اور نہ سن سکتے ہیں اور پھر زور دار و بیخ و بکار کو سننا گوارہ نہیں کرتے اور نہ ہی تیز روشنی کو دیکھ سکتے
ہیں۔

(فائدہ) : بنی کا لفظ صبح سے خطا ٹھانیوں ہو کہ وہ عقیدہ رکھے کہ اللہ تعالیٰ صبح ہے اسی لئے زبان
کو مقبول بولنے سے رکھے کہ کہیں صبح اس کے فعل کلام سے ناراض نہ ہو دوسرا یہ عقیدہ رکھے کہ اللہ تعالیٰ نے اسے
صبح مطلق فرمائی ہے۔ لہذا صرف اسی کلام نے یا اس کے پیارے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث پاک ان سے بھی
اللہ تعالیٰ کے واسطے حاصل کرنے کا اشارہ حاصل کیا اور صرف اسی مقصد تک صبح کو محدود رکھے۔

(مسئلہ) : سرود گانے سننا حرام ہے ہاں اچانک کان میں آواز آئے تو حرج نہیں اس کیلئے
بھی نہ سننے کی کوشش کرے کیوں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے گلنے کی آواز سنی تو آپ نے اپنے کان
مباہک میں انگلی داخل فرمائی ۔ (کذا فی البرزانی) حدیث شریف میں ہے کہ گانا سننا گناہ ہے اور اس
مجلس میں بیٹھا سنتا ہے اور اس سے لذت حاصل کرنا کفر ہے ۔ اگرچہ یہ حکم تہدید آئے لیکن گانے سننے
سے احتراز لازم ہے۔

۱۔ اس سے نفش خائے اور سود و فیو مراد ہیں نہ کہ نفث خانی اور اسلامی اشعار سننا لیکن انہوں کو دبا بولنے نفث خانی
دھیرہ کو گانا کہہ کر حرام حرام کی رٹ لگا رکھی ہے ۔ (اولیں فقرہ)

اور انسان وغیرہ کی بصر بھی محدود اور قاصر ہے یہ بھی دیکھ نہیں دیکھ سکتی اور نہ ہی اس کی نگاہ قریب تر سے پر پڑ سکتی ہے اور بصر سے دینی فائدہ یہ ملحوظ رکھے کہ اللہ تعالیٰ نے اسے بینائی اس لئے عطا فرمائی ہے کہ اس کی آیات آفاقہ و انفسیہ کو دیکھا جائے اور ہر وقت اس تصور میں رہے کہ اللہ تعالیٰ ہر وقت دیکھ رہا ہے اور اس کی ہر بات کو سنتا ہے جب وہ کوئی گناہ کرے گا تو اللہ تعالیٰ کو اس کا علم ہے اور وہ اس کے گناہ کو دیکھ بھی رہا ہے پھر اپنے آپ کو ملامت کرے تو اسے بیوقوف تو ایسے سمیع و بصیر کے سامنے ایسی جزالت و جسارت کر رہا ہے۔

(مسئلہ ۱) جو شخص یہ عقیدہ رکھے کہ اللہ تعالیٰ کچھ نہیں دیکھتا سنتا تو وہ کافر ہے۔

مسئلہ ۲۔ کشف الاسرار میں ہے کہ سمیع و بصیر دونوں صفات اس لئے لائی گئی ہیں تاکہ انکا رد ہو جو کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کی کوئی صفت نہیں ہے یا کسی کو لا مشل لہ سے گمان ہو کہ صفات بھی مثال میں قبلہذا اس کے لئے صفات نہ ہوں تو ان کے رد میں فرمایا۔ وهو السميع البصير۔

(خاں ۵) آیت میں اثبات الصفۃ ونفی التشبیہ ہے اور توحید ان دونوں امور پر مبنی ہے اس لئے کہ یا تو اس کی ایسی صفات ثابت کی جائیں جن میں تشبیہ نہ ہو اور اس سے تشبیہ کا اس طریق سے نفی کی جائے کہ اس کے لئے تعطیل کا پہلو نہ نکلے اس لئے کہ جو منزل میں پہنچتا ہے تو وہ تشبیہ سے بچتے ہوئے تعطیل کا ارتکاب کرتا ہے اور جو توحید میں مبالغہ کرتا ہے تو تعطیل سے بچتے ہوئے تشبیہ میں پھنس جاتا ہے اور ایسے لوگوں کو صحیح راستہ نصیب نہیں ہوتا ر دمل اللہ قصد السبل (اللہ کا درمیانہ راہ ہے)۔

تفسیر صوفیانہ: بعض لوگ اللہ تعالیٰ کو مخلوق سے تشبیہ دیکر گمراہ ہوئے۔ مثلاً اس کی حد نہایت

اثبات کیا اور اس لئے کون و مکان ثابت کئے اور سب سے گمراہ تر وہ گمراہ ہے جو اللہ تعالیٰ کے اعضاء و جوارح ثابت کرتا ہے اور بعض فرقوں نے اللہ تعالیٰ کی صفات میں تشبیہ ثابت کی مثلاً کہا کہ اس کی بصر میں وہی حد ضروری ہے جو انسان کی بصر کے سے ضروری ہے لینے ہی اس کی سمیع کے لئے کان کا ہونا لازمی ہے اور قدرت اس کی ہے تو ہاتھ کے دریسے ہے وغیرہ اور بعض فرقوں نے اس کے لئے انسانوں جیسے حکم ثابت کئے مثلاً کہا کہ جو امور بندوں کے لئے قبیح ہیں وہی اللہ تعالیٰ کے لئے اور وہ امور جو بندوں کے لئے اچھے ہیں اللہ تعالیٰ کے لئے بھی وہی اچھے ہیں یہ فرقے اصحاب التشبیہ کی شاخیں ہیں حالانکہ اللہ تعالیٰ کیلئے تنزیہ ثابت کرنا ضروری ہے وہ ہر تشبیہ سے بھی پاک ہے اور ہر تعطیل سے بھی بلکہ ہر تشبیل سے منزہ ہے اس کے لئے توحید چاہیے نہ کہ تعدید وہ ہر صفات کا لیلہ سے بے صوف ہے وہ ہر عیب و نقص سے منزہ اور مقدس ہے۔

تفسیر عالمانہ لہ مقالید السموات والارض (حل لغات) جو الیقینی نے عربی نام کتاب میں لکھا ہے کہ المقیید بمعنی المفتاح ہے یہ فارسی لفظ اور اقلید کا معرب ہے اس کی جمع مقالید بمعنی المفتاح آتی ہے اس سے اس کے خزانے اور اس پر اس کی قدرت و حفاظت مراد ہے اور صرف اسی سے اس کی خصوصیت مطلوب ہے اس لئے کہ خزانہ میں وہی تصرف کر سکتا ہے جن کے ہاتھ میں کنبیاں ہوں کاشفی نے اس کا ترجمہ لکھا کہ اللہ تعالیٰ کے ہاتھ میں ہیں آسمانوں اور زمینوں کی کنبیاں یعنی رزق کی کنبیاں اللہ تعالیٰ کے قبضہ قدرت میں ہیں اس لئے کہ آسمان کے خزانے بارش اور زمین کے خزانے گزیاں ہیں اور یہ ہر دونوں اللہ تعالیٰ کے اختیار میں ہیں

فائدہ حضرت ابن عطل نے لکھا کہ ارزاق کی کنبیاں صحیح تو کل اور قلوب کی کنبیاں صحیح معرفت الہی و معلوم کی کنبیاں بھوکا پیٹ رہنا ہے۔

نہ دارند تن پرورن آگهی کہ ہر معدہ باشد ز حکمت تہی لہ
فائدہ: بعض مشائخ نے فرمایا کہ آسمان کی کنبیاں وہ معلوم غیبیہ ہیں جو ملائکہ کے سینوں میں ہے اللہ زمین کی کنبیاں ادویار کے وہ سینے جن میں عجائب اطوب مستور ہیں۔

تفسیر عالمانہ یہ رزق لمن یشاء و یقدر جس کے لئے چاہتا ہے رزق بڑھاتا گھٹاتا ہے۔
انہ یعمل شیء علیہ وہ ہر شے کو جانتا ہے اس لئے کہ اس کا علم ہر شے کو احاطہ کئے ہوئے ہے وہ جس کے ساتھ چاہتا ہے کرتا ہے کیونکہ وہ ہر ایک کی یات و استحقاق کو مطابق کرتا ہے جس کے لئے رزق کی وسعت ہوتی ہے تو اسے وسیع رزق عطا فرماتا ہے ایسے ہی بنی۔

تفسیر صوفیانہ تاویلات بنجیہ میں ہے کہ سموات و رحمت کے خزانے ہیں اللہ ارض کی کنبیاں اسی کے پاس ہیں انہی میں اس کے لطف و قدرت کے خزانے ہیں گریہ و تلبس میں اس کے لطف و کرم کا خزانہ ہے بعض قلوب معرفت کا گنجینہ ہیں اور بعض محبت کا خزانہ ہیں اور بعض شوق کا خزانہ اور بعض ارادہ کا خزانہ ہیں ان سے ہی کوئی توحید کا کوئی تفرید کا کوئی بہت کا کوئی انس کا کوئی رضا کا دیف و ماسی طرح بعض نفوس اس کے قبر و جلال کا گنجینہ ہیں اور بعض مجود کا اور بعض مذکور کا اور بعض انطلق ذمیرہ کا اور بعض شرک و کفر کا بعض منافقت کا اور بعض مومن کا اور بعض کبر کا اور بعض بخل کا اور بعض

لے، ترجمہ: تن پرور لوگ کوئی خبر نہیں رکھتے۔ اس لئے جس کا معدہ (پیٹ) پُر ہو وہ حکمت سے خالی ہوتا ہے۔

غضب کا اور بعض شہوت کا وغیرہ وغیرہ۔

فائدہ اگرستی کو معرفت کھانے میں اشارہ ہے کہ متالید میں بندوں کے افکار کے قطع کرنے کا مادہ ہے کہ ان کے نفوس کو معلوم ہے کہ ان باتوں سے ہمارا فائدہ ہمارا اور انہیں نقصان پھر ان میں طاقت رکھی گئی ہے کہ اس کے ذریعے سے فائدہ حاصل کریں اور نقصان کو دین کریں لیکن حقیقت قدرت اللہ تعالیٰ کے ہاتھ میں ہے کہ جس طبیب نفس کا رذق بڑھانے اور جسے تنگ کرے وہ مالک ہے مخلوق کو اس میں کسی قسم کا دخل نہیں۔

حدیث شریف میں ہے کہ بہشت کی کنبی لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ہے

فائدہ اس میں شک نہیں کہ میشتیں وہ ہیں

(۱) ظاہری اسے دلائل نعم سے تعبیر کرتے ہیں

(۲) منقلبہ قلب ہے

اور ہر دونوں کی کنبی توحید ہے اور وہ اس کے ہاتھ میں ہے۔ اپنے بندوں میں جسے چاہتا ہے عطا کرتا ہے کسی کو مطلق اہل نعم سے بناتا ہے اور جسے چاہتا ہے ظاہری نعمتیں مثلاً ماکولات و مشروبات حیات عطا فرماتا ہے اور رزق منہوی سے علوم حقیقیہ اور معارف الہیہ مراد ہیں پہلا معنی آیت میں بارۃ النعم کے لحاظ سے اور دوسرا اشارة النعم کے لحاظ سے داخل ہے۔ مثنوی شریف میں ہے

۱۔ فہم نان کردن نہ حکمت لے رہی ۔ ۲۔ زانکہ حق گفت کھور من رزق

۳۔ رزق حق حکمت بود در مرتبت ۔ ۴۔ کان کلو میرت باشد عاقبت

۵۔ این دان بستی دانے باز شد ۔ ۶۔ کہ خوردہ نقبائے راز شد

۷۔ مگر نہ شیر دیوتن را در بری ۔ ۸۔ در فطام رو بے حکمت خوری

۹۔ حرف روئی کھانے کے لئے سمجھنا حکمت نہیں اس لئے جبکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ اس کا رزق کھاؤ۔

۱۰۔ رزق حق حکمت ہے جو مرتبہ کے مطابق ہو ورنہ روئی تو گلو گیر ہوگی اور انجام بھی اچھا نہ ہوگا۔

۱۱۔ یہ منہ باز نہ دوسرا منہ کھلے گا اس لئے کہ دان کے لئے کھانے والا دہنی منہ ہے۔

۱۲۔ اگر دلو بے شیرے تو نہ جسم کو چھایا تو اس سے جدائی کے وقت حکمت حاصل کرے گا۔

فائدہ دوا بیہ ہم اہل سنت اپنی دعاؤں میں یقین فلاں کہتے ہیں اسے دوا بی نامائز بلکہ کفر تک

پہنچا دیتے ہیں۔ انہم سے پہلے صاحب روح البیان جیسے اکابر ملت ماسلمان

است کہ مجھے چنانچہ صاحب روح البیان مضمون بالا لکھ کر تحریر فرمت ہیں۔

نَسَّانُ اللّٰهَ فَيُضْهِدُ مَعْلَاہُ بِحَقِّ مَصْطَفَاہُ عَلَیْہِ سَلَامٌ اللّٰہُ تَعَالٰی سَے لَکَافِیضٌ وَحَمْدٌ مَّصْطَفٰی عَلَیْہِ سَلَامٌ

کے وسیعے اور صدمے سے مانگتے ہیں۔ (روح البیان ص ۲۹)

تفسیر عالمائے شرع حکم من الدین

(احل لغات) شرع بمعنی سن و جعل سنتہ و طریقاً و ارض

اب معنی ہو کہ عمارت مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم قبلہ سے توحید و دین اسلام اور اصول

شرائع و احکام سے ایک روشن راستہ مقرر فرمایا۔ "ما دومی بہ نوحاً وہ کہ جس کی نوح کو وصیت کی۔

(احل لغات) التَّوْحِیْدُ بمعنی وصیت عزا

اور کسی کو ایسی بات پیش کرنا کہ وہ اسی کے مطابق عمل کرے اب بمعنی یہ ہوا کہ ہم نے اسی کا

نوح علیہ السلام کو تاکید کی حکم فرمایا، ہم نے تاکید کی قید اس سے لگائی کہ توحید سے تاکید کا معنی نہ کہ توحید

امردین کی شان کی غفلت کے اظہار کے لئے نوح علیہ السلام کا نام اسی لئے لیا گیا کہ وہی اول الانبیاء ہیں

جنہوں نے سب سے پہلے شرعی امور کا اجراء فرمایا اور یہ وہی پہلے نبی ہیں جن پر سب سے پہلے حلال و حرام کے

احکام کی وحی ہوئی اور یہ وہی پہلے نبی ہیں جن پر سب سے پہلے اہبات و اخوات و بنات و جملہ ذوات الحرام

سے نکاح کی حرمت نازل ہوئی حضور سرور مسلم صلی اللہ علیہ وسلم تک یہی حکم جاری رہا۔ وَالَّذِیْ اَدْعٰی

اَیْمًا اور تہمت سے شروع کیا جو ہم نے اپنے محبوب محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف وحی بھیجی۔

(مسوالی) نوح علیہ السلام کے ذکر میں لفظ وصیت اور حضور علیہ السلام کے ذکر میں لفظ وحی یا فرق

کیوں

(جواب) آپ کی رسالت کی تصریح کہ کفار کے انکار کا طمع قمع کرنے کے لیے یہاں پر صیغہ جمع حکم لائے

میں بھی اسی طرف اشارہ ہے کہ حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی وحی متہم بالشان ہے نیز نوح علیہ السلام کے

بعد سب سے پہلے آپ کے نام نامی اسم گرامی کے ذکر میں بھی یہی ملاحظہ ہے کہ آپ جملہ انبیاء علیہم السلام سے افضل

و اعلیٰ ہیں ورنہ ظاہر ہے کہ آپ کا زمانہ ان انبیاء علیہم السلام کے ازمنہ مقدمہ سے مؤخر ہے اور نوح علیہ السلام

کے ذکر کی تقدیم سے ان کی انفیلٹ کا اظہار مطلوب نہیں بلکہ کفار کو ثابت کر کے دکھانا ہے کہ یہ دین قوم قدیم

سے مشروع ہے اور دوبارہ الَّذِیْ سے ذکر کرنے میں انہی کی غفلت شان کا اظہار مطلوب ہے اور پھر اس

بعد اپنے محبوب علیہ الصلوٰۃ والسلام کو مخاطب کر کے دین کی مشروعیت کا اظہار بھی اسی لئے ہے تاکہ کفار کو معلوم ہو

کہ دین حق وہی ہے جو نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے مل رہا ہے اور اس میں آپ کی شرافت و

بزرگی کو ظاہر کرنا بھی ہے۔

وما وصینا بہ ابواہیم و موسیٰ و عیسیٰ اور جو ہم نے ابراہیم و موسیٰ و عیسیٰ علیہم السلام کی طرف تاکید کی احکام نازل فرمائے۔ ان مانع پیغمبران عظام علی نبینا و علیہم السلام کی تخصیص اسی لئے ہے۔ یہ باقی جملہ انبیاء علیہم السلام کی بہ نسبت اولوالعزمی میں مشہور تر اور شرائع فیلک کے حامل اور توابع کثیرہ رکھتے تھے۔ ان ائمہ الدین یہ محمل منسوب ہے اس لئے کہ شرع کا مفعول یہ ہے یا مفعول ہے تو جملہ مستانفہ ہے گویا کسی نے پوچھا کہ وہ ان پر کیا شرع مشروع تھی تو جواب ملا۔ ان ائمہ الدین یہ کہ دین اسلام کو قائم رکھو یعنی توحید و طاعت اور ایمان بالکتاب و رسول و الیوم الآخر اور باقی ان جملہ پر مضبوطی سے قائم رہو جن سے انسان مومن ہوتا ہے۔ اقامت سے تبدیل ارکان اور کسی حفاظت کہ اس میں ٹیڑھا پن نہ ہو یا ان پر خوار طست کرنا اور ان پر سختی سے پابند ہونا مراد ہے۔ فلا متفرقوا فیہ اور اس میں متفرق نہ ہو جاؤ اس سے وہ اصول مراد ہیں جس میں جملہ انبیاء علیہم السلام مشترک ہیں اور یہ خطاب حضور علیہ السلام کی امت کو ہے اور وصیت تمام بندوں کو شامل ہے۔

مسئلہ، تمام انبیاء علیہم السلام اصل دین میں مشترک ہیں اور سب نے اس اصل کو قائم رکھا اور اس کا بدلہ جان خدمت کی اور اس کی دعوت میں جدوجہد فرمائی اس میں کسی وقت بھی ایک دوسرے سے مختلف نہ ہوئے۔ اسی اتفاق و اتحاد کی بنا پر اللہ تعالیٰ نے فرمایا "ان الدین عند اللہ اکسلا" اسی میں کسی ایک نبی علیہ السلام کے ساتھ تفرقہ و اختلاف کا ذکر نہیں۔

(سوال) بہت سے ائمہ ایسے ہیں جن میں ان کا آپس میں اختلاف تھا۔

(جواب) وہ بوجہ مسائل و احکام کے تھا کما قال تعالیٰ لعل جملاً منکم شرعاً و منها کجاء اور مسائل کا اختلاف بھی اہم کے مختلف طبائع کی وجہ سے تھا۔ کیونکہ ہر زمانہ کے لوگ طبائع کے لحاظ سے مختلف تھے۔ اقامت دین پر متفق و مجتمع ہونے کی تاکید فرمائی ہے اور اس میں مختلف و متفرق ہونے سے روکا ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کی مدد جماعت کے ساتھ ہے یہی وجہ ہے کہ بھیڑ یا اس بکری کو اپنی گرفت میں لینا ہے جو ریوڑ سے دودھ پھرے۔

حکایت ایک حکیم نے اپنی موت کے وقت اپنی تمام اولاد کو بلا یا اور فرمایا کہ اس کڑوی کے گٹھڑ کو توڑو تو ہر ایک نے مل کر زور لگایا تو وہ نہ ٹوٹ سکی پھر اسے علیحدہ علیحدہ کر کے لڑایا اے توڑو تو ہر ایک نے علیحدہ علیحدہ کڑی کو توڑ لیا۔ فرمایا یہ تمہاری مثال ہے کہ اگر تم میرے بعد ایک دوسرے سے مختلف ہو گئے تو مار کھو گے اگر متفق و متحد رہے تو تمہارا دشمن تم سے خوفزدہ رہے گا فائدہ: ایسے ہی دین حق کا معاملہ ہے کہ جب تک مسلمان متفق رہے تو دشمن نے ان کو آنکھ اٹھا کر بھی نہ دیکھا جب مسلمان آپس میں مختلف ہوئے تو پارہ پارہ ہو گئے۔

(فائدہ) یہی انسان کا معاملہ ہے جب وہ دین پرستی سے پابند رہتا ہے تو شیطان و نفس اس کا کچھ نہیں بگڑتے بلکہ وہ فرشتہ جو اس کا ساتھی ہے اس کی معاونت کرتا ہے ورنہ پھر نفس و شیطان کا شرارت کا شکار ہو جاتا ہے۔

ملفوظ علی رضی اللہ عنہ | حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ مسلمانو متفرق نہ ہو جاؤ کیونکہ مجتمع و متفق رہنا اللہ تعالیٰ کی رحمت اور تفرق ہونا اللہ تعالیٰ کا عذاب ہے۔

آپس میں بھائی بھائی ہو کر رہو۔

انبیاء علیہم السلام کی شرائع و احکام کا خلاصہ | حضرت سہیل رحمۃ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ انبیاء علیہم السلام کی شرائع اگرچہ مختلف تھیں لیکن ان کا خلاصہ یہ ہے کہ نوح علیہ السلام کی شریعت میں مخالفین کی ایذاؤں پر مبرک کرنا اور ابراہیم علیہ السلام کی شریعت میں اتقوا و تسلیم اور موسیٰ علیہ السلام کی شریعت میں استیاق ال جمال الہی اور عیسیٰ علیہ السلام کی شریعت میں زہد و فقر اور صوفی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم میں فقر حقیقی مد نظر تھا اور یہ جس دل میں راسخ ہو جاتا ہے اسے قلب سلیم سے تعبیر کرتے ہیں جیسا کہ حضور علیہ السلام کی دعا میں ہے فرمایا **اتسهد غنی بالافتقار** ایک اللہ مجھے غیور اپنی محتاجی میں متغنی فرماوے اور جلد امور مذکورہ بار دہائی شرائع ہیں جو اول دور سے قیامت تک جاری رہیں گی منجملہ امور شرمیہ کی توجہ الی اللہ بھی ہے کہ صدق دل سے تزکیہ نفس من الصفات الذمیہ و عفیہ تلب من تعلقات اکون اور تخلیہ روح باخلاق ربانیہ و مراقبہ سر برائے کشف الحقائق و شواہد الحق ہو۔

(مسئلہ) حضور علیہ السلام قبل از بعثت احکام و فروع میں آدم علیہ السلام و دیگر انبیاء علیہم السلام کی شرائع پر عمل فرماتے حضرت الشیخ الاکبر قدس سرہ کے کلام سے ثابت ہوتا ہے کہ آپ ابراہیم علیہ السلام کی شریعت پر عمل فرماتے یہاں تک کہ آپ کو رسالت کے اظہار کا حکم ہوا اور باقاعدہ نزول وحی ہوا۔ اس پر تمام امت کا اتفاق ہے کہ زمانہ جاہلیت کی فطرت پروردگار کے دیگر منکھڑت مسائل پر آپ نے کبھی عمل نہیں فرمایا۔

(سبق) ولی کامل پر واجب ہے کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شریعت مطہرہ پر عمل کرے یہاں تک کہ اس کے قلب پر نہم کی آنکھ کھلے پھر اس پر قرآن کے معانی کا اہتمام ہو گا پھر وہ محدثین و بالفتح ہو گا وراثت و خلق پر مامور ہو گا۔ مثنوی شریف میں ہے ۔

روح محفوظ است اور پیشوا ۔۔۔ ازچہ محفوظ است محفوظ از خطا

نہ نجوم است نہ رمل است و نہ خواب ۔۔۔ وحی حق و اللہ اعلم بالصواب

ترجمہ : اس کا پیشوا روح محفوظ ہے۔ وہ کس سے محفوظ ہے وہ محفوظ ہے خطا سے۔

تفسیر عالمانہ

وہ نہ جو ہے نہ دل ہے نہ خواب بلکہ وحی حق ہے اللہ تعالیٰ صواب کو خوب جانتا ہے
 کبر علی المشرکین اور مشرکین پر گراں ہے مانتا ہو ہم الیہ وہ خواب انہیں توحید
 کی دعوت دیتے اور انہیں بتوں کو پھوٹنے کا حکم فرماتے ہیں اور وہ اسے ایک بعد از قیاس
 سمجھتے ہیں کہ متعدد معبودوں کی پرستش پھوٹ کر ایک خدا کی عبادت کی جائے اور کہتے ہیں ہذا شنی عجاب
 فائدہ حضرت تماشہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا لا الہ الا اللہ وحدہ کی شہادت الہیں اور اس کے شکر
 پر سخت گراں ہے اور جو اس کا انکار کرتا ہے اس پر اللہ تعالیٰ ظاہر کرنا چاہتا ہی نہیں۔ اللہ یحبی الیہ من یشاء
 (حل لغات) جیت المار فی الخوض سے ہے یعنی جمعیت یعنی میں سے پانی کو حوض میں جمع کیا ہے
 جس حوض میں پانی جمع ہوا اسے الجبیہ کہتے ہیں اسی سے جیت الخراج جبایۃ استعارہ ہے کسی کو برگزیدہ کے جمع
 کرنا یا پیر ہی سنی مراد ہے یعنی جاتیہ سے ماخوذ ہے یعنی طلب الخراج اور اس کا جمع کرنا اسے دین سے متفرق ہونے
 سے منع کرنے کی مناسبت سے کیونکہ اصطفا (اجتباء) کا ایک معنی اور یہ الی سے متعدی بھی اکی وقت جوتا ہے جب
 یہ نعم و صرف کے معنی کو متضمن ہو۔ اب معنی یہ ہوا کہ اللہ تعالیٰ جس کے لئے چاہتا ہے اسے آپ کی دعوت قبول
 کرنے کے لئے چن لیتا ہے یعنی اس کے اپنے اختیار کو دعوت اسلامی کے قبول کرنے کی طرف پھیرتا ہے۔ ویجہا
 الیہ من ینیب در پنی طرف ارشاد و توفیق و امداد اللطاف سے ہدایت بخشتا ہے اسے جو اس کی طرف رجوع
 کرتا اور متوجہ ہوتا ہے اور یہ دونوں ضمیریں اللہ تعالیٰ کی طرف راجع ہوں تو بھی جائز ہے اب معنی یہ ہوا کہ
 اللہ تعالیٰ برگزیدہ مگر کسی اپنی طرف جمع فرماتا ہے جس طرح اس کی استعداد ہے اور جو اس کی طرف رجوع کرتا ہے تو
 اسے اپنی عنایت و مہربانی سے ہدایت بخشتا ہے۔

فائدہ ۱، اللہ تعالیٰ کے اجتباء کا معنی یہ ہے کہ وہ اپنے بندے کو فیض الہی سے نوازے جس کی بکرت
 سے جلاسی ہر طرح کی نعمتوں کو حاصل کر سکے اور یہ یا تو صرف انبیاء علیہم السلام کو نصیب ہوتا ہے یا ان
 صدیقوں اور شہیدوں کو جو ان کی اتباع میں بدل و جان کوٹاں رہتے ہیں اسی لئے کاشفی نے اس کا ترجمہ
 لکھا کہ جو بندہ از ہمہ اعراض کر کے صرف اللہ تعالیٰ کو چاہتا ہے اسے اپنی راہ دکھاتا ہے

نخست از طالبی از جلد بگذر و بدو آ

مگر آنحضرت خدا آرد کہ اسے سرگشتہ راہ ایک

ترجمہ ۱، طالب نام دنیا دلوں سے گذر جا اور صرف اسی کی طرف منہ کر۔ پھر دیکھ خود حضور علیہ السلام فرمائیں مگر
 سرگشتہ اور آ۔

تفسیر صوفیانہ آلودہات نجیہ میں ہے کہ اللہ یحبیب الخ میں مجذوب و سلک کے ہر دونوں مقامات کی طرف اشارہ ہے اس لئے کہ مجذوب وہ خوش قسمت انسان ہے جسے اللہ تعالیٰ نیکانہ سے ہرگزیرہ فرمایا اور اسے ان لوگوں کے راستہ پر چلایا جو اس کے محبوب میں اللہ جنہیں اس نے اپنی ذات کے لئے خاص فرمایا اور انہیں داریں کے امور سے دور رکھا اور ثقیں کے اعمال سے بے نیاز ہو کر انہیں مقصد صدق میں جگر عطا فرماتا ہے اور سالک وہ عوام سے ہوتا ہے جسے اس گروہ میں رکھا جاتا ہے جو اللہ تعالیٰ کے محب اور عاشق ہیں وہ قدم مجددانہ سے طریق فنا سے پھر سبیل ارشاد و الہدایہ پر گامزن رہتا ہے۔ الانابہ قریب کا نتیجہ ہے جس کی قرب قبول ہوتی ہے اس کی یہی علامت ہے کہ اسے انابت یعنی رجوع الی اللہ نصیب ہو جاتا ہے (فستمدد حافی) اشارت نے فرمایا کہ جو شرعی امور کی پابندی کرتا ہے اسے تمام طریقت و مقام نفس کی راہ مل جاتی ہے جو طریقت پر مضبوطی سے پابند رہتا ہے اسے تمام معرفت و مقام روح نصیب ہو جاتی ہے اور جو اس پر قائم رہتا ہے تو اسے مقام حقیقت اور مقام سر حاصل ہو جاتا ہے یہاں پر ولایت فطری میں اس کی تکمیل ہو جاتی ہے اور علم و عرفان میں وہ کامل و مکمل اور ذوق و وجدان و شہود و عیان میں اکمل ہو جاتا ہے اسی مقام کے لئے اللہ تعالیٰ نے فرمایا

وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا ۚ وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمِإٍ مِّنَ الْأَعْيُنِ ۚ وَمِنْهَا لَنُخْرِجُنَّ رُسُلًا ۚ وَلَهُمْ فِيهَا مَرْجِعُكَ مَعَهُمْ لَعَلَّهُمْ يُحْذَرُونَ

سبق مومن پر لازم ہے ہر آن اللہ ہر گزری اپنی استطاعت پر قرب الہی کے لئے جدوجہد کرے اس لئے کہ سعیت تو انسان کی فطرت ہے اس سے بچنا ناممکن ہے جب تک اس کے ساتھ طاعت الہی بجا نہ لائی جائے اگر اطاعت کے ساتھ استغفار و توبہ ملائے تو ازاں بہتر ہے اور طاقت و رفاقت اور قرب و قرابت جزاء کو مزید تقویت بخشتی ہے اور اس برائی کا طبع قمع کرتی ہے جو انسان سے طاعت سے پہلے سرزد ہوتی انہیں کابرائی کو برائی سمجھنا بھی ایک نیکی ہے بلکہ ایمان کی علامت ہے اور ہر ایمان کی علامت اللہ تعالیٰ کے ہاں قرب اللہ عظیم طاعت شمار ہوتی ہے اور ایمان تو جملہ طاعات و قربات کی اس (بنیاد) ہے۔

حدیث قدسی شریف حضور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد گرامی ہے کہ جو بندہ بالشت برابر میرے قریب ہوتا ہے میں اس کے ہاتھ برابر قریب ہوتا ہوں اور جو میرے ال چل کر آتا ہے میں اس کے ہاں دوڑ کر آتا ہوں یہ معجزہ نہایت ہے۔

۱۔ قائمہ : مگر یا اللہ تعالیٰ کا قرب بندے کے

قریب سے دو گنا ہے اسی لئے بندے پر لازم ہے کہ وہ ہر آن اللہ تعالیٰ کی طاعت و عبادت میں وقت بسر کرے تاکہ ان کی برکت سے گناہ جھڑ جائیں اور قاصر رہے کہ جب بندہ اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع کرے طاعت اور نیک عمل کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ اپنی نعمتیں اسے عطا فرماتا ہے۔

حکایت حضرت ابراہیم بن ادھم رحمۃ اللہ نے فرمایا کہ بنی اسرائیل کے کسی شخص نے بکری کے سامنے اس کا پڑ بچ کیا تو اس شخص کو اتھ سوکھ گیا پھر چاک گھونٹے کسی پر نہ کھا پڑ پچے گھا تو اس نے اسے اٹھا کر واپس گھونٹے میں رکھ دیا اللہ تعالیٰ کو اس بندے کو حال پر رحم آیا تو سوکھا ہوا ہاتھ تندرست فرمادیا

فائدہ اوکر بالغت پر بندے کا گوند (التبصص) یعنی چا پوسسی اور دم جلا۔ فائدہ آیت میں ہے کہ جیسے مشرکین شرک کی وجہ سے اللہ تعالیٰ کے مغضوب ہیں ایسے اہل ریاء و سمعۃ اللہ تعالیٰ سے رانگے ہوئے ہیں میں نے ان پر بھی طاعت الہی گراں گزرتی ہے ہم اللہ تعالیٰ سے دعا مانگتے ہیں کہ وہ ہمیں اپنی عنایت سے اپنے قریب فٹے اور اپنی خاص ہدایت سے ہمیں مشرف فٹے (آمین)

تفسیر عالمانہ وما تفرقوا یہودیوں و نصرائیوں کو جس دین حق کی دعوت دی گئی اس میں انہوں نے ایمان نہ لایا جیسے ان کے بعض اہل حق نے ایمان لایا اس کے متعلق متفرق نہ ہوئے۔

الا من بعد ما جہم العلم

مگر بعد اس کے کہ ان کے اہل حق آیا یعنی باوجودیکہ انہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور ان کے لئے حق قرآن مجید کی حقانیت پر دلیل و برہان کا ثابہ ہوا اور اپنی کتابوں کے بھی موافق پایا۔ اور اپنی کتابوں میں لکھا ہوا دیکھا کہ واقعی محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مبعوث ہوں گے لیکن پھر بھی انکار کر دیا یہ صرف بغیابینہم ان کی بغاوت کی وجہ تھی۔ یعنی غلبہ ہے اور یعنی اصل معنی ہے ناحق دست درازی کرنا (کذافی المفردت) اور ان کی بغاوت کا سبب دنیا و ملک طلبی و طمع سیاست اور جاہ و مرتبہ اور شہرت کی ہوس کے تحت تھا علاوہ ازیں ان پر حین جاہلیت بھی سوار تھی ان کی مخالفت اس لئے نہیں کہ انہیں حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت پر شک یا شبہ یا لاعلمی اور بے خبری تھی بلکہ کلمۃ بیعت من دبت اگر تہا ہے پروردگار سے حق کا کلمہ بیعت نہ کر جاتا۔ یہاں پر کلمہ حق سے وہی وعدہ الیہ مراد ہے جو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ہوا کہ آپ کی امت کو "میری امتوں کی طرح و نبوی مذاہب میں مبتلا نہیں کیا جائے گا" (الی اجل مسمى) "وقت معین تک جو اللہ تعالیٰ کے حکم میں ہے اس سے قیامت کا دن یا ان کی امارت مقدورہ کے آخری ایام مراد ہیں لفظی بینہم تو ان کا فیصلہ ہو جاتا یعنی دوسری قوموں کی طرح ان کی جزا کٹ جاتی اور صفحہ ہستی سے مٹ جاتے اس لئے کہ ان کے کرتوتوں کا تقاضا یہی ہے لیکن وعدہ کہ ایضاً ہو رہا ہے اسی لئے یہ مذاہب مجمل کے بجائے مذاہب موبل میں مبتلا ہوں گے دان الذین اؤثروا کتاب من بعدہم اور بیشک یہ مشرکین وہ ہیں جو اہل کتاب کے بعد کتاب میں قرآن مجید کے وارث بنائے گئے ہیں یعنی جیسے ان کے اہل ان کی کتابیں نازل ہوئیں ان کے ہاں قرآن مجید نازل ہوا

(حل لغات) الیراث یعنی میراث دنیا یعنی شکوہ البتہ قرآن مجید کھائے میں شککا ہیں

(حل لغات) الشک انسان کے ہاں دو تفیضوں کا برابر ہونا مرہب و شک
اضراب میں ڈالنا اور اسی لئے یہ بھی ایران نہیں دتے یعنی ان پر بھی بغاوت و مکارہ سوار ہے حالانکہ انہیں
(حل لغات) بھی اہل کتاب کی طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور قرآن مجید کی حقانیت کا یقین ہے
مرہب اسم فاعل از اربابہ اس کا مادہ رَیْبَة ہے یعنی نفس کا تعلق و اضطراب اور اسے اس سے اس لئے موسوم
کرتے ہیں کہ شک نفس کو قلع میں ڈالتا اور اس سے الطینان زائل کرتا ہے یہ بھی ہے کہ شک مرہبہ ہدہ کے
محاورہ کی طرح ہو یعنی شک مرہب سے موصوف ہے یعنی وہ شک جو ذی رہہ ہے اس وقت بالغہ مطلوب ہے۔
القاموس میں ہے کہ ارباب الامر یعنی فلان ذی مرہب ہو گیا فلذلك تفریق یا شک مرہب کی وجہ
ہے یا اس لئے کہ ان کے لئے ایسا دین تویم قدیم مشروع کیا گیا ہے جو اس لائق ہے کہ اس کے لئے باذوق لوگ
چھائیں فروع تو آپ تمام لوگوں کو اقامت دین مذکورہ کی یا اس کے موجب عمل کرنے کی دعوت میں اس
لئے کہ وہ تمام متفرق اور شک مرہب میں ہیں۔ آپ کی دعوت کو قبول کر لیں تو ہر دونوں بیماریوں سے
صحت یاب ہو جائیں گے۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان مبارک سے ان کے لئے دین کی مشروعیت کا پیمانہ
پہنچانا اور اس کا امر کرنا دعوت حق کا سبب ہے

(ازالہ وہم) اشاریہ توصیہ اور امر باقامت الدین و نہی عن التفرق میں اسی لئے کسی کو تکرار کا وہم نہ ہو
آیت میں اشارہ ہے کہ زمانہ نبوی کے بعد اہل ہوا اور اہل بدعت کے بہتر فرقے
اشارۃ امو غیبیہ ہو جائیں گے۔ انہیں مراد مستقیم اور سنت رسول کریم کی دعوت دینا اور ان کے
مذہب کے دلائل سے رد کرنا اسی دعوت اسلامی میں شامل ہے۔ ہم اہل سنت بحمدہ اللہ تعالیٰ حق بجانب ہیں
کہ جملہ بد مذہب اہل بدعت و ہابیہ دیوبندیہ مودودیہ مرزائیہ پرویز یا شیعہ (دفرط) کا رد کرتے اور انہیں
دعوت حق پیش کرتے ہیں (قللہ الحمد علی ذلک)

حدیث شریف مع شرح حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ (من انتہو) یعنی
جس نے سختی سے جھڑکا وہ صاحب بدعتہ بدعتی کو۔

روو ہابیہ دیوبندیہ وغیرہ ہمارے اکثر مسافری و مراسم پر دیوبندی و ہابی بدعت کا فتویٰ جڑ
دیتے ہیں اور دلیل میں ایسی روایات اور بالخصوص کل بدعتہ
ضلالۃ دکل ضلالۃ فی النار کی روایتیں ملتی ہیں ہم انہیں کہتے ہیں کہ ان روایات میں جہاں بھی بدعت کی

ذمت ہے وہاں بدعت ہے نہ مراد ہے کہ بدعت حسنہ اس لئے کہ بدعت حسنہ پر تم بھی عمل کرتے جو ان کی ہزاروں مثالیں تقریباً اسی غفرلہ اپنی کتاب "الصبر من البدعة" میں درج کی ہیں۔ وہ ہماری اس دلیل کو نہیں ملنے اور مندرجہ ذیل دلیل کو بھی نہیں مانیں گے لیکن ہم ناظرین کو باور کرانا چاہتے ہیں کہ ہماری تائید اسلاف صالحین نے فرمائی ہے بخدا ان کے صاحب روح البیان کا مندرجہ ذیل قول پڑھئے جو کہ دیوبندی بریلوی اور دہلوی سنی اختلاف سے پہلے کہ گئے (اضافہ اویسی غفرلہ)

(صاحب بدعت) سنیۃ ما ہو علیہ سوء اقتقاد) بدعت سنیۃ وہ برا مقیدہ یا گندہ قول و عمل ہے
والغرض من القول والعلل روح البیان ص ۲۹۹ (جیسے اسماعیل دہلوی نے صراط مستقیم میں لکھا کہ حضور کا

خیال مقرر ساز میں لایا جائے تو گمراہی وغیرہ سے بدتر ہے اور نماز بھی فاسد ہے (اضافہ اویسی غفرلہ)

بقایا حدیث اللہ تعالیٰ بدعتی کو سختی سے جھڑکنے والے کے دل کو اس وایمان سے پُر کرے اور بدعتی کی بات کرنے والے کو اللہ تعالیٰ بڑی گھبراہٹ کے دن میں امان و سلامتی عطا فرمائے یعنی اس گھبراہٹ سے جب حساب کے بعد دوزخی و دوزخ میں جائیں گے۔ ابن السماک نے فرمایا کہ متفرقین کو یہ گھبراہٹ ستائگی لیکن حارثین کے قلوب کو سکون و اطمینان نصیب ہوگا۔

صلح کیوں کیلئے کوڑا ہم اہل سنت بدعتیہ کی محبت اور دوستی کے مواد دار نہیں بلکہ ان کے ساتھ بیٹھنا اٹھنا کھانا پینا بولنا وغیرہ منکر یعنی دین کے لئے سنت نقصان

دہ سمجھ کر کسی کے لئے کسی قسم کی رواداری کے قائل نہیں لیکن جیسے دور کے بعض صلح کل قسم کے لوگ اس رویہ کو برا مانتے ہیں انہیں مندرجہ ذیل حکایت عذر و فسر کے ساتھ پڑھنی چاہیئے (اضافہ اویسی غفرلہ)

حکایت حضرت ابن المبارک رحمہ اللہ (نقیہ اول) رضی اللہ عنہ کو کسی نے ان کے وصال کے بعد دیکھ کر پوچھا کہ آپ کے ساتھ اللہ تعالیٰ نے کیا کیا۔ انہوں نے فرمایا کہ

اللہ تعالیٰ نے مجھے عتاب فرمایا اور تین سال تک کھڑے رہنے کا حکم فرمایا صرف اس جرم پر کہ میں نے ایک مبتدع بد مذہب کو صرف نرمی کے طور دیکھا۔ تو اللہ تعالیٰ نے مجھے فرمایا تو نے میرے دشمن سے دشمنی کیوں نہ کی۔

سبق یہ تو صرف نرمی سے دیکھنے کی سزا ہے پھر ان لوگوں کا کیا حال ہوگا جو ان بد مذہب کی مجلسوں میں جاتے اور ان کے ساتھ دوستی کا دم بھرتے اور تعلقات جوڑتے ہیں۔ واستفاد

اور اس کی دعوت پر قائم رہئے۔ گا اموت جیسے آپ کو حکم اللہ وحی من اللہ کا امر ہے۔ اس پر مداومت اور اثبات مراد ہے اس لئے کہ حضور علیہ السلام نے ایسے ہی استقامت فرمائی جیسے

ہم نے بیان کیا چنانچہ خدا فرماتے ہیں کہ مجھے سورۃ ہود اور اس جیسے اور مضامین نے بوڑھا کیا عرض کی گئی وہ کیجیے
آپ نے فرمایا اس لئے کہ ان میں حکم ہے فاستفتحوا موت اور یہ خطاب حضور علیہ السلام کو ہے یعنی آپ
اپنی استطاعت کے مطابق استطاعت فرمائیے اور امت کے لئے بھی جو سکتا ہے لیکن یہاں بھی یہی کہا جائے گا
کہ انہیں بھی ان کی استطاعت کے مطابق استطاعت کا حکم ہے کیونکہ امت کو فرمایا کہ اسے میرے اُتیوہ واستفتح
پر عمل کرو لیکن اس کا حق نہیں ادا کر سکو گے کیونکہ جیسے اس کا حق ہے وہ صرف انبیاء علیہم السلام یا اکابر اولیاء
ادا کر سکتے ہیں اس لئے کہ ذرہ داریوں پر پورا اُترنا اور دنیوی رسوم سے بچنا اور علالت انسانی سے دور رہنا
اور اللہ تعالیٰ کے حقوق صدقِ دل سے ادا کرنا معمول بات نہیں۔

(مشانِ نذول) جناب کاشفی نے لکھا کہ مغیرہ نے حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ
آپ اپنا دین چھوڑ کر جلسے دین میں آجلیئے میں اپنا نصف مال آپ کو دے دوں گا اور شیعہ نے کہا کہ آپ
جلسے دین میں آجائیں تو میں اپنی لڑکی کا عقد نکاح آپ کے ساتھ کر دوں گا۔ اس پر یہ آیت نازل ہوئی کہ
جب صلی اللہ علیہ وسلم آپ اپنے دین پر ثابت قدم رہیں۔ ولا تتبع اھواھم آپ ان کی خواہشات
مختلفہ کی تابعداری مت کریں ہم کی ضمیر مشرکین کی طرف راجع ہے اس لئے کہ وہ چاہتے تھے کہ حضور سرور عالم
صلی اللہ علیہ وسلم ان کے معبودوں کی تعظیم و تکریم کریں اور ان کے مذہب کے امور میں ان کا ساتھ دیں۔

میں ہے کہ ہر شے کے لئے آفت ہے اور دین کی آفت خواہشات نفسانیہ ہیں۔

حدیث شریف

جو آدمی دوسرے کی رائے سے تیز

ہو، میند سر پہچھو قفل تیز

وقل آمنتم بما أنزل اللہ من کتاب یہاں پر منزل من اللہ کتب میں مطلق کتاب مراد ہے یعنی
میں اللہ تعالیٰ کی ہر نازل کردہ کتاب پر ایمان لے رہا ہوں ان لوگوں کی طرح نہیں کہ بعض کتب پر ایمان لائیں
اور بعض کا انکار کرتے ہیں۔ اور ہم نے کتاب میں عموم میں کہا ہے کہ ما أنزل اللہ مما نطق ما عام ہے۔
مسئلہ، اس میں اشواجہ کہ ہیں جمیع حقائق پر ایمان لانا ضروری ہے اگرچہ ان کے مظاہر
مختلف ہیں اس لئے کہ ان سب کا مہم بن اللہ ہونا صحیح ہے۔ واموت اور اس کے لئے مامور بن اللہ
ہوں۔ لا عدل بینکم تاکہ میں تبلیغ شرائع و احکام اور فیصلہ کے وقت دعاوی کے فیصلوں میں جہاں سے
شریف اور کینے کے درمیان عدل و انصاف کروں اس معنی پر ہم اپنے معنی میں ہے اور امور بہ محذوف
یا ہم زائدہ اور با محذوف ہے یعنی مجھے اسی کا امر ہے کہ تمہارے شریف دیکھنے کے درمیان عدل کروں۔ کسی کو
ہر دینی میں خاص نہ کروں۔

عہ۔ ترجمہ، جوئی ہوس کو مقابلہ کی جہت نہیں دیتی جب اسے معلوم ہو کہ قتل کے اس کے خلاف رائے تیز ہیں۔

فائدہ، قدامت الخ قوتِ نظریہ کی تعلیم ہے اور واموت الخ میں قوتِ عمل کی تکمیل کا حکم ہے۔
حضرت داؤد علیہ السلام نے کامیابی کے گزرتلے
مردی ہے کہ حضرت داؤد علیہ السلام نے فرمایا کہ تین ایسے امور ہیں جن میں وہ ہوں وہ کامیاب ہے۔

(۱) فقر و غنا میں میاندی

(۲) خوشی و غصہ میں عدل و انصاف

(۳) ظہر و باطنِ خشیتِ الہی

اور تین دیگر ایسے امور ہیں جن میں وہ ہوں وہ شخص تباہ و برباد ہو گا

(۱) بخل

(۲) خواہش نفسانی

اپنے آپ کو بہت اونچا سمجھنا

اور چار دیگر ایسے ہیں جن کے ہاں ہوں اس نے گویا دنیا و آخرت کی خیر و برکت حاصل کر لی

(۱) زبانِ ذاکر

(۲) قلبِ شاکر

(۳) بدنِ صابر

(۴) زودِ مجبور

تفسیر صوفیانہ تاویلاتِ نجیہ میں "عاصد" لے کا معنی لگھا کہ میں اہلِ اہل اور اہلِ سنت کے درمیان
مسادات پیدا کروں کہ بدعت (رستیہ) کو چھوڑوں اور کتاب و سنت پر مدامت
کروں تاکہ افتراق دور اور اجتماع حاصل ہو۔

تفسیر عالمانہ اللہ دینا دیکھم اللہ ہمارا اور تمہارا سب کا خالق اور جائے تمہارے جدا اور کا ستوں ہے
نہ یہ کاتبوں کا ہے اور نہ ہماری خواہشات کا اعلانا ہمارے لئے ہمارے اعمال کو الہی
ہم اس کی جزا پائیں گے اگر نیک اعمال ہوں گے تو ثواب ورنہ عذاب و لکم اعمالکم تمہارے اعمال کی جزا
دستار نہیں ملے گی نہ ہیں تمہارے لئے فائدہ نہ نقصان نہ تمہیں ہمارے اعمال سے کسجۃ بینا و بینکم حقہ بمعنی
برہان و دلیل۔ معنی یہ ہے کہ ہماری طرف سے حقہ وار ذکر نہیں ہے یعنی ہماری طرف سے کوئی خصوصیت نہیں
اس لئے کہ خصومت اس وقت پیدا ہوتی ہے جب جانبین سے حقہ بازی ہو یہاں لازم بول کر ملزوم مراد یا گیا ہے
اب معنی یوں ہوا کہ ہماری طرف سے نہ حقہ بازی چا اور نہ خصومت اس لئے کہ حق واضح ہو چکا، حقہ بازی اور خصوصیت کہے
کی ہاں مکابزہ ہو سکتا ہے اور وہ تم کو مہر ہے جو۔

فامو امین شاہچک اباد و معیت کے لئے کسی جگہ سے کی مزدمت نہیں اس لئے کہ وہ ہر دونوں ظاہر میں ۔ اللہ جمع بیننا و المید المیسر قیامت میں ہم سب کو اللہ تعالیٰ جمع فرمائے گا اور اسی کی طرف سب کو قیامتوں کے لئے لوٹا ہے اس وقت ہمارا اور تمہارا حال کھل جائے گا۔

(فائدہ) آیت میں صرف ان سے زبانی لسان باتوں سے ممانعت کا اشارہ ہے یہ نہیں کہ ان سے مطلقاً کوئی معاملہ بھی نہ کیا جائے اور پھر یہ آیت قتال سے منسوخ بھی ہے یعنی اس آیت سے ثابت ہو گیا کہ ان کے ساتھ زبانی جتہ بازی نہ کی جائے اس لئے کہ دین کی حقانیت واضح ہو چکی ہے اور دلائل و براہین سے ان پر بھی یہ راز کھل چکا ہے اب ان کے لئے صرف تلوار کے ساتھ یعنی جگہ کا طریقہ رہ گیا ہے یا پھر وہ اسم قبول کریں چنانچہ اس کے بعد ان سے جنگیں ہوئیں اور ان کے بہت سے لیڈر مارے گئے۔

سبق بندے پر لازم ہے کہ جب حق دافع ہو جائے تو اسے قبول کرے اور جب اسلام کا نہ کسی کے نصیحت کے سینہ پر چمک اٹھے تو پھر اسی کے مطابق چلے اور یقین ہے کہ سب کا رجوع اللہ تعالیٰ کی طرف ہے اور یہ دنیا جو کھلے ہے اور دارالحنوؤ آخرت ہے اور دنیا دار التفرق والفقور ہے اسی لئے ہر انسان پر موت کے لئے ہر وقت تیار رہنا ضروری ہے۔

حضرت ابراہیم بن ادھم رحمۃ اللہ تعالیٰ کے بتائے ہوئے چھ نسخے

ادھم رحمۃ اللہ تعالیٰ نے کسی سے فرمایا کہ تم صرف طواف کعبہ سے منزل مقصود کو نہیں پہنچ سکتے جب تک مندرجہ ذیل چھ امور پر عمل نہیں کرو گے۔

(۱) سینے اور پر تنیش کے دروازے بند کر کے شہادۂ دہلیف کے دروازے کھول دے۔

(۲) عزت طلبی کے دروازے بند کر کے ذلت خواری کے دروازے کھول دے۔

(۳) راحت کے دروازے بند کر کے جہد و بلا کے دروازے کھول دے۔

(۴) یمند کے دروازے بند کر کے بیداری کے دروازے کھول دے۔

(۵) غنا و دولت کے دروازے بند کر کے تنگدستی اور فقر کے دروازے کھول دے۔

(۶) آرزوؤں کے دروازے بند کر کے محنت کی تیاری کے دروازے کھول دے۔

کسی شاعر نے کہا۔

(۱) ان لله عباداً فطنا _____ طلقوا الدنيا وخافوا الفتنا

(۲) نظروا فيها فلما حلوا _____ انها ليست لحي وطن

(۳) حبلوها لجة و اخذوا ——— صالحا لاهمال فیهما سفننا
 ”ترجمہ : اللہ کے بہت بڑے بکھار بندے ایسے ہیں جنہوں نے دنیا کو طاق سے رکھی ہے اس کے فتنوں کے
 خوف سے۔“

(۴) کیوں کہ انہوں نے ہمیں خود سے دیکھ کر یقین کر لیا کہ یہ دنیا کسی کا وطن نہیں۔
 (۵) ہاں اتنا کیا ہے کہ انہوں نے دنیا کو کشتی بنا کر اس میں نیک اعمال رکھ کر امن و سلامتی کے ساتھ
 یہاں سے پہلے گئے۔
 شنیوی شریف میں ہے۔

(۱) ملک برہم زن تو آدم دارزدو ————— تا میرا بی بی بچو اور ملک خود
 (۲) این جہاں جس جاں شاست ————— این روید آں سو کہ مہرے شاست
 ”ترجمہ : آدم علیہ السلام کی طرح ملک دنیا کو جلد چھوڑے تاکہ ان کی طرح تجھے ہمیشہ کا ملک نصیب ہو۔“
 (۳) یہ جہاں تمہاری ارجح کا قید خانہ ہے۔ جلد چلو اس طرف جو تمہارا اصل جگہ ملک ہے۔
تفسیر عالمانہ | والذین یحاجون فی اللہ اور وہ لوگ جو اللہ تعالیٰ کے دین کے متعلق اس کے نبی علیہ السلام
 سے جھگڑتے ہیں۔ مبتلا ہے اس کی خبر من بعد ما استجب لہ ”ہے بعد اس کے کہ
 لوگوں نے اسے قبول کر لیا اور بلیب خاطر اس میں داخل ہوتے اس کے لئے اس کے حج و براہین واضح ہیں اسے استجابة
 ہے اس لئے تعبیر کیا گیا ہے کہ اس سے قبل لفظ دعوت استعمال کیا گیا ہے اور دعوت کے بعد استجابة کا دانا
 موزوں ہوا

”قائد“ اس سے معلوم ہوا کہ ان کا قبول کرنا عالم میثاق میں ہوا جب کہ اللہ تعالیٰ نے الست بریکم
 فرمایا تو انہوں نے لفظ (بلی) عرض کیا۔ پھر جب وہ عالم ارجح سے عالم اجسام میں آئے تو وہ وہاں بھول گئے
 پھر گئے جتہ بازی کرنے اور اپنے نبی علیہ السلام سے جھگڑنے لیکن اہل ایمان اپنے ہمد اور تصدیق و اقرار پر
 قائم ہے۔ حضرت مائدہ قدس سرہ نے فرمایا ہے

از دم صبح ازل تا آخر شام ابد
 دوستی و ہر بریک ہمدیک میثاق بود

”ترجمہ : صبح ازل سے لیکر ابد کی شام تک دوستی و محبت ایک ہمد اور ایک میثاق پر ہو۔“
حجۃم یہ دوسرا مبتلا ہے اس کی خبر ————— داخلة عند ربہم ہے یہ جلد پہلے جیلہ کی خبر ہے
 یعنی ان کی حجتہ زائلہ باطلہ ناجیز و فاش ہے بلکہ یہ محبت ہی نہیں۔ اسے حجتہ کہنا ان کے زعم باطل کی

وجہ سے ہے۔ وعلیہم غضب باوجودیکہ ان کے سامنے دلیل و براہین واضح ہیں لیکن پھر بھی سبب دہی
 یہ اثر ہے میں تو ان پر اللہ تعالیٰ کا بہت بڑا غضب ہے۔ وعلیہم عذاب شدید ان کے کفر شدید و منہل
 بعید کی وجہ سے ان کے لئے سخت عذاب ہے۔ اس سے عذاب نادر مراد ہے

ذکر اللہ صاحب روح البیان

رحمت اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ ان پر عذاب شدید اس لئے ہو گا کہ دین حق اور قرآن مجید ان کے لئے ایک
 عظیم نعمت و رحمت کا سبب تھے جب انہوں نے اس نعمت عظیم اور رحمت سے منہ موٹا تو اللہ تعالیٰ کے ہاں
 انہیں عذاب و سزا نصیب ہوئی۔ وَنُؤَذُّ بِاللّٰهِ مِنْ ذٰلِكَ اور یہ بھی ان کے احوال کے نتائج اور اعمال کے
 ثمرات ہیں۔

ابر اگر آب زندگی بارد ہرگز از شاخ بید بر نخوری
 با فردایہ روزگار میر کرنے بویا شکر نخوری

ترجمہ: بادل اگر زندگی کی بارش برسائے تب بھی بید سے پھل نہ کھاؤ گے۔

کینے پر وقت ضائع نہ کر اس لئے کہ بویا کے ٹکڑی سے شکر نہ کھاؤ گے۔

اللہ الذی انزل الکتاب اللہ وہ ہے جس نے کتاب نازل فرمائی اس سے جس کتاب مراد ہے۔
 درانحالیکہ وہ کتاب متبلس ہے۔ بالحق، حق کے ساتھ یعنی اس کے احکام میں حق اور اس کی خبریں باطل سے
 کوسوں دور ہیں اور اس نئے بیان کردہ عقائد و احکام حق ہی حق ہیں و الیٰ میزان اور میزان نازل فرماں اس سے شہادت
 مراد ہے اس لئے کہ اس سے حقوق تو لے جلتے ہیں اور لوگوں کے درمیان عدل و انصاف ہوتا ہے میزان شہادت
 باینصاف ہے کہ جس طرح ترازو کو برابر کرنے کے لئے وضع کیا گیا ہے ایسے ہی شرع سے حقوق و اجبۃ الاماء کا وزن ہوتا ہے
 حقوق اللہ ہوں یا حقوق العباد۔ یا اس سے عدل و انصاف مراد ہے۔ اس لئے عدل و انصاف کا حکم جلد کتب
 سادیہ میں نازل ہوا ہے اس معنی پر سیتہ الشیء باسم الہ کے قبیل سے (بجائز) ہو گا یا اس سے خود میزان
مراد ہے تاکہ تقدیر شئی کی معرفت حاصل ہو، یعنی ترازو کو اس لئے اتارا تاکہ خرید و فروخت کے معاملہ میں کسی
پر ظلم نہ کیا جاسکے۔

فائدہ: اگر میزان سے واقعی ترازو مراد ہے تو کیا واقعی ترازو کا حقیقی طرز اتارنا مراد ہے بعض حضرات
 اسے حقیقی اتارنے پر محمول کرتے ہیں چنانچہ مروی ہے کہ حضرت جبریل علیہ السلام ترازو لائے اور حضرت نوح علیہ السلام
 کو دیکر فرمایا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ اپنی قوم کو فرمائیے کہ اس کے ساتھ اشیاء کو تول کر لیں اور دیں۔

روایت میں ہے کہ آدم علیہ السلام کو تمام صنایع کے آلات دیئے گئے۔ بعض حضرات اس آیت کو مجاز پر محمول کرتے ہیں مین اللہ تعالیٰ نے حکم فرمایا کہ اسے لیتے دیتے وقت برابر کے قدر استعمال کرو۔

میزان عدل انصاف محمد ﷺ ہیں عین المعانی میں ہے کہ میزان سے سرور کائنات حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم مراد ہیں اس لئے کہ قانون عدل

انصاف آپ کے دم قدم سے پروان چڑھا۔

تفسیر صوفیانہ تاویلاتِ پنجہ میں ہے کہ کتاب سے وہ ایان مراد ہے جو اللہ تعالیٰ نے قلوب پر لکھا اور میزان سے عقل مراد ہے کہ اس سے احکام شرع اور خیر و شر اور حسن و قبح کو

تو جانتا ہے اور کتاب و میزان آپس میں لازم و ملزوم ہیں۔ وہ ایک دوسرے سے کبھی جدا نہیں ہوتے اللہ تعالیٰ نے کبھی ان دونوں کو بصائر سے تعبیر فرمایا ہے۔ کما قال۔ قد جاءکم بصائر و من ربکم فن انظر لئنفسہ و من مہی فلیھا ایک کے استفادے سے دوسرے کا انتقاء لازم ہے۔ کما قال اللہ تعالیٰ صد بہم عی فہم کا یعقلون اس میں نفی عقل و بصیرت سے ایان کی نفی ہوتی ہے۔

تفسیر عالمانہ دماہد ریک "ادوار" بمعنی الاعلام یعنی تمہیں کونسی شے داری یعنی عالم بناتی ہے یعنی تمہیں کیا معلوم اور تمہیں کس نے بتایا (المغزوات) میں ہے کہ جہاں دماہد راک واقع ہوا اس کے بعد کسی شے کا بیان ضروری ہوتا ہے کما قال دماہد راک ماہیہ نار حاصیہ اور جہاں دماہد ریک ہوتا ہے اس کے بعد کسی شے کا بیان ضروری نہیں کما قال دماہد ریک لعل اساعۃ قریب۔

لعل اساعۃ ایہد کرنی چاہیے کہ وہ

ساعت کے جس کے متعلق قرآن مجید بار بار خبریں دے رہا ہے، قریب، وہ ایسی شے ہے کہ اس کا آن قریب

ہے (قاعدۃ) الفیل بمعنی فاعل ہے اس میں ذکر و نوشت بڑا ہے یہ سیبویہ نے کہا ہے ورنہ قاعدہ کا لغظ تھا کہ لعل اساعۃ قریبہ ہو کیونکہ ساقہ کی غیر تائید ہو نا لازمی ہے یا اس کا جواب یہ ہے کہ چونکہ یہ اسی شے کی صفت واقع ہوئی جس کے لئے وہ وضع نہیں کی گئی۔

القریب، بمعنی ذات قرب یعنی وہ قرب جس میں نسبت کا معنی ہو اس تقریب پر اگرچہ ایسے سینے ذکر کے وزن پر آئیں تب بھی ان میں ذکر و نوشت کا معنی ہوگا جیسے لابن۔ تا مر یعنی فوہن و ذوق مر یعنی دومہ اور کجھ والا اس میں فضل کی طرح صحت کا معنی نہیں ہوتا۔ جب یہ فضل کے معنی میں نہیں اپنا تائید ہیں لائی گئی یا ساقہ بمعنی بے شے مائل فیہ کے تسمیہ قبیل سے (مجاز) ہے یا ہا پھر مجی صناف محذوف

ہے حاصل مجی اساقہ تمام ہی زمرہ کے ہوا کہ اب معنی یہ ہوا کہ اسے محبوب محمد صلی اللہ علیہ وسلم قیامت کے
کو ہے آپ کتاب کی اتباع کیجئے اور حل پر و چوپڑی نہ کیجئے اس سے قبل کہ وہ آہلے پیراس میں داخل
وزن ہوں گے اور ہر ایک کو پوری پوری جزا دی جائے گی۔

فائدہ: امام زادہ نے فرمایا کہ بعض بہانہ پر تحقیق کئے گئے ہیں یعنی یقیناً قیامت کے گاہ اس کا
آنا بالکل قریب ہے اس میں طول پر زبرد و تویخ اور انتظار اجل کے لئے تیبہ کی گئی اللہ تعالیٰ ہم
سب کو اس کے لئے تیار رہنے کی توفیق عطا فرمائے (آمین)

یستعجل بها اس کی آمد کے لئے جلدت کرتے ہیں الذین کا یؤمنون بها وہ لوگ جو اپرا یان
نہیں ہستے استعمال سے انکار و استہزاء مراد ہے یعنی اس کے آنے پر وہ مذاق اڑاتے ہیں اور اس
بالکل ڈرتے نہیں بلکہ کہتے ہیں کہ کاش وہ جلد آجائے تاکہ ہم حق کو کلم کھلا دیکیں تاکہ پتہ چلے کہ حضرت
محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم سچے ہیں یا ہم۔ چونکہ وہ اس سے بالکل نہیں ڈرتے تھے اس لئے اس کے وقوع
کا مطالبہ کرتے تھے اور حقیقت یہ ہے کہ وہ اس کے وقوع کو بعید از قیاس سمجھتے تھے العجلۃ بمعنی وقت
سے پہلے آنے کے وقوع کا مطالبہ کرنا والذین آمنوا بها مشفقون منہا اور اہل ایان اس سے خوفزدہ ہیں
اور انہیں اس کی آمد کا یقین بھی ہے اور جانتے ہیں کہ وہ وقت پر آئے گی تو انہیں ثواب و جزا عطا ہوگی۔
مسئلہ: مومن کو خوف، درجہ کے درمیان رہنا چاہیے جیسے آیت میں بتایا گیا ہے کہ وہ ثواب کی
امید میں بھی ہیں اور قیامت سے خوفزدہ بھی ہیں اور دل میں خیال کرتے ہیں کہ جب ہم قیامت میں جائیں گے
تو زندہ معلوم ہمارا کیا حشر ہوگا۔

فائدہ: آیت میں جلدت کرنے سے روکا گیا ہے۔ ویعلمون انہا الحق اما نہیں

یقین ہے کہ وہ لازماً آئیگی اور اس کا آنا حق ہے

فائدہ: آیت میں اشارہ ہے کہ مومن موت کی تناس

لے نہیں کرتے کہ نہ معلوم ان کے ساتھ قیامت میں کیا ہوگا پھر اس کی تیاری میں لگ جاتے ہیں یہاں تک کہ جب
وہ آتی ہے تو اس سے کراہت بھی نہیں کرتے اس لئے کہ موت کی آمد دیر یا جاہل کرتا ہے یا مشتاق رطلہ مصطفیٰ
صلی اللہ علیہ وسلم اسی لئے شاہ عبدالقحمت دہلوی قدس سرہ نے اشقۃ اللغات میں فرمایا۔

”درہ نجاشہ قیامت ہر مشتاق غمزدہ سا کہ اگر زندہ درگور نہ جائے داند ہم اسی لئے مرض
کرتے ہیں۔“

”دل کیوں نہ ہو مضرب موت کے انتظار میں رہنا ہے کہ دیکھنے آئیں گے یا مزار میں

اسکی بہترین اور پُر لطف بحث فقیر کے رسد ۔

القول التوید میں ہے (اضافہ ایسی غفرلہ)

۱۱ ان الذین یمادون فی الساعۃ خبر دابہ شک وہ لوگ جو قیامت کے متعلق جھگڑتے اور غلامی کے غلاموں کے کانٹے کے باغ میں انکار کرتے ہیں۔ یمادون کا مادہ المرہ ہے اس کا معنی ہوگا کہ جن میں مرہ داخل ہو جاتی ہے اور شک کا شکار ہو جاتے ہیں تو پھر یہ شک انہیں جھگڑے پر اکساتا ہے۔ اس تقریب پر لازم ہوا کہ غلام مراد لیا گیا ہے۔ المفردات میں ہے کہ المرۃ یعنی التردد و فی الامر یہ شک ہے انص ہے الممارۃ یعنی اس معاملہ میں جھگڑنا جس میں شک ہے یہ مریت انا تہ سے ہے یہ اس وقت بولتے ہیں جب دودھ کی شدت سے پستانوں کو ہاتھ لگاتے ہیں اس معنی پر اس کا معنی یمادون کے موافق ہوگا اور یہ استعارہ بتجہ ہے اس لئے کہ مجاہد کو دودھ دہنے والے کے پستانوں کو ہاتھ لگانے سے تشبیہ دی گئی ہے جبکہ وہ پستانوں سے دودھ نکالتا ہے ایسے ہی ہر جھگڑے والا اپنے دوسرے کے مافی الغیر کو لیے کام سے ظاہر کرتا ہے جس میں شدت ہوتی ہے نفی ضلال بعد۔ البتہ حق سے بعید اور گمراہی کے قریب ہیں اس لئے کہ قیامت کا وقوع اگرچہ مین امر ہے لیکن اسے محسوسات سے زیادہ مشابہت ہے اس لئے کہ اس کی مثال زمین جیسی ہے کہ وہ دیران پڑی ہوتی ہے لیکن تھوڑے عرصہ میں سرسبز و شاداب ہو جاتی ہے جو شخص ایسی مثالوں سے قیامت کے وقوع کو نہیں سمجھتا تو اس جیسا حق سے بھٹکا ہوا اور کون ہوگا اور منہول کو بعد سے موصوف کرنا مجاز عقلی ہے اس لئے کہ بعد در حقیقت مثال گمراہ کے لئے ہے کیوں کہ وہی طریق حق سے دور ہے پھر اس کی گمراہی کو دور بتانا مجاز ہوا اور یہاں مضاف محذوف مان کر کہا جلتے کہ یہ دراصل تعطل ذی بعد تھا یہاں فیہ محذوف ہے کہ دراصل الضلال فیہ بعد تھا اس لئے کہ راہ سے بھٹکنے والا کبھی مکان سے دور ہو جاتا ہے اور کبھی مکان کے قریب ہوتا ہے۔

تأویلات نجیہ میں ہے کہ وہ اس لئے گمراہی بعید میں ہے کہ وہ اذلی گمراہ ہے۔

تفسیر صوفیانہ

عجلت کے اقسام | آیت سے چند اور ثابت ہوئے (۱) عجلت کی خدمت اس لئے دریا کہ عجلت شیطان سے ہے ہاں ہم مقامات پر عجلت ضروری ہے۔

(۱) نماز کا جب وقت ہو جائے تو اس کی ادائیگی میں جلدی ضروری ہے۔

(۲) جب کسی پر صحت آجائے تو اسے جلدی دینا چاہیے۔

(۳) جب لشکری بالذہر ہو جائے تو اس کا بیاہ فوراً کرنا چاہیے۔

(۴) قرآن کو جلد ادا کیا جائے

(۵) وہی مہان کو جلد کھانا وغیرہ دینا چاہیے
(۶) غنا ہو جائے تو فوراً توہ بے لازم ہے۔

ایمان و تصدیق کی تشریح | آیت میں ایمانی و تصدیق کا بیان اس لیے ہے ہر مومن اصل اور باقی احکام شریعہ ان کی فرع ہیں۔ مومن مومن بننا

ہے جب جمل احکام کو منہذا ضرورت قیامت کے وقوع کی تصدیق کرے ایسے ہی اس کی تیاری میں اعمال صالحہ زیادہ سے زیادہ عمل میں لائے۔

حب مصطفیٰ ﷺ کی اصول ہیں | مردی ہے کہ ایک امر الہی نے حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور میں حاضر ہو کر عرض کیا کہ یا رسول اللہ قیامت

کب آئیگی آپ نے فرمایا تمہیں کس لئے نیا تیار کیا ہے عرض کی کچھ نہیں ان مجھے اللہ سے اور آپ سے محبت ہے۔ آپ نے فرمایا قیامت میں تو اس کے ساتھ ہو گا جس کے ساتھ تیری محبت ہو گی۔

محبت رسول کی علامت | اس میں شک نہیں کہ جس سے محبت ہوتی ہے جیسے احوال میں اس کی اقتداء ضروری ہے ایسے بندے سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

بھی محبت فرماتے ہیں۔

سنی کو مشرودہ بہار | حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مجھے اپنے پیاروں سے ملاقات کا کب موقع ملے گا۔ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے عرض کی یا رسول اللہ آپ پر ہمارے ماں باپ قرین

ہوں کیا ہم آپ کو پیارے نہیں آپ نے فرمایا تم میرے پیار ہو، میرے پیارے وہ ہیں جنہوں نے مجھے دیکھا بھی نہیں لیکن جان سے فدا ہیں مجھے ان کی ملاقات کا بے حد شوق ہے ایسے لوگوں کو حضور علیہ السلام نے لفظ اخوان سے

بھی نوازا ہے۔ چنانچہ ایک دوسری روایت میں ہے کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کیا ہم آپ کے اخوان نہیں ہیں آپ نے فرمایا تم میرے اصحاب ہو، میرے اخوان وہ ہیں جنہوں نے مجھے دیکھا تک نہیں لیکن مجھے پر ایمان

لائے اور جان سے قربان ہیں پھر فرمایا کہ ان کی شان یہ ہو گی کہ ان کی ایک نیکی تمہاری پچاس نیکیوں کے برابر ہو گی انہوں نے عرض کی آپ ان کی نیکیوں کو دیکھا۔ نیکیوں کی نیکیوں ملحق بتائیے آپ نے فرمایا نہیں تمہاری نیکیوں کے برابر

اسے تین بار دہرایا وہ اس لئے کہ نیکیوں کا ارتکاب پر تمہارے بہت سے معاون ہیں اور وہ نیکی کے معاملے میں بے یار و مددگار ہوں گے۔

علم کی فضیلت | آیت میں علم کی مدح ہے لیکن اللہ تعالیٰ کے نزدیک وہ علم مراد ہے جس میں خشیت ایزدی اور عمل بھی ہو اسی لئے کہ علم کے حصول سے مقصود یہی ہے کہ جہل دور ہو۔

لیکن کسی کو اپنے علم پر ناز بھی نہ کرنا چاہیے اس لئے کہ اگرچہ فرعون کو رسول علیہ السلام کی نبوت کا اعلان نہیں
 کوہدم علیہ السلام کی نبوت کا علم اور یہودیوں کو حضور علیہ السلام کی نبوت کا علم تھا لیکن ایمان کی مدت سے
 محروم رہے (یعنی) آیت میں شک و تردد کی خدمت ہے انسان پر لازم ہے کہ وہ یقین صریح بلکہ حیاں صحیح پر
 مداومت کرے جیسے حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ اگرچہ جلد ہمیشہ اٹھ جائیں تب بھی میرے یقین میں کوئی
 اضافہ نہ ہوگا۔

حال خلد و جمیم و انستم یہ یقین آ نہنا کہ صبی باید
 گر حجاب از سیاه بر گیرند آں یقین ذہ نیغزاید

ترجمہ : میں نے بہشت و دوزخ کے حالات ایسے یقین سے جان لئے ہیں کہ اگر درمیان سے عجائبات اٹھ
 جائیں تو میرے یقین میں خالص اضافہ نہ ہوگا۔

فائدہ : سعادت و شقاوت ازلی ہیں۔ بعض سید اس لئے شقی بن جاتے ہیں کہ وہ ازل سے شقی تھے
 ان کی سعادت عارضی تھی ایسے ہی بعض شقی سعید بن جاتے ہیں ان کی شقاوت بھی عارضی تھی ہر ایک اپنی
 اصل کی طرف لوٹتا ہے۔ ہم اللہ تعالیٰ سے دعا کرتے ہیں اور خواہش نفسانی سے پناہ مانگتے ہیں
تفسیر عالمانہ | اللہ لطیف بعبادہ، اللہ تعالیٰ اپنے بندوں پر بہت بڑا مہربان ہے کہ ان پر
 بے بہا فیوض و انعام فرماتا ہے ہم نے بے بہا فیوض و انعام کا معنی صیغہ لطیف سے
 لیکر لیا ہے اس لئے کہ یہ صیغہ مبالغہ ہے۔ ”یہ رزق من یثا“ جسے جس طرح اور جتنا چاہتا ہے رزق بخشا ہے
 اپنے بندوں میں سے چند ایک کو خاص کر کے رزق کی فراوانی فرماتا ہے اس میں اس کی حکمت ہوتی اور اس کی
 مشیت کا تعانی ہو رہی ہوتا ہے اس معنی پر عموم الجنس و خصوص النوع میں کوئی منافات نہیں یعنی پہلے بتایا گیا
 کہ اپنے احسان و کرم کی جس نوع کو انسانوں کی جس جنس کو خاص فرمائے وہ مالک ہے اس میں منافات باہمی نہیں ہے
 کہ وہ اپنے جلد جہاد پر لطف و کرم فرماتا ہے یہ مزدوری نہیں کہ اپنے تمام انعام اور اعطیات سب پر برابر لطف
 فرمائے اور ایسا اس کی حکمت و مشیت کے بھی خلاف ہے کیوں کہ اس طرح سے اعلیٰ و ادنیٰ کے مابین فرق اٹھ جاتا ہے
 ہاں وہ اپنا لطف و کرم بندوں پر فرماتا ہے لیکن ان کی استعداد کے مطابق کہ کسی کو زیادہ کسی کو کم تاکہ ان کے احوال صحیح
 رہیں اور معاش کے اسباب مناسب ہو سکیں اور ان کی دنیا منوسے اور دنیا کے حالات خوشگوار گزر سکیں نیز
 اس طریقہ سے ان کی آخرت کی سعادت انہیں باہولت میسر آئے گی۔ بعض مفسرین نے فرمایا کہ اس کی تفسیر
 یہ رزق من یثا غنیو حساب ہے جیسا کہ مشہور ہے کہ قرآن کی بعض آیات دوسری آیات کی تفسیر کرتی ہیں۔ وہی
 القری العریضہ اور وہی قوی یعنی بہت بڑی قدرت والا اور ہر شے پر غالب ہے اور یہی معنی بندوں کے لئے عام

لف کے معنی لئے موزوں ہے اور قوۃ یعنی بیلہ کا صفت ہونا اس کی نقیض ضعف آتی ہے لیکن یہ معنی اللہ تعالیٰ کے لئے محال ہے اس لئے اسے مجازاً قدرت کے معنی میں لیا جاتا ہے اس لئے کہ قدرت کی قوت بہت ہے العزیز بہت بڑا قادر ہے کہ اس پر کوئی غالب نہیں ایسی صفت ہمارے مذکورہ بالا معنی کے مناسب ہے جو ہم نے کہا کہ وہ ناک ہے جسے جتنا جملہ چاہے مٹا کر دے۔

تفسیر صوفیانہ بعض مشائخ نے فرمایا کہ یہاں پر لطف الہی سے مراد بندوں کی وہ قدرت مراد ہے جس پر اسے پیدا کیا گیا ہے جس سے فیض الہی کو بلا واسطہ قبول کر سکتے اور وہ جذبہ لطف جس سے

حاصل حق کے مستحق ہوتے ہیں اور وہ ان کے ساتھ بایں معنی لطیف ہے کہ وہ انہیں اپنا بندہ بناتا ہے اور عبد الدنیا نہیں بننے دیتا اور نہ ہی وہ عباد النفس واپہوئی ہو سکتے ہیں اور نہ ہی وہ شیطان کے جہنم میں پھنستے ہیں۔ نیز لطیف بعبادہ میں اشارہ ہے کہ وہ اپنے بندوں کے دقتی سے دقتی احوال سے باخبر ہے وہ دیکھ اور سمجھ کر اس سے ان کے ایسے اعمال مخفی نہیں رہتے یہ اس لئے فرمایا تاکہ وہ اپنے اعمال و احوال پر تعجب نہ کریں۔ لطیف میں عبادت گزاروں کو تنبیہ ہے اور ایسے ہی گنہگاروں کو بھی تنبیہ فرمایا تاکہ وہ اس کی رحمت اور احسان و کرم سے ناامید نہ ہوں اور فقراء و مساکین کو خبردار فرمایا تاکہ انہیں تسلی ہو کہ وہ اپنے بندوں کا عمن ہے انہیں بھوک میں نہیں مارے گا اس لئے کہ جب وہ کاغذی کو معذی پہنچاتا ہے تو اہل ایمان کو کیوں نہ پہنچائے گا۔

ادیم زمین سے سفرۂ حرام دوست
چہ دشمن بریں خواں یغما جیہ دوست

ترجمہ ۱۔ دوستۂ زمین اس کا تمام دسترخوان ہے اس غنیمت کے دسترخوان پر دشمن و دوست برابر ہیں۔ اس میں افسیاد کو بھی تنبیہ ہے تاکہ انہیں معلوم ہو کہ وہ اپنے بندوں کے مالی معاملات کے ہر چھوٹے بڑے معاملہ کو جانتا ہے۔

دوسری تقریر نیز اس کے لطف برعباد کا ایک معنی یہ ہے کہ انہیں اپنی صفت لطف کا مظہر بنایا نیز انہیں پتہ دیا کہ وہ لطیف ہے کیونکہ اگر اس کا لطف و کرم نہ ہوتا تو انہیں ہرگز معلوم

نہ ہوتا کہ وہ لطیف ہے نیز یہ بھی اس کا لطف و کرم ہے کہ اس نے اپنے بندوں کو انوارِ عرفان

کا سرارد و رمز سے سنوارا۔ نیز ان پر مین و عیان شکشف دیا

فائدہ و فصول میں ہے کہ لطیف کے کئی معانی ہیں

(۱) مہربان امام قشیری نے فرمایا کہ لطیف وہ ہے کہ وہ اپنے بہت سے امور میں کفایت فرمائے اور

بہت عمدہ کام بنائے
(۲) نوازش کنندہ

(۳) قضا و قدر کو ہمیشہ رکھنے والا کہ کسی کو اس کے

اس میں دخل نہ ہو اور نہ اس کو درگاہِ لا ذوالِ حکم کسی کو رسائی ہو جب تک وہ خود کسی پر فضل نہ فرمائے۔
کے نہ چوں و چرا دم نہی تواند زد .. کہ نقش کارِ حلاوت در لہجے چوں و چراست
چراگو کہ چرا دست بستہ قدرت .. ز چوں طاف کہ چو تیر پا نالِ قضاست
ترجمہ: کوئی بھی چوں و چرا سے دم نہیں مار سکتا کہ حلاوت کے نقش کیسے اور کیوں ہیں۔ کیوں نہ کہا جس لئے
کہ تقدیر نے کیوں کے ہاتھ باندھ دیئے ہیں۔ کیوں درمیاں میں نہ لا اس لئے کہ کیوں قضا و قدر سے مدد کا
چکا ہے۔

(۴) موضع میں کھاکہ لطیف وہ ہے کہ ہر محنت سے محنتی امر کو جاننے اور مجرم کے جرم سے وصلہ سے درگزر
فرماتے۔

(۵) کشف الاسرار میں ہے کہ لطیف وہ ہے کہ جو بندے کی قدر و منزلت کے مطابق لغتِ عطا فرماتا ہے۔
اس سے اس قدر شکر چاہے جس قدر اس کے لائق ہے۔

(۶) بعض مشائخ نے فرمایا کہ لطیف وہ ہے جو قیامت میں بندوں کے گناہ سامنے نہ لائے تاکہ وہ پریشان نہ ہوں
(۷) حضرت ابوسعید خدریؓ فرماتے ہیں

نے فرمایا کہ ”اللہ لطیف بعبادہ“ کا معنی ہے کہ وہ ظاہر و باطن میں موجود ہے اور کل کائنات اس کے وجود
سے موجود ہے اس کا ذکر قلب میں کبھی موجود اور کبھی مفقود ہوتا ہے تاکہ اس کی یاد کو تازگی اور بندے کی
محتاجی کا ہر وقت اظہار ہو (۸) حضرت امام جعفر صادق رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ اس کا ایک لطف یہ ہے کہ
وہ رزقِ مطلق عطا فرماتے اور حال کے مطابق تقسیم فرماتا ہے ایسے نہیں کہ یکبارگی دے دے پھر اس کے بعد
پر وہ نہ کرے۔ (۹) حضرت امام علی بن موسیٰ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ اس کے لطف کا معنی یہ ہے کہ

عمل پر دوبارہ اجر عطا فرماتا ہے (۱۰) حضرت جنید بغدادیؒ فرماتے ہیں کہ فرمایا کہ لطیف وہ ذات ہے
کہ جس نے اپنے اولیاء کو توفیق بخشی کہ انہیں اس کا عرفان نصیب ہوا اگر اس کے اعداد پر بھی لطف
ہو جاتا تو وہ کبھی منکر نہ ہوتے (۱۱) بعض مشائخ نے فرمایا کہ لطیف وہ ہے جو بندوں کے مناقب و کمالات پکارتے

اور ان کے عیوب چھپاتے (۱۲) بعض نے فرمایا کہ اس کا لطف یہ ہے کہ طاعات و عبادات کا تو وقت مقدر فرمایا لیکن
اجر و ثواب میں کوئی پابندی نہیں فرمائی۔ (۱۳) اللہ تعالیٰ لطیف بھی ہے اور قہار بھی اس کے لطف کے حصول

کے لئے کبر و مسابہ بتائی گئیں اس کے قبر و غضب کیلئے کلمے اور گرجے تیار ہوئے۔ بعض اس کے لطف سے سلوک کرتے ہیں تو انہیں لطف و کرم عطا فرماتا ہے اور بعض قبر و غضب کا نشانہ بنتے ہیں تو انہیں دائمی رسوائی نصیب ہوتی ہے۔

حکایت ایک شخص حرمہ دراز تک موذن رہا ایک دن مسجد کے مینارہ پر چڑھا تو ایک کافرو عورت

پر اس کی اچانک نگاہ پڑ گئی اس پر وارفتہ و دیوانہ ہو گیا۔ ایک دن کافرو عورت کو ہمارے محل سنایا اس نے کہا اگر تو میرے عشق میں پہلے تو میرے مذہب کے مطابق زنا رہیں گے اس بد بخت پر نفسانیت سوار تھی اس کے کہنے پر زنا رہیں لیا اور اس کے کہنے پر شراب بھی پی لی اور شراب سے مست ہوا تو وہ عورت بھاگ کر اپنے گھر میں چلی گئی اس نے اس کے گھر میں مسجد کی چھت سے چھوٹ کر لگائی تو اسی کفر اور شراب کی مستی میں مر گیا اس کی بدستی کہ حرمہ دراز اذان کہی اور نیکیوں میں زندگی بسر کی لیکن بالآخر اس کا خاتمہ کفر پر ہوا۔ حضرت حافظ قدس سرہ نے فرمایا ہے

حکم مستوری و مستی ہمہ بر خاتمہ است
کس نہ است کہ آخر بچہ حالت برود

ترجمہ : مستوری و مستی کا حکم خاتمہ پر ہے کسی کو کیا معلوم کہ وہ کس حالت پر واپس جائے گا۔ (۱۴) امام غزالی قدس سرہ نے فرمایا کہ لطیف وہ ہے جو بندوں کے خواہش و دقائق امور سے بے خبر ہو پھر مرنے والے کو اس کا حق نرمی سے عطا فرمائے اس میں اس کے ساتھ سختی و درشتی نہ فرمائے اور جب فعل میں نرمی اور حلم و اوراک میں لطف ہو تو وہ کامل لطیف ہوتا ہے اور ایسا کمال صرف اللہ تعالیٰ میں ہے۔ فائدہ : یہ بھی اس کا لطف ہے کہ پیٹ کے پر دوں میں بچے کی پرورش فرماتا ہے جہاں تین ماہ کی ہیں اور نہ صرف پرورش بلکہ وہاں اس کی حفاظت فرماتا اور اس کے موافق اس کی غذا پہنچاتا ہے جیسا کہ ناف کا ذریعہ بتاتا ہے، پھر جب پیدا ہوتا ہے تو وہی غذا اس کے منہ سے پہنچاتا ہے اور اسے علم دیتا ہے کہ یہ غذا پستانوں سے ٹپکی اور وہ منہ میں پستان لے کر اس کے دل میں اتھا فرماتا ہے کہ جب تمک اسے جو سوگے نہیں غذا نصیب نہ ہوگی۔ چنانچہ وہ چوستا ہے اور ماں کے دودھ سے پیٹ کو پُر کر لیتا ہے اور وہ اس علم میں اتنا ہوشیار ہوتا ہے کہ رات کی تاریکی اور سخت اندھیرے میں ماں کے پستانوں کو تلاش کر لیتا ہے حالانکہ ایسی باتیں اسے کوئی سکھاتا بھی نہیں یہ تمام اللہ تعالیٰ کے لطف و کرم کی علامت ہے اور یہ نہ صرف انسان کے ساتھ خاص ہے بلکہ پرندوں تک اس کی نوازش ہے۔ مثلاً مرغی کے اندھے میں بچہ ہوتا ہے لیکن باہر تہے ہی دانے چنے لگ جاتا ہے پھر بچے کا حال دیکھنے کہ دانت جب تک پیدا نہیں ہوتے ماں

کے دودھ مانوگر جوتا ہے لیکن دانتوں کی پیدائش اور اس کی پختگی پر دوسری غذاؤں کو کھانے لگ جاتا ہے اور وہ بھی جو نرم نرم ہوں پھر جو بھی بڑا ہوتا ہے نرم سے سخت غذاؤں پر مائل ہوتا گیا اور دانتوں کو تقسیم کاظم بھی اسے القاء ہوا کہ دائیں غذا چبانے کے لئے جوتی ہیں اور دانت غذا کو توڑنے کے لئے یہ بھی اس کا لطف ہوا کہ اس کے دل میں القاء ہوا کہ زبان اس کھانے کو جمع کر کے حلقوم میں پہنچانے کے لئے اور بولنے کے لئے ہے اگر اس کا لطف و کرم نہ ہوتا تو انسان اور ڈھیلے میں کوئی فرق باقی رہتا یہ اس کا لطف و کرم ہے کہ اسے جلدیت سے نکال کر انسانیت کا تاج پہنایا اور وہ بھی رفتہ رفتہ کہ پہلے اسے عالم نباتات میں پھر اسے عالم حیوانات میں پھر اسے محاسن و متحرک ہوا راہ بنا کر عالم انسان میں پہنچایا اور اسے بونا سکھایا اور یہ ایک اور نعمت ہے بلکہ انسان عزیز کر کے دیکھئے یہ جملہ نعمتوں کی سترماج نعمت ہے پھر اسے علم دیا کہ سعادت ابدی کے حصول کے طریقے فلاں فلاں ہیں اور وہ بھی معمولی اور آسان ہیں نہایت قلیل متوسل اس کا حصول ہو سکتا ہے

فائدہ نیز یہ بھی اس کا لطف ہے کہ اس نے دودھ جیسی نعمت کو جانور کے گوشت اور خون کے درمیان سے عطا فرمایا اور سخت پتھروں سے جو ہر نفیس پیدا کرنے اور شہد کو مکھی سے اور ابریشم کو کیڑے سے اور بونے کو صرف سے نکالا وغیرہ وغیرہ۔

فائدہ بندہ اسم لطیف سے حظ و افزائی حاصل کرے کہ اللہ تعالیٰ کے بندوں سے نری کرے اور انہیں لطف و کرم اور نہایت خوش اخلاق سے دعوت الہی پیش کرے اور انہیں سعادت دارین کا راستہ بتائے ان پر کسی قسم کا تشدد اور سختی نہ کرے اور نہ ہی ان کے ساتھ تعصب کرے اور نہ جھگڑا اور لطف کے حسن وجہ میں سے ہے کہ انہی عادت سے قبول حق کرے بلکہ اعمال صالحہ کے ذریعے سے حاصل کرے اس لئے کہ وہ اس پر بہت اثر ڈالتی ہے اور لطف و کرم کی ایسی عادت ہے کہ اس جیسی اور کوئی عادت نہیں، اسی لئے حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "ایسے نماز پڑھو جیسے تم مجھے پڑھتے دیکھو" اس میں صلوٰۃ کا قلت کلم نہیں فرمایا اس لئے کہ مقتدا کا عمل بہ نسبت فعل کے مقتدی پر زیادہ اثر انداز ہوتا ہے۔

شعوی شریف میں ہے

پند فعل خلق را جذاب تر

کہ رسد در جان ہر باگو شش کر

بہترین نصیحت ہے لیکن جس کا کان برا ہو اسے کیا حاصل ہوگا۔

ترجمہ

فائدہ رزق و تقسیم ہے۔

صوری کا ہر ایک کو معلوم ہے معنوی علم تو محدود

(۲) معنوی

و معارف الہیہ ہیں کہ جن سے انواع کو غذا پہنچتی ہے اسی لئے کہا جاتا ہے کہ طبیعت کی غذا کھانا پینا اور نفس کی غذا لا یعنی باتیں کرنا اور قلب کی غذا فکر اور روح کی غذا علم التوحید من حیث الانفعال والصفات والذات و جملہ معارف الہیہ کہ جن کی کوئی انتہا نہیں ہے ورنہ ظاہری انسان کے وجود میں قلب ہے جب یہ توحید و ذکر و توبہ ایمان و عرفان صحیح ہو تو انسان کے تمام احوال صحیح رہتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ ہی اپنے بندوں پر لطف و احسان اور فضل و کرم فرماتا ہے۔

مَنْ كَانَ يَرْيِدُ حَرْثَ الْآخِرَةِ نَزِدْ لَهُ فِي حَرْثِهِ وَمَنْ كَانَ
يَرْيِدُ حَرْثَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا وَمَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ
نَصِيبٍ ۝ أَمْ نَهْمُ شُرَكَاءُ اشْرَعُوا لَهُمْ مِنَ الدِّينِ مَا لَمْ
يَأْذَنْ بِهِ اللَّهُ وَلَوْلَا كَلِمَةُ الْفَصْلِ لَفُضِيَ بَيْنَهُمْ وَإِنَّ
الظَّالِمِينَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۝ تَرَى الظَّالِمِينَ مُشْفِقِينَ
مِمَّا كَتَبُوا وَهُوَ وَاقِعٌ بِهِمْ ۝ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ
فِي رَوْضَاتِ الْجَنَّاتِ لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ عِنْدَ رَبِّهِمْ ذَلِكَ
هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ ۝ ذَلِكَ الَّذِي يُبَشِّرُ اللَّهُ عِبَادَهُ الَّذِينَ
آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا
الْمُودَّةَ فِي الْقُرْبَىٰ وَمَنْ يَقَارِفْ حَسَنَةً نَّزِدْ لَهُ فِيهَا حَسَنَةً
إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ شَكُورٌ ۝ أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ
كَذِبًا فَإِنْ يَشَأِ اللَّهُ يَخْتِمْ عَلَى قَلْبِكَ وَيَمْحُ اللَّهُ الْبَاطِلَ

وَيُحْيِي الْحَيَّ بِكَلِمَةٍ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ○ وَهُوَ الَّذِي
يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ وَيَعْفُو عَنِ السَّيِّئَاتِ وَيَعْلَمُ مَا تَفْعَلُونَ
وَلَيْسَتِجِبِ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَيَمْنُودُهُمْ مِنَ
فَضْلِهِ وَالْكَافِرُونَ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ ○ وَلَوْ بَسَطَ اللَّهُ الرِّزْقَ
لِعِبَادِهِ لَبَغَوْا فِي الْأَرْضِ وَلَكِنْ يُنْزِلُ بِقَدَرٍ مَا يَشَاءُ ○ إِنَّهُ
بِعِبَادِهِ خَبِيرٌ بَصِيرٌ ○ وَهُوَ الَّذِي يُنْزِلُ الْغَيْثَ مِنْ بَعْدِ
مَا قَنَطُوا وَيَنْشُرُ رَحْمَتَهُ وَهُوَ الْوَلِيُّ الْحَمِيدُ ○ وَمِنْ آيَاتِهِ
خَلْقُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا مِنْ دَأْبَةٍ ○ وَهُوَ
عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ○

ترجمہ ۱۔ جو آخرت کی کمیٹی پہلے ہم اس کے لیٹے اس کی کیا ہی بڑی باتیں اور جو دنیا کی کمیٹی پہلے ہم اسے
اس میں سے کچھ دیں گے اور آخرت میں اس کا کچھ حصہ نہیں یا ان کے لیے کچھ شریک ہیں جنہوں
نے ان کے لیے دو دین نکال دیا ہے کہ اٹھنے اس کی اجازت نہیں دی۔ اور اگر ایک فیصلہ
کا وہ بہتا تو ہمیں ان میں فیصلہ کر دیا جاتا اور بیشک ظالموں کے لیے دردناک عذاب ہے
تم ظالموں کو دیکھو گے کہ اپنی کمائیوں سے سبے ہرٹے ہوں گے اور وہ ان پہ پڑ کر رہیں گے اور
جو ایمان لائے اور اپنے کام کیے وہ جنت کی پھلداروں میں ہیں ان کے لیے ان کے
سب کے پاس بے جو چاؤں یہی بڑا فضل ہے۔ یہ ہے وہ جس کی خوشخبری دیتا ہے اللہ اپنے
بندوں کو جو ایمان لائے اور اپنے کام کیے۔ تم فراز میں اس پر تم سے کچھ اجرت نہیں مانگتا
مگر قرابت کی محبت اور جو نیک کام کرے ہم اس کے لیے اس میں اور بڑی باتیں بیشک اللہ
بخشنے والا قدر فرمانے والا ہے یا یہ کہتے ہیں کہ انہوں نے اللہ پر جھوٹ بانٹ دیا اور اللہ چاہے
تو تمہارے دل پر اپنی رحمت و حفاظت کی مہر فرمادے اور مٹاتا ہے باطل کو اور حق کو ثابت
فرماتا ہے اپنی باتوں سے۔ بیشک وہ دلوں کی باتیں جانتا ہے اور وہی ہے جو اپنے بندوں

کی توبہ قبول فرماتا اور گناہوں سے درگزر فرماتا ہے اور جانتا ہے جو کچھ تم کرتے ہو اور دعا قبول فرماتا ہے ان کی جو ایمان لائے اور اپنے کام کیے اور انہیں اپنے فضل سے انعام دیتا ہے اور کافروں کے لیے سخت عذاب ہے اور اگر اللہ اپنے بندوں کا رزق دیتا تو ضرور زمین میں فساد پھیلاتے لیکن وہ اندازہ سے اُتارتا ہے جتنا چاہے بے شک وہ اپنے بندوں سے خبردار ہے انہیں دیکھتا ہے اور وہی ہے کہ مینہ اُتارتا ہے ان کے نا اُمید ہونے پر اور اپنی رحمت سے پھیلاتا ہے اور وہی کام بنانے والا ہے سب غریباں سراپا اور اس کی نشانیں سب سے آسمان اور زمین کی پیدائش اور جو چلنے والے اس میں پھیلاتے اور وہ ان کے اکٹھا کرنے پر جب چاہے قادر ہے۔

تفسیر عالمانہ | من کان یوید حوث الآخرة (الحوث) دراصل زمین میں زیج ڈالنے کو کہا جاتا ہے اس کا اطلاق اس پر بھی ہوتا ہے جو کھیتی سے حاصل ہوا اور استعارہ کے طور پر اعمال کے نتائج

و ثمرات کو بھی حوث کہا جاتا ہے جیسے کھیت میں زیج ڈالنے سے زماج و غیرہ حاصل ہوتا ہے ایسے ہی دنیا میں اعمال کے زیج سے آخرت میں وہی حاصل ہوگا جو اس نے بویا اسی لئے حدیث شریف میں ہے الدنیا مزرعة الآخرة دنیا آخرت کی کھیتی ہے اب آیت کے جملہ کا معنی ہوا کہ جو آخرت کی کھیتی چاہتا ہے یعنی اعمال سے ثواب آخرت کا مطلب ہے نودلہ فی حوثہ تو ہم اس کی کھیتی کو زیادہ کریں گے یعنی ایک محل کے بجائے دس بلکہ سات سو بلکہ اس سے بھی زائد عطا فرمائیں گے۔ جناب کاشفی نے لکھا کہ جیسے ایک دانہ کھیت میں ڈالنے سے سینکڑوں دانے حاصل ہوتے ہیں ایسے ہی دوسرے کے اعمال صالحہ کے ثواب میں روز افزوں ترقی ہوتی ہے یہاں تک اس کی ایک نیکی اُحد پہاڑ کے برابر ہوتی ہے۔

(نکتہ) ولد فی الدنیا نسیب ربی یعنی اسے دنیا میں بھی حق ملے گا) نہیں فرمایا حالانکہ اسے رزق مفسوم میں ضرور حق عطا ہوتا ہے تاکہ معلوم ہو کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک دنیا زبوں ترین شے ہے نیز یہ بھی معلوم ہو کہ آخرت کے مقابلہ میں دنیا کچھ نہیں اسی لئے حضرت سلیمان علیہ السلام نے فرمایا کہ ایک بار تبیح کنا ملک سلیمان سے بہتر ہے۔

(خاتمہ) مردی ہے کہ حضرت سلیمان علیہ السلام کے سامنے مال و ملک اور علم پیش کیا گیا تو آپ نے علم کو اختیار فرمایا جب کہ انہیں کہا گیا کہ ان تینوں میں سے جسے چاہو اختیار کرو آپ نے علم اختیار کر کے مال و ملک کو دیکھ کر تکمب بھی نہیں۔ لیکن علم کی برکت سے ہر روز ان کے تابع کر دیئے گئے۔

دنیا طلبی بہرہ دنیا ست دھند

مقی طلبی ہر دو بیک جا ست دھند
ترجہ ۔ اگر تم دنیا طلب کرو گے تو تیس مرتبہ دنیا ملے گی ۔ اگر مقی طلب کرو گے تو تیس دنیا و مقی ہر دونوں
عطا ہوں گی ۔

(سوال) اگر کوئی کہے کہ آیت کے ظاہری مضمون سے ثابت ہوتا ہے کہ جو شخص نماز اسی ارادہ سے
پڑھے کہ اسے ثواب عطا ہو یا عذاب سے بچے تو اس کی نماز جائز ہے حالانکہ جملہ اسلاف صالحین کا اجماع
ہے ایسی پابج میں ایسی نماز اس کے منہ پہ ماری جائے گی اس لئے کہ طاعت و ایساں میں رغبت کا ہونا ضروری ہے
اور رغبت میں صرف رضائے الہی مطلوب ہوتی ہے نہ کہ ثواب کی تحصیل و عذاب کا دفعیہ کیونکہ ایسا بندہ
جو طہ رغبت مذکورہ عبادت و طاعت الہی بجا لاتا ہے تو اسے مرض و علیل کہا جاتا ہے اس معنی پر اسلاف
صالحین کا قاعدہ آیت کے مضمون سے نکراتا ہے ۔

(جواب) چونکہ کیتی سے وہی زیج پھل دیتا ہے جو صحیح سالم اور عاف ستھرا ہو ایسے ہی عبادت طاعات
بھی وہی کام کی جس میں عبودیت کا اظہار ہو اور عبودیت وہی جوتی ہے جس میں رضائے الہی کی طلب ہو ۔ وہ
بیکار جیسا کہ اسلاف نے فرمایا دمن کان یزید حرث الدنیا حرث دنیا سے دنیا کا مال متاع اور دیگر سامانی چیزیں
اور اس کے چاہنے والوں سے مراد کافراور وہ منافق جو وقتی طور حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ
جنگوں میں شامل ہو کر مال فینیت کو منظور رکھتے تھے اس میں دیگر وہ لوگ بھی شامل ہو سکتے ہیں جن کی
دنوی افراس فلت اور فاسد ہیں یعنی دنیا کی کیتی کا ارادہ رکھتا ہے ، "نوتہ ہنہا" ہم اسے اس سے دیں گے
جیسا کہ ہم نے اس کی قیمت میں لکھا ہے لیکن یہ ضروری نہیں کہ جیسے وہ چاہے گا ویسے ہی ہوگا ۔ ہنہا کا
تعلق کائنات محذوف سے ہے جو کہ وہ معنوی ثانی کی صفت ہے اور یہ بھی جائز ہے کہ من بیعیفیہ ہوا ی بعضہا
لیکن معنی میں کوئی فرق نہیں پڑتا

قائدہ : اس آیت سے ثابت ہوا کہ غالب دنیا اپنی منزل مراد کو نہیں پہنچ سکتا ۔

حدیث شریف سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس کا مقصد صرف آخرت ہو اللہ تعالیٰ
اس کے جلا اور کافیل ہوگا اور اس کے دل میں استغفار پیدا فرما دے گا اور
دنیا اس کے ہاں ذلیل ہو کر حاضر ہوگی اور جس کا صلح نظر صرف دنیا ہو اللہ تعالیٰ اس کے جلا اور منتشر فرما
دے گا اور فقر و فاقہ ہر وقت اس کی آنکھوں میں پھرتا رہے گا اور دنیا بھی اسے اس قدر میسر آئے گی
جتنی اس کے مقصود میں لکھا جا چکا ہے ۔ وعاذہ فی الآخر من نصیب من زائدہ استغراق کے لئے ہے

یعنی جس کی سطح نظر صرف دنیا پر اسے آخرت سے کوئی حق نصیب نہ ہوگا کیوں کہ ہر مرد کو وہی ملتا ہے جو اس کی مراد ہو اسی لئے ایسا شخص تو اب آخرت سے بالکل محروم رہے گا۔

فائدہ : امام راضی نے فرمایا کہ انسان دنیا میں کسان کی طرح ہے اور اعمال اس کی کیفیت اور دنیا اس کی کیفیت ہے موت کیفیت کے کاٹنے کا وقت ہے اور آخرت میں اس کا اناج ستم کر کے اس کے پیش ہوگا۔ اس پر انسان خود سوچ لے کہ وہ دنیا میں کیا بوتا ہے اور مرنے کے بعد اسے اپنے کیفیت سے کیا حاصل ہوگا۔

حکایت | منقول ہے کہ بلخ کے کسی ایک شخص نے اپنے نوکر کو گندم بونے کا فرمایا لیکن اس نے جو بونے جب کیفیت کاٹی گئی تو جو ہی تو حاصل ہونے لگے اس شخص نے نوکر کو جکر فرمایا میں نے تجھے جو بونے کو کہا تھا یا گندم ۔ اس نے کہا کہ میں نے جو بونے اس امید پر کہ شاید اس سے گندم پیدا ہوگی اس نے فرمایا یا گل بونے سے گرم بھی حاصل ہوتی ہے ۔ اس نے کہا آقا ! اگر جو بونے سے گندم نہیں پیدا ہوتی تو گناہ کرنے سے بھی جناب کو بہشت نصیب نہیں ہوگی اور آپ رات دن گناہوں میں غرق ہیں پھر رحمت باری کے کیسے مستحق ہو سکتے ہیں، شب و روز آپ گناہوں میں مست رہتے ہیں نیکی کا نام نہیں لیتے تو کل پھر آپ کو بھی ملے گا جو آج کر رہے ہیں ۔

ازرباط تن جو بگذاشتی دگر سمورہ نیست

زاد ما ہے بر نیباری ازیں منزل چرا

ترجمہ : تن کی رباط سے گزر جا اس کے سوا اور کوئی آبادی نہیں جب تو زار راہ نہیں رکھتا تو پھر تو یہ منزل کیسے ملے کرے گا۔

(فائدہ) جیسے آج کیفیت سے کیفیت کاٹ کر ڈھیر کیا کر اس کی نگرانی کئے ہو ورنہ اور دیانت دار نوکر رکھے جلتے ہیں۔ ایسے آخرت میں ہر بندے کے اعمال پر ملاکہ کا پیرہ ہوگا جیسے آج کیفیت کو صاف کر کے بھوسہ دھیرہ علیحدہ اور اناج علیحدہ کیا جاتا ہے۔ ایسے ہی آخرت میں برائی اور نیکی کے لئے علیحدہ کرنے پر فرشتے اور جوں گے۔ پھر جس کے اعمال نیک صرف آخرت پہنچنے ہوں گے انہیں برکت ہی برکت ہوگی۔ اور جس کے اعمال صرف دنیا کے لئے ہوں گے اسے گمانے کا سودا اور نہایت ہی سخت رسوائی ہوگی۔ دنیا کی ماحول صاف کی مثال ایسے ہے جیسے کوئی نسل ریز میں اپنی زمین میں کانٹے اور حنظل یا دیگر روئی اور گندی دیکھا شے کا بیج ڈالے پھر وہ اگرچہ پیدا ہو کر ان کی بستی خنکی سے خوب خوش نظر آئے مگر باغ نظر آنے لگا جس سے کسان بہت خوش اور ہشاش بشاش نظر آئے گا لیکن کانٹے اور اناج صاف کرنے

کے وقت خون کے آنسو بہائے گا اور آخرت کے لئے نجات دہنے والے کی کیفیت اس باغبان کی ہے جو اپنی زمین میں انھیں کھجور و فیروز کا باغ لگائے پھر جب انھیں کھجور و فیروز کے تنے پیدا ہوں گے تو بغیر توان کا شکر اچھا ہوگا لیکن جب ان کے پھل اٹھانے کا وقت آئے گا تو بیشمار فائدہ و حاصل حاصل کرے گا جس پر دیکھنے والے شکر کریدے کہ کاش ہم بھی اپنی کھیتی میں یہی باغ لگاتے فائدہ چاہے کہ دنیا کے نقش و نگار رنگین اور دل کو بھالنے والے ہیں لیکن ان کا انجام بُرا ہے اسی لئے اللہ تعالیٰ نے دنیا سے دل لگانے سے روکا ہے بلکہ فرمایا کہ لا تمدن جنینک الی ما متغایہ ازواج منہم و ذہرۃ الحیاۃ الدنیا لن یغفر ہم فیہ و ذوق لخیروا البقیۃ۔ خلاصہ یہ کہ گندگی آخر گندگی ہے اگرچہ اسے سونے کے برتن میں نہایت بہترین طریقہ سے بھا کر رکھا جائے۔ غرض اسے استعمال تو بھلے ماندہ اسے ہاتھ لگانا تو دور اسے دیکھنا بھی گوارہ نہ کرے گا دیسی حال دنیا کا ہے اسی لئے اللہ و اسے اس سے کوسوں دور رہتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ ہم سب کو اللہ والوں کے نقش قدم پر چلنے کی توفیق بخشنے (آمین) (اویسی غفرلہ)

تفسیر صوفیانہ

اساویطات نجیہ میں ہے من کان یرید حرث الآخرة جو شخص آخرت کی کھیتی کئے جو دجہد کرتا ہے نذر۔ آج دنیا میں ہم اسے اپنی حیثیت سے اور مزید توفیق طاعت سے اپنی غایت ہے معارف و احوال میں اضافہ فرمائیں گے اور آخرت میں اسے اپنے قرب و رفعت منزلہ و طور و جہات و شناخت امتیاز اور رشتہ داروں میں عام اجازت بخشیں گے۔ ومن کان یرید حرث الدنیا اور جو صرف دنیا کے مال و اسباب کی تحصیل پر اکتفا کرتا ہے۔ فوہ یتیم منہا۔ ہم اسے آفات دنیا مثلاً قحط کا اندھا گونگا بہرہ کرنا اور یوقنی اور محال بات پیدا کریں گے جن سے اخلاق ذمبیہ و اوصاف ردیہ شیطانیہ اور صفات ہسیہ سیمیہ حیوانیہ کا فخر ہو جائے گا۔ و ما لہ فی الآخرة من نصیب اور اس کے لئے آخرت یعنی اوصاف روحانیہ و اخلاق ربانیہ میں سے کوئی حصہ نہ ہوگا اور عرائس ابیان میں ہے کہ حرث الآخرة سے مشابہہ و وصل و قرب الہی مراد ہے اور یہ ظاہرین کے لئے ہوتا ہے اور ان کے لئے حرث دنیا سے کرامات ظاہرہ مراد ہے لیکن ماریٹن نہیں چاہتے اس لئے کہ کرامت ظاہرہ مشابہہ حق سے پروردہ بن جاتی ہیں اور ان کے لئے دنیا کی کھیتی یہ ہے کہ وہ معرفت و محبت و خدمت حق کے لئے جدوجہد کریں اور ملکی چاہتے ہیں ورنہ دنیا ان کی نظروں میں ذرہ بھر بھی وقعت نہیں رکھتی۔

فائدہ بعض مشائخ نے فرمایا کہ جو شخص اللہ تعالیٰ کی رضا طلبی میں نیک عمل کرتا ہے اسے جزائے آخرت سے کوئی سروکار نہیں ہوتا اس کی نظروں میں ہر شے بیچ ہو جاتی ہے نہ اسے دنیا کی کھیتی سے کام اور آخرت سے کوئی واسطہ نہ دنیا و آخرت سے صرف اللہ تعالیٰ کو چاہتا ہے۔

فائدہ ۱۰ حضرت سہیل رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ دنیا کی کھیتی قناعت اور آخرت کی کھیتی رضا ہے الہی ہے اللہ

سے اپنی طرف آنکھیں اس طرف نہ لگائی جیسے ہم نے جوڑوں سے بہرہ ور کیا یہ تو دنیا کی کھیت ہے اس لئے ہے تاکہ انہیں ہم اس میں آزمائیں اور ترسے سب کا رذوق بہتر اور دائمی ہے۔

فرمایا آخرت کی کھیتی دنیا میں نہایت امداد آخرت میں منفرت اور ہر حال و جملہ اعمال میں رضائے الہی کی طلب دنیا کی کھیتی یہ ہے کہ بر ضرورت کے پیسے ہو اور اس پر اسے فخر و ناز ہو جسے اس قسم کی دنیا حاصل ہو اسے آخرت میں ہکے نہ ملے گا حضرت شیخ عطار رحمۃ اللہ تعالیٰ سے

ہمچوں لفظان منکر اندر سرخ و زرد ۴ چوں زمان منور و رنگ و بو مگر

سبق دنیا ایک بڑھیا عورت کی مانند ہے جو اس کے نقش و نگار پر زینت اور اسپر نازاں ہے وہ عورت کی طرح ہے۔ عاقل پر لازم ہے کہ وہ آخرت کے جاہ و مرتبہ و کمال اعمال صالحہ باقیہ کے ذریعہ حاصل کرے اس لئے کہ دنیا و مافیہا سارے کا سارا فانی اور شے والا ہے۔ پس نے فرمایا

۱۰۰ حل شے باطل ۱۰۰ دگر نیم ۱۰۰ محالہ ذائل

ترجمہ : خیر و شر اللہ تعالیٰ کے سوا ہر شے باطل ہے اور لامحالہ ہر نعمت مٹنے والی ہے۔

فائدہ : اس شعر میں کل نفیس سے دنیا کی نعمتیں مراد ہیں۔

تفسیر عالمائے ام نہم شہداء ام متعلقہ ہے اس کے بعد بل اور ہمزہ مقدمہ بعض مفسرین نے فرمایا کہ یہ شعر حکم من الدیات سے اعراض اور ہمزہ تحقیق و تقریر کے لئے ہے شرکاء سے شیعین اس وجہ مراد ہیں اور غیر قریش مشرکین کی طرف راجع ہے اور اضافہ حقیقہ ہے اب معنی یہ ہوا کہ بلکہ ان کے شیعین اس وجہ سے شرکاء ہیں یعنی ان کے ہم جنس ہیں جو ان کے کفر و عصیان میں شریک اور تیز ہیں ان کی معاونت کرتے ہیں۔ شرع و دھرم ان کے لئے مقرر کئے ہیں یعنی ان کے دلوں میں سنوار کے دکھایا ہے من الدین دین فاسدہ عالم یا ذن بہ اللہ جس کی اللہ تعالیٰ نے اجازت نہیں دی مثلاً شرک اور آخرت کا انکار اور صرف دنیا کے لئے عمل ایسے ہی جلد خفاقات شرع و موافقات نفس کی خواہشات اس لئے کہ وہ ان کے سوا اور کسی کو جانتے ہی نہیں اور اللہ تعالیٰ ان امور فاسدہ کی کیسے اجازت دیتا ہے وہ ایسے امور فاسدہ سے بلند و بالا اور منزہ و مقدس اور پاک ہے۔ ان کے غلط امور کو دین سے تمیز کرنا بوجہ مشاکلت کے ہے اس لئے کہ پہلے معضون میں دین حق کا ذکر ہے پھر اس کی مناسبت سے ان کے غلط امور کو بھی دین کہا تب کیا فرمایا کیوں کہ اللہ تعالیٰ نے انہیں ایسے امور فاسدہ کی اجازت نہیں بخشی تھی اور دین کی ان کی طرف اضافہ اسی لئے ہے کہ اسے انہوں نے گمراہ کیا تھا اور انہوں نے شرکاء اپنی طرف سے بھرا دیے تھے پھر شرع کی ان کی طرف اضافہ سبب یہ ہے کہ وہی شرکاء ان کی گمراہی اور آزمائش کا سبب بنے جیسے دوسرے مقام پر فرمایا انھن اضللن کثیرا من الناس

کلمۃ الفصل اور اگر کلمۃ فصل یعنی سابق قصہ نہ ہوتی جس میں لکھا گیا کہ انہیں عذاب میں مبتلا ملے گی یا وقت مراد ہے جو قیامت میں فیصلہ ہو گا اور حق و باطل واضح ہو جائے گا و کذا فی القاموس اور

ترجمہ : ہمچوں کی طرح سرخ و زرد کو نہ دیکھ عورتوں کی طرح دھوکہ کھا کر نگاہ بوسے کردہ نہ پھر

یوم الفصل بھی اسی لئے کہا جاتا ہے کہ اس وقت حق اور باطل کھل کر آجائے گا اور عدل و انصاف سے لوگوں کا فیصلہ ہوگا۔ (المفردات)

لنقی بینہم تو کافروں و مومنوں کا فیصلہ ہو جاتا یا مشرکین اور ان کے شرکاء کا فیصلہ ہوگا۔ کہ اس وقت ہر ایک جزا و سزا پائے گا۔ اور یہ وعدہ قیامت کے دن پورا ہوگا۔ فان الظالمین لہم عذاب الیم اور بیشک آخرت میں ظالمین کے لئے دردناک عذاب ہوگا یعنی ایسا عذاب جو درد سے بھر پور اور دائمی اور غیر منقطع ہوگا۔

فائدہ: اسم ضمیر لانا چاہیے مگر لیکن ظالمین اسم ظاہر لا کر بتایا گیا ہے کہ ان کے دردناک عذاب کا سبب ان کا اپنا ظلم ہے۔ اور اسے اسم سے موصوف کرنے میں اشارہ ہے کہ وہ ایسا درد ہے جس کی کٹھن صرف اللہ تعالیٰ جانتا ہے اور یہ صرف ان کے ظلم کی وجہ سے ہوگا۔

تفسیر صوفیانہ آیت میں چند اشارات ہیں ۱) کفار کے نفوس پر جب خواہشات نفسانی نے غلبہ کیا تو ارواح و قلوب کے لئے ایسے امور منتخب کئے جن سے اللہ تعالیٰ ہرگز راضی نہ تھا۔ مثلاً

شرع و موافقات طبع و نفسانی جیسے سلمان قیدیوں کے لئے کافروں نے ان کی طبع کے خلاف ان کی خدائیں مقرر کیں مثلاً خنزیر کا گوشت اور شراب و عقد زنا و غیرہ وغیرہ۔ اس سے ثابت ہوا کہ انسان ہر وقت متوجہ الی اللہ رہے تاکہ اس سے نفس کا شر دفع ہو اور روح پر دان چمکے۔

حکایت صحابی مروی ہے کہ حضرت سالم بن عوف رضی اللہ عنہ کو جب کافروں نے قید کیا تو ان کے والد نے معذرت سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو شکایت کی آپ نے فرمایا اللہ تعالیٰ کا خوف دل میں رکھ کر لا حول ولا قوۃ الا باللہ اس کی برکت یہ ہوئی کہ اس کا لاکا میں حضرت سالم رضی اللہ عنہ قید سے رہا ہو کر ایک سوانح بھی ساتھ لائے۔ حضرت حافظ قدس سرہ نے فرمایا ہے

سوق عالم فیہم بشائتہ خوش داو۔۔۔ کہ کس ہمیشہ یگیتی درم نخواہ ماند

(۷) اللہ تعالیٰ اپنے پیسے کو قبل بوج تا لیف و مجاہدات شریعہ کا مکلف نہیں بناتا اس کے ضعف بشریہ پر ہم فرمایا کیوں کہ بشریت شریعت کے اس کے اٹھانے سے کتراتا ہے اور اسے مؤثر کرنے کی ایک حکمت یہ بھی ہے کہ غالب بشری اچھی طرح مضبوط ہو کر اور شریعہ پر عمل کرے تاکہ طبع (خواہشات نفسانیہ) کا مکمل قلع قمع ہو سکے۔ حضرت عائشہ نے فرمایا ہے

تراہ آید ریشتم است از دست این یک قطع خاک
مخرج نتوانست کردن وہ کمان عشق را

عفت: اصل مہذب سے مجھے فرشتے نے خوشخبری دی کہ کوئی بھی اس دنیا میں ہمیشہ نہ رہے گا۔
متعجب! مجھے اس مٹی کے گھرنے سے کہاں سے ریشتم ملے۔ آسمان بھی کمان عشق کی تہ نہیں رکھتا۔

(۳) متابعت خواہشات سے نفس پرہم کرنا ہے اور اسے اسی وجہ سے دردناک عذاب ہو گا اس کی مثال ایسے ہے جیسے کہ کوہِ دودھ چھڑانے سے تکلیف ہوتی ہے ایسے ہی نفس کو شرعی امور کی پابندی سے تکلیف ہوتی ہے لیکن جب بچے کا دودھ چھوٹ جائے تو پھر مزہ نہیں لگاتا ایسے ہی جب نفس پر کنٹرول کر لیا جائے تو شرعی امور کی ادائیگی اس کے لئے آسان اگرچہ نہیں ہوتی بلکہ اسے ویسے ہی عذاب محسوس ہوتا ہے۔ لیکن قلب و روح کے لئے رحمت ہی رحمت ہو جاتی ہے۔

(مسئلہ ۱) اس لئے اہل شرع نے فرمایا کہ جو کوئی کہے کہ یہ امور شرعیہ تو ہمارے لئے عذاب ہیں وہ اس کلمہ کی وجہ سے کافر ہو جاتا ہے اس کی تائید بھی غیر مسلموں سے ہاں اگر یہ کہے کہ اس سے بچنا مطلب یہ ہے کہ امور شرعیہ کی ادائیگی میں نفس کو تھکانے محسوس ہوتی ہے تو کافر نہ ہو گا۔

(مسئلہ ۲) اگر کوئی کہے کہ کاش امور تکلیفی ہم پر فرض نہ ہوتے تو اچھا ہوتا تو یہ شخص کافر ہو جائے گا۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ کے ہر مقرر کردہ امر میں خیر ہی خیر ہے۔ ہاں اگر یوں تائید کرے کہ اس سے میری مراد یہ تھی کہ اگر فرض نہ ہوتا تو آسانی اور سہولت تھی۔ قصیدہ بردہ شریف میں ہے۔

وواعظاً وادعی فی الاعمال سامعہ

ہا وھی استحببت المرعی فلاتسم

ترجمہ: جس حالت میں نفس کشش اعمال کی چراگاہ میں چر رہا ہو اس کی پوری پوری ممانعت کیجئے اگر وہ چراگاہ کو خوشگوار تصور کرنے لگے تو اسے مت چرنے دیجئے۔

شرح از صاحب روح البیان | نفس کو اعمالِ صالحہ میں مشغول کرتے وقت مفید و منفعی امور جیسے زیادہ عجب و غفلت اور گمراہی سے بچانا پھر اگر وہ بعض

طاعات سے لذت محسوس کرے اور ان سے وہ مانوس ہونے لگے تو تم پھر وہ طاعات چھوڑ کر اسے ایسی عبادات و طاعات میں لگا دیجئے جو ان سے مزید شدید ہوں اس لئے کہ نفس کشش کا معنی یہ ہے کہ اس سے اس کی عادات چھڑا کر اسے مزید مشقت میں ڈالا جائے ہاں عارفین سے ہی مطلقاً تکلیف مرتفع ہو جاتی ہے (دامہ ہم علوم کا یہ مرتبہ نہیں)

شرح از اویسی غفرلہ | (حل لغات) ملا از مراعات اس کا مادہ رعی بمعنی چرنا

ہا وھی نفس کی طرف راجع ہیں۔ ساتھ چرلے والی از سوم چرنا

شیرلیہ ہے استخلاء عینہ ماضی مؤنث ساتھ از استخلاء واصل استیلت تھا با قاعدہ صرف استخلت استخلاء بمعنی شیرین اور خوشگوار سمجھنا۔ مری چراگاہ لاتسم نہیں حاضر از اسامہ چرانا۔

تشریح: اگر نفس کسی ایک عمل میں دلچسپی سے تو سمجھو اس میں اس کی کوئی اندرونی سازش ہے کیونکہ

دشمن کبھی غیر خواہی نہیں کرتا اسی لئے اس کی چاؤ کی سے ہوشیار ہونا چاہیے فعلت کی گئی تو سخت نقصان ہوتا
نفس کی اس سازش پر غور و غوض کے بعد نتیجہ نکالنے کہ اگر اس کی یہ دلچسپی خالصاً موجب اللہ ہے تو ہشیار
لیکن پھر بھی اس کے بڑے ارادوں پر کڑی نگرانی کرنا لازم ہے اور اگر اس کی کسی نیک عمل کی دلچسپی بن
برباد و سبقت ہے تو فوراً اسے اس نیک عمل سے روک کر کسی دیگر ایسے نیک عمل یا اوراد و وظائف میں لگا
دیجئے جس میں رباہ و سمیت کو دخل نہ ہو۔

کم حنت لذّة لا ممرہ قاتلہ ۴۰ من حیث لم یدران السم فی الدسم
ترجمہ: نفس کی خواہشات کو اس طرح بنا سفار کر آدمی کے سامنے پیش کرتا ہے جو اس کے لئے مہلک ہوتا ہے
اور وہ نہیں جانتا کہ بعض دفعہ چرب لذت کھانے میں زہر ملا ہوتا ہے۔

شرح از صبا روح البیان
یعنی بار بار کا تجربہ ہے کہ بہت سی یرب و لذتِ اشیاء انسان
کو نفس بنا سفار کر کے دکھاتا ہے حالانکہ وہ اس کے لئے زہر
قابل ہوتا ہے حالانکہ انسان کو معلوم نہیں ہوتا کہ اس چرب و لذتِ شے میں زہر ملی ہوتی ہے بالخصوص محبت
و مشق میں گھرا ہوا انسان لذت و چربِ اشیاء پر تر ہے اسی لئے جب کھاتا ہے تو مر جاتا ہے ایسے ہی نفس
کے مطابق جو بھی عمل کرتا ہے تو سلوک کی راہوں سے دور ہٹ جاتا ہے ہاں جے اللہ تعالیٰ نفس کی اصلاح
و تزکیہ تو فیک عطا فرماتے وہ کامیاب ہے۔ اور اس کے فریب کھانے کی وجہ ظاہر ہے کہ انسان میں اتنی استعداد
نہیں کہ وہ کھانے سے زہر کی تیز کر سکے جب وہ کھانے میں ملا کر اسے دی جائے اس لئے کہ بسبب سنت
کے وہ زہر کو محسوس ہی نہیں کرے گا۔ اس طرح نفس ظہار انسان کو گناہ کی لذت سے اپنے دام فریب میں پھانس
لیتا ہے۔ (نکتہ) دسم سم میں موجود ہے صرف دال کے لفظ سے فرق لفظ کا اور دال
دنیا کی طرف دال ہے کہ جو دنیا کو ترک کر دے گا اس کے سامنے تمام عبادات اٹھ جائیں گے یہی وجہ تھی کہ
سرورِ عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے کھانے میں زہر ملا گیا تو آپ کو فوراً اس کا علم ہو گیا۔

تفسیر عالمانہ
اور توی الغافین اذ ظالمین یعنی مشرکین کو قیامت میں دیکھو گے یہ خطاب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو ہے
یا اے جو اس خطاب کا ہل ہے مشفقین۔ خوفزدہ ہوں گے۔ عاکبوا۔ ان کا خوف
اور خطرہ ان کے ان بڑے اعمال سے ہو گا جو انہوں نے دنیا میں کئے۔ من تعلیلہ ہے مشفقین کا صلہ نہیں۔ اس
معنی پر مختلف محذوف ماننے کی ضرورت نہیں اور پھر معنی بھی صحیح ہے اس لئے کہ یہی معنی زیادہ پہنچ اور وسیع
کے لئے زیادہ مؤثر ہے۔ وعدہ واقع بہم حالانکہ اس کا وبال اور سزا ان پر ضرور واقع ہوگی خوفزدہ ہوں
یہ جملہ مشفقین کی منیر سے حال ہے یا جملہ مشرکین ہے۔ حضرت سعدی مفتی نے کہا کہ قیامت میں جان منکس
ہو گا اس لئے کہ جو دنیا میں چین اڑا رہے ہیں انہیں سخت گھبراہٹ ہو اور جو بظاہر پریشان حال ہیں ۵۵

آزت میں مطمئن ہوں گے۔ مشوری شریف میں ہے کہ

۱۱ لا تخافوا ہستہ تذل غائلان

ہستہ در خور از ہوائے خائفان

۱۲ ہر کر ترسہ مرد را یمنے کنند

ہر دل ترسندہ را اس کنند

۱۳ آنکہ خوش نیت گوئی پرس

در سچہ وہی نیت اوچوں محتاج دیکھ

ترجمہ ۱۱ لا تخافوا (نہ ڈرو) خوف والوں کی بہانی ہے اور یہ بہانی خوف والے کے لائق ہے

۱۲ جو (اللہ سے) ڈرتا ہے اسے بے خوف کر دیتا ہے۔ ڈرنے والے دل کو تسکین بخشتا ہے۔

۱۳ جسے خوف نہیں اسے کہو نہ پوچھو۔ اسے کیا سبق سکھاتے ہو وہ سبق کا محتاج نہیں۔

تفسیر صوفیانہ

اس میں اشارہ ہے کہ اہل ہوائی و شہوات پر غلاب واقع ہو گا دنیا میں تزکیہ نفس کیلئے کثرت ریاضات و انواع مجاہدات سے یعنی نفس کو مذاں سے پاک کر کے بہترین صفت سے سزا دینا اور آخرت میں انہیں غلاب ہو گا اگر انہوں نے شرع کی نطف و دوی کی ہوگی تو دوزخ میں جائیں گے اسی سے انسان سوچے کہ دنیا کا غلاب آسان ہے یا آخرت کا اسی ملنے ہر انسان پر لازم ہے کہ وہ وقت گزرنے سے پہلے یعنی قبل از موت اعمال صالحہ میں جدوجہد کرے۔

تفسیر عالمانہ

والذین آمنوا و عملوا الصالحات اور وہ لوگ جنہوں نے تکالیف شریعہ پر عمل کیا یعنی خواہشات نفسانی و ارادات شہوانی کے قلع قمع کر کے اور نفس کا تزکیہ اور قلب کا تفسیر اور ردع کا تفسیر کیا۔ فی روضات الجنات بہشت کے بہترین اور خوشگوار مقامات میں ہوں گے۔ ہم نے خوشگوار اس لئے کہا کہ انسان کے لئے وہی جگہ بہتر ہوتی ہے جہاں اس کا جی لگے وہ بہت سے فی نفس بہتر داخل مقامات ہوتے ہیں لیکن بعض انسانوں کا وہاں جی گھبراتا ہے۔

(حاصل لغات) حواشی الکشاف میں ہے کہ الروضہ بردہ جگہ جہاں پانی اور گھاسس ہو اور کشف الاستار میں ہے کہ بردہ فراخ جگہ جہاں خوشبو اور خوشنما پھول ہوں۔

۱۱ بینائی تیز ہوگی | حدیث شریف میں ہے کہ تین چیزوں سے بینائی تیز ہوتی ہے

(۱) سبز شہد دیکھنا

(۲) جاری پانی کو دیکھنا

(۳) حسین چہرہ دیکھنا

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے ایک اور کافضہ فرمایا وہ یہ کہ سوتے وقت سیاہ سر پہ آنکھوں میں لگانا۔

فائدہ امام رافع نے فرمایا کہ روذات الجنات میں ان چیزوں کی طرف اشارہ ہے جو بشتیوں کے لئے ظاہر نہیں تیار کی گئیں ہیں۔

تفسیر صوفیانہ اس میں اشارہ ہے کہ نیک اعمال کی جزاء علوم و معارف اور ایسے اخلاق و کمالات ہیں جن سے قلب کو راحت اور سکون نصیب ہو۔

تفسیر عالمائے اہم و پیشاؤن عند بہم و در جس طرح کہ لذیذ چیزیں اللہ تعالیٰ سے پاکی کے لئے اس کے ہاں سے انہیں حاصل ہوں گی۔ عند بہم طرف مستقر ہے جو اہم کا

ہل ہے بعض نے کہا کہ یہ پیشاؤن کا عرف ہے تاکہ ثابت ہو کہ انہیں جو کچھ ملے گا وہ اللہ تعالیٰ سے ہوگا۔ آیت احتیاج سے ہے کہ اشتقاق کا اثبات کہہ کے امن کو مقدر بتایا جاتا ہے کہ اس کے ذریعے پہلے نادر کو مقدر

بتایا۔ وکلت۔ جو اہل ایمان کا اجر مذکور ہوا۔ هو الفضل الکبیر وہی بہت بڑا فضل ہے اس کے بالمقابل باقی تمام فضل پہنچ میں اگرچہ وہ بھی فضل الہی تھا کہ دنیا داروں کو دنیاوی لیکن وہ اخروی نعمتوں کے

بالمقابل کچھ نہیں یا دنیا کی تحقیر کا اظہار ہے کہ اس کا ہر ہر ذرہ غیر ہے لیکن یہ صرف امت کے لئے ہے ورنہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے ہر شے فضل عظیم ہے کما قال دکان فضل اللہ عظیم غلطاً ذلک وہ فضل

کبیر یہ مبتدا اور الذی الخ اس کی خبر ہے "الذی" ثواب ہے جو کہ بشارت جبارہ الذی آمنوا و عملوا الصالحات اللہ تعالیٰ اپنے محبوب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان سے خوشخبری سناتا ہے یہاں جار محذوف ہے اور علوا

کی ضمیر لادین کی طرف لوتی ہے اس کے لئے کہ وہ مجرد کہ حرمین و بھارت پر بجا عذت کرتے ہیں بخلاف المشرکین جو ہم کے یہاں نہ عذت ہے کہ یہ اس قاعدہ سے مستثنیٰ ہے۔

فائدہ کاشفی نے کہا کہ حرکت تقدیم صفت اہل ایمان کے سورہ و فروت میں افادہ کی وجہ سے ہے تاکہ انہیں معلوم ہو کہ ان کے اعمال کا موازنہ نہیں ہو سکتا بلکہ ان پر بھی فہم ہے کہ زود جودیت پر زیادہ سے زیادہ جودید اور اعمال تاکہ

میں بہت زیادہ کوشاں ہوں۔

کار نیکو کن اگر دوازد نیکو مصلحتی — کار چار ہر کہ نیکو تر نیکو کار دہند
کار اگر نیست ترا دہ طبع اجر مباحث — مزد مزدور با اندازه کار دہند

۱۷۰ اس کی وجہ تقریباً یہی فقرہ کی نعم الماں، شرح شرح جانی میں مطالعہ کیجئے ۱۷۱

ترجہ ۱۔ اچھا کام کر اگر تم ایک مزدوری کے طالب جو کیوں کہ تمام ہے کہ جو اچھی کہیں کرتا ہے وہ اچھا پہل اٹھاتا ہے
اگر ترہم نہیں کرتا تو پھر اجر کا طبع نہ کر کیوں کہ مزدور کو مزدوری کے مطابق اجر دیا جاتا ہے۔

(نکتہ) روغبات کی اور پھر مشیت کی تقسیم اس لئے ہے کہ دنیا کے اکثر بلا دانہار جا رہے ہیں اور باقی
خالی جوتے میں اس لئے کہ کل مشبہات کو نہیں پاستھاسی نے انہیں ان کا شوق رہتا ہے اور اس کے لئے تذکر
اور تیار کی گئے ہیں لیکن آخرت کا دنیا پر قیاس نہ کیا جائے اس لئے کہ دنیا آزمائش و ابتلا کا مرکز ہے اور آفات و
بلیات کی جگہ اور آخرت میں نعمتیں و منیائیں ہوں گی وہاں ہر شے کی جو ان کا ہی چاہے گا۔
فائدہ، جو اپنے آقا سے محبت کرتا ہے وہ اس کی رضا طلبی میں جہد و جد کرتا ہے۔

حکایت ۱ حضرت مثنیٰ قدس سرور فرماتے ہیں کہ میں نے ایک راہگیر کو دیکھا کہ وہ پاؤں نہیں رکھتا
تھا۔ ہاتھوں کے پہلے چل رہا تھا میں نے اس سے پوچھا کہاں کا ارادہ ہے کہا سمرقند جا رہا ہوں
میں نے کہا کتنے جہد میں وہاں پہنچو گے کہا دس سال سے زائد لگ جائیں گے میں نے اسے متعجب ہو کر دیکھا اس نے
کہا کیوں غائب تعجب کیسی۔ میں نے کہا تیری اس محنت و مشقت اور مدد کے سفر پر مجھے تعجب ہے مجھے کہا حضرت
شوق کی دنیا زالی ہے مجھے اسی شوق سے لمبا سفر قریب تر محسوس ہوتا ہے باقی رہی میری تکلیف اور مشقت وہ
میرے سر پر ہے ہاتھ میں ہے وہ چاہے تو چل بھر میں دور کہے وہ اپنے بندوں پر بہت بڑا ہریان ہے۔

سبق اے اللہ تعالیٰ اپنے فضل و کرم سے بشارت دیتا ہے اس کے لئے اپنے وجود کو اس کی راہ میں
خرچ آسان فرماتا ہے

قل لا یسلکم عینہ۔ اشان نزول (مردی ہے۔ مشرکین کے لئے ایک اجتماع میں کہا کہ حضرت محمد مصطفیٰ
صلی اللہ علیہ وسلم اپنی تبلیغ کا معاوضہ مانگتے ہیں ان کے رد میں یہ آیت نازل ہوئی یعنی آپس میں شور کیا کہ حضور
صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا جائے کہ کیا وہ اپنی تبلیغ کی مزدوری چاہتے ہیں یا کیوں کہ ان کے جواب میں یہی آیت نازل ہوئی یعنی
لے یا رہے جیب صلی اللہ علیہ وسلم شرعی دیرم کو فریٹھے کہ میں جو کچھ تمہیں احکام الہیہ بتاتا ہوں اس پر
میں تم سے کوئی معاوضہ نہیں مانگتا جیسے میرے سے پہلے انبیاء علیہم السلام نے معاوضہ نہیں لیا "اجرا" یعنی نفع
سعدی مفتی مرحوم نے فرمایا کہ ہم نے اجر کا معنی نفع اسی لئے کیا ہے تاکہ *مَعْدَةُ فِي الْقُرْبَى* کا استثناء متعل صیح ہو سکے
اس لئے کہ درجی ازا افراد اجر سے بھی مستعد ذیل شعر میں ہے

و بددۃ یس۔ بہا انیس ۱۶۱ بمعافیر و الا لعیس

ترجہ ۱۔ اس شہر میں کوئی ساتھی نہیں کہ جس سے اس کیا جائے سوائے یہاں کے

تفسیر صوفیانہ ہادیاتِ نجیہ میں ہے کہ میں تم سے بشارت دینے پر معاوضہ نہیں مانگتا اس لئے کہ
اللہ تعالیٰ سے ہی تپانے جو کوئی تپانے کیوں کہ جب وہ اپنے بندے کو ایمان سے نوازتا ہے تو

سے خوش ہونا ہے وہ اس کے ساتھ قیامت تک خوش رہے گا۔ خبردار جو آل محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت میں مرے گا
 قبر میں اس کے لئے بہشت کی طرف دو دروازے کھول دیئے جائیں گے۔ خبردار جو آل محمد صلی اللہ علیہ وسلم
 کی محبت میں مرے گا تو اس قبر کو اللہ تعالیٰ ملائکہ رحمت کی زیارت گاہ بناتا ہے۔ خبردار جو آل محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے
 محبت کرتا ہے تو قیامت میں اسے اللہ تعالیٰ اہل سنت و جماعت میں اٹھائے گا۔ خبردار جو آل محمد صلی اللہ علیہ وسلم
 کے بغض میں مرے گا تو جب وہ قیامت میں آئے گا تو اس کی دونوں آنکھوں کے درمیان میں لکھا ہوگا کہ یہ اللہ تعالیٰ کی
 رحمت سے ناامید و محروم ہے۔ خبردار جو آل محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے بغض میں مرے گا وہ بہشت کی حشید و برگزینہ
 سے محروم ہے۔

آل محمد کون | آل محمد صلی اللہ علیہ وسلم وہ لوگ ہیں جن کا معاملہ حضور علیہ السلام کے سپرد ہو پھر جو معاملہ شدہ
 میں قریب تر ہو گا وہی آل محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے شرف سے اعلیٰ و اکمل ہو گا۔ اس میں
 شک نہیں کہ اس عہدہ میں حضور علیہ السلام کے قریب تر۔ علی وفاطہ حسن و حسین ہیں (رضی اللہ عنہم اجمعین)
 اور ان کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ تعلق نقل متواتر سے ثابت ہے۔

شیعہ کا رد | شیعہ صرف انہیں حضرات کو آل سمجھتے ہیں حالانکہ یہ غلط ہے بلکہ آل میں آل علی کے علاوہ
 آل حقیل (حضرت علی رضی اللہ عنہم کے بھائی) آل جعفر آل عباس رضی اللہ عنہ بھی شامل ہیں
 بلکہ جس حضرات کو زیورۃ نبیوں کہا جاسکتی وہ بھی آل میں شامل ہیں جیسے حضرت بنو ہاشم و بنو عبد المطلب
 رضی اللہ عنہم کذا فی الکواشف اور تفسیر ثعلبی میں ہے کہ حضور علیہ السلام کے قربت دار یعنی آل بنو ہاشم و بنو
 عبد المطلب ہیں اس لئے کہ خمس ان پر تقسیم ہوتا ہے۔

تمام کلمہ گواہی آل نبی ہیں | بعض مفسرین نے فرمایا کہ جو لوگ حضور علیہ السلام کا کلمہ طیبہ صدق لا
 سے پڑھتے ہیں انہیں آل کہا جائے۔ چنانچہ ابن عطاء نے مندرجہ
 نقل اس حکم علیہ الخ یعنی فرماتے ہیں میں تم سے دعوت سلام یہ اور کچھ نہیں، لگتا صرف یہ چاہتا ہوں کہ
 تم ان لوگوں سے محبت کرو جنہوں نے میری دعوت اسلام کو قبول کیا اور میری اطاعت قبول کی تم پر ان کی محبت
 واجب (مرفوع ہے) اس لئے کہ قادمہ ہے کہ تم محبوب کے محبوب سے محبت کرتا ہے اس لئے کہ ان دونوں میں ایک محبوب

کا ساتھ ہے ایسے ہی یحییٰ ابنی کی اطاعت بھی ضروری ہے اس لئے کہ انہیں ایک مطاع کی اطاعت و انقیاد کا شرف ہے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کا واقعہ | سیدنا ابن العربی قدس سرہ نے فرمایا کہ کچھ معصوم ہو کہ فلاں شخص
 حضرت ابوہریرہ سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں اس شخص سے کہا ہے کہ

اے یہ لوگو! یہ قلیل شیعہ بلکہ سنی راہبوں کا ذکر کرتی ہیں، ہم بیت کی محبت کی آڑ میں غلط فہم رضی اللہ عنہم دو گئے، کابر محمد کریم کی بیعت نہیں
 (ادبیہ غفرلہ)

انہار کیا ایک حالت میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں دیکھا مجھے فرمایا اے ابن العربی تم فلاں شخص سے کیوں ناامید ہو میں نے عرض کی کہ ابو دین سے بغض رکھتا ہے آپ نے فرمایا کیا وہ شخص اللہ تعالیٰ اور محمد سے محبت نہیں کرتا میں نے کہا ضرور کرتا ہے آپ نے فرمایا تو صرف ابو دین کے ساتھ بغض سے رازہ دگا ہو گیا کیا تمہیں ایسے شخص سے غصہ ہے جو اللہ تعالیٰ اور میرے ساتھ محبت کرتا ہے میں نے تسلیم خم کر کے عرض کی میں نے غلطی کی اور اپنی غلطی کی معافی چاہتا ہوں اب اللہ تعالیٰ وہ میرا تمام لوگوں سے محبوب ترین ہو گا۔ صبح جاگا اور اس شخص سے خواب بیان کر کے اس سے معافی چاہی تو وہ بھی خواب سن کر خوب رو دیا اور کہا کہ یہ مجھے تائبہ ہے کہ میں ابو دین سے بغض نہ کروں۔ چنانچہ اس روز وہ دونوں آپس میں راضی ہو گئے اور ایک دوسرے کے دوست بن گئے۔

تفسیر عالمانہ

ومن یقرض حسنۃ اور جو ایک نیکی کرتا ہے بالخصوص حب آل محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں

حل لغات امام راعب نے لکھا کہ اقتراف کا مادہ القرف ہے بمعنی درخت اور طائر انازا اور اس کے حاصل بھی قرف کہتے ہیں۔ پھر استعارہ کر کے اکتساب کے معنی میں استعمال کیا جاتا ہے وہ اچھا جو یا بُرا لیکن اس کا استعمال برائی میں زیادہ ہوتا ہے اسی لئے عربی مقولہ مشہور ہے کہ الا عتواف یزیل الا قتراف برائی کے ارتکاب کو توبہ کا اقرار مشابہ ہے۔ نزدیکیہا ہم اس کی نیکی میں اضافہ کرتے ہیں۔ حسنات دگنا بلکہ کئی گنا اور اس کے مثل اور نیکی کہنے کی توفیق اور اس میں اخلاص اور جسے اللہ تعالیٰ بڑھائے وہاں بندے کی معافی کہاں۔ ان اللہ غفور شکور ہے شک اللہ تعالیٰ غفور ہے کہ بندے کے گناہ بخشتا ہے اور شکور ہے کہ مصلح کو مکمل ثواب عطا فرماتا ہے بلکہ اپنے فضل و کرم سے اور زیادہ عطا فرماتا ہے اللہ تعالیٰ کے شکر کا یہی معنی کیا جاتا ہے اور اس کا معنی حقیقی ہے کہ منعم کی تعلیم کی خبر دیتا ہے اور اللہ تعالیٰ ایسا منعم ہے کہ اس کے سوا اس جیسا اور کوئی منعم نہیں ہو سکتا اور اسے ثابۃ (ثواب دینے)۔ اور تفضل سے مشابہت بھی ہے کیوں کہ یہ دونوں فعل غیر اور اس کی تعلیم پر دلالت کرتے ہیں یا اس کا معنی یہ ہے کہ وہ تخیل نیکی پر بہت بڑا ثواب بخشتا ہے۔ کیوں کہ اللہ تعالیٰ کا تخیل بھی کثیر ہے۔

حدیث شریف حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ عیسیٰ بن مریم علیہ السلام نے عرض کی۔ یا اللہ! اس امت مرحومہ کی خبر دیجئے اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ وہ ایسی امت ہے جس میں علماء

دکھا ہیں وہ اپنے علم و حکمت میں گویا انبیاء ہیں وہ تھوڑے ہی اکتفا کرتے ہیں۔ اور جو کچھ انہیں ملتا ہے اس پر وہ راضی ہوتے ہیں اور ان کا معمول سا عمل بھی لا الہ الا اللہ کی برکت سے انہیں بہشت میں لے جائے گا۔

ام غزالی قدس سرہ نے فرمایا کہ بندے کا شاکر ہونا اپنے جیسے انسان کے لئے یہ ہے کہ اس کے ساتھ ایسا

احسان اور بفضل و کرم کرے کہ وہ بندہ اس کی تعریف سے رطب اللسان ہو۔ اگر کوئی اس کے ساتھ احسان کرے تو اس کے شکر میں اس کے ساتھ دوبرا احسان کرے۔

حدیث شریف | حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو لوگوں کا شکر یہ نہیں کرتا وہ اللہ تعالیٰ کا شکر نہیں کرتا۔

فائدہ: اللہ تعالیٰ کو شک کرنا مجاز ہے اس لئے کہ اس کی بندہ جتنا حمد کرے تھوڑی ہے کیوں کہ اس کی شہاد کی کوئی حد نہیں مگر اس کے احسان کی ادائیگی میں اطاعت کرے تو بھی اس کا دیگر احسان ہے کہ اس نے اسے اپنی اطاعت کی توفیق بخشی بلکہ بندے کا احسان کے بدلے میں شکر کرنا نعمت دیجی ہے کیوں کہ اگر وہ شکر کی توفیق نہ بخشا تو وہ کس طرح شکر کرتا ہے

عظائیت ہر مومنے از بر تنم _____ چہ گو نہ ہر مومنے شکوے کنم
ترا آنکہ چشم و دمان داود و گرش _____ اگر مقلے در غلافش کدوش
ترجمہ: میرے جسم پر ہر بال اس کی بڑی مطلب ہے تو پھر میراں کا شکر مجھ سے کس طرح ہو سکتا ہے۔
تجھے اس نے آنکھ منہ اور کان دیئے۔ اگر قلعہ بند ہے تو تو اس کے خلاف کی کوشش نہ کر۔

تفسیر عالمانہ | ام یقولون ام مستطعد ہے یعنی وہ بات نہیں جو مذکور ہوئی بلکہ اصل حقیقت یہ ہے کہ کیا کفار کتہ ایسے کہتے ہیں اور ام بہم شر کا، الخ سے اعراض ہے افتری حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے گمراہ ہے۔ علی اللہ اللہ تعالیٰ پر کذباً جھوٹ مثلاً نبوت کا دعویٰ اور عہدہ قرآن و مہود وغیرہ ملودہ ازہی یہ ہمزہ انکاری ہے اور توینغ کہنے ہے کہ یا کہا گیا کہ یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر غلط احسابات کیوں کہتے ہیں وہ یہی ہے کہ حضور علیہ السلام نے انفراد کیا یا لمضوم اللہ تعالیٰ پر (معاذ اللہ) انفراد کیا جو تمام بتانوں سے بڑا ہے اور انفراد و کتب میں فرق یہ ہے کہ بھڑکتے ہیں بات اپنی طرف سے بنانا اور انفراد دوسرے کی طرف جھوٹ کا نقل کرنا دن یشاء اللہ بختم علی قبیلت اگر اللہ تعالیٰ چاہے تو تمہارے دل پر ہر نگاہ سے یہ ان کے غلط قول کے بطلان پر استنباد ہے وہ یہ کہ اگر (معاذ اللہ) حضور علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ پر انفراد کیا مگر انہیں اللہ تعالیٰ روک دیتا اس کی وجہ یہ ہے کہ حضور علیہ السلام نے قرآن اللہ کا کلام نہ کہ (معاذ اللہ) اللہ تعالیٰ پر انفراد کیا ہے اس لئے ان کا خیال تھا کہ کلام الہی کا صودہ حضور علیہ السلام نہیں ہو سکتا لہذا ان کا عقیدہ تھا کہ حضور علیہ السلام سے کلام الہی کا صودہ ممکن ہی نہیں۔ اس کے جواب میں یہ کہا گیا اگر حضور علیہ السلام نے اپنے دعویٰ میں اللہ تعالیٰ پر انفراد کیا ہے (معاذ اللہ) تو اللہ تعالیٰ انہیں روکتا بلکہ اس قرآن مجید

کو آپ سے صادر ہی ہونے نہ دیتا بلکہ آپ کے طلب پر تو مہر لگا دیتا کہ کلام کا دستور تو بڑی باتفاق اس کا کوئی معنی بھی آپ کو خیال اور تصور میں نہ آنے دیتا۔ بلکہ آپ اس کے حدوث میں سے ایک حرف بھی نہ بول سکتے حالانکہ معاملہ اس کے برعکس ہے کہ آپ پر بننا جب اللہ لفظ بہ لفظ مستعار طور پر خودی کا نزول ہوتا ہے اس سے یہ توجہ نکلا کہ یہ قرآن منجانب اللہ نازل ہوا۔ (کذا فی اتاہدیت البغیہ) خلاصہ یہ کہ اگر آپ افتراء کہتے تو اللہ تعالیٰ آپ کے دل پر مہر لگا دیتا لیکن حقیقت یہ ہے کہ نہ آپ نے افتراء کیا اور نہ ہی آپ کے دل پر مہر لگی

رد منکرین اولیاء و منکرین عصمت انبیاء | اس میں اشارہ ہے کہ اللہ دلے اور ملاکہ و رسل کے گناہ سے بالکل محفوظ و معصوم ہوتے ہیں اور نہ ہی بیان شریعت میں کسی قسم کی غلطی کر سکتے ہیں۔

تفسیر صوفیانہ | حقائق سلی میں ہے کہ حضرت سہیل بن عبد اللہ ستیری رحمۃ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ شوق اذلی و رجبۃ لم یرد لی کی مہر آپ کے دل پر لگے دے تاکہ آپ کو التفات الی الغیر بالکل نہ ہو اور آپ اجابت و اباء از خلق سے بالکل فارغ ہو جائیں۔

تفسیر عالمانہ | ”دیج اللہ باطل و حق الحق نکلتہ“ یہ جہد مستانفہ اور نفی افتراء کی تفسیر کرتا ہے اس کا عطف یکنتم پر نہیں جیسا کہ لفظ اللہ کو دوبارہ لانے سے ظاہر ہے اور صید صغیر استمرار کے لئے ہے اور محض میں صحیح و اد کے بغیر لکھا ہوا ہے جیسے دیدع الانسان دیدع الدار و سمیع الزمانہ میں حرف طت نہیں آئیں بھی کہا گیا اسے بلا قانون حذف کر دیا گیا محض اختصار اور لفظ کے پیش رفت اور وقف کو وصل پر محمول کرنے کے طور پر کیا گیا ہے یعنی جیسے وصل کے وقت واو اتقاء ساکنین سے گر جاتی ہے لیسے ہی یہاں کتابت میں حذف کی گئی خط کو لفظ پر محمول کیا گیا۔ خلاصہ یہ کہ یہاں واو کا حذف ہونا تذبذب اور اسے ماقبل پر معطوف کر کے بھی حذف نہیں کیا جاسکتا کیوں کہ اگر ایسا کیا جائے تو معنی بڑھتا ہے کیوں کہ اللہ تعالیٰ کا باطل کو مٹانا مشروط بالشرط نہیں اور معطف سے اس کا معلق بالشرط ہونا ثابت ہوتا ہے۔ اب معنی یہ ہوا کہ اللہ تعالیٰ کی عبادت ہے کہ وہ باطل کو مٹاتا اور حق کو ثابت کرتا ہے اپنی وحی کے ذریعے یا قضاء و تقدیر سے اسی قلم پر اگر و معاذ اللہ حضور علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ پر افتراء کیا ہوتا جیسا کہ کافروں کا خیال ہے تو اللہ تعالیٰ اس کی ممانعت فرماتا نیز اس کا مطلب یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے حبیب علیہ السلام سے وعدہ فرماتا ہے کہ آپ کے لئے یہ جو کافر بہتان تراشی کا الزام اور آپ کی تکذیب کر رہے ہیں ان کے ان باطل امور کو مٹا دے گا اور قرآن مجید یا قضاء و تقدیر کے ذریعے حق کو ایسا ثابت کر دے گا کہ اسے کوئی بھی نہ مٹا سکے گا آپ کو ان پر مہر کر

مے گا اسی معنی پر یہ صیغہ استقبال ہوگا۔ ”انہ عظیم ذات الصدر“ بے شک جو کچھ دلوں میں پوشیدہ ہے تو انہیں جانتا ہے اور تو ان کے لائق ان پر احکام کا اجراء فرماتا ہے جو کتاب ہے تو محو کتاب ہے اگر کتاب کڑا ہوتا ہے تو تو ہیبت کرتا ہے۔ کاشفی نے لکھا کہ آپ کی سچائی اور ان کا آپ کے متعلق افراد کا گمان اللہ تعالیٰ سے مخفی نہیں۔ ”فائدہ“ ذات الصدر کے جلنے ذات فرمایا ہے اس لئے کہ وہ ایک جنس ہیں اور ذات یہاں پیر مانیث کے معنی میں ہے یعنی صاحب یہاں محو محو کر کے صفت کو اس کے قائم مقام کھڑا کر دیا گیا ہے دراصل عبارت عظیم بالضررات حاجۃ الصدر ہے اس سے ان کے وہ وسوسہ و خواطر ہیں جو ان کی دلوں میں ہیں جن سے وہ کھردریا صفت کے ترکہ ہوتے ہیں۔ اور ان کے قلوب کو صدور کا صاحب اس لئے فرمایا کہ قلوب صدور کو لازم اور اس میں حل کیے ہوئے ہے جیسے دورہ کو غذا الا نام اور عورت کے پیٹ کے اندر کے بچے کے لئے کہتے ہیں۔ ”ہو جنسین و بیہنھا“ فائدہ آیتوں اشارہ ہے کہ اللہ تعالیٰ مانک ہے چاہے تو اپنے مقرب کو راندہ درگاہ بنا دے اور مجرم کو اپنا مقرب بنادے۔

حکایت محبت و محبت اولیاء کی وجہ سے نجات

مروی ہے کہ ایک شخص موسیٰ علیہ السلام کے زمانہ میں فوت ہوا تو اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام کو دیکھ کر پیرا دیت دلا تو ہر اچھے فعل کی بجائے اس کے گھر شریف گئے تو دیکھا کہ اسے لوگوں نے اس کے فسق و فجور کا وجہ سے کوئی عکس نہ کیا۔ پھر نکلیا پہلے موسیٰ علیہ السلام نے عرض کی یا اللہ اس کا راز کیا ہے لوگوں میں تو اس کے متعلق چہ گویاں ہو رہی ہیں اللہ تعالیٰ نے فرمایا اس کی تین باتیں تھیں جو اس کی موت کے وقت اس کی سفارش بن گئیں اگر وہ مجھ سے ان تینوں کو سفارشی بنا کر جلد گنہگاروں کی سفارش چاہتا تو میں سب کو بخش دیتا۔ موسیٰ علیہ السلام نے عرض کی وہ کونسی تین باتیں ہیں اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔

(۱) یہ کہتا تھا یا اللہ تعالیٰ تو جانتا ہے کہ واقعی میں نے گناہوں کا ارتکاب تو کیا گو میرا دل تو نہیں چاہتا تھا لیکن شیطان کی شرارت اور نفس کی فریب دہی مجھ سے گناہوں کا ارتکاب ہوا۔

(۲) اگرچہ میں گنہگار تھا اور ناستقوں سے میرا میل جول رہتا تھا لیکن میری نشست و برخاست اور صحبت و رفاقت تیرے دوستوں اور صالحین کے ساتھ تھی اور مجھے ان سے دل سے پیار اور عقیدت تھی۔

(۳) اگر میرے ہاں ناجر اور نیک ضرورت پیش کرتے تو میں نیک کی ضرورت کو ترجیح دیتا پہلے اس کا کام

کرتا پھر ناجر کا۔

انہی تین باتوں سے وہ میرا مقرب بنا اگرچاس کے بعض ایسے برے گناہ تھے جس سے لوگوں کو نفرت ہے۔

سبق

انسان پر لازم ہے کہ وہ قلب اور باطن کی اصلاح کرے
حدیث شریف میں ہے کہ اللہ تعالیٰ تیری صورتوں و احوال کو پسندیتا ہے اس کی نگاہ تہمت سے تلوں

و اعمال پر ہے مگر تہمت سے طلب و اعمال صالح ہوں تو تم مطلقاً اللہ تعالیٰ کے مقبول بندے ہو گے ورنہ مردود و
مردود۔

(فائدہ) بہت سے لوگ ایسے ہوتے ہیں جن کی زندگی گمراہی میں گزرتی ہے لیکن انجام بکار مراد مستقیم
ہوتا ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ اس کی سعادت عارضی تھی جو زائل ہو گئی اور اعتبار تو ازل حکم کا ہے اور سعادت
اصلی بھی ازل سے اسے نصیب ہوئی اس معنی پر اللہ تعالیٰ اس کے کفر یعنی شقاوت کو مٹا کر اس کے لئے
حق کا اثبات فرماتا ہے یعنی اسے دولتِ اسلم سے نوازتا ہے اور بہت سے بدبخت ایسے ہوتے ہیں جن کی زندگی
طاقت و سعادت پر گزرتی ہے لیکن خاتمہ پر انجام بر بد اور ازل الی الکفر جو جاتے ہیں جیسے بھام و برہم کا مٹر
ہوا کہ ان کی شقاوت ازل تھی اور سعادت عارضی حضرت حافظ قدس سرہ نے فرمایا ہے

بچوں حسن عاقبت نہ برندی و زائد لیت

آں پر کہ کار خود بنایت نہ کاند

ترجمہ: جب تو اچھا انجام لے کر نہ گیا تو زائد کی کاکی فائدہ - وہی بہتر ہے کہ اپنا کام اسی کی عنایت کے سپرد کرے
وہ اپنی ہیرانی سے بخش دے گا۔

تفسیر عالمانہ

وہو الذی یقبل التوبۃ عن عباده اور اللہ تعالیٰ وہ ہے جو اپنے بندوں کی توبہ
قبول کرتا ہے یعنی ان کی غلطیوں سے درگزر فرماتا ہے کیوں کہ اگر وہ معاف نہ فرمائے تو

پھر اس کا معنی یہ ہے کہ بندے گناہوں میں مبتلا رہیں جب سمجھیں گے کہ بخشش تو نہیں ہوگی پھر کیوں نہ گناہوں
کے لئے اڑالیں۔

فائدہ: قبول کو لفظ عن کا صردیا ہے اس لئے کہ وہ تجاوز کے معنی میں ہے۔

(مسئلہ) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ یہ حکم عام ہے کہ توبہ کرنے والا مومن ہو یا
کافر دوست ہو یا دشمن جو بھی توبہ کرے گا اللہ تعالیٰ اس کی توبہ قبول فرمائے گا۔

فائدہ: توبہ یعنی گناہوں پر نہ امت کرتے ہوئے ان سے جو شک کرنا اور پختہ ارادہ کرنا کہ آئندہ ہمیشہ کیلئے
گناہ نہیں کروں گا۔ حضرت بو شیبہ نے فرمایا کہ اس کی علامت یہ ہے کہ جو بنی اس کے گناہ کا ذکر اس کے سامنے
ہو اس سے قلب کو خلل نہ ہو اور انت محسوس نہ ہو۔

حکایت: مروی ہے کہ ایک اعرابی مسجد نبوی صا حاضر ہوا اور کہا یا اللہ میں تجھ سے بخشش مانگتا

اللہ اپنے گناہوں سے توبہ کرتا ہوں۔ پھر نماز پڑھی جب فارغ ہوا تو حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا اسے فلاں تو نے استغفار توبہ میں ایسی عجلت دکھائی جیسے ایک بھونا آدمی توبہ واستغفار کرتا ہو تو ایسی توبہ سے بھی توبہ کر کے توبہ کرنے میں غلط طریقہ اختیار کیا ہے اس نے عرض کی اے امیر المؤمنین آپ مجھ کے توبہ کا طریقہ بتائیں آپ نے فرمایا توبہ کی چھ شرائط ہیں۔

(۱) ماضی میں جتنے گناہ ہوئے اس سے طاعت کا اظہار

(۲) جتنے فرائض ادا کئے ان کا اعادہ۔

(۳) حقوق العباد کی ادائیگی

(۴) جیسے گناہ کر کے نفس کو خوش کیا ایسے ہی طاعت میں ذلیل و خوار کر

(۵) جیسے گناہوں سے اسے عداوت دی اب اسے طاعت کے کڑھے گھونٹ پلا

(۶) آہ و زاری اور گریہ و زغان اور زندگی بھر کے ہنسنے سے کچھ زائد روئیں۔

حدیث شریف | اللہ اپنے بندے کی توبہ سے ان لوگوں سے زیادہ خوش ہوتا ہے جیسے

(۱) عورت کو بائجنین پر بچہ عطا ہو

(۲) گم شدہ شے گم کرنے والے کو اپنا مکمل ملنے۔

(۳) پیاسے کو پانی مل جانے

جو اللہ تعالیٰ کے ہاں غلغلاہ توبہ کرتا ہے اللہ تعالیٰ مگر ان رشتوں سے اس کے گناہ بھلا

دیتا ہے اور غلط ارض سے اس کے گناہ مٹا دیتا ہے۔

حدیث شریف | میں ہے کہ حضرت عبدالعزیز بن اسحاق نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ ابن آدم سے فرماتا ہے

کہ تیرے لئے انوسس ہے کہ تو گناہ کر کے استغفار نہیں کرتا تاکہ میں تیرے گناہ

بخش دلاں۔ جو میرا بندہ گناہ تو کرتا ہے لیکن وہ رحمت سے بھی امید رکھتا ہے تو اسے فرشتہ تو گواہ رہو میں اسے بخش

دوں گا یعنی اتفاقہ گناہ ہونے پر رحمت سے امید دار ہونا اس کا معنی یہ نہیں کہ وہ خواہ مخواہ گناہ کرے۔

تفسیر صوفیانہ | تاویلات بخیرہ میں ہے کہ جب اللہ تعالیٰ پتا بتا ہے کہ کسی بندے کی توبہ قبول کرے تاکہ

وہ بعد فراق کے اس سال اس فیلین کے شکل کر کر سہ کے اعلیٰ علیین میں پہلے تو ہدایت غلوت

ہے تقویٰ کے ساتھ اسے جودیت اسوا کی جودیت کی غلامی سے نجات بخشا ہے پھر اسے تقرب الی اللہ اور

رجوع کی توفیق عطا فرماتا ہے۔ چنانچہ حدیث قدسی میں ہے جو ایک باشت کے برابر توبہ کر کے میرے قریب ہوتا

ہے تو میں اس کی توبہ قبول کر کے ایک امداد قریب ہو جاتا ہوں۔ اگر قبولیت اہل بندہ کی توبہ پر سمجھت نہ کرتی تو بندے کی کبھی توبہ قبول نہ ہوتی۔

حکایت | کسی بزرگ نے کسی شیخ سے عرض کی کہ اگر میں توبہ کروں تو کیا میری توبہ قبول ہوگی شیخ نے فرمایا اگر تیری قبول نہ ہوتی تو تجھے توبہ کی توفیق بھی نہ ہوتا۔

حدیث شریف | میں ہے کہ بہشت کے بعض مقامات خالی بیچ جائیں گے تو اللہ تعالیٰ اس وقت ہدیہ مخلوق پیدا فرما کر بہشت کی وہ خالی جگہ پُر فرمائے گا

(قائد) جب کہ وہ کریم

ایسا لطف فرمائے گا کہ ہدیہ مخلوق کو جلاعل اور بغیر حساب کے بہشت عطا فرمائے گا تو پھر پرانے بندوں پر کیوں نہ لطف کریم ہو اور اسے ثواب و جنت سے کیسے محروم فرمائے گا۔ پھر ان لوگوں کی بات ہی کیا جو اپنے گناہوں سے توبہ کرتے اور اس سے بخشش کی طلب کرتے ہیں دُیْنُوْهُنَّ اَلْیَاتِ اور ہر صغیرہ و کبیرہ گناہ معاف فرماتا ہے سوائے شرک کے کہ اس کی بخشش ہرگز نہیں اس کے سوا باقی جملہ گناہوں کو میں کو چاہے بخش دے محض اپنے فضل و کرم سے یا اپنے کسی محبوب اور پیارے بندے کی شفاعت سے اگر چاہوں تو توبہ کا موقع بھی نہ ملا ہو۔ یہی اہل سنت کا مذہب ہے۔

(قائد) | تاویلات نجیہ میں ہے کہ بندے کے بہت ایسے گناہ معاف فرماتا ہے جس کا بندے کو علم بھی نہ تھا کہ جن سے وہ توبہ کرتا اور بہت سے ایسے گناہوں کو معاف فرمائے گا جن کا بندے کو علم تو تھا لیکن ان سے توبہ ذکر کا وہ علم ما غفلون اور تم جس طرح کے کام کرتے ہو انہیں وہ جانتا ہے تمہارے بڑے اور اچھے تمام افعال سے باخبر ہے اسی لئے وہ تائب کو بخش دے گا اور غیر تائب سے بھی درگزر فرمائے گا یہ اس کی مشیت پر مبنی ہے اور مشیت میں بے شمار حکمتیں اور معجزات ہیں۔

تفسیر صوفیانہ | تاویلات نجیہ میں ہے کہ وہ کریم شہاری ہر نیکی اور برائی کو جانتا ہے کہ جس کا تمہیں علم بھی نہیں پھر تمہاری نیکیوں کی وجہ سے تمہاری برائیوں کو معاف فرماتا ہے اور عرائس البقی میں ہے کہ وہ ان کی توبہ قبول کرتا ہے جب وہ اپنے نفس و کون سے نکل کر صرف اسی کے اور اس کے قدس سے مقدس ہو جاتے ہیں اور ان کے وہ گناہ معاف فرماتا ہے جو ان کے طوب پر غیر اللہ کے ذکر کا گندہ اور ان کی خلوات کے ذادوں کو بھی جانتا ہے۔

ابراہیمی نسخے برائے سالک | سینا ابراہیم علیہ السلام کے صحیفوں میں ہے کہ بندے کو اپنے غفلات کی تقیم ضروری ہے اس کا ایک وقت ایسا مقرر ہو جس میں صرف اس کی

اللہ تعالیٰ سے مناجات ہو اور اس کی صفت میں تفکر کرے دوسرا وقت ایسا ہو جس میں اپنے نفس کا عتاب کرے کہ
اس نے ماضی میں کیا کیا اور آئندہ اس کا کیا پروگرام ہے اور ایک ایسا وقت مقرر ہو جس میں اپنے ملال و حرام کھانے
پینے میں غور و فکر کرے۔

حکایت حضرت دینوری رحمۃ اللہ تعالیٰ کے ہاں ایک شخص حاضر ہوا اور عرض کی میں اپنے مولیٰ کے
سامنے کس حالت میں جاؤں جب کہ اس نے مجھ سے آفات و بلیات کو ٹالا آپ نے فرمایا
آقا کے سامنے ایسے رہو جیسے ماں کی گود میں چھوٹا بچہ کہ اسے جو نہیں تھپڑ مارتی ہے تو وہ ماں کو چھٹا ہے یہاں
تک کہ ماں کو اس پر رحم آجاتا ہے کہ اسے پیار سے گلے لگا لیتی ہے۔

تین بار دعا مانگنے کا ثبوت ہم اہل سنت کے بعض حضرات کی عادت ہے کہ فرض یا نیت ہی
دعائیں بارگاہی سے کبھی کبھم ناجائز سمجھتے ہیں مستقل طور پر فقیر اسی غفرلہ نے رسالہ لکھا ہے فی الحال ناظرین
کے لئے صاحب روح البیان کی نقل کردہ روایت کافی ہے فرمایا

وفي الخبیر ان بعض المذنبین یرفع ید ید
الی جناب الحق فلا یمنظر الیہ ای یمن الرحمة
ثم یدعو ثانیاً ینعرض عنہ ثم یدعو یتسرع
ثالثاً فیقول یا مذلکونی استجیت من جددی
ولیس له رب فیوری فقد غفرت له

ودح البیان ج ۳ تحت آیت ہذا

حدیث شریف میں ہے کہ بعض گنہگار ہاتھ اٹھا کر دعا کرتے
ہیں تو اللہ تعالیٰ نظر رحمت سے اسے دیکھتا تک نہیں
دوبارہ دعا مانگتا ہے تو بھی اس سے منہ پھیر لیتا ہے
تیسری بار گڑ گڑا کر عرض کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ فرماتا ہے
یرے فرشتے میں نے اپنے بندے سے حیا کی کیونکہ اس کا
میرے سوا کوئی نہیں میں نے اسے بخش دیا۔

استجیت معنی میں نے اس کا مقصد پیدا کر دیا اس لئے کہ بندوں کی زاری سے مجھے حیا آتی ہے

سے کرم بین و لطف خداوندگار ۔ گنہ بند کو دست واد شرمسار

ترجمہ : خداوند کریم کا لطف و کرم دیکھ ۔ گناہ بندے نے کیا اور شرمسار وہ کریم ہے۔

فائدہ : اللہ تعالیٰ کے حیا کرنے کے معنی یہ ہے کہ وہ کریم بندے کو خائب و خاسر نہیں فرماتا۔

و یستجیب الذین آمنوا و عملوا الصالحات یتستجیب کا فاعل اللہ تعالیٰ ہے اسم موصول مفعول یہ

ہے اور یہاں مخفوف مذكوف ہے یعنی دعا، الذین آمنوا یعنی اللہ تعالیٰ اپنے اہل ایمان اعمال صالحہ کرنے

واللہ بندوں کی دعا قبول فرماتا ہے جب وہ اس سے دعا مانگتے ہیں اور قیامت میں ان کی طاعات پر انہیں

ثواب عطا فرمائے گا۔ اہمیت اثبات کے معنی میں ہے اور یہ ان کا مجازی معنی ہے یعنی جیسے ان کی دعا

مستجاب ہوتی ہے ایسے ہی اعمال صالحہ بھی قبول ہوں گے ایسے مجازات کی وسیل حدیث شریف میں ہے

حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "افضل الدعاء الحمد لله" یہاں الحمد لله کو دعا کہا گیا ہے اور یہی ہے کہ یہ دعا صل و تسبیح اللہ بسم۔ جو یہاں لام محذوف کر دی گئی جیسے "واذ کا لوہم" میں لام محذوف ہے اس لئے کہ یہ بھی دعا صل واذ کا لوہم تھا۔

فائدہ: سعودی مفتی مرحوم نے فرمایا زیادہ مناسب یہی ہے کہ کہا جائے کہ یہاں مضائقہ محذوف ہے اس لئے کہ مضائقہ محذوف ہونا عام ہے بخلاف حرف جارہ کے "ینذیرکم من فضلہ" اور جو کچھ وہ مانگتے ہیں اللہ تعالیٰ کے محض اپنے فضل و کرم اس کو اور زیادہ عطا فرماتا ہے اس کا عطف فعل مقدم پر ہے اس کا معنی یہ ہوا کہ وہ اللہ تعالیٰ کو عبادت سے جواب دیتے ہیں یعنی اس کے حکم کے مطابق اس کی عبادت بجا لاتے ہیں اسی لئے ان کے استمعاق پر اپنے فضل و کرم سے ان کو زائد عطا فرماتا ہے اس کی تائید ذیل کی حکایت سے ہوتی ہے۔

حکایت حضرت ابراہیم بن ادہم قدس سرہ سے مریدین نے عرض کی کہ ہم اللہ تعالیٰ سے بہت بڑی بے چوٹی دعائیں مانگتے ہیں لیکن ہماری دعائیں قبول نہیں ہوتیں آپ نے فرمایا کہ تم اللہ تعالیٰ کی دعوت کو قبول نہیں کرتے پھر وہ تمہاری دعا کو کیسے قبول فرمائے۔ انہوں نے عرض کی وہ کیسے آپ نے فرمایا اللہ تعالیٰ فرماتا ہے واللہ یدعوکم الی دینا اسلام اور فرمایا ہے "والتسبیح الذین آمنوا الی" ان دعائیوں میں فرمایا کہ اس کے بعض بندوں نے اس کی دعوت قبول فرمائی اسی لئے اپنے ان بعض بندگان کی دعا بھی قبول فرماتا ہے۔

حکایت مذکور کا رد بحر العلوم میں لکھا ہے کہ محدثین نے اس جواب کو غیر پسندیدہ فرمایا ہے وہ اس لئے کہ حق صریح یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ ہر نیکو کی دعا قبول فرماتا ہے۔ چنانچہ (حدیث شریف) میں ہے کہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ نبی سے کی دعائیں اور سے خالی نہیں جاتی۔

(۱) اس کے عوض اس کے گناہ بخش دیئے جاتے ہیں ورنہ

(۲) دیر سے قبول ہوتی ہے ورنہ

(۳) قیامت میں اس کے اعمال نامے میں درخ ہوتی ہے و تا کہ دعوات بلند ہوں (دعا واہ انسانی)۔

(حدیث شریف) میں ہے کہ جب بندہ اللہ تعالیٰ سے کچھ مانگتا ہے تو پھر یا اسے فوراً مل جاتا ہے یا

اس کے لئے ذخیرہ بنایا جاتا ہے۔

(حدیث شریف) میں ہے کہ ہر عمل پر ثواب عطا ہوتا ہے یہاں تک کہ وہ مشقت جو اسے موت کے وقت

ہوتی ہے اس سے بھل ابر پاتا ہے۔

(حدیث شریف) اللہ تعالیٰ قیامت میں اپنے کسی بندے کو بلا کر مزلنے لگا کہ تو نے مجھے فلاں وقت

دعائیں میں نے فوراً قبول کر لی کیا تجھے یاد ہے عرض کو گناہاں یا سب۔ پھر اللہ تعالیٰ فرمائے گا کہ تو نے مجھ

بے فکری وقت و مانتی تو میرے قبول نہ کی لیکن میں نے اسے تیرے لئے مٹانے میں درج کیا اور اس کا تجھے
پرست میں بہت بڑا اجر ملے گا۔ یہ سنی کر آرزو کرے گا کاش دنیا میں میری کوئی دعا بھی قبول نہ ہوتی۔ روادار
رضی اللہ عنہ (

(حدیث شریف ۴) حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ جب اللہ
تعالیٰ کسی بندے سے محبت کرتا ہے تو اسے کسی مصیبت میں مبتلا کر دیتا ہے اور اسے سخت تکلیف اور پریشانی
ہوتی ہے پھر وہ اللہ تعالیٰ سے دعا کرتا ہے حضرت جبریل علیہ السلام مرض کرتے ہیں یا اللہ اپنے اس عاجز بندے
کی دعا قبول فرما۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے چھوڑنے میں اس کی پیادری صدا سے محبت کرتا ہوں جب بندہ دعا مانگتا
ہے تو اللہ تعالیٰ فرماتا ہے بلیک میرا بندہ تو مجھ سے مانگتا جا میں تجھے دیتا جاؤں تو مجھ سے دعا مانگ میں
تیری دعا قبول کروں گا اگر تیرا کام بنا دوں تو بھی ٹھیک ہے لیکن تیرے لئے افضل یہ ہے کہ تیری دعا کو آخرت کیلئے
تیرا ذخیرہ بناؤں۔

(حدیث شریف ۵) جس کی دعا قبول ہوتی اسے کیسے کہا جائے کہ وہ اجابت سے محروم ہو گیا اس بارہ میں
بے شمار احادیث ہیں۔

قائدہ ۱۔ ان جملہ روایات سے ثابت ہوا کہ اللہ تعالیٰ اپنے عباد میں کسی دعا میں
غائب و غاسر نہیں فرماتا اور وہ کیسے غائب و غاسر فرماتے جب اس سے نہ مانگا جائے تو ناراض ہوتا ہے۔

(حدیث شریف ۶) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ
اللہ تعالیٰ اس بندے پر ناراض ہوتا ہے جو اس سے سوال نہ کرے اور یہ اللہ تعالیٰ کے سوا اور کون کرتا ہے۔

**صاحب روح البیان کا قطعی فیصلہ اور
تائید اہلسنت و جماعہ کا رد !**

فقیر (صاحب روح البیان قدس سرہ) کہتا ہے
بے ضرورت کے تمام دلائل بجا لیکن اختلاف اس میں
یہ ہے کہ اور اکس بندے کی دعا مستجاب ہوتی

ہے۔ اس میں قطعی فیصلہ یہ ہے کہ مومن کامل و ولی اللہ اور انبیاء علیہم السلام کی ہر دعا مستجاب ہے۔ یہ نہیں کہ
ہر مومن کلمہ گو کی دعا مستجاب ہوتی ہے اس لئے کہ احادیث مبارکہ میں وارد ہے کہ بعض گناہ استیجاب دعا سے مانع ہوتے
ہیں اور بہت سے گنہگاروں کی دعائیں رد ہو جاتی ہیں بالخصوص جس کا لباس و خداک حرام کا اور دل غافل و کابل ہو
اور اس شخص کی دعا بھی رد ہو جاتی ہے جس پر لوگوں کے مظالم و حقوق ہوں وغیرہ وغیرہ چنانچہ ملاحظہ ہو۔

(۱) حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم اس کے سطق اطہر حضرت فاضل بریلوی قدس سرہ کی کتاب احسن الاموال ملاحظہ کیجئے فقیر نے اس کا خلاصہ
لکھا یا تم افضل الرجاۃ اسے دیکھو اویسی فقرہ

عیدِ کلم میرے لئے اُٹھاؤ لیکن تاکہ میری بزدلی قبول ہو آپ نے فرمایا اے سعد مرا کہے: یوحنا باری ہر دعا قبول ہوگی اس لئے کہ جس کے پیٹ میں ایک نعرہ حرام چلا گیا تو چالیس دن تک اس کی دعا قبول نہیں ہوتی۔

حدیث ۱: حضور سرورِ عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بہت سے لوگ راہِ حق میں طویل سفر کرتے ہیں اور بللِ اجر سے اور بظاہر پریشان حال ہوتے ہیں۔ دعا کیلئے ہاتھ اٹھا کر عرض کرتے ہیں یا اللہ یا اللہ یعنی میری دعا قبول فرمائیے، حالانکہ اس کا کھانا پینا حرام اور اس کی غذا حرام پھر ایسے شخص کی دعا کیسے مستجاب ہو۔

حدیث ۲: ابو طالب کو حضور سرورِ عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی موت کے وقت فرمایا کہ سبحانہا اگر تم میری اطاعت کرو تو میری اطاعت تیرے تابع ہوگی۔ اس لئے فرمایا کہ ابو طالب نے سوال کیا تیرا رب تیری کون سی بات مانگے وغیرہ وغیرہ۔

فائدہ ۱: آیت میں بعض مفسرین نے زیادہ شفعہ شفاعت مراد لی ہے یعنی جس پر جہنم واجب ہو جانے کی اللہ والے نیک لوگ اس کی شفاعت کریں گے تو ان کی شفاعت قبول ہوگی یہ بھی ان کے اپنے اعمال پر ایک زائدہ شفعہ عطا ہوئی ایسے ہی اسے دیدارِ الہی سے نوازا جائے گا اور بہشت کی نعمتیں عطا ہوں گی یہ بھی اعمال پر ایک زائدہ شفعہ ہے اگرچہ بہشت کو عمل کے مقابلے میں مانا جائے کہ وہ بھی اعمال کی طرح مخلوق ہے لیکن دیدارِ الہی تو ایک ایسی نعمت ہے کہ اس کی کوئی مثال ہی نہیں کیوں کہ وہ قدیم ذات ہے یہ بھی اس کا فضل و احسان ہے۔

فائدہ ۲: کشف الاسرار میں ہے کہ دیدارِ الہی محض اس کے فضل سے ہوگا وہ کسی طاعت و عبادت کا صلہ نہیں۔
حدیث شریف میں ہے کہ جب بہشتی بہشت میں داخل ہوں گے تو انہیں ندا ہوگی کہ اے بہشتیو! اب تمہارے ساتھ کیا ہوا وہ پورا کرنا ہے اس کے بعد اللہ تعالیٰ اپنے عباداتِ اٹھائے گا تو سب کے سب اللہ تعالیٰ کو دیکھیں گے۔

حضرت شبلی کا نزولِ لا وجہ منقول ہے کہ حضرت شبلی ایک وقت غلبہٴ وجہ میں کہہ رہے تھے یا اللہ قیامت میں سب کو اذہا کر دینا صرف میری آنکھیں کھلی رہیں تاکہ میں ہی سمجھ دیکھوں۔ ایک بار وجہ میں کہہ رہے تھے یا اللہ شبلی کو قیامت میں اذہا بنا دینا کیوں کہ میرے جیسا تجھے کب دیکھنے کے قابل ہے۔ پہلے وجہ میں فیرت کے مقام میں تھے کہ اپنے سوا کسی اور کو دیکھنے کے

لوا دارانہ ہوسنے اور بزدلوں کے نزدیک یہ ایک بہت بڑا مقام ہے سے
 از رشک تو پُر کنم دل و دیدہ خویش

تا میں تو نہ بیند و نہ آں را پیش

ترجمہ ۱: میں دل و آنکھ کو آنسو سے پر کر تا ہوں تاکہ یہ نہ مجھے دیکھیں نہ کسی اور کو۔

فائدہ: جب اللہ تعالیٰ اپنا دیدار اپنے دوستوں کو عطا فرمائے گا تو اس کے جمال کا اپنا تقاضا ہوگا۔
بشر کو کب ایسا تقاضا ہو سکتا ہے کہ اسے اس کا دیدار چاہئے۔

تفسیر عالمانہ | داکافروں کو عذاب شدید اور کافروں کے لئے عذاب شدید مزید ہوگا جیسا کہ اہل ایمان کے لئے ثواب کی زیادتی و دلالت کرتی ہے کہ کافروں کے عذاب میں ملاہ ان کے اعمال کی سزا کے اور عذاب ہوگا۔

تفسیر صوفیانہ | کاشفی نے لکھا کہ ان کے لئے عذاب شدید ہوگا کہ انہیں حجابات مذکورہ میں مبتلا کیا جائے گا اور انہیں دائمی عذاب ہوگا۔ اور حجابات از دیدار الہی سے مذکورہ تر عذاب اللہ کوئی نہ ہوگا۔
سے زیچ رنج تو مطلق دلم نہا بدروئے جز آنکہ بندگنی در حجاب فرمانش

ترجمہ: کسی رنج سے میرا دل مطلقاً نہ نہ پھرے گا ہاں وہ بڑا درد ہوگا کہ اسے دیدار سے محروم کر دے۔
(۶۷) ادویات بخیر میں ہے کہ اللہ تعالیٰ تائبین کی توبہ قبول کرتا ہے اور جو توبہ نہیں کر سکا اس کے گناہ بخنثے گا پھر ان سب کو بہشت میں داخل فرمائے گا اس سے قدرتی طور پر سوال پیدا ہوتا ہے کہ اگر اللہ تعالیٰ سب کو بخنثے گا تو پھر جہنم کیوں ہو اس کے جواب میں فرمایا کہ دوزخ کافروں کے لئے ہے پھر سوال ہوا کہ کافروں کو عذاب ہوگا تو پھر گنہگاروں کو کھلی چھٹی ہو گئی کہ وہ گناہ کرتے رہیں اس کے جواب میں فرمایا کہ کافروں کو عذاب شدید ہوگا اور اہل ایمان گنہگاروں کو عذاب خفیف ہوگا اور اہل ایمان کو صیغہ خطاب سے مخاطب کرنے سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے کہ انہیں بھی ہوگا لیکن شدید نہیں جو بندہ توبہ کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ کو راضی کرنے کے لئے نہ جہنم کے خوف سے اور نہ ہی بہشت کی طمع میں تو اللہ تعالیٰ اپنی کرم نوازی سے اس بندہ کی توبہ قبول فرماتا ہے عامی انسان ہمیشہ شکرت القلب ہوتا ہے جب اسے معلوم ہوگا کہ اللہ تعالیٰ اطاعت گزاروں کی توبہ قبول فرماتا ہے تو اسے کہے گا کہ کاش وہ جانت کرتا تاکہ اللہ تعالیٰ اس کی بھی توبہ قبول فرماتا تو اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ میرا بندہ گمراہ نہیں اگرچہ تیرے ہاں طاعت نہ بھی ہو تب بھی اگر تو توبہ کرے گا تو تیری توبہ قبول ہوگی۔

تفسیر عالمانہ | دو بسط الله الرزق لعباده اور اگر اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کے رزق میں وسعت فرما دے ببقواتی الارض تو زمین پر بغاوت پھیلے گی اور گناہ کریں گے ہاں جیسے اللہ

تعالیٰ بچائے ورنہ عموماً ایسے ہوتا ہے کہ دنیا و دولت کی وسعت ظلم پر اکساتی ہے اس لئے کہ دولت مند ہی بکراؤ سرکشی اور فساد کو دعوت دیتی ہے اپنی بسنی اور بغاوت سے فساد کی طرف اشارہ کرتا ہے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ بندے کی بغاوت کا مطلب یہ ہے کہ وہ ایک مرتبہ کے حصول کے بعد اس آگے کی تکمیل کی جو وجہ کرے ایسے ہی ایک لباس سے اسے چھا لباس چاہئے ایسے ہی ایک سواری کے بعد

اور بہتر سوار کی خواہش کرے۔

(نکتہ) بعض مشائخ نے فرمایا کہ اگر بندوں کو با فراغت رزق عطا فرمائے تو بندے سے فساد و بغاوت میں لگ جائیں اسی لئے انہیں کسب مال و دیگر مشاغل میں مشغول رکھا ہے تاکہ فساد برپا نہ کریں۔

ان اسباب و الفراغ و الجدا .. مفسدة للتراى مفسدة

ترجمہ : بیشک جوانی فراغت اور دولت انسان کو بہت زیادہ خواب کرتے ہیں۔

تاثرہ : یعنی امور مذکورہ بالا فساد کے اسباب ہیں اور فراغ کا معنی عدم الشغل ہے اور رزق کی وسعت پر بغاوت و فساد بہ بنائے اکثریت ہے ورنہ بہت سے عزیز، مسکین اور فقیر ظالم اور سرکش ہوتے ہیں۔

دیے یہ قدرتی بات ہے کہ فقر و محتاج اور مسکین کو فقر و ناقدہ جز و انکسار اور تواضع کی طرف لے جاتا ہے اور دولت مند سرکش اور بغاوت پر اکساتا ہے اگر یہ قاعدہ عام ہوتا تو دنیا میں بغاوت و سرکشی مام ہوتی لیکن ایسا نہیں ہوا بلکہ اکثر دولت مند کو سرکش بنایا تو بعض کو شکست و تواضع ایسے ہی اکثر فقراء و مسکین کو تواضع و شکست بنایا تو بعض کو سرکش اور ظالم۔

کاشفی نے لکھا کہ واقعی قاعدہ مذکورہ اکثر یہ ہے لیکن
حضرت ذوالنون مصری رضی اللہ عنہ اپنے
زمانہ میں بہت بڑے مالدار تھے لیکن ان سے

ذوالنون مصری بہت بڑے مالدار
فقیر اور درویش تھے

ظلم و بغاوت کا صدور نہ ہوا۔ بعض مشائخ نے فرمایا کہ مال و دولت کی مثال بارش کی ہے کہ وہ برستی تو جگہ پر ہے لیکن زمین کی تاثیر سے مختلف قسم کی گھاس پیدا ہوتی ہے۔

باراں کہ در لطافت طبعش صاف نیست .. در باغ لاله رویہ و در شورہ بوم خس

ترجمہ : بارش کی لطافت طبع سے کسی کو اختلاف نہیں لیکن باغ میں پھول اگتے ہیں اور شورہ زمین میں بوم خانہ لگتا ہے۔
قائدہ : چونکہ اکثر طبیعتوں میں ہواؤ ہو کس کا غلبہ ہوتا ہے اور صفات سببی و ہبسی اس میں پیدا ہوتے ہیں اور ان کی پیدائش اسطاعت و وقت کا سب سے بڑا اور قوی سبب مال و نیل ہے اگر اللہ تعالیٰ سب پر مال و دولت کی فراوانی فرمادے تو تمام بندے باطنی و ظاہری ہو جائیں گے۔ اس دعویٰ کی دلیل اور ہجرت کے لئے فرعون، ہامان، قارون اور ابن عباس اور ہرے سرکش کے حالات کافی ہیں۔

حدیث شریف | حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مجھے اپنی امت کے لئے مال و دولت سے زیادہ خطرہ ہے کہ وہ اس کی رونق اور رنگینی کو دیکھ کر اس کی محبت و عشق میں مبتلا ہو جائیں گے اور اس کی کثرت و نفرت کے سیلاب میں بہہ جائیں گے۔ حضرت صائب نے فرمایا :

الحاکم استغاثہ ہی دار ہے چاہیے

نفس را بد خو نباز و نعمت دنیا کن

آب و نان و سیر کامل میکند مزدور را۔

ترجمہ: نفس کو دنیا کی ناز و نعمت کا غر بنا کر اسے بد خو نہ بنائیے ورنہ سیر جو کہ کھانا مزدور کو سست کرتا ہے۔

”وَمَنْ يَنْزِلْ بِقَدَرٍ“ قدر یعنی اندازہ (کذا فی کشف الاسرار) اور کاشفی نے لکھا یعنی تقدیر نازل ہے اور انعام میں ہے قدر یعنی تقسیم ہے اور تیس اس شئی بالشیء کے معنی میں بھی آتا ہے۔ بحر العلوم میں ہے کہ یہ از باب ضرب و نصر ہر دونوں طرح مستعمل ہوتا ہے اور احادیث شریفہ (نان غم عیکم فادعوا میں (طبر الدال) پر ملاحظہ فرمائیے بغیر الدال پر ملاحظہ فرمائیے یعنی اگر گرد و غبار ہو تو مہینہ کے تیس دن مکمل کرو۔ مایشاء یعنی رزق اندازہ کے مطابق نازل فرماتا ہے جو چاہتا ہے یہ نازل کا مفعول ہے مد اند بعبادہ خبیث یعنی بے شک وہ اپنے بندوں کے پریشیدہ اور ظاہری امور کو جانتا ہے اسی لئے ان کے انداز کے مطابق انہیں رزق عطا فرماتا ہے کسی کو فقیر و محتاج بناتا ہے اور کسی کو فنی اور دولت مند۔ کسی سے دولت روکتا ہے کسی کو کثرت و وفرت بخشتا ہے جیسے اس کی حکمت و ممانیت کا تقاضا ہوتا ہے ویسے داتا ہے اگر سب کو دولت مند بنائے تو باغی و طاعی ہو جائیں اگر سب کو فقیر و مسکین بنا دے تو تباہ و برباد کر دے۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام جبرئیل علیہ السلام اور وہ اللہ تعالیٰ سے روایت کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا جو بھی میرے کسی ولی کی امانت اور خستہ کاری اور بے ادبی کرتا ہے تو وہ میرے ساتھ جنگ کے لئے بالمقابل ہوا اور میں اپنے دوستوں کی نصرت اور مدد میں بہت زیادہ جلدی کرتا ہوں اور ان کے دشمن پر شیرازے سے بھی بہت زیادہ غضب ناک ہوتا ہوں اور میرا وہ بندہ جو فرائض کی ادائیگی کرتا ہے تو وہ میرے قریب ہو جاتا ہے اور قرب لوافل میں ترقی کرتے کرتے وہ بندہ میرے قریب بن جاتا ہے جب وہ میرا محبوب بن جاتا ہے تو میں اس کی آنکھ کاں دانتھ بن جاتا ہوں یعنی اسے میری طرف سے ہر معاملہ میں تائید ملتی ہے اگر مجھ سے دعا مانگے تو قبول کرتا ہوں اور اگر مجھ سے کچھ مانگے تو میں اسے عطا کرتا ہوں اگر اسے میرے کسی امر میں تردد ہو تا مثلاً ربح قبض ہو جانے سے ہی چرتا ہے اور میں اسے پریشان کرنا بھی نہیں چاہتا حالانکہ اس کے لئے موت ضروری امر ہے (آخر موت کا شکار ہو رہا جاتا ہے لیکن ایسے مرتے سے کہ پھر وہ اسے خود چاہتا ہے (تفعیل گزری ہے)

ولی اللہ کے بے ادب کے ساتھ
اللہ تعالیٰ کی جنگ

بندوں کے احوال و اطوار کے فوائد

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے میرے بعض مومن بندے ایسے ہوتے ہیں جو خاص قسم کی عبادت کی توفیق پہنچتے

ہیں میں ان کے چاہنے پر توفیق نہیں بخشتا صرف اس لئے کہ میں جانتا ہوں کہ وہ وہی عبادت کرے گا تو اس کے اندر عجب پیدا ہو جائے گا اور وہ اس کے لئے نقصان ہے۔ ایسے ہی میرے بعض بندے فقر و فاقہ سے گھبرا کر اس کے ازالہ کی دوا مانگتے ہیں لیکن مجھے علم ہے کہ اگر ان سے فقر و فاقہ زائل ہوا تو ان کا ایمان خطرے میں پڑ جائے گا (جیسے ثعلبہ کا حشر ہوا) اسی لئے میں اسے فقیر و سکیں رکھتا ہوں ایسے ہی میرے بعض بندے ایسے ہوتے جو وہ بیماریوں سے تنگ ہو کر تندرستی اور صحت طلب کرتے ہیں لیکن میں جانتا ہوں کہ اسے تندرستی و صحت ایمان سے خارج کر دے گی اسی لئے اس کا بیمار و مریض ہونا مجھے ایسے ہی بہت سے تندرست و بصحت رہنے میں جس کی غایت ایمانی ہوتی ہے اسے بیمار و مریض نہیں کرتا تاکہ وہ بیماری و مرض سے تنگ ہو کر بے ایمان نہ مریں۔

چونکہ میں ان کے قلوب کے احوال بھی جانتا ہوں امدان کے انجام کو بھی اسی بنا پر خیر و بصیر ہونا صرف میری شان ہے اسی لئے حضرت انس رضی اللہ عنہ اپنی دعا میں کہا کرتے تھے اے اللہ تعالیٰ تو اپنے بندوں کے متعلق جانتا ہے کہ دولت و فناء ہی بعض بندوں کے لئے ایمانی فائدہ ہوتا ہے اگر میرے لئے دولت و فناء مفید ہو تو مجھ اپنی رحمت سے فقر و فاقہ میں مبتلا نہ فرما نا۔

تفسیر صوفیانہ اشارہ ہے گو یا اللہ تعالیٰ اپنے بندے کو فرماتا ہے کہ اسے میرا بندہ تو اپنے فقر و فاقہ پر راضی ہو

ورنہ مجھے معلوم ہے کہ اگر تو دولت مند ہو جائے گا تو تیرے ایمان کی خیر نہیں بلکہ تو دنیا و دولت کے حصول کے بعد باغی اذی ہو جائے گا اس لئے تیرے لئے فقر و فاقہ بہتر ہے۔ اس میں بندے کی فطرت کی طرف اشارہ ہے کہ وہ دنیا کا عاشق اور اس کے لئے حریص ہے اسی آیت میں اسے متنبہ کیا گیا تاکہ اس کے حرص و عشق سے دور رہے اور یقین کرے کہ اگر اس کی آرزو پر اسے رزق میں وسعت دے دے تو ممکن ہے بغاوت و شقاوت و فساد فی الارض کا سبب ہو اسی خیال سے اس کا حرص و عشق دنیا و عیلا پڑ جائے گا اس کے بدستقلی و لالائی کہ اگر بڑا دولت مند نہیں بناؤں گا تو رزق بالکل بند بھی نہیں کروں گا ہاں بندہ کے حال کے مطابق اسے رزق ملے گا ہی لیکن اتنا جتنا اس کے لئے مفید ہو

شہان نزول مروی ہے کہ اصحاب صفہ نے فقر و فاقہ سے تنگ ہو کر حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے رزق کی وسعت کا سوال کیا ان کے جواب میں یہی آیت نازل ہوئی غلاب رضی اللہ عنہ

فرمایا کہ یہ آیت ہمارے حق میں نازل ہوئی جب کہ ہم نے بنو قریظہ و نفیر و قینقار کے احوال و اسباب کی کثرت

کو دیکھا تو آرنہ کی کاشش ہیں بھی مال و دولت کی وسعت نصیب ہوتی تو ہم بھی ایسے ہی کاروبار کرتے اور غلام
غلام ضروریات پوری کرتے اور عزا و مساکین کی مدد کرتے اللہ تعالیٰ نے ہمارے لئے یہی آیت نازل فرمائی۔
قائدہ ۱ حضرت سعدی القنی مرحوم نے فرمایا کہ یہ آیت اس وقت مدینہ منیٰ پڑھے گی اس میں پھر استناد
بھی کرنا پڑے گا۔ بعض مفسرین نے فرمایا کہ یہ آیت اہل عرب کے حق میں نازل ہوئی جب وہ خوشحال ہوتے تو
رٹائی جھگڑے اور جنگوں میں لگ جاتے جب وہ قحط میں مبتلا ہوتے تو آب و دانہ کی تلاش میں پریشان ہو کر بارگاہ
حق میں تضرع و زاری میں معروف ہو جاتے۔ کسی شاعر نے ان کے لئے فرمایا ہے

قوم اذا بنت الربيع بارضهم نبئت عداوتهم مع ابلق

ترجمہ: وہ قوم کہ جب ربیع ان کی زمین کو آگاتا ہے تو سبزی کے اگنے پر ان کی عداوت اُگتی ہے۔

تفسیر عالمائے

دھوالذی یزول الغیث الغیث و بارش جو لوگوں کی قحط سے فریاد رسی کہے یعنی ان
کے لئے خوشحالی کا سبب بنے اسی لئے اس کا حلق نفع بخش بارش کے لئے ہوتا ہے کیوں کہ
بارش کبھی نقصان اور ضرر بھی پہنچاتی ہے ایسی بارش کو الغیث نہیں کہا جائے گا۔ المفردات میں امام رافعی نے لکھا کہ
غیث بارش کو اور غوث مدد کو کہتے ہیں۔ من بعد ما قنحو اس کے بعد جب اسی سے ناامید ہو گئے اس قید کی
اگرچہ ضرورت نہیں اس لئے کہ نافع بارش کی ہر وقت ضرورت ہوتی ہے لیکن قید لگانے سے اس کی کمال نعت کی تذکر
مطلوب ہے کیوں کہ جو شے سخت مایوسی کے بعد ستر ہو اس سے بہت بڑی خوشی ہوتی ہے اور جس نعمت سے بہت
خوش محسوس ہو اس کے لئے بہت زیادہ شکر کیا جاتا ہے۔ دیستر اور پھیلا تا ہے "رحمۃ" اپنی رحمت یعنی بارش
برسات و نافع جو جنگل، دریا بادی اور پہاڑوں اور انگوڑیوں اور حیوانات اور انسانوں سب کو برابر نفع بخشی ہے
قائدہ ۱ فتح الرحمن میں ہے کہ اس سے شمس (سورج) مراد ہے یہ ایک علیحدہ نعمت کا ذکر ہو گا اس لئے کہ
انسان کو جب مایوسی کے بعد جو بارش حاصل ہو اسی سے خوشی تو ہوتی ہے ہی لیکن جب حد سے ناز ہو تو پھر اسی
نقصان اور ضرر کا خطرہ ہو جاتا ہے اسی اثناء میں اگر سورج نکل آئے اور بادل چھٹ جائیں تو خوشی کی انتہا نہیں ہوتی
اسی لئے سورج کو بطور نعمت علیحدہ ذکر کرنا موزوں ہو گا۔ دھوالولی وہی مالک و مولیٰ ہے جو اپنے بندوں کیلئے
احسان اور نثر رحمت کا متولی ہے کاشفی نے لکھا کہ وہی بندوں کا مہربان اور ان کے جلد اور کار ساز اور وہی
ان پر احسان فرماتا اور بارش و رحمت برساتا ہے۔

تواذ نشاذن تخم امید دست دار کہ در کرم نکند از تو بہار اساک

ترجمہ: تو بیج ڈالنے میں امید سے ناتواں اٹھا اس لئے کہ وہ کھیتی میں تیرے لئے بہار کی کمی نہ کرے گا۔
الحمد وہ ایسی بڑی نعمتوں کے عطا کرنے

لاستی ہے بعض نے فرمایا کہ ولی یعنی معروف بارش کا

مندی و مقرف کہ اسے بار بار بھیجتا ہے الحید یعنی وہ ذات کہ جو اس کی ہاں ہے کہ اس کی تعریف کجائے کہ اس نے ایسی منقبتیں بنائیں اور اس میں کوئی قبح نہیں اور اس کا ہر کام حکمت سے خالی نہیں اور بارش بتاتی ہے کہ بندہ اس کا محتاج ہے اور ضرورت کے وقت بندہ مالک کو بہت یاد کرتا ہے اور اللہ تعالیٰ بھی مضطر اور پیشانی کی دعا قبول کرتا ہے۔

حکایت حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے مرض کی گئی کہ قحط کا زور ہے اور بارش سے لوگ مایوس ہو چکے ہیں اب کیا ہوگا آپ نے فرمایا اب یقین کریں کہ بارش ہوگی ان کا مقصد یہی تھا کہ بارش رحمت مایوسی کے بعد ضرور عطا ہوتی ہے۔

شعری شریف میں ہے

تأخروا آید بلئے و الفی ————— چوں نباشد اذ تفرغ شائقہ

تاسقارم بہتم آید خطاب ————— تشنہ باشی واللہ اعلم بالصواب

ترجمہ : بل نہیں پہنچے اترتی ہیں دفع تب ہوں گی جب سفارش کنندہ زاری کرے۔

(سنان کا بعد انہیں پانی پلائے) کا خطاب آئے پہلے پیاسہ ہو پھر پانی ملے گا۔ واللہ اعلم بالصواب۔

عرش کے پتے دریا حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ عرش کے پتے ایک دریا ہے جس سے

حیوانات کے رزق زمین پر نازل ہوتے ہیں جب اللہ تعالیٰ رزق آمانے کا ارادہ فرماتا ہے تو اس دریا کی طرف پیغام بھیجتا ہے اس سے رزق پتے ولے آسمان پر اترتا ہے پھر اس کے پتے ولے پر یہاں تک کہ پہلے آسمان میں پہنچتا ہے اسے مکمل ہوتا ہے ایک چھلنی بنا لے وہ رزق اسی چھلنی میں آجاتا ہے پھر بارش کے ہر ایک قطرے کا ایک ایک فرشتہ زمین پر لاتا ہے وہ اسے وہاں آکر رکھتے ہیں جہاں انہیں مکمل ہوتا ہے اور ہر قطرہ کا ایک فرشتہ مقرر ہوتا ہے مولیٰ طوفان نوح علیہ السلام کے کہ اس میں ہر کیل و وزن بارش ہوئی تھی۔

(حدیث شریف ۱) مروی ہے کہ جس دن بارش ہوتی ہے اس سال کی بارش کے قطرات اور اوزان فرشتوں کو معلوم ہوتے ہیں۔ انہیں معلوم کیا جاتا ہے کہ اس سال فلاں فلاں شہر اور فلاں فلاں دن یا رات یا اوقات میں اتنے مقدار میں بارش ہوگی۔

(حدیث شریف ۲) مروی ہے کہ ایک سال کی بارش دوسرے سال سے زائد یا کم نہیں ہوتی ان جب کسی علاقہ کے لوگ معاصی اور جرائم کا ارتکاب کرتے ہیں تو اللہ تعالیٰ ان کی بارش دوسرے علاقہ میں برسات دیتا ہے جب دنیا کے لوگ گناہوں میں مبتلا ہو جاتے ہیں تو اللہ تعالیٰ بارش کو چٹھوں اور دریاؤں پر برساتا ہے۔

(حدیث شریف ۳) قدسی حدیث شریف میں ہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ اگر میرے بندے میری اطاعت

و عبادت کرتے رہیں تو میں ان کو رات کے وقت بارش عطا کرتا رہوں گا اور سوچ دن کو نکالتا رہوں گا اور نہ ہی انہیں بادل کی سخت گھنٹ سناؤنگا۔

(مفرد) حضرت سفیان رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں اللہ تعالیٰ سے خوف کرنے والا وہ نہیں جو تنہا ہو یا مارتا ہے بلکہ اللہ تعالیٰ سے ڈرنے والا وہ خوش بہت ہے جو اللہ تعالیٰ کے منع کردہ امر سے مک جلتے۔
(حدیث ۷) میں ہے کہ جو میں گھنٹے بارش برستی رہتی ہے وہ جہاں چاہتا ہے برساتا ہے

قائد :

اس میں اشارہ ہے کہ اس کا ظاہری و باطنی فیض ہر وقت جاری ہے اگر ایسا نہ ہوتا تو کل کائنات فنا ہو جاتی۔
آیت میں اشارہ ہے کہ بندہ جب مجز و انکسار پھرے تو اسے فیض ملتا ہے اگر نہایت ذلت کا مظاہرہ کرے تو اس کے باطن کو مغائی نصیب ہوتی ہے اور اس کے انس کے شمس کا کسوف و مدہش جاتا ہے اور حضور حق تعالیٰ کا بعد و دور ہو کر اسے قرب الہی نصیب ہوتا ہے بلکہ تجلیات حق کو ظاہری آنکھ سے دیکھتا ہے اس کے مدحی حمید پر رحمت کی بارش برستی ہے اور اپنے اصل معلم کیلین روٹ آتا ہے اس کے طلب پر مشاہدہ انس سے تر و تازہ گلاب آتا ہے۔

قائد :۔ حرائس البیان میں ہے ایسے حضرات کے لئے اپنے انوار جہاں مکشوف فرماتا ہے اس کے بعد کہ جب وہ مقام قبض میں و جہان الہی سے ناامید ہو جاتے ہیں اور لطائف بسط قرب سے ان پر رحمت کی بارش برساتا ہے کیونکہ یہ حضرات اس کے محبوب اور پیارے اولیاء ہیں اور محتاجی اور فقر و فقری سے ان کی تعریف فرمائی ہے۔ حضرت ابن عباس نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ ایسے حضرات کو خوف و رجا سے تربیت فرماتا ہے۔ جب وہ اس سے طمع کرنے لگتے ہیں تو ان میں ناامیدی پیدا کر دیتا ہے پھر جب وہ بہت زیادہ مایوس ہوتے ہیں تو ان میں رحمت کی امید پیدا فرما دیتا ہے جب کسی نبی سے پر ناامیدی چھا جاتی ہے یہاں تک کہ مایوسی سے اس کا ایمان خطرہ میں پڑ جاتا ہے تو اچانک اللہ تعالیٰ کھینچ لیتا ہے ایسا کشادگی کا سبب بنتا ہے جس سے اس کی تمام ناامیدی امید سے بدل جاتی ہے۔ اس کی دلیل آیت و هو الذی یزل الغیث من بعد ما قنطوا الخ ہے اس کا مطلب یہ بھی ہے کہ اللہ تعالیٰ رحمت کا بادل اپنے محبوب اولیاء کے طلب پر نازل فرماتا ہے اس سے غم و اناہہ و مراقبہ و رعایت کا زنجی پیدا ہوتا ہے ایسے طلب پر ابرجود و بارانِ حمد برساتا ہے انہیں اس سے ان کا گل تھوڑا نہ کھلتا ہے یہاں تک کہ بندہ اپنی پہلے منزل کو پہنچ جاتا ہے۔

قائد :

صاحب روح البیان قدس سرہ نے فرمایا کہ قبض و بسط کے بعد دیگرے اس لئے آتے ہیں تاکہ انسان نہ ہر وقت ہنستا ہے نہ ہر وقت روتے۔

حکایت

صاحبِ روح البیان نے قدس سرہ نے فرمایا ایک سال عرب نے حاجیوں کو شام کے علاقہ میں لٹا دیا۔ میں بھی ان حاجیوں کے ساتھ تھا میں قیص و شوارب کے علاوہ تمام سامان چھوڑ کر

منہ سامنے چل پڑا لیکن مجھے قیص سے آگاہ کیا گیا کہ دائیں جانب چلو میں دائیں جانب چلتا چلتا تنگ گیا اور بھرک آنا کمزور اور مذہحال ہو گیا کہ ایک ریت کے ٹیلے پر جان سے نا اُمید ہو کر گر پڑا اس وقت میرے ساتھ اللہ تعالیٰ کے سوا اور کوئی نہ تھا مجھے میرے کان میں یہ شعر سنایا گیا ہے

عسى الکرب الذی امیت فیہ یکون ودائئہ فرج قریب

ترجمہ: دکھ کی شام ہونے پر اس کے آگے منقریب کشادگی ہی ہے۔

چنانچہ اللہ تعالیٰ نے مجھ سے وہ دکھ دروٹال دیا اور ایسی کشادگی کی کہ جس کا بیان نہیں کیا جاسکتا بلکہ بیان نہ کیا جائے تو بہتر ہے وہی دینی حمید ہے۔

تفسیر عالمانہ | دمن آیاتہ اور اللہ تعالیٰ کے دلائل قدرت میں سے ایک دلیل یہ ہے خلق السموات والارض

آسمانوں اور زمینوں کا پیدا کرنا اور ان کے اندر کی مصنوعات کے عجائبات اس لئے کہ یہ اس کی ذات یا صفات کی مختلف شانیں ہیں حواشی سعدیہ میں ہے کہ اس میں علم کلام کے ان مسائل اربعہ کی طرف اشارہ ہے جن سے وجودِ صانع پر استدلال کیا جاتا ہے مثلاً کہا جاتا ہے

یا (۱) جو ابرہہ مشابہ

(۲) وہ ممکن ہیں۔

(۳) اعراضِ حادث اور جو ابرہ کے ساتھ قائم ہیں

(۴) وہ بھی جو ابرہ کی طرح ممکن ہیں

خلق السموات الخ اضافۃ الی الموصوف کے قبیل سے ہے دعابت فیہا اس کا عطف السموات پر ہے یا الخلق پر بٹ یعنی فرق یعنی پھیلا یا زمینوں اور آسمانوں میں

فائدہ: امامِ راعب نے کہا کہ ابٹ بمعنی اشارة اشئ

و تفریق یعنی شے کو پراگندہ اور متفرق کرنا مثلاً کہا جاتا ہے "بٹ الریح القراب" جو اسے مٹی پھیلائی "و بٹ النفس ما انطوت علیہ من الکفم والسرود" نفس نے اپنے اوپر من و سرور کو پھیلا یا آیت میں بٹ سے تخلیق کائنات کی طرف اشارہ ہے کہ پہلے کل کائنات معدوم تھی پھر عالم وجود میں آئی۔ من و ابدہ ہر زمانہ سے مسبب ہو کر سبب مراد لیا گیا ہے واپچ وہ شے جو زمین پر پڑے سبب ہے مجازاً اس سے سبب یعنی ہر دم شے

جس میں حیات ہو مراد لیا گیا ہے اس تقریر پر دانتہ یعنی حتی ہے اس معنی پر یہ لفظ ٹانگہ کو بھی شامل ہوگا کیونکہ ٹانگہ بھی ذر حرکت اور آسمان میں اٹھنے والی مخلوق ہے اگرچہ وہ چلتے ہیں اٹھتے بھی ہیں اور یہ بھی ہے کہ کہا جائے کہ دانتہ وہ ہے جو زمین پر چلے اس لئے کہ وہ چیزوں میں سے ایک سے مخصوص ہو تو پھر ان دونوں کو اسی کی طرف منسوب کیا جاتا ہے جیسے يُخْرِجُ مِنْهُمَا النُّوُورَ وَالْمَرْجَانَ یہ دونوں نیک سے نکلتے ہیں لیکن ان میں دریاؤں کی طرف منسوب کیا گیا ہے اور یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ ٹانگہ اٹھتے ہیں تو چلتے بھی ہیں اس معنی پر انہیں دانتہ کہا جاسکتا ہے اور یہ کہا جائے کہ اللہ تعالیٰ ایسی مخلوق پیدا فرمائے جو وہاں چلتے رہیں جیسے زمین پر انسان چلتے ہیں جیسا کہ وَيَخْلُقُ مَا يَشَاءُ سے معلوم ہوتا ہے۔

حدیث شریف | حضور در عالم صل اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ساتویں آسمان کے اوپر ایک دریا ہے جس کے اوپر امد پتھر کا حصہ آنا وسیع ہے جتنا آسمان و زمین کے مابین کی مسافت ہے اس کے اوپر آٹھ ٹانگہ ہیں ان ہر ایک کے گھٹنوں اور پاؤں کی مسافت اتنی ہے جتنی آسمان و زمین کی درمیانی مسافت ہے۔ اس کے اوپر مرشدین فہم ہے۔

حکایہ روح البیان کی تحقیق | صاحب روض البیان قدس سرہ کہتا ہے کہ ٹانگہ کے مختلف احوال ہیں اور ان کی صوفیوں میں بھی مختلف ہیں انہیں ایک

اور صفت پر محصور نہیں کیا جاسکتا ان میں بعض چلتے ہیں اور بعض اڑتے ہیں انہیں اڑنے کی صفت سے موصوف کرنا ان کی قوت بازو کی طرف اشارہ ہے کہ وہ اتنے تیز رفتار ہیں کہ تھوڑے سے عرصہ میں بڑی بڑی مسافتیں طے کر لیتے ہیں ان کے پیروں کا ہونا ان کے پاؤں کے منافی نہیں اس لئے کہ وہ اڑتے بھی ہیں اور چلتے بھی ہیں دھوملی جمعہم، درود صاحب کے بعد قیامت میں مشر حہام پر "افایشاد" جس وقت چاہے گا "تدیر" کا ہے وہ بہت بڑی قوت و طاقت والا ہے "هو مبتدا" اور تدیر اس کی خبر ہے "علی جمہم" تدیر کے متعلق ہے ادا انا قدیم سے خوب نہیں بلکہ جہنم سے ہے کیونکہ اسے تدیر کے متعلق کیا جائے تو معنی ناسد ہوتا ہے کیونکہ جمع مشیت سے متقد ہے کہ قدرت سے اور لفظ آذ جب وقت کے معنی میں ہو تو وہ چلتے معنی پر داخل ہوتا ہے لیکن ہی مفارح پر بھی قال اللہ تعالیٰ "واللیل اذا لیفتی" (زمزم سے رات کی جب ٹھکانی ہے)

تفسیر صوفیانہ | آیت میں اشارہ ہے کہ سؤات اطراح و ارض ادا جو کچھ ان کے اندر نفس و طرب پسند ہوئے ان کو آپس میں کوئی مناسبت نہیں کیونکہ اطراح و اجساد میں غنا کے لحاظ سے بہت بڑا فرق ہے اس لئے کہ جسم اسفل السافلین میں ادرودح اعلیٰ طہین میں ہے اور نفس کو شہواتِ حیوانیہ و منویہ کی

طرف اور طلب کو شواہد روحانیہ اخرویہ ربانیہ کی طرف میلان ہے اللہ تعالیٰ ہی کے بخونیا اہل کی نذرت کی طلب اور آخرت اور آخرت کے درجات کی طلب اور حضرت حق اور اس کے درجات کی طلب کے جمع کرنے کے لئے پر جب پاتا ہے تاد رہے۔

حشر کے اقسام | (۱) غلام کا حشر

قیامت میں قبور سے اجساد کا حشر

(۲) خواص کا حشر ادوار اخرویہ کو قبور اجسام ذبیوہ سے حال حیات میں سیر و سلوک کے ساتھ عالم روحانیت کی طرف جمع کرنا کہ جس سے جب ظلمانیہ حل کرنا کہ جو جا میں

(۳) اخص الخواص کا حشر قبور روحانیہ سے جب تقدانہ کو قطع کے اسرار کو قبور سے نکال کر عالم ہدیت کی طرف لے جانا اس وقت انسان اپنے اصل کی طرف اختیار اور پسندیدہ رجوع کرتا ہے اور اپنے محبوب حقیقی کے ہاں جا پہنچتا ہے۔

خلوت گزیدہ را بہما شاہ ماجست چون دہائے دست بہر چہ ماجست ترجمہ: خلوت گزین کو تاشا کی کیا ضرورت جب محبوب کا چہرہ سامنے ہے تو پھر جنگل میں جلنے کا کیا فائدہ۔ نفس سے خروج اللہ تعالیٰ کی عنایت کے سوانا ممکن ہے اور اسلاف کا طریقہ تھا کہ وہ اصلاح

نفس اور اس کے تعاضدوں اور خواہشات نفسانیہ کے قلع قمع کرنے میں بہت زیادہ جدوجہد کرتے تھے۔

حکایت | منقول ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ بیٹھ پر پانی کی مشک اٹھائے جا رہے تھے عرض کی گئی کہ کیا گھر میں پانی کی کمی ہے آپ نے فرمایا کہ پانی کی قلت تو نہیں لیکن نفس کی شرارت کا قلع قمع ہو نہیں رہا ہے اس لئے کہ اس نے جب دیکھا ہے کہ اطراف کے لوگ و سلاطین میرے زیر فرمان ہیں۔ اور مختلف بلاد سے وفود ملاقات کے لئے آ رہے ہیں تو نفس کی کسرشی کا خطرہ ہے اکیسے گدائی کی خدمت میں رہوں

سبق | اسے حضرت عمر نے سبق بھایا کہ بقا کا حصول ناممکن ہے جب تک نفس کو فنا نہ کیا جائے ہم اللہ تعالیٰ سے سوال کرتے ہیں کہ وہ ہمیں اپنی غائب کے ہاں پہنچنے کی توفیق بخشے (آمین)

وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فَبِمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ وَ
يَغْفُوا عَنْ كَثِيرٍ ۝ وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ
وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ۝ وَمِنْ
آيَاتِهِ الْجَوَارِ فِي الْبَحْرِ كَالْأَعْلَامِ ۝ إِنْ يَشَأْ يُسْكِنِ
الرِّيحَ فَيَظْلَلْنَ رَوَاكِدَ عَلَى ظَهْرِهِ ۚ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ
لِكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ ۝ أَوْ يُوقِفَهُنَّ بِمَا كَسَبَتْ وَأَغْفُ
عَنْ كَثِيرٍ ۝ وَيَعْلَمَ الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي آلِئِنَّ
مَا لَهُمْ مِنْ مَخِصٍ ۝ فَمَا أُوتِيتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَمَتَّاعٌ
الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ۚ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ وَأَلْقَى الَّذِينَ
آمَنُوا وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ۝ وَالَّذِينَ يَحْتَسِبُونَ
كِبِيرَ الْأَثَمِ وَالْفَوَاحِشَ وَإِذَا مَا غَضِبُوا هُمْ يَغْفِرُونَ
وَالَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمْ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَأَمْرُهُمْ
شُورَىٰ بَيْنَهُمْ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ ۝ وَالَّذِينَ
إِذَا أَصَابَهُمُ الْبَغْيُ هُمْ يَنْتَصِرُونَ ۝ وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ
سَيِّئَةٍ مِثْلُهَا ۚ فَمَنْ عَفَا وَأَصْلَحَ فَأَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ
إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ ۝ وَلَمَنِ انْتَصَرَ بَعْدَ ظُلْمِهِ
فَأُولَٰئِكَ مَا عَلَيْهِمْ مِنْ سَبِيلٍ ۝ إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى
الَّذِينَ يَظْلِمُونَ النَّاسَ وَيَبْغُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ

الْحَقُّ أُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۝ وَلَمَنْ صَبَرَ
وَعَفَرَ إِنَّ ذَٰلِكَ لَمِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ ۝

ترجمہ:۔ اور تمہیں جو مصیبت پہنچی وہ اس کے سبب سے ہے جو تمہارے ہاتھوں نے کمایا اور بہت
کچھ تو معاف فرمادیتا ہے اور تم زمین میں قابو سے نہیں نکل سکتے اور نہ اللہ کے مقابل تمہارا
کوئی دوست نہ مددگار اور اس کی نشانیوں سے ہیں دنیا میں چلنے والیاں جیسے پہاڑیاں۔
وہ چاہے تو ہوا اعتماد سے کہ اس کی پیٹھ پر ٹھہری رہ جائیں۔ بے شک اس میں ضرور نشانیاں
ہیں ہر بڑے صابر شاکر کو یا انہیں تباہ کر دے لوگوں کے گناہوں کے سبب اور بہت
کچھ معاف فرمادے۔ اور جان مائیں وہ جو ہماری آیتوں میں جھگڑتے ہیں کہ انہیں کہیں جلا گئے
کی جگہ نہیں۔ تمہیں جو کچھ ملا ہے وہ جیتی دنیا میں برتنے کا ہے اور وہ جو اللہ کے پاس ہے
مہتر ہے اور زیادہ باقی رہنے والا ان کے لیے جو ایاں لائے اور اپنے رب پر بھروسہ کرتے
ہیں اور وہ جو بڑے بڑے گناہوں اور بے مہمانیوں سے بچتے ہیں اور جب غصہ آئے
معاف کر دیتے ہیں اور وہ جنہوں نے اپنے رب کا حکم مانا اور نماز قائم رکھی اور ان کا
کام ان کے آپس کے مشورے سے ہے اور ہمارے دینے سے کچھ ہماری راہ میں خسرو
کرتے ہیں اور وہ کہ جب انہیں بناوٹ پسند ہے بدلہ لیتے ہیں اور بُرائی کا بدلہ اسی کی برابر بُرائی
ہے تو جس نے معاف کیا اور کام سنوارا تو اس کا اجر اللہ پر ہے۔ بیشک وہ دوست نہیں
رکھنا ظالموں کو اور بیشک جس نے اپنی فلولی پر بدلہ لیا ان پر کچھ مواخذہ کی راہ نہیں۔ مواخذہ تو انہیں پر
ہے جو لوگوں پہ ظلم کرتے ہیں اور زمین میں ناتق رکشی پھیلاتے ہیں ان کے لیے دردناک مذاب ہے
اور بیشک جس نے صبر کیا اور بخش دیا تو یہ ضرور بہت کے کام ہیں۔

تفسیر عالمانہ

دعا احباب کو۔ ماثر یہ ہے بعض کے نزدیک موصول بہتہ ہے اس کی خبر پر غار اس لئے
داخل ہے کہ وہ مشرک کے معنی کو سمجھتی ہے یعنی اے مومنو! جو کچھ تمہیں اللہ تعالیٰ کی طرف
سے پہنچتی ہے من مصیبتہ کوئی بھی مصیبت از قسم درد و آلام اور بیماریاں اور قحط و خوف یہ سب بیشک کہ جسم پر
معمولی سی چوٹ اور قدم کی لغزش اور رگ پھڑکنا وغیرہ بدن میں یا مال میں اہل میں یا عیال میں اسیں حدود دل المعاصی
داخل ہیں جیسے "وَلْيَعْلَمَنَّ كَثِيرٌ مِّمَّنْ دَاخِلٌ فِيهَا جُنَّ عَلَىٰ جَنَّتِهِمْ"۔ ہنسا کسبت ایدیکم" تو وہ

ہماری ان اعمال کے سبب سے میں جن کا تم ارتکاب کرتے ہو۔ یا تمہوں کی قید اس لئے ہے کہ اکثر امداد نہیں ہے
سراجام پاتے ہیں باقی بہت کم اور دوسرے اعضاء سے ہوتے ہیں لیکن ان کے تابع کیا گیا ہے غلام یہ کہ انسان کی
ہر مصیبت کا سبب اس کا خود کردہ گناہ ہے کم از کم کسی نیکی سے کوتاہی بھی مصیبت کا سبب بن جاتی ہے۔
مشوئی شریف میں ہے۔

ہر چہ بر تو آید از ظلمات غم تن زبے باکی و گستاخیت ہم
ترجمہ : جو کچھ تمہ پر ظلمات غم آتی ہیں یہ تیری اپنی بے باکی اور گستاخی کی وجہ سے ہے۔
میں ہے کہ تقدیر کو صرف دعا ہی مالتی ہے اور عمر کو نیکی ہی بڑھاتی ہے اور
کبھی ان گناہ کی شامت سے رزق سے محروم بھی ہو جاتا ہے۔
فائدہ : اسی لئے ہم اہل سنت اللہ والوں کے پاس جلتے اور ان سے دعا طلبی کرتے ہیں کہ ان کی
دعا سے بچ رہی بن جاتی ہے۔

نگاہِ مردِ یمن سے بدل جاتی ہیں تقدیر سے
اگر ہو ذوقِ یقین پیدا تو کٹ جاتی ہیں زنجیریں
پہنچانچہ حدیث کی شرح کرتے ہوئے صاحبِ روح البیان لکھتے ہیں کہ
قوله لا یورد الخ لان من جملة القضاء كذا البلاء بالذعا فالذعا سبب لدفع البلاء
وجلب الرحمة كما ان التمس سبب لدفع السلاح والماء سبب لخروج النبات
من الارض ص ۳۳۲ ج ۸۔

ترجمہ : کیونکہ بہت سی بلائیں دعا سے رد ہو جاتی ہیں اس لئے کہ دعا دفعِ بلا اور رحمت کے
کیپنے کا سبب ہے جیسے ڈھال تلوار کو دفع کرتی ہے اور پانی زمین سے انگوری کو
نکالتا ہے۔

فائدہ : حضرت خضاک نے فرمایا کہ بندے کا قرآن مجید کو پڑھ کر بھول جانا بھی گناہ کے سبب سے ہوگا اور خود
قرآن مجید کا بھولنا بھی اتنا بڑا گناہ ہے کہ اس کے مقابلے اور کوئی گناہ نہیں اس کے بعد ہی آیت
پڑھی دیکھو من کثیر اور وہ بہت سے گناہ بخش دیتا ہے اسی لئے ان پر سزا نہیں دینا ورنہ اگر اس کی
عفو و تجاوز اور چشم پوشی نہ ہوتی تو زمین پر کوئی بھی باقی نہ رہتا۔

آپس میں تلو ب عباد و اہل معائب کو تسلی دی گئی ہے کہ اگر تمہیں گناہوں اور
جرائم کی کوئی ایسی مصیبت پہنچے جو اخروی ابدی سزا کا موجب ہیں تو ہم نے ان کے ٹلنے

تفسیر صوفیانہ

کاسبب بھی بنایا ہے جس کا نام مصیبت ہے کہ دنیا فانی میں تمہیں اس میں مبتلا کر کے تمہارے غلط کردار کا بدلہ بنالیا جاتا ہے بلکہ تمہارے گناہ اس سے دھل جاتے ہیں اور مصیبت کے بعد تم گناہوں سے پاک ہو جاتے ہو۔

اگر کسی بندے پر مسلسل معائب و تکالیف نازل ہوں تو وہ اپنے اندر جھانک کر دیکھے کہ اس سے کوئی ایسا گناہ تو نہیں ہوا جس کی وجہ سے میں اتنا معائب اور تکالیف میں مبتلا ہوا ہوں اگر یاد آجائے تو پھر اس پر معافی اور مغریمہ و زاری عمل میں لانے تاکہ اسے ان معائب و تکالیف سے معافی نصیب ہو۔ یہاں تک کہ جتنا اپنے گناہوں اور جرائم کو یاد کر کے آنسو بہائے گا اتنا زائد لطف و کرم بڑھے گا۔

حکایت حضرت سلیمان وصال رحمہ اللہ تعالیٰ سے کسی نے پوچھا کہ اس وقت صالحین رحمہم اللہ تعالیٰ ان لوگوں کو کیوں جلد تر معاف کر دیتے ہیں جو ان کی خدمت یا ان پر ظلم و ستم کرتے ہیں انہوں نے فرمایا اس لئے کہ وہ سمجھتے ہیں کہ اس مصیبت میں گرفتار ہونے اور یہ گرفتاری گناہوں کے ازالہ کے لئے تھی اس لئے ہم ان کے شکریہ میں ان کے ساتھ حسن سلوک کرتے ہیں۔ اس کے بعد یہی آیت پڑھی۔ وَمَا تَسْأَلُهُمْ فِي الْأَرْضِ اور تم نہیں عاجز کرنے والے نہیں یعنی تم گناہ کر کے ہم سے نکل کر کہیں جانے والے نہیں اگرچہ زمین کسی کونے میں جا کر چھپ جاؤ تب بھی ہم تمہیں نہیں چھوڑیں گے یعنی جب اللہ تعالیٰ تمہاری آزمائش یا تمہارے غلبہ کرنے کا ارادہ فرمائے گا تو تم اس سے کہیں نہ ہینا نکل جاؤ گے اور نہ ہی اس کے غلبہ کو روک سکو گے۔

مل لغات اہل لغت نے فرمایا کہ کہا جاتا ہے اعجز نہ یسید یعنی سبقت نہ یہ اس وقت ہوتے ہیں جب کوئی کسی سے بھاگ کر اس سے صاف نکل جائے۔ تفسیر المناہج میں ہے کہ جب کسی کو موت کے علاوہ اور کسی غلبہ میں مبتلا کیا جاتا تب وہ سمجھتا کہ وہ عاجز ہے ورنہ موت سے پہلے کسی تکلیف نہ پہنچنے پر سمجھتا کہ وہ کسی کے قابو نہ لانے والا نہیں اسی لئے فرمایا وَمَا تَسْأَلُهُمْ فِي الْأَرْضِ اور اس کے غلبہ میں مبتلا ہوا ہے اور معصیت میں مبتلا کرنا چاہے تو تم اس سے نکل کر کہیں نہیں جا سکتے۔ وَمَا تَسْأَلُهُمْ فِي الْأَرْضِ فاقہ کہ جنت ہو کہ اللہ تعالیٰ کی مدد کے سوا کچھ کر سکو گے چپ کثیر تعداد میں ہو کر بھی اس کا پک نہیں بگاڑ سکتے پھر تمہارا تمنا اس کا کیا کر سکتا ہے۔ مَنْ دُونَ اللَّهِ اللہ کے سوا کیوں کہ اللہ تعالیٰ تو قدرت و کبریائی و عزت کے لحاظ سے ہر شے کو محیط ہے مَنْ دُونَ اللَّهِ جو تمہارے اور میں سے کسی شے کا ستی اور کلیل کا ہر ذال و ذلیل نہیں معائب سے بچانے۔ وَالْغَيْبُ اور نہ تمہارا کوئی مددگار جو تم سے غلبہ ٹال دے۔

تفسیر صوفیانہ آیت کریمہ میں اشارہ ہے کہ جب کسی پر کوئی مصیبت یا تکلیف کا نزول ہو اس پر لازم ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کے حضور میں گڑ گڑائے اور زاریاں ادا گناہوں سے بکثرت استغفار کرے اور نفس کا محاسبہ کرے کہ ان معائب و تکالیف کا موجب کونسا گناہ ہے یا دانے پر توہ کرے تاکہ نفس الہی تباہی و

بربادی سے بچ جائے۔ ویسے بھی اللہ تعالیٰ نے اپنی مخلوق کو اسی لئے پیدا فرمایا تاکہ اس کے سامنے اپنے جزو اکسار کا اظہار کریں اور ہر وقت اسی کے سامنے اپنے حاجات اور ضروریات پیش کر کے اسی سے مانگیں اگر درود شروع نہ کرتا یعنی جس شریعت پاک اگر ایسے راستے نہ بتاتی تو ہمیں اتنے بہت بڑے کمالات حاصل نہ ہوتے اور ایسی تہمت پر ہی انسان کے اندر امانت رکھے ہمنہ خواہرات ظاہر ہوتے ہیں اور انسان میں ایسے خود پوشیدہ ہیں جیسے کیتی میں بچ ٹلنے سے بہت بڑی کیتیاں اور پوسے اور استخبار و باغات پھل پھول اور بہترین اشیاء پیدا ہوتی ہیں۔ لیکن یہ اس وقت ہے جب زمین پانی کی بار اور ہل و دیگر آلات کی مرزبات اور سونچ کی گری سر پر اٹھاتی یعنی پہلے وہ مصائب و تکالیف کا نشانہ بنتی ہے پھر ایسے خزان و گنجینے پیدا ہوتے ہیں، ایسے ہی جب تک انسان کو دکھ، درد، آلام و مصائب و تکالیف نہ پہنچیں اسے معلومات الہیہ کے خزینے و گنجینے اور عجیب و غریب حکمتیں و مصلحتیں نصیب نہیں ہوتیں۔

فائدہ ۱: امام واحدی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ قرآن مجید آیات میں زیادہ رحمت سے زیادہ ہر امید کرنے والی ہی نصیحت ہے اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے بندے کے گناہ و قسم کے بتائے ہیں بعض ایسے ہیں جن کا کفارہ مصائب و تکالیف بنتے ہیں اور بندے کو ان مصائب و تکالیف سے دنیا میں گناہوں سے پاک اور صاف کر دیتا ہے وہ ایسا کریم ہے کہ ایسے بندے سے قیامت میں گناہوں کے متعلق پوچھے گا۔ تک نہیں اور یہ طریقہ صرف اہل ایمان کے ساتھ ہوتا ہے اور کافر کے لئے دنیا میں گناہوں کا کوئی کفارہ نہیں بلکہ قیامت سے اس کے کفر کا پورا پورا حساب ہوگا۔

فائدہ ۲: بعض مشائخ نے فرمایا کہ بندے کے گناہ کا ارتکاب اس پر قہر خداوندی و غضب الہی کی نشانی ہے اور گناہ کا ترک گناہ کے ارتکاب کے وقت سمجھے کہ اب میرے اور رب تعالیٰ کے درمیان حجابات مل گئے پھر اگر وہ بندہ اللہ تعالیٰ کا پسا رہا ہے تو گناہ مصائب و تکالیف و دیگر معاف کرتا ہے ورنہ اس کی گمراہی میں چند روز مہلت دیتا ہے۔

ازالہ وہم | یہ مصائب و تکالیف عوام کے گناہوں کا کفارہ بنتے ہیں انبیاء علیہم السلام اور اولیاء کرام اور اطفال و مجاہدین کو اس کلیہ میں نہ شامل کیا جلتے بلکہ ان کے مصائب و تکالیف میں مبتلا ہونے کے اسباب اور ہوتے ہیں نہ کہ گناہوں کی وجہ سے ان عوام ایسی مصائب و تکالیف میں مبتلا ہوتے ہیں اور انبیاء علیہم السلام معصوم اور اولیاء کرام و غیر ہم محفوظ از گناہ ہیں

مسئلہ ۱: آیت میں اشارہ ہے کہ انسان کو مصائب و تکالیف پر صبر کرنے سے اجر عظیم عطا ہوتا ہے حضور علیہ السلام کی سکرا بھی بعض اسی لئے اجر و ثواب حضور علیہ السلام کے وصال شریف کے وقت بظاہر سکرات کی کرب

تکلیف ان لوگوں کے اجر و ثواب کے متعلق سبب بنی جو آپ کے حال مبارک کا مشاہدہ کر رہے تھے کیونکہ حقیقت میں حضور علیہ السلام کو تو اس سکرات سے تکلیف کے بجائے استغراق و مشاہدہ تجلیاتِ ربانیہ سے فرحت و سرور تھا لیکن دیکھنے والوں کو کرب و تکلیف محسوس ہوئی جس کی انہیں پریشانی لاحق ہوئی تو اللہ تعالیٰ نے ایسی پریشانی سے انہیں اجر و ثواب سے نوازا۔

(مسئلہ) ایسے ہی اطفال و بچانین کی تکلیف سے ان کے متعلقین کو اجر و ثواب حاصل ہوتا ہے۔
 (ابتلا تین قسم ہے) (۱) کسی لغزش اور ظاہری خطا کی وجہ سے معاصی و تکالیف میں فوراً مبتلا کر دینا جیسے حضرت یوسف علیہ السلام کے ساتھ ہوا کہ جب بی بی زلیخا نے آپ سے ارادہ کیا تو آپ کا اس کے ہاتھ پیر اور راز و کرنا یا پھر قید خانے میں بادشاہ کے خادم کو کہنا اذکر فی عدد دبل لہ تو پھر مزید چند سال قید میں رہنا۔ (۲) بندے کو اس لئے معاصی و تکالیف میں مبتلا کرنا تاکہ اس کے باطن کا راز عوام کے سامنے ظاہر ہو۔ پھر انہیں معلوم ہو کہ اس بندے کا اللہ تعالیٰ کے ہاں کتنا بڑا مرتبہ ہے جیسے حضرت ایوب علیہ السلام کے ساتھ ہوا۔ اللہ تعالیٰ نے ان کے متعلق فرمایا انا وجدناہ صابرا نفعنا العبد المداوب (۳) جس بندے کو معاصی و تکالیف میں مبتلا کیا جائے اس سے اس کی کرامت کا اظہار اور اپنی جناب میں اس کے قرب میں امتنا دینا جیسے حضرت یحییٰ علیہ السلام کے ساتھ ہوا کہ آپ سے باوجود یکہ کوئی خطا سرزد نہ ہوئی اور نہ کبھی اس کا ارادہ فرمایا لیکن باوجود اس ہر آپ کو شہید کر کے آپ کا سر مبارک بنی اسرائیل کے باغی گروہ کے سپرد کیا گیا۔

فائدہ ۱۔ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر دکھ اور تکلیف اور ہر آزمائش سے سلامت و عافیت کا اللہ تعالیٰ سے سوال کیا ہے کما قال داؤد علیہ السلام العافیۃ من عل بلیۃ میں اللہ تعالیٰ سے ہر آزمائش سے عافیت کا سوال کرتا ہوں اور عافیت سے بھی یہی مطلوب تھا کہ یہ کوئی آزمائش نہ ہو اگر نازل ہو تو پھر اسے نفس کے سپرد نہ کیا جائے اور نہ ہی دشواری ہو یا وہ اپنی نگرانی و حفاظت میں سکے یا یہ سوال ہو کہ اس اجتہاد میں عافیت ہو بہت نہ ہو اس لئے کہ شدة کا نزل گناہوں کی وجہ سے ہوتا ہے کیونکہ اتھلا سے پناہ عافیت دینی اور شدہ گناہوں کا نالہ سے دور ہوگی۔ یہی آیت وما اصابکم من مصیبة الا فیہ من عافیت ہوتا ہے اور دوسرے مقام پر فرمایا فلنذیقنہم من العذاب الا دنی دون العذاب الا لبر۔

سبق | قاتل پر لازم ہے کہ وہ دنیا و آخرت میں عفو و عافیت کا سوال کرے اگر وہ کسی آزمائش میں مبتلا ہو تو اس پر صبر کرے تاکہ صبر پر اجر نصیب ہو یا اس کے باطن کو ملکہ کرے کہ اس کا صبر کوئی گناہ تو نہیں اس پر اپنے حال کی صفائی کی کوشش کرے۔ اور اپنے انجام بخیر کیلئے جدوجہد کرے۔
 کس نے کیا خوب فرمایا ہے

ترجمہ : تری اناس و صافی القواریر صافیا . دلم تعد ما یجری علی ماس سسم .
لوگ صرف شیشی میں صاف تیل دیکھ رہے ہیں انہیں کیا خبر کہ تیل کے نیچے بچاوسے کے سر پر کتنے فہم کے پہاڑ ٹوٹے ہیں ۔

حضرت حافظ قدس سرہ نے فرمایا ہے
شکر کمال ملاوت پس از ریاضت یافت . نخست در شکن تنگ ازاں مکاں گیرد
ترجمہ : شکر میں کمال محاس ہے لیکن اس نے یہ کمال بڑی ریاضت کے بعد ملاوت حاصل کی ہے پہلے
تنگ دروازہ توڑ پھراس کے بعد مکان کے اندر ۔

اور فرمایا ہے

گویند سنگ لعل شود در مقام صبر . آری شود و لیک بخون جگر شود
ترجمہ : کہتے ہیں کہ پتھر بھی لعل بنتا ہے مگر صبر کا مقام طے کرنے سے ہاں یہ ہو سکتا ہے لیکن جگر کو خون
کڑنا پڑتا ہے ۔

تفسیر عالمانہ

”وہی آیات“ اور اللہ تعالیٰ کی وحدت و قدرت اور عظمت و حکمت کے دلائل سے
ایک دلیل ”الجوار“ کشتیاں چلنے والی بھی ہیں ۔ یہ دراصل الجواری تھا دال پر
کسو کی وجہ سے یاد گر گئی ہے ”فی البحر“ دیا میں کالاملام“ پہاڑوں کی طرح یہ علم و فہمیتیں کی جمع
ہے یعنی جبل اور بلند شے اور اس سے مطلق پہاڑ مراد ہیں جن پر آگے جو من سے راستہ معلوم کیا جاتا ہے
یعنی وہ کشتیاں عظمت کے لحاظ سے پہاڑوں کی طرح ہیں جو اب جاریہ کی جمع ہے یعنی چلنے والی السفن کی
صفت ہے اور السفن موصوف محذوف ہے اور فی البحر الجوار کے متعلق ہے اور اسی سے حال ہے اگرچہ وہ
اسم جامع ہے اس لئے کہ کشتی کا اسم ہے اس نام سے بھی اسی لئے موسوم ہیں کہ وہ جاری ہوتی ہیں اور ہر دو دن
اقتباس سے کالاملام اس سے حال ہے ۔ ”ان یشاء اللہ“ اگر اللہ تعالیٰ چاہے یہ شرط ہے اس کی جزاء
لیکن اگر یہ شرط ہے وہ اس ہو اگر جو کشتیوں کو چلاتی ہے پھر اسے فیہ ظلمن و کد علی ظہر اس کا عطف
لیکن پر اللہ ظل یعنی صاف ہے ۔

حل لغات

اہل عرب ر د حکمت السنون (اس وقت کہتے ہیں جب کشتیاں چلنے سے رک جائیں یعنی
وہ جو جائیں پھر نے والی محاس کے جب کہ وہ موافق ہواؤں سے چلتی تھیں یعنی پہلے خوشگوار
ہواؤں کی وجہ سے چلتی تھیں لیکن اللہ تعالیٰ چاہے تو انہیں چلنے سے روک دے اور وہ بالکل غیر متحرک ہو کر ٹھہری
رہیں پھر جب کشتیاں چلنے سے رک جائیں تو کشتی سوار لوگ دیا کے گرد آب سے سرگرداں اور پریشان ہو جائیں

آن فی ذمک ہے شک اس میں جو مذکور ہو کہ بعض اوقات کشتیاں چلتی ہیں اور بعض اوقات اللہ تعالیٰ کی شیت سے رک جاتی ہیں۔۔۔ قیامت بہت بڑی دیلیں ہیں اور وہ شمار سے باہر ہیں اور یہ سب اللہ تعالیٰ کی مختلف شانوں پر ولایت کرتی ہیں۔ نکل مبارک ہر صبر کرنے والے کیلئے یعنی وہ لوگ جو طاعت الہی کی مشقتوں اور تکلیفوں پر بہت زیادہ صبر کرتے ہیں۔ شکوہ اور اللہ تعالیٰ کی نعمتوں پر بہت زیادہ شکر کرتے ہیں کہ اس کی ادائیگی میں ہر عضو کو ملکی طاعت و عبادت میں مشغول رکھتے ہیں جو اس کے لئے پیدا کیا گیا ہے۔

فائدہ: کاشفی نے لکھا کہ اس سے وہ شکر گزار انسان مراد ہے جو کشتی میں تکلیف برداشت کرتے ہوئے صبر کرتا ہے اور کشتی پر دریا کو عبور کر کے شکر کرتا ہے اور یہ بھی جائز ہے کہ اس سے ہر طرح کی تکالیف برداشت کرنے پر صبر کرنے والا اور ہر نعمت پر شکر کرنے والا مراد ہو اس لئے کہ آنے والا معنوں اسی معنی کی تائید کرتا ہے۔ خلاصہ یہ کہ مومن کامل کی علامت یہ ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کی ہر دہائی تکلیف پر صبر اور ہر عطا کردہ نعمت پر شکر کرتا ہے اس لئے کہ ایمان کے دو جزو ہیں

۱۔ معاصی سے بچنے پر صبر کرنا

۲۔ ادائیگی و اجابات کی توفیق پر شکر کرنا۔ ایو قہن بن کبیرا۔ اس کا عطف لیکن الخ پر ہے

حل لغات

اہل عرب کہتے ہیں اذ بقہ یعنی اھلک۔ اس نے اسے ہلاک کر ڈالا (فارس) الایباق یعنی بدک کرنا (تاج المعتمد) اب معنی یہ ہوا کہ وہ کریم چاہے تو جو ابد کے کشتیوں کو چلنے سے روک دے اور چھوڑ دے تو بعض کشتی سوار عرق ہو جائیں یہ اس کا بدل ہے اور چاہے تو ان پر طاقت و تباہی ڈال دے تاکہ دوسروں کو خوف خدا ہو اور وہ جنت حاصل کریں یہاں پر کشتی سوار مراد میں کیوں کہ وہ کسی گناہ کے سبب عرق ہونے کا شکار ہوئے جیسا کہ اس کا قانون ہے آزمائش میں مبتلا کر کے گناہوں کو معاف دیتا ہے یہاں پر مصافحہ حذف ہے یا مبالغہ ہے یہ تعلق طول مجاز کشتیوں کا نام لیا گیا ہے۔

فائدہ: سعدی المفتی مرحوم نے فرمایا کہ آیت کو حقیقی معنی میں رکھنا بھی ممکن ہے یہ آیت۔ عاصاب من مصیبة الخ کی طرح ہوگی اب معنی ہوا کہ اللہ تعالیٰ کشتیوں کو ان کے گناہوں کی خواست کی وجہ سے عرق کرتا ہے۔ دیف عن کثیر اور ان کے بہتوں کو معاف کرتا ہے اسی لئے ان کے اموال کو ہلاک نہیں کرتا۔ عفو کا اجزاء اس لئے ہوا کہ بسا اوقات کشتیوں کے عرق ہونے پر بعض مرتبے میں اور انہیں اکثر یا بعض صحیح سالم پنج نکلتے ہیں الذین یجادون فی آیاتنا اس کا عطف علتہ مقدرہ پر ہے واصل ینتقم منهم ویعلم الذین یکنذون الخ ان سے جملہ نے تاکہ ظاہر کرے کہ انہیں اللہ تعالیٰ کی آیات میں کون جھگڑتا اور ان کی تکذیب کرتا اور ان کے دفع کرنے کے لئے جدوجہد کرتا اور انہیں باطل کرنے کی سعی کرتا ہے جلد مستانف کے بعد یعلم کو مرفوع بھی چڑھا

کیا ہے اس کا عطف فعل مجروم یا تیف پر بھی ہو سکتا ہے اب معنی یہ ہوا کہ اگر چاہے تو بعض کو پاک کر دے اور بعض کو نجات دے اور ان کے بعض کو غفر وہ فرمائے۔ ما انہم من معین ان کے لئے غائب سے بھاگنے کا کوئی چارہ نہیں یہ جملہ معلق بہ فعل ہے یعنی جیسے انہیں کشتیوں سے بھرنے کے وقت خلائی کا پارہ نظر نہیں آتا تھا اور نہ ہی ہوا کی بندش کے وقت کشتیوں کو غرق ہونے سے بچا سکتے تھے ایسے ہی قیامت میں غائب الٰہی سے بھی بچکر نکل نہیں سکیں گے جس سے انہیں ماننا پڑے گا کہ مزر رساں اور نافع صرف اللہ تعالیٰ کا ذات ہے اگر کسی شے میں ضرر و نفع کی تاثیر ہے تو وہ عارضی ہے اور وہ بھی اس کی پیدا کردہ ہے لہ

مسئلہ کشتی کی سواری میں ہوا پر اعتماد نہ کیا جانے کہ وہ خوشگوار ہوگی تو کشتیاں چلیں گی یا اس کی رفت و رجح ہوگی تو ہم دریا و غیرہ کو عبور کر لیں گے بلکہ بھروسہ صرف اللہ تعالیٰ پر ہو۔

تفسیر صوفیانہ

آیت میں اشارات ہیں (۱)

اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں کو غور و فکر کرنے پر تنبیہ فرمائی ہے کہ دیکھو کشتیوں کا چلنا۔ رکنا سب اسی کے قبضہ میں ہے کہ چاہے کسی کو بسلامت پار لگائے چاہے ڈبو دے ایسے ہی حوادث و فتن کے وقت چاہے بندوں کو نجات دے چاہے سب کو بچائے چاہے بعض کو موت دیدے اور بعض کو نجات بخشے اور پنج نکلنے والوں کو شکر کا موقع دیا تاکہ شکر کر کے مزید نعمت کے مستحق ہوں۔ (۲) جیسے خوشگوار ہواؤں سے کشتیاں چل کر دریا کے ساحل پر پہنچتی ہیں۔ ایسے ہی دنیا میں بعض لوگ کی ہمتیں ریحِ عنایت سے جاری ہو کر ساحلِ حضرت حق تک پہنچتی ہیں پھر جیسے بعض کشتیاں ہوا کی بندش سے رک جاتی ہیں ایسے ہی بعض قلوب فیوض و برکاتِ رحالی سے محروم ہو جاتے ہیں جیسے بعض کشتیاں دریا میں ڈوب جاتی ہیں ایسے ہی بعض نفوس دنیا میں مرجاتے ہیں رنمود باللہ (۳) جیسے کشتیاں دریا میں خود نہیں چلتیں بلکہ انہیں چلانے والا چلاتا ہے ادا اس چلانے والے کا کوئی اور چلانے والا ہے اور وہ ہے ذاتِ خداوندی اسی لئے ہواؤں پر بھروسہ نہ ہو افدہ کی کشتیوں پر بلکہ خداوندِ قدوس کی ذات پر بھروسہ ہو اگر کوئی ہوا یا طاع پر سہارا کرتا ہے تو وہ مشرک فی الفعل اور حقان امور سے جاہل ہے

(۴) صابر حقیقت وہ ہے جسے اللہ تعالیٰ توفیق بخشنے اور شاکر بھی دے جسے شکر

کی توفیق اللہ تعالیٰ سے عطا ہو کیوں کہ وہی عبور و شکر ہے

(۵) اللہ تعالیٰ کا علم قدیم ہے حادث

نہیں ہاں مخلوق کا علم حادث اور اللہ تعالیٰ کے علم کا محتاج اور اس سے متاخر ہے اسی لئے اللہ تعالیٰ نے اپنے

۱۔ یہی اہل سنت کا عقیدہ ہے کہ انبیاء و اویاد علی نبینا علیہم السلام اللہ تعالیٰ کی پیدا کردہ تاثیر

سے نفع و لقمان کا سبب ہیں۔ فانہم لا تکن من الوبابین

لے لیا تو یلیم الخ قاتل وہ ہے جس کی نگاہ انجام پر ہو اور وہ ہر وقت اللہ تعالیٰ سے ڈرتا رہتا ہے۔

وہ انتہائے کار خود از ابتداء میں
کام کے ابتداء کے پہلے انجام پر نگاہ رکھ۔

تفسیر عالمانہ

فما کو یلتم من شئ پس وہ چیزیں جنہیں تم چاہتے اور ان میں رغبت کرتے ہو جیسے مال و معاش و اولاد جو تم دیکھنے کو ہو فتاح الحیوة الدنیا تو یہ دنیا کا محتاج ہیں ان میں سے نفع پاؤں لیکن جب تک زندہ ہو اور وہ بالکل قلیل مدت ہے اس کے بعد فنا ہی فنا ہے۔ ماموسکہ شرط کے معنی کو متفہم ہے اس لئے کہ جو اسباب ہیں دیئے گئے ہیں یہ صرف دنیا میں نفع اٹھانے کے سبب ہیں اس سے مقصود یہ ہے کہ بندے کو جو نعمتیں حاصل ہوں ان پر شکر کرے اسی لئے اس کے جواب پر فار داخل کی گئی ہے اور مبتداء متعذر ہے اس لئے کہ اس کا جواب جلد ہوتا ہے۔ دوسرے جلد میں مقصود کچھ اور ہے و ما عند اللہ الخ میں خیریت و دوام کا اظہار مطلوب ہے بعض نے کہا کہ ما شرط یہ ہے لیکن و ما اویتیم الخ لا مقبول ثانی ہے اور اویتیم بمعنی اعطیتم ہے اور ضمیر مخاطبین فاعل کے قائم مقام ہے اور تاکہ امد جاہلہام ہے من شئ میں اس کا بیان ہے و ما عند اللہ اور وہ ثواب رحمت کی طرف بھی اشارہ ہوا جو اللہ تعالیٰ کے ہاں ہے خیر وہ ذاتی طور پر اچھا ہے اس لئے کہ اس میں نفع ہی نفع ہے اور یہ تاکہ خبر ہے "والبتی" اور ہر زمانہ میں باقی رہنے والا ہے کہ نہ زائل ہو گا نہ فنا پائے گا۔ بخلاف دنیوی مال و مال کے کہ یہ زائل بھی ہو گا و فانی تو ہے ہی۔

تفسیر صوفیانہ

آیت میں اشارہ ہے کہ دنیا ظلمت کہہ ہے اس میں اکثر قلوب ملاوٹ سے خالی نہیں کسی کو دنیوی کمال حاصل ہوتا ہے تو وہ غرضی ہوتا ہے جو چند دنوں کے بعد زائل ہو جاتا ہے اور وہ خود بھی اس کو چھوڑ کر چلا جاتا ہے ہاں جو کچھ اللہ تعالیٰ کے ہاں ہیں یعنی وہ جو اس نے اپنے بندوں کو ثواب کا وعدہ فرمایا ہے وہ اچھا اور باقی رہنے والا ہے اور یہ دنیوی مال و اسباب تو فانی اور خالی ہے بلکہ اس کے الطاف خفیہ و مقامات طیبہ مواہب سنیہ بہتر اور باقی رہنے والے ہیں ان کا مقابلہ نہ دنیوی نعمتیں کر سکتی ہیں اور نہ اخروی۔

تفسیر عالمانہ

"لذین آمنوا" ان لوگوں کے لئے جو ایمان و اسلام میں منظم ہیں یہ البقی کے متعلق ہے حاشیہ سیدیہ میں ہے کہ ظاہر یہ ہے کہ یہ لام بیان کیا گیا ہے کہ یہ نعمتیں جو خیر و امان ہیں وہ میں کی کن کو۔ ابو الیث نے بھی اپنی تفسیر میں یہی لکھا ہے کہ گویا کسی نے پوچھا کہ ان نعمتوں کا ثواب کسے ملے گا تو فرمایا "لذین آمنوا و عملوا الصالحات"۔ اہل ایمان کے لئے جو اپنے رب تعالیٰ پر

بھروسہ کرتے ہیں انہیں غیر سے کسی قسم کا واسطہ نہیں یعنی ان کا توکل صرف اللہ تعالیٰ پر ہوتا ہے انہیں جب بھی کوئی امر غرض ہوتا ہے تو وہ اسے صرف اپنے پروردگار کی طرف منسوب کرتے اور اسی پر سہارا کرتے ہیں۔

شانِ نزول | سیدنا علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ جب حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے اپنا تمام مال اللہ تعالیٰ کی راہ میں نسا دیا تو لوگوں نے آپ کو مصلوں کیا ان کے جواب میں یہی آیت نازل ہوئی

مستغرق کار خود چنانم کہ دگر پرولنے

طاقت گہے کارم نیست

ترجمہ: اپنے کام میں اتنی مصروفیت ہے کہ مجھے طاقت مگر کا خیال تک نہیں۔

(مفائدہ) آیت میں بتایا گیا ہے کہ آخرت کی نعمتوں کا مقابلہ دنیوی نعمتوں سے نہیں ہو سکتا لیکن وہ ہر ایک کو نہیں ملیں گی بلکہ ان کا مستحق وہ ہے جو ایمان و توکل کے صفات سے موصوف ہونے کے علاوہ اپنے دل سے اوصاف کا ہونا بھی ضروری ہے اس سے معلوم ہوا دنیوی نعمتوں و منفعتوں میں مومن و کافر برابر ہیں اور ہر دونوں برابر ملوانے سے نفع پائ سکتے ہیں جیسا کہ بوستان میں ہے۔

ایک زمین سفرۃ عام دوست چہ دشمن بریں خواب یغا چہ دوست

ترجمہ: روئے زمین اس کا عالم دسترخوان ہے اس غنیمت کے دسترخوان پر دشمن و دوست یکساں ہیں۔

ہاں جب مومن آخرت میں حاضر ہوگا تو وہاں کی نعمتیں صرف مومن کو نصیب ہوں گی کافر محروم ہوگا۔ جو شخص یقین کرے گا کہ دنیوی نعمتوں کو فنا پہنچے اور جو نعمتیں اللہ تعالیٰ کے پاس ہیں وہ بہتر اور باقی رہنے والی تو وہ آخرت کو اختیار کرے گا دنیا کو چھوڑ دے گا لیکن یہ وہ فضل ہے جسے اللہ تعالیٰ چاہے عطا فرمادے۔

حکایت ہارون الرشید کے زاہد بیٹے کی | ہارون الرشید کا ایک بیٹا سولہ سال نوجوان دنیا کو ترک کر کے آخرت کا ہو گیا تنہائی میں

زنگی بسر کرتا ایک دن ہارون الرشید اس سے گزرا اور اس کے ساتھ دزد بھی تھے کہا اس لڑکے نے بادشاہ کو خوب رسوا کیا اب بادشاہ دوسرے بادشاہوں کے سامنے کیا شکوے لگائے گا ہارون الرشید نے بیٹے کو بلا کر کہا بیٹے تو سنو یہ حالت انصار کے بجائے خوب شرمسار کیا نوجوان نے کوئی جواب نہ دیا منہ پھیر کر دیکھا ایک پرندہ دیوار پر بیٹھا تھا اسے کہا اے پرندہ اللہ تعالیٰ کے نام پر میرے ہاتھ پر آکر بیٹھ جاوہ پرندہ اشکر نوجوان کے ہاتھ پر آکر بیٹھ گیا پھر فرمایا اپنی جگہ پر چلا جاوہ چلا گیا پھر کہا بادشاہ (ہارون الرشید) کے ہاتھ پر آکر بیٹھ جاوہ پرندہ نہ آیا نوجوان نے کہا بابا تو نے ہی اٹھا مجھے رسوا کیا میں ادلیا۔ اللہ کے سامنے آپکی وجہ سے سخت شرمسار ہوں کہ آپ دنیا کی محبت

میں گرفتار ہیں اب میں نے تہمت کر لیا ہے کہ آپ سے ملیدگی اختیار کر لوں یہ کہہ کر شہسوار باہر چلا گیا اور ساتھی
ایک انگشتی لے لی اور قرآن مجید و بقرہ کا رخ کیا وہ صرف ہفتہ کے دن مزدوری کرتا تھا صرف یومیہ اور کم قیامتاً
تا کہ روزی ملال کھا سکے۔

ابو عامر اور اعظم بصری کہتے ہیں کہ ایک دن میں نے اسے مزدوری کے لئے بلوایا اس نے دس آدمیوں کا اکیلے
کام سمیٹ لیا ایک ہاتھ میں گارہ لے کر دیوار پر رکھتا اور پتھروں کو جوڑ کر دیوار تیار کرتا میں بھی گیا کہ یہ ولی اللہ ہے
کہ ان کی غیبی مدد جوتی ہے اسی طرح میں اسے دوسرے روز کا مزدوری کے لئے بلے گیا تو دیکھا وہ بیمار پڑا ہے اور
ایک دیرانے میں آرام کر رہا ہے مجھے دیکھ کر کہا ہے

یا صاحبی لا تغتر بتغصم قال من یفقد النعم یزدول
و اذا حملت الی العبود جنادۃ فاعلم بانک بعد ما حمل

ترجمہ : اے دوست نعمتوں پر غرہ نہ ہونا مرنم ہوگی اور نعمتیں ہاتھ سے نکل جائیں گی۔ جب تم جنازہ کو کب
گورستان کو جاتے ہو تو یقین کر لو ایک دن تمہیں بھی اسی طرح اٹھائیں گے پھر مجھے اس نے منل کا کہا اور فرمایا کہ

مجھے اپنے اسی جہ میں کفننا میں نے کہا عزیز آپ کو نئے کپڑوں سے کفناؤنگا فرمایا اے ابو عامر کپڑے تو قبر میں گل ٹر
جائیں گے البتہ اعمال باقی رہیں گے پھر فرمایا یہ میرا قرآن مجید اور انگشتی ہاروں ارشید کو دینا اور کہنا کہ تیرا بیٹا
مسافر کہتا تھا کہ غفلت کو چھوڑ دو ابو عامر کہتے ہیں میں نے انہیں نہ پایا اور اسی طرح کفنا یا جیسے اس کی وصیت تھی
اور قرآن اور انگشتی ہاروں ارشید کو سپرد کی اور جو اس نے کہا وہ پیغام پہنچایا ہاروں ارشید سن کر مد پڑا
اور کہا تو سننے میری آنکھوں کی ٹھنڈک اور جگر گوشہ سے کیا کام یا میں نے کہا میں نے اس گارہ پتھر کے کام پر لگایا
ہاروں ارشید نے کہا مجھے اس کی قرابت رسول صلی اللہ علیہ وسلم کا لانا بھی نہ آیا میں نے کہا مجھے علم نہ تھا ہاروں ارشید
نے پھر پوچھا کہ تم نے ہی اسے منل دیا تھا میں نے کہا ہاں اس نے میرے ہاتھ چوم لئے اور سینے لگایا پھر وہ بیٹے
کی قبر پر آیا۔ ابو عامر کہتے ہیں کہ میں نے اس نوجوان کو خواب میں دیکھ کر پوچھا کیا گزری کہا بہترین تخت پر بیٹھا
ہوں بہترین بچے والا مکان ہے میں نے کہا پھر کیا ہوا فرمایا میں جب اپنے پروردگار سے ملا اسے راضی پایا اور اگر
ہو اخلاص میں نے جو نہ کسی آنکھ نہ دیکھ نہ کسی کان نے نہ کسی کے دل میں ان کا تصور آسکتا ہے اور اس نے
قسم یاد فرمائی ہے کہ جو بھی میرے جیسا بندہ مرا اس کے ہاں حاضر ہو گا اسے اسی طرح نواہوں گا۔

سبق | تم جتنی نیکی کرو اللہ تعالیٰ کی دی جوتی نعمتوں میں سے آنکھ اور کان کا بدلہ بھی نہیں آتا کہتے
تو پھر نیکی کر کے آخرت کی نجات کی کس طرح امید رکھتے ہو بس یہی عقیدہ رکھو کہ اس کے فضل و احسان
سے نجات ملے گی اپنی نیکی کے گھنٹہ میں آکر۔ کبھی خال نہ کرنا کہ میں اپنی نیکی سے بخشا جاؤں گا۔

حکایت

ابن اساک رحمہ اللہ تعالیٰ کسی غلیلہ و بادشاہ وقت کے ہاں تشریف لے گئے اس کے اقدہ میں پانی کا پیار تھا اس سے پانی پلہ رہا تھا بادشاہ نے عرض کی بجے کوئی پند و نصیحت دلیئے آپ نے فرمایا اگر یہی پانی جو تیرے اندر رگیا باہر نہ نکلے سوا اس کے قرا سے اپنا تمام مال دیکھو یہی نکلانے کا اسلحہ کہا واقعہ سارا مال دیدوں گا آپ نے فرمایا پھر اس کھٹا کیا فائدہ میں کی قیمت پانی کا ایک گھونٹ ہو بلکہ پانی کہو کہ تمام روئے زمین سے پانی کا ایک گھونٹ بہتر ہے بلکہ میں تو کہوں گا کہ ایک سانس تمام روئے زمین کی شاہی سے بہتر ہے اس لئے کہ اگر یہ ایک گھڑی ہو بند ہو جائے تو موت واقع ہو جاتی ہے اگر یہ حمام گرم یا گرمی کنویں بند ہوں تو بھی موت واقع ہوگی۔

سبق

ماثل وہ ہے جو اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کی ادائیگی شکر میں ہر وقت عبادت و طاعت میں مصروف رہے اور افضل الطاعات توکل ہے اور وہ یہ ہے کہ اپنی جلد قوت و طاقت کو اپنے سماعت کا صرف سبب سمجھے اور حقیقی سبب اللہ تعالیٰ کو مانے۔

ملفوظ جنید رضی اللہ عنہ

سینا جنید رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ حقیقی توکل یہ ہے کہ اپنے وجود میں اللہ تعالیٰ کے ساتھ بسر کرے ایسے جیسے محل وجود اس کے ساتھ تھا متغفلے مال ہی اسے جیسے کسب علم کا متغفل ہے۔

عالم درویش کا حال

حضرت نوری قدس سرہ عبادت میں مشغول تھے ان کے ساتھ ایک عالم دین بھی شریک تھا حضرت نوری قدس سرہ بسر اوقات کئے لوگوں کے پس خوردہ جمع کرتے رہے لیکن کھانے کا وقت ہوا تو ایک سائل نے سوال کیا تو آپ نے اپنا کھانا سائل کو دیدیا۔ عالم دین نے درویش حضرت نوری قدس سرہ کو طعن دیا کہ ہم نے دنیا کو کچھ نہیں سمجھا اور ایک تم ہو کہ لوگوں کے پس خوردہ جمع کرنے میں لگے رہے اور وہ بھی ہاتھ سے جاتا رہا ہم علم کی شان و شوکت کی وجہ سے حرام میں پسندیدہ ہیں اور تم حقیر اور گرے ہوئے اگر تم بھی علم پڑھتے تو تمہاری بھی شان بلند ہوتی۔ حضرت نوری قدس سرہ خاموشی سے سنتے رہے۔ تھوڑی دیر کے بعد حضرت نوری قدس سرہ کے ہاں کبھی اس نے کھانا بھجوایا جسے دونوں نے مل کر کھایا حضرت نوری نے عالم دین سے فرمایا مولانا اگر آپ بھی توکل کا سبق سیکھیں تو آپ کو بھی ایسے کھانے مفت مل جائیں گے۔

سبق

یہ مقام اس وقت حاصل ہوتا ہے جب بندہ تمام شریعت میں طبیعت کے اسلاح کرے لیکن یہ اس وقت ہوگا جب توحید انحال میں اللہ تعالیٰ پر توکل اور یقین ہو۔

پاک و صافی شو و از چاہ طبیعت بد را

کہ صفائی نہد آب تراب آلود

تفسیر عالمانہ

ترجمہ پاک و صاف جو کہ طبیعت کے کنوئیں سے باہر نکل وہ پانی صفائی نہیں دیکھا میں مٹی کی حالت ہو۔
والذین صلا بکرم و اسکا عطف الذین آمنوا پر ہے اور عطف العطف علی الصفۃ کے قبل
ہے کیونکہ یہاں پر ایک ہی ذات مراد ہے اور صفات کے درمیان بھی عطف ہوتا ہے
بجہتوں۔ اور جناب میں ایک طرف بنا اور ترک کرنا، کبائر الاثم، الاثم یعنی گناہ (تعاویس) امام راضی
نے لکھا کہ اثم و اثم وہ افعال جو ثواب سے دور رکھیں۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: و اثم کبیر یعنی جوا و شراب
ایسے افعال سے انسان حیر و بھلائی سے دور ہوتا ہے اور کذب کو اثم کہنا ایسا ہے جیسے انسان کو حیر و بھلائی کہتا ہے
یعنی جنس کا اطلاق نوع پر ہوتا ہے کیونکہ نوع جنس میں ہوتا ہے ایسے ہی کذب اثم میں ہے اور کبیر وہ
ہے جس پر مدقام کی جانے اور آخرت میں عذاب کا موجب ہے۔ الضرورات میں ہے کہ کبیر وہ ہے جو
گناہوں میں معروف ہوتا ہے جس کی سزا سبب بڑی ہوتی ہے اب معنی یہ ہو کہ اس جنس کے بٹے گناہوں سے
دور رہتے ہیں اور یہ اضافہ یعنی بن ہے یعنی کبیر گناہ بھی گناہ کی جنس ہیں اسی لئے کبائر الاثم
نہیں فرمایا۔

(نکتہ) کبائر کو اثم کی طرف مضاف کرنے میں اشارہ ہے کہ وہ صغیرہ کی طرح نہیں ہو کہ جب
کبائر سے اجتناب کیا جائے تو وہ بد تو بہ بننے جاتے ہیں کما قال تعالیٰ ان تجنبوا کبائر ما تنہون عند نکف
عنکم سیئاتکم (کذا فی کشف الاسرار) حمزہ و کسائی اور بعض متبعین نے کبیر الاثم "بعضہ واحد پڑھا ہے
ابن عربی نے اس سے کبائر کی جنس مراد لی ہے۔

قائد، بعض مفسرین نے آیت بڑا کے کبائر الاثم اور مذکورہ بالا آیت "کبائر ما تنہون ان سے شرک مراد
لیا ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے شرک کو ہی سبب بڑا گناہ بتایا ہے۔ "کما قالہ" ان الشرک نظم عظیم حضرت ابن عباس
رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے بھی فرمایا کہ کبیر الاثم شرک ہے۔

تردید از امام رازی رحمۃ اللہ تعالیٰ

حضرت امام فخر الدین رازی رحمۃ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ
میرے نزدیک یہ ترجمہ ضعیف ہے اس لئے کہ موصول
کا مصلہ آمنوا اس مفہوم کو رد کرتا ہے۔ صاحب روح البیان قدس سرہ نے فرمایا امام رازی رحمۃ اللہ تعالیٰ
بکلام صحیح نہیں اس لئے کہ ایسا ہے۔ اجتناب عن الشرک الجلی
والخفی بل معروف علی شرک سے حاصل ہوتا ہے اس لئے کہ حضور علیہ السلام نے زیادہ کو شرک خفی سے تعبیر کیا ہے جیسا کہ فرمایا
القوا لشرک الا صغر یعنی شرک خفی سے بڑھ کر زیادہ اس سے ثابت ہوا کہ بات وہی حق ہے جو ترجیح ان القسآن
یعنی سیدنا ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ ان دونوں آیتوں میں کبائر سے شرک مراد ہے۔

(ف) سوائے عجز و غیرہ باقی تمام قرار دے۔ کہا زاد ثمر "چڑھا ہے اس سے وہ تمام گناہوں کو لے لے ہیں

جہاں انسان کو تباہ و برباد کرنے والے ہیں

تفصیل کیا کر۔ (۱) انہیں مطلقاً کفر و شرک بھی کہیں اگرچہ ایسا شخص بت پرستہ دھرم سے

(۲) ناحق قتل کن یا خودکشی کرنا۔

(۳) پاکہ اس صحت پر بہتان تراشنا یعنی وہ مکلا مسلم اگر ان صحت کہ جسے اللہ تعالیٰ نے قیام سے منع کیا ہے

(۴) نہ تائیدی پر صحت کے ساتھ دلی کرنا وہ غیر جو کھیت میں نہ ہو اور نہ شبہ سے دلی کی گئی ہو

(تفصیل کتب فقہ میں ہے)

(مسئلہ) اگرچہ جانور سے دلی کرنا اور راولت زنا نہیں لیکن گناہ کیسے و اصلان کی سزا بھی بہت

بڑی سخت ہے۔ نویں باب میں ہم نے تفصیل لکھی ہے (۵) سحر و جادو

(مسئلہ) جس جادوگر (مرد ہو یا عورت) سے فساد برپا ہو اسے قتل کرنا پابی ہے

(۶) زمین پر فساد برپا کرنا

(مسئلہ) اگر جادوگر و غیرہ کا فساد پیدا نہ کرے اور دھرم سے ہو تو مرد ہو تو قتل کر دینا چاہیے اگر عورت

ہو تو اسے تید کرنا چاہیے اور ڈنکے مارے جائیں یہاں تک کہ فساد برپا کرنے سے باز آ جائے۔

(۷) قیم کا مال کھانا اگر شرع کی اجازت ہو تو جائز ہے

مسما قال تعالیٰ ولا تقربوا مال الیتیم الا بالحق ہی احسن۔

(مسئلہ) قاضی شرع جو ہمارے فقہ ۱۱۳ھ میں بنیامی کے اموال کا تقسیم کی اجرت لیتے ہیں وہ جائز

ہے اور اب بھی یہاں جائز ہو گا اگر نظام مصطفیٰ کا اقرار ہو ۱۳۹۸ھ اور یہی فقہ (بشرطیکہ قاضی وقت کو بیت المال

سے اس کا مطلق ولفقہ نہ ملتا ہو۔ لیکن اس کی مقدار کا تقدر ہم نہیں دے سکتے جتنا جائز اور مناسب سمجھ لے سکتا

ہے

(۸) والدین اگر مسلمان ہوں تو ان کی نافرمانی کرنا ایسے ہی استاذ اور پیر و مرشد یہ اس وقت ہے

جب حق تعالیٰ کی نافرمانی کا موجب نہ ہو ورنہ نافرمانی نہ ہوگی کیونکہ حدیث شریف میں ہے کہ معصیت خالق میں کسی مخلوق کی طاعت نہ کی جائے۔

(مسئلہ) مال باپ یا انہیں کافر و شرک ہو تو ان کا حکم اللہ تعالیٰ نے بتایا کہ وان جاهدوا الی علی ان

تشریب جالیس مل بد علم فلا تعدھما یعنی شرک و کفر و دیگر معاصی پر مجبور نہ ہو تو ان کا کھانا نہ ماننا

الذوال نہیں

(۹) حرم میں والدین گناہ اور اس کی اشاعت۔

مسئلہ حرم میں ایک کبیرہ کیا جانے تو اس کے دو گنا کئے جاتے ہیں

(ف) بسن نے اللہ کو کلام کا معنی لکھا ہے کہ اس کو تیسرے، دو گنا اور تیسرے ادائیگی کی مراد ہے۔

(ف) یہی صحیح ہے اس لئے کہ جب روح البیان (۱۳) کے زمانہ میں ڈاکو فحاش کو لٹ پٹے تھے لیکن

انہیں کافر نہیں کہا جاسکتا اگر وہ اسے حلال سمجھ کر ڈاکہ زنی کرتے ہیں تو کافر ہیں ورنہ کبیرہ گناہ کے مرکب

(۱۲) سود کھانا ایسے ہی سودی کا دھبہ کے منافع و فوائد حاصل کرنا ان کا کھانے سے تعلق ہو یا نہ۔ اور اسے کھانے

سے اس لئے تعبیر کیا گیا ہے کہ انسان کے مزدوریات کی بڑی ضرورت کھانا ہے۔

(۱۱) چوری۔

(ف) چوری کا نصاب امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کے نزدیک دس درم یا اس کی قیمت اور یہ نصاب بھی

ساتھ کاٹنے کے لئے ہے اور کسی میں عیب و نقص کے لئے دس درم سے کم کی چوری بھی کافی ہے اسی لئے دس درم سے کم کا چھوٹا بیع جس میں عیب شمار ہوتا ہے۔

(۱۲) شراب پینا

(۱۳) ڈاکہ زنی بالخصوص جس میں مال و دولت چھیننا بھی ہو اس لئے کہ یہ تو سرقت سے بھی بڑھ کر ہے

(۱۴) جھوٹی قسم

(۱۵) جھوٹی گواہی

(۱۶) اللہ تعالیٰ پر بدگمانی

(۱۷) حب دنیا

(۱۸) اپنے والدین یا ان میں کسی ایک کو گالی دینا بالواسطہ یا بلا واسطہ۔ بالواسطہ یہ ہے کہ وہ کسی کے

ماں باپ کو گالی دے تو وہ اس کے ماں باپ کو ملے

(۱۹) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ایذا رسانی یہ تو ماں باپ کو گالی دینے سے بڑھ کر ہے۔

(۲۰) یحییٰ بنی حضرت ابوبکر و حضرت عمر رضی اللہ عنہما کو گالی دینا

مسئلہ۔ قہستانی نے فرمایا کہ کسی ایک صحابی رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو گالی دینا کفر نہیں ہے۔

دکھانی غزالیہ الفتن وغیرہ، لیکن مجتہد النوازی میں ہے کہ اگر کوئی شخص یحییٰ بنی رضی اللہ عنہما کو گالی دیتا ہے

اس سے قصاص نہ لیا جائے کیونکہ کافر ہے اس لئے کہ انہیں گالی دینا درحقیقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو

گالی دینا ہے۔ (اسی لئے یہ قتل کیا جائے)

مسئلہ تینین یعنی حضرت عثمان و حضرت علی رضی اللہ عنہما کو کمالی دینا کفر نہیں (الخلاصہ) لیکن یہ مسئلہ اس قاعدہ کے خلاف ہے کہ جب ایک عالم دین کو اس کی امانت سے کمالی دینا کفر ہے تو تینین رضی اللہ تعالیٰ عنہما کو کمالی دینا کیوں کفر نہ ہو۔

مسئلہ ۱۰ عالم دین سے علوم دینیہ کے پیش نظر مزاج کیا جائے تو ٹھٹھا محض کرنے والے پر کفر ہے (۲۱) صغیرہ کو بار بار کرنا کبیرہ بن جاتا ہے۔

حدیث شریف حضرت سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بار بار کرنے سے صغیرہ نہیں رہتا بلکہ وہ کبیرہ بن جاتا ہے استغفار سے کبیرہ گناہ معاف ہو جاتا ہے۔

فائدہ ۱ حضرت امام ملا والدین تبرکستانی حنفی رحمہ اللہ تعالیٰ نے اپنی منظومہ میں فرمایا کہ کیا ترستریں (۳۳) منور کے الفاظ بالکسر والحد ہے کبھی اسے قمر سے بھی پڑھا جاتا ہے آیات و اشعار کو مخصوص طریقہ

کے ساتھ بلند آواز سے پڑھنا

سرود گانے کی تحقیق حضرت امام غزالی قدس سرہ نے ایضاً العلوم میں لکھا کہ سرود گانے کی حوصلہ ہے حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ کی حدیث شریف دلالت کرتی ہے وہ یہ کہ نبی اکرم

صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کوئی بھی جب اپنی آواز اونچی کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کے دونوں منڈھوں پر دو شیطان مقرب فرماتا ہے جو وہ دونوں گٹھوں سے اس کا سینہ کوئی کرتے ہیں سہ

ازالہ وہم بعض مشائخ نے فرمایا اس سے وہ گناہ مراد ہے جس سے قلب میں وہ بات پیدا ہو جس سے شیطان کی مراد پوری ہوتی ہے یہی حق ہے منہ ترنم سے اشعار خود نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے

البتہ مزامیر میں اختلاف ہے

فائدہ ۱ شیطان کی مراد شہوت نفسانی کا اُبلنا اور مخلوق میں کسی کی محبت کا دل میں خیال آنا اور اس سے طلاق

نفس پانا۔

مسئلہ ۱۱ من اشعار سے شوق الی اللہ اور آخرت کی رغبت پیدا ہو وہ گناہ سنا ہوا ہے۔

(۲۳) نظم

(۲۴) غیتہ

(۲۵) کسی کے عیب کی تلاش و تجسس (۲۶) مذہبی وکیل میں کسی مذہب یا فرقہ کی تکرار

۱۲۔ ۱۳۔ ۱۴۔ ۱۵۔ ۱۶۔ ۱۷۔ ۱۸۔ ۱۹۔ ۲۰۔ ۲۱۔ ۲۲۔ ۲۳۔ ۲۴۔ ۲۵۔ ۲۶۔ ۲۷۔ ۲۸۔ ۲۹۔ ۳۰۔ ۳۱۔ ۳۲۔ ۳۳۔ ۳۴۔ ۳۵۔ ۳۶۔ ۳۷۔ ۳۸۔ ۳۹۔ ۴۰۔ ۴۱۔ ۴۲۔ ۴۳۔ ۴۴۔ ۴۵۔ ۴۶۔ ۴۷۔ ۴۸۔ ۴۹۔ ۵۰۔ ۵۱۔ ۵۲۔ ۵۳۔ ۵۴۔ ۵۵۔ ۵۶۔ ۵۷۔ ۵۸۔ ۵۹۔ ۶۰۔ ۶۱۔ ۶۲۔ ۶۳۔ ۶۴۔ ۶۵۔ ۶۶۔ ۶۷۔ ۶۸۔ ۶۹۔ ۷۰۔ ۷۱۔ ۷۲۔ ۷۳۔ ۷۴۔ ۷۵۔ ۷۶۔ ۷۷۔ ۷۸۔ ۷۹۔ ۸۰۔ ۸۱۔ ۸۲۔ ۸۳۔ ۸۴۔ ۸۵۔ ۸۶۔ ۸۷۔ ۸۸۔ ۸۹۔ ۹۰۔ ۹۱۔ ۹۲۔ ۹۳۔ ۹۴۔ ۹۵۔ ۹۶۔ ۹۷۔ ۹۸۔ ۹۹۔ ۱۰۰۔

(۳۸) مجب

(۳۹) حد

(۴۰) دھوا پھانڈ کرنا

(۴۱) ہسائیگاں کی حدوں میں خیانت کرنا یعنی انہیں بری نگاہ سے دیکھنا وغیرہ

(۴۲) ترک نماز

(۴۳) ترک روزہ

(۴۴) ترک زکوٰۃ

(۴۵) ترک حج جب کہ استطاعت ہو اور راستہ بھی پُر امن ہو

(۴۶) قرآن بھلا دینا

(۴۷) گواہی چھپانا

(۴۸) قطع رحم

(۴۹) دو شخصوں کے درمیان مجھڑا پیدا کرنا

(۵۰) غیر اللہ کی قسم کھانا

(۵۱) مخلوق کو سجدہ کرنا جیسے بت کی پوجا۔

(۵۲) جہد ترک کرنا

(۵۳) جماعت کے ساتھ نماز نہ پڑھنا

(۵۴) کسی سلطان کو لے کا رکھنا

(۵۵) ظالم حکم کے ٹھکے شکن اس سے مل لانا۔

(۵۶) مشیت زنی کرنا۔

میں ہے کہ مشیت زنی کرنے والا ملعون ہے۔ قائدہ مشیت زنی یہ

ہے کہ ذکر کو ہاتھ میں لے کر شہیت پھادی کرنا اور کفرانی شرح السنار

لابن النکح حضرت ربودی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا یہ حدیث میں

حدیث شریف
مشیت زنی کی مذمت

نے کتب حدیث میں نہیں دیکھی البتہ مشائخ نے کتب فقہ میں نقل کیا ہے۔

مسئلہ، عواشی بخاری میں ہے کہ مشیت زنی حرام ہے اس کی حدیث کتاب وسنت سے ثابت ہے کما قال تعالیٰ

وَالَّذِينَ لَعَنُوا جَعَلَهُمْ اللَّهُ ذُلًّا لِّمَنْ أَعَادَهُمْ إِنَّ الظَّالِمِينَ لَعِنَ اللَّهُ عَذَابًا أَلِيمًا

فائدہ ، حضرت ابن جریج نے فرمایا میں نے حضرت طارق سے سوال کیا کہ میں نے سنا ہے کہ ایک قوم نیکیت میں اسٹھے کی جن کے ہاتھ کاہن ہوں گے میرا خیال ہے کہ یہ وہی مشیت زن ہونگے انہوں نے فرمایا تمہارا گمان صحیح ہے۔
مسئلہ ، حضرت امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کے نزدیک بوقت منووت (جب کہ زنا کا خطرہ ہو) تو اپنی عورت یا اپنی لونڈی سے مشیت زنی کرنا حلال ہے۔ ایسے ہی زنا سے خطرہ ہو تو خود بھی مشیت زنی کر سکتا ہے لیکن یہ اس وقت ہے جب زنا میں مبتلا ہونے کا یقین ہو جائے اور اس قدر کہ تکلیف شہوت ہو عورت بنا ڈالنے والا اسی طرح کا مجرم ہے جس کا اوپر بیان ہوا۔

(۴۸) لوگوں کے محبوب بیان کرنا

(۴۹) صلہ کے بغیر قصاص

(۵۰) تقسیم میں انصاف نہ کرنا

(۵۱) قسمت پر ترک شکر

(۵۲) لواطت

(۵۳) اپنی عورت کے ساتھ بحالت حیض جماع کرنا

(۵۴) منگائی سے خوش ہونا

(۵۵) اجنبی عورت کے ساتھ تنہا بیٹھنا

(۵۶) جانوروں کے ساتھ ولی کرنا۔

فائدہ ، ایک جاہل بد بخت شہوت کی تسکین کے لئے جانوروں سے ولی کرتا تھا لیکن جب اس کی حرمت کا اسے علم ہوا تو وہ چپ کر گیا۔

مسئلہ ، نوادر الی یوسف میں ہے کہ جس جانور سے ولی کی جائے اسے ذبح کیا جائے۔ اگر وہ جانور غیر ماکول اللحم ہو جلا یا نہ جائے (حرام خوردوں کو دیا جائے یا دفنایا جائے)

مسئلہ ، اگر وہ جانور غیر ماکول اللحم ہو تو ولی کرنے والا اس کی قیمت جانور کے مالک کو اٹکے پھر اسے ذبح کر کے جلا یا جائے۔ بعض فقہانے کہا کہ اسے کھانا جائز ہے اگر وہ جانور ماکول اللحم ہو۔

مسئلہ ، اگر جناس میں ہے کہ ہمارے فقہاء و احناف نے فرمایا کہ جس نے ایسے جانور کو ذبح کر کے چلنے کا حکم دیا ہے وہ استیجاب ہے اس لئے کہ ایسے فعل سے وہ جانور بالکلیہ حرام نہیں ہو جاتا رکذانی غرضانہ القواعدی ، (۵۷) کاہن کی تصدیق یعنی وہ شخص جو اسے ولے حالات کی خبر دے اور دعویٰ کہ مسکد و چغنی یا سوار کو جانتا اور جنب پر مطلع ہے (انبیاء و اولیاء مستثنیٰ ہیں)

(د) شترنج اور جواد اور دیگر ہولعب کی بازی کھینا۔

حدیث شریف میں ہے جو شترنج اور نو سے کھیتا ہے وہ گویا خنزیر کے خون میں ہاتھ دھوتا ہے۔

- فائدہ ۱۰ : شترنج صدر رنگ کا سوب ہے رنگ بینی جلد و مکر و فریب

اور زرد شیر ایک مشہور کھیل کا نام ہے اسے نزد بھی کہتے ہیں۔

مسئلہ ۱ : صاحب الہدایہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے لکھ دیا کہ شترنج - نرد اور چودہ اور جیر بازی ہولعب کہلاتے ہیں۔ اس لئے کہ اگر قمار بازی ہے تو اس کی حرمت نص سے ثابت ہے اگر بلا شرط ہے تب بھی جہت بعد پر حث فعل کما یتما ہے

(۵۸) میت پر بیٹھا موت پر رونے کی خواہش کرایا اس کے لئے دوسروں کو وصیت کرنا وغیرہ اس کا معنی یہ ہے کہ مرنے والے کے بارہ واس

بیان کرنا اور اس کے قبائح چھانا ۵۹، مثلاً بیٹھنے کا خواہش کرایا اس کے دوسروں کو وصیت کرنا وغیرہ وغیرہ (۶۰) طعام کا عیب ظاہر کرنا

(۶۱) ہولعب کی باتیں سننا۔

حدیث شریف ہولعب کی باتیں سننا گناہ اور اس کے لئے بیٹھنا فسق اور اس سے لذت پانا کفر ہے۔

(ف) یہاں لفظ کفر تبدیلی ہے۔

مسئلہ ۱ : ہولعب کے اوت جیسے معازف، طبلہ، مزار وغیرہ اپنے پاس رکھنا گناہ ہے اگرچہ انہیں استعمال بھی نہ کرے اس لئے ان کا رکھنا ہولعب کی رغبت دے گا

(۶۲) - باب وغیرہ پر رقص کرنا

(۶۳) کسی کے گھر یا اجازت جانا

(۶۴) اسطرت نگاہ اٹھا کر دیکھنا

(۶۵) حسین و جمیل بے ریش ریش کے کو ثبوت سے دیکھنا

اس لئے کہ ایسا ریش کے کامل صورتوں جیسا ہے بلکہ اس سے بھی شدید تر اسی لئے وارد ہے کہ ہر عورت کے ساتھ دو شیطان ہوتے ہیں لیکن بے ریش ریش کے ساتھ اٹھارہ شیطان ہوتے ہیں۔

حکایت حضرت امام محمد بن الحنفیہ رحمۃ اللہ تعالیٰ بہت بڑے حسین و شکیل تھے انہیں اپنے درس میں حضرت امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ اپنا پیٹھ کے پیچھے یا سہو کے ستون کی اوٹ میں بٹھاتے تاکہ آپ کی نظر اس پر نہ پڑے تاکہ خیانتہ العین کا جرم نہ ہو مگر آپ کا تقویٰ عام مشہور تھا۔

مسئلہ اہتان میں ہے کہ حسین و جیل رکوں اور بے ریشوں اور غیر محرم محبت اہل ہے و قوفوں

کے ساتھ بیٹھا کر دے اس لئے کہ ان کے ساتھ بیٹھنے سے بیبت اور وقار میں فرق آتا ہے۔

حکایت کسی کو برنے کے بعد دیکھا گیا کہ اس کا چہرہ سیاہ ہو گیا ہے پوچھنے پر جواب دیا کہ میں نے ایک بے ریش کو غلط نگاہ سے دیکھا یہ اس کی سزا ہے کہ وہ ہوتا ہے بے ریشی کے یا اس حرکت کے کہ

(۹۹) اسرار العرف و نہی عن النکر کا ترک

(۱۰۰) ظالموں سے نڈرانا اور علیہ قبول کرنا۔

مسئلہ آفتاب نے زنا یا کہ پوشا ہوں کے مہیات ہر مہنی و فقیر کو لینا جائز ہے جب یقین ہو کہ اس میں حرام کی طاوت نہیں ہے حقیقت حال اللہ تعالیٰ جانتا ہے باطنی اور کاسے علم نہیں اگر دینے والا کہہ دے کہ اس میں حرام کی طاوت نہیں تو سہلے۔

مسئلہ ۱۔ امام فرائی رحمۃ اللہ تعالیٰ نے زنا یا کہ جب انسان کا ظاہر حال مہنی ہو نیکی ہو تو اس سے

مہیات و مستقات کے قبول کرنے میں حرج نہیں ہے اس میں بحث و تمحیص فقہوں ہے مثلاً کہے کہ زنا کے لوگوں کا حال ناسد ہے و غیرہ و غیرہ۔ کیونکہ ایسی بدگمانی ان گناہ ہے کیوں کہ مسلمان پر نیک گمان ہونا چاہیے۔

والفواحش اور بے کاموں سے اجتناب کرتے ہیں۔

(سجل لغات) الفواحش الفاحشہ کی جمع ہے بمعنی التہیور یا قبح میں مد سے بڑھی ہوئی برائی القاموس میں ہے

الفاحشہ بمعنی زنا اور گناہوں میں وہ گناہ جو قبیح ہیں۔

الفواحش کا ایک بار عطف البعض علی الكل کے قبیل سے ہو گا تاکہ اس کی شاعت و

قباحت کی مزید خدمت ہو بعض نے کہا کبار و فواحش ایک شے ہے صرف تفاسیر صفت کی وجہ سے عطف لایا گیا ہے گریا یوں کہا گیا کہ وہ لوگ ان معاصی سے بچتے ہیں جو اللہ تعالیٰ کے نزدیک بہت بے اور عطف و شرعاً قبیح ہیں۔

تفسیر صوفیانہ تاویلات نجیہ میں ہے کہ کبار و الاثم سے حب دنیا اور نفس کی خواہشات کی تابعداری اس لئے کہ یہ دونوں تمام جرائم و معاصی کی جڑ ہیں اور الفواحش بمعنی دنیا کی طلب میں مشغول ہونا اور اسے خواہشات نفسانی کی اتباع میں خرچ کرنا۔

تفسیر عالمانہ فاعداً مغضوباً یفرون اذا فریہ ہے اس کا حال یفرون ہے اور جلد اسید کا عطف صلا یعنی یجتنبون پر ہے یہ عطف الاستیثاء الفعلیت کے قبیل سے ہے اب جارت

یوں ہوں گی والذین یجتنبون وہم یفرون یہاں اسے جلد شرطیہ نہیں بنایا جاسکتا اور نہ ہی جلد اسیر کہ اس کا جواب بنایا جاسکتا ہے اس لئے کہ اس میں فکریں اور آثار پر زائد ہے اگرچہ تا نا و اذا

شریٰ نے وجہ کہ زمانہ ہو، اور داخل ہوتا ہے اور شریٰ کا معنی یہ ہے کہ ایک جلد کا مضمون دوسرے مضمون پر مرتب ہو اسی لئے اس کے بعد فعل کا لانا موزوں ہوتا ہے کیونکہ فعل کے معنی کو شرط سے مناسبت ہوتی ہے اور اذا زمانہ مستقبل پر داخل ہوتا ہے۔ اگرچہ ماضی پر بھی داخل ہو جیسا کہ علم نحو میں واضح طور پر لکھا گیا ہے۔^{۱۸} الغضب یعنی انتقام کے ارادہ پر دل کے خون کا کھونا اسی لئے حضور علیہ السلام نے فرمایا غضب سے بچو اس لئے کہ وہ ایک انگارہ ہے جو آگ کی طرح ابن آدم کے قلب میں جوش مارتا ہے کیا نہیں دیکھتے جو کہ غضب کے دقت اس کی رگیں پھول جاتی ہیں اور آنکھیں سرخ ہو جاتی ہیں ہم مبتدا اور یغفرون اس کی خبر ہے الغفوة یعنی عفو و تجاوز و علم اور عفو پناہ ہے۔ اب معنی یہ ہوا کہ وہ لوگ عفو و تجاوز اور حوصلہ کرتے اور خفیہ ہیں۔

تفسیر صوفیانہ وہ لوگ جب کسی پر ناراض ہوتے ہیں تو افواہ قلوب روحانیہ دہانیہ سے غضب نفسانیہ کے پیا لے پیتے اور موروہ و منفہ شیطانہ کو مٹاتے ہیں یعنی جب یہ لوگ کسی پر بخفیہ ہوتے ہیں تو رنج ظاہر نہیں کرتے اور نہ ہی انہیں زبان سے کچھ کہتے ہیں نہ ہی ان سے کوئی ایسی بات کرتے ہیں جو انہیں ناگوار گزرے بلکہ ان سے درگزر کرتے اور معاف فرماتے ہیں۔ اس سے معلوم ہوا کہ غضب کے دقت عفو و مغفرت کا پہلا اختیار کرنے سے عزت حاصل ہوتی ہے اور پھر کسی پر غضب کہنے سے غضب زائل نہیں ہو جاتا بلکہ اثا نقصان کا نشان بننا پڑتا ہے اور یہ اہل اللہ کی خصوصیت ہے اس لئے کہ حاصل کی تعظیم ہے ایسے ہی ثابت ہوتا ہے اور یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ ہم فقیہوں کے فاعل کی تاکید ہے ایسے ہی فخریہ و شریٰ کا جواب ماننا پڑے گا کہ انہی الحوائش اسدیہ (بعض کفار نے دیا کہ وہی دہم تو ہوں میں) مقام رضا و توحید صفات اصلاح نفس سے ہوتی ہے جب کہ اسے کبار اثم و فواحش شرک و دیگر معاصی اور سیئات سے بچایا جائے ایسے ہی اسے غضب و دیگر جملہ ذیل صفات سے محفوظ رکھا جائے۔

حکایت بعض انبیاء علیہم السلام کو مناجات اللہ حکم ہوا کہ کل صبح سویرے جھٹے تمہیں ملے اسے کھاؤ دوسری کو چھپاؤ تیسری سے روگردانی کرو۔ صبح سویرے ہر تشریف لے گئے تو سب سے پہلے پہاڑ دیکھا بلکہ خداوندی اسے کھانے کا ارادہ فرمایا تو وہ سیب بن گیا اور کھایا تو لذیذ ترین تھا اس کے بعد ایک سونے کا تھال پایا جب اسے چھپایا تو وہ اس سے نکل گیا اس کے بعد گوبر کا ڈھیر دیکھا اس سے روگردانی فرمائی آپ نے اللہ تعالیٰ سے اس کی تفصیل چاہی تو جواب ملا کہ پہاڑ شدہ و غضب تھا وہ انسان کو پہلے ایک پہاڑ محسوس ہوتا ہے۔ مگر کھنے پر طوے کی طرح محسوس ہوتا ہے۔

ترجمہ : حوصلہ نہ نظر آتا ہے لیکن شہد ہو جاتا ہے اگر طبع میں رچ گیا۔
 طشت یعنی تھال سے نیکیاں اور حسن حال مراد ہے اسے انسان جتنا چھپائے وہ ظاہر ہوتا ہے۔

۷ اگر شک خالص نڈاری مگر دگر بہت خود فاشش گرد و بوی
 ترجمہ : اگر شک خالص تیرے پاس نہیں تو نہ کہہ کہ یہ ہے اگر ہے تو اس کی خوشبو خود ظاہر کر دیگی۔
 اور گو بر کا ڈیر دنیا تھی ہے

جلنے روح پاک عین بود کرم باشد کش و لمن سرگین بود
 ترجمہ : پاک روح عین سے آیا ہے۔ وہ کیرا ہے اگر اس کا دامن گندگی (دنیا) ہے۔

تفسیر صوفیانہ

اسیں اشارہ ہے کہ اس استجابہ سے "ارجئی" کے خطاب کا جواب مطلوب ہے اس لئے
 کہ یہ استجابت نفس کے ساتھ خاص ہے جب کہ سلوک کے منزل طے کرتے وقت اسے پہچانتا
 ادجی الی دیکھ الخ تو وہ اس خطاب کے مطابق منازل طے کرتا ہوا واصل باللہ ہوتا ہے۔

تفسیر عالمانہ

واقاموا الصلوۃ اور یہ بھی انصار کی علامت ہے کہ وہ نماز قائم کرتے ہیں اور اس سے
 پنجوقتہ نماز مراد ہے اس لئے کہ وہ پانچوں نمازوں کو اپنے اوقات میں ادا کرتے
 تھے اور حرمین میں ساعات اللیل والنبہار کا معمولی سا فرق ہے جیسا کہ ہم نے تجربہ کیا۔
 مسئلہ : علماء نے فرمایا کہ جو شخص مغرب و عشاء کا وقت نہ پاسکے تو اس سے یہ دونوں نمازیں
 معاف ہیں اور یہ واقعہ ہے کہ بعض بلاد میں اور سرسبز عروب کرتا ہے تو اور صبح کا طلوع ہو جاتا ہے پھر ایسے
 بلاد میں مغرب و عشاء کا وقت کہاں۔

تفسیر عالمانہ

والذین استجابوا للربہم (مشان نزول) یہ آیت انصار کے حق میں نازل ہوئی
 جب انہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسلام کی دعوت دی تو انہوں نے فوراً قبول
 کیا اور تہ ریل سے قبول کیا جیسا کہ استجابوا کے اطلاق سے معلوم ہوتا ہے۔

(ف) اس سے معلوم ہوا کہ رسول کی بات ماننا درحقیقت نیچے والے کی بات ماننا ہے یہ عطف الخاص
 علی العام کے قیل سے ہے تاکہ رسول علیہ السلام کی شرافت اور بزرگی پر تنبیہ ہو اور ظاہر ہے کہ استجابت ایان
 کے حکم میں داخل ہے لیکن چونکہ ان دونوں معطوفوں کے صفت میں تغایر ہے اسی لئے عطف جائز ہوا۔

یہ آیت تو دینیہ ہے اور حکم مکہ فالول کے لئے ہے۔

سوال :

بہت سے انصار قبل ہجرت مسلمان ہو چکے تھے اسی لئے یہ انکی نماز سے معاف

جواب :

مسئلہ ۱۔ اس کی نفیر شرع میں موجود ہے مثلاً کسی کے دونوں ہاتھ یا پاؤں گٹھن تک کٹ جائیں تو اس کے لئے وضو کے تین فرض ہوں گے اس لئے کہ چوتھے فرض کا محل ہے ہی نہیں جب فرض وضو کا محل نہیں تو فرضیت کیسے۔

(سوال) یہاں صرف نماز کا بیان کیوں حالانکہ دیگر ارکان اسلام زکوٰۃ روزہ حج بھی تو ہیں۔
(جواب) جو کہ نماز اہم رکن ہے اسی سے ہی ایمان و کفر کا فرق معلوم ہوتا ہے کہ جو نماز پڑھتا ہے وہ مومن ہے اور جو نماز نہیں پڑھتا گو یا وہ کافر ہے اور حدیث شریفیت میں تارک نماز کو بادم الدین (دین کو کھٹا) واد (کہا گیا ہے) اسی لئے اس کے ذکر پر اکتفا کیا گیا ہے۔

(حدیث شریف ۱) میں ہے کہ قیامت میں بندے سے سب سے پہلے نماز کا حساب ہوگا اگر اس کا حساب صحیح ہوا تو وہ کامیاب ہو گیا ورنہ خسارہ ہی خسارہ۔

(حدیث شریف ۲) میں ہے بُد سے نماز کا حساب ہوگا اگر نماز کا حساب پورا ہو تو کامیابی سے ورنہ اس کی کمی نوافل سے ہوگی اگر نوافل سے پوری نہ ہوئی تو دوسری عبادت سے لیا جائے گا۔

وامرہم شورى شورى بر وزن فتيا تشاؤر کے معنی میں معصہ ہے اشر سے ہے بمعنی اخراج (زکات) اس معنی سے اس لئے موسوم ہے کہ ہر دونوں مشورہ کرنے والے ایک دوسرے کے مافی الغیر کو ظاہر کرتا ہے اب معنی یہ ہوا کہ وہ لوگ آپس میں شور سے کام کرتے ہیں اپنی رائے پر نہیں چلتے بلکہ لکھ بیٹھ کر ایک دوسرے کی رائے سے ملنے ملا کر جس بات پر رائے قائم ہوتی ہے اسی پر عمل کرتے ہیں۔

سوال ۱۔ معنی المعنى رحمة الله تعالى نے فرمایا کہ میان مضاف محذوف کرنے کی ضرورت ہی کیا ہے جب کہ معنی فوز کا ہر ہے معنی یہ کہنا کہ یہ عبادت دراصل "وامرہم ذو شوری" معنی جیسا کہ صاحب روح البیان نے تفسیر کرتے ہوئے لکھا ہے۔

(حجاب) معصہ مضاف صیغہ عموم سے ہے اس اعتبار سے معنی یہ ہوا کہ ان کے جملہ امور شوریٰ ہیں اور یہ صحیح نہیں ہاں جب تک اس کی تاویل نہ کی جائے مثلاً کہا جائے کہ معصہ سے مبالغہ مطلوب ہے یا پھر لفظ ذو مضاف محذوف مانا جائے وہی ہم نے (صاحب روح البیان) کیا
فائدہ: الفصار کا طریقہ یہ تھا کہ ہجرت سے

پہلے اور بعد کو جب تک مشورہ نہ کرتے کوئی کام نہ کرتے یہ ان کی عظیم تدبیر اور تفقہ فی الامور کی علامت ہے
مشورت بدون صواب آمد درجہ کار مشورت باید

ترجمہ ۱۔ مشورہ اس کے لئے مبنی بر صواب ہے اسی لئے ہر کام میں مشورہ ضروری ہے

اسلام کیلئے ابوالیوب انصاری کا گھر پہلا دارالمشورہ

عین العانی میں ہے کہ جب انصاری نے حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے نبوتِ اقدس کی خبر سنی تو حضرت ابوالیوب انصاری رضی اللہ عنہ کے گھر میں بیٹھ کر اس دم کے قبول کرنے نہ کرنے کا مشورہ کیا اور عہد کیا کہ حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے جان کی بازی لگائیں گے۔
 فائدہ : وہ اپنے مشورہ کو حرفِ آخر نہیں سمجھتے تھے کیونکہ انہیں یقین تھا کہ حرفِ آخر صرف وحی کی شان ہے اور ان کا مشورہ ہر ایک سے نہیں بلکہ ان کے وہ حضرات جن ہوتے تھے جو فقہاء دماغ اور ذرائع ہوتے تھے۔
 مسئلہ : ہر کام کے لئے مشورہ ہونا چاہیے یا صرف امور دین کے لئے بعض نے اسے علم کما بعض نے صرف امور دینی پر منحصر فرمایا صحیح یہی ہے کہ ہر معاملہ مشورہ سے طے کیا جائے کیوں کہ اسی میں برکت ہے (مکتوب علی رضی اللہ عنہ) حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا وہ کام بہت خوب ہے مشورہ سے ہو اور بُری ہے وہ تیاری جس میں ظلم ہو۔

نکتہ : راز داری ایک سے اور مشورہ ہزاروں سے ہونا چاہیے اسی طرح ایک حکیم دانا نے فرمایا۔
استخارہ و مشورہ بعض مشائخ نے فرمایا کہ استخارہ کے بعد مشورہ کر کے کام کیا جائے اس کام میں نقصان نہ ہوگا۔ سکندرنے فرمایا کہ بہتر رائے اگرچہ معمولی انسان قائم کرے اسے شکرتا نا مناسب ہے اس لئے کہ موتی کچڑ میں ہو تو اس کی حقیقت چھپ نہیں سکتی اسی لئے مشائخ نے فرمایا سب سے بڑا دانا وہ انسان ہے جو مشورہ پر عمل کرتا ہے لیکن عقل والوں سے مشورہ لینا چاہیے اور بہتر جاندار کیوں نہ ہو تب بھی ڈنکے کے بغیر سیدھا نہیں رہتا اور حدت کتنی پار سا کیوں نہ ہو شوہر کے بغیر نہیں رہتی چاہیے۔

آیت میں اشارہ ہے کہ مشائخ طریقت کا دامن (مرید ہونا) مزدی ہے۔ بالخصوص جو راہ برائی کا ساک ہے اس لئے کہ مشائخ کے مشورہ جات اور ان کی رہبری سے منازلِ آسانی سے مل جاتے ہیں ورنہ نفس کے گھیرے اور خواہشات کے حملے اور شیطان کی شرارتوں سے نجات مشکل ہے۔ اسی لئے حضرت جنید قدس سرہ نے فرمایا کہ جس کا کوئی استاذ (شیخ) نہیں اس کا استاذ شیطان ہے۔

تفسیر عالمائے دماذقناہم اور وہ اپنے اموال سے جو ہم نے انہیں دیا یتفقون خیر کی راہوں میں خرچ کرتے ہیں۔

(مسئلہ) کافر کی غیرات فی سبیل اللہ قبول نہیں اس لئے کہ جب اس نے اللہ تعالیٰ کی دعوت کو قبول نہیں کیا تو وہ اس کی غیرات کیسے قبول کرے گا اس کی ہر غیر راہ بھلائی کو کفر گھرے گا

(نکتہ) اسے نماز سے جدا ذکر کرنے میں اشارہ ہے کہ نماز کے لئے مشاورتی اجتماعات بھی ہوتے تھے اسی لئے اسے درمیان میں ماکر پھر نماز کے قرین یعنی ذکوۃ و انفاق کا ذکر فرمایا جیسا کہ دستور قرآن ہے۔

(نکتہ) سعدی الغنی مرحوم نے فرمایا اس کی وجہ اور بھی ہے وہ یہ کہ تشاور (مشاورت) کو ان کے درمیان ذکر کرنے میں اس کی غفلت شبان کو مزید بالا کرنا مطلوب ہے اور بتانا ہے کہ وہ ایسے صاحب بصیرت تھے کہ اپنے امور مشاورتی طور پر انجام دیتے اور ان کا ایمان قبول کرنا ان کے اسی بصیرت کا نتیجہ ہے۔

فائدہ ۱: آیت میں راہ حق میں خرچ کرنے اور توکل علی اللہ کی فضیلت کا بیان ہے۔

حکایت کہنے ایک بزرگ کو گرفتار کر کے بادشاہ کے ہاں بیجا کر ثابت کرنا چاہا کہ یہ ناسق و فاجر اور واجب القتل ہے اس بزرگ کو ان کی اس چال کا علم نہ تھا۔ ان کے ساتھ چلتے چلتے راستہ میں ایک ہوٹل ملے۔ ایک روٹی بلو قرض لے کر درویشوں فقیروں پر تقسیم کر دی۔ بب اس بزرگ کو بادشاہ کی کچہری نیکر پہنچے تو اس کے فسق و فجور کے بدلے اس کے تقویٰ و ہدایت اور نیکی اور بزرگی کی تعریف کی۔ اس کی زبان کو اس کی برائی کا ایک حرف بھی نہ نکل سکا۔

یہ اس صدقہ و خیرات کی برکت تھی۔

سبق (حدیث شریف) حضور سرور کونین صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جہنم کی آگ سے بچو اگرچہ کھجور کا ایک ٹکڑا ہے۔

(سبوتے) جب کھجور کا ایک ٹکڑا بت بڑی آگ سے بچا سکتا ہے تو روٹی کا بڑا ٹکڑا اس دنیوی چھوٹی آگ سے کیوں نہ بچا سکے گا۔

حدیث شریف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ خفیہ طور صدقہ دینا اللہ تعالیٰ کے غصہ کی آگ کو بجھاتا ہے اور قیامت میں سخت گرمی سے بچانے کے لئے صدقہ پھرتی کا کام دے گا اور وہ اسی صدقہ کے سایہ کے نیچے آرام سے وقت بسر کرے گا یہاں تک کہ لوگ قیامت کے صاب سے خارج ہو جائیں گے۔ حضرت صاحب نے فرمایا ہے

زمان خویش با حسان تسخ بر دار مشو چو گنج بنامی چو آرد حاتاق

ترجمہ: اپنے زمانہ میں احسان سے نفع اٹھا خزانہ کی طرح اٹھو حاکم رہائش گاہ نہ ہو۔

حکایت حضرت شبلی قدس سرہ سے کسی نے پوچھا کہ زکوۃ کس قدر فرض ہے فرمایا عوام کہنے لگے پچاس سال حد تک لیکن نواح پر گھر کا جلد ساز و سامان اللہ تعالیٰ کی راہ میں خرچ کرنا بلکہ سبب کو چھوڑ کر سبب کی طرف متوجہ ہو آپ سے پوچھا گیا کہ کس کا مذہب ہے آپ نے فرمایا یہی ابو بکر رضی اللہ عنہ کا مذہب ہے۔

حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کی قربانی

مروی ہے کہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بخل سے بچے کیلئے اپنا تمام گھر کا اثاثہ راہ حق میں ٹا دیا۔ یہاں تک کہ بدن کے کپڑے بھی اتار کر فقراء کو دے دیئے۔ (اور خود درخت کے پتے اوڑھ لیئے) حضرت ابی ہاشم رضی اللہ عنہ کو معلوم ہوا تو انہوں نے ایک فرقہ (بڑی چادر) بھیجی جسے وہ پہنکر سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے حضرت جبریل علیہ السلام اسی لباس سے بارگاہ رسالت میں حاضر ہوئے جس طرح کا لباس حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے پہن رکھا تھا حضور علیہ السلام نے حضرت جبریل علیہ السلام سے پوچھا یہ لباس کیوں ہے۔ انہوں نے عرض کی نہ صرف میں بلکہ جملہ آسمانوں کے تمام ملائکہ کا یہی لباس ہے میں حکم باری تعالیٰ ہوا کہ ہم حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ جیسا لباس پہنیں اس کے بعد عرض کی کہ اللہ تعالیٰ آپ کو اسلام علیکم کے بعد فرماتا ہے کہ آپ اپنے یا رفاہ رضی اللہ عنہ سے فرمائیے کہ اسے ابو بکر رضی اللہ عنہ کیا تو مجھ سے راضی ہے یا نہ میں تو تجھ سے بہت راضی ہوں (شیعہ غوی کی گریہ غار کو خدا تعالیٰ کیا فرماتا ہے اور تم کیا کہتے ہو) اور زہرا کو صدیق کی کتنی قدر رہے اور تم کیا کہتے ہو) (مناذہ ابی غفر) صبیح، اس حکایت سے معلوم ہوا کہ ترک دنیا سے ہی رضائے الہی نصیب ہوتی ہے ایسے ماسوی اللہ کی ترک سے وصال حق حاصل ہوتا ہے۔

مسئلہ ۱۰: خرچ کرنا صرف ماں پر منحصر نہیں بلکہ ہر نیکی اور نیک کام صدقہ ہے

حضرت علیہ السلام نے فرمایا کہ ہر نیکی صدقہ ہے۔

حدیث شریف

فائدہ ۱: یعنی وہ چیزیں اللہ تعالیٰ کی رضا کی خاطر صرف کی جائیں اموال ہوں یا احوال و افعال لیکن بہترین نیکی ان دوا میں لین کی ہے جو توحید و معرفت الہی حاصل کرتے ہیں اس لئے اموال کا اتفاق اجسام کو فائدہ دیتا ہے لیکن معارف قلب و روح کو۔

شبلی قدس سرہ اور جنید بغدادی رضی اللہ عنہما کشف الاسرار میں ہے کہ حضرت شبلی ولایت کے درجات

حاصل کرنے سے پہلے چوری چھپی حضرت جنید کی خدمت میں حاضر ہوتے ایک دن حضرت جنید رضی اللہ عنہ نے فرمایا اگر تمام دنیا کے مالائقوں و ربیت پرستوں کو اللہ تعالیٰ فردوس اعلیٰ عطا فرمادے تب بھی اس کے فضل و کرم میں کوئی کمی نہیں حضرت شبلی نے سن کر زور سے روتے ہوئے فرمایا اور کہا ان مالائقوں میں ایک میں ہوں۔ کیا اب اگر میں توبہ کر کے اس کے حضور میں حاضر ہوں تو مجھے بھی بخش دے گا آپ نے فرمایا کہ اسے نوجوان موسیٰ و ہارون علیہ السلام نے کتنے سال فرعون کو تبلیغ کی اور فرمایا کہ اگرچہ تو صدیوں اللہ تعالیٰ کا باغی رہا ہے اگر توبہ کرے تو تیری توبہ قبول ہو جائے گی اگر ایک بد بخت کے لئے بخشش کی امید کی جاسکتی ہے تو پھر موصد جان سوختہ کو کیوں نہ بخش دیا جائے ہم یہ سن کر حضرت شبلی گھڑنے ادا اپنا ساز و سامان اللہ تعالیٰ کی راہ میں لٹا دیا اور پھر حضرت جنید رضی اللہ عنہ کے

ہاں حاضر ہوئے اور عرض کی حضرت ! اب مجھے کیا کرنا چاہیئے آپ نے فرمایا بازار میں جا کر بھیک مانگو۔ حضرت شبلی نے حکم بجالایا اور بازار کی گدگری شروع کی اور پھر اس تمام پہنچنے جیسے خدا جانتا ہے لیکن کسی کو ان کے حال کا علم نہ تھا ایک دن انہیں حضرت جنیدؒ نے بلوا کر فرمایا کہ فلاں حجرہ میں جا کر درود الہم کو سر پر اٹھا کر حسرت کے آنسو بہانے پناچہ تین سال مسلسل اسی اندوہ اور غم میں گزاریے میں سال گزرنے پر ان پر سکر (بے ہوشی) طاری ہوئی مست وار حجرے سے باہر نکلے ہاتھ میں چھرا لئے پھرتے اور کہتے تھے جس نے اللہ تعالیٰ کا نام لیا اس کی گردن اڑا دوں گا حضرت جنید رضی اللہ عنہ کو اطلاع ملی آپ نے فرمایا اسے غیبی شربت کا ٹکاس پلایا گیا ہے اس سے مست ہو گیا ہے اسی لئے مستی میں ایسے کہہ رہا ہے جب اسے ہوش آنے کا ایسی بات ہرگز نہیں کہے گا ایک سال ان کی یہی حالت رہی اور اسے ایک حجرے میں بند کر دیا گیا ایک سال کے بعد دامن شکر سے بھر لیا اور گلی گلی کہے کہے اعلان کرتے تھے جو اللہ تعالیٰ کا نام لے گا اسے شکر کھلاؤں گا اس کے بعد عشق کی مستی میں ہر وقت اللہ کہتے تھے حضرت جنید رضی اللہ عنہ نے انہیں بلوا کر کہا اے ابوبکر (شبلی کی کنیت) اگر اللہ غائب ہے تو اسے یاد کیا کرنا اگر وہ حاضر ہے تو پھر اسے پکارنے کا کیا فائدہ بلکہ یہ تو کھلی گستاخی اور سبے ادبی ہے۔ حضرت جنید رضی اللہ عنہ کے اس ارشاد سے حضرت شبلی خاموش ہو گئے۔ اس کے بعد آپ نے فرمایا اسے حمام میں لے جا کر نہلاؤ اور بال سنوارو انہیں مسجد شونیزہ کی طرف لے جایا گیا۔ اس وقت حضرت جنید رضی اللہ عنہ کے ہاں انٹی کے قریب مشائخ طریقت موجود تھے جیسے حضرت ابوالحسن ندوی و حضرت ابوعلی رودباری و حضرت سمزن الحبب اور حضرت رفیع ہندوی و جعفر خلدی وغیرہم قدس سرہہم۔ حضرت جنید رضی اللہ عنہ نے انہیں فرمایا اسے مشائخ طریقت جیسے مجھے حضرت سری سقطی رضی اللہ عنہ نے مجاہدہ کر یا میں نے اس نوجوان کو اسی طرح پایا اگر تمہاری اجازت ہو تو میں اسے خرقہ ولایت پہناؤں تاکہ دین متین میں اسے استقامت نصیب ہو۔ سب نے اجازت دی۔

اسی پر حضرت جنید رضی اللہ عنہ نے خرقہ خلافت حضرت شبلی رضی اللہ عنہ کو پہنایا۔
سبق کی طرح احباب روح البیان قدس سرہہ کتاب ہے کہ اس حکایت سے چند اسباق حاصل ہوئے۔

(۱) شبلی قدس سرہہ کو حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کی سنت نصیب ہوئی کہ جیسے انہوں نے اپنا جلال عام راہ

خدا میں لٹا دیا ایسے ہی انہوں نے کیا ہے

صائب حریف سبیل باد خزاں نہ پیش از خزاں خود بقیستان برگ دہاؤ را

ترجمہ : اے صائب تو سیلاب کا حریف ہے تو باد خزاں نہیں خزاں سے پہلے ہی اپنے سے پتے اور بوجھ چھانٹے

(۲) حضرت جنید نے اپنے معارف حضرت شبلی پر نچھاور فرمائے اور انہیں خرقہ خلافت عطا فرما کر دت کا

مرشد کامل بنا دیا کیوں کہ انبیاء کا طریقہ ہے کہ جہاں جائز مصرف دیکھتے ہیں وہاں اپنا مال خرچ کرتے ہیں۔ حضرت عائشہ

نے فرمایا ہے

ای صاحب کرامت شکوائہ سلامت ۱۰ روز سے نقدی کن درویش بے نوازا
ترجمہ ۱۰ اسے صاحب کرامت شکوائہ سلامت یہی ہے کہ بے نوا درویش کے حالات کی خبر گیری کر۔
(۳) معلوم ہوا کہ ہر شخص پیرو مرشد نہیں بن جاتا جب تک سمیت ہمارے دریا صفت عمل میں نہ لاوے اور
خود خلافت صرف اہل تجرد کو نصیب ہوتا ہے۔

حضرت جہی قدس سرہ نے فرمایا ہے

وصلش بخوی و راعش شلمی کہ وقت عشق ۱۰ ایں جامہ بستے کہ نہان زیر شذہ بود
ترجمہ ۱۰ اس کا وصال اعلیٰ شاہی میں تلاش نہ کر عشق کا لباس یہی ہے کہ جسم پر کپڑے ہوں لیکن باطن گدڑی
سے ڈھانپا ہوا ہو۔

(۴) چچے ہر شے کی ابتداء اللہ تعالیٰ سے ہے ایسے انتہا بھی اللہ پر ہوتی ہے کما قال ۱۰ انی اللہ تفسیر
اور فرمایا واللہ جیلو بالحق اللہ تعالیٰ خیر اور باقی ہے۔ ۱۰
چند پوید بھولے تو بہر سو حافظ
ترجمہ ۱۰ تب تک حافظ خواہشات کی طرف دوڑتا رہے گا۔

اسے اللہ ہماری آرزو ہے کہ ہم پر اپنے راستے آسان فرمائے۔

تفسیر عالمانہ

والذین اذا اصابهم البغي هم ينتصرون اس کا حلف ماقبل کے موصول
پر ہے "الاصابتہ" بمعنی پہنچنا البغی بمعنی ظلم و تجاوز من المدحم کی تقدیم سے عصر
اخلافی مراد ہے الانتصار بمعنی طلب النصر (کذا فی تاج المصادر) اب معنی یہ ہوا کہ اور وہ لوگ جلتی کسی
ظلم سے ظلم یا کسی تجاوز من المدح سے بغاوت پہنچتی ہے تو ان سے ہلا اور اس قدر قصاص لیتے ہیں جتنے ان کے
اللہ تعالیٰ سے اجازت و رخصت ہے اس حد متعین سے متجاوز نہیں ہوتے اس میں مماثلت کی رعایت کرتے ہیں
بخلاف ان کے فیروں کے کہ وہ ان کی طرح نہیں۔

قائد ۱ بطریق تفران مدون و صفون کی مخالفت سند فح ہو گئی۔

اس لئے کہ پہلے اوصاف اہبات الفضائل سے تھے۔ مثلاً سخاوت و بیدار مغزی حوصلہ اب صرف شجاعت
کا بیان ہے اسی لئے انہیں بغاوت اہل شوکت و اہل قلبیہ سے پہنچتی تھی پھر یہ حد شرع پر انہیں منہ توڑ جواب
دیتے وہ بھی صرف اس لئے کہ ان پر آئندہ فساد جرات نہ کر سکیں اور نہ ہی انہیں وہ لوگ کمزور سمجھیں اسی لئے
ان کی شجاعت اور دین حق میں ان کے تعصب کی دعا کہ بیشی ہوئی تھی حضرت نغنی ہی آیت پڑھ کر فرماتے کہ اہل اسلام

کو یہ سخت ناگوار تھا کہ وہ نا اہل لوگوں کے سامنے عاجز و کمزور مقفود ہوں۔ شاعر نے کہا ہے

ولا یقیم علی ضیم یعد بہ — ۱۶۱ ذن ہیرا الحی و الود

هذا علی الخلف مربوط بروستہ — وذا یشیم دلا یو فی اللہ احد

ترجمہ۔ صرف وہ ذلیل ترین چیزیں اپنی ذات و خواری کی وجہ سے ہی ظالم کے ظلم سے صبر کرتی ہیں ایک گدھا جسے ایک پرانی رسی کے ساتھ جکڑا جاتا ہے دوسری سیخ جس کے سر پر ہتھوڑا مار کر دیوار میں ٹھونس جاتا ہے اس پر کسی کو رحم ہی نہیں آتا۔

اس بیت میں خبر دی گئی ہے کہ ظلم پر صبر کرنا اچھا نہیں اور سامعین کو ایسے صبر سے متفرک کرنا مطلوب ہے (سوال) قاعدہ ہے کہ معطوف و معطوف علیہ کا ایک حکم ہے ادھر انہیں معفود درگزر سے موصوف کیا گیا اب ان کا بدلہ لینے والا کہا گیا مطابقت نہ رہی۔

(جواب) ہر ایک کا اپنا موقع و محل سے کہیں معفود درگزر مناسب ہوتا ہے تو کہیں بدلہ لینا موزوں ہوتا ہے مثلاً عاجز کے لئے حوصلہ اور با عزت لوگوں سے چشم پوشی افضل ہے لیکن ظالم اور بدگو اور بد زبان سے حوصلہ اور چشم پوشی بری بات ہے اس لئے کہ اس طرح سے اس کی بغاوت میں جرات کا اضافہ ہوگا کسی نے کیا خوب فرمایا ہے

اذا انت اکرمت اکرم ملکتہ — + — وانت اکرمت اللینم تردا

فوضع الذی فی موضع السیف بالعلی — ۱۶۰ — مفرک وضع السیف فی موضع الذی

ترجمہ۔ جب تم کریم پر احسان کرو تو وہ تمہارے کام آئے گا اگر نا اہل پر کرم کرو تو وہ سرکشی کرے گا۔ ہنسنا والے سے احسان مٹانا ایسے مفر ہے جیسے تلوار خالی جگہ پر رکھ دینا۔

فائدہ۔ اس سے ثابت ہوا کہ معفود دو قسم ہے۔

(۱) جس معفود درگزر سے فتنہ ختم اور ظالم اپنے ظلم سے باز آجائے تو معافی موزوں ہے اس معنی پر آیات آہیں میں تناقض نہیں

(۲) ظالم سے بدلہ لینا لیکن اتنا جتنا امر حق ہے تو یہ عین اطاعت ہے

(ف) بعض ادا کیے نے فرمایا کہ اہل ایمان دو قسم ہیں

(۱) اپنے پر ظلم کرنے والوں کو معاف کر دیتے ہیں اسی لئے پہلے اللہ تعالیٰ نے ایسے لوگوں کا بیان فرمایا کہ اقل

واذا ما غضبوا ہم یغفرون (اور جب انہیں ناراض کرتا ہے تو وہ معاف کر دیتے ہیں)

(۲) اپنے پر ظلم کنندہوں سے بدلہ لیتے ہیں انہیں آیت ہذا میں بیان فرمایا۔

(ف) بعض بزرگوں نے فرمایا پہلی صفت خواص کا ہے دوسری عوام کی۔

قائد ۱۰ کا شنی نے لکھا کہ بل ایساں وہ ہیں کہ جب ان پر کافروں سے وار کا حملہ ہوتا ہے تو وہ ان سے بدلہ لیتے ہیں اس لئے کہ کفار سے بدلہ لینا فرض ہے اور ان سے جہاد کرنا ضروری اس میں اٹھاؤ ہے کہ ظالم ہمیشہ مغلوب ہوتا ہے۔

حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے دنیا بے نفاذت میں کامیابی نہیں سے

ہر کہ از راہ یعنی خیرے جست — — — ظفر از راہ رو عنان بر تامت

ور ظفر یافت منتعت مگر منت — — — پس چنانست آن ظفر کہ بتاقت

ترجہ ۱ جو بندت سے خیر کا طالب ہے ظفر اس سے منہ پھیرے گی۔

اگرچہ ظفر حاصل ہو بھی تو اس سے کوئی نفع نہ ہو یوں سمجھو کہ اس نے ظفر پانی ہی نہیں۔

”و جواہریت سیئۃ مثلھا“ کسی کو برائی کی سزا دو تو اس قدر جتنی اس کی برائی ہے۔ اس خصلت

حمیدہ کا بیان ہے جو ابھی مذکور ہوئی کہ وہ لوگ حکم شرعی کے مطابق انتقام لیتے ہیں اور انتقام لینا بھی گویا خصلت

حمیدہ ہے اس میں اشارہ ہے کہ جو کسی دوسرے کے ساتھ برائی کرتا ہے وہ گویا اپنے ساتھ برائی کر رہا ہے کیوں کہ ہر

فعل کی جزاء لازمی ہے اگر اچھی ہے تو اچھی جزا ورنہ سزا۔

(مسئلہ) اس سے ثابت ہو کہ دوسرے پر زیادتی گناہ ہے۔

(سوال) جب انتقام لینا اچھا فعل اور حمیدہ خصلت ہے تو پھر اسے سنت سے کیوں تعبیر کیا گیا۔

(جواب) چونکہ اس کے بالمقابل فعل سیئہ ہے اسی مشاکرت سے اسے بھی سیئہ کہا گیا ورنہ وہ سیئہ جو

حسد کے بالمقابل ہو یقیناً سیئہ ہوتی ہے۔ شاکر کی مثال ذن عاقبتہم فاعقبوا الخ ہے اب معنی یہ ہوا

کہ اگر کوئی تمہیں برائی پہنچاتا ہے تو تم بھی اتنا قدر اسے برائی پہنچاؤ اس پر تعدی نہ کرو۔ حضرت حسن (علیہ السلام)

رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ مثلاً کسی نے تمہیں کہا لعنک اللہ واخراک اللہ تجھ پر اللہ تعالیٰ کی لعنت یا تمہیں اللہ

رسوا کہے تو تم بھی صرف لعنک اللہ واخراک اللہ کہو۔ یا اگر تمہیں گالی دی تو تم بھی اسے ویسی گالی دو جس

میں مدح اجراء نہ ہوتا ہو مثلاً اے زانی یا ایسا کہہ دو جو انسانی اخلاق سے گرا ہوا ہو اسی لئے کذب و بہتان

کے الفاظ مقابلہ میں نہ ملے جاتیں۔

(مسئلہ) التوریر میں ہے کہ کسی نے کسی کو کہا ”یا زانی“ اس نے اس کے جواب میں کہا ”یا زانی“ یہ فعل

پر مدح ہے بخلاف اس کے کہ وہ کہے یا غیث اس نے اس کے جواب میں کہا تو بھی غیث ہے اگر پہلی صورت میں مدح

ہے تب بھی مقدمہ قاضی (حاکم) کے ہاں پیش ضرور ہوتا کہ وہ قائلین کو سرزنش کرے۔

مسئلہ بعض فقہاء سے اس آیت سے یہ مسئلہ ثابت کیا ہے کہ اگر کسی نے کسی سنگین گناہ اور دھوکہ کیا اس نے اس کے ہاں سے چوری جیسے اس کا مال لے لیا یا دھوکہ کے لئے یا جس کا اسے علم نہ ہو تو جائز ہے۔ بعض نے کہا کہ بعض فقہاء سے امام شافعی رحمۃ اللہ تعالیٰ مراد ہیں اور اس کی دلیل میں وہ حدیث پیش کی جو حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے جندہ زوجہ ابی سہیل رضی اللہ عنہما کو فرمایا کہ بوسنیان رضی اللہ عنہ کے مال سے اتنا قدر اس کی بھری میں لے سکتی ہے جتنا کچھ اور تیری اولاد کو کفایت کرے۔ اس سے معلوم ہوا کہ ضرورت کی چیز بلا اجازت لینے کی اجازت مرحمت فرمائی گئی ہے۔ لہذا ذکرہ القرطبی فی تفسیر فہم غنا تو جس نے برائی کو معاف کر کے اس سے انتقام نہ لیا اور اسے اپنا مسلمان بھائی سمجھ کر معاف کر دیا "وامسح" اور اپنے دشمن یعنی برائی کرنے والے سے درگزر کر کے اس سے چشم پوشی کی حواشی سعدیہ میں ہے کہ یہ فاء تفرع ہے یعنی جب جن میں مائت ضروری ہے حالانکہ وہ بہت مشکل معاملہ ہے تو معاف کرنا تو بطریق اولیٰ مشکل ہے ایسے ہی اصلاں بھی بشرطیکہ وہ شخص اصلاح کے لائق ہو یعنی پھر وہ بغاوت پہ اصرار نہیں کرے گا۔

حدیث شریف میں ہے کہ جندہ کسی دوسرے کو معافی دے تو اللہ تعالیٰ معاف کرنے والے کی عزت میں اضافہ فرماتا ہے۔ "فاجزہ علی اللہ" تو اس کا اجر اللہ تعالیٰ کے ہاں ہے اسے جہم طریقے سے بیان کیا گیا تاکہ اس کی عظمت پر تنبیہ ہو۔ "انہ لا یحب الظالمین" جہم تک اللہ تعالیٰ ظالمین یعنی ابتداء برائی کرنے والے اور حد سے زائد برائی کی سزا دینے والے کو یہ استثنائے تعلیلی ہے اور جزاء الخ متعلق ہے۔ اور "فمن عفا الخ" جملہ معترضہ ہے یعنی مجازات کو عام مشروع اور مسادات کو مشروط اس لئے کیا گیا کہ اللہ تعالیٰ ظلم کو پسند نہیں کرتا۔

(سنن نزول اور شان ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ) مروی ہے کہ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے کہ انہیں ایک منافق نے گالی دی ابو بکر رضی اللہ عنہ نے اسے جواب نہ دیا اور حضور علیہ السلام خاموشی کے ساتھ نہ صرف سنتے رہے بلکہ آپ متمم بھی زندے جیسے ایک گالی کا جواب حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے منافق کو دیا تو حضور علیہ السلام اٹھ کر چل دیئے حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کی یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب تک وہ مجھے گالی دیتا رہا آپ بیٹھے ہیں میرے لئے اسے جواب دیا تو آپ چل دیئے اس کی کیا وجہ ہے آپ نے فرمایا جب آپ کو منافق گالی دیتا تھا اس کا جواب فرشتہ دیتا تھا جب آپ نے خود گالی کا جواب دیا تو وہ فرشتہ چلا گیا اور شیطان آگیا اور میں مجلس میں شیطان ہوں میں اس مجلس میں نہیں بیٹھتا اس پر یہی آیت نازل ہوئی۔ یعنی "فمن عفا واصلح الخ"۔

(حدیث شریف) میں ہے کہ جب قیامت کا دن ہوگا تو اعلان ہوگا معاف کرنے والے کہاں ہیں اور

اللہ تعالیٰ کے ہاں چسپ اور اپنا اجر و ثواب حاصل کریں کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اپنے ذمہ کرم لگایا تھا کہ معاف کرنے والوں کو بہشت میں داخل دلائے۔

عفو از گناہ سیرت اہل فتوت است ۔۔ بے علم و حقوکار فتوت تمام نیست

ترجمہ ، گناہ معاف کرنا اہل فتوت کا طریقہ ۔ حوسد و معافی کے بغیر فتوت کا کام نامحکم ہے ۔

(حدیث شریف ۲) حضور علیہ السلام سے مروی ہے کہ اللہ تعالیٰ قیامت میں جملہ مخلوق کو جمع کر کے فیضانِ کمالِ فضل کہاں میں اس پر تمام مخلوق سے چند ایک انھیں گئے اور بہشت کی طرف چل پڑیں گے ان کا استقبال ہو کر کریں گے اور عرض کریں گے تم کون ہو جو بہشت میں سبقت کر کے جا رہے ہو وہ کہیں گے ہم اہل فضل ہیں وہ کہیں گے اہل فضل کیا مطلب وہ کہیں گے جب ہم پر ظلم کیا جاتا تو صبر کرتے اور جنب ہم پر برائی کی جاتی تو ہم معاف کر دیتے اور جب ہمارے ساتھ جھگڑا ہوتا تو ہم حوسد کرتے وہ فرمائیں گے تو بہشت میں جاؤ یہ تمہارا حق ہے ۔

تفسیر صوفیانہ

تاویلاتِ نجیہ میں ہے کہ اس میں ان ابابِ قلوب کی طرف اشارہ ہے کہ جب وہ اپنے نفس پر ظلم کرتے ہیں تو وہ اپنے ظالم نفس سے بدلہ لیتے ہیں یعنی انہیں میدانِ مخالفت سے روکتے ہیں اور جو نفس سے رانی کا صدور ہوتا ہے یعنی وہ حرص و شہوت و غضب و بخل و بزدلی و حسد و کبر کا اظہار کرتا ہے تو قلب اس سے انتقام لیتا ہے اس کی ان شرارتوں کا علاج کرتی ہے اسی لئے علاج بالاصداغ مفید ہوتا ہے لیکن ریاضت میں ڈالتے وقت اس پر حد سے تجاوز نہیں کرتا اس لئے کہ نفس کا بھگ حق ہوتا ہے جو ریاضت و عباد نفس میں حد سے تجاوز نہیں ہوتا بلکہ علاج کے ساتھ اصلاح پر اس کو معاف کر دیتا تو اس کا اجر اللہ تعالیٰ کے ہاں ہے کہ وہ اسے اپنے اوصاف سے موصوف کرتا ہے مثلاً اسے عفو کی قدرت دیتا ہے اور اللہ تعالیٰ عفو سے محبت کرتا ہے اور اپنے بندے کو معاف کرنے والا بنا کر اسے اپنا محبوب بنا دیتا ہے اور وہ ظالموں کو پسند نہیں فرماتا یعنی وہ ظالم کو شہادتِ ریاضت بر نفس کے بجائے اسے معاف کر دیتے ہیں ۔

تفسیر عالمانہ

ولمن انقصر بعد ظلمہ یہ لام ابتدائیہ ہے من شرطیہ ہے اسی لئے کہ اس کے جواب میں فاعل واقع ہے یا موصول ہے اور فاعل اس لئے داخل ہے کہ اسے شرط سے مشابہت ہے ظلمہ مصدر مضاف الی المفعول ہے معنی بعد ظلمہ اور بعض قرأتوں کو اسی طرح پڑھا گیا ہے اور ضمیوں کی تخریظ سن کی وجہ سے ہے اب معنی یہ ہوا کہ اور وہ شخص جس نے ظلم سے اس کے ظلم کا بدلہ لے لیا حقوق مایہ سے یا جس بینہ ل اگر موجود تھی جیسا کہ احناف کا مذہب ہے یا جس فتم تھی لیکن اس کا فرض لے لیا جیسا کہ امام شافعی کا مذہب ہے

فاوئیل پس وہ بدلہ لینے والے ۔ یہ اشارہ سن

کہ حرف ہے اس کی جمع باعتبار سن کے معنی کے لحاظ سے ہے۔ ما علیہم من سبیل ان پر کوئی قباب اور سزا وغیرہ نہیں کیوں کہ انہیں ظالم سے بدلہ لینا مباح تھا اور نہ ہی ان پر کوئی گناہ ہے۔ السبیل وہ راستہ جسے آسانی سے ملے کیا جاسکے

فائدہ: آیت میں اشارہ ہے کہ سابق معنوں سے جو انتحار سے ممانعت ثابت ہوئی تھی اسی میں اباحت کا حکم صادر کیا گیا۔ انما السبیل علی الذین یظلمون الناس بے شک گناہ ان پر ہے جو لوگوں پر ظلم کرتے ہیں یعنی ان پر ابتداءً ضرر پہنچاتے ہیں۔ یا بدلہ لینے میں حد سے تجاوز ہوتے ہیں۔ و یبغون فی الارض بظن الحق اللہ زمین پر ناحق سناور پاکرتے ہیں سرکشی سے لوگوں پر تجاوز کرتے ہیں۔ اولئک وہ لوگ جو ظلم کرتے اور ناحق سناور پاکرتے ہیں۔ لہم عذاب الیم سبب ظلم و بھاوت کا ان کے لئے دردناک عذاب ہے۔ ولن مبر اور جو ظلم پر مبر کرتا ہے۔ یہ لام ابتداءً اور من موصول ہے۔ و فخر اور ظالم کو معاف کر دیتا ہے اور اس سے بدلہ نہیں لیتا بلکہ رہنا معاملہ اللہ تعالیٰ کو سپرد کرتا ہے۔

حضرت علی کرم اللہ وجہہ الکریم نے فرمایا جزع فزع مبر سے زیادہ تکلیف وہ ہے جسے
در حوادث مبر کو شش کر مبر
بر فضلہ خلتے مقرر و نست

ملفوظ علی رضی اللہ

ترجمہ: حوادث میں مبر کی کوشش کر اس لئے مبر رخصت ہونے ہی کے ساتھ چلا جاتا ہے
ان ذلک یہاں منہ مخدوف ہے اس لئے کہ عامل الی البتداء کا ہونا ضروری ہے۔ چونکہ یہ نہایت ظاہر ہے
اس اعتبار سے اسے مخدوف کر کے قرینہ کی ضرورت محسوس نہیں کی گئی جیسے "المن منان" میں مخدوف ہے۔
(ف) حسرت سداً مفتی مرحوم نے اپنے حواشی میں فرمایا کہ کبھی راجع کی تقدیر کی ضرورت ہی نہیں ہوتی اس لئے کہ
ذلک کا اشارہ مظہم کے مبر کی طرف ہے نہ کہ مطلق مبر کی طرف اور اس میں اشارہ ضمیر کو بھی متعلق ہوتا ہے۔
سوال: یہاں پر سوال پیدا ہوتا ہے کہ فعل زمانہ اور مطلق حدیث پر دلالت کتاب ہے جیسا کہ غویوں کو معلوم
ہے اور فعل میں ضمیر کا ارجاع ضروری ہوتا ہے۔

جواب: یہ قاعدہ بجا لیکن اس کا استغناء منہ سے کی طرف تہا سے سوال کا جواب ہے۔

لکن عزم الامور ان امور سے ہے جن کا عزم واجب ہے کہ بندہ اس امر کو اپنے اور واجب
بجائے اس لئے کہ وہ ایسے امور سے ہے جو اللہ تعالیٰ کے نزدیک محمود ہیں العزم یعنی دل کا اس کام کو سزا بختم دنیا طریقی
جو اور مزید پختہ معاملہ (کنانی الغوات) یعنی اہم ترین امر و حقیقت مبر جو اس لئے دل کا کام ہے کہ وہ ہر وقت عزم و
جفا پر مبر کرنے کی قوت رکھتے ہیں۔ حضرت حافظ قدس سرہ نے فرمایا ہے

جناخویریم و دست کشیم و خوش باشیم ۔ کہ مطہریت ماکافریست و نجسین
ترجمہ : ہم ٹھایا ملاست اٹھائی اس لئے ہم خوش ہیں کیوں کہ ہماری طہریت میں رنج پہنچانا کفر ہے ۔
فائدہ : برہن القرآن میں ہے کہ یہ سپاہ پر امن عزم ناموسہ در لغت میں بھی فرمایا من عزم الامور اس لئے کہ ہر کی قسم ہے

۱۔ ناگوار امر پر صبر کرنا یعنی کسی کے اپنے اوپر ظلم کرنے سے صبر کرنا یا اس کے عزیز کو قتل کر دے
(۲) اس کا کوئی فوت ہو جانے پہلادوسرے سے زیادہ سخت ہے اس پر صبر کرنے کو عزم کہا جاتا ہے
اس آیت میں قسم تو ہے اس لئے یہاں نام کیلئے کے ساتھ بیان فرمایا

آیت تعان و تلوامری قسم ہے اس لئے اس میں لام تاکیدی نہیں ہے ۔ اور یہ اس قسم سے بھی ہے
کہ معاف کر دینے سے شر اور نسا و برپائیں موتا بیا کہ دین صبر و صبر سے ثابت رہتا ہے ۔

مسئلہ : معمول مذکور ہے : نہیں کہ بددینے سے اسے گمراہ ہو ۔ اس لئے کہ بعض مقامات پر معاملہ برعکس
ہو جاتا ہے کہ وہاں ترک معمول مذکور ہوتا ہے وہ جب کہ بجا رہے وہ ذی کا قطع فیہ مقصود ہو ۔

حکایت حضرت حسن بھری رحمۃ اللہ تعالیٰ کی مجلس میں کسی نے کسی کو گالی دی جسے گالی دی گئی ۔ وہ عفتہ کو پی

گیا لیکن اسے پسینہ آگیا اور پسینہ پوچھتا ہوا یہی آیت پڑھتا تھا حضرت حسن رضی اللہ عنہ نے
فرمایا اس جہان سے آیت کو بھی درد بہت سے جاہلوں نے آیت کے معنی کھنایا کر دیا ہے یعنی ایسے مواقع پر عفتہ نہیں دیتے ۔

ملفوظ ابو سعید خراز حضرت ابو سعید خراز قدس سرہ نے فرمایا کہ تکالیف معائب اور ناگوار امور پر صبر کرنا
انتباہ کی علامت ہے یعنی جو ناگوار امر پر صبر کرتا ہے اور جزع فزع نہیں کرتا

اللہ تعالیٰ اسے اپنی رضا عطا فرمائے گا اور صوفیاء کے نزدیک رضا نے الہی کا حصول بزرگترین امور میں سے ہے ۔ اور جو شخص
صبر نہیں کرتا بلکہ جزع فزع کرتا ہے ۔ اللہ تعالیٰ اسے نفس کے سپرد کر دیتا ہے پھر اسے شکوہ شکایت بھی کوئی فائدہ نہ دے
گی ۔

نسخہ روحانی بعض مشائخ نے فرمایا کہ جو شخص تکالیف و دیرہ پر اتنا صبر کرتا ہے کہ کسی کے سامنے شکایت
بھی نہیں کرتا بلکہ اپنے مخالف کو معاف کر دیتا ہے تو اس پر نفس کا کسی قسم کا دعویٰ نہ

رہے گا بلکہ دنیا و آخرت میں اپنے جلد دعاوی سے باز آجائے گا یہی ان ذلک من عزم الامور پر عمل کرنا ہے ۔

حب عائشہ رضی اللہ عنہا ایک دفعہ ازواج النبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مطالبہ کیا کہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم
ان کے ساتھ اسی طرح محبت کرے جیسے بی بی عائشہ رضی اللہ عنہا کرتے

ہیں اس عزم پر بی بی فاطمہ رضی اللہ عنہا کو بھیجا بی بی فاطمہ رضی اللہ عنہا جب پہنچیں تو حضور علیہ السلام بی بی عائشہ رضی اللہ
عنہا کے ساتھ ایک ہی کبیل میں آرام فرماتے تھے ۔

قائدہ: ایرد باکسر اون کا بنا ہوا پڑا۔ بی بی فاطمہ رضی اللہ عنہا نے ازدواج

مطہرات رضی اللہ عنہا کا مطاہرہ عرض کر دیا حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے بی بی فاطمہ رضی اللہ عنہا کو فرمایا تم میرے
ساتھ محبت ہے یا نہ عرض کی آپ سے مجھے بہت بڑی محبت ہے آپ نے فرمایا تو مجھے عائشہ رضی اللہ عنہا سے بھی
محبت کرنی چاہیے۔ بی بی فاطمہ رضی اللہ عنہا نے واپس جا کر ازدواج مطہرات رضی اللہ عنہا کو تمام دقت سنایا۔ ازدواج
مطہرات رضی اللہ عنہا نے آپ دوبارہ جا کر حضور علیہ السلام سے ہمارا مطالبہ کر دیکھ لیکن بی بی فاطمہ رضی اللہ عنہا نے جانے سے
انکار کر دیا اس پر بی بی زینب بنت جحش رضی اللہ عنہا کو بھیجا اور بی بی زینب رضی اللہ عنہا تمام ازدواج سے زیادہ
زادہ تھیں یہاں تک کہ خود عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا مجھے دین کے بہتر امور پر عمل کرنے والی زینب سے اور کوئی عورت
نظر نہیں آتی ویسے حضور علیہ السلام کے ہاں بی بی زینب رضی اللہ عنہا کی قدر و منزلت تھی۔ انہیں عائشہ رضی اللہ عنہا کے
برابر مرتبہ حاصل تھا۔ بی بی زینب رضی اللہ عنہا نے حضور علیہ السلام سے عرض کی کہ آپ کی ازدواج رضی اللہ عنہا آپ سے
مساوات کا عرض کرتی ہیں اور کہتی ہیں ہمارے ساتھ بھی اتنی محبت فرمایا کریں جتنی بی بی عائشہ رضی اللہ عنہا سے پھر
بی بی عائشہ رضی اللہ عنہا کا حرف متوجہ ہو کر انہیں برا بھلا کہا جب بی بی زینب کی بات بڑھ گئی تو بی بی عائشہ عائشیں اور انہیں اسی
حرف کیا جیسے بی بی زینب نے کیا تھا انہیں کہا تھا یہاں تک کہ گفتگو اور سوال و جواب میں بی بی عائشہ بی بی زینب رضی اللہ عنہا پر غالب گئیں یہاں
تک کہ زینب کو خاموش ہونا پڑا۔

مدیقہ بنت صدیق رضی اللہ عنہا کی فہم و فراست

کثافت میں ہے جب بی بی زینب رضی اللہ عنہا نے
حضور علیہ السلام کی موجودگی میں جرات کر چھیں اور
حضور علیہ السلام نے انہیں روکا بھی لیکن نہ رکیں پھر حضور علیہ السلام نے بی بی عائشہ رضی اللہ عنہا سے فرمایا ذرا آگے
آئیے اسے جواب دیکھئے بی بی عائشہ رضی اللہ عنہا نے ایسے جوابات دیئے کہ جب عذیب رضی اللہ عنہا کو خاموش ہونا پڑا حضور علیہ
السلام نے فرمایا کہ میرے ابو بکر رضی اللہ عنہ کی لڑکی ہے۔ اس میں بی بی عائشہ کے کمال فہم و حسن گفتار کی طرف اشارہ
فرمایا ابن ابی العکک نے فرمایا کہ اس حدیث شریف سے معلوم ہوا کہ بدلہ لینا جائز ہے لیکن معاف کرنا افضل ہے کما قال
اللہ تعالیٰ فمن عفی واصلح فاجره علی اللہ۔ حضرت عائشہ نے فرمایا

در جنگ میکند لب خاموشی کا رتین

دادن جواب مردم نادان چه لازم است

ترجمہ:۔ مجھ جیسے میں خاموشی تلوار کا کام دیتی ہے۔ یہ یوقوف کو جواب نہ دینا ہی اچھا ہے۔

وَمَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ وَدَّيْ مَنْ بَعْدَهُ ۖ وَتَرَى الظَّالِمِينَ
 لَمَّا رَأَوْا الْعَذَابَ يَقُولُونَ هَلْ إِلَىٰ مَرَاقِمٍ سَبِيلٌ ۝ وَتَرَاهُمْ
 يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا خَشِيعَاتٍ مِنَ الذَّلِيلِ يَنْظُرُونَ مِنْ طَرْفٍ خَفِيٍّ ۖ
 وَقَالَ الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ الْخَسِرِينَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ
 وَأَهْلِيَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ ۖ أَلَا إِنَّ الظَّالِمِينَ فِي مَذَابٍ مُقِيمٍ ۝
 وَمَا كَانَ لَهُمْ مِنْ أَوْلِيَاءَ يَنْصُرُونَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَمَنْ
 يُضِلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ سَبِيلٍ ۝ اسْتَجِيبُوا لِلرَّبِّ بِكُمْ مِنْ
 قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا مَرَدَّ لَهُ مِنَ اللَّهِ مَا لَكُمْ مِنْ مَبْجَلٍ
 يَوْمَئِذٍ وَمَا لَكُمْ مِنْ لَكِيرٍ ۝ فَإِنْ أَعْرَضُوا فَمَا أَرْسَلْنَاكَ
 عَلَيْهِمْ حَفِظًا ۖ إِنْ عَلَيْكَ إِلَّا الْبَلَاغُ ۖ وَإِنَّا إِذَا أَذُنَا
 الْإِنْسَانَ مِنَّا رَحْمَةً فَرَّحَ بِهَا ۖ وَإِنْ تَصْبَهُمْ سَبِيَّةً
 بِمَا قَدْ مَاتَ آيِدِيهِمْ فَإِنَّ الْإِنْسَانَ كَفُورٌ ۝ لِلَّهِ مُلْكُ
 السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ۖ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ ۖ يَهَبُ لِمَنْ يَشَاءُ إِنَاثًا
 وَيَهَبُ لِمَنْ يَشَاءُ الذَّكَوَرِ ۝ أَوْ يَزْوَجُهُمْ ذُكْرَانًا
 وَإِنَاثًا ۖ وَيَجْعَلُ مَنْ يَشَاءُ عَقِيمًا ۖ إِنَّهُ عَلِيمٌ قَدِيرٌ ۝
 وَمَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ تُكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِنْ دَرَأِيٍّ
 حِجَابٍ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا فَيُوحِيَ بِإِذْنِهِ مَا يَشَاءُ ۖ إِنَّهُ عَلَىٰ
 حَكِيمٍ ۝ وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِنْ أَمْرِنَا ۖ مَا كُنْتَ
 تَدْرِي مَا لِكِتَابٍ وَلَا الْإِيمَانِ وَلَكِنْ جَعَلْنَاهُ نُورًا ۖ نَهْدِي بِهِ

مَنْ نَشَأْ مِنْ عِبَادِنَا إِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ
 صِرَاطِ اللَّهِ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ۚ أَلَا إِلَى اللَّهِ
 تَصِيرُ الْأُمُورُ

ترجمہ۔ اور جسے اللہ گمراہ کرے اُس کا کوئی رفیق نہیں اللہ کے مقابل اور تم ظالموں کو دیکھو گے کہ جب عذاب دیکھیں گے کہیں گے کیا واپس جانے کا کوئی راستہ ہے اور تم انہیں دیکھو گے کہ آگ پر پیش کیئے جاتے ہیں ذلت سے دبے پگے چھپی نکابوں کو دیکھتے ہیں اور ایمان والے کہیں گے بیشک ہمیں وہ میں جو اپنی جانیں اور اپنے گھر والے ہار بیٹھے قیامت کے دن بیشک ظالم ہمیشہ کے عذاب میں ہیں۔ اور ان کے کوئی دوست نہ ہوئے کہ اللہ کے مقابل ان کی مدد کرتے اور جسے اللہ گمراہ کرے اس کے بیٹے کہیں راستہ نہیں اپنے رب کا حکم مانو اس دن کے آنے سے پہلے جو اللہ کی طرف سے ٹلنے والا نہیں اس دن تمہیں کوئی پناہ نہ ہوگی اور نہ تمہیں انکار کرتے بنے تو اگر وہ منہ پھیریں تو ہم نے تمہیں ان پر نگہبان بنا کر نہیں بھیجا۔ تم پر تو نہیں مگر ہنچا دینا اور صہب ہم آدمی کو اپنی طرف سے کسی رحمت کا مزہ دیتے ہیں اس پر خوش ہو جاتا ہے اور اگر انہیں کوئی بُرائی پہنچے بد لا اُس کا جو ان کے ہاتھوں نے آگے بھیجا تو انسان بڑا ناشکر ہے۔ اللہ ہی کے بیٹے ہے آسمانوں اور زمین کی مملکت پیدا کرتا ہے جو چاہے جسے چاہے بیٹیاں عطا فرمائے اور جسے چاہے بیٹے دے یا دونوں ملا دے بیٹے اور بیٹیاں اور جسے چاہے بانٹ کر دے۔ بیشک وہ علم و قدرت والا ہے اللہ کسی آدمی کو نہیں پہنچتا کہ اللہ اس سے کلام فرمائے مگر وحی کے طور پر یا ایل کہ وہ بشر پر وہ عظمت کے ادھر ہو یا کوئی فرشتہ جیسے کہ وہ اس کے حکم سے وحی کرے جو وہ چاہے بیشک وہ بلند و حکمت والا ہے اللہ کو نہیں ہم نے تمہیں وحی بھیجی ایک جانفزا چیز اپنے حکم سے اس سے پہلے نہ تم کتاب جانتے تھے نہ احکام شرع کی تفصیل ہاں ہم نے اسے نر کیا جس سے ہم راہ دکھاتے ہیں اپنے بندوں سے جسے چاہتے ہیں اور بیشک تم ضرور یہی راہ بتاتے ہو۔ اللہ کی راہ کہ اسی کا ہے جو کچھ آسمانوں میں ہے اور جو کچھ زمین میں سنتے ہو سب کام اللہ کی طرف پھرتے ہیں۔

تفسیر عالمانہ

ومن یفضل الله اور جس پر اہمیت پیدا کرنے اور اسے خواہشات نفسانہ سے دور رکھے
یا اسے اسی علم کرنے کی حالت پر بحال رکھے۔ واللہ من ولی من بعدہ تو اس کا کوئی مددگار

نہیں جو اس کے امور کی کفالت کرے جب اللہ تعالیٰ اسے رسوا کرے یہی جب کوئی اللہ تعالیٰ کی نافرمانی سے مرکر
گمراہ ہو جائے تو پھر اس کا کوئی حامی کار بن کر اس کے امور کی کفالت نہیں کرے گا۔ وقریٰ لفامین اللہ دیکھو گئے فالین
کو یہ خطاب ان لوگوں کو ہے جو اس منکر کو دیکھیں گے اور فالین سے شرین اور گنہگار مسدود مراد ہیں ماداد العذاب
جب عذاب دیکھیں گے ماضی کا فیض تحقق علی الوقف پر دلالت کرتا ہے بقولون یہ فالین سے ملاحال ہے اس لئے کہ
ہاں پر مدیت سے آنکھ سے دیکھنا مراد ہے یعنی درالحالیکہ کہیں گے۔ ہل الی مرد من سبیل کیا ہے کوئی چارہ دنیا کی
طرف مرد یعنی ردیہ یعنی دنیا یعنی وہ چاہیں گے کہ دنیا میں واپس چلے جائیں تاکہ کفر و شرک اور گناہوں کی غلطیوں
کا ازالہ کر کے دولت و ایمان سے نوازے جائیں اور عمل صالح کریں۔ اس کے متعلق فہل ای مودج من سبیل کی بحث ہو
چکی ہے۔ و تو اہم یعرضون عیسا اور دیکھنے والو تم انہیں آنکھوں سے دیکھو گے کہ وہ آگ کے سامنے پس کئے
جائیں گے۔

سوال: تم نے آگ کا معنی کہاں سے نکال یا حالانکہ اس کا پسے ذکر نہیں ہے

جواب: عذاب کا ذکر ہو چکا ہے اور عذاب میں مار کا ضمتا ذکر موجود ہے اور عرض لکھا مینی صوفہ حم المؤمن میں
الدیونون عیسا میں گزر چکا ہے فاشعین من الدن یہ من تعیلید ہے او فاشعین کے متعلق ہے یعنی درالحالیکہ
وہ ذلت و خواری سے فزع کئے گئے ہوں۔ اور حقیر ہوں گے بعض قرآن میں من الذل کو نیٹروں سے متعلق کر کے
فاشعین پر وقف کیا گیا ہے۔ ینفروں من ہون حنی اطرف مصد ہے اسی لئے جمع کے فیض پر نہیں لایا گیا مینی
پلوں کا جھپکانا نظر مراد ہے اس لئے کہ آنکھ کا جھپکانا ضرور لازم ہے لکن الی الممرات
اب معنی یہ ہوا کہ درالحالیکہ وہ آگ کو دیکھنے کے لئے پسے آنکھ چرا کے دیکھیں گے اور آنکھ چرا کر دیکھنا اس کے
خوف سے ادائیگی ذلت کی وجہ سے ہوگا ان کا جہنم کو لیے دیکھنا ہوگا جیسے قتل کئے جانے والا تلوار کو دیکھتا ہے
اور سمجھتا ہے کہ اب میں اس تلوار سے قتل کیا جاؤں گا۔ اس خوف و ذلت کے پیش نظر آنکھ کو دیکھنے سے روک
سکتا ہے اور نہ ہی دیکھنا چاہتا ہے ایسے ہی تکالیف و پریشانیوں میں گمراہ انسان آنکھ جبر کر دیکھتا ہے یعنی آنکھ کے
گمٹے میں بینائی کسے جا کر دیکھتا ہے۔

فائدہ: البلی نے کہا۔ ان کا دیکھنا قلوب کے آنکھوں سے ہوگا ان ظاہری آنکھوں سے دیکھنا مراد

نہیں اس لئے کہ انہیں سر کے بل گھسیٹ کر جہنم میں لے جایا جائے گا پھر وہ کس طرح سر کا آنکھوں سے جہنم کو دیکھ
سکیں گے یا اس لئے کہ انہیں اندھا کر کے جہنم میں لے جایا جائے گا پھر وہ جہنم کو اندھوں کی طرح دیکھیں گے جب وہ کسی

خوب دلی چیز کو محسوس کرتا ہے تو آنکھ چرائے والے کی طرح دیکھتا ہے (مناصب روح) بیانِ قدس سرہ کہتا ہے کہ خدا کو نہ بالہ دونوں تو جہیوں کی ضرورت ہی نہیں اس لئے کو قیامت میں جہیوں کو مختلف احوال سے گزرنا ہوگا اس لئے انسان کے مقامات مختلف ہوں گے تو احوال بھی مختلف۔ اسی لئے کبھی انہیں گھسیٹ کر اور کبھی آنکھ چرائے کی کیفیت میں اور کبھی انہیں اذہا کر کے لایا جائے گا اور یہ حملہ کو انف روایاتِ صحیحہ سے ثابت ہے۔

تفسیر صوفیانہ آیت میں اشارہ ہے کہ وہ نفوس جنہوں نے دنیا میں علاج سے اصلاح قبول نہ کی وہ آخرت میں بھی جا کر دنیا کی آرزو کریں گے کہ انہیں دنیا کی طرف واپس لوٹا جائے وہ سیاحتاتِ شرمیہ و ہلاہلاتِ طریقہ سے علاج کر کے اپنی اصلاح کریں گے۔ اگرچہ پہلے وہ دنیا میں خشوع من التقہار سے محروم رہے لیکن اب وہ دنیا میں واپس جا کر خشوع و خضوع سے زندگی بسر کریں گے لیکن اب رسوائی کام نہ ملے گی اور ندامت سے کوئی فائدہ اٹھا سکے گا اور نہ ہی آہ و فزاد کا کوئی قدر ہوگی بلکہ ان ایساں سے شرمسار ہو کر آنکھ چرا کر انہیں دیکھیں گے کیوں کہ انہیں شرم محسوس ہوگی جب کہ وہ انہیں وعظ و نصیحت دیتے ہیں وہ ان کا کہا نہیں مانتے تھے جیسا کہ سعدی قدس سرہ نے فرمایا۔

ترا خود بماند سرازنگ پیشے .. کہ گردت بر آید ملہا نے خویش

برادر ز کاہد بران شرم دار .. کہ در روئے نکماں شوی شرمسار

تیرا شرم سے خود نیچا ہو گا کہ ہر ایک کو اپنا مل پیش آئے گا۔

اے بھائی برے کاموں سے شرم کرتا کہ نیکوں کے آگے تمہیں شرم سابق نہ ہو۔

تفسیر عالمانہ دقان الدین آمنوا اور ان لوگوں نے کہا جو ایمان لئے یعنی جنہوں نے اللہ تعالیٰ کے دین میں جدوجہد کی اور اس کا پورا حق ادا کیا اور اپنے پروردگار سے اپنے اعمال صالحہ

کا پورا اجر حاصل کیا۔ ان ای سرین بے شک وہ لوگ جو حقیقتاً خسران سے موصوف ہیں خسران بمعنی راسل المال کا گھٹ جانا اور یہ صرف انسان کی طرف منسوب ہوتا ہے مثلاً کہا جاتا ہے "خسراناً" کبھی اس کی نسبت فعل کی طرف بھی ہوتی ہے جیسے خسرت تجارة" اس کا، استقامت ذخائر خارجہ کے لئے ہوتا ہے جیسے مال و دولت و غیرہ اور مرتبہ دنیوی پر بھی اور یہ استقامت اکثر ہے اور ذخائرِ نفسیہ پر بھی جیسے محنت و سلامت اور عقل و ایمان اور ثواب اللہ یہاں وہی خسران معنی مراد ہے جسے اللہ تعالیٰ نے خسران فرمایا اور قرآن مجید میں جہاں خسران بیان فرمایا ہے وہاں یہی مراد ہے یعنی ذخائرِ دنیویہ و تجارتِ بشریہ مراد نہیں اور ان کی خبرہ الذین خسروہ انفسہم علیہم

ہے جنہوں نے اپنے نفوس اور اہل و عیال کو خسارہ میں ڈالا یعنی انہیں دنیوی مذہب میں ڈال دیا (الایم القیامت) قیامت میں یہ (خسروا) کی طرف ہے ان کی یہ بات دنیا میں ہوگی یعنی انہیں جب ایسی حالت میں دیکھیں گے تو کہیں گے اور صیغہ ماضی تحقق وقوع پر دلالت کرتا ہے۔

غامدہ و کاشفی نے لکھا کہ ان کا نقصان یہ ہے کہ بت پرستی سے دوزخ میں جائیں گے اور ان کے اہل علیہ
کو زبان اس لئے ہوگا کہ وہ اپنے عزیزوں کے کہنے پر بت پرستی کے مرکب ہونے قیامت کی نعمتوں سے محروم
ہوں گے۔ ابن الکلب نے شرح المشرق میں لکھا کہ نفاہل کا اطلاق انداج و اولاد و اولادہ غلاموں اور لڑکیوں اور اصحاب
و اصحاب پر ملتا ہے۔ اور مجموعی ملتا ہوتا ہے۔

تفسیر صوفیانہ تاویلات نجیہ میں ہے کہ غاسرین وہ ہیں جو اپنی استعداد ضائع کر کے اپنے آپ کو
نفسوں کے خسارہ میں ڈالتے ہیں جب کہ انہوں نے اپنی استعداد کو طلب دنیا اور اس کے
ذخائر اور ان کی لذتوں میں صرف کیا اور اپنے اہل و عیال کو خسارہ میں ڈالا جب کہ انہوں نے ایمان نہ قبول کیا اور
یہ شرائط کو ترک کیا نہ اپنے آپ کو دوزخ سے بچایا اور نہ اپنے اہل و عیال کو۔

تفسیر عالمسانہ الا ان الظالمین خبردار ہے شک ظالمین یعنی مشرکین دنیا شہوات نفس کی جہنم میں گھسنے کیل چریں گے۔ فی عذاب متیم آخرت میں
ہمیشہ کے عذاب میں ہوں گے جو ان سے کبھی منقطع نہ ہوگا۔ ان کے کلام کی تکمیل کے بعد ہے یا اللہ تعالیٰ نے تقدیر کیا
و زایا۔ و ما کان لہم من اولیاء یفروہنہم اور ان کے کوئی مددگار نہ ہوں گے جو ان سے عذاب دور کر سکیں۔
من دون اللہ۔ ان فیرا اللہ سے جن سے دنیا میں امیدیں وابستہ رکھتے تھے کہ آخرت میں وہی ان کی مدد کریں
میں۔ من یصل اللہ اللہ ہے اللہ تعالیٰ گراہ کرے۔ فما من سبیل۔ تو اس کے لئے کوئی راہ نہیں جس پر
وہ چل کر تھمت حاصل کر سکے۔

تفسیر صوفیانہ تاویلات نجیہ میں ہے کہ جسے اللہ تعالیٰ گراہ کرے کہ اسے فیرا اللہ میں مشغول کر دے تو
اس کے لئے کوئی راستہ نہیں جس پر وہ چل کر اللہ تعالیٰ کے ہاں پہنچ سکے۔

حکایت حضرت ذوالنون مصری قدس سرہ نے فرمایا کہ میں نے انطاکیہ کے پہاڑ میں ایک عورت
کو دیکھا اس نے مجھے فرمایا کہ کیا آپ ذوالنون مصری نہیں ہیں۔ میں نے اس سے پوچھا
تو نے مجھے کیسے پہچانا اس نے کہا میں نے اپنے محبوب حقیقی کی معرفت سے۔ پہچانا پھر مجھ سے سوال
کیا کہ بتائیے سخاوت کسے کہتے ہیں میں نے کہا مال خرچ کرنا اور عریا و مساکین کو عطا کرنا اس نے کہا کہ یہ تو دنیا کی
سخاوت ہے میں تو آپ سے دین کی سخاوت کا پوچھتی ہوں میں نے کہا رب العالین کی طاعت کی طرف جلدی کرنا
مجھ سے پوچھا طاعت کی ادائیگی کے وقت کچھ تہارا ارادہ بھی ہوتا ہے میں نے کہا میرا اس وقت یہ خیال ہوتا ہے کہ
ایک نیکی کے بدلے میں مجھے دس ثواب ملیں گے کما قال تعالیٰ من جاد بالحسنۃ فلہ عشر مثالبہا۔ اس نے کہا تو
پھر یہ سخاوت کیسی جب کہ اس میں طمع و لالچ کو دخل ہے میں نے پوچھا تو آپ تہا کے نزدیک سخاوت کسے
کہتے ہیں اس نے کہا کہ عبادت میں ایسی محویت جو کہ اس میں دل پر غیر اللہ کا خیال نہ ہو۔ پھر کہا کہ میں بیس سال سے

عبادت کر رہی ہوں اور کسی وقت خیال آتا ہے کہ میں اللہ تعالیٰ سے کسی شے کا سوال کروں لیکن پھر مجھے خوف ہوتا ہے کہ کہیں اللہ تعالیٰ یہ نہ فرمادے کہ تو کسی غلط کار مزدور ہے کہ عبادت کر کے مجھ سے مزدور مانگتی ہے بس میرا توفیق یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی عبادت کے وقت صرف اس کی تعظیم و تکریم مطلوب ہو۔

(سبق) اس سے معلوم ہوا کہ دل سے میرا اللہ کا تصور نہ کرنا ضروری ہے اور اچھے اوصاف کے ساتھ اللہ تعالیٰ کے ساتھ مشغول ہونا ضروری ہے جو ہدایت پا گیا وہ نفع لے گیا اور جو گمراہ ہوا وہ نقصان پا گیا لیکن یہ سب کچھ اللہ تعالیٰ کے ہاتھ میں ہے وہی ہر ایک کا کلیل کا ہے۔ بعد پر لازم ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ سے ہر وقت ہدایت کا اور غمایت الہی کا سوال کرے یہاں تک کہ وہ اسے نفس امارہ کو غمایت سے نکال کر تہیات روحانہ کی طرف پھیلے اور اسے ایک ایسا راستہ عطا فرمائے جو اسے جمع ہوا تک سے بچائے۔

حکایت - ایک بوڑھا اور نوجوان اکٹھے حج پر گئے جب احرام باندھ کر لوٹے تو کہنا بیک جواب ملا کہ "نوجوان نے بوڑھے کو کہا کہ اب تو جواب مل گیا جب تجھے لابیگ کہا گیا ہے تو پھر بیک

کہنے کا کیا معنی بوڑھا رو پڑا اور کہا میں سات سال سے یہی جواب سن رہا ہوں نوجوان نے کہا تو پھر بار بار حاضری کا کیا مطلب۔ بوڑھے نے جواب دیا کہ اگر یہاں سے چلا جاؤ تو مجھے در کوٹنا دروازہ ہے جس پر دستک دوں۔ بوڑھے کو غیب سے آواز آئی کہ میں نے تجھے قبول کیا یہ اللہ تعالیٰ کی خاص ہدایت ہے اسے اچھی طرح سمجھ لو صاحب نے فرمایا ہے

بنو میدی مدہ تن مرچہ در کام ہنگ افق ۔ کہ دارد در دل گرداب بحر عشق ساہنا

ترجمہ : ناامیدی میں نہ ہو اگرچہ کچھ سے کسے منہ میں ہو اس لئے کہ دل میں رکنا ہے عشق کا دیا کئی سال گرداب۔
تفسیر کا لفظ استجبوا ربکم جب وہ تمہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زبانی ایمان کی دعوت دیتا ہے تو تم اپنے پروردگار کی دعوت کو قبول کرتے ہو۔ من قبل ان یاتی یوم لا مردلہ من اللہ اس سے پہلے کہ جس دن سے اللہ تعالیٰ سے بچانے والا کوئی نہیں ہو گا یعنی جب اللہ تعالیٰ کا حکم ہو گا تو اسے کوئی دفع نہیں کرے گا یہ اس وقت ہے جب کہ **من مَرَدٌ** کا صبر ہو یعنی اس سے پہلے جب کہ اللہ تعالیٰ سے کوئی دن آئے تو اسے رد کرنا ممکن نہیں ہو گا۔
(نوٹ) استجاب کو اسم ب سے اور مَرَد اور ایمان کو اسم اللہ سے مطلق کہنے میں ذکر ہے جو کسی سے معنی نہیں رکھتا فی حواشی سعدی مفتی مرحوم) **ما لکم من ملجئ وھمذ** اس دن تمہارے لئے کوئی بچانے کی جگہ نہیں ہو گی جہاں تم جا کر پناہ حاصل کر سکو یعنی غلاب الہی سے تمہیں کوئی چٹکا لا نہیں ہو گا۔

(سوال) تم نے غلاب کا معنی کہاں سے لیا۔

(جواب) من استغفر اقیہ کے ساتھ نفی کی تاکید سے معلوم ہوا اللہ بے پناہ و گریز گاہ۔

وما لکم من نیکس اور تمہیں اس کا کوئی انکار نہیں یعنی : جن اعمال کے تم مرکب ہوئے کیوں کہ وہ تمہارے اعمال نامے

میں محفوظ رہیں اور پھر تمہارے اعضاء بھی گواہی دیں گے بیکر خلاف الیقین کام ہے اس انکار سے وہ انکار مطلوب ہے جو مذہب الہی سے نجات دے ورنہ مطلق انکار تو قرآن مجید میں ہے۔
 کما قال تعالیٰ تو ما کا مشرکین وغیرہ۔ ان کے اس انکار پر ان کے اعضاء گواہی دیں گے۔

ملفوظ جنید رحمہ اللہ
 حضرت جنید بغدادی رضی اللہ عنہ نے فرمایا استجابتہ حق اس خوش نصیب کو ہوتی ہے جو اللہ تعالیٰ کے ہوا توفیق اور دعا سے خطاب الہی کو سنتے ہیں اسی سماع سے اس کیلئے اجابت متحقق ہوگی اور جسے ہوا توفیق کا استماع نصیب ہو وہ جواب کیوں نہ دے بلکہ دراصل محل جواب وہی ہے۔

تفسیر صوفیانہ
 تاویلت نجیدہ میں ہے استجبوا لربکم الخ عوام کے لئے ہے کہ انہیں عہد الہی کا وفا و قیام بحق ذات حق اور اس کی مخالفت سے رجوع کر کے موافقت کرے اور خواص کی استجابت خواص یہ ہے کہ وہ احکام ازلیہ کے سامنے سر تسلیم خم کریں اور دنیا اور اس کی زینت اور اس کی شہوات نفسانیہ سے روگردانی کرے کما قال تعالیٰ واطلوا علیٰ عوالمی داس السلام انھیں خواص اہل محبت کی جابتہ یہ ہے کہ وہ اعراس دایین کر کے صدقِ قلب سے حضرت جلال کی طرف متوجہ مقصود وصول کے لئے اور وصال الہی کی تکمیل کے لئے وجود کو صرف کرے کما قال اللہ ودا عیاء اللہ ہذند (اور وہ اللہ کے اذن سے اگلی طرف بلاتا ہے)
 فائدہ: آج بھی استجابتہ کا دروازہ کھلا ہوا ہے اور مخترب اچانک بند ہو جائے گا اللہ تعالیٰ ہماری بے خبری میں ہمارے سے چین سے گا۔

کما قال تعالیٰ من قبل ان یاتی الخ کسی شاعر نے فرمایا ہے

تمتع من شمیم عرار بخند فرب بعد العشیۃ من عرار

ترجمہ: بخند کے پھول کی خوشبو سے نفع اٹھا وقت گزرنے پر کوئی خوشبو نصیب نہ ہوگی۔

یعنی عرار بخند کی خوشبو سے میں نفع پاتا ہوں عرار پہلے رنگ کا خوشبو دار تو ہم اسے گم پاتے ہیں جب ہم شام کہتے ہیں اس سے کہ ہم رض بخند سے نکل جاتے ہیں اور ہم اس کے اپنے اگنے کی جگہ سے خالی پاتے ہیں اسیں عرار کی حقیقی خوشبو سونگنا سرد ہے اس لئے کہ جب تک روح انسانی وجود شہودی میں ہو تو اسے اس عالم شہوؤ کے احساسات ہوتے ہیں لیکن جب دنیا سے برزخی ملاقہ میں منتقل ہو اور اس سے شمس حیات کا زوال ہو اور عمر کی آخری منزل تک پہنچ جائے تو پھر اس کے سونگنے کا کیا معنی ہے۔

چون بے خبران دامن فرصت وہ اندست تاہست بہ وبال نہ عالم سفرے کن

ترجمہ: بے خبروں کی طرح ہاتھ سے فرصت کا دامن نہ دے جب تک بال و پر ہیں جہاں میں چلتا رہے۔
 تفسیر: فان اعرضوا فما ارسلک علیہم حقیقاً کلام میں تلویں ہے اسیں حضور علیہ السلام کو خطاب ہے اس لئے کہ

عہد اور ہم مقرر کرتے تھے: اور اللہ جنہیں داسلام کی طرف بلاتا ہے۔ ۱۲

یہ خطاب حضور علیہ السلام کو ہے اور فرمایا کہ آپ لوگوں سے روگردانی فرمائیں جب وہ آپ کی بات نہیں مانتے تو آپ کو نکر کیا ہے اس لئے کہ ان کے اعمال کا نگران و محافظ اللہ تعالیٰ ہے۔ ان عید الا ابلاغ آپ پر صرف پیغامات الہی کا پہنچانا ہے اور وہ آپ نے پہنچانے پھر آپ کو نکر کیا ہے اگر وہ آپ سے روگردانی کرتے ہیں تو کرتے ہیں۔

تفسیر صوفیانہ

تذیلاتِ نجید میں ہے کہ اوروہ اللہ تعالیٰ سے روگردانی کر کے دارین کی طرف متوجہ ہوئے تو ہم نے آپ کو ان کا نگران و محافظ نبیرہ کیا کیونکہ یہ میرا کام ہے آپ کا یہ کام نہیں

اس لئے کہ میں خفیہ ہوں آپ کے ذمہ تبلیغ رسالت ہے اور وہ آپ کو چکے اور ہم ان کے معاملات کو خوب جانتے ہیں کما بنیں تو رفیق حق نصیب ہونی ہے یا رسوائی۔

اسم حفیظ کی تحقیق

حفیظ بندے کیسے یوں ہے کہ وہ اپنے جوارح و قلب کو محفوظ رکھے اور اپنے دین کو محفوظ رکھے درشبہوت کی یکمڑ اور نفس کے مکر و فریب اور شیطان کے غور سے بچانے اس لئے کہ سان و ذرخ کے کتے پر کھڑے اسے یہ احمد جہنم کی طرف کھینچتے ہیں جیسا کہ سرورِ مصلیٰ اللہ علیہ وسلم نے منقول ہے۔

سبق

بندے پر لازم ہے کہ ہلاک کرنے دے اور کے دفع کرنے کے منجلیات کے حصول کے لئے جلدی کرے اور وہ یونہی ہو سکتا ہے کہ نفس کی اصلاح کی جائے اور اپنے اخلاق کو اللہ تعالیٰ کے اخلاق کے مطابق کرے اس لئے کہ نفس بڑا سرکش ہے یہ فلاں اور خساء کی طرف سے جانے کی جدوجہد کرتا ہے۔

حدیث شریف

حضور سرورِ مصلیٰ اللہ علیہ وسلم نے سچا پر امن رضی اللہ عنہم سے پوچھا کہ تمہیں معلوم ہے کہ مفسد کون ہے سب نے عرض کی ہم مفسد اسے کہتے ہیں جس کے ہاں دھرم و دنیا میری ہوتے اور نہ ہی اس کے دنیاوی اسباب ہوں آپ نے فرمایا کہ میری امت کا وہ بندہ مفسد ہے کہ جب وہ قیامت میں آئے اس کے پاس نماز اور روزہ اور زکوٰۃ تو ہوگی لیکن دنیا میں اس نے کسی کو گالی دی ہوگی کسی پر ہتھیان تراشا ہوگا کسی کا مان کھایا ہوگا کسی کا خون بہایا ہوگا کسی کو مارا ہوگا تو اس سے اس کی نیکیاں چھین کر اس کے مخالف کو دی جائیں گی جب اس کی نیکیاں ختم ہو جائیں گی حالانکہ ابھی حساب و کتاب بھی نہیں ہوا ہوگا پھر مخالف کے گناہ اس کے سر پر رکھ دیئے جائیں گے اس کے بعد اسے جہنم میں ڈالا جائے گا۔

سبق

عقل پر لازم ہے کہ جب تک نفس کے ساتھ رہے اسے اپنے قابو میں رکھے اس لئے کہ اگر کسی پر عذاب نازل ہوتا ہے تو وہ نفس کی شامت ہوتی ہے پھر اپنے

لئے نہ کوئی کفیل کار اور نہ کوئی مددگار اور نہ ہی اس کا مددگار ہو گا کہ اس طرف ہمارے جانے اور وہ لوگ جو نہیں کرتے رد و گردانی اور تبلیغ رسالت کو قبول کرنے والے ہوتے ہیں قیامت میں جب لوگ خوفزدہ ہونگے تو ایسے حضرات کو محفوظ رکھا جاتا ہے۔

نجل من نکس گرفت و کار ساخت کو سس رطت زدند و بار ساخت
ترجمہ : وہ شرمسار ہو گا جو گیا لیکن کام نہ کیا کوچ نقارہ بہار یا لیکن اس نے کوئی کام نہ کیا۔

تفسیر عالمانہ

و اما اذا اذقنا الانسان رحمة اور بے شک جب کہ ہم انسان کو اپنی طرف سے رحمت یعنی محبت و غنا و امن کی نعمت سے نوازتے ہیں۔ فرح بیھا۔ تو وہ اس سے خوش ہو جاتا اور خوشی کتاب ہے رکذ اقال الکاشفی

دنیا کا حال | دنیا اگرچہ بہت بڑی عظیم نعمت ہے لیکن آخرت کی سعادت کے مقابلہ میں اسے وہی نسبت ہے جو قطرہ کو دریا سے اسی لئے اسے اذاقۃ یعنی چکھنے سے تعبیر کیا گیا پھر انسان کو جب ایسی غیر خفیہ کی معمولی نعمت حاصل ہوتی ہے تو وہ اس سے خوش ہو کر عجیب و گہرا شکر ہو جاتا ہے اور سمجھتا ہے کہ ہر طرح کی کامیابی مل گئی اور گویا وہ سعادتمند کے محل میں داخل ہو گیا۔ اسی لئے ایسے انسان کا آخرت کے بلے میں ایساں کمزور پڑ جاتا ہے ورنہ وہ فانی نعمت (دنیا) کو باقی نعمت (آخرت) پر ترجیح نہ دیتا اس لئے کہ فانی نعمت ٹھیکری کی طرح دور پھرو تھیل ہے اور باقی نعمت یعنی اخروی نعمت سونے کی مانند اور وہ کثیر بھی ہے۔
افتد ہمان دوست اگر مد کند ما از بہت بلند رہا می کنیم ما
ترجمہ : ہمارے دوست ہماری قابو میں آجائے تو ہم بلند ہوتی سے اسے رہا کر دیں گے۔

وان تعصبہم اور اگر انہیں پسند ہے

(رسول) انسان واحد ہے اور ہم جمع کی ضمیر کیوں۔

۱ جواب : یہاں انسان کی جنس مراد ہے اور جنس میں جمع کا معنی بھی ہے۔ ”سیتہ“ بلا یعنی مرض و فقر و خوف یعنی وہ احمد جو انسان کو برے لگتے ہیں۔ ”ما قہمت ایدہم ان اعمال کے سبب سے جو ان سے سرزد ہونے مثلاً اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کی ناشکری اور دیگر نافرمانیاں

(نکتہ) انہیں کسب ایدی سے اس لئے تعبیر کیا گیا کہ اکثر اعمال مباحوں سے سرزد ہوتے ہیں تظہیراً دیگر احمد کو کسب ایدی میں شامل کیا گیا فان الانسان کفران ہے شک انسان ناشکر ہے۔

(حل لغات) امام راعب نے فرمایا کہ کفر و کفران نعمت یعنی شکر کا ترک کر کے نعمتوں کو چھپانا انسان کا سب سے بڑا کفران نعمت توحید و نبوت و شریعت کا انکار ہے۔ انکار نعمت پر اکثر کفران کا استعمال ہوتا ہے۔

دین کے انکار میں اکثر کفر متعلیٰ ہوتا ہے لفظ کفر کو دونوں کے لئے استعمال کیا جاتا ہے اب منہ یہ ہو کہ انسان بہت برائی شکر ہے کہ اکثر اوقات نعمتوں کو بھلا کر اپنی تکالیف و پریشانیوں کو یاد کرتا رہتا ہے اور سمجھتا ہے کہ سب سے زیادہ میں ہی ان مصائب میں گھرا ہوا ہوں اور پھر فوراً دنگ کر نہیں کرتا کہ اسے یہ تکالیف کس سبب سے پہنچیں بلکہ وہ سمجھتا ہے کہ وہ بلا وجہ ان مصیبتوں میں مبتلا ہے

سوال : احابت سنیۃ کو مطلقاً (منس) انسان کی طرف منسوب کیا گیا حالانکہ یہ تو صرف مجرمین اور مرتکبین

ذنب کا نام ہے۔

(جواب) : چونکہ انسان کے اکثر افراد کا یہی طریقہ ہے اس لئے تغلیباً مطلق انسان (منس) کا نام لیا گیا اسے

بجاز متعلیٰ کہتے ہیں۔

سوال : اذاتۃ کو صیغہ جمع متکلم (جس سے ذات حق مراد ہے) کی طرف استناد کیوں۔

جواب : تاکہ معلوم ہو کہ نعمت کا وجود محقق اور کثیر الوقوع اور ذات حق کے تقاضائے حکمت سے ہے

سوال : پھر اسے لفظ اِنْ شرطیہ سے کیوں تعبیر کیا گیا۔ کما قالہ ان تعبہم الخ

جواب : تاکہ معلوم ہو کہ احابت سنیۃ نادرۃ الوقوع ہے۔ اور وہ بھی ان کے اعمال کی وجہ سے پھر وہ

بھی اگر کریم اعمال کے معاملہ کو درمیان میں نہ لائے بلکہ اپنے فضل و کرم سے معاف فرمائیے تو اس کی شان عظیم ہے اور ساتھ ہی اشارہ فرمایا کہ کسی کو مصائب میں مبتلا کرنا اس کا ارادہ ذاتی نہیں ہوتا بلکہ بندے کے غلط کام یا اس کی غرض مطلب ہوتی ہے۔

(سوال) فان الانسان الخ میں ضمیر کے بدلنے اسم ظاہر کیوں لایا گیا۔

(جواب) : تاکہ واضح ہو کہ انسان کی جنس کا خاصہ ہے وہ کفران نعمت کرتا ہے۔

(ف) امام ترمذی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ انسان کا کفران یہ ہے کہ وہ ترک شکر کرے۔

۵۔ در شکر بہم چشمد و در صبر خارہ ایم

ہم شکر میں چشمہ اور صبر میں سخت پتھر۔

سیدنا علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ نعمت کے اطراف کے حصول کے بعد اس کے ملفوظ حضرت علیؑ

اہتاکہ کو نفرت نہ دلاؤ یعنی جو حاصل شدہ نعمتوں کا شکر نہیں کرتا وہ ہنہنی

(بڑی) نعمتوں سے محروم رہتا ہے۔

چون بیای تو نیتے دوپند خدا شد چو نطق مودوم

شدن یافتہ مزد مگذار کہ زنا یافتہ شوی محروم

ترجمہ ۱۔ جب تم دو گنی و بہت بڑی نعمت حاصل کرو تو اسے نفلہ مروجہ سمجھ کر معمولی سمجھ
یاں اسے شکر سے مغبوط کرو تاکہ حاصل شدہ نعمت سے محرومی نہ ہو۔

(ایضاً) سیدنا علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ تمہارے اوپر اللہ تعالیٰ کے حقوق میں ایک حق یہ ہے کہ اس
کی نعمتوں سے اس کی نافرمانی نہ کرو۔

ملفوظات حضرت حسن بصری

سیدنا حسن بصری رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ جس کا ہر آنے والا دن پہلے
دن کے شکر میں برابر گزرتے تو وہ ناقص ہے عرض کی گئی وہ کیسے آپ

نے فرمایا جو وقت غیب ہو جو نہی شکر میں بھی اضافہ ہو اس لئے کہ بہت سے انسانوں کو اللہ تعالیٰ نے بہت بڑی
عمریں عطا فرمائیں مگر انہیں بہت بڑی عظیم نعمتیں بھی بخشیں جیسے فرعونؑ ہان اور مردود وغیرہ لیکن انہوں نے
ہر آنے والے دن کفران نعمت میں اضافہ کیا۔ اللہ تعالیٰ نے ان کے ساتھ عدل و انصاف فرمایا نیز ایک کہ وہ بری ہوتے

تفسیر صوفیانہ

آیت میں اشارہ ہے کہ انسان کا فائدہ ہے کہ جب اسے اللہ تعالیٰ نفس کے سپرد کرے
اور وہ اپنے عطا کردہ نعمتوں کو ابواب الہیہ و فتوحات غیب اور وہ انواع کرامات جن
سے افعال طریقت کی تربیت ہوتی ہے کا شکر نہیں کرتا اگر شکر کرتا تو ان نعمتوں میں اس کے لئے اضافہ
ہوتا لیکن بجائے شکر کرنے کے اس نے اپنے آپ کو عجب میں ڈالا بلکہ ریاء و سموت کے طور پر اپنے آپ کو خلق غلام
مشہور کرتا اور اس کی نحوست یہ ہوئی کہ اس پر نعمتوں کے کھلے ہوئے دروازے بند ہو گئے۔

حضرت صاحب نے فرمایا ہے

خام بت پرست بود بہ ز خود پرست در قید خود باشش و بقید فرنگ باشش

ترجمہ ۱۔ خام بت پرست خود پرست سے بہتر ہے اپنی قید میں نہ ہو فرنگی کی قید میں ہو تو کوئی حرج نہیں
(ومن اللہ العون) اللہ تعالیٰ سے ہی مدد ہوتی ہے۔

تفسیر عالمانہ

دلیلہ مد السوت والارض اللہ تعالیٰ کے ساتھ خاص ہے جلد عالم کے مالک ابدان
پر اس کی نعمتوں کا شکر واجب اور اس کی دی ہوئی تکلیفوں پر صبر و رضا اور اس کے

اعظم ازلیہ کے سامنے سر تسلیم خم مزدوری اللہ تعالیٰ کے لئے آسائوں اور زمینوں کی بادشاہی ہے خلیق مایہا۔
وہ جو چاہتا ہے پیدا کرتا ہے اسے بندے جانتے ہیں یا نہیں جانتے وہ جیسی موت چاہتا ہے پیدا فرماتا ہے۔
دیدہ من یثا۔ انا جس کے لئے چاہتا ہے صرف روکیاں عطا فرماتا ہے اور اسے روکوں سے محروم رکھتا ہے جیسے
حضرت مرد و شعیب علیہ السلام کو صرف روکیاں عطا فرمائیں ان کے روکے نہیں تھے۔ البتہ ہمیں کسی کو بلا عرض
کسی شے کا مالک بنانا اور دیاب عطا کرنے والا اللہ تعالیٰ ہے وہ ہر ایک کو اس کے استحقاق کے مطابق بلا عرض

معاذ فرماتا ہے۔ امانت انٹی کی جمع مذکر کی نفی ہے اور جملہ نخل سے بدل البعض ہے امانت کا ذکر اس لئے ہے کہ تخلیقاً حوریں زیادہ ہوتی ہیں تاکہ نس انسان میں اضافہ ہو یا اس لئے کہ آباء کو خوشی ہو کہ اللہ تعالیٰ کے ہاں ان کا مرتبہ بلند ہے کہ انہیں مردوں سے پہلے بیان فرمایا اور ان سے مانوس ہونا انسانی فطرت بھی ہے اسی لئے انہیں جواب اللہ سے تعبیر کیا جاتا ہے اس میں لام انتفاعیہ ہے نیز امانت کو پہلے ذکر کرنے میں اشارہ ہے کہ انسان کو فرع انسانی میں سے سب سے پہلے عورت عطا ہوئی جیسا کہ آدم علیہ السلام کو سب سے پہلے ان کی زوجہ بی بی حوا عطا ہوئی یعنی ان کی زوجہ انہیں سے پیدا کی گئیں جیسا کہ وارد ہے کہ بی بی حوا کو آدم علیہ السلام کی قصیرا بڑی سے پیدا کیا یہ بڑی تمام بڑیوں سے پہلے ہے پسلی کی بڑیوں میں سے آخری بڑی ہے۔ (کذافی القاعوس)

خاتمہ۔ انکو انٹی میں ہے کہ اس میں ان لوگوں کو توزیع ہے جو ریکیوں کو زندہ درگور کرتے تھے اور نکولانے میں ان کے صنف کی طرف اشارہ ہے تاکہ ان پر رحم کر کے ان کے ساتھ احسان کیا جائے۔

مسئلہ ۱۔ اشرف اور اس کی طرح میں ہے بچیوں کی پیدائش سے خوشی کا اظہار کیا جائے تاکہ اہل جاہلیت کا رد ہو اس لئے کہ وہ ان سے کراہت کرتے ہوئے انہیں زندہ درگور کر دیتے تھے۔

(حدیث شریف ۱) وہ عورت خوش نصیب ہے جو سب سے پہلے بچی جنے جیسا کہ قرآنی ارشاد۔
یٰہمب لمن یشاد انامنا سے معلوم ہوتا ہے کہ نسل انسانی کے بیان میں عورت کا ذکر پہلے فرمایا۔

(حدیث شریف ۲) میں ہے کہ جو بڑکیوں کے ساتھ آزمایا جائے یعنی اسے لڑکیاں پیدا ہوں اور وہ ان کے ساتھ احسان کرے یعنی ان کا نکاح اپنی کفویں کرے تو وہ لڑکیاں اس کے لئے جہنم کی آگ سے پرہیز بن جائیں گی۔

(حدیث شریف ۳) حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کا اجزاء و مومنات نام رکھا ہے۔ مجنات تو اس لئے کہ ان کیسے چہار (جہیز) تیار کیا جاتا ہے اور یقیناً ان کے لئے تیمنا و تفاؤلا ہے اور مومنات اس لئے کہ ان سے دایرین و ازداج مانوس ہوتے ہیں اور یہ ان کے ساتھ۔

(حدیث شریف ۴) میں ہے کہ حضور سرور کونین صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے اللہ تعالیٰ سے دعا کی ہے کہ وہ مجھے وہ اولاد عطا فرمائے جس میں مشقت اور تکلیف نہ ہو میری دعا مستجاب ہوئی کہ اللہ تعالیٰ نے مجھے بچیاں عطا فرمائی ہیں (اس سے دہا بیہ کا رد ہوا کہ حضور علیہ السلام بے اختیار تھے ورنہ آپ کی نرینہ اولاد ہوتی حالانکہ درحقیقت حضور علیہ السلام نے نرینہ اولاد جن کی طویل عمر ہوتی، اللہ تعالیٰ سے مانگی ہی نہیں تھی اور یہ دعا بھی امت کی تعلیم کے لئے تھی تاکہ بچیوں کی پیدائش سے نہ گھبرائیں)

(حدیث شریف ۵) حضور سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بچیوں سے مت گھبراؤ اس لئے کہ میں بھی ابوالبنا (بچیوں کا باپ) ہوں۔

(حل لغات) التزوُّجُ یعنی جوڑا ساستی بنا دینا۔ لکن ذی تاج المعنا

الذکور ذکر کی جمع ہے اب معنی یہ ہوا کہ چاہے تو وہ نہیں دونوں نہیں لکھتے (یعنی رشک کے بھی ہوں اور عیسیٰ بھی جیسے جاری نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو رشک کے اور رشکیاں عطا فرمائیں کیوں کہ صحیح یہ ہے کہ آپ کے تین صاحبزادے بھی تھے۔

(۱) قاسم

(۲) عید اللہ

(۳) ابراہیم

احمد چار صاحبزادیاں تھیں۔

(۱) زینب

(۲) رقیہ

(۳) ام کلثوم

(۴) فاطمہ رضی اللہ عنہم

رشیہ چار نبات میں رشیدہ اختلاف رکھتے ہیں وہ بھی جو رسے جاہل ہیں ورنہ ان کے اہل علم چہار نبات کے منکر نہیں بلکہ ان کی کتابوں میں بھی ثبوت موجود ہیں۔

و تفصیل دیکھئے فقیر ایسی فقرہ کی کتاب ۱۰ القول المقبول فی نبات الرسول ۱۱ افسانہ ایسی فقرہ

فائدہ ۱۰ بعض نے لکھا ہے کہ یزدجہم لام طلب

۱۱ ہے کہ ایک رشک پیدا ہوا اس نے بعد رشک کی پھر رشک کا یا رشک کا اور رشک جڑواں پیدا ہوں۔ و یجعل من یشاء مقیما
۱۲ بعد جے چاہے تو بے اولاد بنائے جیسے عیسیٰ دیکھی علیہا السلام ان کی کوئی اولاد نہ تھی عیسیٰ علیہ السلام کا نکاح
۱۳ نہ ہوا ان قرب قیامت میں زمین پر تشریف لا کر نکاح کریں گے ان سے رشکیاں پیدا ہونگی اور تیرکی علیہ السلام کا
۱۴ نکاح تو ہوا لیکن آپ نے بیوی سے ملوہ عزیمت کا مسعت نہیں کی کیوں کہ ان کی شریعت میں عزیمت ایسے ہی تھی
۱۵ اور بعض لوگ ایسے ہوتے ہیں جو خود قول سے جماع کرنے کے باوجود ان سے اولاد پیدا نہیں ہوتی۔

(حل لغات) العقم یعنی ایسے ان یعنی ایسی خشکی جو اثر قبول کرنے سے مانع ہو العقیم وہ عورت جو مرد کے

نطفے کو قبول نہ کرے القاحل جس میں ہے کہ العقم بالعقم یعنی رحم کی کمزوری کو جس سے بچے کو قبول نہ کر سکے اور علی مقیم
۱۶ وہ مرد جو بے اولاد ہو ۱۷ العقم جیسے عورتوں کی صفت ہو کہ واقعہ جو ماہیہ لیے ہی ان مردوں کے لئے جن کے نطفے
۱۸ میں ایسا مانع ہو جو عورتوں کے رحم میں نطفے کو نہ بٹھرنے دے اور اس میں عطف کی تفسیر ایسی لئے ہے کہ بن العقیمین

کے شریک کا قیم ہے یعنی اور مشترک وہ ہے۔ جبیں ان دونوں کی ایک صنف کا مفہوم ہو اور یہ تیسری قسم ہر دو کی جامع ہے اگر داد کے ساتھ لایا جاتا تو وہم رہتا کہ ہر دو قسموں کا قیم ہے حالانکہ مشترک بینہما کا قیم ہے یعنی یہ چوتھی قسم کے مفہوم بھی ادا کرتا ہے اسی لئے اس چوتھی قسم کے بیان کی ضرورت ہی نہیں رہی کیوں کہ یہ تمام نام مقدر کا قیم ہے یعنی مطلقاً ہر قسم کی اولاد سے محروم انسان۔ کیونکہ مقیم کا لفظ جلد ماتقدم اقسام کی نفیض ہے۔ اندہ ظہر ہے شک اللہ تعالیٰ گزشتہ اور آئندہ جلد حالات کو جانتا ہے۔ "قدیر" بہت بڑا قادر ہے کہ اسے مقدر پر قدرت ہے وہ ہر کام حکمت و مصلحت سے کرتا ہے اسی لئے کاشفی نے لکھا کہ وہ جانتا ہے کہ کس کو کیا عطا کرنا ہے۔ اور وہ قدرت والا ہے کہ جس طرح چاہتا ہے کرتا ہے وہ جہل سے مقدس و مبرا ہے اور ہر چیز سے منزہ و معزا ہے اس کا علم شائبہ جہل کے فوارے سے دور اور اس کی قدرت آلائش نقصان و قصور سے پاک ہے۔

اولاد کے فضائل | اولاد کے ہونے اور نہ ہونے کے لحاظ سے انسان کی کئی قسمیں ہیں۔ (۱) اولاد نہ ہو

(۲) صرف اولاد نہ ہو

(۳) صرف لڑکیاں ہوں

(۴) لڑکے اور لڑکیاں ہر دونوں ہوں

تہت میں ہر چاروں اقسام کو بیان فرمایا گیا ہے۔ اب معنی یہ ہوا کہ اللہ تعالیٰ اولاد کے بارے میں اپنے بندوں کے احوال مختلف بناتا ہے جس طرح چاہتا ہے کہ بعض کو صرف ایک قسم کی اولاد بخشے نہ یا مادہ کسی کو ہر دونوں عطا فرماتا ہے بعض کو بالکل بے اولاد رکھتا ہے۔ خلاصہ یہ کہ اولاد جیسی جو اللہ تعالیٰ کا عطیہ اور بخشش ہے۔

مسئلہ ۱۔ اسی لئے اولاد کی پیدائش پر مبارکبادی کہنا مسنون ہے اور صاحب اولاد کو مبارکبادیں کہنا اور اللہ تعالیٰ کی ایک اعلیٰ نعمت ہوتی ہے۔

(حدیث شریف ۱) اولاد کی خوشبو بہشت کی خوشبو ہے۔

(حدیث شریف ۲) حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اولاد دیا میں نذر آسمانیت میں سونپا۔

(حدیث شریف ۳) میں ہے کہ بچے جننے والی سیاہ قام عورت اس سفید رنگ اور حسین و جلیل درخت

پر پہنچے جو بچے نہیں جنتی۔

فائدہ ۱۔ اس لئے کہ نسل انسانی کا بڑھنا بچے جننے والی سے ہوگا اور اس کا بڑھنا بچے جننا اس کی صحت شباب

کی دلیل ہے۔

مسئلہ وہ عورت جو کسی کے نکاح میں ہوتے پھر جنے اور صاحب نکاح اس پر بلا وجہ تہمت لگانے
کو وہ میرا نہیں تو اس شخص کو قیامت میں سخت شرمسار کیا جائے گا اور اس کے عمل کے میں ستاروں امدیت کے
تقرات اور دزخوں کے پتوں کے برابر گناہ لکھے جائیں گے۔

تفسیر صوفیانہ | مشائخ نے فرمایا کہ "یہب من یشاء انثاء" میں انثاء سے دنیا اور یہب من یشاء
میں ذکو سے آخرت یزدوجہم ذکوذا و انثاء میں دنیا و آخرت ہر دونوں مراد
ہیں اور یجبیل من یشاء عقیقا کا معنی یہ ہوا کہ کسی محروم نبی سے کو نہ دنیا نصیب ہوتی ہے نہ آخرت دکان
(فی کشف الاسرار) اس سے ثابت ہوا کہ دنیا مونث ہے اور آخرت مذکر۔
حضرت امیر خسرو دہلوی قدس سرہ نے فرمایا۔

بہر آن مردار چندین گاہ زاری گاہ زور۔ چوں خیلوا جی کہ شش ماہ مادہ و شش تراست
ترجمہ: اس مردار کیلئے کبھی زاری اور کبھی زور کام میں لایا جاتا ہے چیل کی طرح کہ وہ چھ ماہ مادہ رہتی ہے چھ ماہ زور۔
تفسیر صوفیانہ | تاویلات نجیہ میں ہے کہ آیت میں مشائخ کا طین کی طرف اشارہ ہے کہ بعض کو مریدین صادقین اتقیا
مطافرا تا ہے لیکن وہ بمنزلہ اناث کے ہیں اس لئے کہ وہ تقویٰ نہیں کر سکتے یعنی انہیں اتنی ہمت نہیں
ہوتی کہ وہ دوسروں کو سلوک ملے کر اسکیں اور بعض کو ایسے مریدین صدیقین مجبین و اصلین کا طین تشکیل
مخزین مطافرا تا ہے وہ بمنزلہ ذکور کے ہیں کیوں کہ وہ طالبین کو استعداد کے مطابق کامل بنا سکتے ہیں۔ بعض کو
ہر دونوں جنس مطافرا تا ہے یعنی اس کے بعض مریدین متصرف فی غیر ہوتے ہیں اور بعض متصرف فی انفس
ہوتے اور بعض مشائخ کو قیام بنانا ہے سرے سے ان کے مریدین ہی ہیں ہوتے اور وہ عظیم ہے یعنی اسے
علم ہے کہ کس کے مریدین کو تصرف بنانا ہے اور کس کو غیر متصرف وہ تدبیر ہے کہ وہ متصرف و غیر متصرف
بنانے کی قدرت رکھتا ہے (صاحب روح البیان) کہتا ہے کہ یہ تفاوت ادیاء اللہ کیلئے بایں حجتی راجع ہے کہ وہ
حکمتوں کا مالک ہے اور وہ انہیں محض رکھتا ہے یا یہ فرق اسی طرح کا ہے جیسے سابق زمانوں میں ائمہ کا تفاوت
ہے وہ کا طین و مکملین میں جیسے چاہتا کرتا ہے لیکن جو سرے سے استعداد ہی نہیں رکھتے کہ ان میں ولایت کا جو نہیں
رکھا جاتا حضرت حافظ قدس سرہ نے فرمایا ہے

گو ہر پاک باید کہ شود قابل فیض ۔ و نہ ہر سنگ گئے نو نو و مرجان نشو۔

ترجمہ: گو ہر پاک چاہئے تاکہ وہ فیض کے قابل ہو و نہ ہر پتھر اور گِل نو نو مرجان نہیں ہو سکتے۔

تفسیر عالمانہ | دعا کا جواب ہے اور اسے محبوب محمد صلی اللہ علیہ وسلم کسی فرد بشر کے لئے ثابت نہیں کرتا
بلکہ اللہ وہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ کسی وجہ سے کلام کرے "الادھیاء" مگر وحی کے ساتھ الیقین

یعنی اشارة السریہ ۔۔ اسی لئے وحی کو وحی کہتے ہیں کہ اس میں سرور ہوتی ہے کیونکہ وحی فہم و افہام مفہوم عنہ کامیں ہوتا ہے جیسا کہ اہل الہام اس کے ذوق سے واقف ہیں۔

فائدہ بعض علماء نے فرمایا کہ وحی وہ اشارہ ہے جو فی مابین کے تمام مقام ہوا اور امام راضی نے فرمایا کہ وحی وہ کلمہ الہیہ ہے جو انبیاء و اولیاء کی طرف نقل کیا جاتا ہے۔

وحی و الہام صاحب روح البیان لکھتا ہے کہ اس سے معلوم ہوا کہ وحی و الہام در حقیقت ایک شے ہے مگر

ادب کے طور انبیاء کے لئے وحی اور اولیاء کے لئے الہام استعمال کیا جاتا ہے جیسے انبیاء علیہم السلام کے لئے دعوت اور اولیاء کے لئے ارشاد و مستعمل ہوتا ہے حالانکہ دعوت و ارشاد ایک شے ہے مگر ادب کے طور پر یہاں بھی فرق کیا گیا پھر وحی یا توروح میں اتقا ہوتا جیسا کہ حضور علیہ السلام نے فرمایا کہ روح القدس نے میرے روح میں پروا یا الہام کے ذریعہ ہوتا ہے کما قال تعالیٰ و اوحینا الی ام موسیٰ ان امضیہ یا بذریعہ تنخیر کما قال تعالیٰ و اوحی رب الی نوح یا فہم میں جیسے حدیث شریف میں ہے کہ وحی تو منقطع ہو گئی بشرات باقی ہیں جو مومن کو خواب میں نظر آتے ہیں یہی وہ جملہ انواع ہیں جن پر "الاوحیاء" دلالت کرتا ہے اب معنی یہ ہوا کہ اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کی طرف وحی بھیجتا ہے یا بذریعہ اس کے دل میں اتقا کرتا ہے جیسے موسیٰ علیہ السلام کی والدہ کو موسیٰ علیہ السلام کے دودھ پلانے کا اوصاف براہیم علیہ السلام کو اسماعیل علیہ السلام کے ذبح کرنے کا اور داؤد علیہ السلام کو زبور کا اتقا ہوا یہ مجاہد کی تقریر ہے آیت کی مزید تحقیق آئے گی (انشاء اللہ)

ادمن و داء حجاب یا پردہ کے پچھپائی طور کہ کسی کے بعض اجرام میں کلام پیدا کرنے کے سلسلے میں کلام کہنے والا نفر آئے جیسے بادشاہ اپنے بعض خواص کے ساتھ پردہ میں

چھپ کر بات کرے کہ اس کا کلام تو سنا جائے لیکن وہ خود دکھائی نہ دے یہ صرف تمثیل فرمایا ورنہ اللہ تعالیٰ حجاب میں چھپنے سے منزہ اور پاک ہے اس لئے کہ پردے میں وہ چھپتا ہے جس کا جسم ہو اور وہ جسمانی ہے پاک ہے نیز ہمدہ کا ذکر بھی کلام کے سننے والے کی وجہ سے ہے نہ کہ اللہ تعالیٰ کلام کرنے والے کی وجہ سے اس کی مثالیں موجود ہیں جیسے موسیٰ علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ سے طوی اور طود یہ کلام فرمایا اسی لئے ان کا لقب کلیم اللہ علیہ السلام ہے اس لئے کہ وہ ایک ایسی آواز سننے سے تھے جو اللہ تعالیٰ پر دلالت کرتی تھی لیکن وہ آواز بھی کسی مخلوق کے کلام سے مشابہ نہیں تھی بلکہ اللہ تعالیٰ نے اپنی قدرت سے موسیٰ علیہ السلام کو سنانی صرف ان کے اکرام اور ان کی بزرگی کے پیش نظر نہ برآواز اللہ تعالیٰ بندوں میں پیدا کرتا ہے جیسے وہ محل میں لاکر دوسروں کو سنتے ہیں امدادی کے ذریعے سے اپنا کلام دوسروں کو سناتا ہے یہی ہمارا مذہب ہے جسے امام ابو منصور ماترید کہنے کتاب التاویلات میں ذکر فرمایا ہے اور امام ابو الحسن اشعری رحمہ اللہ نے فرمایا کہ موسیٰ علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ کا کلام سنا وہ نہ آواز تھی اور نہ ہی قرات

درمیان میں کسی شے کا واسطہ نہ تھا اور ابی فزک (جو اشعریوں سے ہیں) نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام کے ساتھ حجابِ نار کے واسطے سے کلام فرمایا۔

کاشفی کا عجیب قول | جناب کاشفی نے لکھا کہ جب اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام سے کلام فرمایا تو درمیان میں صرف ایک نوری حجاب تھا اور اسی کاشفی صاحب نے دوسری جگہ لکھا کہ جب

اللہ تعالیٰ نے حضور علیہ السلام سے کلام فرمایا تو دو حجاب درمیان میں تھے ایک زبر سرخ کا دوسرا مروارید سفید کا اور ہر ایک حجاب کے درمیان ستر ہزار سال کی مسافت تھی۔

تردید از صاحب روح البیان | فقیر (صاحب روح البیان قدس سرہ) کہتا ہے کہ کہاں موسیٰ علیہ السلام اور کہاں محبوبِ خدا صلی اللہ علیہ وسلم پھر یہ عجیب بات ہے کہ ان کے

درمیان ایک پردہ اور محبوب کے درمیان دوسرے اور یہاں کوہِ طوہ کے قریب اور وہاں ستر ہزار سال یہ عجیب توجہ ہے جسے نہ عقل مانے نہ فہم۔

عجیب توجہ | ہاں یہ کہا جاسکتا ہے کہ وہ دوسرے حق لیکن یہ وہ اسرار ہیں جنہیں عقل و فہم سے نہیں سمجھا جاسکتا البتہ یوں کہا جاسکتا ہے کہ وہ دوسرے بھی دراصل

حضور علیہ السلام کے فضل و کمال کی دلیل ہیں وہ اس لئے کہ وہ پردہ جو یا قوتِ امر ہے۔ وہ مخلوق کے متصل ہے دوسرا وہ پردہ سفید موتی کا ہے جو عالمِ امر کے متصل ہے۔ وہ دونوں پر ہے روحِ محمدی اور

حقیقتِ احمدیہ ہیں (کیا کسی نے فرمایا) (۱) اور اللہ سے واصل اور مخلوق میں شال و پلا و ایوان

اور درمیانی مسافت ستر ہزار سال اللہ تعالیٰ اور محبوب صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے مراد نہیں بلکہ وہ مسافت خالق و مخلوق کے درمیان مراد ہے۔ اب معنی یہ ہو کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ تعالیٰ کا کلام ان دونوں حجابوں کے بغیر سنا اور ان کے درمیان صرف حقیقتِ محمدیہ تھی جسے جامعہ ہر زخیہ کہا جاتا ہے اور وہ درحقیقت پردہ نہیں جیسے شیشہ دیکھنے والے کے لئے اصل اور شیشہ میں آئی ہوئی صورت کے درمیان پردہ نہیں بنتا بلکہ نقابِ دولہن کے لئے۔ اسے اچھی طرح سمجھ لے۔ (دردنہ گستاخ و دلی ہو جاؤ گے)

آویس بن مسلول یا رسول یعنی کوئی درشتہ بھیجتا ہے جبریل علیہ السلام جوں یا کوئی اور۔

قائدہ ۱، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ حضرت جبریل علیہ السلام کو صرف چار پیغمبروں کا کلام معلوم تھا (۱) موسیٰ (۲) عیسیٰ (۳) زکریا (۴) یہ نا حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم و علیہم

ازالہ وہم | اس سے جبریل علیہ السلام کی اصل صورت کا دیکھنا مراد ہے ورنہ وہ تو ہر پیغمبر علیہ السلام کے پاس دی لکھتے لیکن اصل صورت کے بدلے انسانی شکل میں فیوضِ توہم پیش کرتا ہے وہی فرشتہ

رسول کی طرف سے یعنی اس پیغمبر علیہ السلام کی طرف سے اللہ تعالیٰ نے اپنی مخلوق کی ہدایت کے لئے بھیجا۔ باذنہ اللہ تعالیٰ کے نون اور امر سے عیاشا، وہ جو چاہتا ہے یہ وہی علم طریقہ ہے جو اللہ تعالیٰ اور انبیاء علیہم السلام کے ساتھ عموماً جاری رہا اس سے معلوم ہوا کہ اگر انبیاء علیہم السلام کے ہاں وحی پہنچنے کیلئے فرشتہ واسطہ رہا۔

حدیث شریف حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بعض انبیاء علیہم السلام ایسے تھے جو صرف آواز سننے سے اسی آواز سے انہیں معلوم ہو جاتا کہ وہ اللہ تعالیٰ کے پیغمبر ہیں۔ بعض ایسے جن کے دل اور کان پر پھونک ماری جاتی جس سے انہیں معلوم ہوتا کہ وہ اللہ تعالیٰ کے نبی ہیں اور اللہ تعالیٰ نے کچھ شرف بخشا کہ میرے ہاں جبریل علیہ السلام حاضر ہو کر ایسے گفتگو کرتے ہیں جیسے تم اپنے کسی دوست کے ساتھ بات کرتے ہو۔ (حدیث شریف ۲) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ حضرت عائشہ بن ہشام رضی اللہ عنہ نے حضور علیہ السلام سے سوال کیا کہ آپ کے ہاں وحی کس طرح آتی ہے آپ نے فرمایا کبھی کھنٹی کی آواز میں اور یہی کچھ پر سخت گراں ہوتی ہے۔

دلہا عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ جب آپ پر وحی نازل ہوتی تو میں دیکھتی تھی کہ سمت سر دیوں کے دونوں میں بھی آپ پسینہ پسینہ ہو جاتے یہاں تک کہ آپ کے جبین مبارک سے پسینہ ٹپکتا ہوا نظر آتا تھا فائدہ: تنفس والانضواء یعنی تنفس کو دور نا، "انہ علی" بے شک اللہ تعالیٰ مخلوق کی صفات سے بلند و بالا، کسی صفت میں مخلوق کو اس کے ساتھ معمولی سی مناسبت بھی نہیں۔

(حکیم) اس کا بر فضل حکمت پر سنی ہے کبھی واسطہ سے کلام فرماتا ہے اور کبھی واسطہ کے بغیر کبھی الہام اور کبھی خطاب سے۔

تفسیر صوفیانہ تاویلات نجمیہ میں ہے کہ بشر جیسا بھی ہو وہ اپنی صفات بشریہ کے لحاظ سے محبوب ہے اس لئے کہ وہ اوصاف خلیقہ علمانیہ انسانیہ سے موصوف ہے۔ اس کے اندر استعداد نہیں کہ وہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ الہام و وحی فی الزوم یا فی الیقظ یا حجاب کے بغیر مزاج کلام کر سکے یا پھر اس کے ہاں فرشتے کے واسطہ سے وحی بھیجے جو کہ وہ اسے اللہ تعالیٰ کے امر و اذن سے وحی پہنچائے وہ بلند و بالا ہے کہ کسی مخلوق میں سے کوئی شے اس کی ہمجنس نہیں ہو سکتی اور حکیم ہے کہ بشر کو اس کی انانیت سے فانی کر کے ہویت کے بقا سے نوازتا ہے جب اس کی بشریت فنا ہو جاتی ہے تو درمیانی حجابات اٹھ جاتے ہیں اس کی شہادت پر جلوہ حق ظاہر پا جاتا ہے۔ تو اس کا سخا دیکھنا بولنا اسی جلوہ حق سے ہوتا ہے۔ یہاں تک کہ وہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ بالمشافہ گفتگو کرتا ہے اور بلا حجاب اس کا کلام سنتا ہے جیسا کہ جاری حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم سے ہوا "فادھی الی عبدہ ما ادھی" میں یہی راز ہے یعنی حضور علیہ السلام نے شب معراج بلا واسطہ اللہ تعالیٰ کا کلام

سنا اور یہ حضور علیہ السلام کی شان ہے کہ آپ اللہ تعالیٰ پر بلا حجاب بالمشافہ گفتگو فرما کر ایمان لائے ایسے ہی
 ہول الذی یصلی علیکم وصلیٰ علیکم الخ بھی ثابت ہوتا ہے اور سورہ والفضلی والشمس کے بعض
 آیات سے ایسے ہی معلوم ہوتا ہے ان دلائل سے ثابت ہوا کہ حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے بلا حجاب اللہ تعالیٰ سے
 کلام بھی فرمایا اور اسے بلا حجاب دیکھا بھی۔

فائدہ قیامت میں تمام اہل ایمان اللہ تعالیٰ کو بلا حجاب ایسے دیکھیں گے جیسے چودھویں شب کے چاند کو دیکھا
 جاتا ہے اور ایسے ہی اس سے قیامت میں بلا حجاب گفتگو کریں گے۔

مسئلہ ۱۔ وحی کو دو قسم ہے (۱) بالمشافہ (۲) بلا مشافہ۔

مندرجہ ذیل احادیث کو اسی دوسری قسم پر محمول کیا جائے گا۔

شان نزول ۱۔ مروی ہے کہ یہودیوں نے حضور علیہ السلام سے کہا کہ تم اللہ تعالیٰ سے بلا واسطہ گفتگو کرو اور
 اسے بلا حجاب دیکھو تب ہم مانیں کہ آپ نبی ہیں آپ نے فرمایا رسولی علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ کو بلا حجاب نہیں دیکھا
 تھا اس پر یہی آیت اتری اس سے ثابت ہوا کہ موسیٰ علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ سے کلام تو کیا لیکن پردہ سے اور انہوں
 نے اللہ تعالیٰ کو دیکھا بھی نہیں تھا۔ ایسے ہی حضور علیہ السلام جب تک حالت بشریہ میں ہوتے تو بھی بلا حجاب
 اللہ تعالیٰ کو نہیں دیکھتے تھے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا جس شخص کا گمان ہو کہ حضور علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ کو دیکھا
 وہ اللہ تعالیٰ پر بہتان تراشتا ہے کیا تم نے اللہ تعالیٰ سے نہیں سنا وہ فرماتا ہے ما کان بشر الخ اس صلیت
 میں ام المومنین رضی اللہ عنہا نے مرتبہ حجاب کو بیان فرمایا ہے۔

(نکتہ) وما کان بشر الخ میں اپنے نہ دیکھنے کو عزوان بشریت سے بیان فرمایا اور یہ صحیح ہے کہ
 بشریت اللہ تعالیٰ کو بلا حجاب نہیں دیکھ سکتی کیوں کہ بشریت محدود ہے اور اسے یہ بھی طاقت نہیں
 کہ وہ اسی حد میں اللہ تعالیٰ سے بلا حجاب کلام کرے

سیدنا شیخ اکبر قدس سرہ نے تلیق الاذان میں لکھا کہ بشر کے اللہ تعالیٰ

کے ساتھ ہم کلام ہونے کے تین مراتب ہیں۔ جنہیں اللہ تعالیٰ نے ملائکہ بشر
 الخ میں بیان فرمایا اور ہر ایک کا نام وحی ہے لیکن ان میں بعض ایسے حضرات بھی ہیں جنہیں حد بشریت سے
 نکلنے کے بعد اللہ تعالیٰ کے ساتھ بلا واسطہ وحی ملتا ہوئی۔ لیکن جب تک انانیت ہو مشاہد ذاتی کا حصول ناممکن
 ہے ایسے ہی مناجات کا قاعدہ ہے اور بعض کو بلا واسطہ وحی حاصل ہوتی ہے جب بشریت کی حد میں ہوتے ہیں ایسے
 ہی اس بشریت سے آہستہ آہستہ خارج ہوتے ہیں تو پھر سراج کلام الہی سے شرف ہوتے ہیں یہاں تک جب فنا کی پلٹے

ہیں تو مشہد حق ہے پرہ درجہ میں پھر خود سابع خود مسیح کا شان کو پہنچ جاتے ہیں۔
 یہ مرتبہ مرتبہ اتفاق ہے حاصل ہوتا ہے چنانچہ زما یا و انفقوا مما جملکم مستغنیین
نسخہ نقل کی اس اتفاق پر آپ نے سننا دانتھہ و کیسہ طوا ولسہ وکیل بنایا)

حکایت حضرت شیخ بعدہ بیان نقلی تدس سرہ نے فرانس البیان میں لکھا کہ اجلاسے سلوک میں مجھے
 اس قسم کا واقعہ پیش آیا وہ جو ایوں کہ مجھے مشاہدہ حق ہوا یعنی جمال الہی کا مشاہدہ مکشوف
 ہو گیا تھا اور اللہ تعالیٰ نے میرے ساتھ من حیث اور اح گفتگو فرمائی اس وقت میرے ساتھ اشباح کا کوئی واسطہ
 نہ تھا اس پر مجھ پر سکر کا غلبہ ہوا اس حالت میں وہ کئی بار کا انشاء کرتا رہا۔ مجھ پر ایک اہل علم نے اعتراض کیا کہ آپ
 نے شرع نے خلاف کلام فرمایا ہے اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا قانون ہے۔ "ماکان لبشر ان یمس وہ اللہ تعالیٰ انبیاء و رسل
 اور اولیائے کریم علی نبینا علیہم السلام سے بلا حجاب کلام نہیں کرتا اور آپ فرماتے ہیں میں نے اللہ تعالیٰ سے بلا حجاب
 گفتگو کی میں نے انہیں عرض کی آپ سچ فرماتے ہیں اللہ تعالیٰ کا ارشاد "ماکان لبشر ان یمس وہ اللہ تعالیٰ انبیاء و رسل
 کہ یہ وقت ہے جب وہ بشریت کے حجاب میں تھے جب وہ حضرات بشریت سے خارج ہو کر رابع کفہ خدیو
 عالم فیض میں پہنچے تو انہوں نے عالم ملکوت کو دیکھا اللہ تعالیٰ نے انہیں اپنے قوب کے انوار کا لباس پہنایا اعلان
 کی آنکھوں میں نور ذائق کا سرور لگایا اور قوت ربوبیت ان کے کانوں میں بھری پھر ان کے سامنے سواغزۃ اور
 حجاب ملکوت کو ہٹایا تو کلمہ گفتگو فرمائی۔

مصطفیٰ کی شان چونکہ ہماری حضرت مسیح علیہ وسلم اخص الخواص ہیں کیونکہ آپ ازل
 سے ہی اللہ تعالیٰ کے برگزیدہ محبوب ہوئے اور آپ کا جسم عین روح تھا۔
 اسی لئے مایہ نہ تھا اسی لئے ہم اہل سنت آپ کی بشریت کو نورانی بشریت سے تمیز کرتے ہیں (اور آپ کو نورانی
 کہتے ہیں) آپ ہر درجہ سے ایکستے (یعنی نور) اسی لئے آپ کی ہوشے کو ہم نور کہتے ہیں)۔

بعد گویم آل نور و اصحاب نور
 اکل نور و شرب نور و خواب نور

ترجمہ۔ اس کے بعد میں کہتا ہوں کہ آپ کی آل و اصحاب نور ہیں آپ کا کھانا پینا سونا نور ہے۔
 اسی لئے عالم ملکوت میں تشریف لے گئے تو حق کو نور جبروت سے دیکھا اور بلا واسطہ اللہ تعالیٰ کا کلام سنا کیونکہ
 حجاب مخلوق کی صفت ہے اور اللہ تعالیٰ منزہ ہے اس سے کہ اس کے آگے کوئی شے واجب ہو۔

حکایت حضرت امام جعفر صادق رضی اللہ عنہ سے ایک شخص نے عرض کی مجھے اللہ تعالیٰ کا دیدار کر لیجئے آپ نے
 اسے فرمایا تمہیں یاد نہیں کہ اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام کو کیا فرمایا جب انہوں نے ارنی کہا تھا

حالا کہ وہ بہت بڑے بلند مرتبہ بنی تھے۔ انہیں بھی "لن ترانی" کہا گیا پھر تم کون؟ اس نے کہا وہ ملتہ دوسری تھی ہم ملت احدیہ میں اس ملت کے لوگوں نے کہا "رائی تبلیہی" میرے قلب نے اللہ تعالیٰ کو دیکھا اور کسی نے کہا۔ لا اعبہ بالمآلہ میں اس خدا کی عبادت کیوں کروں جب میں اسے دیکھ بھی نہ سکوں اس شخص کے بار بار اصرار پر حضرت امام جعفر صادق رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ اسے دریائے دجلہ میں پھینک دو اسے دریا میں پھینکا گیا تو وہ کہتا تھا اے النیاس یا ابن رسول اللہ "حضرت امام جعفر صادق رضی اللہ عنہ پانی سے فرمایا اے ڈبووے لیکن وہ شخص فریاد کرتا رہا جب وہ شخص ناپائید ہو کہ یہ لوگ میری مدد نہیں کرتے تو پکارا۔ اہی النیاس" حضرت امام جعفر رضی اللہ عنہ نے اس سے یہ کلمات سن کر فرمایا اب اسے باہر لاؤ۔ اسے پانی سے باہر لایا گیا اس کے پانی سے بیگے ہوئے کپڑے آمار کے نئے کپڑے پہنائے گئے اور اس کے جسم سے پانی سکھایا گیا۔ آپ نے اس سے پوچھا بتائیے کیا حال ہے اس نے کہا جب تک آپ کو پکارتا رہا اضطراب اور پریشانی سوار رہی لیکن جب حق کو پکارا تو میرے ہوش و حواس عطا ہوئے اضطراب کا فوراً دور ہوا اور دل کا درد کچھ کھلا اور وہی دیکھا جو میرا عجیب تھا آپ نے فرمایا جب تک تو مجھے پکارتا رہا تو اپنے مدعا میں مچا نہیں تھا جب تو نے مخلوق سے رابطہ توڑا تو مجھے محبوب و مطلوب لگ گیا اب اس رابطہ حق کو مضبوط رکھنا۔

سبب : اس آیت سے معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ کا دیدار دنیا میں ہو سکتا ہے ہاں حال بشریت میں اس کا دیدار مستمع ہے جب یہ پردہ ہٹ جائے تو پھر ممکن ہے۔

وجود میں غبار نیست در رہ دیدار ۔ غبار مانع دیدار میشود ہشدار

ترجمہ : دیدار کے راہ میں تیرا وجود میں غبار ہے۔ ہوش کر غبار مانع دیدار ہے۔

تفسیر عالمانہ : دیکھ کہ اور۔ ایک نئے طریق کی طرح یا اس وحی کی طرح جو ہم نے سابقہ انبیاء علیہم السلام کی طرف کی۔ اور عیناً ایک روحان امرنا ہم نے آپ کی طرف اپنے ہر کا ایک روح

بجھا اس سے قرآن مجید مراد ہے اس لئے کہ یہ قلوب کے لئے بجز روح ہے اس لئے کہ جیسے روح جسم کو زندہ رکھتی ہے ایسے ہی یہ قلوب کو حیاۃ قلبیہ بخشتی ہے یعنی قلوب میں وہ اور پیدا کرتی ہے جو بجز حیات کے ہیں جیسے ظلم فاعل جو جہل (جو کہ بجز موت ہے) کو بٹاتا ہے

فائدہ : امام رابع نے فرمایا کہ قلوب مجید کو روح اس لئے کہا گیا ہے کہ وہ حیات اخروی کا سبب ہے اور اسے "حالی الدار الاخرۃ ہی الجہان" میں بیان فرمایا ہے۔ "من امرنا" یعنی ہمارے فرشتوں سے روحانہ شے جو نشوونما پیدا کرے اس کی تحقیق "مؤمن" میں گزری ہے بعض نے فرمایا اس سے جبریل علیہ السلام کو ہیں ایمانہ یعنی ارسال ہے۔

(سوال) حضور علیہ السلام پہلے کیسے معلوم ہوا کہ یہی جبریل میرا سلام ہیں اور کیسے یقین ہوا کہ یہی کلام جو وہ سنا ہے میں واقعی اللہ تعالیٰ کا کلام ہے۔

(جواب) اللہ تعالیٰ نے آپ میں ایسا علم ضروری پیدا فرمایا جس سے آپ کو یقین ہوا کہ یہ جبریل علیہ السلام ہیں اور علم ضروری ایمان حقیقی کا موجب ہے اور اسی سے یقین اور خشیت پیدا ہوتا ہے اور خشیت معرفت کے مرتبہ میں ہے "ما کنت تدّی" چالیس سال کی عمر سے پہلے (ذاتی طور) یعنی وحی سے پہلے آپ نہیں جانتے۔

(سوال) یہی مذہب دہابیوں و یونیدیوں مودودیوں نجدیوں کا ہے اس سے صاحب روح البیان کی تفسیر بھی تائید ہوتی۔

(جواب) صاحب روح البیان قدس سرہ نے اس کے بعد فرمایا ہے کہ میری مراد وحی سے وحی نبوت ہے اور وحی نبوت کی نفی سے مطلق وحی کی نفی نہ ہوتی اور اسی سے جہل استدلال ہے۔

(جواب) درایت کی نفی ہے جس کا معنی از خود اٹکل سے جانا اور یہ نبوت کی شان کے خلاف ہے اور نہ ہم اس کے قائل ہیں۔

(جواب) "ولکن جعلناہ الخ" سے اسی کا اثبات ہے جس کے ہم قائل ہیں اور مضمون صرف مادی الخ میں ختم نہیں ہو گیا بلکہ اس کا تعلق دکن جعلناہ الخ تک۔

(جواب) قاعدہ ہے کہ نفس کے بعد حروف استثنائہ استدلال کیہ آجائیں تو نفی کا مفہوم ختم ہو کر اثبات کا مفہوم ثابت ہو جاتا ہے۔

(جواب) مخالفین کا مقیدہ اگر صحیح مانا جائے تو دوسری آیات صریحہ و احادیث صحیحہ کا بطلان لازم آتا ہے۔
 یہ جوابات فقیر اسی فقرہ کا اغراض ہے تفصیل فقیر کی تفسیر اسی میں دیکھئے (ما الکتاب) کتاب کیلئے ہے
 یعنی جب تک قرآن مجید کا نزول نہ ہوا آپ کو معلوم نہ تھا کہ وہ کیا ہے (اس کے وہی جوابات ہیں جو مذکور ہوئے) اور نفی فعل من العمل کے متعلق ہے اور اس کا مابعد دو معنوں کے قائم مقام ہے اور "ما کنت ایلک" کے کاف خطاب سے محالہ حال ہے (کہ ذاتی تفسیر انکو اشی و لا الایمان)
 نہ ہی ایمان کو اس کی تفصیل کے ساتھ آپ جانتے تھے جیسا کہ اب اس کی تفصیلات قرآن مجید میں درج ہیں اس لئے کہ یہ ایسے امور ہیں جہاں عقل کو رسائی نہیں اور نہ ہی صرف عقل و نظر ایمان کو سمجھا جاسکتا ہے۔

ازالہ وہم | نہ صرف حضور علیہ السلام بلکہ جدا نبیاء و رسل کرام علیہم السلام نزول وحی سے پہلے بتایا کرتے تھے اور جلد بآراء و ادیان متضار سے بھی معصوم ہیں جو لوگوں کے لئے نظر ثبات کا موجب بنتے ہیں بہشت سے پہلے بھی اولیٰ کو چہ جانیکہ ان سے کفر کا مدور ہو (معاذ اللہ)

۱۲۔ حضور علیہ السلام نزول وحی سے پہلے نہ قرآن کو جانتے اور نہ شرائع ایمان۔

وطلقات ایمان کو اس سے مسائل و احکام مراد ہیں اس لئے کہ ایمان کا اطلاق احکام پر ہوتا ہے چنانچہ ان اللہ و یطیع ایماکم میں ایمان سے صلوٰۃ مراد ہے اور نماز کو ایمان اس لئے کہا گیا کہ نماز ایمان کا اہم شعبہ ہے ایک ہے حضور سرور کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا گیا کہ کیا آپ نے کبھی بت کو سجدہ کیا آپ نے فرمایا (معاذ اللہ) نہیں پھر سوال ہوا کیا آپ نے شراب پی آپ نے فرمایا اور فرمایا کہ میں کافروں کے کفر کو (قدرتی طور پر) سمجھ جاتا تھا اسی لئے اس سے دور رہتا (معاذ اللہ) نہیں۔

و اذ لیسے ہی مجھے برے افعال و اعمال سے قدرتی طور پر نفرت تھی

مسئلہ ۱: آیت "ما کنت تدعی ما لکتاب ولا الایمان" میں الایمان سے ایمان شرعی مراد ہے۔ ایمان شرعی وہ ہے جس کے ساتھ تفصیلی احکام متعلق ہیں۔

فائدہ: ابن قتیبہ نے لکھا کہ اہل عرب ہمیشہ دین اسماعیل علیہ السلام پر عمل کرتے تھے۔ حج بوقت نکاح۔ ایقاع الطلاق جناحہ کا غسل محرم کی تحریم رشتہ داری اور رشتہ معاہرت و غیرہ دین اسماعیل کے مطابق ہوتا تھا اور حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم اپنی احکام میں ان کے ساتھ تھے لیکن توحید کا عقیدہ آپ کے دل میں پہلے سے راسخ تھا اور لات و عزیٰ سے فطرتی طور پر بغض رکھتے تھے اور حج و عمرہ بھی کہتے اور اکثر امور میں حضرت ابراہیم علیہ السلام کے دین کی پیروی کرتے یہاں تک کہ آپ پر وحی کا نزول ہوا اور آپ کو اللہ تعالیٰ نے رسالت کا تاج پہنایا۔

بیضاوی کی تردید (۳) وہ جو صاحب تفسیر بیضاوی نے لکھا کہ حضور علیہ السلام قبل البعثہ کسی شریف پر عمل نہیں کرتے تھے۔ ان کا یہ قول بالکل غلط ہے اس لئے کہ عدم درایت و عدم قصد لازم نہیں بلکہ اس سے یہ لازم آتا ہے کہ چونکہ حضور علیہ السلام ان احکام کے مکلف نہیں تھے اگر ان سے کوئی ایسی کمی واقع بھی ہوتی تب بھی اللہ تعالیٰ کی طرف سے مواخذہ نہ ہوتا۔

(۴) حق یہ ہے کہ یہاں پر الایمان سے وہ ایمان مراد ہے جو سمعی دلیل کے بغیر معلوم نہ ہو سکے۔

(۵) بعض علماء کرام نے فرمایا کہ یہ آیت اس وقت سے خاص ہے جب حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم من بلوغ کو نہیں پہنچے یا گھبراہٹ میں کہ ایمان شرعی سے آپ کو تعلق نہ تھا۔

تردید از صاحب روح البیان (صاحب روح البیان قدس سرہ) کہتا ہے کہ مذکورہ بالا قول ضیف ہے اس لئے کہ اس سے آپ پر عیسائی و یحییٰ علیہما السلام کی فضیلت لازم آتی ہے حالانکہ یہ اجماعی مسئلہ ہے کہ حضور سرور کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم سب سے افضل ہیں بلکہ آپ کو ہمین سے علوم و حکم سے نوازا گیا تھا بعض مفسرین نے فرمایا کہ یہاں پر مصافات محذوف ہے واصل عبارت یوں تھی کہ

ولا بل الایمان یعنی آپ کو ذاتی طور پر تھا کہ کون ایمان لائے گا اور کون نہیں یہاں تک کہ ان کا علم اس وقت ہوا کہ جب مومن نے ایمان اور کافر نے کفر ظاہر کیا۔

(۱) بعض نے کہا اس سے آپ کے رشتہ دار مراد ہیں اب معنی یہ ہوا کہ معلوم نہ تھا۔

کہ رشتہ داروں میں سے کون ایمان لائے گا اور کون نہیں مثلاً غالب گمان تھا کہ ابوطالب ایمان لائے گا لیکن اس کے بھلے عباس ایمان لائے چنانچہ مروی ہے کہ حضور علیہ السلام نے فرمایا کہ ہمارا ارادہ تھا کہ ابوطالب لائے گا لیکن اللہ تعالیٰ کا ارادہ عباس رضی اللہ عنہ کے ایمان کا ہو گیا تو وہی ہوا جو اللہ تعالیٰ کا ارادہ تھا۔

تردید از حب روح البیان

(مکاتب روح البیان قدس سرہ) کہتا ہے کہ اگر اسے ظاہری ایمان لانے پر محمول کیا جائے تو پھر حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے رشتہ داروں کی کیا تخصیص ہے اس طرح سے تو آپ تا آخر عمر کسی کے متعلق بظاہر نہیں جانتے تھے کہ کون ایمان لائے گا اور کون نہیں ہم نے بظاہر کی قید اس لئے لگائی ہے کہ باطن آپ کو کافر کے کفر اور مومن کے ایمان کا علم تھا اور بہت لوگوں کے متعلق ضرورت کے وقت ظاہر بھی فرمایا لیکن شرع کے احکام ظاہر پر مرتب ہو تھے میں اسی لئے آپ ظاہری حیثیت کو برقرار رکھتے تھے۔ ”ولکن جعلناہ“ لیکن آپ کے اس روح کو جو آپ کے ہاں نازل کیا ہم نے بنایا۔ اجعل بمعنی التفسیر ہے بمعنی الخلق نہیں اور اس سے ”انزلناہ“ مراد ہے ”فوانہدی“ یہ من نشاء نور جس کے ذریعے ہم جیسے چاہتے ہیں ہدایت دیتے ہیں یعنی ایمان کو قبول کرنے اور ایمیں نظر و فکر کی توفیق دیتے ہیں۔

”من عبادنا“ اپنے ان بندوں میں سے جو اپنا اختیار ہدایت کے حصول کی طرف پھیرتا ہے ”وانک تہدی“ یہ ہدایت کی تقریر اور اس کی کیفیت کا بیان ہے تہدی کا مفعول محذوف ہے صرف جہو پر بھروسہ کر کے یعنی آپ اسی نور کے ذریعے ہدایت دیتے ہیں جس کی ہم ہدایت چاہتے ہیں آپ اس کی رہبری دیتے ہیں۔

”الی صراط مستقیم“ یہ صراط راستے کی طرف اس سے اسقام اور جہل شرائع و احکام مراد ہیں صراط سے وہ راستہ مراد ہے جس میں ٹیڑھا پن نہ ہو کہ بالکل سیدھا ہو صراط اللہ۔ یہ صراط مستقیم سے بدل ہے۔

”الذی لا یافی السموات“ و ما فی الارض“ اللہ تعالیٰ کا راستہ یعنی وہ اللہ تعالیٰ کہ جس کے قبضہ قدرت میں ہے وہ جو آسمانوں اور زمینوں میں ہے۔ صراط کو اللہ تعالیٰ کی طرف مضاف اور اسے مستقیم سے موصوف کرنے میں اس کے عظیم شان ہونے پر تنبیہ مطلوب ہے تاکہ لوگوں کو معلوم ہو کہ اس کا راستہ یقیناً مستقیم ہے اور اس میں تاکید بھی ہے کہ اس کے بندے صرف اسی کے راستہ پر چلیں کیونکہ وہ بہت بڑی ذات ہے کہ جسے موجدات آسمان میں جوں یا زمین میں تمام اسی کے قبضہ قدرت میں ہیں اور اسی کے پیدا کردہ اور اس کی

لک میں اسی لئے بندوں پر لازم ہے کہ صرف اسی کے راستہ پر ہیں۔

تفسیر صوفیانہ

بعض مشائخ نے فرمایا کہ اس کا مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ ہم نے ازل میں سب کو ایمان کی دعوت دی جس نے قبول کیا تو وہ جنت پر رہا اور جس نے

انکار کیا وہ مارا گیا۔

صاحب روح البیان کا مندرجہ ذیل عبارت مہف مزاج پڑھیں۔

رد و ہایہ دیو بند یہ وغیرہ

دائما کان علیہ السلام ہادی لانہ نود کا القرآن ولما سبتہ مع نود الا یمان

والقرآن قیل کان خلقہ القرآن روح البیان ص ۳۸ ج ۵

”بے شک حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام ہادی ہیں کیوں کہ آپ قرآن کی طرح نور ہیں اسی مناسبت

سے جو آپ کو قرآن دایمان سے تھی آپ کو کہا گیا خلق (آپ کا) قرآن ہے۔“

تحت آیت ہذا

اے نور الہی زجین تو ہویدا ۔ سرازل از نور جالت شد پیدا

ترجمہ : اے کہ نور الہی آپ کی جبین سے ظاہر ہے سرازل آپ کے نور جبال سے ظاہر ہوا۔

الا یہ کلمہ تہمہ کے لئے تذکر یا حجت کے لئے تنبیہ کے طور واقع ہوتا ہے یعنی خبردار

”الہی اللہ“ صرف اللہ تعالیٰ کی طرف ”تفسیر الامور“ جلد دوم راجع ہوتے ہیں یعنی اس

تفسیر عالمانہ

دن کہ جہاں تمام روابط و تعلقات منقطع ہو جائیں گے یعنی قیامت میں۔ اس وقت تفسیر مستقبل کے معنی میں

ہوگا انیسویں صدی کے لئے چلنے والوں کے لئے خوشی اور اس سے بچنے والوں کو دھند ہے جیسا کہ ظاہر ہے

فائدہ : بحر العلوم میں لکھا ہے کہ جملہ مخلوق کے جملہ امور دنیا و آخرت میں اسی کی طرف راجع ہیں اس لئے

کہ وہ جملہ امور کا مدبر ہے اس کی قضا و قدر سے کوئی امر خارج نہیں ہوتا۔

محققین فرماتے ہیں کہ یوں کہو کہ جملہ امور کی بازگشت جملہ اوقات و احوال میں اسی کی طرف

تفسیر صوفیانہ

ہوتی ہے اور مجاہبات و سائط الشیخ پر اس کا طہ ہوگا

صورت کثرت جب وحدت ۔ نسبت مانع نور حضور

دیدہ دل باز بکشت و بین ۔ سرائی اللہ تفسیر الامور

ترجمہ : صورت کثرت وحدت کا حجاب ہے ہماری فیضیت نور حضور کی مانع ہے

دل کی آنکھ کھول اور دیکھ الی اللہ تفسیر الامور کے اسرار۔
اس لئے جلد امور کا بُدی ہے اسی لئے فناء اختیار ہے یا اضطراری ہے جلد امور کی کلفت

راجح ہوں گے۔

حکایت

حضرت حسن بصری رحمۃ اللہ تعالیٰ ایک خانہ میں تشریف لے گئے جب مردے کو قبر میں دفنایا گیا اور قبر پر مٹی بکھری گئی تو حضرت حسن رحمۃ اللہ تعالیٰ اس کی قبر پر بیٹھ گئے اور خوب روتے یہاں تک کہ اس کی قبر کی مٹی آپ کے آنسوؤں سے تر ہو گئی۔ پھر آپ نے لوگوں کو فرمایا دیکھو عزیزو دنیا کی انتہا بھی قبر ہے اور آخرت کی ابتداء بھی قبر ہے اس لئے منقول ہے کہ القبر منزل من منازل القبریۃ پھر تم اس دنیا پر نماز اور خیر کیوں کرتے ہو جب جانتے ہو کہ اس کا یہی انجام ہے جب تم جانتے ہو کہ آخرت ہے۔

شب گور خواہی منور چوروز
برال خود سعدی کہ نیچے نشاند

از۔ بنجا چراغ عمل بردوز
کے برد خرم کہ تھنے نشاند

ترجمہ تبرک تار کی کھلے چاہتے ہو کہ وہ روشن ہو تو یہاں عمل کا دیا روشن کر۔
اے سعدی پھل وہ کھاتا ہے جو درخت کی جڑ زمین میں گاڑتا ہے اور خرم وہ اٹھلے گا جو بیج بونے گا۔

العجوبہ و حکایت

حضرت سہیل بن ابی الجعد نے فرمایا کہ کسی جگہ پر قرآن مجید کے اوراق جل گئے صرف جلد "الا الی اللہ تفسیر الامور" بچ گیا۔ ایک جگہ قرآن مجید کے جلد اوراق پانی میں گرنے سے تمام حرف مٹ گئے صرف "الا الی اللہ تفسیر الامور" بچ گیا۔
(ابن العثیمین ساجد مدنی)

صاحب ریح البیان قدس سرہ نے فرمایا کہ سورۃ شوریٰ کی تفسیر ریح البیان کے آخر کے اواخر

۱۱۳ھ میں ختم ہوئی۔

فقیر ایسی فقرہ سورۃ شوریٰ کے ترجمہ سے ۸ ذیقعد ۱۲۹۸ھ ۱۲ اکتوبر ۱۸۸۱ء بروز
جمعرات عند اذان العصر فارغ ہوا۔

سورة الزخرف

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

حَمْدٌ ۝ وَالْكِتَابِ الْمُبِينِ ۝ إِنَّا جَعَلْنَاهُ قُرْءَانًا عَرَبِيًّا
 لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ۝ وَإِنَّهُ فِي أُمِّ الْكِتَابِ لَدَيْنَا لَعَلٌّ حَكِيمٌ ۝
 أَفَنَضْرِبُ عَنْكُمْ الذِّكْرَ صَفْحًا أَنْ كُنتُمْ قَوْمًا مُسْرِفِينَ
 وَكَمْ أَرْسَلْنَا مِنْ نَبِيٍّ فِي الْأَوَّلِينَ ۝ وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ نَبِيٍّ
 إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ ۝ فَأَهْلَكْنَا أَشَدَّ مِنْهُمْ بَطْشًا
 وَمَضَىٰ مَثَلُ الْأَوَّلِينَ ۝ وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ
 وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ خَلَقَهُنَّ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ ۝ الَّذِي
 جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ مَهْدًا وَجَعَلَ لَكُمْ فِيهَا سُبُلًا لَعَلَّكُمْ
 تَهْتَدُونَ ۝ وَالَّذِي نَزَّلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً يَقْدَرُ فَأَنْشَرْنَا
 بِهِ بَلْدًا لَّا مَيِّتًا ۝ كَذَلِكَ نُخْرِجُونَ ۝ وَالَّذِي خَلَقَ الْأَزْوَاجَ
 كُلَّهَا وَجَعَلَ لَكُمْ مِنَ الْفُلْكِ وَالْأَنْعَامِ مَا تَرْكَبُونَ ۝

لَتَسْتَوُوا عَلَى ظُهُورِهِ ثُمَّ تَذْكُرُوا نِعْمَةَ رَبِّكُمْ إِذَا اسْتَوَيْتُمْ
عَلَيْهِ وَتَقُولُوا سُبْحَنَ الَّذِي سَخَّرَ لَنَا هَذَا وَمَا كُنَّا مُقْبِنِينَ
وَإِنَّا إِلَىٰ رَبِّنَا لَمُنْقَلِبُونَ ○ وَجَعَلُوا آلَهُ مِنْ عِبَادِهِ جُنَّاءً
إِنَّ الْإِنْسَانَ لَكَفُورٌ مُّبِينٌ ○

سورۃ الزخرف مکمل ہے اس میں سات رکوع ۶۹ آیات اور تین ہزار چار سو حرف ہیں

ترجمہ: اللہ کے نام سے شروع جو نہایت مہربان رحم والا

رہن کتاب کی قسم ہم نے اسے عربی قرآن آنا لیا کہ تم سمجھو اور دیکھو وہ اصل کتاب میں ہمارے
پاس ضرور بلند و حکمت والا ہے تو کیا ہم تم سے ذکر کا پہلو پھیریں اس پر کہ تم لوگ حد سے
بڑھنے والے ہو اور ہم نے کتنے ہی غیب بتانے والے (نبی اکلاں میں بھیجے اور ان کے پاس
جو غیب بتانے والا دینی آیا اس کی منہی ہی بنایا کیے۔ تو ہم نے وہ ہلاک کر دیئے جو ان
سے بھی پکار میں سخت تھے اور اکلاں کا نال گزر چکا ہے اور اگر تم ان سے پوچھو کہ آسمان
اور زمین کس نے بنائے تو ضرور کہیں گے انہیں بنایا اس عزت والے علیم والے نے جس نے
تھارے لیے زمین کو بچھونا کیا اور تھارے لیے اس میں راستے کیئے تاکہ تم راہ پاؤ اور وہ جس
نے آسمان سے پانی آنا ایک انداز سے سے تو ہم نے اس سے ایک مردہ شہر زندہ فرما
دیا یونہی تم نکالے بناؤ گے اور جس نے سب جوڑے بنائے اور تھارے لیے کشتیوں اور
چوپایوں سے سواریاں بنائیں کہ تم ان کی پیٹھوں پر ٹھیک بیٹھو۔ پھر اپنے رب کی نعمت یاد کرو
جب اس پر ٹھیک بیٹھو اور یوں کہو پاکی ہے اسے جس نے اس سواری کو ہمارے بس
میں کر دیا اور ہمارے بوتے کی: تختی اور بے شک ہمیں اپنے رب کی طرف پلٹنا ہے اور
اس کے لیے اس کے بندوں میں سے مکرڑا ٹھہرایا۔ بے شک آدمی کھانا شکر ہے۔

سورة زخرف

یکتہ اصاس کی ۸۹ آیات ہیں

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

تفسیر عالمانہ | حتم یعنی قرآن جس کا نام حتم ہے یا سورة ہے جس کا نام حتم ہے (صاحب تفسیر روح البیان قدس سرہ) کہتا ہے کہ یہ لفظ اللہ تعالیٰ کے دو ناموں کی طرف اشارہ کرتے ہیں عا۔ خان کی طرف یم منان کی طرف اشارہ ہے۔

خان و منان کی شرح | خان وہ ہے جس سے کوئی اعراض کرے تو وہ اسے اپنی طرف متوجہ کرے اسماوس میں ہے کہ خان بروزن شداد یعنی رحیم۔ النان جو مانگے بغیر عطا فرمائے چنانچہ اسموس میں ہے کہ منان اللہ تعالیٰ کا نام ہے وہ جو خود بخود عطا فرمائے ا۔ قائم کہہ مغلطہ میں تین ستون ہیں

(۱) خان

(۲) منان

(۳) دیان۔

ان ستونوں کو اللہ تعالیٰ کی طرف منسوب کرنا تخیلاً چھبے کہا جاتا ہے بیٹ اللہ۔ ناقہ اللہ۔

قائدہ صوفیانہ | ان ستونوں کو اللہ تعالیٰ کے نام سے مضاف کرنے اور پھر انہیں کعبہ میں نصب کرنے میں اشارہ ہے ذات احدیہ کی طرف کہ اس کی ذات کا تقاضا ہے کہ وہ دنیا میں رحمت و عطیے فوانے اور آخرت میں جزاء اور بہتر جزاء سے اسی لئے اس نے اپنی رحمت سے قرآن اتارا اسی لئے اس کی قسم یاد فرمائی کہ "والکتاب" مجرور ہے اس لئے کہ یہ قسم ہے جملہ ابتدائیہ ہے یا اس کا عطف حتم پر ہے جبکہ بار تسمیہ جار محذوف ہو اور عطف میں مغایرة ضروری ہے اگرچہ عنوان سے ہی اور قسم کا تکرار جملہ تسمیہ کے مضمون میں ہے (البین) یعنی تین دہشت زیادہ ظاہر ان کھٹنے جن پر یہ نازل ہوا اس لئے کہ ان کی لغت اور ان کے طریقہ براترا ہے

تفسیر: یہ ابان سے ہے یعنی بان یعنی ظہر یا اس کا معنی یہ ہے کہ طرق ضلالت سے طریقہ ہدایت کو نکال دین کے ابواب سے جتنے امور ضروری ہیں انہیں واضح کرتا ہے اس معنی پر۔ ابان یعنی اظہر و اوضح ہے

(۶) حضرت پہلے نے فرمایا قرآن میں صلات سے حیات کو اور شر سے غیر کو اور سعادت مندوں کی سعادت اور بد بختوں کی شقاوت کو ظاہر کیا گیا ہے

(۷) بعض مفسرین نے فرمایا کہ یہاں پر کتاب سے خط مراد ہے مثلاً کہا جاتا ہے کتبہ کتباً و کتباً یعنی اس نے خط لکھا اور اس کی قسم یاد کرنے میں اشارہ ہے کہ خط لکھنا بھی اللہ تعالیٰ کی ایک عظیم نعمت ہے کہ جس کی اللہ تعالیٰ نے قسم یاد فرمائی اس لئے کہ اس میں بہت بڑے فائدے ہیں سب سے بڑا فائدہ یہی ہے کہ علوم کی تکمیل خط سے ہوتی ہے مثلاً ایک عالم دین نے کسی مسئلہ کا استنباط کیا پھر وہ لکھ کر آنے والی نسل کیلئے چھوڑ گیا تو اس نے دلائل اس سے علی استفادہ کیا مگر یا علم کی زندگی خط سے لکھنے سے ہے۔

تردید از صاحب روح البیان **فقیر صاحب روح البیان** قدس سرہ کہتا ہے کہ یہ تفسیر کچھ ناموزوں ہے اس لئے کہ اس میں مقسم بہ مقسم علیہ کا اتحاد لازم آتا ہے جبکہ اس سے قرآن مجید مراد ہے اور نہ نہایت قبیح امر ہے اس کی مزید بحث آئے گی (انشاء اللہ تعالیٰ)

ثنا جعدناہ قرآننا عریبیا، بے شک پہلے اسے قرآن عربی بنایا۔
(رسائل از معتزل) جعدنا سے ثابت ہوا کہ قرآن مجعول ہے اور ہر مجعول مخلوق مولا ہے اس سے قیجہ نکلا کہ قرآن مخلوق ہے حالانکہ تم حدیث شریف سے ثابت کرتے ہو کہ قرآن غیر مخلوق ہے۔ کما قال علیہ السلام القرآن کلام اللہ غیر مخلوق (قرآن اللہ تعالیٰ کا کلام غیر مخلوق ہے۔)

و جواب از اجنت) یہاں جعل بمعنی نصیر سے یعنی کسی نے کو ایک حالت سے دوسری حالت میں لے جانا اب معنی یہ ہوا کہ ہم نے اپنے کلام فہم کو لغت عرب میں آمارا۔ اسے لغت فہم نہیں آمارا گیا ورنہ قرآن تو ہمارا کلام اور ہماری صفت ہے اور ہماری ذات کے ساتھ قائم ہے وہ نہ عربیت کی محتاج ہے بلکہ ایسی صفت سے منزہ ہے اور نہ اسے اس کی توابع دیگر لغات کی محتاجی ہے۔

لعلمک تعلمون تاکہ تم مجھ جاؤ یہاں پر نفذ استعارہ کے طرز عمل لیا گیا ہے اس میں ما قبل کو ما بعد کے لئے سبب و علت کا ظہر کرنا مطلوب ہے اس لئے اللہ تعالیٰ کہنے لگے توقع و ترجی کا معنی متع ہے کیونکہ توقع و ترجی اس کیلئے ہے جو امور کے انجام کو نہ جانتا ہو خلاصہ یہ کہ اس میں دلالت ہے کہ پہلا فعل اس لئے ہے کہ اس سے دوسرا فعل ملے اور ارادہ کو چونکہ ترجی سے مشابہت ہے اس لئے فعل لایا گیا اور لعلمکم الخ محلاً منصوب اور مفعول رہے۔

از آلہ وسم اگرچہ اللہ تعالیٰ کے افعال معلل بالا فراض نہیں ہوتے لیکن چونکہ انہیں مصلحت جلیلہ عاقبتہ حیدرہ مضمر ہوتی ہے اس لئے انہیں ایسے طریقے سے استعمال کیا جاتا ہے خلاصہ یہ کہ نفذ فعل مفعلاً علت کے لئے اور شرعاً مصلحت کے لئے مستعمل ہوتا ہے علاوہ ازیں بندوں کو ممانعت ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ

کے افعال کو معطل بلا غراض نہ مانیں اور وہ خود اپنے لئے جس طرح چاہے فرمائے۔ لیکن کلی طور پر کہنا کہ اللہ تعالیٰ کے افعال معطل بلا غراض نہیں ہوتے اور اس کے لئے یہ اطلاق علی الاطلاق نہ جو نا بعید از صواب ہے اس لئے کہ نفوس کثیرہ کا خلقت لازم آتا ہے اب معنی یہ ہوا کہ تم قرآن عربی کو سمجھو اور اس کی نظم عجیب و معنی کو سمجھو اور اس کے شواہد و ناطقہ پر غور کرو کہ لیے شواہد انسانی طاقت سے باہر ہیں ان کو دیکھ کر اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کے حقوق کو پہچانیں اور قرآن عربی میں اس لئے بھی آمارا گیا تاکہ تمہارا غم نہ ہو کہ چونکہ قرآن مجید جاری زبان میں نہیں تھا اس لئے ہم

بجز کے ۱۔

فت (۱) "انا جعلناہ قرآنا عربیاً" قسم کا جواب ہے "تعلکم تعظون" تاکید کے لئے ہے تاکہ معلوم ہو کہ جس کاخذ کریں گے ہم نے وہ پہلے ہی ختم کر دیا اور جس کی انہیں ضرورت تھی وہ ہم نے پوری کر دی (کذا فی الارشاد) تاہم قرآن کی قسم بیان کر کے ثابت کیا گیا کہ یہ قرآن عربی ہے اس میں قسم اور قسم علیہ کا اتحاد و وحدہ لازم آیا تو یہ بھی بدائع الاقسام سے ہوا لیکن غور سے دیکھا جائے تو یہ قسم بہ و علیہ کا اتحاد نہیں اس لئے کہ قرآن سے اس کی قرات اور قرآن عربیہ سے اس کی وصف مراد ہے اس اعتبار سے ان دونوں میں مغایرت ثابت ہو گئی خلاصہ یہ کہ قرآن مجید کسی کا پنا بنایا ہوا کلام نہیں کہ اسے اپنے طور پر تیار کر کے اللہ کی طرف منسوب کیا گیا ہو یا بناوٹی کہانیاں درج کی گئی ہوں بلکہ ہم نے اسے عربی زبان کا لباس پہنا کر تمہارے پاس بھیجا ہے اور یہ جواب بھی اسی معنی پر ہے نہ یہ کہ مجرد دنیا مطلوب ہے کہ یہ قرآن عربی ہے کیونکہ اس کے عربی ہونے میں تو شک بھی نہیں اسے قسم بہ بنانے میں اشارہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے ہاں قرآن مجید سے بلند مرتبہ ادا علی شے اور کوئی نہیں کہ جس کی قسم یاد فرمانے اس لئے کہ محب کی نظر محبوب سے اور کوئی شے بلند قدر نہیں ہوتی پھر جب وہ اپنے محبوب کی قسم کھلے تو اس کی قسم میں تاکید پیدا ہو جاتی ہے ایسے ہی اس کی وصف کی قسم کے متعلق بھی یہی تقریر ہے (۱) (۲) اور بے شک وہ کتاب مدنی ام الکتاب "لوح محفوظ" ہے کیونکہ تمام کتب آسمانی کا مرکز لوح محفوظ ہے کیونکہ جلد کتب سادہ اسی میں مثبت ہیں اگرچہ اب وہ منسوخ ہیں یا م راضیہ نے فرمایا کہ ام الکتاب لوح محفوظ اس لئے مراد ہے کہ اس کی طرف ہر شے منسوب اور اسی سے ظاہر ہوتی ہے "الکتاب" اس صحیفہ کا نام ہے کہ جس میں کوئی شے لکھی ہوئی ہو "لعمریہ" ہمارے ہاں ساری تمام کتب سادہ سے رفیع القدر کتاب ہے "حکیم" بہت بڑی حکمت والی یا بہت بڑی حکم ہے اس میں اشارہ ہے کہ یہ کتاب جو لوح محفوظ میں ہے دوسری کتابوں کی طرح نہیں بلکہ یہ ہمارے نزدیک ارفع و اعلیٰ درجہ رکھتی ہے جلد ستانہ ہے اعراب سے اس کا کوئی عمل نہیں (کذا فی البطلین) خلاصہ یہ کہ یہ کتاب اللہ کے نزدیک اسی صفت سے لوح محفوظ میں ہے۔

لوح محفوظ کا تعارف

لوح محفوظ کو اللہ تعالیٰ نے سفید موتی سے بنایا ہے اس کے دونوں کنارے سرخ یا قوت کے ہیں اس کا ظلم لندی ہے اور کتاب بھی لندی جس کا عرض

تہاں فزین کے درمیان کی مسافت کے برابر ہے اس میں اللہ تعالیٰ روزانہ تین سو ساٹھ بار دیکھتا ہے ہر نعرے جیسا کہ
مخلوق پیدا فرماتا اور زندہ کرتا اور مارتا ہے سارے مخلوق کو عزت و ذلت دیتا ہے۔ اور ہی کرتا ہے جو چاہتا ہے۔

قرآنی علوم

حدیث شریف میں ہے "ان احرف القرآن فی اللوح المحفوظ محل حروف منہا بقدر
جبل قاف وان تحت کل حرف معان لا یحیط بہا الا اللہ تعالیٰ" قرآن کے
تمام حروف لوح محفوظ میں ہیں اس کا ہر حرف جبل قاف جتنا بڑا ہے اور ہر حرف کے تحت ان گنت معانی ہیں جن کا
حاطہ اللہ تعالیٰ کے سوا اور کوئی نہیں کر سکتا ہے۔

فائدہ: اسی سے کوئی حرف دوسرے حرف کا بگڑ پر نہیں کھڑا کیا جاسکتا اسی لئے ہم کہتے ہیں کہ قرآن مجید کا جس
حرف سے بھی معجزہ ہے ایسے ہی اس کے الفاظ بھی معجزہ ہیں۔

حقیقی لوح محفوظ حضرت انسان یعنی ولی اللہ ہے جو مکہ انسان (ولی - بنی علیہ السلام) لوح حقیقی معنوی
ہے اسی لئے سب سے پہلے قرآن مجید کا نزول حضور

سورہ عالم صل اللہ علیہ وسلم کے قلب اہم پر ہوا اور ہمیشہ تک یعنی دنیا و آخرت میں آپ کے قلب اقدس میں ثبت رہا
اور رہے گا پھر آپ کے وراثہ راویا کے قلب پر اس کا سنی اترے۔

بایزید بسطامیؒ کی تقریر: سیدنا بایزید بسطامیؒ قدس سرہ نے فرمایا کہ جیسے اللہ تعالیٰ لوح محفوظ پر
روزانہ تین سو ساٹھ بار دیکھتا ہے۔ ایسے ہی مومن کامل (ولی اللہ)

کے دل کو روزانہ تین سو ساٹھ بار دیکھتا ہے اس سے جو چاہتا ہے ملتا ہے اور جو چاہتا ہے ثابت رکھتا ہے۔
فائدہ: یوم سے ایک ہزار سال کی مدت مراد ہے۔

سبق: جب انسانی قلب لوح اللہ ہے تو انسان پر لازم ہے کہ وہ اپنے قلب سے غیر اللہ کے
تصورات مٹائے اور اسے ذات حق کی نظر خاص کے لئے سنوایے کیونکہ نگاہ حق مزین قلب پر پڑتی ہے
اور ہمیں غل و فشاں اور غلاظت کا ڈھیر پڑا ہوا اس قلب پر نگاہ حق کیوں کر پڑے گی۔

تصفیہ قلب کا نسخہ: قلب کی غلاظت یہ شہوت نفسانی اور ظاہر دنیا کی طرف میلان اور مخلوق کی طرف توجہ
اور اپنے ظاہر کو لباس و فیرو سے اس لئے سزاوارنا کہ لوگوں کی اس پر نگاہ ہو اور قلب

کی زینت کے اسباب یہ ہیں محبت حق اور حقیقت کی طرف دل مائل ہوا اور دل میں تصورات مٹائے جن سے اللہ تعالیٰ
خوش ہو غیر اللہ کی طرف التفات تک فہم کرنا اور دنیوی اشیاء میں سے ان پر اکتفا کرے جو ضرورت ہو

علاج قلب مریض

علاج قلب مریض | بعض مشائخ نے فرمایا کہ شب و روز قرآن مجید کی تلاوت انسان کو ادویہ اللہ کے مقام تک پہنچاتی ہے کیونکہ قاعدہ ہے جو عمل ذکر اللہ کا موجب ہو وہی بیمار دل کا علاج ہے اور قلب کا سب سے بڑا مرض اللہ تعالیٰ کو بھلا دینا ہے۔ کما قال اللہ تعالیٰ فاعوذ باللہ فانا سام ذکر ہی سے اس نسیان کا علاج ہو گا کیونکہ میں اور روحانی قاعدہ ہے بیماری کی ضد اس کا علاج ہے اللہ تعالیٰ نے بھی فرمایا۔ مَاذَکَرْتَنِي اِذْ کُومَ رَتَمْتَحْتُمۡ بِاِذْکَرُوۡمِیۡنَ یٰۤاَکۡرُوۡنَ ۝

دلت آینه خداست رمی آینه تو تیره چراست
 میمنه داری میقل می زن تا که آینه ات شود روشن
 میقل آن اگر نه آگاه نیست جز لا اله الا الله

ترجمہ: "میرے دل کا خیزہ خزانہ ہے سیاہ کیوں ہے"

(۲) تو صیقل رکھتا ہے صیقل سے صاف کرتا کہ تیرا دل آئینہ سے زیادہ روشن ہو۔

(۳) مگر تو صیقل سے نگاہ نہیں دہ صیقل لا الہ الا اللہ ہے۔

تفیسر عالمائے

افضر ب عسکم الذکر قرآن عظیم کی عظمت شان بیان کی اور ثابت کیا کہ قرآن مجید ان کی لغت میں نام لکھ کر دیا گیا ہے اور اس پر ایمان لائیں اور اس کے مطابق عمل

کریں اب بیان فرمایا کہ کیا ان کے انکار سے ہم بھی قرآن مجید نازل نہ کریں؟ کہا قال انفسوب عنکم اللہ کا الخ فادامہ فل فعل محذوف پر ہے جو ہیں آتقوا النفس سے معلوم ہوا واصل عبارت انہمکم فسخی القرآن الخ یعنی کیا ہم تمہیں مہلت دیں اور تمہارے سے قرآن مجید کو دور رکھیں اور سرے سے اسے ترک کر دیں اور کیا یہ پر وگرام امر وہی اور مدید ختم کر دیں یہ استعارہ تشبیہ ہے یہ مزب الخراب من الخوض کی طرح ہے بیگانہ اونٹوں کو حوض سے بھگانا ذکر سے دور رکھنے کو بیگانہ اونٹوں سے تشبیہ دی گئی ہے پھر جیسے بیگلنے اونٹوں کا حال ہوتا ہے قرآن و دیگر احکام سے بھی با فائدہ، خراب بیگلنے اونٹ اور اونٹنیاں مذکورہ بالا مثال اس وقت بولتے ہیں جب اونٹ یا بیٹے

گیں تو دریاں میں غیروں کی اجنبی ادھنی شامل ہو جائے تو پھر اسے پانی سے ہٹا کر دور بھگایا جاتا ہے۔ اس میں اشارہ ہے کہ حکمت کا تقاضا ہے کہ ذکر کی طرف متوجہ ہونا ضروری ہے اور قرآن مجید کو ذکر اس لئے کہا گیا ہے کہ قرآن مجید کو ذکر لازم ہے۔ صفحہ العیض یعنی الاعراض اہل حرب کہتے ہیں، صفحہ بردن منع یعنی اعراض و ترک اس کا مصلحت آتا ہے عفو اور رساں کے معنی میں بھی آتا ہے اور جب اس کا مصلحت ہوگا تو صفحہ کے معنی میں بھی مستعمل ہوگا اور صفحہ یعنی عفو اس لئے ہے کہ عفو میں انتقام سے درگزر کرنے کا مقہوم ہوتا ہے اور وہی صفحہ میں بھی ہوتا ہے منقلاۃً سے ماخوذ ہے اس لئے کہ جس نے درگزر فرمایا اس نے گویا اپنے چہرے کو تہار کی طرف متوجہ کیا۔ اب معنی یہ ہوا کہ

تہا سے لئے ہمارا گردانی کرنا اس وقت اسے فعل مذکور کا مفعول نہ بنانا ہوگا اور اسے حال معنی صافین بھی بنا سکتے ہیں یا مفعول مطلق علی غیر لفظ ہے اس لئے کہ نتیجہ الذکر اور امراض کا ایک معنی ہے ان کہ تم تو ماسرینہ السرف سے ہے یعنی ہر وہ کام جو انسان کر کے اس میں تہاؤز کرے یعنی البتہ تم معاصی کے خلاف میں ہنسک اور اس پر اصرار کرنے والے ہو یعنی تہا را حال ہے اگرچہ تمہیں قرآنی احکام نہ ملے جائیں تب بھی موتے دم تک تہا را ہی حالت ہے گی اور گرا ہی پہ ڈٹے رہو گے یہاں تک کہ ہمیشہ کے عذاب میں مبتلا ہو گے لیکن ہماری رحمت کی وسعت سمجھو کہ ہم تمہیں مہلت دینے جا رہے ہیں بلکہ تمہیں بار بار حق کا راستہ دکھاتے ہیں اور پیغمبران عظام علیہم السلام کو بھی کرتہاڑ لئے مجمع راہ کا سبب بناتے ہیں اسی لئے قرآن بھیجا گیا تاکہ تم صراط مستقیم پہ چل سکو

فائدہ: بتیان میں ہے کہ تمہا سے شرک کی نحوست سے قرآن مجید آسمان پر نہیں اٹھا کرے جلتے کیونکہ میں معلوم ہے کہ تہا سے بعد ایسے بندے نہیں گئے جو اسے سینے سے لگائیں گے اور بدلہ و جان اس پر عمل کریں گے

فائدہ: قرب قیامت قرآن مجید آسمان پر

اٹھایا جائے گا حضرت قدامت نے فرمایا کہ صو اول میں اگر اللہ تعالیٰ کافروں کے کفر اور ان کے قرآن کو رد کرنے پر وہ قرآن مجید کو آسمان پر اٹھالیتا تو دنیا میں کوئی بھی نہ بچتا تمام لوگ فنا ہو جاتے ہیں لیکن وہ اپنے فضل و کرم سے پہلے اٹھانے کے قرآن مجید کو تھوڑا تھوڑا کر کے بیس سال یا اس سے کچھ زائد عرصہ تک بھیجتا رہا یہاں تک کہ دین کامل و مکمل ہو گیا۔

تفسیر صوفیانہ | میں اٹ رہا ہے کہ جو آج دنیا میں اس کے خطاب کے مطابق عمل کرتا ہے اور نافرمانی کر کے سرکشی نہیں کرتا تو قیامت میں وہ کریم اللہ تعالیٰ اس بندے کو لطف و کرم سے نوازیگا۔

دام از لطف ازل جنت فردوس طبع ۱۰ گرچہ در دہانی میخانہ فراوان کرم دم ترجمہ ۱ میں تیرے ازل لطف سے جنت الفردوس کی امید رکھتا ہوں اگرچہ میری زندگی کا وقت میخانہ میں گزرا۔

فائدہ: ایک بزرگ اپنی دعوہ مناجات میں عرض کر رہے تھے کہ اے اللہ! اگر تو میرے اندر غلطیاں دیکھتا ہے تو سزا میں جلدی نہ فرمانا اس لئے کہ تو وہ کریم ہے کہ کافر سے کفر بھی دیکھتا ہے لیکن تو اس سے نعمتوں کو نہیں روکتا بلکہ اسے عفو و ثواب کا وعدہ دیتا ہے اے خطاب سے نوازتا ہے تاکہ وہ اپنی غلطی سے باز آجائے اگر وہ کفر سے باز آجائے تو تو اس کے ساتھ مغفرت کا وعدہ فرماتا ہے چنانچہ تیرا ارشاد گرامی ہے: "ان ینتہوا لیتفرحتم ما تدر سلف" جب تیرا اپنے دشمن کے ساتھ آنا لطف و کرم ہے تو پھر میں تو اس کا زیادہ مستحق ہوں۔

دستاویز کب کنی محروم ۱۰ تو کہ بادشہان نظم داری ترجمہ ۱ تو دوستوں کو کب محروم کر سکتا ہے جب کہ تیری نظم و نیت دشمنوں پر بھی ہے۔

تفسیر عالماتہ

و کم اولئنا من نبی فی الاولئین (ترکیب) کم خبر یہ محلاً منسوب ارسلنا
 کا مفعول مقدم ہے (من نبی) تیز ہے "فی الاولئین ارسلنا" کے متعلق ہے یا
 اس کا متعلق محذوف ہے جو نبی کی صفت ہے اب معنی یہ ہوا کہ ہم نے پہلی امتوں اور گزشتہ زمانوں میں
 بہت سے انبیاء علیہم السلام بھیجے۔ و ما یا یتیم من نبی الا کا نوابہ یستہزؤن یا یتیم کی ضمیر
 الاولئین کی طرف راجع ہے اور وہ ماضی استمراری کی حکایت حال ہے اس لئے کہ ماضی ماضی حال یا ماضی قریب
 پر داخل ہوتا ہے یعنی ائم سابقہ کی عادت تھی کہ جب بھی ان کے ہاں انبیاء علیہم السلام تشریف لا کر دعوت حق پیش
 کرتے تو وہ ان کی تکذیب اور ان کے ساتھ استہزاء کرتے تھے آپ ان کی تکذیب و استہزاء سے مت گہرائے کیونکہ
 مصیبت جب علم ہو جاتی ہے تو پھر یہ مت جاتی ہے یا جلی پڑ جاتی ہے۔ "ناہلکنا استہزؤنہم" تو ہم نے ان کے
 بدترین لوگوں کو ہلاک و تباہ کر دیا۔ یعنی سرزنش کو اس سے قریش مراد ہیں (بطشاً) یہ تیز ہے اور یہی زیادہ محذوف ہے
 اور اسے اہلک کے فاعل سے حال بھی بنا سکتے ہیں بمعنی باطشین (عل لغات) امام راعب نے فرمایا کہ بطش بمعنی شئی
 کو صولت اور شدت سے لینا یعنی ہم نے ان کے رشتہ داروں کو تباہ و برباد کر ڈالا ان کی شوکت و صولت ہمارا کچھ نہ کر
 سکی یہ آیت حضور علیہ السلام کو تسلی اور اعلیٰ اسلام کو وید سناتی ہے جیسے پہلی آیت میں تھا اور بطش کو اشدیت سے
 موصوف کرنے میں اس وجہ سے کہ وہی ہلاکت و تباہی کے لئے اولیٰ تھے۔ و معنی مثل الاولئین محاورہ قرآن مجید میں پہلے لوگوں
 کے قصے کئی اور بار ہا گزرتے ہیں اگر انہیں مثل کہا جائے تو مناسب ہے ان بقول سے قوم نوح علیہ السلام اور عاد و ثمود کی قوم
 و غیرہ ملے۔

تفسیر صوفیانہ

آیت میں نفس کے ظہور و جہول ہونے کی طرف اور اللہ تعالیٰ کے کمال حوصلہ اور اس کے کرم
 اور اس کی ربوبیت کے فضل کی طرف اشارہ ہے کہ بندے اپنے ذیل اوصاف اور رذی
 اخلاق ظاہر کرنے میں کمی نہیں کرتے کہ انبیاء و رسل کرام علیہم السلام کی تکذیب اور ان کے ساتھ استہزاء بلکہ ان کے
 بعض کو شہید کر ڈالا ایسے ہی ہنرمانہ میں اولیاء اللہ اور صالحین کرام و مصلحین عظام جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وارث
 اور نائب ہیں کیساتھ کرتے ہیں جب کہ وہ انہیں نصیحت اور دعوت الی اللہ اور ہدایت راہ مستقیم دیتے ہیں لیکن اللہ
 تعالیٰ اپنے فضل و کرم کو نہیں روکتا بلکہ ان کے ہاں رسل کرام علیہم السلام اور کتابیں بھیجتا اور اپنی جناب تک پہنچنے کی
 دعوت دیتا اور مغف و معفرت کی آواز پر انعام و اکرام فرماتا ہے بخدا اس کے ایک یہ بھی ہے کہ انہیں ترفیٹ تہریب
 سے نوازتا ہے اور ان کے بعض سرکشوں یا فیوں ظالموں کو تباہ و برباد کر کے آنے والوں کو نصیحت کا موقع بخشتا ہے
 چو برگشتہ بختے در افتد بہ بند ... از دینک بختاں بگزند پند
 ترجمہ: جب کوئی بد بخت تیر میں پھنسے تو اس سے نیک بہت لوگ عبرت حاصل کرتے ہیں۔

فائدہ

کشف الاسرار میں ہے کہ اللہ تعالیٰ کا عجیب اشان طریقہ ہے کہ جہاں دوستوں کا ذکر پھیلتا ہے وہاں سادھی دشمنوں کا حال بھی سنا دیتا ہے جہاں لطف و کرم بیان فرماتا ہے تو ساتھ ہی قہر و ملامت بھی بتا دیتا ہے اور حقیقت کے ساتھ مجاز کو بھی ساتھ رکھتا ہے تاکہ مجاز حقیقت کا راستہ دکھائے ایسے ہر عجب کے ساتھ شبہات بھی پیدا فرمائیے تاکہ حجت ہر طرح کی آلائش سے پاک ہو علم کو پیدا فرمایا تو ساتھ ہی جہل کو بھی۔ تاکہ علم کی شان معلوم ہو توحید کا حکم فرمایا تو سلسلے سے شرک بھی دکھا دیا تاکہ توحید والوں کے سامنے شرک کی گندگی واضح ہو دوست بنائے تو ہزار دشمن کھڑے کر دیئے ایسے صدیق پیدا فرمائے تو ساتھ ہی زندیق بھی امداد سمجھ بھائی تو گرجا بھی تیار کر لیا ذکر کے طعنے تیار فرمائے تو ان کے ساتھ مقابلہ میخانے بھی صوفیانہ لباس پہنائے تو زنا وائے بھی بنائے اقربا پیدا فرمائے تو انکاری جاد پیدا ہوئے تو جاد بھی ساتھ پیدا کئے گئے دوست کے ساتھ دشمن اور صادق کے مقابلے میں خاص پیدا فرمائے۔

جور دشمن چہ کند گز کشد طالب دوست ۔ گنج و مار و گل و خار و غم و شادی ہم اند
ترجمہ : دشمن کا غم کیا کرے گا اگر دوست ہیران ہو خزانہ سانپ گل و خار غم اور خوشی یکجا ہیں۔
فائدہ : مشرق سے مغرب تک جہاں نعمتیں پیدا فرمائیں ان کے ساتھ دکھ درد اور محنت بھی پیدا فرمائے
ہر حال اور ہیلہ کی مضرتیں اور شفقتیں سب کو معلوم ہیں۔

آدمی کی تین حالتیں | پیر برہر قیامت نے فرمایا کہ دی کو تین حالتیں درپیش آتی ہیں
(۱) اطاعت کی مشغولی ہے تو نفع پائے گا

(۲) معصیت میں گرفتار تو پشیمانی میں مبتلا ہوگا

(۳) غفلت میں ہے تو انکار انجام ہوگا۔

قرآن مجید سے کوئی اور بہتر نامع نہیں اور اللہ تعالیٰ سے اور کوئی بڑا بہتر نہیں۔ ایمان سے خوش کن اور کوئی شے نہیں اللہ تعالیٰ کے ساتھ تجارت سے کوئی اور تجارت نفع بخش نہیں ہے اپنے مالک کو ناراض کر کے کسی بات سے خوش ہوتا ہے تو آج تو اسے کچھ ہتہ نہیں چلے گا کل قیامت میں بیلہ ہوگا تو پریشان ہوگا لیکن جو کچھ ہونا تھا ہو گیا نصیحت وہی قبول کرتا ہے جس کا ازل و ازل سے اچھا ہے ورنہ اس ذرہ میں شامل ہوگا جس کے لئے اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ فاعلمنا انہم بطشاً و مضی مثل الاولین ہم اللہ تعالیٰ سے عسکت کا سوال کرتے ہیں۔

تفسیر عالمانہ | ولئن سألهم لے محبوب محمد صلی اللہ علیہ وسلم اگر آپ اپنی قوم قریشین سے پوچھیں

استغفار میرا ہے یعنی کس نے "خلق السموات والارض" پیدا کئے آسمانوں اور زمینوں کو یعنی اجر لم ملوی وسعاً "لیقولن" تو صانع حقیقی کا اعتراف کرتے ہوئے کہیں گے "خلقبن العزیز" انہیں اس نے پیدا فرمایا جو اپنے حکم اور ملک میں غالب ہے "العلیم" اپنی مخلوق کے احوال سے باخبر ہے کیونکہ ایسے کام جاہل و جہل کے نہیں ہو سکتے۔

فائدہ ۱: آیت میں انسان کی غایت جہات کا بیان ہے کہ وہ باوجودیکہ اللہ تعالیٰ کی قدرت و صفت کا اقرار کر رہا ہے اور مانتا ہے کہ وہ قوی و عظیم ہے پھر بھی غیر اللہ کی پرستش کرتا ہے۔

فائدہ ۲: اشارہ میں ہے کہ یہ تفسیر اس کی طرف منسوب کریں گے جسکی شانہ کور ہوئی یعنی اگرچہ وہ ظاہری الفاظ سے اعتراف نہیں کریں گے لیکن دل میں سمجھتے اور اعتراف کرتے ہیں اور یہ بھی ممکن ہے کہ وہ ظاہری عبارت مذکورہ کے ساتھ زبلیں سے اقرار کرتے ہوں۔

فائدہ ۳: فتح الرحمن میں ہے کہ اس عبارت کا تقاضا تھا کہ کفار کا جواب "لیقولن اللہ" ہو لیکن عبارت کا اسلوب "خلقبن العزیز العلیم" سے بدل گیا تاکہ یہ آئے والے مضمون کے لئے توطیہ و تہید بن سکے اس لئے کہ آئے والے مضمون سے صفات مذکورہ مناسبت رکھتے ہیں۔

آیت میں اشارہ ہے کہ انسان کی فطرت میں معرفت الہی مرکوز ہے اس لئے کہ جب اللہ تعالیٰ نے

تفسیر صوفیانہ

ذیات بنی آدم کو اس کی پشتوں میں پیدا فرمایا اور انہیں آست برکم کے خطاب سے نوازا کہ ان کو اپنے نفسوں پر گروہ بنایا تو انہیں خطاب سے نوازتے ہوئے اپنی معرفت بھی بخشی اور بتایا کہ صرف میں ہی تمہارا رب ہوں اور تم کو اس کا جواب یوں دینا ہو گا اس کے بعد انہوں نے (جلی) کہا وہی اقرار ان کے اس عقیدہ کا بنیاد بنا اور اسے یقین ہوا کہ جلد عالم کا خالق اللہ تعالیٰ ہے لیکن اللہ تعالیٰ کی بارگاہ تک پہنچنا اسے نصیب ہو رہا ہے جس پر اس کا فضل و کرم ہو اور وہ عظیم ہے وہ رسالت کیجئے اسے منتخب فرماتا ہے جسے وہ چاہتا ہے۔

اسم اعظم بلند کار خود اسد دل خوش باش کہ بتلیس و جیل دیو سیماں نشو

ترجمہ: اسم اعظم اپنا کام کرتا ہے دل خوش رہا۔ اس لئے کہ مکر و فریب دیو سیماں نہیں ہو سکتا۔

"الذی جعلکم الارض مهداً" یہ جملہ مستانفہ ہے اور اللہ تعالیٰ نے اپنی وصف خود بیان فرمائی اور جعل بمعنی حیرت انگیزی علی حالتہ دون حالتہ کسی نے کو ایک حال سے دوسرے حال کی طرف پھیرنا الہد و الہاد بمعنی وہ جگہ میں پر انسان اٹھے بیٹھے یعنی پھوٹنا اب معنی یہ ہوا کہ اللہ تعالیٰ وہ ہے جس نے تمہارے لئے زمین کو پھوٹا بنایا چنانچہ سر متعام پر فرمایا "جعلکم الارض فراشا" یعنی زمین کو تمہارے لئے پھوٹا بنایا تاکہ تم اس پر قرار حاصل کر سکو۔ بحر العلوم

میں اس کا منہ کھاکہ اللہ تعالیٰ نے زمین کو تیار ممکن بنایا تاکہ تم اس پر بیٹھو خیز کرو اور اسے پھونکنے کی طرح استعمال کرو۔ وجہ مکرم فیہا اور اس میں تمہارے لئے راستے بنائے تاکہ تم ان پر دین و دنیا کا سود کے سفروں کے پلو پھرو۔ سبیل سبیل کی جمع ہے وہ راستہ جس پر عادت چلا جائے المفروات میں ہے کہ اس سبیل یعنی وہ راستہ جس میں چلنے کی ہوت ہو۔ بعلم تہتدون تاکہ تم اپنے مقاصد کے لئے اس پر چلنے کے لئے ہدایت پاسکو یعنی ان شہروں اور علاقوں کی طرف جہاں تم پہنچنا چاہتے ہو۔

وصوفیانہ فامدہ (یعنی اس میں تفکر کر سکو کہ توحید کی طرف کو نیا صحیح راستہ جاتا ہے اور یہی انسان کا اصل مقصد ہے) والذی نزل من السماء ماء بقدر اور اللہ تعالیٰ وہ ہے جس نے آسمان سے اتنا قدر پانی اتارا جتنا بندوں کو فائدہ بخشنے اور نقصان نہ پہنچانے یعنی بارش بندوں کی حاجت و صلیحت کے مطابق بھیجتا ہے نہ اتنا کہ عرق کرے اور نہ اتنا کم کہ کھیتیاں اور باغات سرسبز نہ ہو سکیں۔ اور یہ اللہ تعالیٰ کی عام عادت کو میرے دورہ بعض اوقات ایسی بارش بھیجتا ہے جو سیلاب بن کر نقصان پہنچاتی ہے اور وہ تین یا بیس سال کے عرصہ میں ایک بار اس سے بندوں کی آزمائش اور ان کے گناہوں کی سزا دینا مطلوب ہوتی ہے۔ فانشربناہ تو اس پانی کے ذریعے ہم زندہ کرتے ہیں۔ انشارب یعنی احیاء میت یعنی مردے کو زندہ کرنا۔ بلدۃ میتا منت میتا بالشدید کا محقق ہے یعنی ان شہروں کو جو انگریزوں اور سبزیوں سے خالی ہوں کھیتوں اور سبزیوں کی نشوونما کے دال کو روح کے جسم سے نکل جانے کے ساتھ تشبیہ دی گئی ہے۔

(سوال) میت کو مونث کے بجائے مذکر کیوں لایا گیا ہے۔

(جواب) بلدۃ بلدیہ مکان و نقصان کے معنی میں ہے

(دکھتہ) سعدی المتقی مرحوم نے (مایا کہ بلد کو مونث لائے میں اس کی حالت ضعیفہ کی طرف اشارہ ہے اور نون غلطہ (برائے حق تعالیٰ) اس کی کمال عنایت کی طرف اشارہ ہے کہ احیاء صرف اسی کا کام ہے اور ایسے بہت بڑے اہم امور صرف وہی سرانجام دے سکتا ہے اور یہ اس کی عظمت شان کی دلیل ہے

(کذہک) ایسے احیاء کی طرح یعنی زمین سے انگریزوں کے اگانے کی طرح "تخرجون" تم اپنی قبروں سے زندہ اٹھائے جاؤ گے بندوں کی قبروں سے زندہ اٹھنے کو انگریزوں کے زمین سے اگانے کے ساتھ تشبیہ سے کمال اللہ حق اور اس کی حکمت مطلق کا اظہار مطلوب ہے ایسے ہی وہ قدرت قوی کا مالک ہے کہ وہ تم سب کو قیامت میں اٹھائے۔

(نکتہ) احیاء کے بجائے انشاء میں بلدۃ میت میں اور احیاء کے بجائے اخراج انسانوں میں انشاء سے کہ وہ ہر طرح کی قدرت کا مالک ہے اور پھر انشاء ہے کہ انگریزوں کا اگانا تمہیں ایک عظیم امر معلوم ہوتا ہے حالانکہ

احیاء الموتی انی القیامتہ اس سے عظیم تر ہے لیکن اس عظیم قدرت والے رب تعالیٰ کے خلق نے کچھ بھی نہیں کیا اس میں استدلال اور ایک مسئلہ کو دوسرے مسئلہ پر قیاس کرنے کا طریقہ بھی بتایا گیا ہے (اس سے غیر متعلقین اور دیگر وہ پارٹیاں خود منکر سے کام لیں جب کہ وہ قیاس کا نہ صرف انکار کرتے بلکہ قیاس کو گمراہی بتاتے ہیں رادسی عقلی) اس میں اثنا وہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ساد روح سے ماد ہایت اتار کر اس سے دیران قلب کو زندہ فرمایا ایسے ہی وہ اپنے بندے کو ارض الوجود کی تاریکیوں سے نکال کر اپنے نور کی طرف پہنچاتا ہے اس لئے کہ جب تک بندے کے دل کو ہایت کے پانی سے زندہ نہ کرے اس وقت تک اسے ارض الوجود کے ظلمات سے نہیں نکالتا جیسے ہی جب تک زمین کے اندر والے بیج پر بارش کے چھینٹے نہ پڑیں اس وقت تک زمین سے باہر نہیں نکلتا ایسے ہی فیض الہی نور حق کا سبب ہے۔

تفسیر صوفیانہ

سیدنا حسن بصری رضی اللہ عنہ کی والدہ ماجدہ بی بی ام سلمہ زوجہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم کی سیز تھیں کام کے لئے بارہا انہیں باہر جانا پڑتا تو بی بی ام سلمہ رضی اللہ عنہا حضرت حسن بصری رضی اللہ عنہ کو دودھ پلا دیا کرتیں یہ اسی دودھ کی برکت تھی کہ حضرت حسن رضی اللہ عنہ فیض و بلیغ اور حکمت سے بھر پور تھے۔

دودھ کی برکت

سبب | قلب کی زندگی کے چند اسباب ہیں منجملہ ان کے ایک فضا حلال بھی ہے۔

کرامت سیدنا اویس قرنی رضی اللہ عنہ | منقول ہے کہ حضرت عاشق رسول سیدنا اویس قرنی رضی اللہ عنہ تین دن تک بھوکے رہے

اس لئے کہ حلال کھانا میسر نہ ہوا ایک دن راستہ پر ایک دینار پڑا ملا آپ نے نہ اٹھایا اس ارادہ پر کہ نامعلوم کس کا ہے (حالا کہ شرعاً مباح تھا) پھر ارادہ فرمایا کہ جان بچانا فرض ہے اس لئے جنگل سے کچھ گھاس کھالیں راستہ میں ایک بکری منیرہ گھوسا گھما لئے حاضر ہوئی۔ آپ نے اس سے منہ پھیر لیا اس وجہ سے کہ ممکن ہے کہ یہ کسی کی ملکیت ہو۔ بکری کو اللہ تعالیٰ نے بولنے کی توفیق بخشی بولی اے اویس رضی اللہ عنہ جس کا تو عبد ہے میں بھی اس کی کیڑہ چلنے لہذا آپ نے میں چنانچہ لے لیا ایک دن کسی بندہ خدا نے مجھے کہا کہ ہاتھ پھیل کر مجھ سے ہی انگور لے میں نے ہاتھ پھیل کر انگور کا گھما لیا تو پھر وہ بکری گم ہو گئی۔

(نکتہ) غیر صاحب روح البیان قدس سرہ کہتا ہے کہ ممکن ہے وہ بکری ارواح علویہ سے ہو اور بکری کی شکل میں اس لئے متشکل ہوئی کہ حضرت اویس قرنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ راعی تھے اور بکری کی فطرت انعیاد و سیدم ہے اسی بنا پر آپ کے سامنے بصورت بکری روح علوی حاضر ہوا۔

دوسری تقریر صوفیانہ

انیز آیت میں اشارہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے بندوں کے لئے متعدد راستے بنائے ہیں ان سے ہدایت بھی ملتی ہے اور گمراہی بھی ہدایت کے راستے

مخلوق کی سانس کے برابر ہیں اور وہ سب کے سب اللہ تعالیٰ تک پہنچاتے ہیں۔ اور گمراہی کا کوئی راستہ بھی اللہ تعالیٰ کی رحمت تک نہیں پہنچاتا بلکہ وہ اس کے غضب کی طرف کیھنچتا ہے۔

(سبوت) بنیاد پر لازم ہے کہ وہ دائمی رحمت کی دعوت کو قبول کرنے کی جلدی کرے جیسے خواص امت یعنی اولیاء اللہ نے قبول کیا۔

نسخہ روحانی | اللہ تعالیٰ تک پہنچانے کے راستوں میں سے بہتر راستہ توحید و ذکر الہی ہے اسی لئے اللہ تعالیٰ نے بکثرت ذکر کرنے کا حکم فرمایا ہے۔

- (۱) پیش روشن دِلان بھر صفا .. ذکر حق گو ہر است و دل دریا
- (۲) پرورش وہ بقعر آن گرے .. کہ نیا ید بلب اذان اثرے
- (۳) تا خدا سازدش بنصرت دعون .. گو ہرے تیشش فزون زدو کون
- (۱) ترجمہ ۱ روشن دل او بیاد بھر صفا کے لئے ذکر حق موقی ہے اور دل دریا۔

(۲) اس گڑھے میں مرقی کی تربیت کر یہاں تک کہ اس کا اثر لبوں پر آئے۔

(۳) تاکہ اللہ تعالیٰ تیری کار سازی کرے نصرت دعون سے اس موقی کی قیمت کو نہیں سے زائد ہو۔

تفسیر عالمانہ | والذی خلق الاذواج کلہا اور وہ ذات جس نے مخلوق کی کل اقسام کو پیدا فرمایا ہم نے کل اصناف اس لئے کہا کہ اللہ تعالیٰ کے مطلق الفاظ میں موم ہوتا ہے جیسے ماما

”ثبت الارض“ میں اور فرمایا ”من انہم“ ”ومما یعلون“ اس کا مطلب یہ ہے کہ کوئی شئی بھی اس کی تخلیق و ایجاد سے خارج نہیں۔

قامد۱ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ ازدواج سے اشیاء کے اجناس و انواع برآہ ہیں جیسے مینھا کھنا اور سفید و سیاہ اور نرم و تھوڑا اور بعض علماء نے فرمایا کہ اس سے ماسوی اللہ مراد ہے جیسے فوق۔ تحت اور یسین و شمال اور آگے پیچھے اور ماضی و مستقبل اور ذات و صفات اور ارض و سما اور بر و بحر اور شمس و قمر اور یل و نہار اور گرمی و سردی اور جنت و نار و غیرہ ”اذواج“ میں اشارہ ہے کہ کل کائنات ممکنۃ الوجود ہے اور ان سب کا خالق صرف ایک ذات ہے جس کی کوئی شے معارض و متقابل نہیں۔ وجعل کم من النفلک اور تبارک ہے لئے دریا میں چلنے والی کشتیاں بنائیں ”والانعام“ اور جانور پیدا فرمائے جیسے اونٹ و دیگر چار پائے ”ما ترکھن“ جن پر تم سوار ہوتے ہیں دریاؤں میں یا جنگلوں میں۔

(سوال) ماکون کا تعلق فلک و انعام ہر دونوں سے ہے حالانکہ ان دونوں کے استعمال میں فرق ہے

مثلاً سواری مطلق کے لئے فعل متعدی بنفسہ ہوتا ہے مثلاً کہا جاتا ہے ”رکبت اللہ بہ“ اور کشتی کیلئے فی ویجا جاتا ہے لفظ کہتے ہیں ”رکبت فی الفلک“ پھر ترکیب دو ذوں سے یکے مطابقت کھلے گا۔

(جواب) تغلیباً ایسے ہوا اور تغلیب جملہ معاملات میں ہوتی ہے اس میں یہ ضروری ہوتا ہے کہ اشیاء کو آپس میں مناسبت ہو اور پھر ان میں سے جس شے کا غلبہ ہو اسی کی طرفداری کی جالے گی یہاں پر کشتی وانعام کو مناسبت بھی ہے اور یہ بھی سواری کے لئے لیکن بکثرت جانور استعمال میں ہوتے ہیں۔

بیان کی تقدیم بین پر صرف محافظۃ علی الفاصلہ کی وجہ سے ہے کہ آیات کا آخری لفظ ذوں سے آرہا ہے اور فلک کی تقدیم انعام پر اسی لئے ہے کہ کشتی اللہ تعالیٰ کی قدرت پر بہت زیادہ دال ہے اس سے جلد پتہ چلتا ہے کہ وہ قادر بھی ہے اور حکیم بھی هستوا علی ظہورہ۔ تاکہ تم ان سواریوں اور کشتیوں کی پشتوں پر سوار ہو۔

(سوال) جانوروں کی پشتوں کا معنی تو درست ہے لیکن کشتی کی پشت پتے ہوتی ہے اور کشتی کے پیٹ میں سوار ہوتے ہیں۔

(جواب) یہاں بھی جانوروں کی تغلیب کے کشتی کیلئے ایک ہی معنی استعمال کیا گیا۔

(سوال) جمع اور اس کا مصناف الیہ مفرد مطابقت نہ رہی۔

(جواب) کہ کا مرجع معنی جمع ہے یعنی لفظ ما اگرچہ وہ لفظاً مفرد ہے ”ثم تذکرہ انعمہ بکم“ پھر اپنے اور اللہ تعالیٰ کی عطا کردہ نعمتوں کو یاد کرو۔ اذ استویتم علیہ“ جب تم ان سواریوں پر سوار ہو اس سے دل کا ذکر مراد ہے کیونکہ اصل وہی ہے اور اللہ تعالیٰ کے ہاں معتبر بھی قلبی ذکر ہے۔

حدیث شریف | بے شک اللہ تعالیٰ تمہاری صورتوں اور عملوں کو نہیں دیکھتا بلکہ اس کی نگاہ تمہارے

قلوب و نیات پر ہے اسی وجہ سے تمہارا کہے بھلے ”تذکرہ“ فرمایا ہے اب معنی یہ ہوا کہ تم سواریوں پر سوار ہوتے ہی دل میں اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کو یاد کرو اور اس کی ہر بانی کا اعتراف کرتے ہوئے اس کی عظمت کا بیان کر دے بعد زبان سے اس کی حمد بجالاؤ۔ ”و تقولوا“ اور تعجب کے طور پر ”سبحان الذی عزنا هذا“ پاکی ہے اس ذات کی جس نے اہم سواری اور کشتی کو ہم سے تابع کیا تاکہ ہم ان پر سوار ہو کر خود بکے سفر آسانی سے ملے کر سکیں۔ ”وانکنا لمقرنین“ اہم ہم انہیں تابع کرنے کی طاقت نہیں یعنی ہم میں وہ طاقت و قوت کہاں کہ ایسی سواریوں اور کشتیوں کو اپنے تابع کر سکیں لئے ہم اس ذات کی پاکی کرتے ہیں جس نے اپنی قدرت و حکمت سے ان کو ہمارے تابع کر دیا۔

نادرہ ۱۰ یہ اس کی نعمت کے ذکر کا متمم ہے اس لئے کہ جب تک منعم کے سامنے اپنے عجز کا اظہار نہ کرے نعمت کی قدر و منزلت کا پتہ نہیں چلے گا اور نہ ہی نعمت کے حق کی ادائیگی مجز کے اظہار کے بغیر ہو سکتی ہے۔

(مل لغات) القاموس میں ہے "اقرن لاسر یعنی اطاقہ و قوی علیہ استقرن" کی طرح ہے اس کا ملین
 بھی آتا ہے صنف کی تعین ہے بمعنی کسی شے کی طاقت رکھنا کشف الاسرار میں ہے اہل حرب کہتے ہیں "اقرنت
 الرجل" یہ اس وقت بولتے ہیں جب کوئی کسی شے کو ضبط کرے اور کسی کو اپنے مساوی پائے اور اس کا ساتھی ہو جائے۔
 بعض نے کہا یہ اس وقت بولا جاتا ہے جب کوئی کسی کو اپنا ساتھی پائے اس لئے کہ قوی ضعیف کا قرین نہیں ہو سکتا
 یعنی جو کسی کا قرین ہو جائے تو پھر اس پر صعوبت کا سبب نہیں بنتا ہر حال "اقرن" بمعنی "اطاقہ" ہے "وانا الی ربنا المتقبلین
 اور سے شک ہم اپنے رب تعالیٰ کی طرف مرنے کے بعد ٹوٹنے والے میں یعنی مرنے کے بعد لوگوں کے کاغذوں پر سوار ہو کر
 رجاہ کا صورت میں (اللہ تعالیٰ کے ہاں حاضر ہوں گے اور انسان کی دنیوی آخری سواری یہی ہے۔
 ہوش دار و غمان کشیدہ و آخر کار ۔۔۔ ہر مرکب چہ بین زہیان خواہی رفت
 ترجمہ : ہوش کر اور باگ کینچکر جا کیوں کہ بالآخر مکڑی کی سواری پر اس جہان سے تو جائے گا۔
 مسافر پر لازم ہے کہ وہ اپنے سفر کے وقت غور و فکر کرے کہ اسے ایک بہت بڑا
 سفر کرنا ہے یعنی اللہ تعالیٰ کے حضور حاضر ہونا ہے پھر اسے مزدوری ہے کہ وہ اس سفر
 کے لئے زاد رہ تیار کرے اگرچہ اس کی تیاری میں کتنے ہی مشکلات درپیش ہوں۔

تفسیر صوفیانہ

(مسئلہ) بلا امر شرمی جیسے حج، صلا، رمی و طلب علم و عمرہ کے بغیر خواہ مخواہ سفر نہ کرے اس لئے کہ سواری
 خمر سے خالی نہیں ہوتی ہے مثلاً جس جانور پر سوار ہوں اس کا پاؤں لغزش کھا جائے یا گر جائے تو ہلاکت یعنی موت
 کا اندیشہ ہے ایسے ہی کشتی کے ٹوٹنے اور اس کے لٹنے اور غرق ہونے کا خوف ہے اور سوار پر لازم ہے کہ وہ اللہ
 تعالیٰ سے لحظہ بھر بھی غافل نہ ہو بلکہ اس کی ملاقات کے لئے ہر وقت تیار رہے اور یقین کرے کہ اللہ تعالیٰ تو اس کے بالکل
 قریب ہے اور اپنے ہر سامع کو آخری سامع سمجھے اللہ تعالیٰ کی سب سے بڑی نعمت یہ ہے کہ انسان کو نفس امامہ پر
 غلبہ عطا ہو بیان کم کہ نفس پر سوار ہو کر اسے طاعت الہی میں لگائے بب دیکھے کہ اس کا نفس اس کے قابو میں ہے
 اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کرے کیوں کہ جو اللہ تعالیٰ کی نعمتیں صرف کھانے پینے اور لباس اور سواری کو سمجھتا ہے وہ اس کی
 نعمتوں کی تحقیر کرتا ہے اور یہ بھی ذہن میں رکھے کہ نفس پر غلبہ کسب و مجاہد سے نہیں ہوا بلکہ فضل ربانی کی تائید ہوئی
 اسی لئے اسے نفس پر غلبہ کے بعد کہنا چاہیے "بحان الذی عز لنا الخ" اور آخر میں رجوع الی اللہ کہے لئے مرنے کے لئے
 کہا ہے کہ نفس کا بالآخر اللہ تعالیٰ کی طرف ہی جوت ہے اور اسے یہ رجوع اس وقت نصیب ہوتا ہے جب وہ غلبہ ہو جائے۔
 فائدہ : بعض مشائخ نے "وانا الی ربنا المتقبلین" کا معنی یہ کیا کہ جیسے ہم کو اس نے بیدار فرمایا بالآخر ہم اس کے ہاں
 آئے یعنی جیسے ہمیں امرت سے پیدا فرمایا اور ہاری اوج کو کتم ہم سے نکال کر نعرہ خاصہ سے عالم حکومت کی طرف لے جایا
 یعنی پیسے اس نے ہمیں اسفل السافلین یعنی جسم میں (جسے عالم ملک کہا جاتا ہے) بند رکھا پھر جذبہ ارجعی الی ربک الخ

ساتھ نفوس کی سواری سوار کر کے عالم ملک سے بحر ملکوت کے ساحل پر لے گیا پھر فلک العلوب ہمارے بائیں کبکے ہیں بحر ملکوت کی سرکراتا ہوا عالم ربوبیت میں لے گیا۔

سواری پر سوار ہونے کا وظیفہ

ایک دفعہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ الکریم سواری پر سوار ہوئے جب آپ نے رکاب میں پاؤں مبارک رکھا تو پڑھا۔ بسم اللہ جب سواری کی پیٹھ پر آرام سے بیٹھے تو پڑھا "سبحان الذی سخر لنا الخ" اس کے بعد تین بار حمد اور تین بار تکبیر کہہ کر یہ دعا پڑھی "لا الہ الا انت خلقت نفسی فاغفر لی انہ لا یغفر الذنوب الا انت" اس کے بعد ہنس دیکے لوگوں نے ہنسنے کی وجہ پوچھی تو فرمایا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو سوار ہوتے ایسے ہی دیکھا جیسے تم نے مجھے دیکھا پھر آپ ہنسے میں نے وجہ پوچھی آپ نے فرمایا کہ میں اللہ تعالیٰ کے اس رحم و کرم سے خوشی سے ہنس رہا ہوں کہ جب بندہ مذکور بالا کلمات پڑھتا ہے تو اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ نبی کو یقین ہے کہ میرے سوا اس کے گناہ اور کوئی نہیں بخشے گا۔ (حدیث شریف) عین المعانی میں ہے کہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم جب سوار ہوتے تو تین تین بار تکبیر کہتے اور اس سے قبل پڑھتے "الحمد للہ الذی حمدنا فی البر والبحر و زفنا من الطیبات و فضلنا علی کثر من خلق تفضیلا و من علینا بالایمان و القرآن و نبینا محمد صلی اللہ علیہ وسلم و الحمد للہ الذی سخر لنا ہذا و ما کنا لہ مقرنین"

سواری پر سوار ہونے پر ایہ تذکرہ پڑھنے کے فضائل

حضرت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا "جب میرا امتی سواری پر سوار ہو کر وہی پڑھتا ہے جس کا اسے اللہ تعالیٰ نے حکم فرمایا ہے تو اس کے گناہ بخش دیے جاتے ہیں۔

۱۲ :- جو سواری پر سوار ہو لیکن اس وقت اللہ تعالیٰ کا ذکر نہ کرے تو اس کے ساتھ شیطان اسی سواری پر اس کے ساتھ اکٹھے بیٹھ جاتا ہے پھر اسے کہتا ہے مجھے گناہ سنا وہ گویا جواب دیتا ہے مجھے تو گناہ نہیں آتا پھر وہ کہتا ہے کہ کوئی گندی بات سنا ایسے ہی اس کے دل میں گندے گندے دوسرے ڈالتا ہے یہاں تک کہ وہ بندہ سواری سے اترے۔

عجیب حکایت

سفر کو جاتے ہوئے چند اشخاص سواریوں پر سوار ہوتے وقت پڑھ رہے تھے "سبحان الذی سخر لنا الخ" ایک شخص جو کمزور اور دلی خستہ اور مٹی پر سوار تھا جو چل بھی نہ سکتی تھی ازراہ تکبر کہا کہ تمہاری سواریاں تمہارے قابو میں نہیں تو پڑھ رہے ہو میری سواری میرے قابو میں ہے اسی لئے مجھے مذکورہ دعا پڑھنے کی ضرورت نہیں اس پر وہ اونٹنی کو دوں اور وہ شخص پیچھے گرا تو گردن ٹوٹ گئی۔

سواری پر سوار ہونے کی دعا حضرت حسن بن علی رضی اللہ عنہما کی سواری کا جب پاؤں نذرش کھاتا تو پڑھتے۔

اللہم لا طیر الا طیرک ولا خیل الا خیلک ولا الہ غیرک ولا ملجأ و لا

مفہمی منہ ۲۰ ایل ولا حول ولا قوۃ الا ب" یہ جانور کی سواری کے لئے ہے۔

کشتی پر سوار ہونے کی دعا جب کوئی شخص کشتی پر سوار ہو تو پڑھے۔ بسم اللہ مجراھا و مرساھا ان ربی لغفور رحیم و ما قدور اللہ حق قدورہ والا رض جمیعاً قبضتہ یوم

القیمۃ و السموت مطو بات بسمینہ سبحانہ و تعالیٰ عما یشرکون۔

تفسیر عالمانہ

وجعلولہ من عبادہ جزا اس سے عرب کے قبائل مراد ہیں وہ عقیدہ رکھتے تھے کہ اللہ تعالیٰ نے جنات رُکیوں سے نکاح کیا تو ان سے ملائکہ پیدا ہوئے (معاذ اللہ) اور بنو یسج بالکمال علیہم بروزن زبیر جزاعہ کے ایک قبیلہ کا بھی یہی عقیدہ تھا اور یہاں الجبل سے شئی پر حکم لگانا اور عقیدہ رکھنا مثلاً کہا جاتا ہے " جعلت زید افضل ناس " یعنی میں نے فیصلہ کیا کہ زید لوگوں سے افضل ہے العباد سے ملائکہ مراد ہیں اور یہ جزاعہ حال ہے القاموس میں ہے الجزا یعنی بعض شے کہ جاتا ہے۔ اجزأت الام یعنی ماں نے رُکیاں جنیں اب معنی یہ ہوا کہ انہوں نے اللہ تعالیٰ کے لئے رُکیوں کے باپ ہونے کا حکم لگایا اسی لئے زجاج و سرور اور الماوردی نے کہا کہ اہل عربیہ کے نزدیک جز یعنی بیٹیاں ہیں مثلاً کہا جاتا ہے " اجزأت المرأة " یہ اس وقت بولتے ہیں جب عورت رُکیاں جنے۔ امام زغلب نے فرمایا کہ شے کا جزو کا یہ معنی ہے کہ اس کے کل کے حصے کئے جاسکیں۔ جاز اللہ زعمشری نے کہا کہ یہ مفسرین کا عجیب معنی ہے کہ جز یعنی بنات بنا دیا اور دعویٰ یہ کہ لغت عرب میں جز کا اطلاق اناث کے لئے ہوتا ہے یہ محض جھوٹ اور عرب پر زرا بہتان ہے ہاں اسے وضع حدث و بدعت کہہ سکتے ہیں اور پھر تعجب ہے کہ صرف اس معنی تک محدود نہیں رکھا گیا بلکہ اس سے اور صفیہ مشتق کرتے چلے گئے اور پھر ان مشتقات پر ابیات کہتے گئے مثلاً

ان اجزأت حمۃ یوما فلا محجب۔۔ زوجتہا من بنات الاوس مجزئۃ

ترجمہ۔ اگر حمہ کسی دن پچیاں جھنڈو کوئی تعجب نہ کریں کیونکہ اس کی دوسری بنات قبیلہ اوس کی رُکی پیدا کرنے والی اور قویٰ ہیں بھی فائدہ صاحب روح البیان قدس سرہ نے فرمایا کہ اصل میں جز یعنی اناث نہیں اہل لغت نے اگر اسے اس معنی میں لیا ہے تو مجازاً اور وہ بھی اس لئے کہ آیت میں جز سے اولاد مراد ہے جن سے رُکیاں مراد لی گئیں اور اس کا لغات کی کتابوں میں مذکور ہونا اس کے مستحدث ہونے کے بھی منافی نہیں۔

فائدہ اولاد کو جز سے تعبیر کرنا صحیح ہے اس لئے کہ اولاد باپ کا ایک حصہ ہوتا ہے چنانچہ حضور علیہ السلام نے فرمایا " فاطمۃ منی " یعنی فاطمہ میرے جسم کا ایک ٹکڑا ہے اور فرمایا فاطمۃ بفقہ منی و رضی اللہ تعالیٰ عنہا (بفقہ بالفتح یعنی گوشت کا ٹکڑا) اور اللہ تعالیٰ کے لئے اولاد ثابت کرنے سے لازم آتا ہے کہ اللہ تعالیٰ مرکب ہے (معاذ اللہ) اور اس کیلئے ترکیب مانا جائے تو اسے ممکن ماننا پڑے گا حالانکہ وہ واجب الوجود ہے جو ممکن کے منافی بلکہ نقیض ہے اس معنی پر اللہ تعالیٰ

کے لئے اولاد کا نامنا محال ہوا جب کہ ہم نے پہلے کہا کہ اولاد باپ کا جز ہوتی ہے اس لئے کہ باپ اور اولاد کی وحدت حقیقی ہوتی ہے اب معنی یہ ہوا کہ شرکین کا عقیدہ ہے اور انہوں نے فیصلہ کر رکھا ہے اور اپنے فکر ثابت کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے لئے اولاد ہے اور اولاد ملائکہ ہیں حالانکہ وہ تو اس کے بندے ہیں وہ اپنے عقائد میں بیان کی کرتے تھے کہ "اللائکہ نبات اللہ" ملائکہ اللہ تعالیٰ کی لڑکیاں ہیں (معاذ اللہ) حالاں کہ وہ زبان سے اقراری تھے اور اپنا عقیدہ یوں بھی ظاہر کرتے تھے کہ آسمانوں اور زمینوں کا خالق اللہ تعالیٰ ہے جب وہ اسے خالق مانتے ہیں تو پھر اس کیلئے اولاد کیسی اس لئے کہ صاحب اولاد ہونا جسمانیت کی دلیل ہے اور مانتے ہیں کہ وہ اجسام کا خالق ہے اس سے ثابت ہوا کہ وہ کوئے جاہل اور پرے دے کے احق ہیں کہ خالق کو مخلوق کے اوصاف سے موصوف کیا۔ آیت میں اشارہ ہے کہ اولاد باپ کی غلام زرخیز نہیں ہو سکتی اور وہ یہ بھی مانتے ہیں کہ ملائکہ اللہ تعالیٰ کے بندے ہیں ان دنوں کو طوق ثابت ہوتا ہے کہ ملائکہ کو نبات کہنا بے وقوفی ہے۔

نابذہ : بعض مفسرین نے کہا کہ یہاں پر جز یعنی نصیب (رحمہ) یعنی مقوم ہے۔ چنانچہ قرآن مجید میں ہے "کل باب منہ جز مقوم" یعنی جز اس آیت کے معنی آیت "جعلوا اللہ مآذرا من الحرث والافنام نصیبا" کے مطابق ہے وہ اس لئے کہ اپنے لئے لڑکے ثابت کرتے اور اللہ تعالیٰ کے لئے لڑکیاں "ان الانسان کفؤ بین" بلکہ انسان ظاہر الکفر یعنی بہت بڑا ناشکر ہے یا کفر کو بہت زیادہ ظاہر کرنے والا ہے اسی لئے اہل اسلام کو حکم ہے کہ وہ کہیں کے سبمانہ مایسنون سے

بہ زن دوزند شد ذات احد : از ازل فرد و صمد شد تاابد

ترجمہ : بغیر صورت اور فرزند نہ کہے ذات احد ازل سے فرد و صمد ہے اور تا ابد ایسے ہی

رہے گا۔

أَمْ آتَّخَذَ مِمَّا يَخْلُقُ بَنَاتٍ وَأَصْفَكُمْ بَالِبْنَيْنِ ۝
وَإِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُمْ بِمَا ضَرَبَ إِلَيْهِ مِنْ مِثْلٍ ظَلَّ وَجْهُهُ

مُسَوِّدًا وَهُوَ كَظِيمٌ ۝ أَوْ مَنْ يَلْتَشَوُّ فِي الْحُلِيِّهِ وَهُوَ فِي
الْخِصَامِ غَيْرُ مُبِينٍ ۝ وَجَعَلُوا الْمَلَائِكَةَ الَّذِينَ هُمْ

عِبَادُ اللَّهِ خَمْنًا إِنِ شَاءَ أَسْهَدُوا خَلْقَهُمْ سَكَّتَبُ شَهَادَتِهِمْ
وَيَسْأَلُونَ ۝ وَقَالُوا لَوْ شَاءَ الرَّحْمَنُ مَا عَبَدْنَاهُمْ مَا

لَهُمْ بِذَلِكَ مِنْ عِلْمٍ إِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ ○ أَمْ أَنْتُمْ
 لَشَيْءٍ مُنْ قَبْلِهِ فَهَمُّ بِهِ مُسْتُمْسِكُونَ ○ نَبَلُّوا أَرْثًا
 وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَىٰ آثَارِهِم مُّقْتَدُونَ ○
 وَكَذَلِكَ مَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ فِي قَرْيَةٍ مِنْ نَذِيرٍ إِلَّا قَالَ
 مُتْرَفُوهَا إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَىٰ آثَارِهِم
 مُّقْتَدُونَ ○ قُلْ أَوْ كُفُّوا أَسْمَاءَ أُرْسِلْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ ○
 فَاتَّقِنَا مِنْهُمْ فَأَنْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكَذِّبِينَ ○

یہ کیا اُس نے اپنے لئے اپنی مخلوق میں سے بیٹیاں لیں اور تھیں بیٹوں کیساتھ خاص کیا اور حسب
 ان میں کسی کو خوشخبری دی جائے اس چیز کی جس کا وصف رحمن کے لیے بتا چکا ہے تو
 دن بھر اس کا لڑکھانہ اور غم کھایا کرے اور کہا وہ جو گننے میں پروا نہ پڑھے اور بحث
 میں صاف بات نہ کرے اور انہوں نے فرشتوں کو کہ رحمن کے بندے ہیں عورتیں ٹھہرایا۔
 کیا ان کے بتاتے وقت یہ مافرت تھے۔ اب کھولی جائے گی ان کی گواہی اور ان
 سے جواب طلب ہوگا اور بولے اگر رحمن چاہتا ہے ہم انہیں نہ پوجتے انہیں اس کی حقیقت
 کچھ معلوم نہیں یونہی انگلیں دوڑاتے ہیں یا اس سے قبل ہم نے انہیں کوئی کتاب دی ہے
 جسے وہ تمہارے پورے ہیں بلکہ بولے ہم نے اپنے باپ دادا کو ایک دین پر پایا اور ہم ان کی تکمیل پر
 چل رہے ہیں اوسا یہی ہم نے تم سے پہلے جب کسی شہر میں کوئی قد سناتے والا بھجوا دیا کہ
 آسودہ دل نے یہی کہا کہ ہم نے اپنے باپ دادا کو ایک دین پر پایا اور ہم ان کی تکمیل کے پیچھے
 ہیں۔ نبی نے فرمایا اور کیا جب بھی تم میں تھکے پاس وہ لاؤں جو سیدھی راہ ہو اس سے جس پر
 تمہارے باپ دادا تھے بولے جو کچھ تم نے کرنا چاہتے تھے ہم انہیں نہیں مانتے تو ہم نے ان سے
 بدلہ لیا تو دیکھو تمہارے والوں کا کیسا انجام ہوا۔

تفسیر عالمانہ

۱۴۱ اتخذ مما یخلق نبات یہ اتخذ کا مفعول ہے یعنی کیا کائنات اپنی پیدا کردہ مخلوق میں اپنے لئے
 رکیاں مقرر کی ہیں۔ "واصفاکم بالنبین" اور تمہارے لئے رٹکے منتخب فرمائے۔ "ام نقطہ
 مقدرہ بل ہمزہ ہے اور وہ انکار و توجیح اور ان کے حال پر تعجب و تلافی کے لئے ہے اور نبات کی تکیہ و تحقیر اور
 "النبین" کی الف تفسیم کی ہے نبات کی نسبت اللہ تعالیٰ کی طرف کرنا بہت برا معاملہ ہے اور اس سے اس کی تشریف
 مزدی ہے اسی اجابت کے پیشِ نظر ان کا ذکر پہلے ہوا۔ خطاب کی طرف انتہا الزام کی تاکید اور توجیح کی تشدید
 کے لئے ہے۔ "اصفاد" بمعنی برگزیدہ اور منتخب کرنا کہا جاتا ہے اصفیت فلانا میں نے فلاں کو چنا اس معنی یہ ہوا بلکہ
 اس نے مخلوق کی دو صنفوں سے رٹکیوں کو اپنے لئے بنایا جو کہ ان دونوں سے کم درجہ کی صنف ہے اور تمہارے لئے
 رٹکے منتخب فرمائے جو کہ ان دونوں سے افضل صنف ہے۔ اور پھر تمہاری جرات بھی قابلِ تعجب ہے کہ تم اللہ تعالیٰ
 کے لئے اولاد ثابت کی حالانکہ وہ اولاد سے منزہ اور پاک ہے اس لئے کہ ایسے صفات اس کے لئے محال بلکہ متنع ہیں
 ہیں مقل سے کام لینا چاہیے اور حیاء و شرم کرو کہ اولاد کے اثبات کے بعد دوسری یہ جرات کی دو صنفوں میں سے
 خیس صنف اس کے لئے تیسری جرات یہ کہتے ہو کہ اللہ تعالیٰ نے خود یہ تقسیم فرمائی ہے کہ اپنے لئے رٹکیاں اولاد
 رکھے لئے رٹکے کیا کوئی خیس اور ناقص شے اپنے لئے اختیار کرتا ہے جب کہ تمہارا عقیدہ ہے کہ رٹکیاں مبنوعض
 ترین اولاد ہے اسی لئے انہیں زندہ درگور کر دیتے تھے حالانکہ یہ ان کی حماقت تھی ورنہ رٹکیاں اشرف الاولاد ہے جیسا کہ
 گذرا۔ اگر ان مشرکین کا نظریہ مان لیا جائے تو اس سے لازم آتا ہے کہ اللہ تعالیٰ سے بندہ فضیلت و کمال میں بڑھ گیا
 حالانکہ یہ تو جہالت و سفاہت بلکہ حماقت ہے۔ "واذا بشر احدہم بامریب للرحمن مثلاً" خطاب سے غیب کی صنف
 کی طرف اللہ تعالیٰ میں ان کے ذکر سے قباحت کا اظہار ہے کہ وہ ایسے پاگل ہیں کہ ان سے خطاب نامناسب ہے،
 ضرب بھی جعل ہے اور وہ دو مفعولوں کی طرف متغدی ہے اس کا ایک مفعول مذدوت ہے اور ضرب بمعنی بین
 نہیں اور مثلاً بمعنی شبیہ ہے قعد عجیبہ کے معنی میں نہیں ہے جیسے ضرب لہ المثل بكذا میں مثل بمعنی قصہ
 عجیبہ ہے اب معنی یہ ہوا کہ جب مشرکین کے کسی فرد کو وہی خبر دی جائے جو انہوں نے ربِ رحمن کے لئے شبیہ
 ثابت کیا ہم نے شبیہ اس لئے کہا کہ اولاد اپنے باپ کی ہم جنس ہوتی ہے۔ ظل وجہ یہ غلط ہے بمعنی
 حارہ مسودا یعنی ایسی خبر سنکر اس کا چہرہ سخت سیاہ ہو جاتا ہے۔

تعبیر خواب

جو شخص خواب میں دیکھے کہ اس کا چہرہ سیاہ ہو گیا تو اس کے خواب کی تعبیر یہی ہے کہ اسے
 رٹکی پیدا ہو گی اور یہ بھی ہے کہ بدسیاہی سے یہاں کراہت مراد ہو۔ "وہو کلیم"
 درانحالیکہ وہ غصہ پینے والا ہو یہ اس وقت ہوتا ہے جب انسان دکھ درد سے بھرپور ہو۔ "تاوس میں"
 کہ ہل عرب کہتے ہیں فہو کلیم و مکلوم بمعنی مکروب (مظلوم)

فائدہ صوفیانہ

یہی حال کافروں کا ہے اس لئے کہ وہ اللہ تعالیٰ سے بے خبر اور اس کے معنی الطاف سے غافل اور ان پر قبر خداوندی کا بوجھ ہوتا ہے اسی لئے قیامت میں ان کے چہرے سیاہ ہو کر اور اہل ایمان واردات الہی کی وجہ سے ہر وقت ہشاش بشاش ہوتے ہیں کیونکہ وہ کسی ایک رسول کا فرق نہیں کرتے جیسے سنی اپنے دروازے کو سالوں سے بند نہیں کرتا اور فانی و مہجوبے ماسوی اللہ سے کوئی واسطہ نہیں سلجھتے نظر دہی ہو جو اللہ تعالیٰ چاہے ۔

گزشتہ از سر مطلب تمام شد مطلب ۔ نقاب چہرہ مقصود مطلبہا ترجمہ ۱۔ میں سر مطلب سے گزرا تو میرا مطلب پورا ہو گیا خود مطلب ہی مقصود کے چہرے کا نقاب تھا۔ تفسیر غانہ ”ادمن یشا فی اعلیۃ“ یہ انکار کی تقریر اور ہمزہ واقع کے انکار اور استقباح کے لئے ہے اور من منسوب ہے اس کا ناصب فعل مضارع جس کا عطف جعلوا پر ہے۔

(حل لغات) اعلیۃ ہر وہ شے جس سے انسان زینت پائے یعنی آرائش اور سنگار اس کی جمع صلی بکسر ایاء و بضمها وضع، اعلام صاحب معنی یہ ہوا کہ کیا وہ جس کی پرورش کی جائے سنگار میں اور وہ اپنے اموں کی کفالت سے عاجز ہے یعنی لڑکیاں یہ اکثریت کے اعتبار سے ہے۔

فائدہ : سعدی مفتی مرحوم نے فرمایا کہ اصل عبارت یوں تھی ”آجرتا“ والخ یعنی انہوں نے ایسے کلام سے جرأت کی ہے جو ان کی نہایت ذہنوں عالی کی دلیل ہے کہ اللہ تعالیٰ کے لئے لڑکیاں اور اپنے لئے لڑکے پسند کئے۔ کاشانی صاحب نے اس کا ترجمہ کیا ہے کہ کیا وہ جس کی پرورش ناز و نعمت میں ہو اور اسے میدان جنگ میں حاضری کی قربت اور طاقت نہ ہو ”دھونی الخضام“ اور وہ جس کا حال اوپر مذکور ہو جھگڑا کرنے والے کے ساتھ جھگڑنے میں کیوں کہ عموماً انسان کو کسی وقت کسی کے ساتھ کوئی جھگڑا ہو ہی جاتا ہے ”غیر بین“ اپنے دعویٰ کے اثبات پر قدرت اور حجت قائم کرنے میں گفتگو کا سلیقہ نہ ہو اور اسے معلوم نہ ہو کہ مخالف سے کس طرح بات کی جائے جیسا کہ عموماً عورتوں کی فطرت ہے لیکن وہ بھی اکثریت میں ورنہ بہت سی عورتیں فصاحت اور گفتگو میں تندر الکلام ہوتی ہیں بلکہ علم و فضل میں بہت سے مردوں سے افضل و اعلیٰ ہوتی ہیں۔

فضیلت حضرت عائشہ (۱) احنف نے فرمایا کہ میں نے ابو بکر رضی اللہ عنہ کی باتیں سنیں اور ان کا ناز گزر گیا پھر حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی گفتگو سنی وہ بھی تشریف لے گئے پھر حضرت عثمان رضی اللہ

عنہ کا کلام سنا بھی ذیل سے رخصت ہو گئے۔ پھر حضرت علی رضی اللہ عنہ سے گفتگو کا موقع ملا ان کا بھی وصال ہو گیا ان کے بعد عائشہ رضی اللہ عنہا جیسا میں نے کسی کو فصیح و بلیغ تر نہیں دیکھا۔

(۲) سیدنا امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ میں نے عائشہ رضی اللہ عنہا سے زیادہ کسی کو بلیغ تر نہیں

یا یا اس لئے کہ جب میں نے کسی دروازہ کو بند کر کے پھر اسے کھولنا چاہا تو مجھ سے نہ کھل سکا لیکن اسے
 اہل الذین عائشہ رضی اللہ عنہا نے کھولا ایسے ہی جب میں نے کسی دروازہ کو کھولا تو پھر اسے میں نہ بند کرنا چاہا تو مجھ سے
 بند نہ ہو سکا لیکن اسے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے بند کر دیا۔

(۳) حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی گزر چکا ہے جب کہ آپ نے اہل الذین عائشہ
 رضی اللہ عنہا کے اسلوب کلام کو سن کر فرمایا: انہایت الی بکر رضی اللہ عنہا، وہ ابو بکر کی بیٹی ہے۔

ازالہ وہم | جناب کائنات نے کچھ کہہ کر جب کو شجاعت و فصاحت پر بہت بڑا فخر زمانہ تھا لیکن اکثر عورتیں ان
 دونوں صفات سے خالی ہوتی ہیں اللہ تعالیٰ نے انہیں فرمایا کہ جس قسم کو تم ناقص سمجھتے ہو اسے
 اللہ تعالیٰ کیسے اپنی فرزندگی کے لئے منتخب فرمائے گا۔

قاعدہ | اہل تفسیر فرماتے ہیں کہ غیر کا صفت ہونا عاملِ جارہ مقدم کو مل سے نہیں روکتا اس لئے کہ غیر میں نفی
 کا معنی ہوتا ہے گویا غیر میں بعضی لایسین ہے۔

(مسئلہ) کشف الاسرار میں لکھا ہے کہ سونا چاندی اور ریشم عورت کے لئے حلال اور اس کا سنگھار لیکن مرد
 کو حرام اور اس کا استعمال قبیح کیوں کہ مردوں کو عورتوں والی زینت، بجلئے سنگھار کے مذموم لگتی ہے۔

فائدہ ۱: بحر العلوم میں لکھا ہے کہ آیت سے ثابت ہوا کہ ذی عقل اور طلب سلیم زینت اور ناز و نعمت
 میں زندگی بسر کرنے کو پسند نہیں کرتا بلکہ اس سے بچنے کی کوشش کرتا ہے اس لئے کہ اسے اللہ تعالیٰ نے مذموم
 اور میوہ بلکہ اسے عورتوں کا شعار بتایا ہے۔

حدیث شریف | حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کو فرمایا کہ ناز و نعمت
 سے بچو اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کے بندے ناز و نعمت میں نہیں پلتے۔

- فائدہ ۱: اتنعم یعنی ایسی شئی کا استعمال کرنا جس میں نعمت و لذت و فخر ہو ماکولات سے ہو یا
 ملبوسات سے۔

فذا اگر لطیف است مگر سرری ہو ویرت بدست افتد خوش خوری

ترجمہ ۱: فذا لطیف یا موٹی حاصل ہو اگرچہ دیر سے تیر سے مانتے لگے خوش ہو کر کھا۔

پیرز حکمت کلمات | نم مل ادھا انفراسش یعنی بستر پر اس وقت سونا چاہئے جب نیند کا غلبہ
 ہو کُلْ اَلْذَّالْعَامُ یعنی کھانا اس وقت کھانا چاہئے جب بھوک تلے

پسند سود مند برائے اہل علم | ان ملاز سے تعبیر ہوا ہے جو فقیہ زمان مفتی و معرو
 علامہ و ہر کہلاتے ہیں باوجودیکہ ایت مذکورہ احد اس کے مطابق

احادیث مبارکہ بھی پڑھتے ہیں لیکن ان میں غور و فکر نہ کرتے ہوئے اپنے نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع نہیں کرتے یعنی سادگی کو چھوڑ کر اپنے ہار سنگار اور بہترین کپڑے اور آرائش و زیبائش کی زندگی کے پیچھے لگے رہتے ہیں۔

۱۔ پیمپوں طفلان منکر اندر سرخ و زرد ۲۔ ہوں نہ ناں مغرور رنگ و بو مگر

ترجمہ ۱۔ بچوں کی طرح سرخ و زرد کو نہ دیکھ عورتوں کی طرح رنگ خوشبو پر مغرور نہ ہو۔

دیگر کسی بزرگ نے فرمایا ہے

خوشتن آرا، مشو چون بہار ۲۔ تا نبود بر تو طبع روزگار

ترجمہ ۱۔ خود کو سنگارنے والا بہار کی طرح نہ ہوتا کہ نہ ہوتیرے سے زمانہ کو طبع۔

آیت میں اشارہ ہے کہ وہ مرد جو اپنے ہار سنگار میں لگا رہتا ہے وہ درحقیقت عورت ہے

تفسیر صوفیانہ

وہ قطعاً انسان کو آنا لباس چاہیے جس سے گرمی اور سردی دور کی جاسکے البتہ مرد پر لازم ہے کہ اپنے باطن کو سنوئے کیونکہ انسان کا باطن نظر گاہ نگاہ حق ہے عورتوں میں چونکہ عقل کی کمی ہوتی ہے اس لئے کہ وہ سونے چاندی اور بہترین زیورات اور لباس کے درپے رہتی ہیں مرد و عورت کی عبرت کے لئے مذکور ذیل شعر کافی ہے۔

نشد عزیز تو از کعبہ این لباس پرست ۲۔ بجائے کہ بساے رسد قناعت کن

ترجمہ ۱۔ اے ہاں پرست اس کعبہ کو دیکھ جو تجھ سے سب کو عزیز ہے اس کی طرح سال میں ایک لباس پر نماند کہ

تیسرا فقرہ ایسی غفلت

جس طرح صاحب روح البیان قدس سرہ نے اپنے زمانہ کے علماء و مشائخ کے ناز و نعم اور ان کے لباس و خوراک وغیرہ پر طعن فرمایا ہے کچھ فقرہ بھی

اپنے دور کے علماء و مشائخ سے زیادہ شکایت ہے کہ ان شریف آدمیوں نے عورت کو ترک کر کے انگریز جمیٹ کے طریقہ

کار کو اپنایا ہے نہ صرف لباس میں بلکہ اپنی تہذیب و تمدن اپنے معاشرہ کے جملہ شعبوں میں ملک ملک کے دشمن کی

تقلید فرما رہے ہیں۔ صرف لباس کو لینے کہ پگڑی اتار دی تو نیچے سر یا پھر ٹوپی وہ بھی کیسی بس ایسی ویسی۔ کرتا

اتارا پھر وہی پینا جیسے آج عوام کے سلسلے ہے چادر اور شلوار چھوڑی اور پینٹ پہن لی۔ یہ ان دوستوں کی بات

ہے ترقی پسندوں کو خوش کرتے ہیں مجبوری محض بھی محض مجبوری اور ایک بہانہ ہے ورنہ ہماری مسالط و جہل اللہ

تعالیٰ ہم سے زیادہ ترقی یافتہ ادارہ میں زندگی بسر فرما گئے۔ دوسرے بعض حضرات سنت نبوی کے قریب تو ہوتے

ہیں لیکن اپنے سے اپنے پکوان کا مظاہرہ کرتے ہیں اور عذر یہ کہ جدت پسند قناعت سے نہ دیکھیں یہ عذر لنگ بھی

ایسے ہی ہے ورنہ جدت پسند اس سے زیادہ قناعت کی نگاہ سے دیکھتے ہیں جب وہ سمجھتے ہیں جیسے ہم ویسے

ہاں فقیر ایسی فقرہ سادگی کو شعار اسلام سمجھ کر اعلیٰ دولت کے علماء و مشائخ کو قیمتی لباس وغیرہ سے نہیں ملتا

لیکن جب اس میں نیت صالح کے ساتھ اپنی دولت سے فقراء و مساکین کو سہارا دیں تو وہی دولت ابدی ہے جیسا کہ ہے اکابر علمائے مشائخ میں بہت سے اعلیٰ لباس وغیرہ سے مزین تھے

تفسیر عالمانہ

وجعلوا للذین ہم عباد الرحمن امانا " کفر کے ضمن میں ان کے دوسرے کفر کا ذکر فرمایا اور انہیں تینہ سے کی کہ تم اتنے پاگل اور بے وقوف ہو کہ اللہ تعالیٰ کی اکمل و اکرم مخلوق کو ردیل و بدترین ثابت کر رہے ہو یعنی ان ملائکہ جو ہر وقت بارگاہ حق کے میں عبادت میں مشغول اصدا اس کے قرب میں مقرب ہیں انہیں اللہ تعالیٰ کی رضا کی باتیں ہوتے ہو اس لئے کہ رضا کی باتیں نہیں ہو سکتیں اس لئے کہ انسان کی اولاد اس کی غلام نہیں بن سکتی اس میں ان کے اس عقیدہ کی تکذیب ہے کہ "اللائکہ بملت اللہ" فرشتے اللہ تعالیٰ کی رضا کی باتیں ہیں۔ (معاذ اللہ) "اَسْتَبِدُّوْا عَلَیْکُمْ" یہ الشہو سے ہے یعنی المعصیۃ الیہا ہدایۃ نہیں یعنی جب اللہ تعالیٰ نے ملائکہ کرام کو پیدا فرمایا تھا کیا یہ کافر اس وقت حاضر تھے کہ انہوں نے آنکھوں سے دیکھا ہو کہ اللہ تعالیٰ انہیں رضا کی باتیں فرما رہا ہے اگر وہ حاضر تھے تو پھر کہنے کے حق دار ہیں کہ کہیں ملائکہ رضا کی باتیں نہیں کیونکہ ایسا دعویٰ مشاہد سے ہو سکتا ہے لیکن وہ خود اقرار ہی ہیں کہ وہ ان کی تخلیق کے وقت پہنچ نہیں تھے تو ثابت ہوا کہ ان کا یہ دعویٰ جھوٹا ہے) اس میں ان کی جہالت کا اظہار اور ان کے ساتھ ہتکم ہے کیوں کہ یہ عقیدہ انہوں نے اپنے آباء اجداد سے سنا اور وہ بھی ان کی طرح جھوٹے اور جاہل تھے

مسئلہ ۱ اس سے ثابت ہوا کہ نجومی جو محض شکل و پیکر اور تخمینے سے آنے والے حالات بتاتے ہیں وہ بھی جھوٹے کذاب ہیں کیوں کہ غیب کی خبر دیتے ہیں اور یہ اللہ تعالیٰ کے بتائے بغیر کوئی بتائے تو جھوٹا ہوتا ہے انبیاء علیہم السلام اور اولیاء کرام اس حکم میں شامل نہیں کیونکہ وہ اللہ تعالیٰ کی عطا سے جانتے اور بتاتے ہیں۔
رفا ہم ولا یکن من الوہابین

نجومی کی کہانی | ایک نجومی گھر میں داخل ہوا تو اپنی عودت کے ساتھ بیگانے مرد کو دیکھ کر دادیلا کرنے لگا اور مخالف کو گالی دیں اور یہاں تک کہ ہاتھ پائی تک نہایت پہنچی کسی اللہ کے کو حال معلوم ہوا تو فرمایا سے

تو برا دین نلک چہ دانی چیست . . . چون دانی کہ در سرائے تو کیست

ترجمہ : تجھے آسمان کی بلندیوں کی کیا خبر جب تجھے معلوم نہیں کہ تیرے گھر میں کون ہے۔

حکایت نجومیوں کی | الساد نے فرمایا کہ ایک دفعہ نجومیوں نے بالاتفاق اعلان کیا کہ ۵۸۲ شعبان میں جلد عالم آدمی کے طوفان سے تباہ و برباد ہو جائے گا

اس سے تمام بادشاہوں کو بہت ڈرایا اور دلیل یہ بتائی کہ اس دن چھ ستارے میزان میں لکھے ہوئے ہیں
۱۰ اضافہ اسی صفحہ

دنیا داروں امیروں بادشاہوں وزیروں نے پہاڑوں کی غاروں میں بڑے گہرے گڑھے کھودے جب وہی رات آئی ہم اپنے بادشاہ کے ہاں بیٹھتے تھے شمعیں جلتی رہیں لیکن معمولی سی ہوا بھی نہ چلی و نہ بخومیوں نے کہا تھا کہ یہ فاد کی قوم کی طرح بول چلے گی (ایسے ہی جامعے دور میں سنہ ۱۹۶۳ء میں شہر ہر پانچواں کہ ۱۴ اگست کے دن سخت طوفان ٹکڑے گا فقیر کو لاہور جانا تھا لوگوں نے بہت روکا فقیر نے انہیں بہت سمجھایا کہ یہ بخومیوں کی گپ شپ ہے چنانچہ ایسا ہی ہوا کہ ۱۴ اگست سن مذکور میں ہم لاہور میں آرام سے گھومتے رہے ہوا کا جھونکا بھی نہ آیا لیکن یار لوگ دنیا دار خدا تعالیٰ سے دور رہنے والے انسان اپنے آپ کو رستوں سے جکڑ کر سارا دن ذلت و خواری سے وقت گزارتے رہتے۔

سُتُکِبْتُ شَہَادَتِہُمْ ان کی گواہی ان کے مہلتے میں لکھی جائے گی یعنی یہ جو ملائکہ کے متعلق کہہ رہے ہیں اسے ان کے مہلتے میں کرانا کاتبین لکھ رہے ہیں۔ ویسا لائق اور اس کے متعلق قیامت میں ان سے سوال ہوگا اس میں ان کے لئے وعید ہے۔

فائدہ ۱۵: سعدی منفی مرحوم نے فرمایا کہ **سُتُکِبْتُ** میں سین تاکید کا ہے ممکن ہے استعطاف کا ہوا نہیں اپنے رحم و کرم کا اظہار فرمایا کہ اگر تم اپنے بکے ہوئے سے توبہ کر لو تو تمہیں معاف کیا جائے گا لیکن ان غریبوں کو تو اس کا علم بھی نہ تھا۔

کرنا کاتبین کی دیوٹی اور اللہ تعالیٰ کا بندوں پر لطف | حدیث شریف میں ہے کہ ایک فرشتہ

انسان کے دائیں ہونڈے پر ایک اس کے بائیں پر بیٹھا ہے دایاں نیکیاں لکھتا ہے بایاں برائیاں دایاں بائیں کا انسر دینا ہے خود توبہ سے کی نیکی کہنے پر دس ثواب لکھ لیتا ہے لیکن بندے کی برائی کہنے پر وہ بائیں کو کھنسنے سے روک کر فرماتا ہے ذرا ٹھہر جا ممکن ہے برائی سے توبہ کرے۔ یا اللہ تعالیٰ سے سچے دل سے استغفار کرے یا اس کی تسبیح پڑھ کر اسے راضی کر لے ایسے ہی اسے سات تک کھنسنے سے روکے رکھتا ہے۔

کرنا کاتبین کہاں رہتے ہیں | ابن جریر نے فرمایا کہ کرنا کاتبین دو فرشتے ہیں۔

(۱) دائیں جانب

(۲) بائیں جانب

دایاں جانب دائیں ہونڈے کی نیکی کے ثواب کے بغیر لکھ لیتا ہے لیکن بائیں جانب والا بندے کی برائی کھنسنے کے وقت دائیں جانب دے کر گواہ بناتا ہے جب انسان بیٹھا ہو ملے تو دایاں دائیں جانب اور بایاں بائیں جانب ہو ملے جب چلتا ہے تو دایاں آگے اور بایاں پیچھے جب سوتا ہے تو دایاں سر ملنے کی طرف اور بایاں پاؤں

• اخلاذ اویسی ظفر لا

کی طرف رہتا ہے۔

مسئلہ: کفار کے ساتھ بھی اہل ایمان کی طرح نگران فرشتے ادا کرنا لاتین ہوتے ہیں۔

(سوال) تم کہتے ہو کہ کافر کتنا ہی نیکیاں کرے اس کی نیکیاں نہیں مکھی جاتی ہیں اس کے ساتھ دائیں فرشتے کے رہنے کا کیا فائدہ۔

(جواب) چونکہ وہ بائیں فرشتے کا گواہ بھی ہے اگرچہ وہ کچھ لکھتا نہیں لیکن بائیں فرشتے کا گواہ تو ہے۔ فائدہ: بعض محدثین نے فرمایا کہ ملائکہ ان کے ساتھ ہر وقت رہتے ہیں صرف جماع اور قضا کے حاجت کے وقت دور ہو جاتے ہیں۔

مسئلہ: شرح الطریقہ میں ہے کہ جماع اور قضا کے حاجت کے وقت بولنا سخت مکروہ ہے اس لئے کہ اس وقت کی گفتگو سے فرشتوں کو سخت تکلیف پہنچتی ہے کیوں کہ انہیں انسان کے ہر عمل کو لکھنا ہوتا ہے۔

(سبق) انسان پر لازم ہے کہ وہ ادب کرے اور اپنے ہر عمل کی حفاظت کرے اور برائی سے دور بھاگے اور نیکی کے لئے جلد بازی سے کام لے۔

اللہ تعالیٰ کے ہاں خیر و شر کے خزینے ہیں ان کی چابیاں انسان خود میں وہ انسان بڑا خوش قسمت ہے جو خیر اور بھلائی کی کبھی ہے اور وہ انسان بہت بڑا بدبخت ہے جو برائیوں کی کبھی ہے۔

حدیث شریف

آیت میں اشارہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے بندے کو مہلت بخشتا ہے تاکہ برائیوں سے توبہ کر سکے اور نیکیاں کما سکے اور پھر انہیں دنیا میں بھی عذاب نہیں دیتا تاکہ انسان کو اپنے پھر دگار کے عفو اور لطف و احسان پر بھروسہ ہو کیونکہ اسے لطف و احسان محبوب تر ہے۔ غضب انتقام اس کے ارادے میں شامل نہیں اسی لئے بندوں کو مہلت بخشتا ہے تاکہ کفر و معاصی سے توبہ کر سکیں۔

(۱) بیانا بر اریم دستہ زول کہ توال بر آورد فرد از گل

(۲) لرزد و خدا آب دمنے کے کہ ریزد گناہ آب چشمش بے

ترجمہ: (۱) تاکہ ہم دل سے ہاتھ نہیں مٹا سکتے کیوں کہ کل میں مرنے کے بعد مٹی سے باہر نکلنا ہو سکے گا لیکن کل میں ہو گیا (۲) اللہ تعالیٰ اس کی عزت ضائع نہیں کرتا جو گناہوں سے آنسو بہائے۔

اللہ تعالیٰ سے توفیق کی استدعا ہے کہ ہم سے وہ کام کہتے جو اسے محبوب اور پسند ہوں

وقالوا لولم نرحمنا ما عبدناہم یہ ان کے کفر کے دیگر فن کا بیان ہے یعنی وہ کافر و مشرک جو ملائکہ کی پرستش کرتے ہیں کہتے ہیں کہ اگر رب رحمن چاہتا تو ہم ملائکہ

تفسیر عالمانہ

کی پرستش نہ کرتے اس سے ان کا مقصد یہ ہے کہ ملائکہ کی پرستش اللہ تعالیٰ کی مرضی کے عین مطابق ہے۔
(معاذ اللہ) ان کا عقیدہ تھا کہ اگر یہ عمل قبیح ہوتا تو اللہ تعالیٰ ہر دو کتا جو یکہ اس نے انہیں دیا نہیں اس
لئے انہیں یقین تھا کہ اس سے وہ راضی ہے حالانکہ خود بھی معترف تھے کہ یہ بیع عمل ہے۔

قائد: ان کے کلام باطل کی بنیاد و مقدمات پر ہے

(۱) ان کا ملائکہ کو پوجنا اللہ تعالیٰ کی مشیت سے ہے۔

(۲) جب وہ اس کی مشیت ہے تو راضی بھی ہے

دوسرے مقدمہ میں مزید طرح خطا کا بیٹھنے اس لئے کہ مشیت کے
معنی بعض ممکنات کو بعض دوسروں کو ترجیح دینا اس میں جابہین میں سے جانب واحد کے لئے ضابطہ و ضابطہ
نہیں ہوتا اس لئے ان کی جہالت کا اظہار فرمایا کہ ”ما لہم بذاک من علم“ اس کا انہیں علم نہیں یعنی یہ جو کہتے ہیں
کہ ان کے اعمال میں اللہ تعالیٰ کی مشیت بھی اور رضا بھی یکساں ہے مطلق مشیت مراد نہیں اس لئے کہ مطلق
مشیت کی بے شمار آیات سرحد وجود میں اور انہیں اس کا مستند علم نہیں ”ان ہم الا یخبرون“ نہیں ہیں وہ
مگر یہ کہ جھوٹ بولتے ہیں اس لئے کہ الخمرس یعنی کذب آتا ہے اور ہر وہ بات جو ظن و تخمین سے ہو اسے بھی
فرض کہتے ہیں وہ واقع کے مطابق ہو یا مخالف اس لئے کہ کہنے والے نے وہ بات نہ علم سے کہی اور نہ ہی غلبہ ظن
سے اور نہ ہی کسی معتد علیہ سے سنا کہ جس کے ظن و تخمین پر اعتماد کیا جائے جیسے تخمینہ کرنے والے اپنے
میں تخمینہ کرتے ہیں اور جو شخص اس طرح کی باتیں کہے وہ جھوٹا ہوتا ہے اگرچہ اس کی بات مجربہ کے عین
مطابق ہو جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے منافقین کے بارے میں فرمایا ”اذا جازک المنافقون قالوا نشہد انک رسول
اللہ ال ان قال ان المنافقین لکاذبون“ جب تہمتیں منافی اگر کہتے ہیں کہ ہم گواہ دیتے ہیں کہ آپ اللہ کے رسول ہیں چنانچہ اللہ کے رسول ہیں
لیکن منافقین جھوٹے ہیں۔

مسئلہ ۱۔ فقیر صاحب روح البیان قدس سرہ اکبرتا ہے کہ اگر مشیت
کا اسناد اللہ تعالیٰ کی طرف اہل ایمان سے صادر ہو تو تو حید ہے۔ اگر کافر ہو تو کفر ہے کیونکہ وہ یہ اسناد
فناں۔ تعصب اور حقیقتہ الامر حسب جہالت کی وجہ سے کہتا ہے ”ربط“ دوسرے مضمون کی طرف رجوع فرمایا تاکہ
معلوم ہو کہ ان کی نقل کی سند بھی جھوٹی ہے۔ کما قال ”ام آیتنا ہم“ کیا ہم نے انہیں دی ”کتابا من قبلہ“
قرآن یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پہلے یا ان کے اس دعویٰ سے پہلے جو کہا کرتے ہیں کہ بت پرستی یا ملائکہ
کو بنات اللہ کہنا اللہ تعالیٰ کی رضا اور مشیت سے ”ہم یہ“ پس وہ اسی کتاب کے ساتھ مستحکم
تسک اور اسی پر اعتماد کرنے والے ہیں ”اور ظاہر ہے کہ ان کے ہاں کوئی کتاب نہیں۔ اس اعتبار سے
ان کے پاس نقل جت ہے نہ نقل

۔ (مل لغات) استمسک اہل عرب اس وقت بولتے ہیں جب کسی

بے سے تسک کریں۔ تاج المصادر میں ہے کہ الاستمساک بمعنی چنگل مارنا اس کی بقاء تقدیر کی ہے الغرض
میں ہے۔ اسماک استمسک بمعنی کسی شے سے متعلق ہونا اور اسے محفوظ کرنا اور استمسکت بالشیء
یہ اس وقت بولتے ہیں جب شے کے اسماک میں جدوجہد کی جائے۔ "مل قالوا انا وجدنا آباءنا علی ائمة"
بلکہ انہوں نے کہا کہ ہم نے اپنے آباء کو ایک دین پر پایا۔ ائمة بمعنی دین اور وہ طریقہ جس کا قصد کیا جائے
امام راغب نے زیادہ ائمة بمعنی وہ جماعت جسے کوئی امر جمع کرے وہ امر دنیوی یا دینی یا وہ ایک زمانہ میں جس
ہو یا ایک مکان میں اس کا جمع کرنا تسخیرا ہوا اختیار۔ اب معنی یہ ہوا کہ ہم نے اپنے آباء کو ایسے امر
پر پایا۔ پس پر سب مجتمع تھے۔ ونا علی آثارہم مبتدون مبتدون ان کی خبر ہے اور طرف مبتدون کا سلسلہ اس کی تقویم
تخصیص کے لئے ہے اور اسے علی سے اس لئے لایا گیا کہ ثبوت کے معنی کو متضمن ہے الاثر بفتح تین بمعنی شے کا بقیہ
آثار بمعنی اعلام نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی سن مبارکہ کو بھی اس لئے آثار کہا جاتا ہے۔ امام راغب نے زیادہ آثار بمعنی
اس شے کا حصول جو اس کے وجود پر دلالت کرے اس لئے دو طریقہ جو متقدمین پر دلالت کرے اسے آثار کہتے ہیں اب
معنی یہ ہوا کہ کفار نے تو کوئی دلیل عقلی لائے نہ نقلی بلکہ خود معترف ہیں۔

چہ قدر را بتقلید توان پیمودن ۔ رشتہ کوتاہ بود مرغ لڑا موختہ را

ترجمہ: کس قدر تقلید کے لئے چلنا چاہیے اس لئے کہ نواہز پرندہ کا دھاگہ کوتاہ ہوتا ہے

غلط تقلید کی مذمت اور از الہکم غیر مقلدین

اس میں تقلید کی مذمت ہے تقلید کا مطلب یہ ہے کہ بلا دلیل کسی کی بات ماننا اور مسائل شرعیہ میں تقلید جائز ہے ہاں اعتقادات اور اصول دین میں تقلید ناجائز ہے بلکہ اعتقادات میں
نفرد استدلال ضروری ہے۔

مسئلہ۔ مسئلہ کا ایمان عند لا خفاف و اہل ظاہر صحیح اور درست ہے یعنی جو اور اس پر واجب ہیں مثلاً
عالم کو احادیث اور صانع کے وجود اور اس کے صفات اور ارسال الرسل اور وہ جو کچھ لائے انہیں بلا دلیل حق ماننا ہے
تو اس کا ایمان قابل قبول ہے کیوں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اعراب اور بھول اور عورتوں اور غلاموں اور کینزوں
کا ایمان بھی مانا حالانکہ وہ دلائل کو جانے تک نہیں تھے۔

مسئلہ۔ ترک دلائل کی وجہ عامی تقلید گہنگار جو کما اور استدلال کا مقصد یہ ہے کہ اثر سے مؤثر کی طرف
اور مصنوع سے صانع کی طرف جس طریق سے بھی ہو منتقل ہونا اس میں صغریٰ۔ بکری اور تیجہ نکالنے کے لئے تھا
کو مرتب کرنے وجہا کہ علم معقول میں ہوتا ہے) کی کوئی ضرورت نہیں۔ مثلاً جو اسلامی ملک میں پیدا ہوا، پلا اور

جوان ہوا وہ اللہ تعالیٰ کی منائے کو دیکھ کر کہہ دیتا ہے۔ سبحان اللہ وہ تعلیم کی تعریف سے خارج ہے یعنی اس کا
ایسا مطلقہ نہیں بلکہ مطلقاً ہے (کذا فی فضل الخطاب)

فائدہ: ہم مزدوری علم نفی سے اعلیٰ و افضل ہے اس لئے کہ علم مزدوری کسی وقت بھی ذائل نہیں ہوتا۔ یہ شرف
دین کا مقدمہ ہے اور تادمہ ہے کہ مشاہدہ کے بعد کسی سلسلہ کی ضرورت نہیں رہتی۔ ہ۔
ساکنان حرم از قبلہ نما آزا دند۔ حرم کے بسنے والوں کو قبلہ نما کی ضرورت نہیں۔

مثنوی شریف میں ہے۔

چون شدی بر بامہلئے آسان .. سرو باشد جستجوئے زردبان

ترجمہ: جب تو آسان کی چیت پر چڑھ جائے تو سیرجی کی جستجو ختم ہو جائے گی۔

(دکنہ لک) جیسا کہ مذکور ہوا کہ وہ حجتہ قائم کرنے سے عاجز ہیں اور تقلید میں گرفتار ہیں ایسے ہی ہمارے اساتذہ
قبلک فی قریۃ من نذیر ہم ہے آپ سے پہلے کسی ذہن نے والے کو کسی بستی میں نہ بھیجا۔ الا قال متر فلا ہا۔ مگر اس کے
یہ سلسلے اور جابر ظاہروں نے کہا۔ انا وجدنا آباءنا علی ائمہ بنیک ہم نے اپنے آباء کو ایک طریقہ اور دین پر پایا۔ فلما ملئنا
ادہم ان کے طریقے اور حال پر۔ ہم عقیدہ ان کے پاس بھی کوئی سند نہیں تھی۔
کہ ان کے آباء۔ ان کی طرف اذیہ مقلد تھے ان کے پاس بھی کوئی سند نہیں تھی۔

و نکتہ: سترنین کا تخلص اس لئے کہ تنم اور باطل احمد کی محبت نے انہیں تعلیم کا دیوانہ بنا دیا تھا

(حل لغات) اترقہ النعمۃ یعنی اسے نعمت نے سرکش بنایا اور سترنین سے افسیاد اور وہ لٹھ مراد ہیں جنہیں

نعمت اور دنیا کی دست مہیش نے سرکش بنا کر اخروی نعمتوں سے غافل کر دیا تھا۔

تفسیر صوفیانہ | اسمیں وہ لوگ بھی شامل ہیں جو شہوات نفسانیہ میں منہمک اور عوازم دین اور احکام شرع سے
متغیر ہیں۔

(حدیث شریف) یہ ہے کہ ان لوگوں کا یہ حال ہے جو دنیا داروں کی طرف رغب اور ان عبادت گزاروں
سے متغیر ہیں جو قرآن کے حامل ہیں لیکن ان کی طبع کے موافق نہیں اس میں یہ وہ بعض آیات پر ایمان ہونے میں اور
بعض آیات سے گنہگار ہیں اور ان امور میں قدر معلوم اور مدق مقوم ادا جمل مقرر کو بغیر سنی کے حاصل کرتے ہیں
اور ان امور جو بغیر مقرر اور سنی مشکوہ کو سنی سے حاصل کیا جاتا ہے اسے حاصل نہیں کرتے اور اس جہالت کے لئے
کوشش نہیں کرتے جس کو کبھی نقصان نہیں ہوتا بعض بزرگوں نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے دنیوی امور کو اپنے ذمہ کر
لگایا ہے لیکن اخروی امور ہمارے لئے طلب فرمائے ہیں کاش ہم سے وہ دنیا طلب فرما اور آخرت اپنے ذمہ کر
لگاتا۔

(سبق سے) قلعہ وہ ہے جو ہدایت یافتہ بزرگوں کی اقتداء میں رہتا ہے اور آخرت کی تعمیر میں مشغول

ہو گیا ہے جیسا کہ ارباب یقین کا طریقہ ہے حضرت عائشہؓ نے فرمایا ہے

برخی آل بنتملنے ایوان زینہار ۱۔ تا تو اس غم خود دف کر لغت ایوان کن
کار عاقل نیست بند خویش حکم ساختن ۲۔ عمر خود را صرف در تعمیر این زندان کن
ترجمہ ۱۔ مختلف نعمتوں کے حصول پر تو کامیاب نہ ہو گا جہاں تک ہوسکے غم و سروس کا کھا مختلف نعمتوں کی تلاش نہ کر۔
قلعہ کا کام نہیں اپنے بند مغبوط کرنا اپنی عمر اس قید خانہ کی تعمیر میں ضائع نہ کر۔

”قال ان تدرین میں ہر ایک مندر سے اپنی استوں کو فرمایا جب کافروں نے بت پرستی کی ملت بیان کی
”و تو جنکم زیاتم اپنے آباء کی تعلید کرتے ہو اگرچہ لاؤں تمہارے ہاں “ باہدی “ ایسا دین جو زیادہ ہدایت و
رشد والا ہو و ما وجدتم عیدہ آبادکم “ اس سے کہ جسپر تم نے اپنا آباد کو پایا یعنی وہ گرا ہی پر تھے اور ہدایت سے
کوسوں دور۔

(سوال) اعدی سے معلوم ہوتا ہے کہ انیس بھی ہدایت تھی۔

(جواب) یہ ان کے عقیدہ کے مطابق فرمایا اس لئے کہ وہ اپنی گرا ہی کو ہدایت سے تعبیر کرتے تھے ”قالا انما ہما ارسنم
بر کادون“ ہر امت کے کافروں نے اپنے انبیاء علیہم السلام کو جواب دیا کہ جو کچھ تم کہتے ہو اس سے ہم کافروں میں یعنی ہم
اپنے آباء کی اقتداء میں بہت زیادہ ہدایت پر ہیں اور اسی پر ہم ثابت قدم ہیں اس سے ہم سرور نہیں ہئیں گے اس میں
ان کی حکایت کو اختصاراً بیان کیا گیا ہے جیسے یا ایہا رسل کوا سن طینت ہم
فائدہ انیس اثربہ کہ وہ کفار اپنے

آباء کی تعلید نہ ڈٹے ہوئے تھے اور گرا ہی پر سر تھے کہ اس سے بٹنے کا تصور بھی مناسکے تھے اور رسل کرام کو مایوس کن
باتیں سنائیں کہ تمہاری باتوں میں آنے والے نہیں اور نہ ہی وہ ان باتوں کو خیال میں لانے کے لئے تیار ہیں۔

خلق را تعلید شان بر باد داد ۱۔ کہ دو صد لغت برین تعلید باد

گرچہ قتلش سوئے بالامی برد ۲۔ مرغ تعلیدش بہر نی می پرد

ترجمہ ۱۔ مخلوق کو ان کی تعلید نے برباد کیا ایسی تعلید پر ہزار لغت۔

۲۔ اگرچہ اس کی قتل اور پر جانا چاہتی ہے لیکن اسے تعلید کا مرغ نہ چمکے گا۔

تفسیر علامہ فائز بن مبارک ہم نے ان متعلیٰ معاذین کی جڑ کاٹ کر بدلہ لیا اس لئے کہ ان کا کوئی مذرباتی نہ چھوڑا اور فائز کیف
کان مابقہ الکفرین پس دیکھئے ان کذبین کا انجام کیا ہوا یعنی ان ام مذکورین کا کیا حشر ہوا کہ جنہوں نے انبیاء علیہم السلام
کی تکذیب کی فلذا اسے محبوب علیہ السلام آپ اپنی قوم کی تکذیب سے طلال نہ کیجئے اس لئے کہ آپ کا پروردگار ان سے
اپنے اسم شتم سے بدلہ لے گا کیونکہ ہر شے پر اسی کا قبضہ اور وہی ہر شے پر غالب ہے۔

ملفوظ علی رضی اللہ عنہ سیدنا علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ نیک بخت وہ ہے جو دوسروں سے نصیحت حاصل کرے یعنی نیک بخت وہ انسان ہے کہ جب دوسرے کا دل بے دینوں

اور نالائقوں کو ہند و نصیحت کی جانے تو وہ اپنے لئے نصیحت سمجھ کر اس پر کاربند ہو۔

حکایت نبی نے کہا کہ شیر، بھڑیا، لومڑی، شکار کھٹے۔ عمار دمشقی، ہرن، خرگوش کا شکار کر لئے۔ شیر بھڑیہ کو تقسیم کا فرمایا تو بھڑیہ نے کہا کہ عمار دمشقی آپ کے لئے اور ہرن میرے لئے اور خرگوش لومڑی کا۔ شیر نے غصہ سے بھڑیہ کے سر پر تھپڑ مارا تو بھڑیا شیر کے آگے گرا پھر شیر لومڑی سے غماض ہوا تو لومڑی نے کہا کہ آپ گدھا کو بیچ کر تبادلہ فرمائیے ہرن کو رات کو کھائیے اور خرگوش ان دونوں کھانوں کے درمیان کہ یہ شیر نے لومڑی سے کہا یہ تقسیم تو نے کہاں سے سیکھی لومڑی نے کہا اس مزار نے مجھے سبق دیا جو بھڑیہ نے پایا۔

(سبق سے) انسان تمام موجودات سے زیادہ مقلند ہے وہ اس طرح کی نصیحت بہت کم حاصل کرتا ہے۔

حکایت بادشاہ نے اپنی بارگاہ رشک سے پوچھا کہ لذیذ ترین کھانے سے اس نے کہا شراب، جماع، حکومت بادشاہ نے جواب دیا ہے معلوم ہو، جب کہ مجھے ان تینوں کی ہوا تھی نہیں ملتی۔ رشک نے جواب دیا شراب کے متعلق تو یوں معلوم ہو کہ آپ اسے پیتے ہیں تو پھر سر کے درد سے دھاڑیں مارتے ہو لیکن پھر بھی پیتے ہو۔ ایسے ہی تم میری دلدل سے ملاقات (جماع) کرتے ہو اور وہ بچے جتنے وقت موت کے قریب ہوتی ہے لیکن اس کے باوجود پھر بھی وہ تمہارے بستر پر پڑی نظر آتی ہے حکومت کا معاملہ بھی یوں ہے کہ میں آپ کے ملازموں کو دیکھتی ہوں کہ آپ سے سخت سے سخت تر سزا نہیں پلتے ہیں لیکن پھر بھی آپ کا بیچا نہیں چھوڑتے اس سے مجھے معلوم ہوا کہ یہ تینوں معاملے دنیا میں لذیذ ترین ہیں۔

حضرت شیخ سعدی قدس سرہ نے فرمایا کہ

ندانستی کہ بینی بن رہے پائے ۔ چودر گوشت نیا یہ پند مردم
مگر رہ مگر نداری طاقت پیش ۔ ممکن انگشت در سوراخ کڑ دم
ترجمہ : ہمیں معلوم نہیں کہ جس کے پاؤں کسی لذت میں جم جائیں ہزار نصیحت کرو قبول نہ ہوگی۔
اگر تجھے دکھ اٹھانے کی طاقت نہیں تو بچھوں کی بلوں میں انگلی نہ دبا۔

فائدہ : امثال میں کہا کرتے ہیں۔ "المومن لا یلدغ منہ حرم مرتین" مومن ایک بل سے دو بار نہیں ڈسا جاتا۔

تفسیر صوفیانہ اس میں نفس ناسیہ تاسیہ کی طرف اشارہ ہے کہ وہ دنیا میں گناہوں کے دہل کو دو بار نہیں چکاتا یعنی جب اس سے کوئی گناہ سرزد ہو جاتا ہے۔ اور اس کی سزا تصور لاتا ہے

تو پھر اس گناہ کے قریب نہیں بٹکتا۔ ہم اللہ تعالیٰ سے عصمت و توفیق اور عفو و عافیت کا سوال کرتے ہیں۔

وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ إِنَّنِي بَرَاءٌ مِمَّا
تَعْبُدُونَ ○ إِلَّا إِلَٰهَ الْكَافِرِينَ فَإِنَّهُ سَيُفْهِدُ يُن ○
وَجَعَلَهَا كَلِمَةً بَاقِيَةً فِي عَقِبِهِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ○ بَلْ
مَثَعْتَ لَهُمْ هَؤُلَاءِ ذَوَا أَبَاءَ هُمْ حَتَّىٰ جَاءَهُمُ الْحَقُّ وَرَسُولٌ
مُبِينٌ ○ وَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ قَالُوا هَذَا سِحْرٌ وَإِنَّا بِهِ
كَافِرُونَ ○ وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَىٰ رَجُلٍ مِّنَ
النَّارِيتِينَ عَظِيمٍ ○ أَهْمُ يَقْسِمُونَ رَحْمَتَ رَبِّكَ
نَحْنُ قَسَمْنَا بَيْنَهُمْ مَّعِيشَتَهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَرَفَعْنَا
بَعْضَهُمْ فَوْقَ بَعْضٍ وَرَجَّحْتِ لِيَتَّخِذَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ سَخِرًا
وَرَحْمَتَ رَبِّكَ خَيْرٌ مِّمَّا يَجْمَعُونَ ○ وَلَوْلَا أَن يُكُونَ
النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً لَّجَعَلْنَا لِمَن يَكْفُرُ بِالرَّحْمَنِ لِيُوقِعَهُمُ
سُقْفًا مِّنْ فَضَّةٍ وَمَعَارِجَ عَلَيْهَا يَظْهَرُونَ ○ وَلِيُوقِعَهُمُ
أَبْوَابًا شَرًّا أَلَيْسَ لَهَا يَتَكَبَّرُونَ ○ وَنُرْخِصُ فَأَدَّ وَإِنْ كُلُّ ذَلِكَ
لَمَّا مَتَلَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةُ عِنْدَ رَبِّكَ
لِلْمُتَّقِينَ ○

ترجمہ: اور جب ابراہیم نے اپنے باپ اور اپنی قوم سے فرمایا میں بیزار ہوں تمہارے معبودوں سے
سوا اس کے جس نے مجھے پیدا کیا کہ ضرور دو بہت جلد مجھے راہ دے گا اور اسے اپنی نسل میں باقی
کلام کہنا کہ میں دے با آئیں بلکہ میں نے انہیں ان کے باپ دادا کو دنیا کے فائدے سے دیتے
یہاں تک کہ ان کے پاس حق اور صاف بتانے والا رسول شریف لایا اور جب ان کے پاس

حق آیا بولے یہ جادو ہے اور ہم اس کے منکر ہیں اور بولے کیوں نہ آتا رہ گیا یہ قرآن ان دو شہروں کے کسی بڑے آدمی پر کیا تمہارے رب کی رحمت وہ بانٹتے ہیں ہم نے ان میں ان کی زیست کا سامان دنیا کی زندگی میں بانٹا اور ان میں ایک کو دوسرے پر مدد جو بلندی دی کہ ان میں ایک دوسرے کی ہنسی بنائے اور تمہارے رب کی رحمت ان کی جمع جتھا سے بہتر ہو اور اگر یہ نہ ہوتا کہ سب لوگ ایک دین پر ہو جائیں تو ہم ضرور جنس کے منکروں کے لیے چاندی کی حقین اور سیڑھیاں بناتے جن پر چڑھتے اور ان کے گھروں کے نیچے چاندی کے دروازے اور چاندی کے تخت جن پر یکسر لگاتے اور طرح طرح کی آرائش اور یہ جو کچھ ہے جیتی دنیا ہی کی اسباب ہیں اور آخرت تمہارے رب کے پاس پرہیزگاروں کے لیے ہے۔

تفسیر عالمانہ | و ذل ابراہیم ذبیہ اور لے حبیب محمد صل اللہ علیہ وسلم یاد کیجئے جب کہ فرمایا ابراہیم علیہ السلام نے آگ سے نکلنے کے بعد اپنے اب یعنی چچا تارخ کو جسے آذر کہا جاتا ہے اور چونکہ بت گڑھ تھا اسی لئے اسے آذر سے تعبیر کیا جاتا ہے "دور" اور اپنی قوم کو جو کہ آبائی تعلید میں بت پرستی میں بہمک تھے اسی لئے ان سے میراری کے طور فرمایا انہی بڑے حاکم بدون میں اس سے بری الذمہ ہوں جن کی تم عبادت کرتے ہو اور وہ ان کے لئے فرمایا کہ آپ نے قوم پر براہین قاعدہ قائم فرمائے تاکہ اعتدالی مسک پر چلیں اور اعتدال کریں اگر وہ خواہ مخواہ تعلید کے عاشق ہیں تو پھر اس مسک حق پہ آجائیں جو کہ ان کے آباد کا بہترین اور اشرف مسک ہے براہ نفع آباد مسک ہے اور آپ کا اپنے بکو تا صفت سے موصوف کرنے سے بالذکر مطلوب ہے اسی لئے یہ صیف ذکر و موزن اور واحد کے لئے مستعمل ہوتا ہے اور جمع کے لئے بھی مثلاً کہتے ہیں "نخن ابراہ" اور بری ذکر واحد کیلئے اور موزن واحد کے لئے بڑیہ اور جمع کے لئے بریات آتا ہے اس کا معنی یہ ہوگا کہ میں تمہاری فیرا اللہ کی پرستش سے بیزار ہوں یہ اس وقت ہے جب کہ مامسہ یہ ہو یا معنی یہ ہوگا کہ میں تمہارے معبودوں سے بیزار ہوں یہ اس وقت ہے جب کہ مامصولہ ہو اس وقت اس کا عائد محذوف ہوگا۔ الا انذی فطرنی یہ استثناء منقطع ہے اگر موزن سے ان کے بت مراد ہوں اب معنی یہ ہوگا کہ لیکن میں اس سے بیزار نہیں ہوں جس نے مجھے پیدا کیا یا ابا الفلر یعنی مجھے کو ایسے پیدا کرنا جس کی پہلے کوئی مثال نہ ہو مثلاً کہا جاتا ہے "فطرت ابشر" یہ اس وقت کہتے ہیں جب کہ ان کو از سر نو کھودا جانے اور اس سے پہلے کوئی کنواں نہ تھا کہ جسے کھودا گیا یا یہ استثناء منقطع ہے اس معنی پرستش میں۔ ذون العقول وغیر ذوی العقول ہر طرح کے معبود شامل ہیں وہ اس لئے کہ وہ اللہ تعالیٰ کی جلوت کے ساتھ بت پرستی کہتے تھے یا یہ آلا صفت کا ہے اس معنی پر مامصولہ ہے اب معنی یہ ہوگا کہ میں تمہارے تمام معبودوں سے بیزار ہوں

سوانح اس ذات کے جس نے مجھے پیدا فرمایا کیونکہ الہامی فیہ جمع ملک فیہ مخصو کی صفت واقع ہوتا ہے اور
موصوف بہا نہیں انبیا ہے جیسا کہ ابن حاجب کا مذہب ہے "فانہ سیدین" تو وہی مجھے ہدایت پر ثابت
قدم رکھیں گے اور مجھے وہ راہ دکھائیں گے جو اس پہلے سے اصل اور برتر ہو گا اسی لئے بہا نہیں سین استقبالیہ
لئے جلا کہ سورہ شعرا میں سین استقبالیہ نہیں۔ کما قال تعالیٰ "فہو سیدین" موزوں تر یہ ہے کہ یہ سین
تاکید کا ہے استقبالیہ نہیں اور صیغہ مضارع استمرار کے لئے یعنی مجھے اس کی دائمی ہدایت نصیب ہوتی ہے نہانہ حال میں
بھی اور نہانا مستقبل میں بھی "وہ جہلنا" اور اللہ تعالیٰ نے ابراہیم علیہ السلام کو مین مکہ توحید بنایا اس لئے کہ ان
کا "فانہ سیدین" کہنا بھی توحید ہے اور پھر اس سے قبل ان کا ہر معبود باطل سے بیزاری کا اظہار بھی مہود برحق
کی توحید کا صاف اقرار ہے گویا انہوں نے اس عبارت سے صاف طور کہا "لا الہ الا اللہ" کلمہ باقیہ فی عقیدہ ایسا
کلمہ جو ان کے پیچھے یعنی اولاد میں باقی رہنے والا ہو چنانچہ اس کی تصریح اللہ تعالیٰ نے دوسرے مقام پر فرمائی کما قال
وہی بہا ابراہیم خیمہ ولیعقوب راسیۃ اور ابراہیم علیہ السلام پر جب مار گزاری ہوئی تو اس کے بعد بھی فرمایا
جو اوپر مذکور ہوا اور اس جعل مذکور کا مدور آپ کی اولاد کے قبو کے بعد ہوا۔ یہی وجہ ہے کہ ابراہیم علیہ السلام کی اولاد میں
سے دائمی الہ اسلام پیدا ہوئے۔ اور قیامت تک یہ سلسلہ جاری رہے گا۔

(حل لغات) امام رافضی نے فرمایا کہ کما ہے کے چھکے جھٹے کو عقب کہا جاتا ہے اس کے بعد استعارہ کے طور پر اولاد
اور اللہ کی اولاد پر مستقل ہوئے گا اولاد ذکر ہو یا مہنت۔

ازالہ وہم بعض فقہانے کہا کہ عقب کا اطلاق صرف ذکر پر ہوتا ہے کما وقع فی اجناس اناطی اور بعض نے فرمایا کہ
یہ صرف انات کے لئے مستقل ہوتا ہے کما نقل من بعض الفقہاء یہ دونوں قول ضعیف اور نہایت
غیر معتبر ہیں اس کی لغت کی مستند کتابیں تائید نہیں کرتیں "لعلم یرجعون" یہ جعل کی علت ہے اور ضمیر عقب کی
طرف راجع ہے اور رجوع کا اسناد بھی انہی کی طرف ہے بقاعدہ۔ لاکثر حکم النکل کے قبیل سے ہے اور ترقی حضرت
ابراہیم علیہ السلام کی طرف راجع ہے یعنی کلمہ توحید کو اللہ تعالیٰ نے ابراہیم علیہ السلام کی اولاد میں باقی رکھا ابراہیم علیہ السلام
کی اس امید پر کہ مشرکین مومنین کی دعوت الی التوحید پر شرک سے توبہ کر کے حق کی طرف راجع ہوں

کرامت حضرت علی رضی اللہ عنہ اور کرم اللہ وجہہ کرمہ بعض شائخ نے فرمایا کہ حضرت علی بن
ابی طالب رضی اللہ عنہ کو کرم اللہ وجہہ کرمہ

کہنے کی اصل وجہ یہ ہے کہ جب اپنی والدہ بی بی فاطمہ بنت ہاشم کے بطن اظہر میں
تشریف فرما تھے تو بی بی صاحبہ جب بت کو سجدہ کرنے کا ارادہ کرتی تھی تو آپ پیٹ میں ہی اسے بت
سے ملنے لگتے۔

ازالہ حرم

اگرچہ قریش کی بت پرستی عام میں مشہور تھی لیکن حضرت علی رضی اللہ عنہ کی والدہ کے لئے یہ قول حقیقت کے خلاف ہے اس لئے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی دعاء واجلیٰ دینی ان فقید اور نیزہ و جفا کلمہ باتیہ فی عقبہ کے ارشاد گرامی کے بھی قول مذکور خلافی ہے اس کے جوابات

الاصنام۔

سورہ ابراہیم میں دیکھئے۔

تفسیر صوفیانہ

آیت میں اشارہ ہے کہ جو صرف الہی اور دوسروں الی اللہ کا مدعی ہو اور کہے کہ یہ مرتبہ مجھے عقلی لحاظ اور ریاضت ستائش اور مجاہدہ سے حاصل ہوا وہ غلط ہے اس لئے کہ اپنی مراتب کا حضرات انبیاء علیہم السلام کی متابعت اور اللہ تعالیٰ کی رہبری کے بغیر حصول ناممکن بلکہ متنوع ہے نہ فلاسفہ کی تعلیم اور نہ ہی براہمہ کی رہبری سے اور نہ رہبانہ کی حیات سے یہ مراتب حاصل ہو سکتے ہیں۔

حضرت شیخ قدس سرہ نے فرمایا ہے

- (۱) درین بحسب جز راعی زلفت گم آن شد کہ دہال راعی زلفت
- (۲) کسانے کزین راہ برگشتہ اند برفتند و بسیار برگشتہ اند
- (۳) خلاف پیغمبر کے رہ گزید کہ ہرگز بمنزل نخواہد رسید
- (۴) اس راہ میں سوائے مرد راعی کے کوئی نہیں گیا وہ گم ہوا جو راعی کے پیچھے نہ گیا۔
- (۵) وہ جو اس راہ سے گمراہ ہو گئے لیکن بہت پریشان ہوئے۔
- (۶) پیغمبر علیہ السلام کے خلاف جس نے راستہ پسند کیا وہ منزل مقصود تک ہرگز نہیں پہنچے گا۔

نیز اس میں اشارہ ہے کہ اہل غایت بھی اللہ تعالیٰ کی رہبری کے بغیر صرف الہی تک نہیں پہنچ سکتے ایسے لوگوں کو اگرچہ کسی نبی علیہ السلام کی وصیت بھی نہ پہنچی ہو یا کسی ولی اللہ کی رہبری نصیب نہ ہوئی ہو تو اس کے کسی مامور نے نصیحت کی ہو اس لئے کہ جب اللہ تعالیٰ ایسے حضرات کو رشد و ہدایت عطا فرماتا ہے۔ تو وہ نہ صرف خود بلکہ وہ اپنی اولاد کو بھی راہ ہدایت و رشد پر لگاتا ہے۔ اور وہ نہ کسی تقلید پر چلتے ہیں اور نہ ہی آبائی مراسم کی پیروی کرتے ہیں اور نہ ہی وہ اپنے اہل بلائ کے پروگرام کی پابندی کرتے ہیں اور اہل ضلالت و اسواء و بدش سے کوٹھ دور پھرتے ہیں اور نہ وہم و خیال مخلوط و لائق عقول نہیں کچھ لغزشیں سے سکتے ہیں اور وہ اپنے مشن کو جاری رکھنے کے لئے کسی طاقت گر کی طاقت سے نہیں گھبراتے جیسے ابراہیم علیہ السلام کا حال سب کو معلوم ہے پھر اپنی اولاد کو اسی طرح وصیت فرماتے ہیں تاکہ وہ شرک سے بچیں اور اعتقاد اہل سنت و جماعت کے مطابق اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع کریں اور اعمال صالحہ پر اس طرے پابندی کریں جیسے اسی کلمہ مبارکہ کے تحت کا تقاضا ہے۔

بل متعت هؤلاء یہ کلام مخدوف سے اضراب ہے یعنی جس سے وہ پراسید تھا ہے

تفسیر عالمانہ

وہ نہ پاسکا بلکہ میں نے ان کا فزوں کو ایک مدت تک نفع مند بنایا اس حصول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کے معاصرین کفار اہل کفر مراد ہیں "وآباہم" بالحد یعنی ان کے آباء کو بھی موصفت سے لٹاؤ
لیکن وہ اس بہت سے معذور ہو گئے۔ اور شہوات نفسانیہ میں منہک ہو کر کلمہ توحید سے روگردانی کی۔
حتیٰ جا دم یہاں تک ان کے ہاں آیا الحق حق یعنی قرآن و رسول میں۔ اور وہ رسول جن کی رسالت ظاہر
معجزات واضح اور مدشستہ یا وہ رسول تشریف جن کی توحید آیات بیات سے روشن تھی اور اس کے دلائل
وجہ واضح تھے حتیٰ تنوع کی غایت نہیں بلکہ اس کی غایت ہے جس کا سبب عز و ذر و غیرہ ہوا۔ "وہا جا دم الحق" اور
جب ان کافروں کے ہاں حق یعنی قرآن مجید آیا تاکہ انہیں غفلت سے بیدار کر کے توحید کی رہبری کرے تو وہ اسے
بھلنے بول کوئے کے کفر و کشرش میں بڑھے اور کفر کے ساتھ معاندت حق اور اس کی استہانت کے دیے ہوئے
چنانچہ فرمایا "قالوا ہذا" کافروں نے کہا یہ حق یعنی قرآن "سحر" جادو ہے باطل کو حق کی شکل میں دکھانے کا نام
عرب ہے "وآنا بہ کفرون" اور ہم اس سے کفر کرتے ہیں اس لئے کہ میں یقین نہیں کہ یہ اللہ تعالیٰ کی جانب سے نازل ہوا ہو یہاں
پہلے انہوں نے قرآن کو جادو کہہ کر ٹھکرا دیا اور اس کی تکذیب کی۔

اس میں اشارہ ہے کہ اہل بوا و بدعت و ضلالت حق اور اہل حق کو جادو اور جادوگر کی طرح دیکھ
تفسیر صوفیانہ | کرسان حال سے کلمات کفر یہ کہتے ہیں اگرچہ ظاہر اس کا دامن تھلے ہوئے ہو۔

فائدہ: معلوم ہو کہ کفر و تکذیب اہل جہنم کے اوصاف اور قہر الہی کے مظہر ہیں اسی طرح یہ اوصاف قہر الہی کی علامت
میں شملہ ہوتے ہیں جس میں بھی یہ اوصاف پائے جائیں گے۔ ان کے لئے ضروری ہے کہ جہنم میں داخل ہوں اور ایمان و
اقرار و تصدیق اہل جنت کے اوصاف سے ہیں اس لئے کہ جیسے جنت مظہر لطف الہی ہے ایسے ہی اوصاف مذکورہ
لطف الہی کے آثار ہیں جس میں یہ اوصاف پائے جائیں گے وہ بہشت میں داخل ہوگا۔

تصدیق کی قسمیں | تصدیق کا دوسرا نام ہے۔
(۱) تصدیق سالی سالی طبع و عاصی اور خواص و عوام مشترک ہیں اور یہ تصدیق آخرت کے

مضید ہے اور تصدیق سالی سالی دوزخ میں ہمیشہ نہ رہے گا۔

(۲) تصدیق بالارکان والطاعات والاذاکار۔ اسباب الیقین اور یہ تصدیق انبیاء علیہم السلام و اولیاء و
صدقین و صالحین کو نصیب ہوتی ہے جسے یہ تصدیق حاصل ہوتی ہے۔ وہ ہر قسم کی آفات سے محفوظ رہتا

حدیث شریف | حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میرے تمام امتی بہشت میں داخل ہوں
مے سوائے اس کے جس نے انکار کیا عرض کی گئی انکاری سے کون مراد ہے آپ نے
فرمایا میں نے میری اطاعت کی وہ بہشت میں داخل ہوگا اور میں نے میری نافرمانی کی اس نے انکار کیا۔

(فائدہ) اس سے حضور علیہ السلام کی مراد یہ ہے کہ جو میرے لئے جوئے احکام ماننا اور علم دہل دافعا ہے
تقدیر کا وہ میرا طبع ہے اور جو نما فرمان ہے وہ انکار ہے اور امت سے امت دعوت و احابت مراد ہے ؟
پہلے جلد میں مطلق امت مراد ہے اس سے "الامن الی" لیا کر استثناء فرمایا اس لئے کہ امت کا اطلاق
کبھی جلد ہناؤں پر ہوتا ہے جسے امت دعوت کہا جاتا ہے اور کبھی صرف اہل ایمان پر جسے امت احابت سے تفسیر
کرتے ہیں امت احابت کو امت دعوت بھی کہہ سکتے ہیں لیکن امت دعوت کو
امت احابت نہیں کہہ سکتے۔

سبق سے انسان کو چاہیے کہ وہ انکار سے بچے اور فرمانبرداری پر ثابت قدمی دکھائے جنۃ المادی
نصیب ہوگی اس لئے کہ نہایت طاعت اور اعمال صالحہ میں ہے جو خواہشات میں پھنسا ہے اور ان کے پوسہ
کرنے کے دیرپے ہے اسے بہت بڑا خسارہ ہوگا ہم اللہ تعالیٰ سے سوال کرتے ہیں کہ وہ ہمیں اسی طبع بنائے جسے
اپنی کتاب سین میں حکم فرمایا ہے (آمین)

تفسیر عالمانہ "وقالوا اور اہل مکہ نے کہا" "لولا" حرف تخیف ہے "نزل هذا القرآن علی قلب من انقرضت عظیم
کیوں نہیں نازل کیا گیا یہ قرآن ایک ایسے مرد پر جو دو بستیوں (مکہ و طائف) میں سے
ایک بستی میں جو بہت بڑا آدمی یعنی مالی لحاظ اور مرتبہ کے اعتبار سے اونچا ہو جیسے ولید بن مغیرہ مخزومی مکہ معظمہ میں
اور عروہ بن مسعود ثقفی طائف میں یہ "یخرج منها بطول الرجاء" کے محاورے سے ہے یعنی ان میں سے ایک مراد ہے
وہ اس لئے کہ من ابتدائہ ہے اور ہم نے محاورہ کی بات اس لئے کہ ایک مرد دو بستیوں کا کیسے ہو سکتا ہے اس
معنی پر مضاف مقدم ہوگا اور جو کہتا ہے کہ یہاں مضاف مقدم کرنے کی ضرورت ہی نہیں بلکہ ایک شخص کا دو بستیوں کی
طرف منسوب ہونا ممکن ہے جیسے عروہ بن مسعود ثقفی اس کی سکونت مکہ معظمہ میں بھی تھی اور طائف میں بھی اس نے
کہ مکہ معظمہ میں اس کی دوکانیں تھیں وہاں تجارتی کاروبار چھڑتا تھا اور طائف میں اس کے باغات اور جاگیر زمین وغیرہ
تھی وہ دونوں مقامات پر آتا جاتا اور رہائش رکھتا تھا اس معنی پر اقامت کے لحاظ سے دونوں شہروں کی طرف
منسوب ہوتا تھا۔

فائدہ: فیر (صاحب روح البیان قدس سرہ) کہتا ہے کہ انسان کبھی ہجرت کو کے دوسرے شہر میں چلا جاتا ہے تو پھر
اسے دونوں شہروں کی طرف منسوب کیا جاتا ہے۔ جیسے حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو مکی مدنی کہا جاتا ہے اور منبر رکھ
مصری شامی کہلاتے ہیں اور اہل اصول حدیث کے نزدیک دوسرے شہر کی طرف منسوب ہونا چار سال کی اقامت کے بعد
- فائدہ: اوپر کا جملہ کفار کہ نے محض حد کے لٹو لٹکا کر رسالت و نبوت اور نزول قرآن کا منصب حضور
علیہ السلام کے بجائے کسی زیادار۔ ذی جاہ و مرتبہ دینوی کو ملتا اس سے اگرچہ بظاہر قرآن پاک کی قرآنیت کا انکار

ہے لیکن درحقیقت سوسے اس کے وجود کا انکار کر رہے ہیں اس لئے کہ اگر واقعی یہ قرآن اللہ تعالیٰ کا کلام ہوتا تو کسی مالدار اور نوکارتار وینوی کے ہاں نازل ہوتا کیونکہ نبوت و رسالت ایک جلیل الشان مرتبہ ہے اس لئے یہ جبراً اسے ملتا جو اس کی یاقوت و اہلیت رکھتا ہو لیکن ان پانگوں کو معلوم نہ تھا کہ عظیم الشان حقیقت میں "ہے" اللہ تعالیٰ عزت و عظمت بخشتے ورنہ بہت سے لوگوں کو عظیم الشان منتہی تھے لیکن اللہ تعالیٰ کے نزدیک وہ حقیر ترین ہوتا۔ اللہ تعالیٰ اپنی رحمت جس کے لئے خاص ذیلے اور رسالت اسے عطا فرماتا ہے جسے وہ اس کا اہل و یکتا ہے

دکلتہ (عظیم کے لفظ سے عظمت و عظمت رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف اشارہ ہے کہ کفار نے عظیم مالدار کو مانا لیکن اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول علیہ السلام کو۔ "امم یقینون رحمۃ ربک" یہ جملہ البطلان اور ان کی تجہیل اور ان کے فیصلے پر تعجب دلانا ہے اور رحمت سے نبوت مراد ہے یعنی کیا ان کے ہاتھ میں رسالت و نبوت کی کنہیاں ہیں کہ جسے چاہیں عطا کریں۔ "و نحن قسنا بینہم معیشہم" ہم ہی ان کی معاش تقسیم کرتے ہیں معیشت بمعنی دستہ جو انسان کی معاش اور غذا بنے یعنی جسے وہ اپنے انسانی ڈھانچے کو بیدار رکھنے کا سبب بنائے اس نے معیشت انسان کی زندگی کا سبب اور یہ لفظ اس کے ساتھ خاص ہے۔

مسئلہ، اہل سنت و جماعت کے نزدیک یہ حلال و حرام ہر دونوں کو شامل ہے "فی الخیلة" حیاۃ دنیا میں جیسے جاری مشیت کا تقاضا ہے جو بے شمار حکمتوں اور معلومتوں پر مبنی ہے ہم نے اپنے معاہلت ان کے سپرد نہیں کئے کیونکہ ہمیں معلوم ہے کہ ہماری تدبیر کے سامنے ان کی کچھ نہیں چل سکتی۔ ہماری تقریر مذکور کی تائید منجالیہ کی تقدیم یعنی (نحن قسنا) سے بھی ہوتی ہے کیونکہ یہ تقدیم اختصاص کے لئے ہے خلاصہ یہ کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ ہم ہی ان کے ذوق تقسیم کرتے ہیں اور اس کا انہیں اعتراف ہے حالانکہ ذوق تو نبوت کے مقابلہ میں کچھ نہیں اور ہم نے اس کا اختیار ان کے ہاتھ میں رکھا بھی ورنہ اسے بھی ضائع کرتے اور خود بھی تباہ و برباد ہو جاتے جب وہ دیوی امرد کی تغول فیض کے اہل نہیں تو پھر رسالت جو دین کا ایک اہم اور افضل و اعظم امر ہے انہیں کیسے سپرد کرتے۔ "ورفعنا بعضہم فوق بعض" اور دیگر معاشی امور میں ہم نے تہہ سے بعض کو بعض پر بلند بنایا۔

(درجات) نزاع الخافض کی وجہ سے منسوب ہے قرب و بُعد کے اعتبار سے ان کے درجے متفاوت ہیں جیسا کہ حکمت البطلان کا تقاضا ہوتا ہے انہیں بعض ضعیف ہیں اور بعض قوی اور بعض فقیر ہیں اور بعض غنی اور بعض خادم ہیں اور بعض خدمت بعض حاکم ہیں اور بعض محکوم۔ "یسرنا بعضہم بعضا مسخرین"۔ یہ سیر و استخدام ہر پیرا استخدام کے معنی میں ہے استہزاء کے معنی میں نہیں ہے کیونکہ یہاں پر استہزاء کو علت نہیں بنایا گیا۔

فائدہ: جسے قرآن نے اس کے سین کو مضبوط کرنے پر اجازت کیا ہے اور یہی ان سے دعائیت مشہور ہے اب معنی یہ ہو کہ ہم نے انہیں رزق وغیرہ میں مختلف درجات اس لئے بنایا تاکہ وہ ایک دوسرے کو اپنے کاروبار میں لگا سکیں اور اسرار فقر و غنا کو مزبور بنا کر اپنے کام بنائیں۔ اس اعتبار سے وہ ایک دوسرے کی معاش کے سبب نہیں کیونکہ ایک مال سے دوسرا کام کرے اس طرح سے عالم دنیا کا توام صحیح رہے گا یہ وسعت ادھ کی اس لئے نہیں کہ اس سے دولت مند کا کمال اور ننگہ دست کی کمی ظاہر ہو۔ درختہ ربک اور آپ کے رب تعالیٰ کی رحمت یعنی نبوت اور رسالت اللہ اس کے تعلقات جو سعادت دارین کا موجب ہیں۔ خیر۔ اس کے اہل کے لئے بہتر ہے۔ مہاجحون اس سے جو کمینی اور غنائی دنیا کے اسباب اور اس رزق رجو وہ بھی ایک عظیم رحمت ہے (جنہیں وہ جمع کرتے ہیں یعنی نبوت اور اس کے متعلق ان کے دنیوی مال اسباب وغیرہ سے بہتر ہے اگرچہ وہ دنیوی امور کو کتنا ہی عظیم اور اعلیٰ سمجھیں اس میں اشارہ ہے کہ اللہ تعالیٰ فقرا کو مال و دولت سے نوازتا ہے لیکن اس کے بدلے

تفسیر صوفیانہ علماء کو حقائق قرآن اور اس کے اسرار و رموز سے بہرہ ور فرماتا ہے بہت سے اسرار و رموز درس و تدریس سے نصیب نہیں ہوتے جو محض اس کی عطا سے حاصل ہو جاتے ہیں ولایت اور نبوت کی تقسیم اس کے ساتھ میں ہے اور وہ نبوت و ولایت کی تقسیم میں کسی کا تہاج نہیں جیسے ایک دولت مند مال اپنے بچوں میں رکھتا ہے اور جسے جتنا چاہتا ہے مٹا کر دیتا ہے ایسے ہی یعنی مالی تقسیم کے درجات مختلف ہونے کی طرح علم ولایت میں درجات میں تفاوت اور اختلاف ہوتا ہے اور یہ تینوں یعنی نبوت و ولایت اور علم دنیا اور مافیہا کے احوال

و اذ ذاق سے بہتر ہیں۔

فائدہ: معیشت کی قسم ہے

(۱) ایمان

(۲) صدق

(۳) ارادہ

(۴) علم

(۵) خدمت

(۶) توبہ

(۷) انابتہ

(۸) محبت

(۹) شوق

(۱۰) معرفت

(۱۱) توحید

(۱۲) فراست

(۱۳) کمالت

(۱۴) ارواقت

(۱۵) قناعت

(۱۶) توکل

(۱۷) رضا

(۱۸) تسلیم وغیرہ جیسے انسان رزق میں متفاوت درجات رکھتے ہیں

ایسے ہی ان مقامات میں ان کے درجات میں بھی مختلف ہوتے ہیں ایسے ہی معرفت الہی میں بھی بعض دوسرے بعض سے بلند اور اعلیٰ ہیں ایسے ہی محبت و عشق کو سمجھنے جیسے اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع رکھنے والوں احساس سے لو لگنے والوں کا حال سب کو معلوم ہے اگرچہ فی نفسہ معرفت و محبت میں برابر ہوتے ہیں مگر مراتب کے لحاظ سے اعلیٰ و ادنیٰ کا فرق ضرور ہوتا ہے ان کی مثال بھوک مٹانے والوں کی ہے کہ فی نفسہ بھوک میں سب برابر ہیں لیکن بعض لذیذ طعام سے بھوک مٹاتے ہیں بعض روٹن دھن دغیرہ سے بعض مشائخ نے اس کا فرق یوں بتایا کہ نفس کے مکر و فریب اور شیطان کے دوسرے کاحس کو جتنا زیادہ علم و عرفان ہوگا اتنا ہی اسے اعرف کہا جائے گا احساس سے کم مرتبہ والے کو عارف اور ظاہر ہے کہ اعرف عارف سے افضل ہوگا۔ بعض بزرگوں نے فرمایا کہ اس کی مثال ذکر الہی ہے کہ یہ دیگر اعمال سے افضل ہے اسی لئے حضرت سہیل رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ ذکر اللہ خیر من کثرة الاعمال بشرطیکہ خالصاً اللہ تعالیٰ کیسے بھلا س میں ریاضۃ حق کو دخل نہ ہو

فائدہ : حقائق سلسلی میں لکھا ہے کہ تفاوت درجات اخلاق حسنہ سے معلوم ہوگا جس کے اخلاق بلند ہوں گے وہ دوسروں سے افضل و اعلیٰ ہوگا۔

یکے خوب کردار و خوش خوی بود ۔ کہ بد میر تا نرا نکو گو ی بود
بخوابش کے دید چوں در گذشت ۔ کہ با سے حکایت کن از سر گذشت
فلانے بخندہ چو گل باز کرد ۔ چو بلبل بصوت خوش آغاز کرد
کہ بر من نکو دہ سنمتی ہے ۔ کہ من سخت نکر خفتی بر کسی

ترجمہ : ایک اچھے کردار اور اچھی عادت والا تھا کہ بد سیرتوں کو بھی اچھی کیفیت سے یاد کرتا تھا
(۲۱) کسی نے اسے سرنے کے بعد خواب میں دیکھ کر پوچھا کہ کیا گزری۔

(۳) منہ کھولا اور محل کی طرح پھولا (خوش ہو کر بولا) اور جبل کی طرح خوش آواز لگے کہا
(۲) کہ مجھ پر کوئی ستمی نہیں ہوئی اس لئے کہ میں کسی پر ستمی نہ کرتا تھا۔

سلطانِ ملاحضہ فرماتے ہیں کہ کمالات بشریہ استعداد و ذہبِ حق کے ساتھ مشروط ہیں اس لئے کہ جمیع مقاماتِ نبوت و ولایت و غیرہ جیسے سلطنت و وزارت و غیرہ اختصاصیہ عطایہ ہیں ان کو کسبِ عمل سے کمالِ تعلق نہیں اور نہ ہی انہیں کسی دوسری استعداد سے تعلق ہے اگر کچھ ہے تو وہ بھی عطا و توفیقِ الہی کے بغیر نہ ہوگا کسی نے فرمایا کہ عطائے حق کو قابلیت کی ضروری نہیں، لبتہ قابلیت کو عطائے حق ضروری ہے اور یہ شرائط و اسباب کے بعد کیا حاصل ہوتی ہے اور جو بموجب ہے جیسے مرزا قادیانی اور اس کی پارٹی) وہ کہتا ہے کہ نبوت و غیرہ عمل اور استعداد یعنی کسب سے حاصل ہوتی ہے اور یہ حقیقت کے خلاف ہے اللہ تعالیٰ ہی حقیقی متولی ہے وہ تمام لوگوں کے جملہ امور کا فیصلہ ہے اس میں کسی کو کسی قسم کا دخل نہیں دہی کرتا ہے جو اس کی حکمت کا تقاضا ہے اللہ تعالیٰ ہیں ان لوگوں سے بنائے جملہ جگہ کمال کے درجات کو پہنچے ہیں (بحرۃ اکمل ارجاں) (مروان کا بیس کے صدقے)

تفسیر عالمانہ

”ولولا ان یكون الناس امة واحدة“ یہاں مضاف محذوف ہے وراصل عبارت
”کہ اگر نہ ان یكون، الناس الخ“ مثنیٰ کیوں کہ ولولا کا قاعدہ ہے کہ اس پر دوسرے جملہ کا انتظام
پہلے جملہ کی وجہ سے ہوتا ہے اگر مضاف محذوف نہ مانا جائے تو ولولا کا معنی نہیں ہو سکتا اب معنی یہ ہوا کہ اگر
لوگوں سے یہ اندیشہ نہ ہوتا جب وہ کافروں کو نعمتوں میں دیکھتے اور یہ نہ سمجھتے کہ یہ دنیا و دولت کفر میں ہے تو وہ
اسے جمع کرنے میں مشغول ہو کر کفر میں ملت وادعہ ہو جاتے بعد ازاں دنیا کی غارت اور جائے ہاں اس کی ذلت کی وجہ
سے اسے بنا دیتے ”لن یکفر بآرختن“ اس کے لئے جو پروردگار سے کفر کرتا ہے اس لئے کہ وہ مخلوق میں بدرجہ
تمام لوگوں سے کتر ہیں کما قال ”ادخلک ہم شرابہ بیہوتم“ یہ من سے بدل ان شتمال ہے یا لام یعنی علی ہے
اور ضمیر کی جمع من کے معنی کی وجہ سے ہے جیسے من کے لفظ معرکہ کی وجہ سے یفر و ادرا کا صیغہ لایا گیا ہے۔ البیوت
والابیات بیت کی جمع ہے وہ مستغف جگہ جس کا مدخل ایک جانب سے ہو اور اسے وقت بسر کرنے کے لئے
تیار کیا جائے اسے بیت کہا جاتا ہے۔ امام رافضی نے فرمایا کہ وراصل بیت اس ٹھکانے کو کہا جاتا ہے جو انسان
کے رات گزارنے کے لئے جو پھر اسے علم کر دیا گیا کہ اس میں رات کی قید ختم کر دی گئی یعنی انسان کے اوقات بسر
کرنے کے لئے بٹھرنے کی جگہ ابیات اس بیت کی حیر ہے جو شعر کے معنی میں آئے اور بیت عام ہے پھر ہے جو
یاسی سے اسے اون سے تیار کیا جائے یا بالون سے بیت الشعر کو اسی کے ساتھ تشبیہ دی جاتی ہے۔ سقفا
من نفثہ ”سقف سقف کی جمع ہے گھر کے اوپر کا حصہ یعنی چھت نفثہ وہ ذی جسم شے جو پگیں کر بیٹھے گئے
اور اس کا رنگ بھی سفید اور چمکیلا ہو یعنی چاندی اور اسے اس نام سے اس لئے موسوم کرتے ہیں کہ اسے

کوٹ کر اور کھٹے کھٹے کے لئے کام میں لایا جاتا ہے۔ ”وَسَائِعٌ“ اس کا اعلیٰ و سقفا پر ہے معنی (ربیع الہم ذکر) کی جمع ہے یعنی شری۔ امام رافضی نے لکھا کہ یہ عروج ہے یعنی اوپر کو جہاں سائیں یعنی اوپر کے جلنے کے آفت یعنی ہم ان کے لئے اوپر کو چڑھنے کے لئے چاندی کی بیڑیاں بنا دیں سارے کے بعد سن فتنہ مخدوف ہے اور اس کا حذف ہے فتنہ کے ذکر کی وجہ سے جو ہے۔ چلیا پھر دینی پھر دینی ہے یہ اس وقت بولتے ہیں جب کوئی اوپر کو چڑھنے پھر شری دراصل وہاں جاتا ہے جو کوئی شے زمین پر ایسی ظاہر ہو کہ کسی سے مشکل چسپی نہ ہو پھر اس کا اطلاق ہر ظاہر پر ہونے لگا خولہ اس کا تعلق آنکھ کے سامنے ظاہر ہونے کو ہو یا دل سے اب معنی یہ ہوا کہ وہ بیڑیوں اور بلندوں اور چھتوں پر آپ کو چڑھائیں ولیدوہم“ اس کا تکرار بعض تقریر ہے یعنی ہم بنا دیں گے ان کے گھروں کے لئے۔ ابواب“ باب کی جمع ہے یعنی داخل الشیء یعنی دروازے حاصل اس کا اطلاق اکٹہ کے داخل کے لئے ہوتا ہے مثلاً کہا جاتا ہے ”باب الدین و باب الدار و باب البيت“ وغیرہ۔ ”وہ“ اور ان کے نیچے چاندی کے تخت اور چار پائیاں۔ امام رافضی نے فرمایا کہ یہ سرور سے مشتق ہے یعنی دمٹے کہ جس پر انسان بیٹھ لے اس کا اطلاق امراء کے لئے ہوتا ہے۔ میت کے سر پر کو صرف لفظی تشبیہ اور پرنیک فانی کے طور پر ہے کہ یہ اللہ تعالیٰ کی طرف راجع ہو کر سرور حاصل کرے گا اور اسے دنیا کے جیل خانے سے بھی نجات ملی ہے اس سے اسے خوشی ہوئی ہے اور دنیا کی جیل کی خبر حدیث شریف میں ہے۔ ”الدنیا بمن للمومنین“۔ ”ملہا“ وہ تختوں پر۔ ”تیکوں“ صہار کریں یہ آقا کا دینی الامتاد سے مشتق ہے۔ ”ذخرنا“ اس کا اصل معنی تو ذهب یعنی سونا ہے پھر استفادہ کے طور پر ذینت کے معنی میں آتا ہے پھر اکیذینت کے پیش نظر سونے کو ”ذخرف“ کہا جاتا ہے کما قال اللہ تعالیٰ ”او کیون ملک بیت من زخرف“ یعنی ذریب یعنی سونا یعنی تہلے لئے سونے کا گہر جو اور تاج العباد میں الزخرف بھی آراستن لکھا ہے اہل عرب کہتے ہیں۔ ”ذوق البیت یعنی زینہ و صوفیہ“ یہ الزان سے ہے پھر ہر نقش و زین شے کو مزوق کہنے لگے اگرچہ امر میں تصویب وغیرہ کا سلسلہ بھی نہ ہو اب معنی یہ ہوا کہ ان کے لئے ہر طرح زیب و زینت کا سامان حاصل ہو۔ اس کا اعلیٰ و سقفا یا ذمہا پر ہے جب کہ اسے من فتنہ سے محظوظ بنایا جائے اب کلام یوں ہوں گا کہ ”سقفا من فتنہ ذخرنا“ یعنی ان کے گھروں کی چھت کا ایک حصہ چاندی کا ہو اور ایک حصہ سونے کا پھر اسے نصیب کے عمل پر عطف کا اعتبار کہے مضبوط پڑھا گیا۔

حدیث شریف میں ہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ اگر میرے عرصہ بندے کو گھبراہٹ نہ ہوتی تو میں کالہ کے درندہ بر لوہے کی مٹی چڑھا دیتا اور اس پر تمام دنیا ڈال دیتا
 قائمہ: جلد بر لوہے کی مٹی چڑھانے سے اس کی صحت بدلتی رہے۔
 (قدسی حدیث شریف) بعض کتب البیہ میں ہے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ اگر میرا عرصہ بندے غلین نہ ہوتا تو میں کالہ

کے سر پر لہجے کے تاج رکھ دیتا کہ جس سے اسے نہ سر کا درد ہو اور نہ ہی دوست سے اس کی کوئی لگ چکیتی۔ وان ذلک لما سأل الحیوة الدنیا "یہ ان نافیہ اور لما بالنشید یعنی انا ہے یعنی نہیں وہی گھر بہ منجات موصوفہ مگر ایسی شے جس سے دنیا میں نفع اٹھایا جائے انہیں کوئی دوام نہیں اور ان سے سولے ضمانت کے اور کچھ حاصل نہ ہوگا۔

وفاطم لما کو بالتخفیف بھی پڑھا گیا ہے اس وقت ان مخففہ من الشغل ہو گا اور لام مخففہ اور نامہ کافی بتاتی ہے اور مامولہ کا ہے اصل عبارت یوں ہوگی۔ ان اشیان کل ذلک الخ یعنی یہ شک یہ تمام امور غمگینہ حیات دنیا کا سامان ہیں۔ والاخرۃ اور آخر مع اپنی نعمتوں کے کہ جن کا بیان نہیں ہو سکتا۔ "غذبت ہمتی پروردگار کے ہاں یعنی اس کے حکم میں ہیں۔" منافقین "کفر و معاصی سے بچنے والوں کے لئے ہیں۔

ہر کس کو رخ از ستار خانانی بر تافت ۔ و اندر طلب دولت باقی بشتافت
آنجاکہ کمال ہمتش بود رسید ۔ و آنچهیز کہ مقصود دلش بود بیا فت
ترجمہ : جس نے ستار خانانی سے منہ پھیرا اور دولت باقی کی طلب کے پیچھے دوڑا۔
جہاں تک اسے ہمت نے کام دیا جو اس کے دل کا مقصود تھا پالیا۔

(سوال) پچھلے معنوں سے ثابت ہوتا ہے کہ اگر اللہ تعالیٰ کفار پر دنیوی اسباب اور مال و متاع کا دروازہ کھلا دے تو تمام لوگ کافر ہو جائیں گے ایسا کیوں نہیں کہ تمام دنیا و دولت کا سامان مسلمانوں کو عطا ہوتا کہ تمام لوگ اسلام قبول کر لیں۔

(جواب) اگر ایسا ہو تو لوگوں کا اسلام طلب دنیا کی وجہ سے ہوگا اور یہ منافقین کا اسلام تو ہو سکتا ہے غلیصین کا اسلام نہ ہوگا حالانکہ اللہ تعالیٰ کے ہاں وہ اسلام قابل قبول ہے جو اخلاص سے ہو اور وہ اسی صورت میں ہو سکتا ہے کہ مسلمانوں پر فقر و فاقہ اور تنگدستی مستند ہوتا کہ جو بھی اسلام قبول کرے اسے دلیل حق سے راضی الہی مطلوب ہو۔ جسے اس طرح سے اسلام نصیب ہوگا اس کا اجر و ثواب بھی زیادہ ہوگا اس لئے کہ ثواب کا دار و مدار اخلاص اور ہجرت پر ہے اسی لئے حدیث شریف میں فرمایا "ہجرت الی ما ہاجر الیہ" (تو اس کی ہجرت اس طرف ہے جہاں اس نے ہجرت کی ہے) (سوان دہلی) اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی علیہ السلام کو فقر و فاقہ کیوں دیا اور تم یہ بھی کہتے ہو کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا فقر اختیار ہی تھا اس بارہ میں ہم احادیث شریفہ بھی پیش کرتے ہو منجملہ ان کے ایک یہ بھی ہے۔

لوشت لدھوت دبی عزوجل فاطماتی | اگر میں چاہوں تو اپنے رب سے مانگوں تو وہ مجھے
مثل ملک کسوی و قیصر (شرح التذغیب) | کسری و قیصر جیسی شاہی عطا فرمائے۔

جوابات سنی

یہ صاحب روح البیان قدس سرہ کہتا ہے اس کے کئی جوابات ہیں

۱۱۔ اگر حضرت علیہ السلام دولت مند (ظاہر) ہوتے تو لوگ آپ کی دولت مندی کی وجہ سے اسلام قبول کرتے اور وہ اسلام مخلصانہ نہ ہوتا بلکہ منافقانہ ہوتا۔ اسی لئے اللہ تعالیٰ نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو دنیوی اسباب نہ دیئے تاکہ جو بھی اسلام میں داخل ہو اس کا مطلب فقر صرف آخرت کی بہبودی و فلاح ہو۔ (۱) اللہ تعالیٰ نے اپنے محبوب کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو فقر و فاقہ سے نوازا۔ یہ فقراء پر شفقت کی بنا پر تھا تاکہ رسول اللہ کے فقر سے فقراء و مساکین کو تسلی ہو جیسے دولت مند کو دولت سے تسلی ہوتی ہے۔

(۲) تاکہ لوگوں کو معلوم ہو کہ دنیا و دولت اللہ تعالیٰ کے نزدیک ذلیل شے ہے جیسا کہ حدیث شریف میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر دنیا اللہ تعالیٰ کے ہاں کچھ وقعت رکھتی تو نکھی کے پر کے برابر بھی کافر کو نہ ملتی۔

فائدہ:

دنیا کی ذلت کا مطلب یہ ہے کہ وہ مقصود بالذات نہیں بلکہ وہ مقصود بالذات کا سبب اور ذریعہ ہے اسی لئے دار دنیا کو اللہ تعالیٰ نے دارالفاقمہ و دارالجزا نہیں بنایا بلکہ کوچ کا گھر اور آزمائش کا مکان ہے اسی لئے اللہ تعالیٰ نے اکثر کافروں اور جاہلوں کو دنیا و دولت دی اور اس سے انبیاء علیہم السلام اور اولیاء کو کوسوں دور رکھا بلکہ دنیا اور اس کے اہل کو مغبوض بتایا۔

(سبقت)

فاعل وہ ہے جو دنیا سے اتنا قدر فائدہ اٹھاتا ہے جتنا ضرورت ہے زائد سے دور رہتا ہے

حضرت عائشہ نے فرمایا ہے

ازرباطن چو بگزندستی و گر معورو نیست ۔ زادرہے برنی داری از منزل چرا
ترجمہ: تن کی تعمیر سے تو گزر گیا تو اس کے بعد کوئی آبادی نہیں لیکن امنوس ہے کہ نامعلوم تو منزل کے لئے زادراہ
کیوں ساتھ نہیں لے جا رہا۔

اللہ تعالیٰ ہم سب کو اپنے فضل و کرم سے نوازے (آمین)

وَمَنْ يَعْتَشْ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمَنِ لَقَبْتُمْ لَهُ شَيْطَانًا فَهُوَ
 لَهُ قَرَّيْنٌ ۝ وَانْتَهُم لِيَصُدُّوهُمْ عَنِ السَّبِيلِ
 وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ مُّهْتَدُونَ ۝ حَتَّىٰ إِذَا جَاءَنَا
 قَالَ يَلَيْتَ بَيْنِي وَبَيْنَكَ بَعْدَ الْمُشْرِقَيْنِ فَبِئْسَ
 الْقَرَّيْنِ ۝ وَلَنْ يَنْفَعَكُمُ الْيَوْمَ إِذْ ظَلَمْتُمْ أَنَّكُمْ فِي
 الْعَذَابِ مُشْتَرِكُونَ ۝ أَفَأَنْتَ تُسْمِعُ الصُّمَّ أَوْ
 تَهْدِي الْأَعْمَىٰ وَمَنْ كَانَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ۝ فَأَمَّا تَذَاهَبُنَّ بِكَ
 فَأَمَّا مِنْهُمْ مُنْتَقِمُونَ ۝ أَوَلَيْكَ الَّذِي وَعَدْنَاهُمْ فَأَمَّا
 عَلَيْهِمْ مُّقْتَدِرُونَ ۝ فَاسْتَمْسِكْ بِالَّذِي أُوحِيَ إِلَيْكَ إِنَّكَ
 عَلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ۝ وَإِنَّهُ لَذِكْرٌ لَّكَ وَلِقَوْمِكَ وَسَوْفَ
 تُسْأَلُونَ ۝ وَسْأَلُ مَنْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلِنَا
 أَجَعَلْنَا مِنْ دُونِ الرَّحْمَنِ الْهَاقَّةَ يَعْبُدُونَ ۝

ترجمہ: اور جسے روندائے دشمن کے ذکر سے ہم اس پر ایک شیطان تعینات کریں کہ وہ اس کا ساتھی
 رہے اور بیشک وہ شیاطین ان کو راہ سے روکتے ہیں اور سمجھتے ہیں کہ وہ راہ پر ہیں یہاں
 تک کہ جب کافر ہمارے پاس آئے گا اپنے شیطان سے کہے گا اے کسی طرح مجھ میں اور
 تجھ میں پسند و کجی کا فاصلہ ہوتا تو کیا ہی بڑا ساتھی ہے اور ہرگز تمھارا اس سے بھلا نہ ہو گا
 آج جبکہ تم نے ظلم کیا کہ تم سب عذاب میں شریک ہو۔ تو کیا تم بہروں کو سناؤ گے یا اندھوں
 کو راہ دکھاؤ گے اور انہیں جو کھلی گمراہی میں ہیں تو اگر ہم تمہیں لے جائیں تو ان سے ہم ضرور
 بدلہ لیں گے یا تمہیں دکھائیں جس کا انہیں ہم نے وعدہ کیا ہے تو ہم ان پر بڑی قدرت والے
 ہیں۔ تو مضبوطی سے رہو اسے جو تمھاری طرف جی کی گئی۔ بے شک تم سیدھی راہ پر ہو
 اور بیشک وہ شرف ہے تمھارے لئے اور تمھاری قوم کے لئے اور عنقریب تم سے پوچھا

جائے گا اور ان سے پرہیز کر رہے ہوں گے۔ کیا ہم نے وطن کے سوا کچھ اور
ضامن نہیں رکھا ہے۔

تفسیر عالمانہ

ومن یبش من ذکوالرحمن نن شرطیہ ہے یعنی بغض استین عنایشو ہے یعنی شامی
یہ اس وقت بولتے ہیں جب کوئی شکوہ و غم کی طرح دیکھے اور اس کی آنکھ میں کوئی تکلیف بھی نہ ہو
اور شامی یعنی انبیا و رسل اس وقت بولتے ہیں جب کسی آنکھ میں کوئی بیماری ہو جو رویت کے لئے نخل اخاد جو۔
فائدہ امام راضی نے لکھا کہ العشاء بالغیغ والقصرہ تاریکی جو آنکھ کو عارض ہو۔ اہل عرب کہتے ہیں اہل عشاء
وامرأة عشاء اور تاملوس میں ہے العشاء وہ بے ندرت کو کچھ نظر آئے نہ دن کو اور کہتے ہیں جب خط مشوا وہ
جو سواری پر سوار ہو لیکن اس کا تجربہ نہ ہو اور العشاء وہ اونٹنی جو آگے کی طرف نہ دیکھ سکے اور الذکر سے
قرآن مجید مراد ہے اور اس کی اضافت رحمن کی طرف اشارہ ہے کہ قرآن رحمت عامہ ہے یا وہ معنی مضاف الی العشاء
اب معنی یہ جو اگر جو روگراں کرتا ہے یا یہ کہ جب اللہ تعالیٰ کا ذکر رحمن ہوتا ہے تو وہ نہ پھیر لیتا ہے یعنی قرآن یا ذکر رحمن
سے اعراض کرتا ہے بلکہ اس کے کہ وہ دنیا کے کاروبار اور اس کی زیب و زینت میں اسے بہت زیادہ مشغول ہے اور اس
کی شہوات فانیہ میں سخت بہک رہا ہے یعنی شیطان نامہ ہم اس پر شیطان کو مسلط کر دیں گے اور اسے شیطان کے
ساتھ بلا دیں گے تاکہ شیطان اس پر ایسے مسلط ہو جائے جیسے اندھے پر چھپکا۔

(فائدہ) القیض انڈے کا اور پر والا

خشک چھپکا فہوڑہ پس بلا شیطان اس روگردانی کرنے دے کے لئے قرآن ساتھی۔ ہنشین، دساز اور ایسا دوست
جو اس سے کسی وقت بھی جدا نہ ہو اور ہمیشہ اس کے دل میں دوسرہ ڈالتا رہے اور ہر دم اس کے دل میں بکھلے ہدایت
کے گراہی اور بھلنے حسن کے قیغ کو سنوار کے دکھائے۔

حدیث شریف

حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس بندے کے لئے اللہ تعالیٰ برائی کا ارادہ
فرماتا ہے تو اس کی موت کے ایک سال پہلے اس پر شیطان مسلط کر دیتا ہے ہر بات کہے
اسے ہر نیکی قیغ نظر آتی ہے اس لئے نیکی سے محروم ہو جاتا ہے اور اسے ہر بات حسین نظر آتی ہے اسی لئے اسے
مل میں لاتا ہے

فائدہ: یہ شیطان اس ہمزاد کا ذکر کے علاوہ بے درد نہ کر دیتا ہے کہ اس کی کیا تخصیص ہے ایسا
قرین تو ہر انسان کے ساتھ ہوتا ہے چنانچہ حدیث شریف میں ہے تمہارے ہر ایک کے ساتھ ایک جن ساتھی ہوتا ہے
اور ایک فرشتہ مرض کی گئی یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کیا آپ کے ساتھ بھی آپ نے فرمایا ہاں میرے ساتھ بھی
لیکن میرا ساتھی مسلمان ہو گیا ہے وہ مجھے نیکی کا مشورہ دیتا ہے۔

حکایت شیاطین اور انسانان

حضرت جامی قدس سرہ غلغلات الانس میں لکھا کہ شیخ
ابوالقاسم مصری قدس سرہ کی ایک مسلمان جن کے ساتھ

درستی تھی ایک دن آپ مسجد میں تشریف فرما تھے آپ سے جن نے کہا اسے شیخ آپ ان لوگوں کو کیسے دیکھتے ہیں
 آپ نے فرمایا مجھے ان کے بعض خواب میں بعض بیدار نظر آتے ہیں پھر جن نے کہا آپ ان کے سروں پر بھی کچھ دیکھ
 مجھے میں آپ نے فرمایا نہیں اس جن نے آپ کی آنکھوں پر ہاتھ پھیرا تو آپ نے صدیکھا تو بعض کے بال آنکھوں
 پر اور بعض کے کبھی نیچے کو آتے ہیں اور کبھی اوپر کو آپ نے جن پر کچھ چھایا کیا ہے اس نے کہا آپ کو یاد نہیں اللہ تعالیٰ
 نے فرمایا "ومن یغش عن ذکر الرحمن عاقبۃ" یہ وہی شیاطین ہیں جو ان پر مسلط ہیں جنہی زیادہ ان کی فطرت ہے اتنے ہی
 زیادہ ان پر من کا تسلط ہے ۔

دریغ و درد کہ بانفس بدقرین شدایم ۔ وزیر معاملہ باد بدہنشین شدہ ایم
 بارگاہ نلک بودہ ایم رشک ملک ۔ ز جو نفس جفا پیشہ اپنمیں شدہ ایم
 ترجمہ : دریغ و درد ہے کہ ہم نفس بد کے ساتھی ہو گئے اس معاملہ میں ہم ایک بری عادت طالع کے ساتھی ہوئے
 بارگاہ نلک میں ہم ملک کے رشک تھے لیکن نفس کے ظلم سے اب ہم ایسے ہی ہوں گے ۔
 (فائق) اس میں اثر ہے کہ جو ہر وقت اللہ تعالیٰ کے ذکر میں رہتا ہے شیطان اس کے قریب نہیں جاتا ۔
تفسیر صوفیانہ بعض مشائخ نے فرمایا کہ جو اللہ تعالیٰ کو بھلاتا اور اس کے مراقبہ کو فراموش کرتا اور اس سے
 حیا نہیں کرتا یا اس کی طرف متوجہ ہوتا ہے لیکن عقول نفسانیہ کو سلنے رکھتا ہے تو اللہ تعالیٰ
 اس پر شیطان کو مستطہ کرتا ہے جو اس کے جملہ نفوس میں دوسرہ ڈالتا اور اس کے نفس کو خواہشات نفسانیہ کا طالب
 بناتا ہے یہاں تک کہ اس کے عقل و علم و بیان پر غالب ہو جاتا ہے جیسا کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے فرمایا کہ شہوت
 و غضب قتل و دم پر غالب ہو جاتے ہیں یہ سزا اسے ملتی ہے جو قرآن مجید اور سنت رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم کی اتباع سے اعراض کرتا ہے اور بعض نے فرمایا کہ جو اللہ تعالیٰ سے اعراض کر کے دنیا کی طرف متوجہ
 ہو جاتا ہے تو اس پر شیطان مستطہ ہو جاتا ہے اور تمام شیاطین سے سخت تر شیطان اپنا نفس امارہ سے وہ انسان
 کے ساتھ ہر وقت رہتا ہے کسی وقت بھی اس سے جدا نہیں ہوتا نہ دنیا میں نہ آخرت میں اور یہ اس کی سزا ہے جو
 ذکر الہی سے اعراض کر کے اللہ تعالیٰ کے ساتھ بیٹھنے سے اعراض کرتا ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ میں اس کا ساتھی ہوں جو
 مجھے یاد کرتا ہے جو اللہ تعالیٰ کو یاد نہیں کرتا اور نہ ہی خلوت مع اللہ کی قدر پہنچاتا ہے اور ذکر الہی سے نہ پھرتا
 ہے اور خواہر نفسانیہ شیطانیہ کے ساتھ رابطہ قائم کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس پر ان امور کو مستطہ کرتا ہے جو اسے
 اللہ تعالیٰ کی مشغولیت سے محروم کر دیں اس لئے کہ قاعدہ ہے کہ خلوت میں ذکر زبانی میں مشغول ہوتا ہے تو اس سے
 ماسوی اللہ کی نفی اور لا الہ الا اللہ کا اثبات حق ہو جاتا ہے جو جس کے دل پہ وہ امور ہوتے ہیں جو اسے اللہ تعالیٰ
 کی مشغولیت سے محروم کرتے ہیں تو اس سے سطوات الیہ ہٹ جاتے ہیں اور جو اپنے قلب کی فراغت کی قدر

منزلت کو نہیں پہچانتا اور اپنی شہوات کی اتباع بلکہ اپنے اوپر شہوات نفس کا دروازہ کھول دیتا ہے تو پھر وہ اکثر اوقات نفس کی خواہشات میں مقید رہتا ہے اور اس پر نفس کے منغات غالب رہتے ہیں۔

حکایت | سفیان بن عیینہ نے کہا کہ عرب کی ضرب المثل کا اصل قرآن مجید میں موجود ہے ان سے پوچھا گیا کہ اس ضرب المثل کا اصل کہاں ہے؟ فرمایا ہے۔ "اعطاک تمرة فان ابلی فمررة" اپنے بھائی کو کھجور کا صرف ایک دانہ دے اگر انکو کرے تو اسے انگارہ دے۔ انہوں نے فرمایا۔ یہ آیت "ومن یشئ الخ (اُسی مثل سے ہے)"

تفسیر عالمانہ | و انہم بے شک وہ شیاطین جنہیں قرآن سے روگردانی کٹھنوں پر مستط کیا جاتا ہے۔ لیکن وہ ہم البتہ وہ ساتھیوں کو دھکتے ہیں جمع کی ضمائر من کے معنی کی وجہ سے ہیں جیسا کہ سابقہ حصار کو مفرد و نامن کے لفظ کی وجہ سے تھا "من السبیل" اس روشن راستے سے کہ جس کا حق یہ ہے کہ اس پر انسان چلے ہی جس کی قرآن مجید نے دعوت دی ہے "میکبذون" حالانکہ وہ روگردانی کرنے والے گمان کرتے ہیں "انہم بے شک وہی شیاطین" "مبتدون" راہ مستقیم پہ ہیں ورنہ انہیں ان کی اتباع کی ضرورت نہ تھی یا اس کا معنی یہ ہے کہ بے شک وہی کافر ہدایت پر ہیں کیونکہ شیاطین کو ہدایت والا یقین کرنا مستلزم ہے اس مقیدہ کو کافر اپنے آپ کو سمجھیں کہ وہ ہدایت پر ہیں کیوں کہ ان دونوں کا سلک و مذہب ایک تھا۔ حتیٰ اذا جاؤنا" یہاں تک کہ وہ ہمارے ہاں آئیں گے حتیٰ ابتداء یہ حمد شرطیہ پر داخل ہے اور یہ ماقبل کی مایستبہ اور ابتداء یہ غایت کے منافی بھی نہیں اب معنی یہ ہوا کہ یہ روگردانی کرنے والے شیاطین کی رفاقت و معارفت اور اپنی صداقت و حقانیت کے باطل گمان پر زندگی بسر کرنے کے بعد قیامت میں اپنے شیاطین ساتھیوں کے ساتھ ہمارے ہاں آئیں گے۔ "قال" کافر شیطان کو مخاطب ہو کر (قیامت میں) کہے گا "یا لیت بنی و بنیک کاش دنیا میں میرے اور تیرے درمیان بعد المشرقین" دو مشرقوں کا فاصلہ ہوتا یعنی ہم دونوں

مشرق و مغرب کے فاصلہ پر ایک دوسرے سے دور ہوتے یہاں پر مشرق کی تغلیب سے مغرب کو بھی مشرق قرار دے کر بُد کو مشرقین کی طرف منسوب کیا گیا ہے خلاصہً بحث یہ ہے کہ نہت کا قانون ہے کہ دو متنبہوں میں سے صرف ایک طرف مضاف ہوتی ہے کیوں کہ ایک معنی کا قیام دو عملوں میں مستع ہوتا ہے ہاں یوں ہوتا ہے کہ اس کا عمل ایک ہوتا ہے دوسرے سے صرف اس کا تعلق ہو سکتا ہے ایسے ہی یہاں ہوا کہ جب ہم نے مغرب کو مشرق قرار دیا تو پھر اضافہ اگرچہ ناجائز ہے لیکن یہاں مذکور تمامہ استعمال کیا گیا ہے اضافہ تو اس کی طرف ہے دوسرے سے صرف تعلق ہے اور چونکہ مشرق کو مغرب کی تغلیب کی گئی ہے اس لئے بغیر اضافہ دونوں کی طرف ہے لیکن حقیقت ایک کی طرف ہے اب معنی یہ ہوا کہ اسے شیطان تو میرے سے اتنا دور جتنا آپس میں مشرق و مغرب کو دور ہے یعنی تو میرے سے دور میں ترے سے۔

"فبئس القرین" تو بہت برا ساتھی ہے یعنی جیسے تو دنیا میں میرا برا ساتھی تھا ایسے آخرت میں۔

حدیث شریف

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ قیامت میں جب کافر قبر سے اٹھے گا تو شیطان اس کے ساتھ کر دیا جائے گا جو اس سے پہلے بھر بھی جہنم میں پہنچا تھا۔
 کہہ ایسے جہنم میں سے جانے گا جیسے فرشتہ انسان کے ہر وقت ساتھ رہے گا یہاں تک کہ وہ بہشت میں پہنچانے کے ساتھ ہو گا غلط یہ کہ شیطان کا ذکر دنیا و آخرت کا ساتھی ہے اور فرشتہ اہل ایمان کا۔ اس معنی پر کافر کھاسا حق بہت برا اور مایوس کا ساتھی بہت خوب۔ "ولن ینفعکم الیوم" یہ اس قول کی حکایت ہے جو جناب اللہ کا وہ کو زبرد توینج کے طور قیامت میں کہا جائے گا کہ آج تمہاری آرزو (یہ کہ برا ساتھی دور ہوتا) تمہیں کوئی فائدہ نہیں دے گی۔ "اذ ظنتم" بوجہ تمہارے ظن کے "دنیا میں تم نے ان کی اتباع کر کے اپنے نفسوں پر ظلم کیا اور کفر و معاصی میں ہنسنے لگے۔" "مما دہ" اذ تعلیل ہے اور نفی کے متعلق ہے جیسا کہ سیبویہ نے کہا کہ اذ تعلیل لام العلة کے قائم مقام آتا ہے۔
 "انکم لی العذاب شریکون" جسک تم عذاب میں شریک ہو یہ نفع کی نفی کی دلیل ہے یعنی حق یہ ہے کہ اے کافروں اور مشیائین جو تمہارے ساتھی ہیں عذاب میں برابر کے شریک ہو کسی ایک کو عذاب میں تخفیف نہیں اور نہ جوگی یا اس کا یہ معنی ہے کہ تمہاری تمنا اور آرزو کہ "ربنا اہتم ضعیفین من العذاب والعنہم لعنا بکیرا" ایسے ہی دوسری آیات سے تمہارے ساتھیوں کے عذاب میں اضافہ نہ ہو گا کہ جس سے تمہارے دل ٹھنڈے ہوں۔

تفسیر صوفیانہ

آیت میں اشارہ ہے کہ اہل بدعت و اہل باہوا کے تابع و متبع برابر کی سزا کے مستحق ہیں اس لئے کہ جس نے کسی دوسرے کو سنت سے ہٹا کر بدعت پہ لگایا وہ گمراہ کرنے میں شیطان ہے۔ پھر جب وقت نکل جاتا ہے اور سزا سر پر آتی ہے تو پھر غلط سلسلہ اور باطل تنائیں کرتے ہیں۔

نفس الیوم علی العذاب ان لتاخیر آفات

ترجمہ ۱۔ آج کو کل پر نفیست ہے اس لئے کہ تاخیر میں آفات ہیں۔

سبت ۱۔ قلعہ وہ ہے جو اپنے حال کا تدارک کرتا اور اپنے انجام میں فکر مند رہتا ہے اور نہ ہرگز اس سے پہلے بھاگتا ہے جب کہ وہ اس سے بھاگے گا۔

حکایت

ایک عابد ناہ اپنی خانقاہ میں عرصہ و ماز تک تنہا عبادت میں مشغول رہا وقت کے بادشاہ کی لڑکی پیدا ہوئی تو اس نے قسم کھائی کہ اسے کوئی بھی نہ دیکھے اور اس سے ملاقات نہ کرے بادشاہ نے اسے اسی قیصر کی خانقاہ میں پہنچا دیا تاکہ کسی کو معلوم نہ ہو اور نہ ہی اس سے کوئی اس کا نکاح مانگے جب وہ لڑکی جوان ہوئی تو شیطان نے اس کا ہجرت کے ایک بوڑھے کی شکل میں حاضر ہو کر اس لڑکی کے ساتھ زنا کر کے پورا بھارا یہاں تک کہ وہ زائد عابد نو جوان لڑکی کے ساتھ زنا کر بیٹھا جس سے وہ لڑکی حاملہ ہو گئی جب حمل کے اندر نمایاں ہونے لگی تو پھر ابیس اسی عابد کے پاس آیا اور کہا کہ تو عابد و زاہد زمانہ ہے اگر اس لڑکی کا بچہ پیدا ہوا تو میرے

زنا کا پتہ چاک ہو جائے گا جس سے تمہارے سخت و سوانی جوگ اس لئے میرا شوق ہے کہ کچھ جتنے سے پہلے ہی اس بڑی کو قتل کر کے دفن کر دے اور پھر بادشاہ کو اطلاع دے کہ کدو کی مرگئی بادشاہ تیرا عقیدہ مند ہے وہ زیادہ تحقیق و تفتیش کے صیغہ نہ ہوگا اس طرح تو طراب اور رسوائی سے بچ جائے گا۔ زائد نے شیطان کے کہنے پر بڑی کو قتل کر کے دفن کر دیا پھر شیطان بادشاہ کے ان عالم دین کی شکل میں حاضر ہوا اور زائد کی تمام کہانی سنا ڈالی اور کہا کہ میری تصدیق یوں ہوگی کہ تمہارے بڑی کی قبر کو کھود کر بڑی کا پیٹ چاک کر کے محل کا خود مشاہدہ فرمائیں اگر میری غلط بیانی ثابت ہو تو مجھے تل کر اداں بادشاہ نے شیطان کے کہنے پر قبر کھودائی اور اس کا پیٹ چاک کیا تو اس کی بات سچی نکلی بادشاہ نے زائد و عابد کو گرفتار کر کے اذیت پر سوار کیا اور اپنے شہر میں پہنچا کہ اسے سول پر ٹکا دیا۔ شیطان اسی وقت عابد کے پاس آیا اور کہا کہ تو نے میرے کہنے پر زنا کیا اور پھر میرے شوق سے بڑی کو قتل کیا اب اگر تو مجھ پر ایمان لائے گا تو میں تجھے بادشاہ کی سزا سے نجات دلا دوں گا عابد پر چونکہ بد بختی سوار تھی اسی لئے دین حق کو چھوڑ کر شیطان پر ایمان لایا تو شیطان اس سے بھاگ کر دور کھڑا ہو گیا عابد نے کہا مجھے بچائیے۔ شیطان نے کہا میں تو رب العالمین سے ڈرتا ہوں۔

سب سے

شیطان اور نفس امارہ انسان کے ہر وقت ساتھ ہیں وہ کوشاں رہتے ہیں کہ وہ تباہ و برباد ہو

وانستہ ام کہ درد من از خانہ منت

وز پستی و بلندی دیوار خار غم

ترجمہ ۱۔ مجھے معلوم ہوا کہ میرا چور میرے گھر میں ہے اسی لئے پستی و بلندی دیوار سے خار غم ہوں۔

تفسیر عالمانہ

افانت تسمع العلم یہاں پر العلم سے وہ شخص مراد ہے جس میں قبولیت حق کی صحت مفقود ہو۔ اور ہدی العلمی الہی سے وہ جس میں بصیرت مفقود ہو العلم الہام کی اور الہی الامنی کی جیسے اب سنی یہ جہاں کہ اسے محبوب محمد صلی اللہ علیہ وسلم کیا آپ انہیں قول حق سنائیں گے جن کے حق مشرکان بہرے ہیں یا انہیں راہ حق دکھائیں گے جن کے حق ہیں قلوب اندھے ہیں اس میں اشارہ ہے کہ جس کے راستے قدرت بند کر دے اور راہ حق ہدایت ان سے دور رکھا جائے اور جن کے کانوں پر بد بختی اور محرومی رکھی جائے تو تم اے محبوب محمد صلی اللہ علیہ وسلم باوجودیکہ آپ نبوت میں کمال رکھتے ہیں انہیں ہدایت نہیں دے سکتے اور نہ ہی انہیں حق سناسکتے ہیں جب تک ہماری نظر حیات اور رعایت کریمانہ نہ ہو۔

شان نزول

جنہو ضرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم اپنا قوم کو راہ راست پلانے کے لئے بہت بڑی جدوجہد فرماتے تھے لیکن وہ الٹا الٹے پاؤں چلتے اور شاہد نبوت کے مشاہدہ سے

اندھے اور جنات قرآن سننے سے بہرے جوتے جاتے تھے تو پھر یہی آیت نازل ہوئی۔

قائدہ ۱ : یہ ان کو تعجب دلانے کے لئے ہے گویا کہ حضور علیہ السلام کو خیال تھا کہ وہ انہیں راہ راست پر لائیں گے باوجودیکہ ان کے کفر اور گمراہی کے انہماک میں انہیں بار بار آزمایا اور وہ اس حد تک پہنچے کہ حق بن آنکھ اور حق شنوکان کو چپکے اور آپ کو اس خیال کا مدعی یا مینفی کہا گیا کہ آپ ایسی بد بخت قوم کی ہدایت کے لئے بہت بڑی جدوجہد کرتے رہتے تھے آپ کی اس روش کو یوں بیان کیا گیا کہ گویا آپ کو دعوتِ خدا کے مخالفین کا فتنہ کو حق سناؤں گا اور انہیں حق سناؤں گا اس میں حکم کو مضبوط کرنا مطلوب ہے تخصیص مطلوب نہیں اس معنی پر تعجب کیا گیا ہے

قائدہ ۲ : ابن ابی شیبہ نے فرمایا کہ یہاں پر کسی عجیب ترتیب ہے اس لئے کہ انسان طلب دنیا کی مشغولی اور حقوق جسمانیہ میں میلان کی وجہ سے ایسے ہو جاتا ہے گویا اس کی آنکھیں ٹپکتی ہیں اور وہ طلب دنیا اور حلقہ نفسانیہ میں بڑھتا ہے اور روحانی نعمتوں کے اعراض میں اس کا اضافہ ہوتا ہے تو اس کا آنکھ کا درد مذکور بھی بڑھ جاتا ہے پھر اس کی مثال اس شخص سے ہو جاتی ہے جسے پہلے آنکھ سے محوڑا سا نظر آتا ہو لیکن بیماری کے اضافہ سے بالکل اندھا ہو جائے "دن کان فی منہال مبین" اور وہ جو کھلی گمراہی میں ہو یہاں تک کہ اس کی گمراہی کسی سے مخفی نہ ہو یعنی جس شخص کیلئے اللہ تعالیٰ کے علم میں گمراہی لکھی ہوئی ہے تو پھر آپ کا اس کے لئے جدوجہد کرنا اور اپنے آپ کو تکلیف دینا ناہنجہر سود ہے۔ اسی لئے آپ کیلئے پختہ آپ کو تکلیف میں نہ ڈلیے ورنہ ہی زیادہ جدوجہد فرماتے

قائدہ ۳ : اس کا عطف الہی پر ہے بوجہ تفاسیر و صفین کے۔

ازالہ توہم | انکار اس لئے ہے کہ وہ لوگ گمراہی اور کفر میں ایسے بہک چکے ہیں کہ انکار سے رجوع کرنا مشکل ہے اس سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ آپ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم ہدایت بھی نہیں دے سکتے یا آپ اس معاملہ میں کوتاہی فرماتے ہیں (معاذ اللہ)

مسئلہ ۱ : اس میں اشارہ ہے کہ یہ امور صرف اللہ تعالیٰ کے قبضہ قدرت میں ہیں جس کو چاہے کسی فعل کی اجازت بخشے جس کو چاہے اجازت نہ دے اس معنی پر نہ تو کوئی کسی بہرے کو (ذاتی ملو) کان یعنی حق شنوائی کی طاقت دے سکتا ہے اور نہ ہی اندھے کو راہ راست پہ لا سکتا ہے کافر کو مومن بنانا صرف اللہ تعالیٰ کا کام ہے کیونکہ وہی عظیم قدرتوں کا مالک اور ہر مقدور پر اس کی قدرت کے احاطہ کا تعلق ہے اور بس۔

آن بہ کہ کار خود بعنایت دہا کنیم

وہی بہتر ہے کہ ہم اپنے جہاں کو اس کی عنایت کے سپرد کر دیں "فاما نہ صین بک" یہ دراصل ان "تھا ان شرطیہ اور مازادہ تاکید کے لئے لام قسم کے قائم مقام ہے جیسا کہ مضامین کے لون ثقلیہ کا تقاضا ہے کہ اس سے پہلے قسم ہو" یعنی اگر ہم آپ کو اپنے ہاں بلا لیں اس سے قبل کہ آپ ان کو عذاب میں مبتلا دیکھ کر شرمناک ہوں "فاما انہم مستغنون" تو صرف ہم ہی ان سے دنیا و آخرت میں بدلہ لینے والے ہیں۔

کن شادمانی برگ کے ۔ کہ ہر ت نمانہ پس ان سے لپی ۔

ترجمہ : کسی کی موت سے خوش نہ ہو کہ زمانہ تیرے ساتھ بھی نہیں رہے گا۔

ابن عطاء نے فرمایا کہ اے محبوب محمد صلی اللہ علیہ وسلم آپ ان کے لئے

دنیا میں امان ہیں اسی لئے اگر آپ کو ہم دنیا سے اٹھالیں تو پھر ان سے بدلہ لیا جائے گا۔

مقلندوں پر لازم ہے کہ وہ نیک بخت (اولیاءِ کریم) لوگوں کا وجود اپنے لئے قیمت سمجھیں

(سبق) اور ان کی دشمنی اور بغض و عداوت سے اجتناب کریں کیونکہ ان کی دشمنی تباہی و بربادی

کا موجب ہے۔

نائدہ : حضرت یحییٰ بن معاذ رحمۃ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کے بندوں پر دو جہتیں ہیں۔

(۱) ظاہری ۔ اس سے مول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مراد ہیں ۔

(۲) باطنی یعنی مقول

تفسیر عالماتہ : اور نیک الذی وعدنا ہم ۔ یا اگر ہم آپ کو وہ غلاب دکھائیں جس کا ہم نے آپ سے

وعدہ کیا ہے کہ ہم آپ کے امداد و شکرین سے دنیا یا آخرت میں بدلہ لیں گے اور وہ ان

سے حضور علیہ السلام کے واسطے ان سے دنیا میں لینے پر تاد رہے جیسے بد میں کفار مکہ کو ذلت و خواری سے

دکنار فرمایا یا ان سے حضور علیہ السلام کے واسطے بغیر بدلے جیسے سیدنا ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ بعد کو کعد کو نکلتیں

دیں۔

مسئلہ : اس میں انسان کو خوف و رجا کا سبق دیا گیا ہے نیز سمجھا گیا ہے کہ علم فیض و ذاتی اللہ

تعالیٰ کا خاصہ ہے اور بنایا گیا ہے کہ

رکام س کی تقدیر ہے جو تا ہے وہ جیسے چاہتا ہے کرتا ہے۔ حضرت مولانا حامی قدس سرہ نے فرمایا کہ یہ

اے دل تاکہ فضولی و بوالعجبی

از من نشان عاقبت می طلبی

مرگشتہ بود دل خواہ نبی

در وادی ما ادری ما یفعل بی

ترجمہ : اے دل کب تک تو بوالفضول رہے گا۔ مجھ سے کب تک انجام طلب کرے گا۔

دنیا میں ہر نبی و ولی فکر میں رہے لا ادری ما یفعل بی کی وادی میں۔

رحمتِ خداوندی ہے قنات ہے پہلے نبی علیہ السلام کو اپنے ہاں بلالیتا ہے اور جب کسی امت کو غلاب میں مبتلا کرنا چاہتا ہے تو اپنے نبی علیہ السلام کو زندہ رکھ کر اس کی آنکھیں ٹھنڈی کرتا ہے جب وہ اس کی نافرمانی اور تکذیب کرتے ہیں تو غلاب میں مبتلا ہو جاتے ہیں جیسے دیکھ کر اس امت کا نبی علیہ السلام خوش ہوتا ہے **قائدہ ۱** ہر نبی علیہ السلام نے اپنی امت کو غلاب میں مبتلا دیکھ کر اپنے خاصے نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے کہ آپ کو اللہ تعالیٰ نے عزت بخشی کہ آپ کو اپنی امت سے خوشی دکھائی اور غلاب کا معاملہ آپ کے وصال کے بعد پر موقوف فرمایا جیسا کہ تاریخ شام ہے کہ آپ کے بعد دشمنانِ اسلام پر کیا جیتی۔

۱۔ حدیث شریف میں ہے کہ **صوموار اور خمیس کو حضور علیہ السلام کا اعمال امت کا دیکھنا** اللہ تعالیٰ نے ہمارے نبی علیہ السلام کو وصال کے بعد بھی اپنی امت کے حالات کا مشاہدہ کرایا اسی لئے کہ آپ وصال تک ہشاش بشاش اور خوش نظر آتے تھے۔

۲۔ حدیث شریف : حضور سرورِ عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میرا دنیا بھی تمہارے لئے خیر اور بھلائی ہے اور موت (وصال) بھی۔ صحابہ کرام نے عرض کی یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آپ کی حیات مبارکہ تو ہمارے لئے خیر و برکت ہے لیکن آپ کی موت ہمارے لئے کیسے خیر و برکت ہو سکتی ہے آپ نے فرمایا ہر پیر و جمعرات کی شام کو تمہارے اعمال پر سے ہاں پیش کئے جائیں گے نیکی پر خدا تعالیٰ کی حمد و ثنا بجالاؤں گا برائی پر تمہارے لئے استغفار کروں گا۔

مسئلہ ۱ : بموجب روایت مذکورہ پیر اور جمعرات کا روزہ مستحب ہے۔
حدیث شریف : حضور سرورِ عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ پیر اور جمعرات کے دن جنت کے دروازے کھولے جاتے ہیں۔
قائدہ ۲ : ان کی شرافت اور ہرگز کی وجہ سے۔

شہنشاہ کے مسلک کی رویداد تین صدی پہلے ہم اہل سنت یومِ میلاد مناتے اور اسے اہم دن سمجھتے ہیں یہی اسلاف صالحین رحمہم اللہ تعالیٰ کا دستور تھا۔ چنانچہ صاحبِ روح البیان رحمۃ اللہ علیہ پیر کے دن کی شرافت کی طقت بتاتے ہوئے لکھتے ہیں۔
کون یوم الاثنین یوم ولادة النبی صلی اللہ علیہ وسلم اس لئے کہ پیر کا دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

کی وفات کا دن ہے اور جہزات کے دن کو شرافت اس لئے ہے کہ اسی دن بندہ دل کے اعمال اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں پیش کیے جاتے ہیں۔

فائدہ ۱ ہر ایک کو موت کا پیالہ پینا ہے مروی ہے کہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو اللہ تعالیٰ نے بذریعہ وحی فرمایا کہ اے محبوب محمد صلی اللہ علیہ وسلم آپ جس سے چاہیں محبت کریں لیکن یاد رکھیے کہ آپ اے چھوڑ کر آئیں گے اور عمل جو چاہیں کریں اس لئے کہ قیامت میں آپ کو اسی عمل کی جزائے ملے گی اور جیسے چاہیں زندگی گزار دیں آپ کو بلا آخر موت آنے لگے۔

منہ دل بریں سالخوردہ مکان

کہ گنبد نیاید بر گرد مکان

مگر پہلوانی و مگر تیغ زن

نخواہی بد ہر دق ادا کفن

زورفت جم رایکے نازنین

کفن کو چون کر مش ابریشمین

بہر غمہ در آہ پس از چند روز

کہ بٹھے بگریہ ہزاری و سوز

چو ہوسینہ بدش حریر کفن سے

بفکرت چنیں گفت با خولیشین

من از کرم ہد کندہ بودم بندہ

بگنبد نواز و باز کرمان بندہ

ترجمہ ۱۱ اس پہلوانے مکان (دنیا) میں دل نہ لگا اس لئے کہ بیچلے پر گنبد تیار نہیں ہو سکتا۔

۱۲ پہلوان ہو یا تلوار مارنے والے یہاں سے صرف ایک کفن ہی لے جائے گا وہ بھی قیمت میں کھا ہو تو منہ

بے شکر بنے بے گود و کفن سے

۱۳ بقیہ کا پیالہ بیاہر گیا تو ریشم کے کپڑے سے اس کا کفن تیار کیا۔

۱۴ ایک مہرہ کے بعد اس کی قبر کھول کر اسے دیکھنے آیا تاکہ اسے دیکھ کر میر جو کر ٹٹے۔

۱۵ جب دیکھا کہ اس کا ریشم بھانا ہو گیا ہے تو فکر میں ٹھہر کر غم کو کہا۔

۱۶ کہ میں نے تو کپڑوں سے جبر کے ریشم کا کفن بنوایا لیکن کپڑوں نے زور لگا کر میرے ہنکے سے پہلو

ریشم چھین لیا۔

تفسیر عالمانہ

فاستمك بالذی اذی الیک پس قرآن کو مضبوط تھائیے جو آپ کی طرف نازل ہوا یعنی اس کے احکام کی رعایت کر کے خواہ ہم آپ کے ساتھ ایٹھنے ہمد کی جلدی کریں خواہ آخرت کے دن پوری کریں۔ اذک علی صراط مستقیم بے شک آپ ایسے سیدھے راستہ پر ہیں کہ اس میں ٹیڑھا پن نہیں یعنی توحید اور دین اسلام۔

تفسیر صوفیانہ

تاویلات نجد میں ہے کہ آپ قرآن مجید کو مضبوطی سے پکڑیں اس لئے کہ نبی اللہ تعالیٰ کی مضبوط رستی ہے بایں طور کہ آپ اس کے انطا ق سے متعلق ہوں اور اس کے احکام کے مطابق عمل کیجئے اور بن احمد سے اس نے روکا ہے اسی سے رک جائیے اس لئے کہ آپ سیدھے راستہ پر ہیں اسی کے ذریعہ آپ ہمارے حوڑ پر نہیں گئے۔

تفسیر عالمانہ

وانت بے شک وہ قرآن جو آپ کے ہاں نازل ہوا ہے "لذکر" بہت بڑا ذکر اور بہت بڑی عظیم شرافت اور بزرگی والا ہے (رک) بالخصوص آپ کے لئے "وتموعلک" اور آپ کی قوم اور امت کے لئے عموماً۔

حدیث شریف : حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہر شے کے لئے شرافت ہوتی ہے جس سے وہ فخر کرتی ہے میری امت کے لئے شرافت قرآن مجید ہے اور قوم سے امت مراد ہے ایسے ہی امام مجاہد نے فرمایا دوسرے علماء کرام فرماتے ہیں کہ قوعلک سے یہاں پر قریش مراد ہیں اس لئے کہ یہ غفلت والی کتاب انہیں کے ایک عظیم شان اور بلند مرتبت شخصیت پر اتری ہے اور کوشش میں لکھا ہے کہ اس شرافت کے لائق وہ لوگ ہیں جو حضور علیہ السلام کے قریب تر ہیں اسی طرح پھر الاقرب فالقرب کا اعتبار ہوگا جیسے قریش میں حضور علیہ السلام کو بنو المطلب قریب تر ہیں پھر بنی ہاشم پھر قریش اہل ابنا بن عطا نے فرمایا کہ یہ شرافت انہیں حضور علیہ السلام کی طرف منسوب ہونے کی وجہ سے ہے اور آپ کی شرافت اللہ کی طرف منسوب ہونے کی وجہ سے ہے اس لئے کہ جتنا عظیم تر کی طرف نسبت ہوگی اتنا شرافت و بزرگی بلند تر ہوگی۔ اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے بنی مزیہ سلام اور جلد امت کو ہر ایک مخاطب فرمایا کہ قال وسوف تسئلون اور اس کے متعلق فقریہ یعنی قیامت میں تم سے سوال ہوگا کہ کیا تم نے قرآن مجید کے حقوق کو قائم رکھا یا نہ اور کیا تم نے اس کی تعلیم کی یا نہ اور اس کے عطا ہونے پر تم نے شکر خداوندی بجا دیا یا نہ اس لئے کہ یہ نعمت صرف تمہیں عطا ہوئی ہے۔

تفسیر صوفیانہ

تاویلات نجد میں ہے کہ قرآن مجید آپ کے اہل آپ کی امت کے لئے مجھ تک پہنچنے کا ذریعہ ہے اور یہ بہت بڑا شرف ہے جو صرف آپ کو اور آپ کی امت کو ملا ہے اس کے متعلق قیامت میں سوال ہوگا کہ کیا تم نے اس شرافت اور بزرگی کا حق ادا کیا ہے یا نہ یا اس کے حق کو ضائع کیا اور اس کے تحصیل

دنیویہ و مطالب نفسانیہ میں صرف کیا

بعض علماء نے فرمایا کہ علوم عارفین کشف و حیان پر مبنی ہیں اور ان کے فیروں کے علوم کا دہر و مدار خواہر فنکے اور اذہان پر عارفین کا ابتدائی طریقہ تقویٰ اور اعمال صالحہ ہیں اور دوسروں کا ابتدائی طریقہ مطالعہ کتب اور حصول مصالح کے لئے مخلوق سے استمداد۔ مزار کے علوم کا انتہائی مقام حتیٰ قیوم کے حضور کی حاضری اور دہش کے علوم کی ابتدا تحصیل وظائف و مراتب و مناصب اور دنیوی اسباب کا جمع کرنا جو چند دنوں کے بعد مٹ کر رہ جائیں گے

زبان می کند مرد تفسیر دان

کہ علم و ادب می فروشد بنان

کہا عقل یا شرع تقویٰ دہد

کہ اہل خرد وین بد نیا دہد

ترجمہ (۱) مرد تفسیر دان نقصان کر رہا ہے کہ علم و ادب کو روٹی کے بدلے بیچتا ہے

(۲) عقل یا شریعت کب تقویٰ دیتے ہیں کہ عقل مند وین کو دنیا کے بدلہ میں دیدے۔

عالم بے عمل اور جاہل بد عمل برابر ہیں باری معنی کہ ہر دونوں بارگاہ حق کے مردود ہیں ایسے عارف بے عمل اور فاضل باعمل بھی بارگاہ لایزال کے مردود ہیں اس لئے کہ صرف علم و معرفت قبولیت حق اور بلند مرتبت عند اللہ کے لئے ناکافی ہیں جب تک کہ ان کے ساتھ عمل بالکتاب و السنۃ نہ ہو بلکہ صرف علم و معرفت فلاح و نجات کا موجب سمجھنا غیر مسلم فلاسفہ کا عقیدہ ہے اور اہل سنت کہتے ہیں علم و معرفت کے لئے عمل ضروری ہے تاکہ فلاح و نجات حاصل ہو یہی اسدی حکماء کا مذہب ہے۔

انسان کئی قسم کے ہیں۔ (۱) حیوانی وہ ہے جس پر اوصاف طبعیہ اور احوال شہوت جیسے کھانے پینے اور نیند وغیرہ کا غلبہ ہو

(۲) شیطانی وہ جس پر اوصاف نفس اور احوال شیطانت جیسے تکبر و عجب و حسد وغیرہ کا غلبہ ہو

(۳) انسانی وہ جس پر اوصاف روح اور احوال طہی جیسے علم و عمل اور ذکر و تسبیح وغیرہ کا غلبہ ہو۔

اس سے ثابت ہوا کہ جو قرآن مجید سے تسک کرتا اور اس پر عمل کرتا ہے

تو اللہ تعالیٰ اسے ایسے علوم عطا فرمائے گا جن کا اس سے پہلے علم نہ تھا بلکہ اسے اہل کشف و حیان سے بنائے گا اور یہ بھی بخیر ان لوگوں سے ہوگا اللہ تعالیٰ کی آیات کا آفاق و انفس میں تلاوت کرتے اور انہیں حقائق القرآن کا مکاشفہ حاصل ہے۔

(فاطمہ) یہ شرف اسی امت کو نصیب ہوا اس لئے کہ قرآن مجید کا نزول اسی پر ہوا ہے۔

تمنائے موسیٰ کہ بن جاؤں امت محمد کی (صلی اللہ علیہ وسلم) مردی ہے کہ موسیٰ علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ سے سوال کیا کہ کیا کوئی ایسہ امت ہے

جو من و سلویٰ والوں یعنی ان کی امت سے افضل ہو اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہاں میرے محبوب محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی نفیلت دوسری امتوں پر ایسے ہے جیسے تیری نفیلت جلد مخلوق پر موسیٰ علیہ السلام نے عرض کی یا اللہ مجھے بھی اپنے محبوب محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا امتی بنائے اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ اے موسیٰ علیہ السلام وہ امت تمہارے زمانہ کے بعد بہت دیر سے آئے گی فلنزام اس امت میں شامل نہیں ہو سکتے ہاں اگر چاہو تو میں تمہیں ان کا کلام سناؤں موسیٰ علیہ السلام نے عرض کی ہاں سنائیے اللہ تعالیٰ نے فرمایا اے امت محمد صلی اللہ علیہ وسلم (امت نے جواب دیا۔ بلیک اللہم بلیک لا شریک لك والخیوكلہ بیدیک اللہ تعالیٰ نے ان کلمات کو شعائر حج میں مقرر فرمایا اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ اے امت محمد صلی اللہ علیہ وسلم میری رحمت میرے غضب پر غالب ہے میں نے تمہارے عصیان سے پہلے تمہیں بخش دیا اور تمہیں بے مانعے عطلے نوازا جو مجھے کلمہ شہادت **ان لا الہ الا اللہ دان محمد رسول اللہ** پر ایمان کے ساتھ ملے گا میں اسے بہشت میں داخل کروں گا اگرچہ اس کے گناہ دریا کی جھاگ اور ستاروں اور ایام دنیا کی گنتی کے برابر ہوں قائمہ تورات میں امت محمدیہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام کے متعلق ہے کہ وہ لوگ ایسے ہیں جن کے سینوں میں کلام الہی محفوظ ہو گا یعنی وہ قرآن پاک کے حافظ ہوں گے۔ مثنوی شریف میں ہے سے

۱ تو اے قرآن پسر ہر مہینے

دیو آدم نہ بنید جز کہ ظہن

ظاہر قرآن چو شخص آدمست

۲ کہ نقوشش ظاہر و جانش خفیت

ترجمہ ۱۱۱ تم سے عزیز قرآن کے صرف ظاہر کو نہ دیکھو شیطان تو آدم کو صرف مٹی دیکھتا ہے اور بس

(۱) قرآن کا ظاہر بھی آدمی کے ظاہر کی طرح ہے کہ اس کے نقوش تو ظاہر ہیں لیکن اس کی روح پوشیدہ ہے

تفسیر عالمانہ واسئل من ادسلنا من قبلک من دسلنا من ارسلنا ملامنوب ہے اس لئے کہ (اسئل کا مفعول یہ ہے یہاں مضاف محذوف ہے اس لئے کہ (بظاہر) حقیقتہً انبیاء

علیہم السلام سے سوال محال (عادی) ہے۔ اب معنی یہ ہوا کہ آپ انبیاء علیہم السلام کی امت اور ان کے دین کے علمائے سوال کریں کہ قال فی مقام آخر فاسئل الذین یقرؤن کتاب من قبلک تنزل الیک کتباً بختب پنہا قائمہ مضاف محذوف ماننے سے تنبیہ ہو گئی کہ علماء کا کہا ہوا بعینہ انبیاء علیہم السلام کا زبان ہے علمائے اپنی طرف سے

کچھ نہیں کہتے۔ اجمعنا من دون الرحمن آہمۃ یبعدون کیا ہم نے اللہ تعالیٰ کے سوا بتوں کی پرستش کا حکم کیا ہے
کیا ان کی ملت میں اس قسم کا حکم آیا ہے۔ اس سے انبیاء علیہ السلام کے تو عید پر اجماع کو شاید بنانا مطلوب ہے نیز تنبیہ ہو کہ
حضور علیہ السلام کا توحید کا درس دینا کچھ نئی بات نہیں کہ جن کی تکذیب یا ان سے دشمنی اور مخالفت کی جائے ہمارا یہ دلیل
ان کی اس دلیل سے قوی تر ہے جو انہیں نبی علیہ السلام کی تکذیب اور مخالفت پر ابھارتی ہے۔
فائدہ : یہ سوال رفع ابہاس کے لئے ہے اس لئے کہ حضور علیہ السلام کو اس کے متعلق کسی قسم کا شک نہ تھا۔ اس سے
ثابت ہوا کہ خطاب حضور علیہ السلام کو ہے لیکن اس سے مراد غیر ہیں۔

نبی الی فاشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ جب یہ آیت نازل ہوئی تو حضور علیہ السلام نے فرمایا
حدیث شریف مجھے شک ہے نہ میں سوال کرتا ہوں۔ مسئلہ زمخشری نے لکھا کہ یہاں مجاز ہے اور انبیاء علیہم السلام سوائے
سے ان کے ادیان کی کتابوں کا پڑھنا مراد ہے جیسے کہا جاتا ہے۔ مثل الاارض من شق افھارل وعوس اشجارل
وجنی اثمارل زمین سے نہروں کے کھوٹنے اور درختوں کے ہونے اور پھلوں کے پھٹنے کا سوال کیجئے۔

بعض مشائخ نے فرمایا کہ آیت اپنے حقیقی معنی پر صحیح ہے وہ اس
شب اسری امام الانبیاء کی امامت لئے کہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم شب اسرہ مسجد اقصیٰ میں تشریف

لے گئے تو تمام انبیاء و رسل علیہم السلام نے اپنے مزارات سے باہر تشریف لا کر حضور علیہ السلام سے ملاقات کی۔ جبریل
علیہ السلام نے اذان اور اقامت کہی اور عرض کی یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آگے بڑھئے اور نماز پڑھ لیتے
تمام انبیاء و رسلین علیہم السلام آپ کی اقتدار میں نماز پڑھیں۔ مگر جب حضور علیہ السلام نماز سے فارغ ہوئے تو جبریل علیہ
السلام نے آپ سے عرض کی کہ قریش کا گمان ہے کہ بت اللہ تعالیٰ کے شریک ہیں اور یہود و نصاریٰ کا خیال ہے کہ یہ اللہ علیہ
اللہ تعالیٰ کی اولاد ہیں اب آپ ان انبیاء علیہم السلام سے پوچھئے کیا اللہ تعالیٰ کا کوئی شریک ہے اس کے
بعد جبریل علیہ السلام نے یہی آیت پڑھی۔ واسئل من ارسلنا الخ حضور علیہ السلام نے فرمایا نہ مجھے شک ہے نہ
میں سوال کرتا ہوں مجھے اللہ تعالیٰ کا فرمان کافی ہے مجھے کسی سے پوچھنے کی ضرورت نہیں اس لئے اس وقت آپ
سے انبیاء و رسل علیہم السلام سے سوال نہ کیا اس لئے کہ آپ سے بڑھ کر زیادہ یقین والا اور کون ہو سکتا ہے۔

فائدہ : حضرت ابوالقاسم نے فرمایا کہ یہی آیت حضور علیہ السلام پر موقع شب معراج بیت المقدس میں نازل ہوئی جب
انبیاء علیہم السلام نے اس آیت کو سنا تو سب نے اللہ تعالیٰ کی واحدیت کا اقرار کر کے کہا کہ ہم سب تو حیکما انشا

کے لئے مبعوث ہوئے۔
فائدہ : عین المعانی میں لکھا ہے کہ کائیل علیہ السلام نے جبریل علیہ السلام سے پوچھا کیا اس حکم پر حضور علیہ السلام نے
انبیاء علیہم السلام سے سوال کیا جبریل علیہ السلام نے فرمایا کہ حضور علیہ السلام کا یقین کامل تر اور ایمان حکم تر ہے اسی لئے انہیں

سوال کی کیا ضرورت تھی۔

آنکھ در کشف مردہ استقلال

کے توجہ کنند با استدلال !

ترجمہ : جو کشف میں بہارت رکھتے ہیں وہ استدلال کی طرف کب توجہ کرتے ہیں۔
مثنوی شریف میں ہے۔

(۱) آئینہ روشن کہ مصاف و جلی

جہاں باشد ہر نہاد و صیقل

(۲) پیش سلطان خوش نشستہ دل قبول

زشت باشد جہتیں نامرد و رسول

ترجمہ (۱) وہ آئینہ جو نہایت ہی صاف و شفاف ہو اس پر صیقل پھیرنا صفائی کے لئے جہالت ہے۔
(۲) بادشاہ کے سامنے خوشدل ہو اور بہارت دل سے قبول کرتے ہو لیکن بڑی بات ہے کہ اس دلیل اور مقاصد کو

تفسیر صوفیانہ آیت میں اشارہ ہے کہ تمام انبیاء علیہم السلام کی بعثت کا مقصد وحید ہی تھا کہ لوگوں کو فیروز کی پرستش سے روکا جائے فیروز سے نفس اس کے خواہشات اور شیطان یا دنیا و آخرت کا کوئی شے مراد ہے کما قال اللہ تعالیٰ

و امر و الیعبود و اللہ مخلصین لہ الدین ۔

یعنی ہمیں حکم ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کو ہی مقصود و مطلوب و محبوب معبود مانیں، اسی لئے مشائخ نے فرمایا کہ اپنے مولیٰ کی طلب میں دنیا و آخرت کی کوئی شے نہ طلب کرے نہ ظاہری نہ باطنی نہ علم و عرفان اور نہ نفع و وجہ اور نہ ہی شہور و عیان بلکہ صرف اسی کو طلب کرے اس کے ساتھ کسی کی ترک نہ ہو تاکہ اسے غالب صادق اور مخلص اور دین کا مرتبہ نصیب ہو جب بندہ کو اپنے مولیٰ کی طلب صادق نصیب ہوگی تو وہ غیر کی غلامی سے نجات پا کر صرف اپنے آقا حقیقی کی غلامی کا شرف نصیب ہوگا اسے اور کسی سے واسطہ اور تعلق نہ ہوگا ایسے بندے کو حقیقی خود عبد اللہ کہا جاسکے گا یا درہے کا کہ بندہ فقیر ہے اس کے ہاتھ میں جو کچھ بھی ہے وہ اس کے آقا کا ہاتھ اگر اس کا غنا ہے تو اس کے مالک کی وجہ سے ہے کیوں کہ جلد خزان کا مالک وہی ہے۔

قیامت میں محبوب بندے کی شان کا مظاہرہ اسی کے مطابق حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے کہ قیامت میں فقیر بندے کو بلایا جائے گا اللہ تعالیٰ اس سے معذرت فرمائے گا جیسے ہم تم دنیا میں ایک دوسرے سے معذرت چاہتے ہیں اور فرطنے گا

وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ فَقَالَ
 إِنِّي رَسُولُ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۝ فَلَمَّا جَاءَهُمْ بِآيَاتِنَا إِذَا هُمْ
 مِنْهَا يَضْحَكُونَ ۝ وَمَا نُرِيهِمْ مِنْ آيَةٍ إِلَّا هِيَ أَكْبَرُ
 مِنْ أُخْتِهَا ۖ وَآخَذْنَاهُمْ بِالْعَذَابِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ۝
 وَقَالُوا يَا أَيُّهَا الشَّجَرُ اذْعُ لَنَا رَبِّكَ بِمَا عَرَفَدُكَ
 إِنَّا نَالَهُمْ قَتَدُونَ ۝ فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُمْ الْعَذَابَ إِذَا هُمْ
 يَنْكَبُونَ ۝ وَنَادَىٰ فِرْعَوْنُ فِي قَوْمِهِ قَالَ يَبْقَوُا لِي
 فِي مَلِكٍ مِصْرَ وَهَذِهِ الْأَنْهَارُ تَجْرِي مِنْ تَحْتِي ۖ أَفَلَا تُبْصِرُونَ
 أَمْ أَنَا خَيْرٌ مِمَّنْ هَذَا الَّذِي هُوَ مِثْلُ آبٍ وَيَكَادُ يَبْزِينُ
 فَلَوْلَا أُلْقِيَ عَلَيْهِ أَسْوِرَةٌ مِّنْ ذَهَبٍ أَوْ جَاءَ مَعَهُ الْمَلَأَةُ
 مَقْتَرِينَ ۝ فَاسْتَحَفَّ قَوْمَهُ فَأَطَاعُوهُ ۖ إِنَّهُمْ كَانُوا

مجھے اپنی عزت و جلال کی قسم میں نے تجھ سے دنیا کے امور اسی لئے نہیں روکے تھے کہ میرے نزدیک تیری کوئی عزت
 نہیں تھی بلکہ اس لئے کہ میرا ارادہ ہو کہ آخرت میں تجھے کرامات و انعامات اور فضائل و کمالات سے نوازاؤں چنانچہ
 حکم ہو گا کہ ان لوگوں میں سے انہیں لاؤ جنہوں نے تجھے فقر و فاقہ میں غلام کھلایا۔ کپڑے پہنائے لیکن وہ صرف میری ضیا
 چاہتا تھا۔ میرے محبوب بننے کے لئے جا اور اسے بھی بہشت کی نعمتوں سے میرے طفیل نوازا جائے گا یہ اس وقت
 کی بات ہے جب لوگوں کو پسینہ ڈوبے گا وہ شخص معزوں میں گھس کر ان حضرات کو ملے گا جنہوں نے دنیا میں
 اس کی مدد کی وہ انہیں اپنے ساتھ بہشت میں لے جائے گا۔

کیڈ گلسن فردوسی دست احسانت

بہشت می طلبی از سردرم بر خیزد

ترجمہ : گلسن فردوسی کی کبھی دست احسان ہے۔ بہشت چاہتے ہو تو درم کے سر سے اٹھ جاؤ

(تعبیر ختم)

(انہیں اللہ تعالیٰ کی راہ میں ثادہ)

قَوْمًا فَسِيقِينَ ۝ فَلَمَّا اسْفُوْنَا اَنْتَقَمْنَا مِنْهُمْ فَأَغْرَقْنَاهُمْ
اَجْمَعِينَ ﴿۱۰﴾ فَجَعَلْنَاهُمْ سُلَفًا وَ مَثَلًا لِّلَّذٰخِرِيْنَ ﴿۱۱﴾

ترجمہ۔ اور بیشک ہم نے موسیٰ کو اپنی نشانیوں کے ساتھ فرعون اور اس کے سرداروں کی طرف بھیجا تو اس نے فرمایا بیشک میں اس کا رسول ہوں جو سارے جہان کا مالک ہے۔ پھر جب وہ ان کے پاس ہماری نشانیاں لایا جھم وہ اس پر ہنسنے لگے اور ہم جو انہیں نشانیاں دکھاتے وہ پہلے سے بڑی ہوتی اور ہم نے انہیں مصیبت میں گرفتار کیا کہ وہ باز آئیں اور بولے کہ اسے جادوگر کہہ جا۔ سے یسے اپنے رب سے دعا کر اس عہد کے سب جو اس کا تیرے پاس ہے۔ بیشک ہم ہدایت پر آئیں گے پھر جب ہم نے ان سے وہ مصیبت ظالم دی جسھی وہ عہد توڑ گئے اور فرعون اپنی قوم میں پکارا کہ اے میری قوم کیا میرے لیے مصر کی سلطنت نہیں۔ اور یہ نہریں کہ میرے نیچے بہتی ہیں کہ کیا تم دیکھتے نہیں یا میں بہتر ہوں اس سے کہ ذلیل ہے اور بات صاف کرنا معلوم نہیں ہوتا تو اس پر کیوں نہ ڈالے گئے سونے کے گنگن یا اس کے ساتھ فرشتے آتے کہ اس کے پاس رہتے۔ پھر اس نے اپنی قوم کو کم عقل کر لیا تو اس کے کہنے پر چلے بیشک وہ بے حکم لوگ تھے۔ پھر جب انہوں نے کیا جس پر ہمارا غضب ان پر آیا ہم نے ان سے بدلہ لیا تو ہم نے ان سب کو ڈوب دیا۔ انہیں بہنے کر دیا اگلی داستان اور کہاوت پھیلوں کے لیے۔

تفسیر عالمانہ

ولقد ارسلنا موسیٰ اور ہم نے موسیٰ علیہ السلام کو بھیجا در انحالیکہ وہ متلبس تھے بآیۃنا ہماری نو نشانوں کے ساتھ جان کی نبوت پر ولالت کرتی تھیں الی فرعون و ملائکۃ فرعون اور اس کے بٹے معزز لوگوں کے پاس اشارت کے ذکر میں نچلے طبقہ کے لوگ بھی شامل ہیں اس لئے کہ ان کے ادنیٰ و اعلیٰ کے تابع تھے۔ فقال " تو انہیں موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا۔ "انی رسول رب العالمین" میں تہلے سے رب العالمین کا رسول ہوں۔ فلما جاؤ ہم بآیتان " پس جب وہ ان کے ہاں ہمارے آیات لے کر آئے تاکہ ان سے سعادت پائیں اور بلائیوں سے رک کر ان سے نفع اٹھائیں۔ " اذ " اس وقت " ہم " وہ " منها " ان آیات پر یضکون۔ ہنسی مذاق کہنے لگے۔ " اذ " اسم ہے یعنی وقت فا جاؤا معذوف کی وجہ سے محلا منصوب ہے اور ان کا معقول فیہ (ظرف) ہے یعنی اس وقت اچانک ہنسنے اور مذاق کہنے لگے اس میں تامل اور غور و فکر نہ کیا بس چونکہ موسیٰ علیہ السلام آیات لے کر آئے تو بلا تاخیر ہنسی مذاق کہنے لگے کسی وقت کہتے یہ جادو ہے کبھی کہتے ان کا خیال بظلم ہے اور یہ ان کا کہنا مبنی بظلم اور ازراہ تکبر تھا۔ وعاذہم من آیتہ " اور ہم انہیں کوئی معجزہ نہ دکھاتے۔

الاجل اکبر من اختها۔ اخت اخ کی تائید ہے یہ تائید اس کے محذوف لفظ کا عوض ہے یعنی ہم جو انہیں معجزہ دکھاتے اس سے اس کے بعد کا معجزہ بڑھ کر ہوتا تاکہ ان کے انکار پر ان کے مذاہب میں اضافہ ہو۔ چونکہ لفظ آیت مؤنث ہے اسی لئے اسے اخت سے تعبیر کیا گیا اور اسے اخت سے اس لئے تعبیر کیا گیا کہ وہ دونوں صدق و صحت میں مشترک ہیں اور ہر دونوں ایک دوسرے کی نظیر اور آیت یعنی معجزہ ہونے میں برابر ہیں۔ کشف الاسرار میں اس کا ترجمہ ملے کہ ہر دونوں ایک دوسرے سے بہتر و بہتر تھیں۔ اسی سے ان کی بڑائی اور بزرگی کا اظہار مطلوب ہے کہ انہیں بڑھ کر اور کوئی بڑائی نہ ہوگی۔

فائدہ فقیر صاحب طرح البیان قدس سرہ (کتاب ہے اس سے ترقی کلام مطلوب ہے اور اللہ تعالیٰ جب کافروں کی جڑ لگاتا ہے تو اس طرح کا اسلوب اختیار فرماتا ہے اور دوسرے بزرگوں نے فرمایا کہ یہ کلام وہاں بیان فرمایا جاتا ہے جہاں اسے معجزہ کے طور لایا جائے۔ اور اس سے دوسری اشیاء پر فضیلت کا اظہار مطلوب ہوتا ہے۔

فائدہ: فقیر (صاحب طرح البیان قدس سرہ) کہتا ہے کہ واقعی وہ آیات دوسروں سے افضل ہوتی ہیں لیکن وہ اپنے ہم جنس سے بھی ایک دوسرے سے بھی افضل ہوتے ہیں اگرچہ وہ فی نفسہ برابر ہیں جیسے آیات قرآنیہ کہ وہ نفساً یعنی بایں معنی کہ وہ کلام الہی ہیں ایک دوسرے کے متساوی ہیں لیکن معانی اور ثواب وغیرہ سے بعض آیات دیگر آیات سے افضل ہیں۔ اس مختصر بحث سے ثابت ہوا کہ اکبر انفل التفضیل میں فضیلت من وجہ ہے اور یہ مجاز ہے اس لئے کہ معاد کو افعال و اسماء متضمن ہوتے ہیں اور وہ معاد ماہیت کے لئے وضع کے ہیں اظہار منشر ان کے موضوع ہیں۔

فائدہ: بعض مشائخ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے جتنے معجزات ان کے ہاں بھیجے ہر دوسرا پہلے سے واضح تر ہوتا اور وہ بھی ایسے بدیہت تھے کہ ہر نئے معجزے کے بعد خلومیت و کفویت میں اضافہ کرتے اور یہی انسان کی عادت ہے لعدم رجوع تاکہ وہ کفر سے رجوع کریں کیوں کہ انسان کی عادت ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کی طرف اقدام عبودیت کے ساتھ رجوع نہیں کرتا جب تک اسے بارگاہ حق تک باسا، وضرا کے زنجیروں میں جکڑ کے نہ لایا جائے اس سے معلوم ہوا کہ یہاں لعل یعنی کئے ہے اور یہ تفسیل یہ ہے جیسا کہ ابتداء سورۃ میں ہم نے اس کی تحقیق لکھی ہے معجزہ نے کہا کہ اس ارادہ کے کہ وہ کفر سے ایمان کی طرف رجوع کریں یہ بالکل غلط اور سراسر غلط ہے اس لئے کہ ارادہ مراد بخلاف الامر التکلیفی مستلزم ہے اور اللہ تعالیٰ کو کبھی ایسے افعال کا امر فرماتا ہے جن کے متعلق اس کا ارادہ نہیں ہوتا کیونکہ جس فعل کے لئے بالارادہ امر فرماتا ہے وہ ہو کر رہتا ہے۔ وقالوا: اور فرعون اور اس کی جماعت جب بھی معجزہ دکھانے کے بعد مذاہب سے دوچار ہوتی اور ان کی بشریت پر مذاہب کا بو چھڑتا تو ہر بار یہی کہتے۔ یا ایہا الساحر لو جادوگر۔

سوال یہ لفظ موسیٰ علیہ السلام کو ناگوار تھا اور وہ اس وقت اس سے کام نکلوانے کے دم پہنچے تو پھر ایسا ثقیل لفظ ان کے لئے کیوں استعمال کیا۔

جواب حد درجہ کے سرکش اور احمق تھے اپنی حماقت و سرکشی سے اپنی اصلاح نہ کر سکے۔
جواب یہی لفظ ان کے ذہنوں میں گھر کر چکا تھا اور وہ سخت سراسیمگی کی حالت میں تھے باوجود ان کی زبان سے جاری ہو جاتا۔

جواب سدی مفتی مرحوم نے فرمایا کہ یہ نذر موسیٰ علیہ السلام کے نام سے بھی لیکن اللہ تعالیٰ نے حکایت ان سے یہی لفظ بیان فرمایا کہ اگرچہ وہ زبان سے موسیٰ علیہ السلام کو اب جادوگر نہیں کہتے تھے لیکن ان کے دل میں یہی اسم سایا ہوا اور یہی ان کا اعتقاد تھا۔

سوال اللہ تعالیٰ نے ان کے دل کی بات کو کیوں بیان فرمائی جب انہوں نے زبان پر اسے استعمال نہیں کیا
جواب اپنے محبوب علیہ السلام کی تسلی کے لئے کہ نہ صرف قریش مکہ آپ کو ساحر کہتے ہیں بلکہ ہر نبی علیہ السلام کا ہر دشمن ایسے ہی کہتا رہا۔

جواب (از سوال اول) حضرت من لہری رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ بطور استہزاء موسیٰ علیہ السلام کو ساحر کہا ابن حجر نے کہا اس سے ان کی غاب ملی السحر مراد تھی کہ جب بھی آپ کا مقابلہ کیا جاتا ہے تو آپ غالب ہو جاتے ہیں۔

جواب بعض لفظ فرمایا کہ انہوں نے یہ لفظ آپ کی تعلیم کے لئے فرمایا اس لئے کہ ان کے نزدیک یہ لفظ بہت بڑی عزت والا تھا۔
وہ جس وقت کسی کا عظیم وصف بیان کرتے تو اس لفظ سے گویا انہوں نے تعلیم کے ارادہ پر کہا اسے سحر کے بہت بڑے علم اور اس فن کے کامل اور صنف الامم شمار کیا اپنے پروردگار سے مانگے پئے دیا مانگئے تاکہ ہمارے سے مذہب ہمارے تاویلات مجید میں ہے کہ ان کا پروردگار سے مدد عرض کرنا بھی ان ضروری تھا لیکن اس کے باوجود پھر بھی یا ایہا المرسل ادعنا الخ نہ کہہ سکے ہم نہ کہتے ادعنا خذنا کو وسیع ہر کو قوت اگرچہ یہ اللہ تعالیٰ کا علم ہے کہ

تو بھی صدق نیت اور خلوص عقیدہ ان میں نہیں اگر ہوتا تو موسیٰ علیہ السلام کو رسول کہہ کر عرض کرتے یا دعا میں دینا کا لفظ لیتے اور انہیں صرف نفوس کا خلاص مطلوب تھا نہ کہ قلوب کا ر اور قلوب کا خلاص چاہنے والے ہی اللہ و رسول کو یاد کرتے ہیں) ہما عهد عندک ہما عهد یہ اور ہما سید ہے اور العهد بمعنی توصیت (وصیت کرنا) ال کے ساتھ مستعدی ہوتا ہے لیکن اس کے باوجود اسے عہد کے ساتھ استعمال کیا ہے اس میں اشارہ ہے کہ وہ عہد معمول نہیں تھا بلکہ وہ قابل رعایت اور لائق حفاظت تھا اسے ضائع اور لفظ چھوڑنا نہایت نامناسب تھا۔

صلیغات: امام راغب نے کہا کہ العهد بمعنی شے کے ہر آن اور ہر لحظہ محفوظ رکھنا کہا جاتا ہے۔ عہد فلان الی فلان بعہد یعنی فلان سے عہد کر کے اسے وصیت کی کہ اس کی حفاظت کرنا۔ فرعونوں کا مقصد یہ تھا کہ آپ اس عہد کی لاج رکھیں جو اللہ تعالیٰ

سبق اس سے ثابت ہوا کہ وفاتِ نجات کی موجب ہے۔

مثنوی شریف میں ہے ۔

جرم بہ خاک و فناء بخش کہ ریخت

کے تو اندھید دولت زدگر یخت

ترجمہ : جس نے وفاتِ گنہگار زمین پر ڈالا۔ اس سے دولت کا شکار کہاں بھاگ کر چلے گا۔

انسان کے لئے وفات کے مراتب میں سے پہلا مرتبہ کلمہ شہادت پر ایمان اور اللہ تعالیٰ کا دامن

وفات کے مراتب

بقا سے بندہ کو بہرہ ور کرتا ہے۔

منقول ہے کہ ایک بزرگ حج کے لئے روانہ ہوئے اور زادراہ سے بالکل فارغ اس ارادہ پر کہ

حکایت

اللہ ہی دے گا تو کھاؤں گا اور ساتھ ہی قسم کھائی کہ کسی سے کوئی سوال نہ کروں گا۔ چلتے چلتے

ایک جگہ تک کر بیٹھ گیا اور نہ صرف چلنے سے عاجز آ گیا بلکہ موت کے آثار سامنے نظر آنے لگے دل میں سوچا مجھے

اس انقطاع سے کہیں تقاضے الہی سے محرومی نہ ہو کیوں کہ اللہ تعالیٰ نے جان کش سے مدد کا ہے اس کشمکش میں

سوال کا ارادہ کیا تو دل میں اس سے رکنے کا حزم پیدا ہو گیا اور خیال کیا کہ مریاؤں کا لیکن جہد نہ توڑوں گا جس

محنت کے ساتھ وہ سفر کر رہے تھے وہ وہاں سے دور چلے گئے۔ تو اس بزرگ نے اپنا چہرے کو قبلہ رخ کر دیا

اور سمجھا کہ ابھی موت آئی اسی حالت میں ایک گھوڑے کا سوار اس کے سر پر آکھڑا ہوا جس کے پاس پانی کا ٹوٹا تھا اس

سے اسے پانی پلایا اور دوسری ضروریات بھی پوری کیں اس بزرگ نے کہا کہ میرا قافلہ تو اب دور نکل گیا اب کیا ہوگا

اس گھوڑے سواری کا آپ کو قافلہ سے بھی ملا دوں گا چنانچہ اس بزرگ نے اپنے ساتھ لیا اور چند قدم اٹھا کر انہیں قافلہ سے

آگے کر دیا اور فرمایا آپ یہاں ٹھہریں آپ کا قافلہ بہت پیچھے رہ گیا چنانچہ پیچھے مڑ کر دیکھا تو واقعی قافلہ بہت پیچھے

تھا۔

فائدہ : یہ طے مکان کے قبل سے ہے اس لئے کہ یہ مرتبہ اہل حضور و شہود کو حاصل ہوتا ہے

نتوان بقیل و قال ارباب حال شد

منعم نیشود کے اند گفست و گوی گنج

ترجمہ : قیل و قال سے ارباب حال نہیں ہوتا صرف خزانہ کا نام لینے سے کوئی مالدار نہیں ہو جاتا۔

و نادى قورقون خود فرعون نے یا اس کے حکم سے اس کے منادی نے پکارا۔ فی قورقون

تفسیر عالمانہ

اپنی قوم کے مجمع میں یہ اس وقت پکارا جب ان سے طلب مل گیا اور پکارا اس لئے

کہ کہیں وہ اسے چھوڑ کر اللہ تعالیٰ پر ایمان نہ لائیں "قال" غفلت و افتخار کے طوطا کہا یا قوم اسے میری قوم یعنی

لے قہیلا! ایس لی ملک مصر" کیا ملک مصر میں میری شاہی نہیں یہ علاقہ اس وقت ۱۲۰ x ۱۳۰ میل تک پھیلا ہوا تھا کاشفی نے لکھا کہ اس کا حدود اربعہ اسکندریہ سے سرحد شام تک تھا۔

فائدہ: فتح ارض میں لکھا ہے کہ فرعون کے ملک کا حدود اربعہ اسکندریہ سے رسوال اور اُموال تک دباختم مصر میں ایک شہر ہے (طول نیل کی لبائی کے مطابق رکذانی القاموس)

مصر ایک مشہور شہر ہے اس کی مصر بن حام بن نوح علیہ السلام نے بنیاد رکھی اسی کی وجہ سے مصر کی تحقیق اس کا مصر نام مشہور ہوا (رکذانی ردفت الاخبار) اور القاموس میں ہے یہ "مصر" المان تھمیرا سے مشتق ہے یعنی انہوں نے اس جگہ کو شہر بنایا۔ "نمقر" تو وہ شہر تیار ہو گیا ایک

مشہور شہر کا نام ہے اس لئے کہ وہ جگہ لوگوں کے رہنے بسنے سے شہر ہو گیا یا اس لئے کہ اسے مصر بن نوح علیہ السلام سے آباد کیا تھا ان کے نام سے مشہور ہو گیا بعض نے کہا کہ مصر ایک مشہور ملک ہے یہ مصر اسٹی مصر ہے۔ یعنی قطعہ۔ اس لئے کہ وہ جگہ آبادی کی وجہ سے فضا سے منقطع ہو گئی اسی لئے اسے مصر سے موسوم کیا گیا۔ و ہذہ الانہار اور یہ نہریں یعنی دریائے نیل اور اس کی متعلقہ نہریں یہ لام مضاف الیہ محذوف عوض کی ہے۔

فائدہ: کشف الاسرار میں ہے کہ اس وقت دریائے نیل تین سو ساٹھ نہروں پر منقسم تھا اور یہاں وہ بڑی خلیجیں مراہیں جو نیل سے نکل کر بلاد مصر کو سیراب کرتی تھیں۔

دریائے نیل کی نہروں کا تعارف ان سب میں سے بڑی چار نہریں تھیں

(۱) نہر الملک اسے نہر الاسکندریہ بھی کہا جاتا

(۲) نہر طولون

(۳) نہر دمیاط

(۴) نہر تنیس بر وزن سکین

کا بحر روم کے جزائر میں سے ایک جزیرہ کے اندر ایک شہر کا نام ہے وہ دمیاط کے قریب ہے بڑے قیمتی اور نفیس کپڑے اس کی طرف منسوب ہوتے ہیں رکذانی القاموس (تجری من مکتی) جو میرے محل کے پتے سے یا میرے حکم سے جاری ہوتی ہیں۔

فائدہ: کاشفی نے لکھا کہ چار بڑی نہریں اس کے باغ میں اس کے شاہی جگہ کے پتے سے گزرتی تھیں۔ واؤ حلف ہے اس کا حلف ملک پر ہے اس معنی پر تجری اس سے حال ہے یا عالیہ ہے اس معنی پر ہذہ مبتدا اور الانہار اس کی صفت اور تجری اس کی خبر ہے۔

العجوبہ خریۃ العجائب میں لکھا ہے کہ دیلے نیل سے اور کوئی بڑا دیا نہیں اس لئے کہ اس کے کنارے چلنے پر دو ماہ اسلام کے ملائے سے دو ماہ کفر کے ملائے سے دو ماہ جنگ میں اور چار ماہ دیلے میں بسر ہوتے ہیں اور اس کا مخرج جبل القمر کے بلاد سے ہوتا ہے جو خط استوا کے پیچھے ہے اسے جبل القمر اس لئے کہا جاتا ہے کہ یہاں پر چاند طلوع نہیں ہوتا اس لئے کہ خط استوا سے خارج ہے اور نور کی کرنوں سے دور ہے اور چاند کی روشنی بحر ظلمات یعنی بحر اسود سے نکل کر جبل قمر کے پیچھے داخل ہو جاتی ہے۔ (دریائے سندھ) دنیا کے کسی دیا کو دریائے نیل سے مشابہت نہیں سولے دریائے سندھ کے جس کا دوسرا نام مہراں ہے۔ افلا تبصرون کیا تم دیکھ نہیں رہے اس سے وہ اپنے ملک اور شاہی و شوکت کی غفلت کا اظہار کرنا چاہتا تھا۔

حکایت احمق منقول ہے کہ جب ہارون الرشید نے یہی آیت پڑھی تو کہا کہ ملک مصر اپنے خیس ترین غلام کے حوالے کرتا ہوں چنانچہ خلیفہ نامی غلام کو ملک مصر کا حاکم بنا دیا اور وہ ہارون الرشید کے وضو کے پانی پر مامور تھا اور وہ سیاہ غلام اور بڑا احمق تھا (چنانچہ گلستان میں حضرت شیخ سعدی قدس سرہ فرماتے ہیں کہ اس سیاہ غلام کے قتل کا یہ عالم تھا کہ ایک دن اس کے پاس مصر کے کسانوں نے شکایت پیش کی کہ ہم نے کپاس بونی ہے اور نیل کے کنارے پر ہمارا گزرا رہا ہے اور بے وقت بارش نے ہمارا کھیتی برباد کر دی۔ بادشاہ سلامت نے فرمایا کہ کپاس کے بجائے اون بونی ہوتی تو اسے بارش خراب نہ کرتی۔ کسی دانشور نے اس کی بات سن کر ہنس دیا اور فرمایا ہے

اگر روزی بدانش بر فردوسے

۱

زنا دان تنگ روزی تر بنوئے

بنا دان چنان روزی رساند

۲

کہ دانا از ویران رساند

ترجمہ ۱۔ اگر روزی دانائی سے بڑھتی تو بے وقوفوں سے تنگ روزی والا کوئی نہ ہو۔

۲۔ نادان کو ایسے طریقے سے روزی پہنچاتا ہے کہ دانا اس میں حیران رہ جاتا ہے۔

حکایت عبداللہ بن طاہر سے منقول ہے کہ جب وہ ملک مصر کا حاکم مقرر ہوا تو جب وہ مصر میں پہنچا تو اسے دیکھ کر کہا کہ یہ وہی ملک ہے جس پر فرعون کو فتنے دناؤں کا اور کہا تھا۔ ایس لی ملک مصو الخ پھر کہا۔ خدا میرے نزدیک اس میں داخل ہوتا رہا ہے لئے لائق نہیں یہ کہہ کر واپس چلا گیا۔

صیقل مائدہ السفر ابن الجوزی نے فرمایا کہ چونکہ فرعون کو ان ہیروں اور ملک سے یکتر ہوا پھر اس کا وہی مشر جہا جوب کو معلوم ہے

اختیار از رنگ و بو از مکان

ہست شادی و فریب کودکان

ترجمہ ۱۔ رنگ و بو اور مکان سے خوش ہونا بچوں کا کام ہے۔

تفسیر عالمانہ "ام افاخیر" باوجودیکہ میرا ملک یسین ہے تو پھر یقین کر دو کہ میں اچھا ہوں ام منقطعہ بمعنی بل ہے یعنی بلکہ میں بہتر ہوں اور ہمزہ تقریری ہے فرعون نے اپنی قوم کو اپنے غافل ہونے کیلئے

اقرار کرنے کے لئے ابھارا جب ان کے سامنے اپنی انفیلیت کے اسباب بیان کئے اور اپنی برتری جتلا چکا تو گویا کہا گیا اب بھی تمہارے ذہنوں میں میری برتری سائی یا نہ اور تم میری ففیلیت کے اقراری ہو یا نہ اس لئے کہ جس کے ہاں ایسے اسباب ہوں تو وہ اس لائق ہے کہ اسے بہتر و برتر مانا جائے۔

فائدہ ابواللیث نے فرمایا کہ فرعون اپنی برتری کا قائل کرنا چاہتا تھا ان کے نزدیک ام صمد کے لئے ہے اور تحقیق کے نزدیک ام بسنی بل ہے جو انتقال از کلام بکلام دیگر کے لئے آتا ہے اس میں استفہام کے مفہوم کا اعتبار نہیں ہوتا جیسا کہ سورہ نسل میں ام ماذا کنتم تفلون میں ہے۔

فائدہ سعدی مفتی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ یہاں احتیاج ہے وہ یہ کہ ابھار کا ذکر پہلے دلائل کرتا ہے کہ اس جیسا دوسرا اور غیر کا ذکر دلائل کرتا ہے کہ اس کا دوسرا پہلے مخدوف ہے اب معنی یہ ہوا کہ اھو

خیر منی فلا تبسرونا ذکرکم بہ ام افاخیر منہ لا نکم بمسرونا کیا مجھ سے کوئی بہتر ہے تو تم دیکھ رہے ہو جو میں نے تمہیں بتا دیا میں اس سے بہتر ہوں اس لئے کہ تم اسے آنکھوں سے دیکھ رہے ہو خلاصہ یہ کہ اب کیا وہ مجھ

سے بہتر و برتر ہے کیا تم میری ذکر کردہ صفات کو نہیں دیکھتے یا میں اس سے بہتر و برتر ہوں کیوں کہ تم اسے بھی دیکھ رہے ہو من ہذا الذی ہو مہین یہ وہی ہے جو ضعیف اور کمزور ہے اور حقیر ہے یہ المہانۃ سے

ہے بمعنی قلت ہے یعنی کچھ نہ دلا یکا دیبین اور نہ ہی صحیح بات کر سکتا ہے کیوں کہ اس کی زبان پر ثقالت ہے جب اس کی یہ حالت ہے تو پھر وہ رسالت و نبوت کے لائق کیسے ہو سکتا ہے اس کا مقصد یہ تھا کہ موسیٰ علیہ

السلام کے پاس بادشاہی و سیاست کے اسباب ہیں نہ ہی کوئی ان میں ایسے علامات تہائے ملتے ہیں جن سے ان کی تقویت و تائید ہو یہ ایسے جیسے کفار قریش نے نبی علیہ السلام کے لئے کہا و لا نزل هذا القرآن علی احب

من القرینین عظیم اور واصل یہ بات ایسے لوگوں کے لئے کہی جاتی ہے جو فصاحت و بلاغت سے محروم نہ ہوں اور فرعون نے موسیٰ علیہ السلام پر بہتان تراشی کی ورنہ موسیٰ علیہ السلام اعلیٰ درجہ کے فصیح و بلیغ تھے اور نہ صرف وہ بلکہ جلدابیا علیہم السلام اعلیٰ درجہ کے فصحاء و بلغاء تھے اور فرعون نے موسیٰ علیہ السلام پر اس لئے افتراء کیا تاکہ آپ

لوگوں کی نظروں میں گر جائیں دیسے آپ کی زبان پر اس انگارے کی وجہ سے ثقالت ضرورتی ہے آپ نے بچپن میں

منہ میں ڈالا تھا اگرچہ جدا اس سے آپ کی زبان پر کچھ لکنت کا اثر تھا لیکن جب آپ نے دعا مانگی داخل
عقد من لسان اور میری زبان کا عقد کھول دے تو وہ بھی دغ ہو گیا کاتال اللہ تعالیٰ قد اوتیت سؤلک یوسنی
اے موسیٰ علیہ السلام ہم نے تیرا مقصد تمہیں دے دیا۔

فائدہ - لغت کے علاوہ ایک اور تکلیف کا نام ہے جو زبان کو تیز نہیں بولنے دیتی اس سے سلیس حرکت
نہیں ادا ہو سکتی لیکن آپ کو تو ملا کہنا آپ کی بے ادبی و گستاخی ہے جیسا کہ محام میں شہر ہے اس خطاب
اور یہ غلط صفت سے موسیٰ علیہ السلام پر اطلاق کرنے سے احتراز ضروری ہے۔

صاحب روح البیان قدس
سرو نے فرمایا۔

انبیاء علیہم السلام جملہ عیوب و نقائص سے پاک ہیں

یتول الفقیر الا نبیاء علیہم السلام سالون من العیوب والاعاہات المنفرۃ کا ثبت
ف محلہ (۳۸۵ ج ۸)

فقیر صاحب روح البیان قدس سرہ کہتا ہے کہ انبیاء علیہم السلام عیوب و نقائص
سے پاک ہیں جیسے اپنے مقام پر ثابت ہوا

بروسہ کے شیخ عبدالمومن رحمۃ اللہ علیہ کی زبان میں لکنت تھی لیکن جب جامع مسجد کبیر میں
حکایت و غلط فرماتے تو اللہ تعالیٰ کے ذن سے ان کی زبان کھل جاتی تھی ایسے ہی ہمارے زمانہ
کے ایک بزرگ کی زبان مبارک پر فالج گرا۔ کسی نے بول سکتے تھے لیکن جب میلاد شریف کے جلسے میں
و غلط فرماتے تو ان کے متعلق زبان فرز کر کے چلتی، جب یہ عام ادبیاء و عوام کا حال ہے تو پھر ان کا کیا کہنا
جنہیں اللہ تعالیٰ کے کرم و فضل سے وافر حصہ ملا ہے جیسے موسیٰ علیہ السلام اور ان جیسے اور حضرات
کہ جب وہ وحی الہی کو بیان کرتے تو فصاحت و بلاغت کے سوا ان کے منہ مبارک سے بکھرتے تھے۔
فائدہ - ہم نے اپنی آنکھوں سے بہت سے لوگوں کو دیکھا کہ جن کے منہ میں دانت و فرہ نہیں ہوتے
لیکن جب تلاوت قرآن کرتے ہیں تو ان کے منہ سے صاف الفاظ ظاہر ہوتے یہ اللہ تعالیٰ کی رحمت وافرہ

یہ اس مسئلہ کی مزید تحقیق فقر کے رسالہ امانۃ القلوب من لہواء یعقوب میں دیکھئے۔ اسی فقرہ
میں فقیر اسی فقرہ کے تحت اب بھی ایک شاگرد (عمر چودہ سال) موجود ہے کہ لکنت کے باوجود لغت خوب پڑھتا ہے لکنت پر لکنت نہیں
نہیں ہوتی، اس کی عمر اسی سال سے تجاوز عیسوی ہوتی ہے کہا جاتا ہے کہ اس کے منہ میں دانت نہیں لیکن تراویح اور عام فانی قرآن مجید
خوب پڑھتا ہے فقر مسلسل ۱۹۸۹ء خود بھی سننا چاہتا ہے۔

اور حکمتِ باریہ کے آثار سے ہے۔

تفسیر صوفیانہ

تاویلاتِ نجمیہ میں ہے کہ آیت میں اشارہ ہے کہ جیسے ماسوی اللہ پر خضر و ناز ہو تا ہے اللہ تعالیٰ اسے اسی سے فنا و برباد کرتا ہے جیسے فرعون کو ملک مصر اور مدینے تیل پر ناز تھا تو اللہ تعالیٰ نے اسے اسی ملک اور دریائے نیل میں غرق کیا ایسے جو کسی کو ذلیل و کمزور سمجھتا ہے اللہ تعالیٰ اسے اس پر مسلط فرماتا ہے جیسے فرعون موسیٰ علیہ السلام کو ضعیف و کمزور سمجھتا انسان کی گفتگو پر طعن و تشنیع اور انہیں فقر و فاقہ پر اقراض کرتا تھا۔ چنانچہ کہا ۴ "انا خیر" تو اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام کو فرعون پر مسلط کیا اور انا خیر کا دعویٰ ابلیس کی خصوصیت سے ہے اور وہی صفت فرعون میں پائی گئی۔ ان فرعون کی صفت "انا دیکم الا علی" ابلیس میں نہیں اس سے معلوم ہوا کہ انسان میں ایک خصوصی وصف ہے اگر وہ اسے مضبوط رکھے تو اکرم الانسان ہو گا اور اس خصوصی وصف کو لقد خلقنا الانسان فی احسن تقویم۔ میں بیان کر دیا جو کوئی اس خصوصی وصف کی استعداد کو ضائع کرتا ہے اور نہایت کو پہنچتا ہے تو اس کی پھلی منزل کو ابلیس بھی نہیں پاسکتا اور اس کی پھلی منزل کو "اسفل اسافلین" کہا جاتا ہے۔ اس منزل تک جب انسان پہنچتا ہے تو وہ سرالبرۃ کا لقب پاتا ہے اگر وہ اپنی استعداد کو مکمل کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ کے قرب میں اس منزل کو حاصل کر لیتا ہے جہاں ملک مقرب بھی نہیں پہنچ سکتا۔ اس وقت اسے خیر البرۃ کے لقب سے نوازا جاتا ہے۔ حضرت عائشہ نے فرمایا ہے

سروری از خلق بد خود را مصطفیٰ کرد دست

بر فنی آید ہر خود سر بر فنی باید شدن

بادشاہ از کشور بیگانہ دارد مسد خطر

یک قدم از مد خود برتر فنی باید شدن

ترجمہ ۱۔ سروری یہ ہے کہ خود کو بد عادات سے صاف کرنا اس جہد سے نائز نہ ہو سکے گا اپنے سے اونچا و عظمیٰ نہیں کرنا چاہیے

۲۔ بادشاہ کو اپنے ملک کے باہر سے خطرے ہوتے ہیں اپنی مدد سے باہر ایک قدم بھی نہیں اٹھانا چاہیے۔

سبق جب تم نے ابلیس اور فرعون کا حال معلوم کر لیا تو تم پر لازم ہوا کہ تم نفس کی اصلاح کرو اور اسے اوصافِ رذیلہ سے پاک و صاف کرو اس لئے کہ اوصافِ رذیلہ ہی ابلیس شیطان بنا اور

فرعون مردود ہوا۔

ہم اللہ تعالیٰ سے دعا کرتے ہیں کہ وہ ہمیں اپنی فحایت سے پہنچے اور اپنے حضور تک پہنچنے سے پہلے ہی ہمیں ہدایت عطا فرمائے (آمین)

تفسر عالمائے

فولاً القلی علیہ اسوۃ من ذہب یہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کو زبرد تو بیخ کے طور پر کہا اور نولاً ترک فعل کے لئے جیسا کہ کفیف کا تقاضا ہے اور وہ فعل ماضی پر داخل ہوتا ہے (اسوۃ) سوار کی جمع ہے اس کی تار، ساریہ کی یاد کا عوض ہے یعنی اساریہ کی وہ یاد جو سوار کے کف کے مقابل میں ہے اس کی تفریز ناولۃ و بھارتہ ہے ان دونوں میں تار، زنادیق و بطاریق کی اس یاد کی عوض ہے جو زنادیق و بطریق کی بالمقابل ہے۔ القاسوس میں ہے کہ اسوار باکسر و بالضم بمعنی درمیانی شے اسوار اس کا ہم معنی ہے اسی کی جمع اسوۃ و اساور و اساورۃ آتی ہے۔ المفردات میں ہے سوار المرأة یہ دراصل دستوار تھا بعض کے نزدیک یہ فارسی لغت کا عرب ہے۔ الذہب وہ ذوبہ صاف شے جو گھل جائے اور اس کا کچا رنگ زرد اور باقی سنہ والا ہو یعنی سونا یہ بھی اپنی دوسری بھینس اشیاء کی طرح ذوجہم ہے اب معنی یہ ہوا کہ اگر موسیٰ علیہ السلام اپنی رسالت و نبوت کے دعویٰ میں سچے ہیں تو ان کے ہاں سونے کے ڈھیر کیوں نہیں اور ان کے پاس شاخ تانبہ کیوں کیوں نہیں ہیں اگر وہ اللہ تعالیٰ کے رسول اور نبی (علیہ السلام) ہیں تو ان کا حال میرے سے بہتر اور اعلیٰ ہونا چاہیے القلی کا فاعل اللہ تعالیٰ ہے۔ فرعون کا مقصد یہ ہے کہ اگر موسیٰ علیہ السلام واقعی خدا تعالیٰ کے رسول ہیں تو ان کا خدا ان کے لئے شاہی کے اسباب آسمان سے نازل فرمائے۔ القار الاسود سے بادشاہی کی چابیاں مراد ہیں اور چابیوں سے اسباب مراد ہیں اس لئے اسباب بمنزلہ چابیوں کے ہوتے ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ جب کسی کو شاہی تخت پر بٹھاتے تو اس کے گلے میں سونے کا حلق ڈالتے ہیں تاکہ معلوم ہو کہ یہ سلطنت کے مالک ہیں اسی لئے فرعون نے کہا کہ اگر موسیٰ علیہ السلام اللہ تعالیٰ کے رسول ہیں اور قوم کی سرداری اور ریاست کے مالک ہوتے ہیں تو پھر اللہ تعالیٰ نے ان کے گلے میں سونے کا کیون نہیں ڈالا۔ ادجار معہ الملائکہ مقترنین یہ ان کے ہاں فرشتے حاضر ہوتے اور انھیں کہ وہ ہر وقت موسیٰ علیہ السلام کے ساتھ رہتے اور ان کی وہ ہر وقت معاونت امداد کرتے اور ہر وقت ضرورت من کی تصدیق کرتے اور گواہی دیتے کہ واقعی یہ اللہ تعالیٰ کے رسول ہیں المفردات میں ہے۔ الاقران زوج کی طرح ہے معنی دو چیزوں کا جمع ہونا یا چند اشیاء کا ایک معنی میں جمع ہونا۔ فاستخف قوۃ استخف بمعنی ہلکا کرنا اور ہلکا کرنا، درخفت کا عصب کرنا اب معنی یہ ہوا کہ باتوں میں فرعون نے اپنی برادری کو پھسلا دیا اور اپنی طاقت کا انہیں قانع کر دیا۔ اس آیت کا خلاصہ یہ کہ فرعون نے مکرو فریب اور دھوکہ سے باندی اور فریب کاری سے ان کے عقول پر غلبہ پایا یہاں تک کہ جیسے وہ چاہتا تھا اسی طرح وہ اس کے ملے ہو گئے لیکن اہل عقل سید اس کے پھندے میں نہ آ سکے یا اس کا معنی یہ ہے کہ فرعون نے انہیں کم عقل پایا اور سمجھا کہ وہ انہیں مکرو فریب کر کے پھنسائے گا چنانچہ وہ اپنی فریب کاری میں کامیاب ہو گیا۔

فائدہ : امام رافضی نے لکھا کہ فرعون کو خیال ہوا کہ وہ ان کے ساتھ ایسی تدبیر بنائے جس سے وہ اس کے قابو میں آجائیں

چنانچہ مذکورہ تدبیر میں وہ اپنے مقصد میں کامیاب ہو گیا معنی یہ ہے کہ انہیں اہان و مزائم میں کمزور پایا۔ انہوں نے اس کے کڑے استغفار کی نفیض ہے اہل عرب کہتے ہیں کہ استغفار غلامان مایہ سے جملہ اذیت پر ہائیکھنے کیا اور اسے راہ صواب سے ہٹایا۔ (کاشفی نے لکھا کہ فرعون نے اپنی قوم کو کم مقل پایا کہ ان میں مکر و فریب اثر کر گیا) علامہ عوۃؒ تو جیسا اس نے انہیں کہا انہوں نے ویسے ہی کیا اپنی بہت زیادہ جہالت و گمراہی کی وجہ سے اس کے بعد موسیٰ علیہ السلام کی اتباع سے کلی طرد و دل برداشتہ ہو گئے انھیں کا نفا قوم فاسقین ہے شک وہ قوم فاسق تھیں ہی لئے ایسے گمراہ اور بدکردار انسان کی اطاعت قبول کرنا خلاصہ یہ کہ قوم فرعون نہ صرف اللہ تعالیٰ کی بندگی کے دائرہ سے خارج تھے بلکہ قتل و سرکشی بھی خارج تھے اس لئے کہ فانی دنیائے اسباب اور مال و جاہ پر اعتماد کر کے موسیٰ علیہ السلام کی تعارت کی نگاہ سے دیکھا اور ان کو معلوم نہ تھا کہ

فرعون و غدا اب و ریش مرصع

موسیٰ کلیم اللہ و چوبی دستبانی

ترجمہ : فرعون دائمی عذاب میں ہو گا اگرچہ اب اس کی داڑھی موتیوں سے جڑی ہوئی ہے۔ موسیٰ علیہ السلام اللہ تعالیٰ کے کلیم ہیں اگرچہ بظاہر ان کے ہاتھ میں ٹکڑی اور بکریاں چرانے والے ہیں

تفسیر صوفیانہ
تاویلات نجیہ میں ہے کہ آیت میں اشارہ ہے کہ جو کوئی کسی قوم پر مستطہ ہوتا ہے تو ان کو بے وقوف بنانے کی کوشش کرتا ہے اور وہ بھی اس کے خوف سے اس کے تابع ہو کر اس کی اطاعت کرتے ہیں اگر اس کے حملہ سے مامون و محفوظ ہوں تو پھر اس کی مخالفت کرتے ہیں تاکہ مطمئن ہو کر زندگیاں بکریں جب وہ ان پر غائب ہوتا ہے تو انہیں مشقت و تکلیف میں مبتلا کرتا ہے اور وہ جو چاہتے ہیں اس کے خلاف کرتا ہے ایسے ہی افس امارہ کا حال ہے کہ جب وہ اپنی قوم یعنی طلب و روح اور اس کے صفات پر غلبہ پاتا ہے تو انہیں شرع کی مخالفت اور خواہش نفسانی کے عمل کرنے پر مجبور کرتا ہے وہ بھی اس کی اتباع کرتے ہیں اس خوف سے کہ کہیں وہ نقصان نہ پہنچائے پھر وہ اسی کی عادات کے خوگر ہو جاتے ہیں۔

فائدہ : اس میں اشارہ ہے کہ دشمن کبھی تابع نہیں ہو سکتا اگر طوعاً کرہاً تابعداری کرے تو اس کے دھوکہ و فریب سے ہوشیاری ضروری ہے کیوں کہ جب بھی وہ فرصت پائے گا ضرور نقصان پہنچائے گا

ہرگز ایمن زمانہ نہ شستم

تا بدستم آنچہ نصلت اوست

ترجمہ : میں زمانہ سے ہرگز بے غم نہیں رہا تک کہ مجھے معلوم ہوا کہ اس کی عادت کیا ہے۔

تفسیر عالمانہ

فلما آسفونا یہ الایسات ہے بمعنی اندوگین کرنا اور کسی کو غصہ میں لانا یہ اسف
یاسف سے منقول ہے۔ ہیچون ملہ یعلم یہ اس وقت بولتے ہیں جب کسی کا غصہ شدت
اختیار کر جائے۔ العاموس میں ہے الاسف یفتحتین بمعنی شدید ترین حزن اور اہل عرب کہتے ہیں اسف
علیہ بمعنی غصہ۔

اچانک کی موت حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے اچانک کی موت کے متعلق سوال ہوا تو آپ نے فرمایا
کہ یہ مومن کے لئے راحت اور کافروں کے لئے غضب الہی تھا اسف برفدن کشف
بھی آیا ہے بمعنی غصہ اٹنے کی گرفت یعنی جسے اچانک موت واقع ہوتی ہے اس کے لئے سمجھو کہ یہ اللہ تعالیٰ
کی ناراضگی کا اسے نشانہ بنایا گیا ہے اہل جو شخص پہلے ہی موت کا منتظر تھا اس کے لئے ایسی موت جو جب
راحت ہے۔

امام رافضی نے لکھا کہ "الاسف" بمعنی وہ حزن جیسے غضب بھی ہو کبھی ان دونوں پر علیحدہ علیحدہ بھی
اسف کا اطلاق ہوتا ہے وراصل اسف بمعنی کسی سے انتقام کے ارادہ سے قلب کے خون کا جوش مارنا پھر کیفیت
جب اپنے سے کم درجہ والے پر عداوت ہو تو اسے غضب کہا جائے گا۔
اگر اپنے سے اوپر والے پر ہو تو وہ حزن ہو گا اب معنی یہ ہوا کہ جب فرعون اور اس کی قوم نے خداوند مصیبت
کر کے ہیں بہت زیادہ غصہ دلایا۔

مسئلہ اللہ تعالیٰ کا غضب رخصت کا نام ہے اور بمعنی ارادہ انتقام یا تحقیق الوعد یا درذناک
گرفت یا شدید عتاب یا تنگ الاستاد یا اسے عذاب کرنا یا تفسیر النعمۃ "انتقمنا بنہم" ہم نے ان سے
جلد لیا یعنی ہم نے ارادہ کیا کہ ان سے انتقام جلد تر لیں اور بہت جلد اور بڑے عذاب میں مبتلا کریں اور
فدہ برابر بھی حوصلہ سے کام نہ لیں اور کشف الاسرار میں اس کا ترجمہ لکھا کہ ہم ان پر سزا اور عذاب نازل کریں
فاخر تمام اجماعیں تو پھر ہم سب کو عرق کر دیں نہ ان کے مطاع (فرعون) کو چھوڑیں اور انہیں کے مطیعین کو۔
تمام کو دریا میں عرق کر دیں انہیں کوئی ایک بھی نہ بچے۔ فجعلہم سلفا یہ تو سلف سلف کا مصدق ہے پھر مطلب
یطلب بمعنی تقدم مبالغہ کے لغویان کی صفت کے معنی میں ہے یعنی متقدمین ماضین یعنی گزشتہ لوگ یا سلف کی جن
ہے جیسے خادم کی خدمت میں آئی ہے چونکہ تقدم کا ابتدائی نام نہیں آتا اسی لئے اس کی مجاز قدوة سے تفسیر کی جاتی ہے
اس لئے کہ عموماً متقدمین آنے والوں کے لئے قدوة کے طور پر ہوتے ہیں اس معنی یہ ہوا کہ ہم نے فرعون اور اس کی قوم کو
آنے والے کفار کے لئے بلکہ مقتدا بنایا تاکہ وہ ان کی راہ چلیں تاکہ وہ بھی ان کی طرح اسی عذاب کے مستحق ہوں جس کے
وہ ہوئے اور میں العالی میں ہے کہ ہم نے انہیں جہنم میں ان کا مقتدا بنایا۔ ومثلاً للآخرین "لام سلفا" مثلاً ہر مذنب

کے متعلق ہے بلکہ تنازع کے یعنی ہم نے ان کو آنے والے کافروں کے لئے ہندو نصیحت بنائی اور ان کے
 دھرم برتن سے ضروری نہیں کہ اس سے نصیحت حاصل ہو یا یہ قصہ عجیب ہے جو آنے والوں کے لئے
 ہنزہ مثل کے ہے مثلاً انہیں کہا جائے گا تہارا فرعون اور اس کی قوم جیسا حال ہے اور کاشفی نے لکھا کہ ہم نے فرعون اور
 اس کی قوم کو آنے والے لوگوں کے لئے ہندو جبرت بنایا تاکہ وہ لوگوں کی جبرت گاہوں تاکہ آنے والی نسلیں اسی
 کے قصہ عجیب کو پڑھ سکن کر اپنے حالات درست کر سکیں مثلاً سمجھیں کہ وہ فرعون جسے دریائے نیل پر فخر و ناز تھا
 اسی نیل نے اسے ڈبو دیا اور میں پر وہ ناز کرتا تھا ذرا برابر اس کے حال پر رحم نہ کیا ہے

دور سرداری کی با شدت سرداری

ہم در سران دوستی کہ دور سرداری

ترجمہ : تیرے خیال میں تھا کہ تو سردار ہو گا - اسی خیال سے ہی تباہ ہو گا جو تیرے خیال میں ہے۔
 آیت میں اشارہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے غضب میں پڑنا فضائل سے ہوتا ہے و زائل سے نہیں۔

حکایت سماک بن الفضل سے منقول ہے فرماتے ہیں ہم مردہ بن محمد کے ہاں پہنچے تو ان کے ہاں وہب
 بن منبہ پہلے موجود تھے ہم سے بعد چند لوگ آئے تو ان کے ہاں اپنے علاقہ کے حاکم کی زبردست
 شکایت کی وہب نے سن کر اپنا ڈنڈا اٹھایا اور حاکم کے سر پر دے مارا یہاں تک کہ حاکم کے سر سے خون نکلا اور وہ
 منبہ کی اس کاروائی سے ناراض سا ہوا مردہ حلیم البیع انسان تھا اس نے وہب سے کہا کہ آپ ہمارے سامنے
 غضب و خفقہ کی خدمت کرتے تھے لیکن اب تو آپ بہت بڑا غصہ دکھا رہے ہیں انہوں نے فرمایا میں اس
 پر کیوں نہ غصہ کروں جس نے تمام منقول و افہام کو پیدا فرمایا اور وہ بھی اس پر ناراض ہے کما قال فلما سفونا
 انتقمنا المزم۔

اولیاء کرام کی بے ادبی اور گستاخی اس میں اشارہ ہے کہ اولیاء کرام کو ناراض کرنا درحقیقت
 اللہ تعالیٰ کو ناراض کرنا ہے یہاں تک کہ کہا گیا ہے کہ یہ عبارت "اسفوار سندا و اولیاءنا" معنی لیکن عبارت مذکورہ کو محذوف کر کے "اسفوناء فرمایا تاکہ
 ان کو تنظیم و تکریم کا اظہار ہو۔

فائدہ :

حضرت ابو جہد الشافعی فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کی ناراضگی اور رضا کا معنی یہ ہے کہ اس کی طرف سے اس کے اولیاء

خوش اور ناخوش ہوتے ہیں ان کی رضا و عدم رضا اپنی رضا اور عدم رضا فرمایا، یہی وجہ ہے کہ پھر وہ اپنے اولیاء کے گستاخ سے انتقام لیتا ہے چنانچہ

حدیث قدسی میں ہے کہ

من عادى لي وليا فقد اذني بالحبوب جو میرے کسی ولی سے دشمنی کرتا ہے تو میری جنگ کے لئے بالمقابل ہوا اور فرمایا والى لا غضب الا ولىاى كما يغضب اللىث الجوى لجدى اصبه شك میں اپنے دوستوں (اولیاء کرام) کے لئے ایسے غضبناک ہوتا ہوں جیسے بہادر شیر اپنے بچے کھلے۔

تفسیر صوفیانہ تاویلات نجیہ میں ہے کہ یہ باب الجمع کا اصل ہے اس لئے کہ اولیاء کرام کو ناراض کرنے کو اپنی طرف منسوب کیا ہے تاکہ ان کی عظمت اور عزت کا اظہار ہو دلائل خاصہ ہوں اللہ تعالیٰ قیامت میں ایک بندے سے فرمائے گا کہ میں بیمار ہو گیا تھا (۱) **قدسی حدیث شریف** تو نے میری طبع پرسی نہ کی۔ اس سے ثابت ہوا کہ اللہ دلتے

کلام اللہ کا کام ہے۔

(۲) **آیۃ قرآنی** اللہ تعالیٰ فرماتا ہے من يطع الرسول فقد اطاع الله اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت کو اپنی اطاعت کہا۔ **قائدہ**

مرالس البقی میں لکھا کہ جب نابکار بندے اپنے دغاوی باطلہ اور بناوٹی کلمات اور بدعات فاسد پر ڈٹ گئے اور انہوں نے میرے اولیاء و اہلبار کی گستاخی اور بے ادبی پر اصرار کیا تو ہم ان پر ناراض ہوئے اور اپنی قہریات کے شکر کو ان پر مستط کیا اور ان کی اسرار کی آنکھیں مشاڈ لیں یہاں تک کہ وہ ہمارے اہل و کرم لعائف نہ دیکھ سکے جیسا کہ ہم اپنے اولیاء کرام پر لعف و کرم کرتے ہیں۔ **قائدہ**

حضرت ہرمل رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ جب سرکش بندہ دینے امر الہی کی مخالفت کی اور دین میں بدعات کا اظہار کر کے ترک سنن کیا اور اپنے آراء و عقول کی اتباع کیا تو ہم نے ان کی قلوب سے نور معرفت اور ان کے اسرار سے سراج توحید چھین لیا اور انہیں ان کے اپنے اختیار پر چھوڑا تو خود گمراہ ہو گئے اور دوسروں کو گمراہ کیا۔

ہم اسی سے موافقت صلی السنة اور منة المنة کی ہدایت چاہتے ہیں۔

وَلَمَّا ضَرَبَ ابْنُ مَرْيَمَ مَثَلًا إِذَا قَوْمُكَ مِنْهُ يَصِدُّونَ
 وَقَالُوا آءِ إِلَهُنَا خَيْرٌ أَمْ هُوَ مَا ضَرَبُوهُ لَكَ إِلَّا جَدَلًا
 بَلْ هُمْ قَوْمٌ خَصِمُونَ ○ إِنْ هُوَ إِلَّا عَبْدٌ أَنْعَمْنَا عَلَيْهِ
 وَجَعَلْنَاهُ مَثَلًا لِبَنِي إِسْرَءِيلَ ○ وَلَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَا
 مِنْكُمْ مَلَائِكَةً فِي الْأَرْضِ يَخْلُقُونَ ○ وَإِنَّهُ لَعِلْمٌ
 لِلسَّاعَةِ فَلَا تَمُوتُنَ بِهَا وَاتَّبِعُونِ هَذَا صِرَاطٌ
 مُسْتَقِيمٌ ○ وَلَا يَصُدُّكُمْ الشَّيْطَانُ إِنَّهُ لَكُمْ
 عَدُوٌّ مُبِينٌ ○ وَلَمَّا جَاءَ عِيسَى بِالْبَيِّنَاتِ قَالَ قَدْ
 جِئْتُكُمْ بِالْحِكْمَةِ وَلِأُبَيِّنَ لَكُمْ بَعْضَ الَّذِي تَخْتَلَفُونَ
 فِيهِ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا ○ إِنْ اللَّهَ هُوَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ
 فَأَعْبُدُوهُ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ ○ فَاخْتَلَفَ الْأَحْزَابُ
 مِنْ بَيْنِهِمْ فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْ عَذَابٍ يَوْمِ
 الْيَوْمِ ○ هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا السَّاعَةَ أَنْ تَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً
 وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ○ أَلَا خِلَافٌ يَوْمَئِذٍ لِبَعْضِهِمْ
 لِبَعْضٍ عَدُوٌّ إِلَّا الْمُتَّقِينَ ○

ترجمہ۔ اور جب ابن مریم کی مثال بیان کی جائے جیسی تھا۔ یہ قوم اس سے ہنسنے لگتے ہیں اور کہتے
 ہیں کہ ہمارے معبود بہتر ہیں یا وہ۔ انہوں نے تم سے نہ کوئی مگر ناحق کے جھگڑے کو بلکہ وہ
 میں جھگڑا اور لوگ۔ وہ تو ہمیں مگر ایک بندہ جس پر ہم نے احسان فرمایا اور ہم نے ہی اسرائیل کے
 لیے عجیب نمونہ بنایا۔ اور اگر ہم چاہتے تو زمین میں تمہارے بدلے فرشتے بساتے اور بیشک
 عیسیٰ قیامت کی خبر سے تو ہرگز قیامت میں شک نہ کرنا اور میرے پیرو ہونا۔ یہ سیدھی راہ ہے۔

ہرگز شیلہ نہیں دیکھ دے۔ بے شک وہ تمہارا کھلا دشمن ہے اور جب عیسیٰ دشمن نشانیاں لایا۔ اس نے فرمایا میں تمہارے پاس حکمت لے کر آیا اور ایسے میں تم سے بیان کروں بعض وہ باتیں۔ جن میں تم اختلاف رکھتے ہو۔ تو اللہ سے ڈرو اور میرا حکم مانو۔ بیشک اللہ میرا بہن اور تمہارا رب تو اسے پر جو عیسیٰ راہ ہے۔ پھر وہ گردہ آپس میں مختلف ہو گئے تو یہ عالموں کی خرابی ہے ایک دردناک دن کے عذاب سے۔ کلمہ کے انتظار میں ہیں مگر قیامت کہ ان پر پانک آجائے اور انہیں خبر نہ ہو گھرے دوست اس دن ایک دوسرے کے دشمن ہوں گے مگر پر ہیز نگار۔

تفسیر عالمانہ دما ضوب بن مریم مثلاً (اور جب عیسیٰ بن مریم علیہ السلام کی مثال بیان کیجئے یہ مثال عبد اللہ بن زبیری بھی نے بیان کی تھا یہ قریش مکہ کے سرکشوں میں سے تھا۔

(انعام) میں ہے الزبیری بکسر الز، وفتح الباء والراء حضرت عبد اللہ صحابی قرشی شاعر کا والد تھا ضربہ مثلاً کا معنی یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مود کے ابطال میں اسے مثال و قیاس بنایا حضور علیہ السلام نے فرمایا تھا کہ ام کے معبود جہنم کے اندھن ہوں گے جب آپ نے قریش مکہ کے سلسلے اسی مضمون کی آیت پڑھی تو وہ لوگ آپ پر سخت فحشیاں ہونے لگیں کہ ن پر یہ مضمون بہت شاق گزرے۔ ابن زبیری نے کہا کہ یہ قانون صرف ہمارے معبودوں کے لئے ہے یا عام ہے حضور علیہ السلام نے فرمایا یہ تمہارے اور جملہ ام کے باطل معبودوں کے لئے ہے ابن زبیری نے کہا کہ نصاریٰ عیسیٰ علیہ السلام کو اور یہود عزیر علیہ السلام کو اور قبیلہ ابو الملیح ملا کہ اگر ہم معبود مانتے ہیں اگر یہ حضرات جہنم میں جائیں گے تو ہم راضی ہیں کہ ہم اور ہمارے معبود ان کے ساتھ جہنم میں جائیں اس کی اس بات سے قریش بہت خوش ہوئے اور اتنا زور سے ہنسنے لگے کہ آوازیں بند ہو گئیں چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا افا قومك منه يصد اس وقت آپ کی قوم اس مثال کی وجہ سے آوازیں کہتے ہیں یعنی خوشی اور فرحت ان کی آوازیں بلند ہو جاتی ہیں اس گمان سے کہ اس بات سے (معاذ اللہ) حضور علیہ السلام غلطی کر بیٹھے ہیں۔ القاموس میں ہے کہ صد لیتد و لیتد صدید بمعنی فتح تاج المصادر میں ہے کہ الصدید بمعنی آواز کسنا اس کا مضارع یفعل بروزن ینصرف ویفرب ہر دونوں طرح مستقل ہوتا ہے۔ الصد بمعنی ادا صد اهل عرب کہتے ہیں۔ صد عنہ صدودا بمعنی اعرض و فلانا عن کذا الصد اس نے فلاں کو ایسے کام سے روکا صدہ بھی اسی معنی میں آتا ہے تاج المصادر میں ہے کہ الصد بمعنی پھرا اور الصد الصد بمعنی پھیرنا۔ وقالوا اور آپ کی قوم نے کہا انہیں تھکایہ کیا ہمارے معبود تیسوے ان بہتر ہیں ملا کہ ان کے نزدیک ان کے معبود عیسیٰ علیہ السلام سے بہتر تھے۔ تمام متواتر یا وہ عیسیٰ علیہ السلام یعنی بقول شاکر عیسیٰ علیہ السلام ہمارے معبودوں سے بہتر ہیں تو پھر تم کہتے ہو کہ تمام معبودان باطلہ جہنم میں ہوں گے پھر اگر عیسیٰ علیہ السلام

(معاذ اللہ) جہنم میں جائیں گے تو ہمیں بھی اس سے کوئی انکار نہیں کہ ہم اندہ بجا سے معبود جہنم میں ہوں
 قائمہ ردی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس سوال کے جواب میں آیت ان الذین سبقت لهم منا الحسنیٰ اولئک
 عنہا یجحدون بآل زمانہ اس سے معلوم ہوا کہ "وما یجحدون من لدن اللہ حسبہ" جہنم یہ کافروں کے بتوں کے
 ساتھ خاص ہے۔

حدیث شریف ابن الزبیری نے جب تذکرہ بالا اعراض حضور علیہ السلام کو کہا تو آپ نے فرمایا
 کہ تو اپنی بول سے بھی جاہل ہے جب کہ سب کو معلوم ہے کہ ما فی ردی العقول کیلئے
 آتا ہے۔ حضور علیہ السلام نے اس ارشاد کے بعد "ان الذین سبقت لهم منا الحسنیٰ" احتمال مجاز کے دفع
 کئے ہے عام التاخر من الخطاب کی تخصیص کئے نہ ہوگا۔

قائمہ ردی حدیث شریف صاف بتا رہی ہے کہ ما فی ردی العقول کئے وضع کیا گیا ہے اس سے پہلے یوں کا
 رد ہے جب کہ وہ کہتے ہیں ما ذوی العقول و فی ردی العقول ہر فردوں کے لئے وضع کیا گیا ہے (ما فی ردی)
 کہا جائے کہ اس کی وضع فی ردی العقول کے لئے لیکن مجازاً ذوی العقول کے لئے مستقل ہوتا ہے (مزیہ تفصیل فقیر
 کی (نہم الحامی شرح شرح جامی) میں ہے)

ازالہ وہم حضور علیہ السلام نے ابن الزبیری وغیرہ کے رد میں یہ بھی فرمایا کہ حسب جہنم و جہنم کا اندھن
 وہ ہیں جنہوں نے شیامین کی پرستش کی جب کہ انہوں نے انہیں اس پرستش کا حکم کیا اور ظن
 کر لیں اور عیسیٰ و عزیر علیہما السلام ان کے معبودوں میں داخل نہیں اس لئے کہ وہ انہیں اپنی پرستش کا حکم نہیں
 فرماتے تھے بلکہ وہ خود اس سے اپنی برات کا اظہار کرتے تھے کما قال تعالیٰ حکایت من عیسیٰ علیہ السلام۔ صبحیٰ ذلک
 انت دینا من دونہم بل کانوا یجحدون الجحش۔ (تہا کہ ہے تو ہلا ملک ہے نہ کہ وہ بلکہ تو جنوں کی پوجا کرتے ہیں)
 قائمہ ردی اگرچہ کفار مکہ ان قواعد و قوانین کو جانتے تھے لیکن پھر بھی حضور علیہ السلام کے ساتھ ہنسی مذاق بنال
 تو محض عناد و کبارہ کی وجہ سے۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا "ما ضربہ مک الا جدلاً" الجدل یعنی اپنے دعویٰ کو چھا
 اور مخالف کے قول کو جھوٹا ثابت کرنے کے لئے مخالف سے لڑنا جھگڑنا۔

مسئلہ علی وجہ الانصاف اور اظہار حق کے لئے جھگڑنا بالاتفاق جائز بلکہ مامور ہے۔ "جدلاً"
 منصب اس لئے ہے کہ وہ مزبوراً کا مفعول ہے۔ اب معنی یہ ہوا کہ کافروں کا عیسیٰ علیہ السلام کو
 مثال کے طور بیان کرنا محض آپ سے جھگڑنے کے طور ہے ورنہ انکا اظہار حق کیسا۔ جب ان کے ادا حق ہے

نہیں تو پھر ان کا اسے بیان کر کے یقین کرانے کا کیا معنی۔

حدیث شریف بعض مشائخ سے مروی ہے کہ اگر حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کافروں کے جواب میں فرماتے کہ تمہارے معبود عیسیٰ علیہ السلام سے بہتر ہیں تو اس سے آپ کا اقرار ثابت ہو جاتا کہ واقعی کافروں کے بت بھی معبود ہیں اور اگر حضور علیہ السلام فرماتے کہ عیسیٰ علیہ السلام تمہارے معبودوں سے بہتر ہیں تو بھی اقرار فرماتے کہ عیسیٰ علیہ السلام پرستش کے لائق ہیں اور اگر فرماتے کہ کوئی بھی ان میں بہتر نہیں تو بھی آپ سے اقرار ثابت ہوتا کہ عیسیٰ علیہ السلام بھی بہتر ہیں اس لئے کافروں نے ڈھنگ سے سوال کیا کہ اللہ! ہمتنا خیرام ہو۔ اور اس سے ان کا مقصد صرف یہی تھا کہ حضور علیہ السلام کو پریشان کریں اور غلط سلسلہ باتیں سنائیں اور سنیں۔ ان کا اس سوال سے استفادہ ہرگز مطلوب نہیں تھا اسی لئے اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب علیہ السلام سے فرمایا کہ کافروں کا مذکورہ بالا سوال استفادہ کے ارادہ پر نہیں بلکہ اس ارادہ پر ہے کہ وہ آپ سے جھگڑیں جیسے نفس امارہ کے تابعداروں کی عادت ہوتی ہے کہ قال بل ہر قوم خصمون بلکہ وہ لوگ باطل کے لئے جھگڑاؤ اور خلافت و فساد پر شرارت برپا کرنے کی عادی ہیں، کہا قال اللہ تعالیٰ وکان الانسان اکنوتے جدا، کیونکہ انہیں معلوم تھا کہ وہ مایعبدون من دون اللہ حسب جہنم میں مولائے ان کے بتوں کے اور کرنی داخل نہیں ہوگا جیسا کہ مقام ہذا کا تقاضا ہے لیکن جب ابن الزبیری نے دیکھا کہ کلام میں موم کا احتمال ہے اسی لئے عیسیٰ علیہ السلام کو بھی شامل کرنے کی کوشش کی جسے حضور علیہ السلام نے دلائل سے اسے خاموش کر دیا۔

حدیث شریف حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو قوم مجھ سے ہمتی ہے تو مجھ سے مناظرہ بازی اس کی عادت بن جاتی ہے جس کی دلیل میں یہی آیت پڑھی رسول اللہ علیہ وسلم، ان ہوا عبد نہیں وہ عیسیٰ علیہ السلام مگر بد سے پروردہ، انما عیسیٰ ہم نے اپنے نسل و کرم سے نبوت عطا کر کے یا رکھنا نہیں باپ کے بغیر پیدا کر کے یا ان سے نبوت نفاذی کا قلع قمع کر کے ان پر انعام فرمایا۔ مسئلہ ۱۔ عیسائی غلط کہتے ہیں کہ عیسیٰ علیہ السلام اللہ کا بیٹا ہے بلکہ وہ اللہ تعالیٰ کے بندے ہیں اور بندہ مولیٰ نہیں ہو سکتا جیسے بت اللہ تعالیٰ کے بندے ہیں تو پھر ان کی پرستش کیوں۔

خامدہ ۱۔ حضرت یحییٰ بن معاذ رحمۃ اللہ تعالیٰ نے اس کا ترجمہ یہ کیا ہے۔ ہم نے عیسیٰ بن مریم کو ظاہر عیسیٰ علیہ السلام

جیسا کہ در حاضرمیں ہم دیکھتے ہیں کہ مذہبی و ہنری اور عیسائی جگہ جگہ مناظرہ، مناظرہ وغیرہ کا شوق رکھتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ ان کے بطلان کی دینی میں یہی حدیث کافی ہے۔ (اویسی فقرہ)

مریدین کا امام اور باطنی عارفین کے قلوب کا نند بنایا۔

وجعلنا مثلاً لیسئ اسرائیل اور بنی اسرائیل کے لئے انہیں مثال بنائی کہ وہ ایک امر عجیب حقیقی ہیں کہ دنیا بھر میں آپ کا ذکر ایک مثال بن گیا ہے۔

فائدہ ۱ : بعض مشائخ فرماتے ہیں کہ عیسیٰ علیہ السلام کا ایک واقعہ ایک جبرت تھا جسے پڑھ سس کر لوگ جبرت حاصل کرتے ہیں اور ان کے حال کو دیکھ کر اللہ تعالیٰ کی عبودیت میں اس لئے جدوجہد کرتے ہیں کہ جیسے ان پر اللہ تعالیٰ کے انعام و اکرام ہوئے ہم بھی کہوں ۔ اس لئے کہ جس پر اللہ تعالیٰ کا انعام ہوتا ہے وہ یا نبی ہوتا ہے یا ولی دونوں جملہ امت مسلمہ کو ماضی کے لئے آتا ہے اگرچہ مضارع پر داخل ہو اسی لئے یہ منسارع کو مجزوم نہیں کرتا اور یہ شرط کے معنی کو متفہم ہے یعنی بالفرض والتقدير اگر ہم چاہتے تھے اسے سے پیدا کرتے یعنی بطریق نسل کے تھے اسے سے بناتے اگرچہ تم مرد ہو اور مردوں سے بچے نہیں پیدا ہوتے لیکن خلاف حادث کر لیا جائے جیسے نبی ہوا آدم علیہ السلام سے اور عیسیٰ علیہ السلام بغیر باب کے (ملائکہ) تمہارے سے پیدا ہوتے فرشتے جیسے انہیں از سر نو دوسرے طریق سے پیدا کیا گیا فی الارض وہ زمین میں مستقر ہوئے جیسے وہ آسمان پر مستقر ہیں۔

يَخْلُقُونَ بَے (مل لغات) خَلَفَ يَخْلُفُ فُلَانٌ یہ اس وقت بولتے ہیں جب کوئی کسی کو اپنے ساتھ اپنے قائم مقام یا اپنے بعد کسی کام کے لئے مقرر کرے یعنی وہ فرشتے تم سے پیدا ہو کر تمہاری اولاد کی طرح تمہارے ساتھ رہتے اور تمہارے مرنے کے بعد تمہارے قائم مقام ہوتے اور وہ تمہارے ہر امر میں شریک ہو کر جو کام تم کر دہی وہ کریں جو کام کو تمہیں کرنے کا نہیں وہ نہ کریں غرض کہ جتنا امور تمہارے متعلق ہیں وہ سب ان کے متعلق ہوں حالانکہ اب ان کا کارہ آسمان میں صرف تسبیح و تقدیس ہے اور یہ تمام کام قدرت ربانہ سے ہے کہ وہ آسمان پر اللہ تعالیٰ کی عبودیت میں مشغول ہیں پھر وہ کیسے معبود ہو سکتے ہیں اور انہیں کس طرح اللہ تعالیٰ کی اولاد کہا جاسکتا ہے خلاصہ یہ کہ فرشتے تمہاری طرح اجسام ہیں اور جسمیت میں تولید کا احتمال ہے اور ثابت ہو چکا کہ وہ اجسام ہیں اول اجسام میں مماثلت ہوتی ہے یعنی جو ایک جسم پر ہو گا وہی دوسرے کا ہو گا انہیں اللہ تعالیٰ نے اپنی قدرت سے پیدا کر دیا تو پھر جب وہ ہر شے کا خالق ہے اس میں مماثلت کا وہم بھی نہیں ہو سکتا پھر اس کے ساتھ شریک ٹھہرانے کا کیا معنی فائدہ ۲ : اس آیت کا مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں کو سمجھایا کہ عیسیٰ علیہ السلام کی کوئی نئی تخلیق نہیں بلکہ وہ اس سے بڑی قدرت رکھتا ہے اگر وہ چاہے کہ تمہارے سے ملائکہ کو پیدا فرمائے اور ساتھ یہ بھی بتایا کہ ملائکہ عبودیت کے لائق نہیں۔

قائد : سعدی معنی مرحوم نے فرمایا کہ جملہ انسانوں میں سے تمغیہ ہے یعنی ہم نے تمہارے بعض کو پیدا فرمایا۔ "ملکوت" منسوب الی اللہ ہے لیکن ظاہر یہ ہے کہ من ابتدائہ ہے یعنی اگر ہم چاہیں تو ہمیں ان کے بغیر پیدا فرمائیں۔ بخلاف عیسیٰ علیہ السلام کے کہ انہیں باپ کے بغیر پیدا فرمایا ہے اس میں تشبیہ دونوں طرح ہے کہ وہ بڑا قادر ہے کہ خلاف طوت جس طرح چاہے تخلیق فرماتا ہے اور بعض علماء نے اسے من بدل کا بنا ہے اب معنی یہ ہو گا کہ اگر ہم چاہیں تو ہمیں ناکہ کے تہلے سے بڑے فرشتے لائیں۔ جو تہلے سے بعد زمین پر آ کر زمین کو آباد کریں اور صرف میری عبادت کریں چنانچہ دوسرے مقام پر فرمایا ان یشہدکم ویات بحق جدیداً اس تقریر پر آیت تبارک و تبارک کر سنے کی دیکھنا کہ لے ہو گی لیکن یہ معنی مقام ہذا کے مناسب نہیں

تفسیر صوفیانہ آیت میں اشارہ ہے کہ اگر انسان اللہ تعالیٰ کی اطاعت کرے تو اسے ملائکہ کی سیرت پر بنائے تاکہ وہ زمین پر اپنے اخلاق کے مطابق اللہ تعالیٰ کا نائب ہو کر اللہ تعالیٰ کے صفات کا حامل ہو سکے اس لئے کہ حقیقی خلافت یہی ہے کہ بندہ صفات الہیہ کا حامل ہو۔

حکایت ہر دوت و ماروت نے جب آدم علیہ السلام کی اولاد کے متعلق اللہ تعالیٰ سے شکایت کی کہ وہ بڑے پڑھتا ہیں کہ خواہشات نفسانی اور ظلم اور قتل و فساد کے خوگر ہیں اگر ہم ان کے جملے زمین پر ہوتے تو ہم ان کا طرح مجرم نہ ہوتے اللہ تعالیٰ نے انہیں زمین پر آ کر اور ان پر لباس بشریت پہنایا پھر سب کو معلوم ہے کہ ان سے ہوا جو کچھ ہوتا تھا

دوسری تفسیر صوفیانہ اس سے ثابت ہوتا ہے کہ ندفت الہیہ صرف انسان کے ساتھ مخصوص ہے اور نور الہی کے فیضان کے قبول کرنے کی استعداد بھی صرف اسی میں ہے اگر ملائکہ کرام اس خلافت کے ہل ہوتے تو صرف انسان کو ان صفات مذکورہ حیوانیہ بسیعہ سے موصوف نہ فرماتا جیسے انبیاء علیہم السلام ان اولیاء مذکورہ سے معصوم ہیں اگرچہ ان کی بشریت کو یہ صفات لازم ہیں لیکن نور تعالیٰ حق سے ان کے قلوب میں نورانی چراغ جلیا گیا جس کی وجہ ان کے اجساد کا حلقہ منور ہوا وہ ظاہراً و باطناً نور منور ہوتے ہیں ان کی بشریت کی زمین چمکی تو ان صفات کی ظلمات کو ظاہر ہونے کی طاقت نہ رہی اس لئے کہ ان پر نور الہی کا غلبہ ہوتا ہے لیکن بے چارے وہابی دیوبندی اس حقیقت سے نا آشنا ہو کر انبیاء علیہم السلام کو مجسم نور منور سے گہرتے بلکہ ماننے والے کو مشرک گردانتے ہیں (راوی غفرلہ)

قائد : انسان اس تجلی خاص سے اخلاق الہیہ سے متعلق ہو کر ملائکہ سے مرتبہ میں بڑھ جاتا ہے۔

انجوبہ صوفیانہ اگرچہ بظاہر انسان سے ملائکہ کی تخلیق نہیں ہوئی لیکن باطناً ان سے مطہر پیدا ہوتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ انسان کے نیک اعمال اور انفس طیبہ اور

اذکار شریف سے فرشتے پیدا کر کے

حدیث شریف

رفاعہ بن رافع رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نماز پڑھ رہے تھے جب آپ نے رکوع سے مبارک اٹھایا تو فرمایا سبح اللہ لمن حمدہ یہ کچھ سے ایک شخص نے کہا ربنا ملک الحمد الحمد اکثیر اطیبا مبارکات فیہ نماز کی فراغت کے بعد آپ نے منہ پیر کر مقتدیوں سے پوچھا ذکوہ بالاکہ کس نے پڑھا ہے اس شخص نے کہا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں نے کہا ہے آپ نے فرمایا میں نے تیس سے زائد فرشتوں کو دیکھا جو ہر ایک اس تیزی میں تھا کہ میں ہی اس کلمہ کو کہوں۔

نکتہ : مذکورہ بالا وہ کلمات جو حضور علیہ السلام کے پیچھے کسی مقتدی نے کہے تھے تیس سے کچھ زائد ہیں اور ہر حرف میں روح ہے جو اسی حرف کی وجہ سے ثابت رہے گی اور انہی حروف کی صورت سے حروف کی روح زندہ رہے گی اور قاعدہ ہے کہ روح سے صورتیں اور نیات سے اعمال اور تو جہات سے نفوس باقی رہتے ہیں ان کی ہمتوں کے متعلقات ان کے علوم و اعتقادات کے تابع ہو کر اتنا بلند ہوتے ہیں جتنا عامل کی ہمت ہوتی ہے۔

ہر کسے از ہمت و آلائے خویش

سود برد در خور کالائے خویش

ترجمہ : ہر وہ اپنی ہمت و آلائش سے نفع اٹھاتا ہے جتنا اس کا سامان ہوتا ہے۔

(۱) انسان کمال سے معنوی اولاد پیدا ہوتی ہے جو ملائکہ کی مانند ہوتی ہے ان کا مشرب و اخلاق فرشتوں جیسے بلکان سے بھی بلند ہوتا ہے کہ ان کے استعداد ملائکہ کی استعداد سے بلند و بالا ہے اور ان کی یہ روحانی اولاد قیامت تک

کی جانشین رہے گی یعنی ایک پائیدار اور قدسی صفت انسان اپنے شیخ سے فیض لے کر عالم دنیا کو فیض یاب کرتا ہوا چلا جائے گا تو اپنا جانشین چھوڑ جائے گا ایسے قیامت تک یہ سلسلہ جاری رہے گا جیسے انسان کی ظاہری نسل کا سلسلہ قیامت قائم رہے لیے ہی باطنی و معنوی سلسلہ بھی قائم رہے گا۔

تفسیر عالمانہ

وانہ لعلم الہامی اور بے شک صلی علیہ السلام کا آسمان سے نازل ہونا قیامت کی علامات میں سے ایک علامت ہے یعنی ان کے نزول آسمان سے معلوم ہو جائے گا کہ اب قیامت قریب ہے۔ ان کے نزول کو علم سے اس لئے تعبیر کیا گیا ہے کہ اس سے قرب قیامت کا علم ہوگا اس تقریر پر بعد یعنی اسم آریں مبالغہ مطلوب ہے وہ ایسا ذی عظمت واقعہ ہے کہ گویا وہ علم ہے یا یہ معنی ہے کہ صلی علیہ السلام کا باپ کے بغیر پیدا ہونا یا ان کا مردوں کو زندہ کرنا دلیل ہے اس بات کی کہ مرنے کے بعد اٹھنا حق ہے جب کہ کفار امور و واقعات فی اساتہ کا انکار کرتے ہیں بالخصوص مرنے کے بعد اٹھنے کا انکار ان کا بہت بڑا مسئلہ ہے۔

وہ شخص کچھ نابالغ کہ جس میں ان فرشتوں کی روح ہے

نزول عیسیٰ علیہ السلام کے دلائل اور سرکاری نوکشیروں میں ان کی قبر ہے۔ فقیر ایسی غفلتوں کے

دو میں رسالہ القول الفیصیح فی قبرالسیح لکھا اور پھر حیاۃ عیسیٰ علیہ السلام پر ایک مستقل کتاب لکھی
سردست متن صاحب ریح البیان کے دلائل پڑھتے۔ (افانہ ایسی غفلت)

۱۱ عیسیٰ علیہ السلام ارض مقدس کی وادی اقیق نامی پر اتریں گے۔

حدیث شریف

فائدہ : اقیق ہر وزن اسیر ایک دایہ ہے جو حوران وغور کے درمیان واقع ہے مذہب آپ آسمان سے زمین پر اتریں
گے تو سونے کے مد پکڑوں میں ملبوس ہوں گے اور آپ کے سر کے بالوں پر تیل لگا ہو گا۔

فائدہ : مصر از مصر یعنی سرخ رنگ کا گاما اور مصر وہ کپڑا جو سرخ رنگ سے رنگا ہوا ہو۔ (کذا فی القاموس)
اور عیسیٰ علیہ السلام جب تشریف لائیں گے تو ان کے ہاتھ میں چابک ہو گا اس سے دجال کو قتل کریں گے اس کے
بعد بیت المقدس تشریف لائیں گے لوگ کی نماز پڑھ رہے ہوں گے ایک روایت میں عصر کی نماز کا ذکر ہے جب
امام آپ کو دیکھیں گے تو تپتے مہٹ جائے گا لیکن عیسیٰ علیہ السلام اسے آگے کھڑا کریں گے اور وہ حضور علیہ السلام
کی شریعت کے مطابق نماز پڑھیں گے پھر خاندیر کو قتل کریں گے اور صلیب توڑیں گے گرے اور یہودیوں کی
عبادت کا یہ سمار کریں گے اور جو عیسائی اسلام قبول نہیں کرے گا اس کو قتل کر دیں گے۔

۲ انبیاء علیہم السلام آپس میں علاقہ بھائی ہیں اور میں ہی عیسیٰ علیہ السلام کا زیادہ حق دار
ہوں اس لئے کہ ان کے اور میرے درمیان اور کوئی نبی نہیں رہی پہلے ہیں جو آسمان سے

۳ زمین پر اتر کر صلیب توڑیں گے اور خنزیر کو قتل کریں گے اور اسلام کے لئے جہاد کریں گے گرے اور کھیسے کو توڑیں گے
۴ عنقریب تمہارے میں عیسیٰ ابن مریم علیہ السلام ایک عادل حاکم ہو کر نازل ہوں گے
۵ وہ صلیب توڑیں گے اور خنزیر قتل کریں گے اور جزیہ ترک فرمائیں گے اور جلد
ادیان باطلہ کو مٹا کر صرف اسلام رائج فرمائیں گے۔

فائدہ : اس حدیث سے معلوم ہوا کہ وہ جزیہ بالکل ترک کر کے کازوں سے صرف اسلام قبول کریں گے۔ نووی رحمہ اللہ
تعالیٰ نے صراحت یہی معنی کیا ہے۔

فائدہ : نیز کسر و قتل سے حقیقی معنی مراد نہیں بلکہ اس سے زمین سے شرک کے آثار مٹانا مراد ہے۔
۶ مسیح دجال زمین پر ہو گا تو اچانک مسیح بن مریم علیہا السلام تشریف لائیں گے۔
سفید منارہ پر اتریں گے جو شرقی جانب جامع مسجد دمشق پر واقع ہے آپ کا سرخ رنگ

حدیث شریف

کا جوڑا ہوگا (مہر) آپ دو فوں ہاتھ دو فرشتوں کے پردوں پر مکہ کر

آئیں گے اور سر مبارک سے پانی کے قطرات گریں گے آپ کی سانس میں کافور پڑے گی وہ مرجائے گا آپ کی سانس وہاں تک پہنچے گی جہاں تک آپ کی نگاہ پڑے گی۔ آپ دجال کے پیچھے اس کے پکڑنے کیلئے چلیں گے وہ جلد گے گا آپ باب لہ پر پہنچ کر اسے قتل کر ڈالیں گے۔ القاموس میں ہے کہ کبریاہم فلسطین میں ایک گاؤں ہے جہاں عیسیٰ علیہ السلام دجال کو قتل کریں گے اس کے بعد یا جوج ماجوج زمین پر آجائیں گے عیسیٰ علیہ السلام اور جلالہ اسلام کو ہمد میں پناہ لیں گے۔ عیسیٰ دہدی علی نبینا وعلیہ السلام ایک دوسرے سے ملاتی ہوں گے عیسیٰ علیہ السلام شریعت و امامت سے اور مہدی علی نبینا وعلیہ السلام تلوار اور خلافت کا کام سرانجام دیں گے اس سے ثابت ہو کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام خاتم الولاۃ المطلقہ ہیں تو مہدی رضی اللہ عنہ خاتم الخلافۃ المطلقہ ہیں۔

مسئلہ ۱۔ شرح عقائد میں ہے صحیح ترین یہ ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام امت معطفویہ کو نواز پڑھائیں گے ان کی اقتدا میں حضرت مہدی رضی اللہ عنہ نواز پڑھیں گے کیوں کہ عیسیٰ علیہ السلام امام مہدی سے افضل ہیں اس لئے کہ عیسیٰ علیہ السلام نبی اور مہدی ولی ہیں اور یہ قاعدہ ہے کہ کوئی ولی کسی نبی کے مرتبہ کو نہیں پہنچ سکتا۔

ساحب روح البیان قدس سرہ کی تحقیق (صاحب روح البیان قدس سرہ) کہتے ہیں کہ مذکورہ بالا قاعدہ پر بحث ہے وہ اس لئے کہ عیسیٰ علیہ السلام زمین

پر نبوت سے کر نہیں اُتریں گے اس لئے کہ آپ کی نبوت کا زمانہ ختم ہو گیا اور ظاہر ہے کہ حضور علیہ السلام کے بعد اور کوئی رسول نہیں آسکتا نہ نئی شریعت سے کر اور نہ ہی کسی دوسرے نبی علیہ السلام کی شریعت کے تابع ہو کر جیسا کہ بنی اسرائیل کے انبیاء آئے۔ ہاں ان کا نزول ہمارے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی شریعت پر ہوگا اور پھر سب ملتے ہیں کہ وہ نبی کریم علیہ السلام کی امت میں امتی کی حیثیت سے ہوں گے اگرچہ وہ افضل ہیں لیکن اللہ تعالیٰ کی نیت کا تقاضا یہ ہے کہ انہیں مقتدا کا حکم نہ ملے اور امام مہدی رضی اللہ عنہ کو امام بننے کا کیوں کہ امام مہدی کی اقتدا و حقیقت حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی اقتدا ہے اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے بیت المقدس میں شب معراج حضور علیہ السلام کی اقتدا میں نماز ادا کی۔ دوسرے انبیاء علیہم السلام کی طرح حضرت عیسیٰ علیہ السلام بھی مقتدا۔ حضور علیہ السلام کے مقتدی تھے اس دلیل کا تقاضا ہے کہ اب

بھی عیسیٰ علیہ السلام حضور علیہ السلام کے نائب کے چپے نماز ادا کریں کیوں کہ امام مہدی حضور علیہ السلام کی مودہ جیہ کا یہ میں ظاہر ہوئے۔ یہ دلیل اتنا دلی نہیں کہ عیسیٰ علیہ السلام کی امامت کی نفی کر سکے۔ (اویسی غفرلہ)

نفس عالمیہ فلا تمنون بہا تو قیامت کے وقوع میں نہ شک کرو اور نہ ہی جھگڑو الا متوار جس امر میں شک ہو اس میں جھگڑنا واجب اور میری ہدایت و شریعت اور رسول علیہ السلام کی اتباع کرو۔ یہ جہدہ تمہاری اتباع صراط مستقیم وہ راستہ ہے جو حق تک پہنچانے والا ہے۔

فائدہ ، حضرت حسنین نے دیا کہ انہ تعلم اساقہ کی فیر قرآن کی طرف راجع ہے اس لئے کہ قرآن بھی قیامت کی علامات میں سے ہے کیوں کہ اس میں قیامت کی علامات ہیں اور ایسے امور بھی ہیں جو اس پر دلالت کرتے ہیں اس معنی پر ہذا اشارہ بھی قرآن کی طرف ہو گا۔ ولا یصدنکم الشیطان اور تمہیں شیطان میری اتباع کے راستے سے نہ روکے اور نہ پھیرے انہم کم عدد و مبین بے شک وہ تمہارا کھلا دشمن ہے اسی نے تو تمہارے بھائی آدم علیہ السلام کو بہشت سے نکالا اور ان سے نور کا لباس اتارا اور تمہیں کئی عیبتوں اور تکلیفوں میں مبتلا کیا جب آدم علیہ السلام بہشت سے نکل کر زمین پر تشریف لائے تو شیطان نے وحوش اور سباع اور دیگر جانوروں کو ڈرایا دھمکایا کہ آدم ایک ایسا طاقتور ہے کہ تم سب کو کھا جائے گا اور اس کی اورد تو تمہیں بوٹی بوٹی کھائے گی ابھی سے تمہیں اس کے شانے کی تدبیر کرنی چاہیے وہ اس طرح کہ تم سب مل کر اس پر حملہ کر دو۔ چنانچہ سب مل کر جب آدم علیہ السلام کے قریب پہنچے تو آدم علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ سے دعا مانگی اللہ تعالیٰ نے فرمایا اے آدم کتے کے سر پر ہاتھ پھیرے آدم علیہ السلام کے کتے کے سر پر ہاتھ پھیرنے سے کتے نے درندوں پرندوں وحوش پر حملہ کر دیا یہاں تک کہ کتے نے سب کو بھگا دیا۔ اسی دن سے تمام درندوں کا دشمن ہے جو انسان کے دشمن ہیں۔

آدم علیہ السلام۔ شیطان اور کتا۔ ابلیس نے آدم علیہ السلام پر تھو کا جب کہ ابھی گاہ میں تھے تو وہ بتوک آپ کی ناف پر پڑی اللہ تعالیٰ نے جبریل علیہ السلام کو فرمایا کہ اسے اٹھا لو چنانچہ اس مٹی کے اٹھانے سے ناف کی یونہی شکل بن گئی جو موجودہ حالت ہر انسان میں ہے اسی اٹھائی ہوئی مٹی سے کتے کو بنایا گیا اسی دم سے کتے کو انسان سے انس اور اس کا حامی ہے۔

انسان کے پانچ دشمن آدمی کے پانچ اعدا ہیں (۱) مومن حاسد

(۲) منافق بغض کرنے والا

(۳) دشمن قاتل

(۴) نفس گراہ کرنے والا۔

(۵) شیطان بہکانے والا۔

فائدہ ، انسان کا اپنا نفس سب سے بڑا دشمن ہے کہ وہ اسے ہر وقت سیدھے ہاتھ سے ہٹا کر خواہشات کی اتباع کی رغبت دیتا ہے لہذا یہ شیطان سے اور دیگر جلد دشمنوں سے بڑا دشمن ہے۔

فائدہ ، بزرگان دین فرماتے ہیں جب کسی دشمن سے اٹھان کر دو تو وہ تابع ہو جائے گا لیکن نفس سے جتنا

کیا جلتے وہ اٹا دشمنی میں پڑتا ہے۔

مراد ہر کہ بر آدمی ملے اسے تو شد

خلاف کہ نفس گردن کشد چہ یافت مراد

ترجمہ : جس کی مراد پوری کر دے وہ تمہارے حکم کا میلے ہوگا بخلاف نفس کے کہ یہ جو نہیں مراد پائے گا تیری گردن اڑا دے گا۔

ملاجار جیسی اور جبنا عیسیٰ علیہ السلام لئے بالبنیات معجزات واضعہ یا انجیل کی آیات

یا شرائع احکام قال قد جنتکم فرمایا تمہارے دلوں لایا ہوں۔ بال حکمتہ انجیل یا شریعت تاکہ میں تم سے اس پر عمل کراؤں۔ دلائل بین مکم بعض الذی تختلفون فیہ۔ تاکہ میں بیان کروں اس کا بعض جس میں

تم اختلاف کرتے ہو اس سے اور دین مراد ہیں۔

انبیاء علیہم السلام کے لئے ضروری نہیں ہوتا کہ وہ امور دنیا کو بھی بیان کریں۔ جیسا کہ حضور ازالہ وہم علیہ السلام نے بعض صحابہ کو فرمایا انتم اعلم بما مود دنیاکم تم اپنے امور کو خود زیادہ جانتے ہو

الاسئلة القمحة میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو بعض احکام کے بیان کا حکم فرمایا

سؤال و جواب یہ ہے حالانکہ آپ کل بیان کرنے کے لئے مبعوث ہوئے۔

جواب : حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ میں بعض معنی کل ہے۔

(و کذا قال فی عین المعانی) فرمایا کہ صحیح تر یہ ہے کہ جیسے بعض معنی کل آتا ہے ایسے ہی کل معنی بعض بھی آیا ہے

جیسا کہ اجمل علی کل جبیل میں بعض جبل مراد ہیں۔ بعض اہل معانی نے فرمایا کہ اہل عرب کی عادت تھی کہ حضرت سرنام

صلی اللہ علیہ وسلم سے بعض لائین امور کے متعلق سوال کرتے تھے اسی لئے اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ آپ انہیں فرمائیں کہ تمہیں

امور بیان کروں گا جن میں تمہارا فائدہ ہوگا۔

فائدہ : آیت سے ثابت ہوا کہ جیسے انبیاء علیہم السلام اللہ تعالیٰ سے کتاب لاتے ہیں ایسے ہی حکمت بھی۔

کما قال تعالیٰ و یعلمہم الکتاب والحکمة اسی لئے فرمایا دلائل بین مکم اس لئے کہ جن امور میں وہ

اختلاف کرتے تھے اس کا بیان مراد ہے۔ (فالتقوا اللہ) پس میری مخالفت کے واسطے میں اللہ تعالیٰ سے ڈرو

والطیعون جو کچھ میں تمہیں اللہ تعالیٰ سے پہنچاتا ہوں اس میں میری اطاعت کرو اس لئے کہ میری اطاعت

در حقیقت طاعت حق ہے کما قال تعالیٰ من یطع الرسول فقد اطاع اللہ ان اللہ جودہی و دیکو

فاحبہ وہ ہے شک میرا اور تمہارا رب اللہ تعالیٰ ہے تو عبادت و توحید کے لئے اسی کو خاص کرو۔ اس میں اس

کا بیان ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کس چیز کی تبلیغ فرمائی اس تبلیغ کا خلاصہ توحید اور احکام الہیہ کی پابندی ہے۔ ہذا یہ توحید اور احکام الہیہ کی پابندی۔ صراطِ مستقیم سیدھی راہ ہے کہ جس پر چلنے والا کبھی نہیں بھٹکتا۔

فائدہ : دیلیاتِ نجیہ میں ہے کہ "فاعدہ" میری جہالت نہ کہ صرف اسی کی جہالت کو اس لئے کہ میں وحدت میں تہما و شریک ہوں اور ربوبیت میں صرف وہ منفرد ہے اور سیدھی راہ یہی ہے کہ تم سب اسی کو معبود مانو۔ **تفسیر عالمائہ** : فاعدہ الحزب یا لکسر کی جمع ہے بمعنی جماعۃ الناس یعنی مختلف گروہ بنائے اختلاف کیا الشریعہ بمعنی گروہ گروہ ہونا کہا جاتا ہے "حزب تو مرہ فخر بوا" اس نے اپنی قوم کو گروہ گروہ بنایا تو وہ گروہ گروہ ہو گئے اور وہ ایسے تھے اور ان کا اختلاف عیسیٰ علیہ السلام کے تین سو سال کے بعد ہوا ان کی موجودگی میں سب متفق تھے کیوں کہ انہوں نے جلد بدعات ان کے رفع الی السماء کے بعد نکالیں "من بینہم" ان میں سے جن کے لئے عیسیٰ علیہ السلام مبعوث ہوئے یعنی یہود و نصاریٰ اب معنی یہ ہوا کہ یہود و نصاریٰ عیسیٰ علیہ السلام کے بارے میں گروہ گروہ ہو گئے یہود ملعونوں نے کہا کہ (رمعاذ اللہ) بی بی مریم کے زنا سے عیسیٰ علیہ السلام پیدا ہوئے اور نصاریٰ نے کہا کہ عیسیٰ علیہ السلام خدا ہیں ان کے بعض نے انہیں ابن اللہ کہا بعض نے اللہ تعالیٰ اور مریم اور عیسیٰ علیہ السلام ہر تینوں خدا ہیں۔

فائدہ : دیلیاتِ نجیہ میں ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام کی قوم گروہ گروہ ہو گئی ان کے بعض کہتے ہیں کہ وہ اللہ تعالیٰ کا بندہ اور رسول ہے ان پر ایمان لائے ایک اور گروہ ایمان نہ کر انہیں معبود سمجھتے اور کہتے کہ وہ تین خداؤں میں سے ایک ہی ہیں اس معنی پر انہیں معبود سمجھ کر ان کی پرستش کرتے ایک اور گروہ کہتا کہ وہ اللہ تعالیٰ کا بیٹا ہے ملا اللہ تعالیٰ ایسے میوب و نقائص سے منزہ ہے ایک اور گروہ نے ان سے کفر کیا اور ان کی نبوت سے انکار کر کے ان پر ظلم کیا بلکہ ان کے شہید کرنے کا ارادہ کیا اللہ تعالیٰ نے ان ظالم مشرکین کے لئے فرمایا فویل للذین ظلموا پس فرجانی ان ظالموں کے لئے جو مختلف گروہ ہوئے یہاں پر اسم ضمیر کے بجائے اسم ظاہر لایا گیا ہے تاکہ ان پر ظلم کی ہر ثبت ہو جائے۔ من عذاب الیم دردناک عذاب ہے اس سے قیامت کے دن کا عذاب مراد ہے کیونکہ سب سے بڑا دردناک عذاب اسی دن ہو گا یہ "یوم عاصف" کے محاورہ سے ہے بمعنی ماحصف الريح۔ هل ينظرون لوگ نہیں انتظار کرتے الا اساعة ان تا یمہم مگر قیامت کا کہ اس کا ان کے ہاں آنا۔ ان تا یمہم اساعۃ سے بدل ہے چونکہ ان کے ہاں قیامت کا آنا لازمی امر تھا اسی لئے گویا وہ انتظار کرتے

۱۔ اس میں تو کل کا سبق سکھانا مطلوب تھا تفصیل کے لئے دیکھئے فقیر کی کتاب (علم الرسول) ایسی غفلت

تھے اسی لئے ان سے ڈرائے گا کہ وہ آئے گی۔ "بغشتہ" اچانک اس کا منصوبہ ہونا مشغول مطلق ہونے کی وجہ سے دراصل عبارت "ایمان بغشتہ" تھی۔ "البغشت" بمعنی ٹٹے کا اچانک آنا کہ اس کا وہم و گمان تک نہ ہو (کذا فی المفردات) اور شاید میں ہے کہ قیامت کے اچانک آنے کا یہ مطلب ہے کہ ایسا نہیں کہ وہ اس کے متعلق کسی وہم و گمان میں ہوں گے بلکہ وہ اس سے بالکل فاضل اور امور دنیا میں سخت مشغول بلکہ اس کے بالکل منکر ہوں گے اسی لئے ان کے لئے فرمایا وہم لا یسعدون اور انہیں اس کے آنے کا شعور بھی نہ ہوگا اپر ہر ایک کو اس کے محل پر جزا اور سزا ملے گی۔

سوال : بغشتہ اور وہم لا یسعدون کا مفہوم ایک ہے بغشتہ کے بعد اس عبارت کے لئے کیا مطلب۔

جواب : بغشتہ وہم لا یسعدون کا مفہوم نہیں ادا کر سکتا اس لئے کہ بہت سے امور ایسے ہوتے ہیں کہ جن کا اچانک ہوتا ہے اور اس کے وقوع کا شعور بھی ہوتا ہے اور وہ سمجھتا ہے کہ وہ امراٹے لگا اور اسے خیال گزرتا ہے کہ اس کے لئے تیاری کرنی چاہیے اور بعض امور ایسے ہوتے ہیں جن کے وقوع کو نہیں جانتا کہ وہ واقع ہو یا نہ لیکن واقع ہو جاتا ہے جس کا کسی کو اس کا انکار ہو کہ واقع نہ ہوگا اور وہ اس سے بالکل فاضل ہوتا ہے اسی لئے اس کے لئے وہم لا یسعدون کہنا موزوں ہوا اسی لئے یہاں دوسرا معنی مراد ہے اسی لئے اسے جملہ عالیہ سے مقید کیا گیا۔

سبق : دانشمند انسان کو ہر گناہ سے دور رہنا اور ہر جرم سے توبہ ضروری ہے اس دن سے پہلے جس کا عذاب دردناک ہے اس سے قیامت کا دن مراد ہے اس لئے کہ اس دن فرشتے ظالموں پر عذاب لائیں گے اور ان پر سختی کریں گے یہاں تک ان کے اذاع ہمیشہ کو سخت تکلیف دینے ان کے اجسام سے نکالیں گے۔

حدیث شریف : ہر مومن کا ہر روز نیا صحیفہ اعمال لایا جاتا ہے اگر اس میں استغفار نہ ہو تو سیاہ کر کے پٹیا جاتا ہے اور جب وہ صحیفہ اعمال پٹیا جائے اور اس میں استغفار ہو تو وہ صحیفہ نئی ہوتی ہے۔

فائدہ : استغفار سے اللہ تعالیٰ رحمت کے ساتھ کہ پیدا فرماتا ہے جو استغفار کرنے کے لئے استغفار اور رحمت کا دعا مانگتے رہتے ہیں۔

قیامت تین ہیں

(۱) قیامت سرحدی یعنی حشر الاعداء اور جزاء کے لئے محشر میں سب کا جمع ہونا

(۲) قیامت صغریٰ جملہ مخلوق کی موت۔ کہا قال علیہ السلام جو مرتا ہے اس کے لئے قیامت قائم ہو

جاتی ہے۔ اس لئے دلدادہ ہے کہ قبر بہشت کا باغیچہ بن جائے یا دوزخ کا گڑھا۔

(۳) قیامت و سلسلہ جیسے مخلوق کی (باطنی) موت اور اس کے وقوع کو صرف اللہ تعالیٰ جانتا ہے۔ ان اس کے چند علامات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہیں مثلاً دنیا سے علم کا اٹھ جانا اور جہل و زنا و شرابخوری کی کثرت مردوں کی قلت اور عورتوں کی کثرت یہاں تک کہ ہم اس عورتوں کا صرف ایک مرد کفیل ہوگا۔

فائدہ : حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ لوگوں کے لئے ایک وقت آنے والا ہے جس میں اسلام کا نام رہ جائے گا اور اسلام کی رسم اور قرآن کا صرف درس۔ مسجدیں آباد ہوں گی لیکن ذکر الہی سے خالی۔ اس دور کے علماء شریعہ ترین ہوں گے انہیں سے فتنہ خارج ہوگا اور انہی کی طرف لوٹ جائے گا۔

شیخ سعدی رحمۃ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے

گر بہ علم علت باشد
بے عمل مدعی و کذاب

ترجمہ : اگر جلد علوم تیرے سینے میں ہیں اگر تو بے عمل ہے تو تو صرف مدعی اور کذاب ہے۔
اور فرمایا ہے

عالم نام پر ہیزگار کو ریت مشعلہ دار

ترجمہ : عالم پر ہیزگار نہ ہو تو وہ لائین ہاتھ میں رکھنے والے اندھے کی طرح ہے۔
یعنی عالم لوگوں کو ہدایت دے لیکن خود ہدایت سے خالی و نعوذ باللہ من

علم بلا عمل

تفسیر عالمانہ : الاخلاص نہیں کی جمع ہے بمعنی دوست الخلة بمعنی مودت وہ اس لئے کہ دوستی نفس کو گمیر لیتی ہے اب معنی یہ ہوا کہ دنیا میں ایک دوسرے کے علی الاطلاق دوست تھے یا

دنوی امور میں ایک دوسرے سے محبت اور پیار کرتے تھے یومئذ آج کے دن یعنی وہ دن جس میں قیامت آئے گی یہ عہد کے لئے اسمِ ظرف ہے اور مبتدا و خبر کے درمیان میں اگرچہ واقع ہے لیکن اس سے نقصان نہیں اور اس کی تہنیں مضاف الیہ کا عوض ہے بعضہم لبعض عدو ایک دوسرے کے دشمن ہوں گے اس لئے کہ ان کا اس میں خلعت و محبت کا تعلق منقطع ہو جائے گا کیوں کہ وہاں پر ضابطہ کے سبب ظاہر ہو جائیں گے۔ "الا المتعین" مگر اہل تقویٰ (اولیاء اللہ) اس لئے کہ دنیا میں ان کی آپس کی محبت صرف اللہ تعالیٰ کی رضا کے لئے تھی اور وہ محبت جو اللہ تعالیٰ کے لئے ہو وہ کبھی منقطع نہیں ہوں گی بلکہ ثواب و دفع درجات کے آثار کے مشاہدے الٹا ان کی محبت و مودت میں اضافہ ہوگا پسے معنی پر استثناء متصل

ہر کا دوسرے معنی پر مستثنیٰ منفعصل۔

فائدہ ۱۔ کاشفی نے لکھا کہ یعنی چونکہ کاذبوں کی دوستی کفر و معصیت کی معاونت پر مبنی تھی اسی لئے عذاب کے مشاہدہ پر ایک دوسرے کے دشمن ہو جائیں گے بلکہ ایک دوسرے پر لعنت کریں گے اور چونکہ اہل ایمان کی محبت و دوستی صرف رضائے الہی اور خوشنودی پر موقوف ہوگی اسی لئے ان کی دوستی خالص ہوگی اس لئے ایک دوسرے کی شفاعت کریں گے اور تاویلات کاشفی میں مذکور ہے کہ خلتہ چار قسم ہے۔

(۱) خلتہ تامہ حقیقیہ یہ خلتہ روحانیہ ہے اور تناسب ادراج کے مطابق اور تعارف اہل کے موافق ہوتی ہے یہ انبیاء و اولیاء و اصفیاء و شہداء کی محبت جو انہیں آپس میں محبت و علت اسی ازلی تعارف و تناسب کی وجہ سے ہوتی ہے

(۲) محبت قلبیہ یہ بوجہ تناسب کاملہ و اخلاق فاضلہ کے ہوتی ہے جیسے صلحاء و ابرار کی آپس میں محبت یا عوام کی انبیاء علیہم السلام سے یا مریدین کی مشائخ سے رجبہ ہم عوام اہل سنت کا طریقہ کار ہے وہ اس قسم پر مبنی ہے

ان دو قسموں کو کسی قسم کا خلل نہیں نہ دنیا میں نہ آخرت میں۔ یہ محبت ظاہر و باطنی رنگ لئے گی اور اس کے ثمرات و نتائج بہتر سے بہتر حاصل ہوں گے۔

(۳) محبت عقلیہ تحصیل اسباب و مصالح دینیوہ کی تیسیر کی وجہ سے جیسے تاجروں اور کاریگوں کی محبت یا خدام کی محبت یا ضرورت مندوں کی محبت دنیا داروں سے۔

(۴) محبت نفسانیہ بوجہ لذات حسیہ اور خواہشات نفسانیہ کی ان دونوں قسموں کو قیامت میں مٹ جانا ہوگا اس لئے کہ جب اس کے اسباب نہ رہیں گے تو اصل بھی نہیں رہے گا۔ بلکہ بااوقات جب ایسی آرزو حاصل نہ ہو تو وہ دوستی اٹا دشمنی بن جاتی ہے

دوستی کا غرض آمیز شد

دوستی دشمنی انگیز شد

ہر کہ از ہر غرض غشت پاک

دوست چو خود شید شود تا بانک

ترجمہ ۱۔ وہ دوستی جو غرض سے ہو وہ دوستی دشمنی لئے گی۔

۲۔ وہ محبت جو ہر غرض سے پاک ہو وہ صحیح ہوگی اور سودج کی طرح دشمن اور تا بانک۔

تفسیر صوفیانہ

۱۔ تاویلاتِ نبویہ میں ہے کہ دنیا کی جس محبت و خلعت کی بناء خواہشاتِ نفسانیہ اور طبیعتِ انسانیہ پر ہوگی آخرت میں وہ دوستی دشمنی سے جدا ملنے کی

لیے دوست آخرت میں ایک دوسرے سے بیزار ہو جائیں گے اور وہ حضرات جن کی محبت و خلعت صرف اللہ تعالیٰ کے لئے ہوگی ان کی دوستی دائمی اور غیر منقطع ہوگی اور وہ ایک دوسرے کی محبت و خلعت سے فوائد و منافع حاصل کریں گے اور قیامت میں ایک دوسرے کی شفاعت کریں گے اور اللہ تعالیٰ سے وہ ایک دوسرے کے واسطے میں گفتگو کر سکیں گے یہ متقین (اولیاء اللہ) ہیں۔ جنہیں اللہ تعالیٰ نے الا التیقین سے یاد فرمایا ہے۔

۱۱) خلعتِ خالصہ کی ایک شرط یہ ہے کہ ان کی محبت صرف رضائے الہی پر مبنی ہو اس میں دنیوی شرائط اور خواہشاتِ نفسانی کی کوئی علت نہ ہو۔

(۲) طلبِ الہی میں ایک دوسرے کے معاون ہوں۔

(۳) آپس میں کسی قسم کی مداخلت نہ ہو۔

(۴) صدقِ طلب اور اس کی جدوجہدِ حبیبیں دیکھیں اس میں اس کی موافقت اور معاونت کریں۔

(۵) رضائے الہی میں تھوڑی سی خامی پر ایک دوسرے کو آگاہ کریں ذرہ برابر بھی چشم پوشی سے کام نہ

لیں اسی لئے اہل اللہ فرماتے ہیں طریقت میں عداوت کفر ہے۔ بلکہ نرمی اور حکمت عملی سے اس

کی اصلاح کریں اگر وہ اپنی خامی کو دور کرے تو محبت و اخلاص میں سرگرمی دکھائے جیسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا "وان مدتم مدنا" اگر تم لوٹ آؤ گے تو ہم بھی لوٹ آئیں گے۔

ہنوزت از سر صحت باز آ

کز ان محبوب تر باشی کہ بودی

تذکرہ: اگر تیرا واپسی کا ارادہ ہے تو لوٹ آ۔ تو میرا اس طرح محبوب ہوگا جیسے تھا۔

حکایت دو شخص اہل ایمان میں سے تھے ان کی آپس میں دوستی تھی اور دو کافر تھے ان کی بھی آپس میں دوستی تھی۔ اہل ایمان میں سے ایک فوت ہوئے گا دوست کیلئے دعا مانگی یا اللہ میرا دوست مجھے تیری

اور تیرے رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی طاعت میں میری معاونت اور مجھے خیر و بھلائی کا حکم دے گا اللہ مجھے برائی سے روکتا اور مجھے تیری ماضی کی خبر سناتا تھا میرے بعد اے گمراہ نہ کرنا جیسے اس نے مجھے نیک کی راہ بتائی

تو اسے ہدایت پہ دکھنا جیسے اس نے میری تعظیم و تکریم کی تو اسے مکرم و معظم رکھنا جب اس کا دوسرا مومن دوست مرا تو اللہ تعالیٰ نے ان دونوں کو ایک دوسرے سے ملا دیا اور خوش ہو کر ایک دوسرے کو کہتے کیا خوب

بھائی اور ساتھی ملا پھر وہ ایک دوسرے کی تعریف و ثناء کرنے لگے۔ اور ایسے ہی دو کافروں میں سے ایک مرنے لگا تو کہنا یا اللہ یہ بد بخت مجھے تیری اور تیرے رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی طاعت سے روکتا

اور برائی کا حکم دیتا اور غیر و مبہوتی سے منع کرتا اور تیری حاضری کے تعلق انکار کی جبر دیتا تھا فلہذا میرے صبر کے بعد اسے کوئی ہایت کاراستہ نہ دکھائی گئی جیسے اس نے مجھے گراہ کیا تو اسے گراہ کر دینا جیسے اس نے مجھے ذیل خواہ کیا تو بھی اسے ذیل و خواہ کر۔ جب اس کا فر کا دوست مرا تو اللہ تعالیٰ نے ان دونوں کو جمع فرمایا اور ایک اپنے دوسرے کے لئے کہتا کیسا بامہمانی اور ساتھی ہے پھر وہ ایک دوسرے کی خدمت کرتے۔

حدیث شریف ۱ قیامت میں اللہ تعالیٰ اعلان فرمائے گا کہ میرے لئے دوست کرنے والے کہاں ہیں آج اپنے سایہ تلے جگہ دوں جہاں میرے سایہ کے سوا اور کوئی سایہ نہیں۔

حدیث شریف ۲ قیامت میں اللہ تعالیٰ اعلان فرمائے گا کہ میرے لئے محبت کرنے والوں کے لئے لہذا فی منبر ہیں جنہیں دیکھ کر انبیاء و کوشہدا بھی رشک کریں گے۔ اپنے متعلقین کے لئے کاش نہیں

بھی ایسے نصیب ہوتا ہے

حدیث شریف ۳ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کسی سے محبت کرو تو اللہ تعالیٰ کے لئے اگر کسی سے بغض رکھو تو اللہ تعالیٰ کے لئے کسی سے پیار کرو تو اللہ تعالیٰ کے لئے کسی سے دشمنی کرو تو اللہ تعالیٰ کے لئے۔ اسی لئے اللہ تعالیٰ سے مراتب ملیں گے تو اسی عمل کی وجہ سے کسی کو نہ آنا نفع کثرت و نہ سے ملے گا اور نہ کثرت نماز سے اور نہ کثرت حج سے جتنا ذکر و عمل سے افسوس کہ آج ایسے عمل والے محبت کم رہ گئے ہیں اگر کچھ کہتے ہیں تو دنیوی اغراض کے پیش نظر۔ اس کے بعد آپ نے یہی آیت پڑھی۔

حدیث شریف ۴ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ہاجرین و انصار کا آپس میں بھائی چارہ مقبول فرمایا جب مدینہ طیبہ میں تشریف لائے اور فرمایا آپس میں بھائی بھائی ہو جاؤ یعنی تمہارا تعلق نہ دنیوی غرض سے جو اڑ نفسانی خواہش سے اور نہ ہی شیطان کے بہکانے سے۔

حدیث شریف ۵ سیدنا صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ جو صرف اللہ تعالیٰ کی رضا پر کسی سے محبت کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ اسے دنیوی طلب سے روک لیتا ہے بلکہ اسے دنیا کے لوگوں سے و مشت

ہو جاتا ہے۔ چاہئے کہ ایسے شخص سے دوستی ہو جسے اللہ تعالیٰ سے تعلق و مناسبت ہو۔

وما عداہی بحب تراب ارض

وکن ما یحل بہ الحبیب

ترجمہ ۱۔ مجھے فلاں زمین کی شئی اس لئے محبوب ہے کہ وہاں میرا محبوب مقیم ہے۔

حکایت عبید بن حمر نے کہا ایک شخص کے تین دوست تھے ان میں سے ایک کے ساتھ بہت زیادہ پیار تھا ایک و نہ وہ مصیبت میں مبتلا ہوا تو اپنے سب سے زیادہ پیارے دوست کے پاس

يُعْبَادُ تَخَوُّفٌ عَلَيْكُمُ الْيَوْمَ وَلَا أَنْتُمْ تُخْزَوْنَ ○
الَّذِينَ آمَنُوا بِالْآيَاتِنَا وَكَانُوا مُسْلِمِينَ ○ ادْخُلُوا
الْجَنَّةَ أَنْتُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ تُحْبَرُونَ ○ يُطَافُ عَلَيْهِمْ
بَصِحَافٍ مِنْ ذَهَبٍ وَأَكْوَابُ وَفِيهَا مَا تَشْتَهِيهِ
الْأَنْفُسُ وَتَلَذُّ الْأَعْيُنُ ○ وَأَنْتُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ○
وَتِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي أُورِثْتُمُوهَا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ○
لَكُمْ فِيهَا فَاكِهَةٌ كَثِيرَةٌ مِنْهَا تَأْكُلُونَ ○ إِنَّ الْمُجْرِمِينَ
فِي عَذَابٍ جَهَنَّمَ خَالِدُونَ ○ لَا يُفَتَّرُ عَنْهُمْ وَهُمْ
فِيهِ مُبْلِسُونَ ○ وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا هُمْ
الظَّالِمِينَ ○ وَنَادُوا يَا لِمَلِكُ لِيَقْضِ عَلَيْنَا رَبُّكَ

گیا اور کہا مجھے مصیبت پڑی ہے میری امداد کیجئے اس نے کہا مجھ سے کچھ نہیں ہو سکتا کسی اور کے پاس جائے اس
کے بعد اس کے پاس گئے جس سے اس سے کم دوستی تھی اس نے بھی یہی جواب دیا صرت اتنا ہربانی کی کہ کہا کہ
میں آپ کو اس تیسرے دوست کے ہاں پہنچا آتا ہوں جب اس کے قریب پہنچیں گے تو میں واپس آجاؤں گا
جب وہ اس کے پاس پہنچے تو اس نے کہا کہ میں آپ کا خادم ہوں جو کچھ فرمائیں جیسے فرمائیں۔
سبق : یہ دراصل انسان کی اپنی مثال ہے پہلا دوست اس کا مال ہے دوسرا اس کا اہل عیال
تیسرا اس کے اعمال سے

بشیر قیامت مرد تنگدست
کہ وجہ نداد بھرت نشست

ترجمہ : قیامت کے شہر میں خالی ہاتھ نہ جا۔ اگر اس وقت صرت سے بیٹھا پڑا تو اس کی
در کوئی وجہ نہ ہوگی۔ سوائے اس کے کہ تو خود دنیا سے اعمال ماکہ کی پونجی ساتھ نہ لے گیا۔

قَالَ اِنَّكُمْ مُّكْثَوْنَ ۝ لَقَدْ جِئْتُمْ بِالْحَقِّ وَلٰكِنْ اَكْثَرَكُمْ
 لِلْحَقِّ كِرْهُوْنَ ۝ اَمْ اَبْرٰهُمُ اَوْ اَصْرًا فَاِنَّا مُبْرِمُوْنَ ۝ اَمْ
 يَحْسَبُوْنَ اَنَّا لَا نَسْمَعُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ بَلٰى وَرُسُلُنَا
 لَدَيْهِمْ يَكْتُبُوْنَ ۝ قُلْ اِنْ كَانَ لِلرَّحْمٰنِ وَلَدٌ ۖ فَاَنَّا
 اَوَّلُ الْعٰبِدِيْنَ ۝ يُعْجَن رَّبِّ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ رُبَّ
 الْقَرٰثِشِ عَمَّا يَصِفُوْنَ ۝ قَدْ رَٰهُمْ يَخْضَعُوْنَ وَيَلْعَبُوْنَ
 حَتّٰى يَلْقَوُا يَوْمَهُمُ الَّذِى كُودِعُدُوْنَ ۝ وَهُوَ الَّذِى فِي
 السَّمَاءِ اِلٰهٌ وَفِى الْاَرْضِ اِلٰهٌ ۚ وَهُوَ الْحَكِيْمُ الْعَلِيْمُ ۝
 وَتَبٰرَكَ الَّذِى لَهُ مُلْكُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا
 وَعِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ ۚ وَاِلَيْهِ تُرْجَعُوْنَ ۝ وَلَا يَمْلِكُ الَّذِىْنَ
 يَدْعُوْنَ مِنْ دُوْنِهِ الشَّفَاعَةَ اِلَّا مَنْ شَرِهَدَ بِالْحَقِّ وَهُمْ
 يَعْلَمُوْنَ ۝ وَلَئِنْ سَاَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُوْلُنَّ اللّٰهُ فَاَنّٰى
 يُؤْفَكُوْنَ ۝ وَقِيْلَ لِهٖ رَّبِّ اِنْ هٰؤُلَاءِ قَوْمٌ لَا يُؤْمِنُوْنَ ۝
 فَاصْنَعْ عَنْهُمْ قُلُوبًا فَتَوَفَّيْعَمُوْنَ ۝

ترجمہ۔ ان سے فرمایا جائے گا اسے میرے بند آج نہ تم پر خوف نہ تم کو غم ہو وہ جو ہماری آیتوں
 پر ایمان لائے اور مسلمان تھے۔ داخل ہو جنت میں تم اور تمھاری بیبیاں اور تمھاری خالیاں
 ہوتیں۔ ان پر دورہ ہو گا سونے کے پیالے۔ جاموں کا۔ اور اس میں جو جی چاہے
 اور جس سے آنکھ کو لذت پہنچے اور تم اس میں ہمیشہ رہو گے۔ یہ ہے وہ جنت جس کے
 تم وارث کیے گئے اپنے اممال سے تمھارے لیے اس میں بہت میوے ہیں کہ ان میں
 سے کھاؤ۔ بے شک مجرم جہنم کے مناب میں ہمیشہ رہنے والے ہیں وہ کبھی بن پختہ ہلکا
 نہ پڑے گا اور وہ اس میں بے آس رہیں گے اور ہم نے ان پر کچھ ظلم نہ کیا ہاں وہ خود ہی

عالم تھے اور وہ پکاریں گے اے مالک تیرا رب تھیں تمام کر چکے وہ فرمائے گا تمہیں تو ٹھہرنا ہے
 بیٹک ہم قصہ سے پاس حق والے لیکن تم میں سے اکثر کو حق نامور ہے۔ کیا انہوں نے اپنے خیال
 سے کوئی بچا کام کر لیا ہے تو ہم اپنا کام پکا کرنے والے ہیں۔ کیا اس گھنڈہ میں ہیں کہ ہم ان کی آہستہ
 بات اور مشرت کو نہیں سمجھتے ہاں کیوں نہیں اور ہمارے فرشتے ان کے پاس کھڑے ہیں تم
 فراؤ بغرض حال رٹن کے کوئی بچہ پیدا ہوتا تو سب سے پہلے میں پوچھتا۔ ہاں ہے آسمانوں اور
 زمین کے سب کو عرش کے رب کو ان باتوں سے جو یہ بتاتے ہیں تو تم انہیں چھوڑ دو کہ یہودہ
 باتیں کریں اور کھیلیں یہاں تک کہ اپنے اس دن کو پائیں جن کا ان سے وعدہ ہے اور ہی آسمانوں
 والوں کا خدا اور زمین والوں کا خدا اور وہی حکمت و علم والا ہے اور بڑی برکت والا ہے اس
 کے لیے ہے عظمت آسمانوں اور زمین کی اور جو کچھ ان کے درمیان ہے اور اسی کے پاس ہے
 قیامت کا علم اور تمہیں اسی کی طرف پھرنا اور جن کو یہ اللہ کے سوا الٰہ مانتے ہیں شفاعت کا اختیار
 نہیں رکھتے۔ ان شفاعت کا اختیار انہیں ہے جو حق کی گواہی دیں اور علم رکھیں اور اگر تم ان سے
 پوچھو کہ انہیں کس نے پیدا کیا تو ضرور کہیں گے اللہ نے تو کہاں لوند سے جاستے ہیں۔ مجھے رسول
 کے اس کہنے کی قسم کہ اے میرے رب یہ لوگ ایمان نہیں لاتے تو ان سے مدد کر و اور فراؤ
 بس سلام ہے کہ آگے جان جائیں گے۔

تفسیر عالمانہ یا عباد عباد کا لفظ اللہ کی طرف مضاف ہے اور یہ مخصوص ہے صرف اہل ایمان متعین
 سے یعنی قیامت میں اہل تقویٰ کے اظہار شرافت اور ان کے دل خوش کرنے کے لئے کہا جائیگا

اے میرے بندو! لا خوف علیکم البوہ آج تمہیں کوئی تکلیف اور پریشانی نہ ہوگی۔ ولا انتم تعزون اللہ
 قوت متاخذ سے کوئی حزن اور ملال نہ ہوگی جیسے غیر متعین کو خوف اور حزن ہوگا۔

فائدہ: ابن عطاء نے فرمایا کہ دنیا میں مفارقت ایمان کا کوئی خوف نہیں اور نہ ہی آخرت میں انہیں اللہ کی دشت
 سے خوف ہوگا اس کی وجہ یہ ہے کہ خاص بندوں کو رب تعالیٰ دنیا و آخرت میں سہ متی کی خوشخبری سناتا ہے جیسا
 کہ آیت لھم البشری فی الحیوة الدنیاء فی آخرۃ دلالت کرتی ہے لیکن انہیں حکم ہوتا ہے کہ اسے ظاہر
 مت کرو اور انہیں اپنی سہ متی کی خبر کا کافی ہے اور کوئی ضرور نہیں کہ ان کے فیروں کو بھی خبر ہو۔

تفسیر صوفیانہ تاویلات نجمیہ میں ہے کہ آیت میں اشارہ ہے کہ اللہ تعالیٰ جب اپنے کسی بندے کو مخلوق سے
 آزار فرماتا ہے اور اسے دنیا میں اپنے لئے مخصوص کر کے شرف جودیت سے اسے شرف
 فرماتا ہے تو اسے آخرت میں ان حجابات کا خوف نہ ہوگا جو دوسروں کے ملنے ٹکٹے جائیں گے اور نہ ہی اسے

ان نعمتوں کا نام ہوگا جو اس سے دنیا و آخرت میں سے وہ گنی ہیں جب کہ وہ بھر المعارف و العوالم کی گہرائی میں مستغرق رہے۔

تفسیر عالمانہ الذین آمنوا بآیاتنا یہ منادی کی صفت ہے اور وہ لوگ جو ہمارے آیات پر ایمان لائے۔ ”وکانوا مسلمین“ یہ داو عالیہ ہے یا اس کا صلہ پر مطلق ہے اور وہ اسلام قبول کرنے والے یا وہ اخلاص کرنے والے اور اپنے چہروں کو ہماری طرف متوجہ کرنے والے افراد نہیں صرف بلکہ لئے مخصوص کرنے والے ہیں۔

قائدہ حضرت متاعل سے مروی ہے کہ قیامت میں جب اللہ تعالیٰ تمام لوگوں کو میدانِ عشر میں اٹھائے گا تو تمام لوگ گہرائے ہوں گے اس وقت منادی نداء سے گا کہ اللہ کے بندو یہ سنکر تمام لوگ سر اٹھائیں گے پھر اٹھائے گی وہ جو ایمان لئے ہیں (آیت) اس دوسری آواز سے تمام ادیان باطلہ کے سر جھک جائیں گے۔

تفسیر صوفیانہ ”وکانوا مسلمین“ سے وہ لوگ مراد ہیں جو ابتداء میں اسلام لانے کے بعد ظاہر اور امر دہی کے لئے سر جھکائیں گے پھر بعد کو طریقت کے لئے تیار ہونے اور شریعت کے احکام کے مطابق اربابِ حقیقت کی تادیب سے باطن میں اخلاق کی تبدیلی کی۔ ایسے لوگ اہتمام میں احکام اذلیہ اور تعذیرات الہیہ اور ظاہراً و باطناً جریانِ حکم کی پابندی کرتے ہوئے اپنے آپ کو ظلمات وجود مجازی سے نکال کر نور وجود کی طرف پہنچتے ہیں۔

(۲) اس میں اشارہ یہ بھی ہے کہ آیات تنزیلیہ

دکو فیہ پر ایمان عیانی ہے اور حقیقی اسلام بھی یہی ہے لیکن یہ حقیقت عیان فی الایمان کے بعد ظاہر ہوتا ہے پھر جب ایمان صفاتی حاصل ہوتا ہے اور یہ ایمان بالآیات میں ترقی کرتا ہوا اس ایمان ذاتی کی طرف پہنچتا ہے اسے اچھی طرح سمجھو۔

تفسیر عالمانہ ادخلوا الجنة واذواجکم بہشت میں داخل ہو جاؤ اور تمہاری وہ عورتیں بھی جو ایمان والی ہیں در انجائیکہ۔ ”تجدرون“ منو ثب ہو کر ایسی خوشی سے کہ جس سے اس کا اثر تمہارے چہروں پر ظاہر ہو یا ”تجدرون“ یعنی تزیینون البجۃ سے مشتق ہے بمعنی حسن الہیۃ ہے۔

حل لغات: الجبر بمعنی الاثر المستحسن ہے۔

حدیث شریف مروی ہے کہ دوزخ سے ایک ایسے شخص کو نکالا جائے گا کہ ہر سے سے رذلت اور جمال اڑ چکا ہو گا۔ ”الجبر العالم“ اس عالم کو کہا جاتا ہے جس کے علوم کے اثرات لوگوں کے دلوں پر ہوں یعنی اس کے اعمال و افعال کے ایسے آثار ہو گئے ہوں کہ دلوں پر ہوں جن کی امتداد کی جاکے القاموس میں ہے الجبر بالکسر بمعنی الاثر یا بمعنی النفعۃ یا بمعنی الحسن والوشی وبالفتح بمعنی صرفہ اعد

جزء یعنی سترۃ الجبرۃ بالغتج وہ سرور جو بہشت میں داخل ہونے پر حاصل ہوگا ہر خوش نعمہ کو بھی جبر کہا جاتا ہے اس کی مزید تحقیق سماع کی بحث میں ہے۔ ہنم فی روضۃ بکرون کے تحت سورہ روم میں گزرا ہے۔

تفسیر صوفیانہ

تفسیر عالمانہ

تہادیلات نجیہ میں ہے کہ دصال بہشت میں داخل ہو جاؤ تم اور تمہارے جیسے وہ حضرات جو طلب الہی میں زندگی بسر کرتے رہے بہشت میں جا کر ریاض انس میں منہ لٹاؤ۔
یطاف علیہم بہشت میں داخل ہونے کے بعد اہل ایمان بہشتیوں کے سامنے پھرتے ہوں گے یعنی بہشت کے غلمان و ولدان الطائف یعنی خادم اور ہرودہ نگران جو گھبراہٹ سے طافہ یعنی طوف و طواف یعنی کے گرداگرد پھرنا۔ بصحاف من ذہب سمنے کے پیالے صحاف صحیف کی جمع ہے یعنی مریض و طویل پیالہ مجاہد نے فرمایا وہ برتن جن کے منہ دور ہوں اور مدی نے فرمایا وہ پیالے جس کے پکڑنے کیلئے کوئی شے نہ ہو اس سے وہ پیالے مراد ہیں جن میں طعام ڈالا جائے "اکواب" اور سونے کے وہ کوزے جن کے دستلے نہ ہوں گے اور نہ ہی کوئی پکڑنے کی کوئی شے کی اور ان میں مختلف قسم کے شراب ہوں گے۔ یہ اکواب کی جمع ہے وہ کوزہ جس کی نہ پکڑنے کی کوئی جگہ ہو نہ ٹوٹی تاکہ پینے والا جس سمت سے چاہے پلے۔

فائدہ : سعدی مفتی مرحوم نے فرمایا کہ وہاں اکواب تھوڑے ہوں گے لیکن صحاف بکثرت ہوں گے جیسا کہ صحیف اکواب و صحاف سے معلوم ہوتا ہے کیوں کہ سب کو معلوم ہے کہ کھانے کے برتنوں کی بہ نسبت پانی کے برتن تھوڑے ہوتے ہیں۔

فائدہ : حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ ہر بہشتی کے آگے ستر ہزار صحیفے پھرے جائیں گے جن کے ہر ایک میں ستر ہزار مختلف قسم کے طعام ہوں گے (در میں العالی)

د فیہا ما تشہید لا نفس اور بہشت میں وہ لذت بھرے اور خواہشات نفسان کے مطابق مختلف کھانے پینے اور لباس اور نکاح و سواری کی وہ چیزیں ہوں گی جنہیں انسان کا جی چاہتا ہے۔
سوال : الاسئلۃ المفقوہ میں ہے بہشت میں اللہ تعالیٰ بہشتیوں کو وہی عطا فرمائے گا جو کچھ وہ چاہیں گے یا جو ان کا جی چاہے گا اگرچہ شرع کے بھی خلاف ہو یہ تو نامناسب سی بات ہے۔

جواب : بہشت میں وہ نعمتیں ہوں گی ہی نہیں جو شرع کے خلاف ہیں اور نہ ہی کوئی جی اس قسم کی خواہش کرے گا اور نہ ہی کوئی اس قسم کی کوئی شے کسی کو دی جائے گی۔

جواب : اللہ تعالیٰ بندوں میں ایسی کوئی خواہش پیدا نہیں ہونے دے گا جو کمال یا خلاف شرع ہوگی۔
فائدہ : صاحب روح البیان قدس سرہ نے فرمایا کہ بہشت میں لو اقل نہیں ہوگی کیوں کہ یہ گدافل جہنم اور جلد مذاہب میں قبیح ہے اگرچہ عورت کی دبر ہوتی بھی یہ فعل برا ہے۔

سوال : حضرت امام ماکہ رضی اللہ عنہ نے لواطت کو جائز رکھا۔

جواب : یہ آپ کا پہلا فتویٰ ہے اس کے بعد اس سے رجوع فرمایا لیکن وہ بھی عام اجازت نہیں دیتے بلکہ فرمایا یہ فعل اپنی عورت کے ساتھ جائز بتایا تھا

فائدہ : قیامت میں لواطت کی خواہش ہوگی بھی نہیں اس لئے کہ یہ فعل حکمت الہیہ کے بالکل خلاف ہے۔
فائدہ : اگرچہ بعض لوگوں نے لواطت کے جواز کا فتویٰ دیا ہے لیکن بالاتفاق علماء یہ فتویٰ برخلاف فاضل پر ہے اس کی تفصیل ہمارے نوٹ علیہ السلام کے قعے میں بیان کر دیا ہے۔

ازالہ وہم : شراب کا قیاس نہ کیا جائے اس لئے کہ شراب بعض امتوں میں حلال تھا۔ خلاصہ یہ کہ لواطت کے علاوہ ہر وہ فعل جو شرعاً قبیح اور حکمت الہیہ کے خلاف ہوگی وہ بہشت میں ہرگز نہیں ہوگا یہی وجہ ہے کہ بہشت میں عورتوں سے پردہ ہوگا جو غیر محارم ہوگا حالانکہ وہاں نہ حرمت کا سوال ہوگا نہ حلت کا۔

یقلذ الا عین کہا جاتا ہے لذت الشئ بآکسر یعنی از باب علم لذا ذاولذا ذہ یعنی میں شے کو لذت حاصل لعات پایا اب معنی یہ ہوا کہ آنکھیں لذت محسوس کریں گی اور جنت کی نعمتوں کو دیکھ کر ٹھنڈی ہوں گی

فائدہ : حضرت سعدی مفتی مرحوم فرماتے ہیں کہ ان کی آنکھوں کی ٹھنڈک ملائکہ اور روح کے نزول کی وجہ سے ہوگی جب کہ وہ اس کی تعظیم و تکریم کے لئے نماز ہوں گے ان کی وجہ سے اللہ تعالیٰ کی ذات کو دیکھنے کی دولت نصیب ہوگی اور یہی بہشت کی سب سے بڑی نعمت تصور ہوتی ہے۔

فائدہ : حضرت جعفر نے فرمایا کہ نفس سے لذت پانے اور آنکھ کی ٹھنڈک کی نعمت میں بہت بڑا فرق ہے اس لئے کہ نفس کے سے جلد بہشت کی نعمتوں کو آنکھ کی ٹھنڈک کی نعمتوں سے ورنہ نسبت ہے جو انگلی کے ڈوبنے کو دیا کے پانی سے نسبت ہے کیوں کہ بہشت کی جلد نعمتوں کی انتہا اور وہ مخلوق ہیں اور آنکھوں کی ٹھنڈک کی نعمت کی انتہا نہیں اور نہ ہی اسے مخلوق کی کسی شے سے نسبت ہو سکتی ہے۔

فائدہ : ان دو جہلوں سے بہشت کی جلد نعمتوں کا ذکر فرمایا ہے اس لئے کہ ان نعمتوں کو یا نفس کی خواہشات سے تعلق ہے یا آنکھ کی ٹھنڈک سے (کذا فی الویسط)

فائدہ : کشف الاسرار میں ہے قرآن مجید کے جوامع الکلم میں سے ایک یہی ہے اس لئے کہ اگر جلد مخلوق مل کر ان نعمتوں کو شمار کرے تو بھی اس کی تفصیل نہیں بتا سکیں گے۔

معززہ کا رد : معتزلہ اسی طرح شیعہ و پداراہلی کے منکر ہیں اسی لئے لذت امین کا ذوق صرف اہل بصیرت کو نصیب ہے لیکن جن کی بصیرت پر امتزال کی عینک ہے اور آنکھ

مستزون دیکھ کے مشرودہ بہار سے بے خبر تو وہ اس کا انکار کر دیں گے مگر ہم تو اس لذت امین کی
تصدیق اپنی سے کرائیں گے جن کی بصیرت صحیح ہے اور مشاہدہ محبوب کے مشتاق ہیں ۔
پر وہ از پیش براہ انداز کہ مشتاقانہ
لذت دیدہ جز اند ویرن دیدار نیست

ترجمہ : درمیان سے پردہ ہٹا اس لئے کہ اہل اشتیاق کی لذت دیدار کے بغیر نہیں ۔

ملفوظ امام قشیری حضرت امام قشیری رحمۃ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ دیدار کی لذت اسے محسوس ہوتی
ہے جسے محبوب کے دیدار کا اشتیاق جو چھے اشتیاق ہو گا اسی کو لذت دیدار
کا ذوق نعیب ہو گا ۔

ملفوظ ذوالنون مصری (ملفوظ ذوالنون مصری) سیدنا ذوالنون مصری رحمۃ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ شوق محبت
کا پھل ہے جس کی محبت زیادہ ہو گی اسی کو شوق زیادہ ہو گا ۔

زبور کا مضمون داؤد علیہ السلام کو اللہ تعالیٰ نے فرمایا اسے داؤد علیہ السلام میرے انس طابین کا بڑا ہے
اور میری رحمت میرے مجاہدین کے لئے اور میری مغفرت تابعین کے لئے ہے اور میں

مرف مشتاقان غمزہ کے لئے ہوں ۔

در دلم شوق تو ہر روز فزون می گردد
دل شوریدہ من بین کہ چہ روز افزونست

ترجمہ : میرے دل میں تیرا شوق ہر روز بڑھ رہا ہے میرے شوریدہ دل کو دیکھ کہ کیسے روزانہ شوق میں بڑھتا
جا رہا ہے ۔

تفسیر صوفیانہ بعض کا کہنے فرمایا کہ ان ارباب مجاہدات و ریاضات کو بہشت میں مری نعیب ہو گا جو وہ
چاہیں گے جنہوں نے دنیا میں بھوک و پیاس برداشت کی اور مختلف مشقت و تکالیف کا نفاذ
ہوئے وہ بہشت میں مختلف اجود ثواب میں مستاز ہوں گے اور انہیں حکم ہو گا سونے کے برتنوں میں مختلف قسم کے
طعام کھاؤ اور سونے کے گلاسوں میں مختلف قسم کی شراب پیو اور خوب کھاؤ ۔ پیو یہ تھا کہ ان اعمال صالحہ کا بدلہ
ہے جو تم نے دنیا میں کیا اور ارباب طوب و اہل معرفت و محبت کو وہ نعیب ہو گا جس سے ان کی آنکھیں ٹھنڈی
ہوں گی اس لئے کہ وہ اس وقت اللہ تعالیٰ کے دیدار سے مشرف ہوں گے اور عرصہ دراز تک اس کے دیدار کے
اشتیاق میں ان کے طوب اور اس کی طلب میں ان کے ادراع نے تکالیف برداشت کیں ۔

خاموش : وہ لوگ جو اللہ تعالیٰ کی عبادت کسی طبع و لالچ میں کہتے ہیں وہ مردہ ہیں اور جو صرف اسی کی

محبت و وفا ارادہ پر عبادت کرتے ہیں وہ طرف ہیں۔

وحی داؤد علیہ السلام اللہ تعالیٰ نے داؤد علیہ السلام کے ان وحی بھی کہ اسے داؤد علیہ السلام کے تمام مجربوں سے وہ بندہ محبوب ترین ہے جو کسی عطا و انعام کے بغیر میری عبادت کرتا ہے اور عبادت میں ربوبیت کے مکمل طور حقوق ادا کرتا ہے۔ اور میرے اوپر اٹنا ظلم کر رہا ہے جو بہشت کے لالچ میں یاد دوزخ کے ڈر سے میری عبادت کرتا ہے کیا میں اس کا اہل نہیں کہ میری اطاعت کی جلتے۔

حکایت حضرت عیسیٰ علیہ السلام ایسے لوگوں سے گزرتے جن کے اجسام عبادت سے کمرزدہ پڑ چکے تھے پوچھنے پر معلوم ہوا وہ بہشت کے طبع پر اور دوزخ کے ڈر سے عبادت کر رہے ہیں آپ نے انہیں فرمایا تم بہشت کے لئے پیدا کئے گئے اور دوزخ سے ڈرتے ہو تو تمہاری آرزو پوری ہوگی اس کے بعد ایک اور قوم پر گزرتے وہ عبادت میں مشغول تھے آپ نے ان سے پوچھا تو انہوں نے جواب دیا کہ ہم صرف اللہ تعالیٰ کی محبت میں عبادت کر رہے ہیں اور اس کی جلالت شان کی تعظیم ہماری عبادت کا مصلح نفع ہی ہے آپ نے فرمایا تم ہی اللہ تعالیٰ کے دوست ہو مجھے حکم ہے کہ میں تمہارے ساتھ رہوں۔

فائدہ حضرت حسن بصری رحمۃ اللہ تعالیٰ نے فرمایا آخرت میں لا الہ الا اللہ کی لذت ایسے محسوس ہوگی جیسے دنیا میں ٹھنڈے پانی کی لذت محسوس ہوتی ہے۔

بہشت کے اونٹ گھوڑے ایک عربی نے حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ کیا بہشت میں اونٹ بھی ہوں گے اس نے کہا کہ بھگے اونٹوں سے محبت ہے آپ نے فرمایا جو تیرا جی چاہے گا وہی ملے گا دوسرے نے عرض کی کیا بہشت میں گھوڑے بھی ہوں گے آپ نے فرمایا اگر تجھے اللہ تعالیٰ نے بہشت عطا فرمائی تو وہاں سرخ یا قوت کے گھوڑے پاؤ گے اور جہان تم چاہو گے وہاں نہیں اڑا کرے جائیں گے۔

بہشت کے انعامات کی تفصیل حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بہشت میں ادنیٰ درجہ کا وہ خوش نعمت ہو گا جسے سات درجات حاصل ہوں گے اور اس کے تین سو خدام ہوں گے اس کے سامنے ہر صبح و شام کو تین سو کھانے کے دسترخوان پیش کئے جائیں گے ہر دسترخوان پر ایسا لذیذ کھانا ہو گا جو ایک دوسرے سے بڑھ کر ہو گا ہر ایک کی لذت اپنی اپنی ہوگی جسے کسی دوسرے کے ساتھ مشابہت نہ ہوگی اور ہر صبح و شام اس کے سامنے پینے کے تین سو برتن پیش کئے جائیں گے اس کے ہر ایک میں ایسی لذت ہوگی جو اس کے دوسرے میں نہ ہوگی اور وہ اللہ تعالیٰ سے عرض کرے گا یا اللہ اگر اجازت ہو تو بہشت کے ساتیوں کو اپنے طعام و شراب سے کچھ دوں۔ میرے طعام و شراب میں کوئی کمی نہیں آئے گی اسے اس

کی عام اجازت دی جائے گی اور اس بہشتی کی بہشت میں تین سو چوبیس ہوں گی علاوہ اس کی ان عورتوں کے جو اسے دنیا میں ملی تھیں۔

حدیث شریف حضرت ابوخلیسہؓ نے فرمایا کہ بہشتیوں کو بادل سایہ کسے گا اور کسے گا جو کچھ تیار کرنا ہو میں وہی برساؤں گا چنانچہ ان کے حکم سے وہی برے گا جو وہ کہیں گے یہاں تک کہ اگر وہ فرمائیں کہ اٹھتی جوانی کی عورتیں برساؤ تو بھی۔

حدیث شریف حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ اگر بہشتی ارٹھتے ہوئے پرندے کے متعلق خواہش کرے گا کہ یہ بھنا ہوا ہو کر اس کے ہاں آجائے تو وہ فوراً پختہ اور بھنا ہوا اس کے ہاتھ میں حاضر ہو جائے گا جسے وہ جی بھر کر کھا جائے گا اس کے بعد وہی پرندہ اڑ کر چلا جائے گا ایسے ہی۔ پانی کی خواہش کرے گا تو پانی کا گلاس اس کے ہاتھ میں آجائے گا جسے وہ پیر جو کر پئے گا اس کے بعد وہ ٹھاس اپنی جگہ پر واپس لوٹ جائے گا۔

روایت باری کے مراتب یہ مراتب دیکھنے والوں کی استعداد کے مطابق ہوں گے جب بہشتی اللہ تعالیٰ کی لذت کو دیکھیں گے تو بہشت کی تمام نعمتوں اور لذتوں کو بھول جائیں گے اس لئے کہ یہ نعمت تمام نعمتوں سے بڑھ کر ہے اور اسی لذت کا اور کوئی لذت مقابلہ نہیں کر سکتی۔

حدیث شریف : میں ہے کہ اسئلک لذاتک لتفرد الی وجہک میں تیرے چہرے کو دیکھنے کا سوال کرتا ہوں۔

فائدہ : اس میں ان فقہاء کا رد ہے جو کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کی بہشت میں زیارت کا قائل کا فر ہے ہاں گو کہ بہشت سے اس کی زیارت ہوگی تو کا فر نہ ہو گا صاحب روح البیان نے فرمایا کہ آیت سے ایسے ہی معلوم ہوتا ہے اس کی وجہ فقہاء کو کہنے پر تباہی کہ پہلے قول سے اللہ تعالیٰ کی رویت کا خوف ماننا پر ہے گا لیکن یہ کفر اس وقت لازم آنے کا جب قائل کا عقیدہ ہو کہ بہشت اللہ تعالیٰ کے لئے ظرف ہے اگر یہ عقیدہ نہ ہو تو کفر نہیں۔

ازالہ وکم بہشت میں اللہ تعالیٰ کی زیارت سے لازم نہیں آتا کہ اللہ تعالیٰ بہشت میں ہے اس لئے کہ ہم سب کا ازالہ عقیدہ ہے کہ حضور سرور کونین صلی اللہ علیہ وسلم نے دنیا میں اللہ تعالیٰ کو بلا حجاب دیکھا حالانکہ اللہ تعالیٰ کے لئے دنیا میں عقیدہ ہونے کا قول کسی کا بھی نہیں۔ اس مسئلہ کو اچھی طرح سمجھ لو (ورنہ معتزلہ کی طرح دیدار الہی سے محروم ہو جاؤ گے)

ظاہر ہے کہ دیدار الہی اہل شہود کا نصیب ہے ورنہ اہل قیود دیدار حق سے محروم ہیں اگر دیدار ربانی کا مسئلہ

سمو نہ ائے تو اس میں چھیڑ چھاڑ نہیں کرنی چاہیے کیوں کہ یہ مسئلہ حال کا ہے قال ہے اے کوئی تعلق نہیں۔

۱-۵۔ ندامت لذت این با وہ زاد

زاد اس شراب کی لذت کو نہیں جانتا۔

توانتم فیہا خالدون * یہ النعمات تشریفی ہے یعنی تم بہشت میں باقی اور دائمی طود رہو گے یعنی نہ تو تم وہاں سے نکالے جاؤ گے اور نہ ہی اس میں موت آئے گی اس لئے کہ وہاں بقا و دوام نہ ہو تو ہمیشہ منقضی اور سرور و فرحت میں کمی اور اشتہاد و لذت کا نقص ہوگا اور منعم کامل نہ ہوگا اور وہاں بھی خوف اور حسرت ہوگی اور یہ آخرت کی دائمی خوشی کے خلاف ہے نہلاں دنیا کے کہ اس میں فساد و تباہی ہوتی ہے اور دنیا کا ہمیشہ مکہ اور اس کے مصالح پر ضرر ہیں۔

جز حسرت و ندامت و انفس روزگار

از زندگی اگر ترے یافستی بگو

ترجمہ ۱۔ زمانے میں حسرت و ندامت اور انفس کہ زندگی سے کوئی ترے پایا ہے تو تھا۔

تفسیر عالمائے دین: یہ اشارہ جنت مذکورہ کی طرف اور مبتدا ہے۔ ”الجنة“ خبر ہے ”التی اور متروکہ“ یہ وہ جنت ہے جو تم عطا کئے گئے ہو اور اس کا تمہیں وارث بنایا گیا ہے الا میراث یعنی میراث دینا بہما۔ بار سبب ہے۔ ”کنتم تعلمون“ سبب اس کے تم دنیا میں اعمال صالحہ کرتے تھے یعنی اب وہ وقت آگیا ہے جو محض فضلِ اہل سے اور اعمالِ صالحہ کی تقسیم کی وجہ سے تم بہشت میں ہمیشہ رہو گے اس لئے کہ تم نے عمل نہ نہیں کئے۔

نکتہ۔ جزائے عمل کو میراث سے اس لئے تشبیہ دی گئی ہے کہ عامل عمل کی جزا کا خلیفہ ہوتا ہے کیوں کہ عمل کے پلے جانے کے بعد عامل جزا و سبب باقی رہے گا اس معنی پر عمل بمنزلہ مورث کے ہوگا اور اس کی بمنزلہ میراث کے ہوگی اور جناب کاشفی نے فرمایا کہ جزا کو میراث اس لئے کہا گیا ہے کہ یہ خالص اسی کو ملے گی اور صرف اسی کے قبضے میں ہی جائے گی۔

میراث کا دوسرا مفہوم حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے ہر مومن و کافر کے لئے علیحدہ علیحدہ ایک مقام بہشت میں اور ایک دوزخ میں پیدا فرمایا ہے پھر دوزخ میں مسلمان

کا تمام کافر کو ملے گا اور بہشت میں مسلمان کو کافر کا مقام حاصل ہوگا۔

بعض مشائخ نے فرمایا کہ بہشت کے ثواب کو اعمال صالحہ کا بدلہ بتایا لیکن معرفت دیدار و محبت صوفیانہ تفسیر و شاہدہ کا کوئی عوض نہیں بیان فرمایا تاکہ معلوم ہو کہ یہ اس کا اپنا انتخاب ہے اور اذل سے

ہی جس کو چاہا عطا فرمایا اور یہ دولت مہربان صدیقین کو نصیب ہوتی ہے اور سب کو معلوم ہے کہ بہشت مخلوق ہے اور اعمال صالحہ بھی اسی لئے مخلوق کو مخلوق (اعمال صالحہ) کا وجہ سے مخلوق (جنت) عطا فرمائی اور چونکہ معرفت و دیدار اللہ

بہشت کی کوئی شے عوض نہیں بن سکتی اسی لئے اسے بلا عوض جے چاہا عطا فرمادی۔
تفسیر عالمانہ حکم فیہا ہمارے لئے بہشت میں معام و شراب کے علاوہ • خاکہ کثیرہ • بحسب الارواح و اصناف نہ بحسب افراط بکثرت میوہ جات ہوں گے • الفواکہ • ہر وہ شے جسے انسان

بہت زیادہ چاہے اور وہ اس کے نزدیک لذیذ ترین اور طبع کے بہت زیادہ موافق اور ابدان کو مناسب تر ہو اسی لئے اسے ملے۔ ذکر کیا منہا تا کون اس کے بعض کو تم کھاؤ گے۔ ہم نے بعض کی قید اس لئے لگائی ہے کہ جتنا قدم میں وقت کھائیں گے وہ درختوں پر کھڑے ہوئے میوہ جات کا بعض ہوں گے اور وہ میوہ جات ان درختوں پر ہمیشہ گئے رہیں گے لمحہ بھر کے لئے بھی کوئی درخت میوہ سے خالی نہ ہو گا۔ ہمیشہ کبکے لئے درخت میوہ جات سے مزین اور بھرپور ہوں گے جتنا قدر درخت سے پھل کھائے جائیں گے اتنا قدر نوراً اور پھل پیدا ہو جائیں گے۔ حدیث ثریٰ میں اسی طرح ہے۔

قائدہ : من یتعفیہ ہے اور تقدیم تخصیص کی ہے اور یہ ابتداء یہ بھی ہو سکتا ہے اور حرف جار کا تقدیم ماضی یا پچھے من کی صرح تخصیص کے لئے ہے اور میوہ جات صرف لذت کے لئے کھائے جائیں گے اس سے غذائیت مطلوب نہ ہوگی اور نہ ہی انہیں بھوک لگنے پر کھایا جائے گا۔ بلکہ محض لذت کے طور پر۔

قائدہ : معام و شراب و ملائمہ کا تفصیلی طور ذکر اور پھر بار بار اس لئے ہے کہ انسان کو ہمیشہ ان اشیاء کا ذکر رہتا ہے اس کی تسلی کے لئے ان کا ذکر بار بار ہوا تاکہ وہ اسے سکون و اطمینان حاصل ہو اگرچہ یہ اشیاء بہشت کی حقیر اور اولیٰ ترین نعمتوں میں شمار ہوتی ہیں۔ نیز انسان کے شوق و فرحت کے اضافہ کے لئے بھی انہیں بار بار ذکر کیا جاتا ہے کیوں کہ ان نغماتی طور پر اشیاء سے بہت خوش ہوتا ہے۔

قائدہ : فاسق و ناجر اگر سلطان ہے اور اس نے ولایت اسلام کو قبول کیا ہے تو وہ بھی اسی مددہ میں داخل ہے کیونکہ اہل سنت کے نزدیک بہشت کے داخلہ کے لئے صرف ایمان شرط ہے اعمال اس کی فرع ہیں بنکاف معتزلہ کے کہ وہ اعمال کو بھی ایمان کا جز مانتے ہیں، اگرچہ بظاہر اس مددہ میں وہ داخل نہیں کیوں کہ قیامت میں فاسق و ناجر اپنے جرائم اور معاصی کی وجہ سے محزون و مغموم ہوگا لیکن اتنا قدر فاسق کا خروج از مددہ ہمارے دعویٰ کے منافی نہیں۔

خلاصہ کلام : صاحب ریح البیان قدس سرہ نے فرمایا کہ آیت میں بشارت صرف کامل مومنین کے ہے کیونکہ حقیقی طور پر انہوں نے ہی اسلام قبول کیا اور ناقص مومنین نے اگرچہ اسلام قبول کیا لیکن اس کے خالی اعمال کا

سے ایسا کمال کو نہ پہنچا اسی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے کامل موسیٰ کے اوصاف میں یہاں پر تقویٰ کا ذکر نہیں فرمایا۔ اس تقریب سے اگرچہ فاسق کے لئے دخول فی الجنۃ کی بشارت بطریق اتم نہیں لیکن ایساں کی دولت اور اس کی برکت سے کامل موسیٰ کے حکم میں اسے ملحق سمجھا جائے گا۔ اور یہ بھی اس وقت جب ان سے حزن و غم کا انقطاع ہو گا اور یہ انقطاع شفا بکری و صغریٰ کے بعد ہو گا۔

سبقت : عقلمند وہ ہے جو اعمال ظاہرہ و باطنہ کے لئے ہر ممکن حدود و حدود سے اور اسے بہشت کے مطامع و مشاہدات کے مطالب کا پیچ میں نہیں بلکہ ذات حق کی رضا کے لئے عبادت کرنی چاہیے کیوں کہ جن امور کے طبع میں عبادت کرتا ہے تو وہ مشاہدات کے طعام و مکاشفات کے شراب سے محروم رہے گا اور جس نے دنیا میں اس شہارِ محاربت سے بڑھ کر نہیں کھائے تو وہ آخرت میں اذواق حقیقہ کی لذت سے محرومی پائے گا۔ اور اذواق حقیقیہ صرف اولیاء اللہ اور متیقن خاصانِ خدا کو نصیب ہوں گے۔

حضرت حافظ قدس سرہ نے فرمایا ہے

عشق می در زم و امید کہ این فن شریف
چوں ہنر لائے دگر موجب حرمان نشو

ترجمہ : میں نے عشق اس لئے اختیار کیا کہ یہ فن شریف ایسا ہے کہ دوسرے امور کی طرح محرومی کا

سبب نہیں۔
تفسیر عالمانہ

ان المجرمین وہ لوگ اپنے براہ میں پختہ اور مضبوط ہیں ان سے کفر و شرکین مراد ہیں اس لئے کہ یہ ان ہیں ایساں کے مقابلہ میں لائے گئے ہیں جو اللہ تعالیٰ کی جملہ آیات پر ایساں لائے

ہیں۔ "فی مذابِ جہنم" مذابِ جہنم میں یہ "خالدون" کے متعلق ہے غیر منقطع مذاب میں مبتلا ہوں گے جیسے اہل ایساں فاسق لوگوں سے مذابِ جہنم منقطع ہو جائے گا جب کہ وہ جہنم میں داخل ہوں اگر اللہ تعالیٰ اپنے فضل و کرم سے گنہگاروں کو بخش دے۔ لا یفتقر عنہم ان سے مذاب کی قیف نہ ہو گی اور نہ ہی انہیں معاف کیا جائے گا

اہل عرب کے قول فتوت عند الحمی قلیلاً ہے یہ اس وقت بولتے ہیں جب بخار سے تھوڑا سا دفعہ مل جائے اور اس کی گرمی سے سکون حاصل ہو یہ ایسے الفاظ صنف دومین کہ سستی

حل لغات

پر مشتمل ہوتے ہیں امام راغب نے فرمایا کہ القتر یعنی تیزی کے بعد سکون شدہ کے بعد نرمی قوت کے بعد ضعف یعنی سست کرنا وہ ہم فیہ سلسلون اور وہ اہل میں نجات و راحت اور عتوبات کی خفت سے ناامید ہوں گے۔ بعض علماء نے فرمایا کہ دوزخ کو دوزخ کے ایک صندوق میں بند کر کے اوپر سے ڈھک دیا جائے گا اسی مذاب میں ہمیشہ مبتلا رہے گا نہ وہ کسی کو دیکھ سکے گا نہ اُسے کوئی دیکھے گا۔

حل لغات تاج المعاد میں ہے کہ "الابلاس" یعنی نا امید ہونا اور شکستہ اور اندوہ گین ہونا۔
 المفردات میں ہے کہ الابلاس یعنی وہ حزن جو سخت نا ایدی سے مارض ہو اسی سے ہمیں
 مشتق ہے اہل عرب کہتے ہیں "ابن فلان" یہ اس وقت بولتے ہیں جب دلائل دے کر اپنے دعویٰ کے
 ثبوت سے بالکل یابوس ہو جائے۔

تفسیر صوفیانہ تاویلاتِ نجیہ میں ہے کہ آیہ میں اشارہ ہے کہ اہل توحید اگر کسی وجہ سے دوزخ میں
 چلا بھی جائے تب بھی اسے دوزخ میں ہمیشہ تک نہیں رکھا جائے گا جیسا کہ خطاب ہے
 معلوم ہوتا ہے کہ ان کے عذاب میں بھی تخفیف ہوگی۔

حدیث شریف میں ہے انہیں اللہ تعالیٰ کا شکر دوزخ سے نکالے گا اور میت کو کچھ محسوس نہیں
 ہوتا اور نہ وہ دردناک ہوتا ہے۔ دہم مبلسون بمعنی خائبون اور یہ کفار کی صفت
 ہے اور اہل ایمان اگرچہ کسی عذاب میں مبتلا ہوتے ہیں تب بھی رحمتِ ایزدی سے نا امید نہیں ہوتے گنتی کے دن
 جہنمے رہتے ہیں یہاں تک کہ ان کے دکھ درد ٹل جاتے ہیں اور بعض مشائخ نے فرمایا کہ مومن کو دوزخ میں اگر جانا ہوگا
 تو ایسا محسوس کرے گا جیسے دنیا میں کسی فلم اور پریٹن میں مبتلا ہو اس لئے کہ آخرت طاقت اور تباہی کا دن ہے
 اور توحیدِ نجات کے لئے معاونت کرتی ہے۔ شاعر نے کہا۔

عیب اسلامدان صاحبہ متوقع اقوام الظہر

وفضيلة "بسلوی ترقیہ

عقبی الرجاء و دودة الدهر

ترجمہ : سلامتی کا عیب یہ ہے کہ سلامت چاہنے والے کو کڑا توڑ معائب آتے ہیں۔
 اور معائب پر صبر کی فضیلت کی آخرت میں امید کرے اور دہر کے دور ایسے ہیں۔

ہست در قرب رسمہ بیم و زوال

نیت در بعد جزا امید و وصل

ترجمہ : قرب میں بیم و زوال کا خوف ہے بعد میں وصال کی امید کے سوا اور کیا ہے۔

تفسیر عالمانہ وما ظلمنا ہم اور دوزخ میں ڈال کر ہم نے ان پر ظلم نہیں کیا۔ وکن کا نواہم الظالمین یکن
 وہ خود ظالم تھے معاصی و کفر کی وجہ سے انہوں نے اپنے آپ کو دوزخ کے دائمی عذاب میں پیش
 کیا اور ہم غیر فصل کا ہے یہ لبرلوں کا مذہب ہے وہ اس لئے فصل کی ہے کہ وہ اپنے باپ کے متعلق صفت اور خبر کے
 درمیان فرق بتاتی ہے اور کرنی اسے ضمیر العاد کے نام سے موسوم کرتے ہیں اس لئے کہ وہ اپنے باپ کی مخالفت کرتی ہے

کہ کہیں وہ غربت سے ساقط نہ ہو جائے جیسے گھر کے سنون چھت کو گرنے سے پہلے ہیں۔ وناہد ایا حالانکہ
در کفار و ذرخ کے مالک نامی فرشتے کو پکار کر کہیں گے کہ اسے مالک اپنے رب تعالیٰ سے جائے لیغض
علینہ دبت تاکہ وہ ہمارے متعلق کوئی فیصلہ نہ لے یعنی وہ ہم پر موت طاری کرنے تاکہ ہماری جان چھوٹ جائے۔
قضی علیہ ہے یہ اس وقت بولتے ہیں جب کسی پر موت طاری ہو جائے اب معنی یہ ہوا کہ ہمارے خدا تعالیٰ سے ہمارے
فیصلہ موت کا سوال کیجئے اور یہ ان کی ناامیدی کے منافی نہیں اس لئے کہ یہ چیتنا چلانا اور موت کے آمد کو کرنا محض شوق
غضب سے ہوگا۔ قال مالک فرشتہ علیہ السلام ہم نہیں چالیس سال کے بعد جواب دیں گے۔ ایک روایت میں
سوسال ایک اور روایت میں ایک ہزار سال وارد ہے۔

قائدہ : تبیان میں ہے کہ یہاں چالیس روز مراد ہیں لیکن دن بھی اسی عالم آخرت کا مراد ہے جواب کا تاخیران
کے غراب اور حزن و ملال کے اضافہ کے لئے ہوگی۔ انکم ماکثون بے شک تم اس میں ٹھہرے ہو گے یہ المکث سے
بے بسی نشأت مع انتظار یعنی تم اسی غراب میں ہمیشہ مبتلا رہو گے تمہارے لئے نجات کا امکان بھی ختم ہے نہ تم پر موت
ہے اور نہ ہی کوئی اور طریقہ بس اب چیتنے اور چلنے سے جو ان کا چیتنا چلانا گدے کی آواز کے مشابہ ہوگا کہ پیسے
باریک بھر بھاری۔ لقد جئناکم بالحق بے شک ہم تمہارے ہاں دنیا میں رسل کرام علیہم السلام بھیج کر کتب آسمانی
نازل کر کے حق لائے یہ خطاب اللہ تعالیٰ کی طرف سے توبیح و تعزیر کے طور ہوگا اور مالک فرشتہ علیہ السلام
کے جواب کی تقریر و تاکید کے لئے ہے اور انہیں دامن غراب میں مبتلا رہنے کا سبب بتلایا گیا ہے۔
توادیات بھیجی ہیں ہے کہ ہم تمہارے ہاں دین تویم لائے تم نے اسے قبول نہ کیا اس لئے کہ
اکثر انسان کی مبالغہ اہل کی طرف مائل ہوتی ہیں چنانچہ فرمایا۔

تفسیر صوفیانہ

ولکن اکثرکم ملحق کارہون لیکن تمہارے اکثر حق سے کراہت کرنے والے ہیں اس لئے کہ حق
کو قبول نہیں کیا بلکہ اس سے نفرت کرتے ہیں کیوں کہ اس سے جوارح و نفس کو بوجھ محسوس ہوتا
ہے بنا بریں کفار کے کل افراد حق سے نہ صرف کراہت کرتے بلکہ اس سے دور بھاگتے ہیں یہ عام تغایر میں ہے لیکن
اس کی تفسیر حقیقی وہی ہے جو تاویلات نجیہ میں ہے جسے ہم نے اوپر لکھا ہے۔ اسے اچھی طرح سمجھ لو۔
حل لغات : اکثر اہل بیت، اکثر الشیء بالکسر، اسے یہ اس وقت بولتے ہیں جب کسی کو کسی
کا ارادہ نہ ہو۔

تفسیر صوفیانہ

آہستہ میں اشارہ ہے کہ حق سے نفرت کرنا کفار کی عادت ہے حق کی ہر سیٹی اور کڑوی بات
کا قبول کرنا مزدوری ہے اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے انسان کو بیکار نہیں بنایا بلکہ اس کی
ہدایت کے لئے انبیاء علیہم السلام کو مبعوث فرمایا ان کی جانشینی کے لئے اولیاء کرام کو منتخب فرمایا لیکن ان کے
اکثر علاج کو قبول نہیں کرتے اس کے علاج کے لئے توحید نافع تر ہے

بیمار نے ڈاکٹر کو نذرست بنا دیا حضرت شبلی قدس سرہ بیمار ہونے تو انہیں ہسپتال داخل کر دیا گیا علی بن صلیبی وزیر نے بادشاہ وقت کو اطلاع دی تو بادشاہ نے چوٹی کا ڈاکٹر بھیجا جو مذہباً نصرانی تھا اس نے حضرت شبلی قدس سرہ کے معالجہ میں ایڑی چوٹی کا زور لگایا لیکن مرض بڑھتا گیا جوں جوں دوا کی۔ ڈاکٹر نے حضرت شبلی قدس سرہ سے عرض کی کہ حضرت میں نے اپنی طرف سے بڑا زور لگایا اور یقین فرمائیے کہ اگر آپ کی صحت و جانیت کے لئے مجھے اپنے جسم کا ٹکڑا کاٹ کر دوا کے طور پر پیش کرنا پڑتا تو میں کبھی گریز نہ کرتا۔ آپ نے فرمایا مجھے ابھی صحت ہو جانے کی اگر آپ میرے لئے مجھے جسم کے ٹکڑے کاٹنے کے زماں کفر توڑ دیں۔ ڈاکٹر نے سنتے ہی فوراً پڑھا۔ اشہدان لا الہ الا اللہ و اشہدان محمد عبدہ و رسولہ۔ بادشاہ نے کہا کہ ہم نے بیمار کے ہاں ڈاکٹر کو بھیجا تھا کیا خبر تھی کہ اٹا بیمار ڈاکٹر کا عدت کر کے اسے دائمی مرض کفر سے نجات دے گا۔

حکایت دیگر اسی طرح کی مٹی جلتی، ایک اور حکایت مشہور ہے کہ حضرت نجم الدین اصفہانی مکہ منظر میں ایک نیک بخت کی نماز جنازہ پڑھنے کے لئے گھر سے تشریف لائے نماز کی فراغت کے بعد جب اس نیک بخت کو قبر میں دفنایا گیا اور تلقین کنندہ قبر کے سر پر تلحقین کے کلمات پڑھنے بیٹھا تو حضرت شیخ نجم الدین رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ ہنس پڑے حالانکہ آپ کی ہنسنے کی عادت نہیں تھی آپ سے آپ کے بعض دوستوں نے ہجرہ پوچھ تو پت تو آپ نے انہیں جھڑکا لیکن بعد میں فرمایا کہ میں صاحب قبر کی گفتگو سے ہنسنا اس لئے کہ تلقین کرنے والے آپ کو تلقین کرنے لگا تو وہ بزرگ فرمایا ہے تھے کہ یہ عجیب معاملہ ہے کہ مردہ زندہ کو تلقین کر رہا ہے۔

سبق اس سے (ردیوں نجدیوں دیوبندیوں) کے غلط عقیدہ کا رد ہوا کہ مردے نہیں سنتے یا وہ کچھ نہیں کر سکتے بلکہ اس سے اثبات ہوا کہ ہم عوام درحقیقت مردے میں اور اللہ والے اگر عالم دنیا سے رخصت ہو جائیں تب بھی زندہ ہیں اس لئے کہ جس کا قلب ذکر الہی سے غافل ہو تو اس کی روحانیت مرجاتی ہے اور وہ بندہ زندہ ہو تب بھی حقیقت میں وہ مردہ ہے ایسے لوگ نفس کی روزخ میں دائمی عذاب میں مبتلا ہوتے ہیں یعنی انہیں بھر و فراق الہی کے عذاب سے دوچار ہونا پڑے گا اسے نفانیت کسی قسم کا فائدہ نہ دے گی پھر جب وہ اپنے آپ کو نفع نہیں دے سکتا و مردوں کو کیا فائدہ پہنچائے گا۔

ہاں جو اللہ سے ہوتے ہیں ان کا معاملہ اس کے برعکس ہوتا ہے وہ اگرچہ دنیا سے رخصت (یعنی مرجاتے ہیں) تب بھی وہ تینتہ زندہ ہوتے ہیں۔

رد دیوبند و نجدیہ وغیرہم ہم اہل سنت کہا کرتے ہیں کہ ادیار کرام مرتے نہیں بلکہ قلب مکانی فرشتے میں جیسا کہ کسی نے کہا ہے

کون کہتا ہے کہ دل مر گیا

وہ دنیا سے چھوٹا اذ اپنے گھر گیا

یہی عقیدہ صاحب روح البیان نے اپنی تفسیر میں لکھا کہ

لان المؤمنين الصالحين لا يموتون بل ينقلون من دار الى دار ص ۳۹۳

ترجمہ : اہل ایمان کا طین و ادویا، مرتے نہیں بلکہ وہ ایک دار (دنیا) سے منتقل ہو کر دوسری دار
آخرت میں چلے جاتے ہیں۔

ایسے ادویا کرام قلب کی جنت میں وصال کی نعمت سے سرشار ہوتے ہیں انہیں ان کے اعمال و
احوال کے جزاء نصیب ہوتی ہے اس جزا سے وہ وافر حصہ حاصل کرتے ہیں پھر وہ خود بھی اپنے اعمال و احوال
سے نفع پاتا ہے دوسروں کو بھی نفع پہنچاتا ہے۔

رد و البیہ دیو بند یہ نجد یہ ہم اہل سنت کہتے ہیں کہ ادویا وصال یعنی مرنے کے بعد بھی اللہ
تعالیٰ کے اذن و عطا سے اس کی مخلوق کو نفع اور فائدہ پہنچات
ہیں یہی عقیدہ صاحب روح البیان اپنی تفسیر میں لکھتے ہیں کہ۔

وله تاثیر في نفع الغير ايضا بالتفاعلة ونحو ما اشار اليه قوله تعالى فالمدبرات امرا۔
ترجمہ : نفع غیر کو نفع دینے کی تاثیر اسکو حاصل ہے کہ شفاعت وغیرہ سے فائدہ پہنچائیں جیسے فالمدبرات امرا
اشاد ہے۔

شیخ سعدی قدس سرہ کا عقیدہ بھی یہی ہے جو مذکور ہوا چنانچہ فرمایا کہ

مشو برگ زاداد اہل دل نوید

کہ خواب مردم آگاہ عین بیدار بیت

ترجمہ : اہل دل کی موت کے بعد ان کی امداد سے ناامید نہ ہو اس لئے کہ مرد خدا آگاہ کی نیند بھی بیداری ہے۔

اسکا ہے ان، یا کار پیروں فقیروں مولویوں کا حال سمجھنا دشوار نہیں کہ لوگوں کو تو یقین اور وفہ
سبق کرتے پھرتے ہیں لیکن خود محروم ہیں کیوں کہ وہ مردہ ہیں اور مردہ کو روح حقیقی کی ضرورت ہے اور

جب وہ خود مردہ ہیں تو پھر وہ دوسرے اہل اموات (عوام) کو کیا روح پہنچیں گے اگرچہ بظاہر پہنچیں بھی تب بھی
کیوں کہ ان کی پہنچ میں اثر نہیں کیوں کہ یہ اہل ولایت ثانیہ (ولایت) سے نہیں ہیں۔ ہم اللہ تعالیٰ سے

سوال کرتے ہیں کہ وہ ہیں علم و معرفت و شہود سے زندہ فرمائے اور ہیں جبل و غفلت و قیود سے بچائے (آمین)

تفسیر عالمائے اہل اہل ہوا (الابلام) یعنی احکام الہیہ اہل الجہل سے ہے یعنی

”ترید فتلہ“ یہ نیا جلد اور ام منقطعہ ہے اس میں بل اتمعالیہ کا معنی ہے اہل نار کو
توینج کی جا رہی ہے ہرزہ انکار کئے گئے ہے اگر ابراہم سے حقیقی احکام مراد ہو تو انکار الوقوع اور اس سے
استبعاد مراد ہو گا اگر اس سے صوری احکام مراد ہو تو انکار سے الواقع اور اس کا استنباح مراد ہو گا یعنی مشرکین
مازہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مکہ و فرب کا معاملہ کیا کر یا نہ کرنا ہرموں“ تو ہم اپنی تدابیر
کو ہناتہ اور مضبوط کر چکے ہیں یا یہ معنی ہے کہ اگر وہ ظاہری طور مکہ و فرب کر رہے ہیں تو ہم نے حقیقی فرب
مضبوط کر لیا ہے اسی طرح اور مقام پر اللہ تعالیٰ نے فرمایا ام ریدان لید افا لذین کفروا ہم المکیدون
انکار اپنی مجلسوں میں حضور علیہ السلام کے متعلق سرگوشی کرتے اور آپ کی ایذا کے متعلق ایک دوسرے سے
مشورہ لیتے تھے۔ فتح الرحمن میں ہے کہ جیسے انہوں نے ”دار الندوہ“ میں حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم
کی شہادت کا مضبوط بنایا دینہ وغیرہ۔

تفسیر صوفیانہ

آیت میں اشارہ ہے کہ مخلوق کے جملہ خواہ کتنے ہی یقینی ہوں لیکن ضروری نہیں کہ
انہی کی تدبیر کے مطابق سرانجام پائیں بسا اوقات وہ اپنے امور کو پاپہ کیل تک
پہنچانے کے جوتے ہیں تو اچانک معاملہ برعکس ہو جاتا ہے یہ اللہ تعالیٰ صانع حقیقی کے وجود کی واضح تردید ہے
اور محسوس کیا کفار گمان کرتے ہیں انا لا نسمع سرہم وہ خیالات جو انہوں نے مکہ
و فرب کے طعنے تیار کئے ہم نہیں سنتے ہم جانتے ہیں کیوں کہ ان کی تکذیب حق ان
کے ان خیالات کی ترجمانی کرتی ہے و بگو ہم اور ان کے ان باتوں کو بھی جانتے ہیں جو آپس میں فرب و مباہلت
یا مشورہ کے طور ایک دوسرے کو کہتے ہیں یہ ”جنتہ سے ہے بسنی سارہ“ دراصل زمین کی اس جا کہتے
ہیں جو اپنے سے نیچے والی جگہ سے علیحدہ، ”بل“ ان کی حد کار وائیوں کہہ سکتے اور ان سے مطلع ہیں۔

تفسیر عالمانہ

و دھنا اور ہمارے وہ فرشتے جن کے عمل کے مخالف وہ جناب بھی ہوں وہ ان کے ساتھ رہتے ہیں ”لذہم
ان کے نزدیک یکتون کہتے ہیں ان کے وہ جملہ افعال و تو ال جو ان سے سرزد ہوتے ہیں منجملہ ان کے ان کی یہی مکہ و فرب
کی کاروائی بھی ہے پھر ان کی حد کار وائیاں قیامت میں ان کے سامنے پیش کی جائیں گی جب ہر پوشیدہ
اور فرشتوں سے مخفی نہیں رہتا تو پھر نہ غیب سے کب پوشیدہ رہ سکتا ہے اس جملہ کا اس جملہ پر مصطفیٰ ہے جس کی نظر
”بل“ ترجمانی کرتا ہے۔

تفسیر صوفیانہ

”تاویات نجیہ میں ہے اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں کو ڈرایا ہے کہ وہ ان کے احوال خود بھی
سناتا ہے اور فرشتوں کی کتابت اعمال سے بھی جانتا ہے ڈرایا اس لئے ہے کہ عوامانہ
غفلت میں ہوتے ہیں اگر بند اپنے پروردگار سے باخبر ہو تو اسے غیر اللہ سے نہ ڈراتا اور جیسے معلوم ہو گا

کہ اس کے اعمال کچھ جانتے ہیں اور اس سے حکم الہی کے مقتضائے عمل کرنے نہ کرنے کے متعلق سوال ہو گا اگرچہ گناہ صغیرہ بھی کیوں نہ ہو۔ (تو پھر وہ کوئی نعل نہیں کھسکتا)

قائدہ ۱۰ حضرت ابو بکر بن طاہر رحمہ اللہ تعالیٰ نے بعض کو اپنے سے حیار کرنے کا اور بعض کو کرنا کاتبین سے حیار کرنے کا حکم کر کے ڈرایا جو شخص صرف ذات الہی کے سے حیار میں مستغرق ہو گا تو وہ کرنا کاتبین کے حیار سے مستغنی ہو جائیں گے اور یحییٰ بن معاذ رازی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا میں نے اپنے گناہوں کو لوگوں سے چھپایا اور اللہ تعالیٰ سے حیار نہ کیا تو اس نے تحقیق اور یہ منافقت کی علامت ہے حضرت شیخ سعدی قدس سرہ نے اپنی حکمتان میں لکھا ہے کہ:

اللہ تعالیٰ کی بخشش نے ایک گمراہ کو ہدایت کی روشنی سے نوازا کہ وہ اپنی دل لوگوں کے زمرہ میں آگیا تو ان قدسی نفوس کے صدقہ سے اس کے مذہب و اخلاق و عادات و عہدہ عادات و اخلاق سے تبدیل ہو گئے یہاں تک کہ ہوا و ہوس سے پاک ہو گیا لیکن دین و تشیع والوں نے کہا وہ برائیوں میں مبتلا رہا لیکن اب تو یہ کی تو کیا فائدہ اس کی یہ نیکی کبھی قبروں نہ ہو گی۔ سچ ہے کہ توبہ سے بندہ خدا سے نجات پاسکتا ہے لیکن لوگوں کے طعنوں سے نہیں بچ سکتا جب لوگوں نے اسے طعن و تشنیع سے ستایا تو اپنے مرشد کو عرض کی تو انہوں نے فرمایا بندہ خدا تو شکر کر کہ اب بے تحاشے جتنے ہیں تو دیا نہیں اس سے تو بہتر ہے کہ لوگ تجھے نیک کہتے حالانکہ تو بُرا ہوتا اس کے برعکس میرا حال دیکھ کہ غایت نقصان میں ہوں لیکن مجھے لوگ اچھا سمجھتے ہیں سے

انی لمستو من عین جبرانی

واللہ یعلم اسراوی

ترجمہ ۱۔ بے شک میں ہمایوگان کی آنکھوں سے پوشیدہ ہوں حالانکہ میرا اللہ تعالیٰ ہی میرے پوشیدہ اور ظاہر کو جانتا ہے۔

۱ در بستہ بر منہ خود ز مردم

تا مجیب گمسترد ما را

۲ در بستہ چہ سود عالم الغیب

دائلم لہماں و آشکارا

ترجمہ ۱۱۔ لوگوں سے دروازہ بند کیا جائے تاکہ وہ ہمارے عیوب سے آگاہ نہ ہوں

۱۲ ایسے دروازہ بند کرنے کا کیا فائدہ وہ عالم الغیب پوشیدہ اور ظاہر سب کو جانتا ہے۔

مسئلہ ۱ آیت ۱۰ ثابت ہوا کہ کرنا کاتبین چھوٹا بڑا، ظاہر و مخفی ہر عمل تک لیتے ہیں۔ حضرت سفیان بن عیینہ رحمہ اللہ تعالیٰ سے کسی نے پوچھا کہ کیا کرنا کاتبین غیب جانتے ہیں آپ نے فرمایا نہیں مسائل عرض

کی تو پھر وہ قلب کے محل کو کیے لکھتے ہیں آپس میں فرمایا اس لئے کہ قلب کے محل کی ایک نشانی ہوتی ہے جس کے آثار چہرے پر نمایاں ہو جاتے ہیں تو اس کی خوشبو مشک کی طرح مہکتی ہے اسے کرانا کاتبین لکھتے ہیں اگر برائی ہوتی ہے تو خود تو قلب پر جم کر رہ جاتی ہے لیکن اس کی بدبو باہر نکلتی ہے اس علامت سے کرانا کاتبین ہر نیکی و برائی کو لکھتے ہیں۔

فائدہ : شیخ عزالدین رحمۃ اللہ علیہ بن عبد السلام نے فرمایا کہ اندرونی حالت کسی کو معلوم نہیں ہو سکتی یہی اگر علماء کا مذہب ہے۔

مسئلہ : شرح الطرہ میں ہے کہ بیت اللہ میں گفتگو کرنا مکروہ ہے ایسی قضا حاجت کے وقت بھی اس لئے کہ حاکم کو ایسی حالت کی گفتگو لکھنے سے تکلیف ہوتی ہے

مسئلہ : قضا حاجت کے وقت اگر کوئی اسلام علیکم کہے تو اس کا جواب دل میں دینا چاہیے زبان سے ولیکم السلام کہنا مکروہ ہے اس لئے کہ زبان کا محل فرشتے لکھتے ہیں اور انہیں ایسے وقت کے کلام لکھنے سے ایذا پہنچتا ہے اور قلب کے محل کے لکھنے پر وہ مامور نہیں اور نہ وہ لکھتے ہیں یہی امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ تعالیٰ کا مذہب ہے اور فرمایا کہ خفی ذکر قلب کی ریکان ہے اور ذکر خفی وہ ہے جو طائر کے غنچے سے غنچے ہے جس سے آواز کو دخل نہ ہو اسی طرف حضور غیر سلام سے مخصوص ہے۔ ان ادبیا کرام کو بھی ایسا ذکر خفی نصیب ہوتا ہے جو حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے اسوۂ حسنہ پر عمل کرتے ہیں اور پیائے بندوں کی توفیق کو خود جانتا ہے۔

تفسیر عالمائے "قل" اے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم کافروں کو فرمائیے۔ اے کان مفلوجین دلدادہ اگر بالفرض والتقریب اللہ تعالیٰ کی اولاد ہوتی جیسے کفار کہتے ہیں کہ فرشتے اللہ تعالیٰ کی اولاد ہیں۔ فانما اول العباد

تو میں سب سے پہلے ہی اس کی اولاد کا عبادت گزار ہوتا اور سب سے پہلے میں ہی اس کی اولاد کی تعظیم اور فرمانبرداری میں سبقت کرتا اس سے کہ نبیاء علیہم السلام مشیون کو سب سے زیادہ جانتے ہیں کہ کون سے ائمہ ان کے لئے جائز ہیں اور کون سے ناجائز۔ اور کون سے مومنین کے حقوق میں ضروری ہیں اور کس کی اولاد کی تعظیم پھر اس کے حقوق میں شامل ہے یعنی حضور علیہ السلام نے کافروں کو فرمایا کہ اگر کسی قوی حجت سے اللہ تعالیٰ کی اولاد ثابت ہو جائے جیسا کہ تہارکمان ہے تو سب سے پہلے میں ہی اس کی تعظیم اور اس کی اطاعت کروں گا۔ کیوں کہ اس کی اولاد کی تعظیم درحقیقت اس کی تعظیم اور اس کی فرمانبرداری درحقیقت اس کی فرمانبرداری ہے اس لئے کہ داعی الی الفضل کو اس کی اطاعت و تعظیم میں سب سے اول و اسبق ہونا ضروری ہے اور اللہ تعالیٰ کی اولاد نہ ہونا قطعی ہے اس کے وقوع کو وقوع میں لانا کی تکلیف و اسکا اداء الزام میں سائل کیا گیا ہے۔

مسئلہ : نفل ان اگرچہ اہم و ممکنہ پرستعمل ہوتا ہے لیکن مجازاً محال و مستحب پر اس کا اطلاق ہوتا ہے مطلب از اللہ و اللہ کے لئے ہے کہ جب اللہ تعالیٰ کی اولاد کا ہونا مستحب ہے تو پھر اولاد کو اس کی طرف منسوب کر کے اس کی

پرستش بھی متنع ہے خصوصاً یہ کہ اللہ تعالیٰ کے لئے اولاد کا ذکر صرف تخیل اور مبالغہ کے طوے تاکہ انہیں یقین ہو کہ جب اس کے لئے اولاد متنع ہے تو پھر اس کے فکر کی پرستش بھی متنع ہونی چاہیے۔

فائدہ : تاویلات نجیہ میں ہے کہ اس میں کفار کے ساتھ استہزاء مطلوب ہے اور ظاہر کرتا ہے کہ وہ کم فہم اور جاہل ہیں اب معنی یہ ہو کہ قرطبی نے اسے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم کہ اگر اللہ تعالیٰ کی اولاد ہوتی جسے تم کہتے ہو کہ عیسیٰ علیہ السلام اللہ تعالیٰ کا بیٹا ہے تو پھر میں ہی اس کی پرستش کہنے میں تم سے سخت کر جاتا لیکن نہ وہ اس کا بیٹا ہے نہ میں اس کی پرستش کرتا ہوں۔ فلہذا تم بھی نہ اسے اس کا بیٹا سمجھو اور نہ اس کی عبادت کرو۔ ہم اہل سنت عقیدہ رکھتے ہیں کہ کائنات سے پہلے نور مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم تھا بلکہ ہر شے سے پہلے ہی حضور علیہ السلام نے توحید کا اعلان فرمایا

اول کائنات کون

چنانچہ یہی عقیدہ صاحب ریح البیان قدس سرہ نے دو صدی پہلے یوں بیان فرمایا کہ

قُلْ جَعَلَ لِمُصَدِّقِ رِضَى اللَّهِ عِنْدَ أَوَّلِ مَا خَلَقَ اللَّهُ نُورًا مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَبْلَ كُلِّ شَيْءٍ وَأَوَّلَ مَنْ وَحَدَهُ اللَّهُ تَعَالَى ذَمًّا مَحْمُودٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَوَّلَ مَا جَرَى بِهِ الْقَلَمُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ فَاَنَا أَوَّلُ الْعَابِدِينَ أَحَقُّ بِتَوْحِيدِ اللَّهِ وَذِكْرِ اللَّهِ

روح البیان ص ۳۹۶ تحت آیت ہذا

امام جعفر صادق رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ سب سے پہلے اللہ تعالیٰ نے محمد عربی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا نور پیدا فرمایا سب سے پہلے توحید کی گواہی دی تو آپ نے اور سب سے پہلے قلم نے لکھا لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ اسی لئے فرمایا میں سب سے پہلا عبادت گزار ہوں اور توحید الہی اور ذکر الہی کا میں ہی زیادہ حق دار ہوں۔

تفسیر علامہ : سبحان رب السموات والارض رب کی اصناف سب سے قوی اور بڑی مخلوق کی طرف مضاف کرنے میں اشارہ ہے کہ وہ ان بڑی اور قوی مخلوق اور ان کے اندر ہر چھوٹی بڑی شے کا پروردگار اور مالک ہے جب یہ اشیاء اس کی ملوک ہیں تو پھر اس کا جزو کیسے ہو سکتی ہیں وہ تو ایسے نقص سے پاک ہے۔ رب العرش وہ عرش کا رب ہے فقہ رب کا تکرار اس لئے ہے تاکہ عرش کی عظمت کا اظہار ہو۔

”مما یصفون“ اس صفت سے جو اس کے لئے بیان کرتے ہیں یعنی اولاد سے۔

فائدہ : بحر العلوم میں ہے کہ ان بڑے اور قوی اجسام کے پروردگار کی تسبیح بیان کرنا اس لئے کہ ان کی تربیت کا تعاضل ہے کہ ان کے پروردگار کی تسبیح کی جائے اور ان اوصاف سے اس کی تنزیہ بیان کی جائے جن سے کفار اے موصوف کرتے ہیں مثلاً اس کے لئے اجسام کی صفات بیان کرنا وغیرہ وغیرہ اس لئے کہ جو اجسام کے صفات۔

موصوف ہو وہ اتنی بڑی اور قوی مشیاء نہیں پیدا کر سکتا اور نہ ہی ان کی تربیت کر سکتا ہے اور نہ ہی دیگر جلا اور کی تدبیر فرما سکتا ہے۔ ”فقد علم“ جب کفار نے ایسے واضح اور روشن دلائل بھی سنے تب بھی انہیں اعتبار نہیں تو انہیں چھوڑیے۔ ”مخوضاً“ تاکہ وہ بائبل و اکاذیب میں شروع رہیں الخوض یعنی پانی میں جانا گزرنا پھر استعارۃً اور میں شروع ہونے کے لئے مستقل ہوتا ہے لیکن قرآن مجید میں ہر جگہ ان احمد کے لئے مستقل ہوا ہے جن کی شریعت مطہرہ نے خدمت کی ہے (المفردات) ”وہلعبوا“ اور اپنے دنیوی امور میں کھیلیں گے وہ اس لئے کہ ان کے جلا افعال و اقوال جہل و لعب پر مبنی ہیں۔ فعل کا مجزوم ہونا امر کے جواب کی وجہ سے ہے اہل عرب ”لعب فلان“ اس وقت بولتے ہیں جب کسی کو ایسے فعل میں مصروف دیکھیں

حل لغات کہ جس سے کوئی صحیح مقصد حاصل نہ ہو۔

فائدہ : اہل عرب فٹتے ہیں جس کھیل کو دین لذت نہ ہو اسے عبث کہا جاتا ہے اور جس میں لذت ہو اسے لعب سے تعبیر کیا جاتا ہے۔ ”حتی یلاؤا“ یہاں تک کہ ملیں گے یعنی آنکھوں سے دیکھیں گے۔ **یومہم الدی یوعدون** اسی دن کو جس کا آپ کی زبان مبارک سے انہیں وعدہ دیا گیا ہے یعنی وہ دن جس کی خاطر کا انہیں وعدہ دیا گیا ہے اس سے قیامت کا دن مراد ہے اس لئے کہ انہیں اسی دن کے متعلق شک اور انکار تھا اور موت کا تو انہیں یقین تھا ہاں یہ طیغ و بات ہے کہ موت کے بعد قیامت کا دن فوراً قائم ہو جاتا ہے چنانچہ حضور علیہ السلام نے فرمایا جو مر جاتا ہے تو اس کے لئے قیامت قائم ہو جاتی ہے اس معنی پر ان کے فوراً دخول اور ہو و لعب کا انتہائی قیامت کے دن کو کہا گیا ہے۔

تفسیر صوفیانہ آیت میں یہ بتایا گیا ہے کہ یہ لوگ وہ ہیں کہ جن کے دلوں پر مہر لگ چکی ہے اب وہ اپنی اس عدت سے باز نہیں آئیں گے نیز اشارہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنی مخلوق کو کئی اقسام پر پیدا فرمایا بعض انیس وہ ہیں جو بہشت کے لئے پیدا کئے گئے۔ انیس اسی طرح کی استعداد پیدا کی گئی کہ وہ ایمان اور اعمال صالحہ اور شریعت کی پابندی اور حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع کے خوگر ہوتے ہیں اور بعض انیس دوزخ کے لئے پیدا ہوئے تو ان میں دوزخ کی استعداد پیدا کی گئی کہ وہ دعوت اسلام کے انکار و معبود اور اسے رسوا کرنے کے دہپے رہتے ہیں انہیں اللہ تعالیٰ نفسانیہ حیوانیہ کی طبیعت کی طرف پسرو کر دیتا ہے جس سے ہنر و لعب اور لایعنی امور میں غور و خوض کی طرف اسی کا میلان ہوتا ہے۔ ان کے بعض کو قربت و معرفت کے لئے پیدا کیا گیا ہے ان میں قربت و معرفت کے لئے محبت و صدق و توکل و یقین اور مشاہدات و مکاشفات و مراتبات اور ترک شہوات پر جدوجہد کرنے اور انواع مجاہدات و تسلیم تعزفات اور باب التوہغات کی مسامی کی عادات پیدا کی جاتی ہیں۔

بہلول وانا کو چھوٹے بچے کی نصیحت حضرت بہلول رحمۃ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ میں نے بہرہ

کے چوک پر بچوں کو اخروٹ اور بادام دیا کرتا تھا۔ کینا دیکھا ان میں ایک عظیمہ ہو کر ان کو دیکھ کر رو رہا تھا میں نے سمجھا کہ شاید وہ لڑکا خالی ہاتھ اور فریب زادہ ہے اسکا لئے بطور حسرت رو رہا ہوگا میں نے جا کر پوچھا بچہ تو کیوں روتا ہے کیا تیرا بے پاس اخروٹ اور بادام نہیں ہیں۔ اگر آپ فرمائیں تو میں تیرے لئے اخروٹ و بادام وغیرہ خرید کر لاؤں تاکہ تم بھی ان بچوں کے ساتھ کھیل سکو میری طرف تیز نگاہ دوڑائی، اور فرمایا اے بے عقل کیا ہم کھیل و کود کے لئے پیدا کئے گئے ہیں میں نے پوچھا تو کس لئے پیدا کئے گئے ہیں اس نے کہا علم و عبادت کے لئے میں نے پوچھا تم نے کیسے معلوم کر لیا اس نے کہا میں نے اللہ تعالیٰ کے قرآن مجید کا ارشاد مگر اسی

الْحَبِیْمُ اِنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَادًا لِّکُمْ اَلِیْسَا وَ جَعَلُوْنَ سَمِیْعًا

ابراہیم بن ادم نے شاہی تخت کیوں چھوڑا حضرت ابراہیم بن ادم رحمۃ اللہ تعالیٰ نے شاہی

اور تخت اور اہل و عیال سے اور جاہ و جلال الٰہی دنیا و دولت کو اس لئے چھوڑ (چھوڑا) کہ وہ تو بہت بڑے بادشاہ تھے کہ وہ ایک دن شکار کے لئے نکلے تو آپ کے

کے سامنے لوٹری اور خرگوش بھاگا آپ اسے تلاش کر رہے تھے کہ اچانک ہالفس نے آواز دی کیا تم اسی لئے پیدا کئے گئے یا اس پر مامور ہو پھر اس کی زین سے آواز آئی کہ نہ تم اس کے لئے پیدا کئے گئے ہو اور اس کے لئے مامور ہو یہ سن کر حضرت ابراہیم بن ادم گھوڑے سے اترے اور اپنے دلی کے پاس جا کر اس سے اس کا لباس اوٹنے کے پھانسا اور گھوڑا اور جلد سامان شکار اس کے سپرد کر دیا۔ جنگل کی راہ لی پھر جلد علم لے دیکھ لیا کہ اللہ تعالیٰ نے انہیں کتنا تمیز عطا فرمایا۔

سبق مامور اللہ کے ساتھ مشغول ہونا ہو و لعب ہے اس لئے کہ اس میں کوئی مقصد صحیح نہیں کیوں کہ انسان کا اصل مقصد اللہ تعالیٰ کی ذات سے بی وجہ ہے کہ اللہ والے کل کائنات سے فارغ ہو کر خالق کل کائنات

کا طرف راجع ہوتے ہیں۔

دلا ترک ہوا کن قرب حق مگر آرزو داری

کہ بعد افتد حجاب از بکرم در کسب ہوا کردن

ترجمہ ۱۰ اے دل اگر تجھے قرب الہی کی تمنا ہے تو خواہشات نفسانیہ کو ترک کر دے اس لئے کہ حجاب دریا اس وقت دور پڑتا ہے جب وہ اپنی کی خواہشوں پر مبنی کرتا ہے۔

اللہ تعالیٰ ہم سب کو اپنے مشغولوں سے نکلے۔ (آمین)

تفسیر عالمانہ دھوا لندی فی السماء اللہ اور وہ اللہ تعالیٰ جو آسمان میں ہے وہی مستحق ہے کہ اس کی عبادت کی جائے آسمان میں ہونے کا معنی یہ ہے کہ وہ آسمان والے ملائکہ کا مہرہ

ہے اور اس سے آسمان قائم ہے اس کا معنی یہ نہیں کہ آسمان میں حلول کرنے والا یا اس میں مقیم ہے دنی الارض اللہ اور زمین میں وہی مستحق ہے کہ اس کی عبادت کی جائے یعنی وہی زمین والوں یعنی انسان و جن کا مہرہ ہے بلکہ کافروں کے مہرہوں کا بھی مہرہ ہے اور اہل ارض کا صرف وہی تافنی الحاجات ہے یہ معنی نہیں کہ وہ زمین میں حلول کرنے والا یا اس میں مقیم ہے۔

فائدہ ۱ : دونوں ظروف اللہ کے متعلق ہیں کیوں کہ یہاں پر اللہ مہرہ برحق مراد ہے یا یہ مہرہ برحق کے معنی کو متغیر ہے جیسے کہا جاتا ہے ہو حاتم اس سے سخی مراد ہوتا ہے اور حاتم کا نام نیکر سخی اس لئے مراد لیا گیا ہے کہ وہی سخاوت میں مشہور تھا بعض قرأتوں میں هو الذي في السماء الله وفي الارض الله وارد ہوا ہے اور سورہ انعام میں ہے کہ هو الله في السموات وفي الارض یعنی آسمانوں اور زمینوں میں وہی واجب الوجود اور وہی عبادت کا مستحق ہے اسم موصول کا راجع ضمیر مبتداً محذوف ہے تاکہ عبادت طویل نہ ہو دراصل عبادت یوں معنی دھوا لندی هو فی السماء و هو اعلیٰ اعلیٰ اور وہی حکیم علیم ہے گویا یہ ماقبل کے طور لایا گیا ہے مطلب یہ ہے کہ جو ذات کمال حکمت و علم سے موصوف ہے صرف وہی وہیت کا مستحق ہو سکتا ہے اس کے غیر کو ایسا مرتبہ حاصل نہیں ہو سکتا حکیم وہ ہے جو عالم اور اس کے اہل کی تدبیر کی حکمت دانہ اور ازل وابد سے ان کے جمیع احوال کو جانتا ہے۔ و تدبرك اللہ اولاد اور شریک سے پاک، نہ زوال و انتقال سے منزہ اور اس کا ذکر برکت والا ہے اور اس کے شکر سے حصول نعمت میں ضابطہ ہوتا ہے۔ الذي یہ تبارک کا فاعل ہے لہٰذا صلب السموات والارض آسمانوں اور زمینوں کی پیدائش اسی کی ہے۔ وما ينظرون الا جو ان کے مابین ہے ہمیشہ ہونے والی مشیاء ہوں۔ یا گاہے گاہے جیسے ہر مذمہ سے اور بادل وغیرہ۔

حکایت ایک دن خلیفہ ہارون الرشید نے شکار کے لئے اپنے باز کو چھوڑا اور وہ آسمان کے اوپر اڑتا چلا گیا یہاں تک کہ آنکھوں سے اوجھل ہو گیا اس کی دہسی سے یاہوسی کے بعد لوٹا اور اس کے منہ میں پھلی تھی ہارون الرشید نے علماء کرام کو بلا کر اجرا پوچھا تو مقاتل نے فرمایا اے امیر المؤمنین تیرے دادا حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ آسمان کے علاوہ میں بھی بڑی مخلوق آباد ہے اور امیں حائل میں جو انڈے بھی دیتے ہیں اور بچے بھی بننے میں اور وہ پھلی کی شکل میں ہیں ان کے بڑے ہیں لیکن ان سے اڑ نہیں سکتے یہ پھلی انہی سے ہے ہارون الرشید نے مقاتل سے یہ روایت سنی اور اسے انعام سے نوازا و کذا فی حیوة الحیوان

وعند علم الساعة اور اس کے ہاں ساتھ کا علم ہے یعنی وہ گھڑی جیسی قیامت ہوگی اسے اللہ تعالیٰ کے سوا اور کوئی نہیں جانتا رہاں جسے اللہ تبارک تعالیٰ تبارک (و ایدہ ترجعون) اور اسی کی طرف لوٹائے جاوے

یہ انتہات تہدید کی ہے، یعنی جزا کے لئے لٹائے جاؤ گے اسی لئے اللہ تعالیٰ کی حاضری کے لئے مستعد رہو۔

تفسیر صوفیانہ

حضرات مشائخ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کی طرف اختیار آمد اضطراراً، لٹائے جاؤ گے اہل سعادۃ

قدم شوق و محبت و عبودیت کی وجہ سے اختیاراً لٹائے جائیں گے اور اہل شقاوت اضطراراً

مرتے لٹائے جائیں گے یہاں تک کہ انہیں بیڑیاں اور زنجیر ڈال کر جہنم کی طرف کھینچا جائے گا۔

قائدہ : صاحب روح البیان قدس سرہ نے فرمایا کہ کبھی اضطراری رجوع مانع ممدوح اور مقبول ہوتا ہے وہ ممدوح

کہ بندے کو جذبۃ الہیہ سے نرمی کے ساتھ کھینچ کر بارگاہ حق میں لایا جائے اور یہ اللہ تعالیٰ کے محبوبوں کے اکثر بزرگوں کے ساتھ ہوا ہے۔

حضرت جنید بغدادی قدس سرہ نے فرمایا کہ میں ایک مسجد میں بیٹھا تھا کہ ایک شخص آیا اور دکانہ

حکایت

پڑھ کر سجد کے کونہ میں بیٹھ گیا اور مجھے اپنی طرف بلا یا جب میں ان کے ہاں پہنچا تو مجھے فرمایا کہ

میرے دیدار الہی کا وقت قریب آ گیا ہے اور ابھی مجھے دوستوں سے ملنا ہے پھر جب تم میرے کفن و دفن سے

زلفت پاؤ تو ایک نوجوان گانے بھانے والا تیرے ہاں حاضر ہو گا اسے میری گود لے لے اور مصفا اور لٹائے دینا

تو میں نے کہا گانے بھانے والے کو یہ کیسے ہو سکتا ہے انہوں نے فرمایا کہ وہ خدمت الہی کرنے سے میرے اس تہ

و مقام کو پہنچ گیا ہے۔ حضرت جنید رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ جب وہ فوت ہو گیا اور ہم ان کی تجنیز و تکفین اور تدفین

سے فارغ ہو گئے تو ہمیں مصر کا ایک نوجوان ملا اور ہمیں اسلام علیکم کہہ کر فرمایا اے ابو، تمام میری امانت کہاں ہے

میں نے کہا کہ اصل بات کیا ہے اس نے کہا کہ میں شراب خانے میں سرمست تھا کہ اچانک اتف فیسی نے آواز دی

کہ اے فلاں تم حضرت جنید کے پاس جاؤ اس سے امانت حاصل کرو اور وہ فلاں جگہ پر جا رہے ہیں اور وہ امانت انہیں

فلاں ابدال نے دی ہے۔ حضرت جنید قدس سرہ نے فرمایا میں نے وہ امانت اس کے سپرد کر دی ہے اس نے کپڑے

آٹے، درمٹل کر کے فقیر کی گدڑی پر کڑھام کے ٹک کی طرف روانہ ہو گیا۔

قائدہ

اسی حکایت سے معلوم ہوا کہ اس گانے بھانے والے کو اتف فیسی کی آواز سے جذبۃ الہیہ نصیب ہوا

اور شام کی طرف اس لئے روانہ ہوا کہ وہ ابدال کا مرکز ہے اور ہجرت بھی سنت انبیاء و اولیاء ہے

اور اسی سے وہ ترقیاں نصیب ہوتی ہیں جو گمراہی میں نہیں ملتیں جب وقت آتا ہے تو توفیق بھی نصیب ہو جاتا

ہے اور اہل اللہ کے ہاں ملنے کا موقع مل جاتا ہے۔

ذین جماعت اگر جدا رفتی

در نخستین قدم ز پا رفتی

ترجمہ : اس جماعت سے اگر تم جدا چل پڑے تو پہلے قدم پر ہی گر پڑو گے۔

تفسیر عالمانہ

وَلَا يَمْلِكُ الَّذِينَ يَدْعُونَ وَلَا انْهِيَ قَادِرٌ هَوْتَهُ دِهْنِ كِ عِبَادَتِ كَتْنِ هِي - مَن دَعَا
اللّٰهُ تَعَالٰی كَے مَسْأَلَتُے مَرَّ الشَّفَاعَةِ ۞ اللّٰهُ تَعَالٰی كَے دُاں شَفَاعَتِ كَرْنِے پَر جِیسا كَے كُفَّار كَافِرُ

تھا اَلَا مَن شَہِد بِالْحَقِّ مَكْرُہ جو حَقِّ كِ گواہی دے یہاں پَر حَقِّ سے تَوَعِيد مراد ہے اور یہ استثناء مُفَصَّل ہے اَلَا
اَم مَّوْجُوْل تَام مَبْرُوْدُوں كُو شَاہل ہے جو اللّٰهُ تَعَالٰی كَے سوا ہيں جِیسے جِیسِي دَعْوِے رَا اور طَاكُہ عَلِيْمٌ سَلَامٌ وَفِيْر عَمٌ يَّا
اِسْتِثْنَاء مُفَصَّل ہے تو پھر اس سے مَرْتِ اَصْنَام رِبْت مراد ہيں - كُوْم عَلِيْمُوْنَ ۞ اور وہ اسے بَعِيْرٌ دَالِيْقَان
اور اَصْلُص سے اسے جانتے ہيں - جس كِ گواہی دیتے ہيں -

فائدہ : كاشفِي نے لکھا كہ وہ دِل سے مانتے اور زَبَان سے اقرار كرتے ہيں كہ یہ شَفَاعَتِ ہيں كِرِيں كَے مَكْرُوْبِيں
مَكْبُكَارُوں كِ اور جِیسے كِ ضَمِيْر مَن كَے مَعْنٰی كِ دَجِیسے جِیسے اس كَا مَفْرُوْد ہونا اس كَے نَفْذ كِ وَجہ سے ہے - وَلَنْ
مَّا لَتَرْهَم مِّنْ خَلْقٍ ۞ اگَر آپ اِن بَتِے پَر سَتُوں اور جَوُوں سے مَوَالِ كِرِيں كہ انہيں كَس نے پيدا فرمایا
اور كَس نے مَدَم سے وَجُوْد بَخْشَا ۞ لِيَقُولَنَّ اللّٰهُ ۞ تو كہيں گے اللّٰهُ تَعَالٰی نے یہ اس كَے انكار كِ كُنْهَانِش
ہيں كِ كِیوں كہ یہ بَہْتِ دَاخِی اور ظَاہِر مَعَالِہ ہے اس كَے كہ انسان كُو مَعْرِفَت كَے لَیْے پيدا كِیا گیا ہے اس كِی اس كِ فِطْرَتِ
ہے اور اس كَے لَیْے اسے اللّٰهُ تَعَالٰی نے مَكْرَمٌ وَ مَغْنَمٌ بِنَا یا ہے اللّٰهُ تَعَالٰی كَے سوا دُوسَرِي اَشْیَا كِ مَعْرِفَتِ دُوسَرُوں كَے
كَہنے پَر اَدْرَان كِ اِتْبَاع اور ان كَے عَادَاتِ وَاخْلَاق سے ہوتی - اَلَا سَلٰةٌ اَلْمَعْوٰی ہيں ہے كہ اگَر كُوئی سَوَال كِے كَے
اس سے تو مَعْلُوْم ہوتا ہے كہ مَعْرِفَتِ اِلٰہِي بَدِیْہِيَات سے ہے اور بَدِیْہِيَات سَمْعِي دَلٰلِل كِ مَتَّاجِ ہيں كِ ہوتی ہيں
كُفَّار كَے مُتَعَلِّق اللّٰهُ تَعَالٰی نے فرمایا ہے كہ وہ وِرُوْد دَسِيْل سَمْعِي سے پہلے اس كِ وِہْدَانِيَّتِ كَا اقرار كرتے ہيں -

ان كَا وِہْدَانِيَّتِ كَا اقرار بَہْتِ تَقْلِيْد اَتھا اور وہ كَس دِل یا بَدِیْہِيَّتِ كَے مَاتِحت تَوَعِيد كَا
اقرار نہيں تھا اور یہ سب كُو مَعْلُوْم ہے كہ صَانِعِ حَقِیْق كَا انكار بَعْضِ طَعْدِيْن كُو تھا اور اب بَہ
ہے جِیسے كِمِنَشُوں كُو - اگَر یہ بَدِیْہِيَات سے ہوتا تو پھر نہ انہيں انكار ہوتا نہ انہيں سے
خاندے بے صَنْع خاندے ساز كہ وِہْد

نقش بے دست خاندن كَشَنِيْد

ہر كَشَنِيْد زَادِی سُوئے تَعْطِيْل

۲

نِیْسَتِ دُورے خُود چُو قَلْبِ فَتِيْل

ترجمہ ۱۱ گھر تیار كرنے والے كے بغیر كُوئی گھر نہيں - ایسے ہی كَس كَے كَہنے كَے بغیر كُوئی نقش نہيں سنا گیا

۱۷ جو آدمی كُو مَعْلُوْم كَہتا ہے اس ميں تاگے كِ سَدَار ميں بَہْتِ مَعْلُوْم نہيں

وَقِيلَ ۞ الْقَوْلُ وَالْقِتْلُ وَالْقَالَ سَب كَے سَب مَعَادِرِ ہيں عَامَمٌ وَ حَمَزُہ نے اسے ہَا كَسَر پڑھا ہے اور ذَلَا
كہ اس كَا مَعْلُوْم اَلْسَانَة پَر ہے اب مَعْنٰی یہ ہوا كہ اللّٰهُ تَعَالٰی كُو سَاعَة اور حَضُوْر عَلِيْہ اس كَے شَكَايَتِ كَے قَلَا

علم ہے یعنی اللہ تعالیٰ کو رسول علیہ السلام کے نکاحی قول کا علم ہے جب انہوں نے کہا "یا رب" اسے پڑھو گا
 ان ہوا۔ بے شک یہ گروہ یعنی ساذین قریش "قوم" اور مئے غناد و مبارکہ ایسی قوم ہے۔ لایونون
 کہ وہ ایمان نہیں لائیں گے یہاں پر قوم کو اپنی طرف منسوب نہیں فرمایا بوجہ ان کے برے حال کے یا داؤ قسید
 ہے اور ان ہوا قوم الخ اس کا جواب ہے اس معنی پر یہ کلام اللہ تعالیٰ کی طرف بہ بنائے اخبار ہو گا یہ رسول
 علیہ السلام کا کلام نہ ہو گا۔ واؤ قسید بنانے میں حضور علیہ السلام کی رفعت شان کا اظہار اور آپ کی دعا اور
 التجار الی اللہ کی تفہیم شان مطلوب ہے ان دو قاریوں کے علاوہ باقی تمام قراء نے اسے منسوب پڑھا ہے
 اس کا اساعہ کے عمل پر عطف ہے اب معنی یہ ہو گا کہ اللہ تعالیٰ کے ہاں ہے کہ وہ ساقہ اور رسول اللہ کی گنہگار
 ان کی پوشیدہ تدبیروں سرگوشیوں کو جانے اس کا عطف کیبتون محذوف پر ہے یعنی وہ اسے اور رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم کو لکھتے ہیں۔ بعض مفسرین نے فرمایا کہ بہتر یہ ہے یہ مجرور ہو اور منسوب ہو تو بھی حرف قسم محذوف
 مانا جائے جیسے "اللہ لا یغفل" میں ہوتا ہے کہ اللہ کا منسوب ہونا فعل محذوف کی وجہ سے اور اسے جملہ
 قسید سمجھا جاتا ہے اب اصل عبارت یوں ہو گی "واؤ قسید یا بقسید۔"

فائدہ : اضمار و حذف میں فرق یہ ہے کہ حذف میں کلمہ محذوف کا اثر باقی نہیں رہتا جیسے "واؤ قسید"۔
 اور اضمار میں اثر باقی رہتا ہے جیسے "انہو اخیر اکرم" اس لئے کہ یہ اصل انفلو تھا اور قسید کو مرفوع پڑھنا
 بھی جائز ہے اس لئے کہ یہ قسم مرفوع بالابتداء اور اس کی خبر محذوف ہے جیسے "ایمن اللہ" میں ایمن اللہ مرفوع
 الخ ہے اور ان ہوا "قسم کا جواب ہے اصل عبارت و قسمی ان ہوا۔ الخ ہے اس لئے کہ معطوف و معطوف علیہ
 کے درمیان ایسی شے فاصل ہوتی ہے جسے بیان جملہ معترضہ کے طور واقع ہونا مؤذونیت نہیں رکھتا اگر یہی کیا جائے
 کہ یہ مرفوع ہے اور مضاف محذوف ہے اس کا عطف اساعہ پر ہے ایسی ترکیب میں نظم و نسق کلام میں تنازع ہو گا
 زعمشری نے مجرور بالقسم کو ترجیح دی ہے اس لئے کہ مجرور میں نہ تو فعل واقع ہوتا ہے نہ نظم کلام میں
فیصلہ تنازع۔ لیکن سعدی مفتی نے کہا کہ زعمشری کی ترجیح بجا لیکن قسم ماننے سے اضمار و حذف بلا قرینہ ظاہر
 لازم آتا ہے اور ایسا ہونا قسم کے اجاث میں کوئی قاعدہ نہیں اور نہ عرب میں اس کی کوئی شہرت ہے فلہذا زعمشری
 کی ترجیح کا قول بھی بلا مرجع ہے (احادیث سعدی مفتی) "فامضیٰ ہنم" کا (روں کی دھت سے درگزر کریں اور ان کے

ایمان سے مایوس ہو جائیں۔ وقل سلام" اور فرمائیے میرا معاملہ یہ ہے کہ تمہیں سے دور کا سلام اور تمہارے دین
 سے بیزاری اور دوری اس سے شرعی سلام مراد نہیں بلکہ اس سے برأت و بیزاری مطلوب ہے جیسے ابراہیم
 علیہ السلام نے اپنے چچا آذر کو نہ فرمایا۔ سلام علیک ما ستغفرک (منوف یعلون) وہ عنقریب اپنا
 حال معلوم کر لیں گے اگرچہ دیکھ کے بعد یعنی عنقریب وہ اپنے کفر کا بد انجام معلوم کر لیں گے جب ان پر دنیا میں
 ہی عذاب نازل ہو گا جیسے بدر میں ہوا اور آخرت میں بھی انہیں عذاب میں مبتلا کیا جائے گا اور وہ دوزخ کی

آگ میں دھیکے جائیں گے۔

قائدہ : اس میں کافروں کو وید اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو تسلی دی جا رہی ہے۔
 قاتل پر لازم ہے کہ وقت کو قیمت جان کر موت سے پہلے اپنے معاملات کی اصلاح کر لے اور
 سابقہ : داعی کی دعوت کو قبول کرے جب تک کہ وہ اس کی طرف متوجہ ہو ورنہ جب خود ہی شفاعت

کنندہ اس کامی بن جائے گا تو پھر بہت بڑی پریشانی ہوگی۔

ملفوظ ذوالنون مصری رحمۃ اللہ علیہ
 حضرت ذوالنون رحمۃ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ میں نے
 ساحل شام پر بعض لوگوں سے سنا وہ کہہ رہے تھے کہ
 اللہ تعالیٰ کے بعض نبی ایسے ہیں جنہوں نے اللہ تعالیٰ کی معرفت یقین سے حاصل کیا ہے اور اس کے حصول میں بہت بڑی
 محنت اور مشقت اٹھائی کیوں کہ ان کا خیال تھا کہ اسی محنت و مشقت سے ہی ان کی سبھی نعمتیں حاصل ہو
 گی جب تک دنیا میں رہے دکھ درد بے اور حزن و ملال سے زندگی بسر کر کہیں دنیا کی نعمتوں کی طرف آنکھ اٹھا کر
 نہ دیکھا اور نہ اس کے ساز و سامان سے کچھ نفع اٹھا یا صرف اس قدر کہ سوار رات کو کہیں بسر کرے تو شب باشی کا
 سامان ساتھ لے جاتا ہے۔ نجات کی امید رکھتے ہیں وہ ہر وقت اپنے آقا کی رضا مندی کے لئے کمر بستہ رہتے ہیں
 اور آخرت کی طرف چشم براہ اور ان کی روزوں کا صرف اسی طرف متوجہ رہتے ہیں انہیں اگر تم دیکھو تو کہ ان کے
 ہونٹ زخمی اور پیٹ بھوک سے کمزور دل فگین اور جسم نڈھال اور آنکھیں ترانسوس اور پریشان کے ساتھی اور
 دنیا کا معمول سامان رکھتے ہیں اور پھٹ پرانے کپڑے پہنتے ہیں شہر میں رہنے کے باوجود ان پر بادینشین کے
 آثار نظر آتے ہیں آبادیوں سے گریزاں دوستوں ہمنشینوں سے تنہا۔ ایسے معلوم ہوتا ہے کہ شب بیداری اور رات کی
 تھکان نے ان کی نیند کو ذبح کر ڈالا ہے اور ان کے اعضاء و جوارح کے حلوں سے نہایت سکڑے ہوئے عباد
 و اطاعت کی محنت و مشقت سے حد سے زیادہ نفاہت ان پر چھائی ہوتی ہے موت کے لئے بستر اندھک ہر وقت
 پاہر رکاب میں سے ۱۔ چو از جاہیگان دور دیدن گرد تیزی ہم افغان و خیزان برد
 ۲۔ حراں باد پایاں بر فتنہ تیزند ۳۔ توجہ دست و پا از نشستن بغیر

ترجمہ : ۱۔ جب کسی جگہ سے چلا جانا ضروری ہے گتے پٹتے جلدی سے چلا جا رہے ہیں

۲۔ تیز رفتار تو تیزی سے نکل گئے تو اگر ٹکرا بٹھ ہے تو کم از کم بیٹھنے والی جگہ

سے تو اٹھ کر رہو۔

سُورَةُ الدُّخَانِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

حَمْدٌ ۝ وَالْكِتَابِ الْمُبِينِ ۝ اِنَّا اَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةٍ مُّبَارَكَةٍ

اِنَّا كُنَّا مُنذِرِينَ ۝ فِيهَا يُفْرَقُ كُلُّ اَمْرٍ حَكِيمٍ ۝ اَمْرًا

مَنْ عِنْدَنَا اِنَّا كُنَّا مُرْسِلِينَ ۝ رَحْمَةً مِّن رَّبِّكَ اِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ

الْعَلِيمُ ۝ رَبِّ السَّمَوَاتِ وَالْاَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا اِنْ كُنْتُمْ

مُوقِنِينَ ۝ اِنَّ إِلَهَ الْاَهِاءِ هُوَ الْحَيُّ وَيُحْيِي وَيُمِيتُ رَبُّكُمْ وَرَبُّ الْاَبَا

ئِكُمْ الْاَوَّلِينَ ۝ بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ يَلْعَبُونَ ۝ فَاَرْتَقِبْ

يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُخَانٍ مُّبِينٍ ۝ يَغْشَى النَّاسَ هَذَا

عَذَابٌ اَلِيمٌ ۝ رَبَّنَا اكْشِفْ عَنَّا الْعَذَابَ اِنَّا مُؤْمِنُونَ ۝

اِنِّى لَهُمُ الذِّكْرُى وَقَدْ جَاءَهُمْ رَسُوْلٌ مُّبِينٌ ۝ ثُمَّ تَوَلَّوْا

عَنْهُ وَقَالُوْا مَعْلَمٌ مَّجْنُوْنٌ ۝ اِنَّا كَاشِفُوْا الْعَذَابَ قَلِيْلًا

اِنْكُمْ عَاثِدُوْنَ ۝ يَوْمَ نَبْطِشُ الْبَطْشَةَ الْكُبْرَى اِنَّا

مُنْتَقِمُوْنَ ۝ وَلَقَدْ فَتَنَّا قَبْلَهُمْ قَوْمَ فِرْعَوْنَ وَجَاءَهُمْ

رَسُوْلٌ كَرِيْمٌ ۝ اَنْ اَدُّوْا اِلَىٰ عِبَادَةِ اللّٰهِ اِنِّىۤ اَنْتُمْ رَسُوْلٌ

اٰمِيْنٌ ۝ وَاَنْ لَا تَعْلُوْا عَلٰى اللّٰهِ اِنِّىۤ اَتٰىكُمْ بِسُلْطٰنٍ مُّبِيْنٍ ۝

وَ اِنِّىۤ اَعِزُّ بِرَبِّىۤ وَرَبِّكُمْ اَنْ تَرْجِعُوْنَ ۝ وَاِنْ لَّمْ تُؤْمِنُوْا اِلٰى

وَقَدْ لَا يَحِ

وَقَدْ لَا يَحِ

فَاعْبُدُونِ ۝ فَدَعَا رَبَّهُ أَنَّ لَھُؤْلاَءِ قَوْمٌ مُّجْرِمُونَ ۝
 فَاسْرِ بِعِبَادِي لَيْلًا ۝ إِنَّكُمْ مُّتَّبِعُونَ ۝ وَاشْرِكِ الْبَحْرَ دَهْوَاد
 إِنَّهُمْ جُنْدٌ مُّغْرَقُونَ ۝ كَذَّبَتْ ثَكْوَالٌ مِّنْ جَبْنٍ وَ عِيُونٌ ۝
 وَ نَزَّ رُفُوعٌ وَ مَقَامٍ كَرِيمٌ ۝ وَ نَعْمَ كَانُوا فِيهَا فَيَكْمِلُونَ ۝ كَذَلِكَ
 وَ أَوْرَثْنَا قَوْمًا آخِرِينَ ۝ فَمَا بَكَتْ عَلَيْهِمُ السَّمَاءُ وَ الْأَرْضُ
 وَ مَا كَانُوا مُنظَرِينَ ۝

سورۃ الذخاں کی ہے اس میں ۵۹ آیتیں ۳ رکوع ۲۲۶ کلمے اور ۱۴۳۱ حروف ہیں۔

اللہ کے نام سے شروع جو نہایت مہربان و مہربان

ترجمہ: قسم اس دشمن کتاب کی بیشک ہم نے اسے برکت والی بات میں اُتارا۔ بیشک ہم ٹورنا نے والے
 میں۔ اس میں بانٹ دیا جاتا ہے ہر حکمت والا کام ہمارے پاس کے حکم سے بیشک ہم بھیجے والے
 میں تمہارے رب کی طرف سے رحمت بے شک وہی منتا ہوتا ہے وہ جو رب ہے آسمانوں اور
 زمین کا اور جو کچھ ان کے درمیان ہے اگر تمہیں یقین ہو اس کے سوانے کسی کی بندگی نہیں وہ جلائے
 اور مارے۔ تمہارا رب اور تمہارے اگلے باپ دادا کا رب۔ بلکہ شک میں پڑے کھیل رہے ہیں
 تو تم اس دن کے منتظر رہو جب آسمان ایک ظاہر دھواں لائے گا کہ لوگوں کو ڈھانپ لے گا
 یہ ہے دردناک عذاب اس دن کہیں گے اسے ہمارے رب ہم پر سے عذاب کھول دے۔ ہم ایمان
 لاتے ہیں۔ کہاں سے ہو انہیں نصیحت ماننا حالانکہ ان کے پاس صاف بیان فرمانے والا رسول
 تشریف لا چکا پھر اس سے روگردان ہوئے اور بولے سکھایا ہوا دیر انداز ہے ہم کچھ دنوں کو عذاب
 کھول دیتے ہیں۔ پھر تم وہی کرو گے جس دن ہم سب سے بڑی کھڑ پکڑیں گے۔ بیشک ہم بدلہ
 لینے والے ہیں اور بیشک ہم نے ان سے پہلے فرعون کی قوم کو جانپنا اور ان کے پاس ایک معزز
 رسول تشریف لایا کہ اللہ کے بندوں کو مجھے سپرد کرو۔ بیشک میں تمہارے لیے امانت والا
 رسول ہوں اور اللہ کے مقابلے میں سرکشی نہ کرو۔ میں تمہارے پاس ایک دشمن سند لایا ہوں
 اور میں پناہ لیتا ہوں اپنے رب اور تمہارے رب کی اس سے کہ تم مجھے سنگسار کرو۔ اور اگر
 تم میرا یقین نہ لاؤ تو مجھ سے کنارے ہو جاؤ تو اس نے اپنے رب سے یہ دُعا کی کہ یہ مجرم لوگ ہیں ہم

نے حکم فرمایا کہ میرے بندوں کو راتوں رات بے نکل ضرورتھارا پہنچا کیا جائے گا اور بدیا کو یونہی جگہ جگہ سے کھلا چھوڑ دے بلکہ وہ لشکر ڈبو دیا جائے گا۔ کتنے چھوڑے گئے باغ اور چشمے اور کیمت اور عمدہ مکانات اور نعمتیں جن میں وہ نارغ ابدال تھے ہم نے یونہی کیا اور ان کو وارث دوسری قوم کو کر دیا تو ان پر آسمان اور زمین نہ روئے اور انہیں مہلت ددی گئی۔

تفسیر عالمانہ **حکم** یہی حق ہم اور یہ سورۃ ہے یا مجموعہ قرآن، والکتاب اس کا عطف ہم پر ہے اگر دوسری قسم ہے تو مقسم علیہ پر دو قسموں کا اجتماع ہے اور عطف کا ملاصحت اس پر ہے کہ ہم سم ہو۔ یہ مجموعہ قرآن کے منافی ہے بوجہ عنوان کے "المبین" ظاہر ہے ان کے لئے جن پر نازل ہوا اس سے اہل عرب مراد ہیں کیوں کہ یہ ان کی لغت میں اور ان کے اسلوب پر نازل ہوا ہے یا ظاہر ہے فرق چہی میں اور ابواب دیانت میں جس کی ضرورت ہوتی ہے واضح ہے اور بعض نے کہا اس کا معنی ہے بحق الہی القیوم و بحق القرآن یعنی وہ قرآن جو حق و باطل کے درمیان فرق بتانے والا ہے۔ حار اسم حی کی طرف اور اسم یوم کی طرف اشارہ ہے یہی دو اسم اعظم ہیں کیوں کہ وہ جملہ معانی و اوصاف و صفات پر مشتمل ہیں جیسا کہ آیۃ الکرسی کی تفسیر میں گذرا ہے۔

فائدہ ۱، مراد اس بیان بتقل میں ہے کہ حار سے وحی خاص مراد ہے جو حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو نصیب ہوئی اور اسم سے (حضرت) محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) مراد ہیں اور وحی خاص سے وہ وحی مراد ہے جو حضور علیہ السلام پر بلا واسطہ نازل ہوئی یعنی وہ راز جو محبوب و محب کے درمیان ہو اس پر سولے ان کے دیگر کسی کو آگاہی نہیں ہوتی جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا "فادھی الی حبلا ما ادھی" بعض نے کہا اس کا معنی ہے "حبیت المحبین" میں نے عشاق کی حیثیت کی توجہ ماسوائے فقیر و صاحب روح ابیان رحمۃ اللہ تعالیٰ کہتا ہے ممکن ہے اس کا معنی ہو کہ حمد الہی ہے اس پر کہ اس نے قرآن اتارا جو کہ بزرگترین نعمتوں سے ہے اس معنی پر "حم" "حمد" کا محقق ہے علامہ مطلب یہ ہوا کہ قسم ہے حق کے اس حق کی کہ وہ انزال القرآن پر حمد کا مستحق ہوا۔ انا انزلناہ ہے شک ہم نے اسے نازل کیا اور جو ب قسم ہے کا مزاج کتاب بسین یعنی قرآن ہے فی سبیلہ مہلکہ برکت والی راہیں اس سے لیلۃ القدر مراد ہے۔

لیلۃ القدر در حقیقت وصال کے افتتاح کی طلبنے والی ہے اور لاپ کے دنت گفتگو و خطاب ضروری ہوتا ہے اور چونکہ رات

رات کو نزول قرآن کی حکمت

مناجات کا زمانہ و نغمات کا مہبط اور تنزیلات کا مہشد اور تہلیات کی ہنر اور کلمات کی مورد اور حضرت کبریا کے سرکار کی محل ہے علاوہ ازیں رات میں ذکر محبوب کے لئے قلوب کو فراغت ہوتی ہے اسی لئے یہ نسبت دلا کے اہل رات و مقربین کے نزدیک نزول وحی کے لئے زیادہ موزوں ہوتی۔

لیلۃ مبارکہ کے فوائد کا جامع ہے اور اس میں نزول ملائکہ و رحمت ہوتا ہے اور اس میں ہی دعائیں مستجاب ہوتی ہیں وغیرہ وغیرہ جلد راتیں ذات و صفات ایک دوسرے کی ہشکل میں ایسے ہی مکانات کا تیس یا سبب کوئی فرد کسی کی ذات کو ملحق ہوئے تو دوسروں سے افضل و اشرف ہو گیا۔

مسئلہ : حضرت عبداللہ بن مسعود نے لاریعین حدیث کی شرح میں لکھا کہ ازمنہ و اکمنہ کو محو سیات و عنایت کے اضافہ اور زیادتی اور تکفیر الذنوب وغیرہ میں بہت بڑا دخل ہے۔

حدیث شریف میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اہل عرفات کو بخش دیا اور ان کے حقوق کی ذمہ داری اپنے ذمہ کرم فرمایا اور یوم عرفہ میں آسمان دنیا پر نزول و جلال فرماتا ہے۔

فائدہ : فضائل رمضان میں بکثرت احادیث وارد ہیں ایسے ہی عشرہ ذوالحجہ اور پندرہ شعبان کی شب کے فضائل میں بھی احادیث ہیں۔

مسئلہ : مسجد حرام میں ایک نماز کے عوض لاکھ نماز کا اور مسجد نبوی شریف میں ایک ہزار کا اور مسجد اقصیٰ میں پانچ سو کا ثواب ملتا ہے یہ تمام دلائل شرف ازمنہ و اکمنہ پر دلالت کرتے ہیں۔

افضل الشہور حضرت شیخ مغربی قدس سرہ نے فرمایا ہمارے نزدیک تمام مہینوں سے ماہ رمضان افضل ہے کیوں کہ اس میں قرآن نازل ہوا اس کے بعد ربیع الاول شریف کہ اس میں حبیب الرحمن صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت باسعادت ہوئی پھر جب اس لئے یہ تمام مہینوں سے شان میں شرف ہے اور شہر اللہ اس کا مقب ہے پھر شعبان کیونکہ حبیب الرحمن صلی اللہ علیہ وسلم کا مہینہ ہے اور اسی ماہ میں آجالی و اعمال کی تقیم ہوتی ہے اور یہ بڑے دو مہینوں کے درمیان واقع ہے بوجہ ان دو عظیم مہینوں کے قرب کے فضیلت پا گیا جیسے خیس اور ہفتہ کے دن کو قرب و جوار کی وجہ سے فضیلت ہے کیوں کہ یہ دونوں جمعہ کے قرب میں ہیں

اسی لئے حدیث شریف میں ہے **بَرَّكَ اللَّهُ فِي السَّبْتِ وَالْخَمِيسِ** اللہ تعالیٰ ہفتہ کو خیس کو برکت بخشے۔ ماہ شعبان کے بعد ماہ ذوالحجہ کو فضیلت ہے اس لئے کہ اس میں حج ادا کیا جاتا ہے اور اس میں وہ دس دن ہیں جن کا ہر رات لیلۃ القدر کا حکم ہوتا ہے اور اس میں یام تشریق ہیں۔ ذوالحجہ کے بعد شوال کو فضیلت حاصل ہے اس لئے کہ

محکم دلائل میں پچاس ہزار ملے اس سے بھی زیادہ کنی گنا، تفصیل و تحقیق فقیر کی کتاب محبوب دینہ میں ملاحظہ ہو (فقیر اکیسی)

اسے رمضان المبارک کا قرب ہے اس کے بعد ذیقعد اس لئے کہ اشہر الحرام میں سے ایک ہے اس کے بعد محرم کیونکہ وہ انبیاء علیہم السلام کا مہینہ ہے اور ہجری سال کا آغاز اسی سے ہوتا ہے اشہر الحرام میں سے ایک یہ بھی ہے۔
فضیلت کی وجہ بعض مشائخ نے فرمایا کہ جیسے انبیاء و رسل علیہم السلام کو بعض کو بعض پر فضیلت ہے ایسے ایام و شہور کو بھی بعض کو بعض پر فضیلت ہے تاکہ نفوس و ارواح و قلوب ان کے اقرب کے پیش نظر انہیں عبادت کی طرف رغبت ہوں ان کی عبادت میں اضافہ محض اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم پر ہے یہ اس کا اپنا لطف ہے جسے جتنا چاہے عطا فرمائے۔

فائدہ حضرت تاشانی رحمۃ اللہ تعالیٰ نے شرح النائیہ میں لکھا کہ جیسے از منہ کو شرف و فضیلت بوجہ ان احوال و احوال کی وجہ سے ہے جو بندگان خدا کو انہیں مشاہدہ و حضور نصیب ہوا ایسے ہی اعمال کو شرافت و بزرگی نصیب ہوتی ہے جب ان میں نیات و مقاصد نیک ہوں وہی نیک ارادے اور اچھے مقاصد اعمال کی شرافت کا موجب ہی کر مائل کو درگاہ و مجرب میں پہنچاتے ہیں یعنی وہ اعمال کہ جن میں محض طلب رضاء الہی ہو انہیں کسی قسم کی دنیوی و اخروی فرض کی ملاوٹ نہ ہو۔

حضرت ابن الفارض رحمۃ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے

۱۔ و عندی عیدی کل یوم اما سنی بد

بحال مجاہد بعین قریبہ

۲۔ و عل الیالی لیلۃ القدر ان دت

کما عل ایام المقار یوم الجمعہ

ترجمہ میرے نزدیک ہر وہ دن عید کا ہے جس میں اپنے محبوب کے جمال سے میری آنکھیں ٹھنڈی ہوں اور ہر شب شب قدر ہے جیسے ہر دیدار کا دن یوم جمعہ کی طرح ہے
فائدہ بعض مشائخ نے فرمایا کہ برکت و قدر والی وہ رات ہے جس میں انسان کا قلب مشاہدہ ربوبیت سے سرشار ہو کر انوار وصال اور نسیم قربت کی خوشبو سے نوازا جائے لیکن اہل اللہ کے حالات اس بارہ میں مختلف ہوتے ہیں جیسے کسی نے فرمایا ہے

و لا اظلم اللیل و لا ادمی

ان نجوم اللیل لیت نزول

لیل کا مشاہدات قعیر و اذا

جادت وان منت قلبی لیل

ترجمہ : رات تاریک نہیں ہوتی اور نہ ہی اس رات کی دائمی ہے کہ اس کے ساتھ ڈھل جائیں رات جیسے چاہے ہو لیکن میرے لئے چھوٹی ہے جب وہ خیرے گزے اور اگر تنگ ہو تو چھوٹی رات بھی بڑی (طویل) ہے۔ بعض مفسرین نے فرمایا کہ یہاں پر سیدہ مبارکہ سے شعبان کی پندرہویں شب مراد ہے اور اس کے چار نام ہیں۔

۱۔ سیدہ مبارکہ اس لئے کہ عالین پر اس میں خیر و برکت کا کثرت سے نازل ہوتا ہے سیدہ القدر کی طرح۔ حال الہی کے برکات اور عرشِ تاجت اثری میں سس نازل ہوتے رہتے ہیں اسی شب (۱۵ شعبان) میں خلیفۃ القدس میں اجتماع ہوتا ہے۔

فائدہ : کشف الاسرار میں ہے کہ اس شب کا نام سیدہ مبارکہ اس لئے ہے کہ یہ شب خیر و برکت سے بھرپور ہے تمام شب کو دعا مستجاب ہوتی ہے جب بھی کوئی دعا مانگے سائلین کو معاف۔ مجتہدین و مجددین کہنے والوں کو معرفت اور فیضین کو ثواب اور غامبین کو معافی اور فشان کو کرامت نصیب ہوتی ہے۔ تمام رات کو آسمانوں اور جنت عدن و فردوس کے دروازے کھول دیئے جاتے ہیں جنت الفردوس کے ساکنین بہشت کے گلگلیوں پر آکر بیٹھتے ہیں ارواح انبیاء و شہداء و علیین میں خوشیاں مناتے ہیں اسی شب میں نسیم روح ازلی از جانب قربت دوستوں کے دلوں پر خوشبو بھگاتا ہے اور ہولے فردانیت عشاق کی ارواح کو مست کرتی ہے اور محبوب حقیقی سے ہر وقت آواز آتی ہے کہ کوئی سائل ہو تو میں اسے معاف کروں کوئی بخشش مانگے والا ہو تو اسے بخش دوں یعنی حکم ہوتا ہے کہ اسے درکش اسی شب میں بیدار ہو کہ تمام رات کو رحمت کا دسترخوان بچھا پڑا ہوا ہے اور دھال جانوں کے باغ کا گل شگفتہ ہو کر تاجِ صبح خوشبو پھیلاتا ہے اور مالک حقیقی کا ایک فرشتہ رازدارانہ اعلان کرتا ہے کہ کیا حال ہے ان کے قلوب نرم نہیں ہوتے یہ کہ ان کے دل ذکر الہی کے لئے خشیت حق سے مستور ہوں۔

الم یأْن للہجران ان یتصرماً

واللعود عفن البان ان یتصرماً

وللعاشق الصب الذی ذل بالانحی

الم یأْن ان یمکی علیہ دیرحاً

ترجمہ : کیا تا بنور جدائی کی گھڑیاں ختم نہیں ہوں بنان کی ٹکڑی کو جتنا ہی ہے۔

عاشق زار وہ جو گل شریک اور بالکل مست گیا۔ کیا اس کا دقت نہیں آیا کہ اس پر یدایا جائے اور دم کی جائے بعض روایات میں ہے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اس بندے پر تعجب ہے کہ وہ ایمان نہ

حدیث قدسی

مجھ پر رکنا ہے لیکن بھروسہ میرے غیر پر کرتا ہے اگر وہ میرے لطف و احسان کو دیکھ
جے تو کبھی غیر کی پرستش نہ سلا یعنی تعجب ہے اس پر کہ میرے عرفان کے مدعی کو میرے غیر سے آرام کیسے ملتا
ہے جو جگہ پایا ہے وہ غیر سے ملنا گو ارہ ہی نہیں کرتا

سے از تعجب ہر زمان گوید بنفشہ کا

محب ہر کہ زلف یار دارد چنگ ماچوں زند

ترجمہ : بنفشہ ہر لمحہ تعجب سے کہتا ہے کہ اس پر افسوس ہے کہ جس کے ہاتھ میں محبوب کی زلف ہے تو
پھر وہ ہماری طرف کیوں متوجہ ہے۔

(۲) اس شب (پندرہویں شعبان) کا نام لیلۃ الرحۃ ہے۔

(۳) لیلۃ البراءۃ

(۴) لیلۃ العک (چٹک) کیوں کہ محصل جب خرچ سے لیتا ہے تو خراج والے کو برأت کہہ
دیتا ہے ایسے ہی اللہ تعالیٰ شعبان کی پندرہں کو اپنے بندوں کو برأت لکھ دیتا ہے۔

حکایت حضرت عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ پندرہویں شب کو نفل پڑھ رہے تھے سرائٹھایا تو ایک
سیر رتہ ملا جس کا نور آسمان تک پھیلا ہوا نظر آتا تھا۔ اس میں لکھا تھا

هذه براءة من الملك العزيز لعبد عوف بن عبد العزيز۔

یہ اللہ تعالیٰ مالک غالب کا برأت نامہ ہے جو اپنے بندے عمر بن عبدالعزیز کو عطا ہوا ہے۔

فائدہ : جیسے اس شب میں سعادت مندوں کو غنیمت ہے برأت نصیب ہوتی ہے شوم بختوں کو رحمت
سے بیزاری نصیب ہوتی ہے۔ (رفوذا باللہ تعالیٰ) ہم اللہ تعالیٰ سے پناہ مانگتے ہیں۔

شعبان کی پندرہویں شب کے فضائل : مندرجہ فوائد اس شب میں مرتب ہوتے ہیں۔
(الہامیچے کام کی تفریق و اس کی تفصیل آئیگی انشاء اللہ)

(۲) فضیلت عبادت حدیث شریف میں ہے جو شخص اس رات میں سو رکعت پڑھتا ہے اللہ تعالیٰ اس
کے پاس یکصد فرشتہ بھیجتا ہے تیس تو اسے بہشت کی خوشخبری دیتے ہیں۔ تیس عذاب جہنم سے محفوظ
ہونے کے لیے دے دیتے ہیں۔ تیس اس سے دنیا کی آفات سے بچاتے ہیں دس شیطان کے مکر و فریب
سے حفاظت کرتے ہیں۔

احیاء العلوم شریف میں ہے کہ شعبان کی پندرہویں شب کو سو رکعت
سو رکعت پڑھنے کا طریقہ : کہ دو گانہ دو گانہ ادا کرے ہر رکعت میں فاتحہ کے بعد یکصد بار سورۃ

افلاص پڑھے یہ سو رکعت رجب کی نوافل کی طرح ہیں جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے مروی ہیں۔

اسلاف صالحین رحمہم اللہ تعالیٰ اس نماز کو اس رات میں ادا کرتے رہے اس کا نام "صلوۃ الخیر" رکھتے تھے اس شب میں بہت بڑا اجتماع ہوتا تھا کبھی تو جماعت کے ساتھ بھی پڑھتے تھے۔

حضرت من بصری رحمۃ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے تیس صحابہ رضی اللہ عنہم سے سنا ہے کہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

من صلی هذا الصلوة في هذه الليلة
نظر الله اليه سبعين نظرة وقضى الله له بكل
نمرة سبعين حاجة ادناها المغفرة
اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی محبوب صلی اللہ علیہ وسلم کو ان چھ صفت کی تجلیات سے نوازا جو اٹھارہ ہزار
عالم میں ہیں تو حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم اس نعمت کے شکرانے کے طور اس شب میں سو رکعت
پڑھا کرتے

حضرت مجاہد رضی اللہ عنہ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ انہیں رسول
اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا۔

يا علي من صلي فائدة ركعة في ليلة التمن
من سبحان فقرا في كل ركعة بفحة الكتاب مرة
وقل هو الله احد عشر مرات
پھر فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے

يا علي ما من عبد يصلي هذه الصلوة قضي
الله له كل حاجة طلبها تلك الليلة ويبعث الله
سبعين الف ملك يكتبون له الحسنات ويمحون عنه
السيئات ويرفعون له الدرجات الى راس السند
وربعث الله في خات عدن . سبعين الف
ملك وسبعمائة الف يكتبون له المدا من و
القصور فيغفرون له من الا شجار ما لا عين رأت
ولا سمع سمعت ولا خطر على قلب بشر

وَلَا اِذْ نَسِيتَ وَلَا خَطَرَ عَلَى قَلْبِ الْمَخْلُوقِينَ
وَاِنْ مَاتَ مِنْ لَيْلَةٍ قَبْلَ اَنْ يَحُولَ الْحَوْلُ مَاتَ
شَهِيدًا وَيُعْطِيهِ اللّٰهُ بِحُجْلِ حَرْفٍ مِنْ قَلْبِ اللّٰهِ
اَحَدٌ فِي لَيْلَةٍ تَدُلُّ سَبْعِينَ حُوْدًا سِتَّةً

جیسے کسی نے نہ سنے اور نہ کسی کے دل پر انکار بقولہ
آسکتا ہے اگر سال گزرنے سے پہلے مر گیا تو وہ شہید
ہو رہے گا اور اسے اللہ تعالیٰ سے اسی رات کو پڑھے ہوئے
اخذ میں سورۃ کے ایک ایک حرف کے مترجوں و معانی لے گا

قائدہ ۱ : بعض مشائخ نے فرمایا پندرہویں شب میں کم از کم ایک دو گنا ہے اور درجہ ایک سو رکعت اور زیادہ
سے زیادہ ایک ہزار رکعت ہے۔

نکتہ : فیر (صاحب روح البیان رحمۃ اللہ تعالیٰ) کہتا ہے کہ الف اس اسم کی طرف اشارہ ہے جو اللہ تعالیٰ کا
خاص ہے اور ہزار اس ایک سو اسم کی تفصیل ہے جو اللہ تعالیٰ کے اسماء ہیں جو اس کے ہزار اسم سے
منتخب ہیں کیوں کہ نوافل اسماء باعتبار ان کی احادیث کے سو اسم ہیں یہ درحقیقت اسی ایک اسم کی تفصیل ہیں اور
وہی اسم اعظم ہے۔

(دو گنا کا نکتہ) چونکہ ایک رکعت شرعاً جائز نہیں اس لئے اس کے ساتھ دوسری رکعت
ملائی جاتی ہے تاکہ ذات و صفات اور سیل و نہار اور جسد و روح اور ملک و ملکوت کی طرف اشارہ ہو اسی لئے
ن دو رکعت میں چار سو قرآنی آیات پڑھنی چاہیں کیونکہ ہر رکعت میں ایک آیت پڑھنا فرض، اور چار آیات پڑھنا
مستحب ہے سو رکعت کے ہر رکعت میں چار آیات پڑھنی چاہیں تو کل چار سو آیات ہوئیں ہر دو گنا باعتبار قراءۃ متو
کے سو رکعت کے برابر سمجھیں اور اسے اس اچھی طرح سمجھو۔
جنت واجب حدیث شریف میں ہے جو شخص پانچ راتیں بیدار رہے اس کے لئے جنت واجب ہے
(۱) ذوالحجہ کی شہریں (۲) ذوالحجہ کی نویں (۳) ذوالحجہ کی دسویں (۴) عید الفطر
کا شب (۵) شعبان کی پندرہویں شب۔

(۲) اس شب میں نزول رحمت ہوتا ہے۔

حدیث شریف حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ شعبان کی پندرہویں شب
کو آسمان دنیا کی طرف اپنی شان کے لائق نزول اجلال فرماتا ہے یعنی اس کی خاص
رحمت کا نزول ہوتا ہے۔

قائدہ ۲ : درحقیقت اس سے تنزیلات عالم حقیقت میں سے ایک عظیم اور مخصوص تنزل ہوتا ہے جو صرف اسی شب
میں ہوتا ہے

قائدہ ۳ : یہ نزول اول سید یعنی عز و شمس سے بیکر طلوع فجر یا طلوع شمس تک ہوتا ہے۔

(۳) حصول المغفرت

حدیث شریف حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ اس رات میں تمام مسلمانوں کو بخش دیتا ہے موائے کاہن اور ساحر اور مجاہدین اور دائی شراب خور اور والدین کے بے زبان اور زنا پر اصرار کرنے والے کے۔

فائدہ : کشف الاسرار میں ہے کہ اہل علم فرماتے ہیں کہ یہاں پر مشائخ سے اہل ہوا و اہل جمعیت (سیکس) مراد ہے لیکن یہ وہ شخص جو اہل اسلام سے بغض و ملامت رکھتا ہے۔

(۵) اسی شب میں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو شفاعت کی جیسے اقسام عطا ہوئیں اس کی وجہ یہ ہے کہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے تیرہویں شبان کو اپنی امت کی مغفرت کی شفاعت تو آپ کو تہائی عطا ہوئی اس کے بعد آپ نے چودھویں شب کو دامانگی تو دوسری تہائی عطا ہوئی پھر آپ نے پندرہویں شب کو دامانگی تو مکمل شفاعت عطا ہو گئی موائے اس شخص کے جو اللہ تعالیٰ سے بغاوت کرتا ہے۔

معمول رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ میں نے نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو پندرہویں شب میں مسجد کی حالت میں دیکھا آپ اللہ تعالیٰ سے دعا مانگ رہے تھے حضرت جبریل علیہ السلام حاضر ہوئے اور عرض کی کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کی تہائی امت بخش دی ہے اس کے باوجود آپ بدستور دامانگی کرتے رہے پھر جبریل علیہ السلام حاضر ہوئے اور عرض کی آپ کو اللہ تعالیٰ سلام کہتا ہے اور فرماتا ہے کہ میں نے آپ کی آدمی امت بخش دی لیکن حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام بدستور دعا میں مشغول رہے پھر جبریل علیہ السلام حاضر ہوئے اور عرض کی اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ میں نے آپ کی تمام امت بخش دی موائے اس کے کہ اس کا کوئی حق دار حق طلب کرے یہاں تک وہ اسے راضی کرے اس کے باوجود آپ بدستور دعا میں رہے یہاں تک صبح کے وقت جبریل علیہ السلام حاضر ہوئے اور عرض کی کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ میں آپ کی امت کے حق داروں کی طرف سے ذمہ کرم لیتا ہوں کہ اس کے حق دار کو اپنے فضل و کرم سے راضی کر دیا گیا ہے مژدہ بہار سن کر حضور علیہ السلام خوش ہوئے۔

(۶) اللہ تعالیٰ کی عادت کریہ ہے کہ اسی شب میں زمزم کے پانی میں کھلم کھلا برکت دیتا ہے۔
فائدہ : اس میں تلوپ اہل حقائق میں مزید معلوم الہیہ کے علیہ کی طرف اشارہ ہے۔ اما کا منہ دیکھتے ہیں ہم ہیں ڈور سنانے والے یہ جلد مستاتفہ ہے اقتضائے انزال کو بیان کرنے کے لئے ہے گو یا کسی نے کہا کہ ہم اسے لانا کہتے ہیں تو ہماری شان ہے عذاب و عقاب سے انذار و تنویف (ڈور سنانا اور ڈرانا)۔

تفسیر عالمانہ فیہما یفترق حل امر حکیم اسی شب میں ہر امر حکم و مقنن لکھا اور جدا کیا جاتا ہے مثلاً ازلیق ہوا اور ان کے احوال اور دیگر جملہ امور اسی رات سے اگلے سال کی رات کے درمیان جو کچھ ہونے والا ہوتا ہے وہ سب لکھ دیا جاتا ہے بعض نے کہا کہ شب پندرہ شبان میں ان امور کے لئے لوح محفوظ سے کام شروع ہو

یہ اللہ کو ختم کیا جاتا ہے اذواق کی کتاب میکائیل علیہ السلام کو اور حروب و زلازل و مواعق و نصف کی کتاب جبرائیل علیہ السلام اور اعمال کی کتاب آسمان دنیا کے اسماعیل فرشتہ علیہ السلام کو اور یہ بہت بڑا فرشتہ ہے اور مصائب کی کتاب حضرت عزرائیل علیہ السلام کو یہاں تک کہ بازار میں چلنے اور نکاح کرنے اور ان سے بچوں کی پیدائش وغیرہ تمام لکھا جاتا ہے اور جو مرنے والے ہیں ان سب کے اسماء عزرائیل علیہ السلام کے سپرد ہوتے ہیں۔

ملائے کا تعارف ملائکہ میں حلیم تر و رحیم تر و مہربان تر حضرت میکائیل علیہ السلام اور سب سے زیادہ ہیبت ناک اور اور سیاست میں سب سے بڑا کر جبرائیل علیہ السلام ہیں۔

حدیث شریف میں ہے

مناظرہ جبرائیل و میکائیل علیہما السلام کہ ایک دن حضرت جبرائیل و میکائیل علیہما السلام کا مناظرہ ہوا مجھے تعجب ہے کہ بندگانِ خدا سے اتنے بڑے جرائم و معاصی سرزد ہوتے ہیں پھر بہشت پیدا کرنے کا کیا فائدہ۔

میکائیل علیہ السلام مجھے تعجب ہے کہ اللہ تعالیٰ کے بہت بڑے فضل و کرم اور رحمت کے دوزخ کیوں پیدا کی گئی۔

فیصلہ خداوندی ن دونوں کی گفتگو سن کر اللہ تعالیٰ نے فرمایا تم میرے نزدیک محبوب ہو اس لئے کہ تم دوزخ میرے ساتھ حسن ظن رکھتے ہو لیکن میں اس سے زیادہ پیار کرتا ہوں میں نے میرے فضل و کرم کو میرے غضب پر ترجیح دی ہے یعنی میکائیل علیہ السلام کو۔

حدیث قدسی شریف اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے کہ میری رحمت میرے غضب پر سبقت رکھتی ہے۔

صوفیانہ تقریر جیسے سی شب کو آسمان نیلے عکس ایزدی پر سال بھر کے ظاہری امداد یعنی عوارض خیر ہوں یا شر طے کئے جاتے ہیں مثلاً محن و متن اور نصرت و ہزیت اور غضب و قہر الہی ہوا مور باطنی بھی جیسے عجب و جذب اور وصل و فاصل اور وفاق و خلاف اور توفیق و محذال اور یقین و شک و قہر و کفر الہی بہت سے بندے ہیں جن کے لئے شقاوت اور بقا کا حکم و قضا لکھی جاتی ہے اور دوسرے کے لئے وفادار اور انعام بھی لکھا جاتا ہے وغیرہ وغیرہ۔ اس میں عندنا اس کا منصوب ہونا مل الاخصاص ہے اصل عبادت تھی

اعنی بہذا الامور احصا لا من عندنا الخ یعنی بتقصائے حکمت یہ امر حاصل ہے ہماری طرف سے۔

پہلے امر کی قناعت ذاتی کا ذکر تھا اب اس کی اہمیت صفاتی کا بیان ہے۔ "انا کناسرسلین" یہ انا کفار رابطہ سائنس سے بدل انکل ہے یعنی بے شک ہم ہی بھیجتے ہیں۔

تفسیر عالمیہ ائمہ تفسیر کریمہ ارسال کا مفعول ہے یعنی ہم نے قرآن کو اس لئے نازل کیا ہے کہ ہماری عادت کریمہ ہے کہ ہم سب کو کرام

علیہم السلام کے ساتھ کتاب میں بھی دیتے ہیں تاکہ ان پر ہماری رحمت ہو اس معنی پر رحمت من ربک ارسال کی غایت ہوگی جو ارسال رسل علیہم السلام کے بعد بندوں پر نازل ہوتی ہے اور اس سے وہ رحمت مراد ہے جو بندوں کو اللہ تعالیٰ سے نصیب ہوتی ہے یا اس کا معنی یہ ہے کہ ارسال رسل علیہم السلام سے پہلے ہی ہماری رحمت کا تقاضا ہوا کہ ہم اپنے بندوں پر رحمت کریں اس تقریر پر رحمت کا ہونا ارسال رسل علیہم السلام سے پہلے ہو گا لیکن ارسال رسل علیہم السلام کا بعد از رحمت ہی ہے۔

قائدہ ۱ : ضمیر کے بجائے نظرب کی تصریح اس لئے ہے کہ یہی ربوبیت کے احکام اداں کے مقتضیات سے ہے کہ وہ رسل کو ام علیہم السلام کو بھیجے۔

قائدہ ۲ : نظرب کو حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی طرف مضاف کرنا محض آپ کی شرافت و بزرگی کے اظہار کے لئے ہے۔ در دو عالم بخشش بخشائش است

خلق را از بخشش آسائش است

خواجہ در مدیح خویش سنت

انا انا رحمة مہداتہ گفت

ترجمہ ۱ : دونوں عالم میں بخشش ہی بخشش ہے مخلوق کو بخشش میں آسائش ہے۔

۲ : خواجہ رصلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اپنی مدح کے موتی خود دیر دے ہیں کہ میں رحمت مہداتہ (ہدیہ کی گئی) ہوں۔

تادیلات نجمیہ میں ہے کہ "انا گناہ سرسلین" ہم ہی نے محمد عربی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو بھیجا ہے اور رحمت مہداتہ بنا کر بھیجا تیرے رب کی طرف سے تاکہ آپ مشتاقان

جمال الہی کو عذبات مفارقت سے نکال کر نور مواصلت تک پہنچائیں نیز یہ معنی بھی ہو سکتا ہے کہ ہم نے رحمت کو بھیجا ہے اور یہاں کے نفوس کے لئے ساتھ توفیق سکے اور ان کے قلوب کے لئے ساتھ تحقیق کے۔

تفسیر صوفیانہ

اللہ هو السميع العليم بے شک وہی اللہ تعالیٰ ہر شے کو سنتا ہے بالخصوص مشتاقان غریزہ کے گریہ زاری کو اور ہر شے جانتا ہے بالخصوص مشتاق مخلصین کی آہ و فغان کو اس پر بندوں کے

نہ اقوال پوشیدہ ہیں نہ افعال و احوال مخفی ہیں یہ جملہ اللہ تعالیٰ کی ربوبیت کی تحقیق کے لئے ہے کیونکہ ربوبیت کے لائق وہ ہے جو ان منات جلیلہ سے موصوف ہو رب السموات و الارض دھابینہما وہ آسمانوں اور زمینوں اور جو ان کے مابین ہے کا پروردگار ہے) یہ ربک سے بلکہ ہے۔

تفسیر صوفیانہ از صاحب روح البیان قدس سرہ فقیر صاحب روح البیان قدس سرہ کہتا ہے کہ مجھے فہم و یقین کے درمیان میں اس کا معنی الہام ہوا

ہے لیکن وہ تقریر اشارہ ہوگی اسے عبادت تصور نہ کی جائے وہ یہ کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ میرا ربی اور مجھے کمال تک پہنچانے والا وہی ہے جو آسمانوں اور زمینوں اور ان کے مابین والی امیثیا، کارب ہے یعنی وہ جمیع موجودات علویہ و سفلیہ کا پروردگار ہے۔ وہ اس لئے کہ وہ جملہ اشیاء اسماء و صفات الہیہ کی مظاہر ہیں عالم کے ذرہ ذرہ میں حقیقت مشہودہ ہے اور یہی عارف کی روح کی غذا ہے اسی غذا شہودی کے عارف ربانی تربیت پا کر اپنی استعداد کے لائق بناتا ہے جیسے بدن انسانی ظاہری غذا سے اپنے قوت و طاقت پاتا ہے صاحب مشنوی رحمۃ اللہ تعالیٰ نے اسی طرف اشارہ فرمایا ہے۔

آن خیالات کہ دام اولیاء مست
عکس مہربان مستان خدا مست

ترجمہ۔ وہ خیالات جو اولیائے کرام کے تصور میں ہیں وہ دراصل مستانِ خدا اور محبوبوں کے عکس ہیں۔
اسے اچھی طرح سمجھو اور کہہ میں صرف اسی کی عبادت کرتا ہوں اور صرف وہی میرا مقصود ہے
انتباہ اور بس۔

ان گنہگاروں کو قنین گرم کسی شے کا یقین رکھتے ہو تو صرف مذکورہ بالا کو یقین کرو کہ وہ بہت زیادہ ظاہر ہے اگر تم کسی شے کے متعلق یقین کا ردہ رکھتے ہو تو وہی یقین کے لائق ہے اور بس۔
لا الہ الا هو اس کے سوا کوئی معبود نہیں کیوں کہ اس کے سوا کوئی خالق نہیں یہ جلد مستانِ خدا اور اپنے ماقبل کی تقریر کرتا ہے۔

تفسیر عالمانہ۔ یہ بھی دیکھتے ہیں کہ وہی جہاد میں حیات ڈالتا ہے اور وہی جوان پر اپنی قدرت سے موت لاتا ہے جیسا کہ مٹا دہہ ہو رہا ہے یعنی یہ ایسا علم یقینی ہے کہ مٹا دہہ کے مٹا دہہ ہے کہ مٹا دہہ اثر سے متعلق ہوتا ہے یہاں پر مظلوم اجیاء و امات (جلانا مارا) ہے اور شہود حقیقتاً زندہ ہیں اثر حیات اور مردے میں اثر مٹات کا ہوتا ہے

تاویذاتِ خمیہ میں ہے کہ اس کا معنی یہ ہے کہ

تفسیر صوفیانہ وہ نہ محبت اور تہلیل صفاتِ جمال سے اپنے اولیاء کے قلوب کو زندہ کرتا ہے اور ان کے نفوس کو تہلیل صفاتِ جلال سے مارتا ہے۔

تفسیر عالمانہ دیکھ وہی تہلیل پروردگار اور خالق و رازق ہے و دہ آبائکم الاولین اور تمہارے آباء و اجداد کا رب ہے۔

وہ آدم اور ان کی اولاد اور آباء، علویہ کارب ہے۔
فائدہ سیدنا امام محمد بن علی الباقری رضی اللہ عنہ نے فرمایا،

تفسیر صوفیانہ

ہمارے بابا آدم سے پہلے ایک ہزار اور آدم گزرا ہے یا اس سے بھی زائد۔

حدیث شریف سیدنا ابن العربی رضی اللہ عنہ فتوحات مکتبہ کے باب حدوث الدنیا میں ایک حدیث ضعیف لائے ہیں وہ یہ کہ آدم علیہ السلام سے پہلے ایک لاکھ اسی گزربے پیمند اور انہیں طواف کعبہ کے دریاں کشف و کشف ہو چکا کہ بہت سے لوگ عالم اربعہ سے عالم مثال میں آئے ہیں آپ نے ان سے پوچھا آپ کون حضرات ہیں انہوں نے کہا ہم تمہارے وہ آباؤ اجداد ہیں جو اس آدم علیہ السلام سے چالیس ہزار سال پہلے ہو گئے ہیں۔ شیخ اکبر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں میں نے ان سے اور سیس نبی (علیہ السلام) کے متعلق پوچھا تو کشف و خبر کے ذریعے میری تصدیق کی گئی اور ان میں سے ایک نے فرمایا کہ ہم انبیاء علیہم السلام ہیں اور ہم جلد عالم کے حدوث پر ایمان رکھتے ہیں لیکن ہمیں اس کے ابتداء کا کوئی علم نہیں اور حق تعالیٰ متفرد ہے (وہ جملہ کائنات کا خالق ہے)

تفسیر عالمانہ بل حرف شک بلکہ وہ شک میں ہیں اللہ تعالیٰ کے مذکور شانوں کے بارے میں باوجودیکہ اقرار کرتے ہیں کہ وہی آسمانوں و زمینوں اور ان کے مابین والی اشیاء کا رب ہے لیکن انہیں اس کا پختہ یقین نہیں۔ "یَلْبَعُونَ" لہو و لعب میں ہے جو کہتے ہیں یقین سے نہیں کہتے بلکہ ان کا گفتگو ہو و لعب سے بھر پور ہے

یہ دوسری خبر ہے۔

فائدہ کشف الاسرار میں ہے کہ وہ گمان میں ہو و لعب میں زندگی گزار رہے ہیں یہ طرف غفل کے تعلق ہے یا یہ کہ ان کا حال یہ ہے کہ وہ شک میں ہیں جو ان کے قلوب میں قرار پکڑ چکا ہے اسی لئے وہ لہو و لعب میں زندگی بسر کر رہے ہیں۔ یہ "فہم فی دہبہم یترددون" کی طرح ہے۔

تفسیر صوفیانہ اس میں اثر یہ ہے کہ جس پر غفلت چھا جاتی ہے وہ اسے شک کی طرف کھینچ کرے جاتی ہے اور جو شک میں ہوتا ہے وہ صواب سے دور جا پڑتا ہے۔

نکتہ بعض علماء نے فرمایا کہ اہل شک و نفاق کو لہو و لعب سے اس لئے موصوف کیا جاتا ہے کہ وہ دینی امور میں ہمیشہ حیران و متروک اور دنیوی امور میں مشغول رہتے ہیں بلکہ اس کے نقش و نگار سے وہ ہمیشہ ذریعہ غور رہتا ہے۔

ملفوظ ادیس قمری رضی اللہ عنہ سیدنا ادیس قمری رضی اللہ عنہ نے فرمایا انوسس ہے ان قلوب پر جن میں شک کی ملاوٹ ہو گئی ہو اسی لئے ایسے شخص کو وصف و نصیحت نامہ نہیں دیتی۔

حکایت حضرت نفع مرسل رحمۃ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ میں نے جگہ میں ایک نوجوان کو دیکھا جو ابھی بالغ نہیں ہوا تھا وہ چلتے چلتے لب ہار ہا تھا میں نے اسے اسلام علیکم کہا تو اس نے سلام کا جواب دیا میں نے پوچھا عزیز کہاں کا ارادہ ہے کہ بیت الحرم کی زیارت کو جا رہا ہوں میں نے کہا تو آپ لب کیوں ہلا رہے ہیں فرمایا قرآن پڑھ رہا ہوں میں نے کہا ابھی تو آپ غیر مکلف (غیر بالغ) ہیں تو بیت اللہ کو جانا کیسا فرمایا میں نے بہت سے اپنے سے چھوٹے سن والوں کو موت کا لقمہ جوتے دیکھا ہے اس کے خوف سے جا رہا ہوں کہ کہیں میں بھی اس کا لقمہ ہو گیا تو بیت اللہ کی زیارت سے محروم جاؤں گا۔ میں نے کہا آپ تو بچے ہیں اور سفر طویل ہے کیسے پہنچو گے فرمایا چلنا میرا کام پہنچانا اللہ تعالیٰ کا کام ہے۔ میں نے کہا زاوراہ بھی ہے یا نہ اور سواری کہاں؟ جواب دیا کہ زاوراہ میرا یقین اور سواری میرے اپنے پاؤں ہیں سے

سدرہ توفیق بود گرد و علائق

خواہی بمنزل برسی حاصل بگذار

ترجمہ : علائق کی گرد توفیق کی سدرہ ہے اگر منزل تک پہنچنا ہے تو سواری چھوڑ دے۔

پھر میں نے پوچھا کھانے کے لئے روٹی اور پینے کا پانی ہے۔ کہا چچا بھلا بتاؤ کوئی آپ کو دعوت دے تو کیا آپ بھنے والے پر بھروسہ نہیں کریں گے کیا کھانے پینے کی چیزیں گھر سے جائیں گے میں نے کہا نہیں۔ فرمایا پھر میرے آگے جب اپنے بندوں کو اپنے گھر بلایا ہے اور زیارت کی صاف اجازت فرمائی ہے تو پھر کتنا کمزوری ہوگی کہ ہم آقا کے پاس جلتے ہوئے زاوراہے چلیں مجھے تو اسی لئے زاوراہ ساتھ لےنے سے شرم آتی ہے اور مجھے امید بلکہ یقین ہے کہ میرا آقا مجھے ضائع نہ فرمائے گا یہ کہہ کر گم ہو گیا پھر میں نے اسے مکہ منظر میں دیکھا۔ مجھے دیکھ کر کہا بابا اب یقین ہوا ہے یا نہ سے

سیراب کن ز بحر یقین جان تشنه را

زین بیش خشک لب منشین برآب زیب

ترجمہ : پیاسی جان کو بحر یقین سے سیراب کر خشک لب پر تشنه لب (پیاسہ) نہ بیٹھ

تفسیر عالمانہ فاد تقب تو اے محبوب محمد صلی اللہ علیہ وسلم کفار کہ کھائے انتظار کئے الا تقاب یعنی انتظار کرنا بمعنی منتظر ہونا فار تعلیل ہے یومہ تاقی السماء بدخان مبین اس دن کہ

آسمان کھلم کھلا دھواں لے گا جس میں کوئی شک نہیں یوم ارتقب کا مفعول اور باء تعدیہ کی ہے اہد باد ظریفہ کی بھی ہو سکتی ہے اور مفعول محذوف ہے یعنی اسی دن میں اللہ کے وعدہ کا انتظار کیجئے۔

فائدہ : دھان کا اطلاق علی سبیل اکنایہ قحط و غلبہ بھوک پر کیا گیا ہے یا مجاز مرسل ہے اب معنی یہ ہوا کہ

ان کے لئے شدت اور بھوک کا انتظار کیجئے اس لئے کہ بھوک اس دن اپنے اور آسمان کے درمیان دھواں دیکھے گا بوجہ
ضعف بھوکے یا اس لئے کہ قحط سال میں ہوا تاریک نظر آتی ہے بوجہ بارش کے نقدان اور کثرت خبار کے اسی لئے
قحط سال کو سنتہ اخبار (خبار کا سال) کہا جاتا ہے اسے عام الرماد (خاکستر کا سال) بھی کہتے ہیں ظاہر ہے کہ قحط سال
میں بارش کے نقدان سے انگوریاں پیدا نہیں ہوتیں اور ہوا گرد اڑاتی ہے یا اس لئے کہ اہل عرب سخت شرک و دغا
سے قبیح کہتے ہیں اور ایمان کا اسناد آسمان کی طرف اس لئے ہے کہ وہ بارش کو روکتا ہے یہ اسناد الی الہیہ
کے قبیل سے ہے۔

عرب کے قریش قحط کی زد میں جب قریش عرب نے حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم پر اذیت
رسانی کی انتہا کر دی تو آپ نے ان کے لئے دعا فرمائی کہ اے اللہ
مفر پر سختی ڈال یعنی ان پر سختی فرما یعنی ان کی گرفت خرابا اور انہیں یوسف علیہ السلام کے زمانہ والی قحط میں مبتلا
(بار جو سات سال مسلسل) رہے۔ اللہ تعالیٰ نے آپ کی وہ دعا قبول فرمائی تو ان پر قحط آئی یہاں تک کہ قریش
کرتے مردار اور چرٹے اور ہڈیاں اور گوبر اور خون کھایا یعنی اونٹوں کی گوبر میں خون ملا کر آگ پر پکا کر کھاتے
تھے اور لوگ بھوک سے آسمان پر دھواں دیکھتے تھے جب بولتے تو بھوک کی وجہ سے ان کی بات سمجھ نہ آتی اور
بینائی میں کمزوری آگئی اس لئے اللہ تعالیٰ نے فرمایا یغشی الناس لوگوں کو وہ دھواں ڈھانپنے لگا یعنی
جیسے جو جنبہ گیرے گا یہ "الدخان" کی صفت ہے "ہذا عذاب الیم" در انجا یکہ وہ کہیں گے یہ
مدناک مذاب ہے ہذا کا اشارہ یا الجوع کی طرف یا عذاب دخان کی طرف۔

قریش کی زاری مروی ہے کہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ابو سفیان چند قریش کے
ساتھ مل کر حاضر ہوا آپ کو اللہ تعالیٰ اور رشتہ داری کی قسم سے کہ مرض کی
اسے محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم) ہم آپ سے اللہ تعالیٰ کا واسطہ اور رشتہ داری کا وسیلہ پیش کر کے عرض کرتے ہیں
کہ آپ ہمارے لئے بارش کی دُعا مانگیں آپ نے اس شرط پر دُعا مانگنے کا مدد فرمایا کہ بارش ہو جائے تو اللہ تعالیٰ پر
ایمان لے آؤ۔ دبنا کشف عنا العذاب ہمارے سے عذاب کھول دے یعنی ہمارے سے عذاب سے جو (بھوک)
یا (دخان) (دھواں) مراد ہے ہر دونوں کا مال ایک ہے کیونکہ دھواں بھوک سے ہی تو اٹھتا تھا۔ انا مومنون
ہے شک ہم ایمان لائے والے ہیں عذاب کے اٹھ جانے کے بعد انی لہم العذل کی ان کے لئے نصیحت کہاں یہ ان
کی گفتگو مذکور کا یہ ہے کہ یہ جو کہتے ہیں کہ ہمارے سے عذاب اٹھ جائے تو ہم ایمان لائیں گے غلط کہتے ہیں اور ان کے
اس ایمان کی تکذیب ہے جو اس نصیحت پذیر ہے انہیں نصیب ہو گا کی تکذیب ہے بوجہ اس خرابی کے جو انہیں ازل
سے طاری ہے استہدام سے استبعاد مراد ہے نہ کہ حقیقت اب معنی یہ ہوا یہ لوگ کیسے نصیحت قبول کر سکتے ہیں یا کہاں

سے نصیحت حاصل کر سکتے ہیں جب کہ یہ وعدہ کرتے ہیں اگر ان سے عذاب اٹھ گیا تو وہ ایمان لائیں گے۔
 وقد جاء دھم رسول صبیحین حالان کرانکھے پامرد رسول صبیحین آئے ہیں یعنی ان کا حال یہ ہے کہ انہوں نے نصیحت پذیر
 کے اسباب دیکھے ہیں اور نصیحت پذیر کی کس لئے ان کے ان ایسے مہجرات موجود ہیں جو اس بارش سے آئے
 اور وہ در دھلنے سے کہیں بہتر ہیں وہ یہ کہ ان کے ان ایک ظہیم اشان رسول صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے ہیں
 اور آیات ظاہرہ او ایسے معجزات ظاہرہ ظاہر کر کے نہیں حق کے راستے واضح کر دکھائے ہیں۔ تم یہ کہتا غیر مستحکم
 کے ہے "تولوا" پھر انہوں نے دوگردانی کی۔ "عنہ" رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے باوجود کہ ان سے لیے
 بڑے بڑے احمد دیکھے جو انہیں ان کی اطاعت گزادی پر مجبور کر دیتے لیکن پھر بھی دوگردانی کی امداد نہ صرف
 ردگردانی بلکہ۔ "وقالوا ان کے متعلق کہا" معلم مجنون" سکھایا ہوا مجنون ہے مثلاً کبھی تو کہتے کہ انہیں ثقیف و اہل
 کا بھی سکھاتا ہے اس کا مدرس یا ابو نیکہ یا جبر یا یسار یا کوئی اور نام ہے۔ کبھی کہتے کہ یہ مجنون ہیں یا یہ کہ بعض کو
 سکھایا ہوا کہتے اور بعض آپ کو مجنون کہتے (معاذ اللہ) تو پھر جس قوم کا یہ حال ہو اس سے کیسے امید کی جاسکتی
 ہے کہ وہ پند و نصیحت قبول کر لیں گے ان کی مثال تو اس کہنے کی ہے کہ جب بھوکا ہوتا ہے تو بھوکا کھاتا ہے اور جب سیر ہو کر
 کھانا کھاتا ہے تو سرکش کرتا ہے۔ انا کاشفوا عذاباً بے شک ہم عذاب کو لے لے رہے ہیں یہ اللہ کی طرف سے
 رہنا اکشف عنا ای کا جواب ہے یعنی ہم نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی دعا سے یا بارش پر سنانے سے ان
 سے عذاب ہٹا دیں۔ قلیلاً۔ تھوڑا سا، یہ ان کے اندرونی کمال خبث کی دلیل ہے کہ جب وہ تھوڑے سے
 عذاب ہٹانے سے کفر کی طرف موڑ کر آئے ہیں تو جب ہم ان کو کلی ٹھوڑا چھوڑ دیں تو پھر وہ مکمل طور کفر کی طرف
 لوٹ جائیں گے یا قلیلاً سے ان کی بقایا عربی مراد ہیں جو بہ نسبت ان کے ان عمروں کے قلیل ہیں جو پہلے گذر
 چکے ہیں۔ "انکم عما تدون بے شک ہم بھی لوٹنے والے ہیں یعنی اگر تم سرکش اور اصرار علی الکفر کی طرف
 لوٹ آئے اور اسی حالت کو بھول گئے تو ہم اس کے بعد اسی طرح عذاب دینے پر لوٹ آئیں گے۔
 فائدہ ۱۔ دونوں فعلوں میں اسم فاعل کا میثد کفایت پر دلالت کس لئے میں کہ وہ لا محالہ واقع ہوئے کہ معصوم نبی اکرم صلی اللہ
 علیہ وسلم کی دعاؤں سے ان کا عذاب مہٹ گیا لیکن تھوڑے عرصے کے بعد کفار اپنی پہلی حالت سرکش و غناہ پر
 لوٹ آئے کہ وہ وعدہ خلافی اور نقض عہد کے شرک کرنے کی طرف لوٹ آئے جب ان سے مانع زائل ہوا تو انہوں نے
 واپس لوٹنا تھا جیسے ان لوگوں کا حال تھا کہ جب دریائی سفروں میں کشتیوں پر سوار ہوتے تو ڈوبنے پر اللہ تعالیٰ کو یاد
 کرتے جب نجات پاتے تو دریا جوعہ کہتے ہی کفر و شرک کا ارتکاب کرتے تھے
 اکی تمامت از نتیجہ و نچ بود
 نے عقل روشن چون گنج بود

۲۔ چونکہ شریکِ آنِ مذمت شد عدم
کامیروزد آن خاک آن تو بہ عدم

۳۔ میکند او تو بہ و پیر خورد
بانگ کوز و دوا کا دوا می زند

ترجمہ ۱۔ وہ مذمت رنج کا نتیجہ ہے نہ قتل روکشن سے گنہ کی طسرح ہے

۲۔ جب رنج گئی تو مذمت بھی ختم۔ وہ خاکِ مذمت تو بہ کو قبول نہیں کرتی۔

۳۔ جب وہ تو بہ کرتا ہے تو فردوس پذیر کہتا ہے کہ اگر لوگوں نے جائیں تو پھر اس طرح کریں گے۔

یوم ببطش البطشہ الکلوی اس دن کہ ہم بہت بڑی گرفت فرمائیں گے۔

بطش بمعنی کسی شے کو سختی اور جھٹکے سے پکڑنا یعنی قیامت میں ہم بدلہ لیں گے اور انہیں

حل لغات

سخت عذاب میں مبتلا کریں گے۔ انا منتقمون ہے شک ہم بدلہ لینے والے ہیں یوم طرف

ہے انا منتقمون کے مدوں کی طرف ہے نہ کہ منتقمون کی کیوں کہ انا کا لفظ مانع ہے کہ یوم منتقمون کی طرف کی

فائدہ حضرت کاشفی رحمۃ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ اسے محبوب محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم وہ دن یاد کیجئے جب کہ

ہم کافروں کی بہت بڑی سخت گرفت کریں گے یعنی قیامت میں اس لئے کہ دنیا میں اللہ تعالیٰ نے انہیں

پہلے بھوک و دھان سے گرفت فرمائی پھر انہیں بدر میں قتل و قید کا سزا چکھایا اور یہ سب کم درجہ کے عذاب تھے

جب قیامت کا دن ہوگا تو ان کی اللہ تعالیٰ ایسی سخت گرفت فرمائے گا کہ جس کا دنیا کے کسی بھی عذاب پر اس

کا قیاس نہیں کیا جاسکتا۔

ہم اللہ تعالیٰ سے اس کے عذاب اور اس کی جہیم سے پناہ مانگتے ہیں اور اس کی اس توفیق کا سوال کرتے

ہیں جو ہمیں اس کی رضا اور اس کی نعمتوں تک پہنچائے۔ (آمین)

فائدہ بعض مفسرین نے فرمایا کہ دھان سے وہ دھواں مراد ہے جو قیامت کی علامات میں سے ایک ہے اور

ہے جو قیامت سے پہلے آسمان سے آکر کافروں کے کانوں میں داخل ہوگا یہاں ہر ایک کافر کا سر پرے معلوم

ہوگا کہ گویا وہ آگ میں بھونا گیا ہے اور زمین کے لئے ایسے ہوگا جیسے زکام والے کا حال ہوتا ہے اور زمین ایک گھر

جیسی ہوگی کہ ہمیں آگ جلائی جائے اور اس سے میں سے کوئی سوراخ نہ ہوگا کہ جس سے دھواں نکل جائے۔

میں ہے کہ قیامت کی علامات میں سے پہلی علامت دھواں اور نزولِ عیسیٰ بن مریم

حدیث شریف

علیہ السلام اور آگ جو عن ابن ابی رافع البہزہ) یہ اس شخص کا نام ہے جس نے یہ

شہر میں بنا کر اس میں عرصہ مقیم رہا) کے گھسے نکلے گی جو لوگوں کو ہانک کر محشر میں لے جائے گی اور

مدانِ حشر شام و قدس میں ہے۔

قائدہ ۱ : حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ سے پوچھا گیا کہ وہاں کیا ہے آپ نے یہی آیت تلاوت کر کے فرمایا وہ آگ مشرق و مغرب کے مابین کو بھر دے گی اور مسلسل چالیس دن رات رہے گی اور عرصہ کو ایسے زکام کی طرح پہنچے گی اور کافروں میں ہوگا جس کے نفعوں اور کاؤں اور دبر سے آگ خارج ہوگی۔

حدیث شریف حضرت حذیفہ بن یدرسید الغفاری رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ایک دن حضور سرور عالم علیہ وآلہ وسلم ہمارے ہاں تشریف لائے اور ہم کچھ باتیں کر رہے تھے آپ نے فرمایا تم کیا کہہ رہے تھے ہم نے عرض کی کہ ہم قیامت کی باتیں کر رہے ہیں آپ نے فرمایا کہ قیامت قائم نہ ہوگی جب تک کہ اس سے پہلے تم یہ علامات نہ دیکھ لو۔ (۱) دخان (۲) دجال (۳) دابہ (۴) نزول عیسیٰ بن مریم علیہ السلام (۵) یاجوج ماجوج (۶) تین خسف (۷) مشرق میں (۸) مغرب میں (۹) جزیرہ عرب میں (۱۰) آخر میں یمن سے ایسی آگ نکلے گی جو لوگوں کو محشر میں دھکیل کرے جانے گی۔

قائدہ ۲ : بعض علماء کرام نے اسکا تاویل یوں کی ہے کہ وہاں سے ترک اور دجال سے ان کا شر و فساد اور نزول عیسیٰ سے ان کا دناغ اور ظہور خیر و صلاح مراد ہے۔

صاحب البیان کی تحقیق نیکر و صاحب روح البیان رحمۃ اللہ تعالیٰ (کہتا ہے کہ یہ تاویل اگر اردئے اثر ہے تو مستمم ہے کیوں کہ دنیا مظاہر جلالیہ جانیہ ہے خان نہیں اور یہ سلسلہ خروج دجال و نزول عیسیٰ علیہ السلام تک جاری رہے گا اگر یہ تاویل علی طریقہ الحقیقہ تو پھر غلط ہے اس لئے کہ حقیقی طور پر ان کا ظہور لازمی ہے کیوں کہ ان کی حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے خبر دی ہے۔

قائدہ ۳ : اس معنی پر کہ وہاں سے وہی دھواں مراد ہے جو قرب قیامت میں آئے گا تو اس وقت کے لوگ کہیں گے "دبنا انکشف عنا الخ" اور اللہ تعالیٰ ان کے جواب میں فرمائے گا انا کاشفوا لیا ان الخ یعنی جب یہ دھواں آئے گا تو کفار و ستمگرین عمر و دنیا سے عرصہ کریں گے دبنا انکشف عنا العذاب انہ چالیس دن کے بعد اللہ تعالیٰ ان سے عذاب ہٹائے گا جو نہیں ان سے عذاب آئے گا فوراً مرتد ہو جائیں گے اس میں کسی قسم کی ہمت بھی نہیں دیں گے۔

مسئلہ ۱ علامات قیامت کا ظہور انقطاع تکلیف کا موجب نہ بنے گا اور نہ ہی صحت ایمان کو تادم ہے اور نہ ان کا لزوم واجب ہے اور نہ ہی ان کا عدم انکشاف۔

قائدہ ۴ : بعض مفسرین نے فرمایا وہاں سے وہ دھواں مراد ہے جو قیامت میں ہوگا کہ جب لوگ قبروں سے نکلیں گے تو انہیں دھواں پھرے گا اس معنی پر یہاں اس کا حقیقی معنی اور اس کے لوازمات مراد لئے گئے ہیں کیونکہ قیامت کے دن شدۃ احوال کی وجہ سے آنکھوں پر اندھیرا چھا جائے گا یہاں تک کہ انسان کو پتہ نہ چلے گا کہ وہ کہاں

جا رہا ہے اس پر ظلمات کا غلبہ ہو گا گو یا وہ دھڑکیں کے گھیرے میں گھر جانے کا اس معنی پر اسے بالفرض والتقدير کے معنی میں لیں گے اب معنی یہ ہو گا کہ اس وقت لوگ کہیں گے "دنیا اکشف عنا العذاب" الخ یعنی اسے اللہ ہمیں دنیا کی طرف واپس بھیج دے ہم جا کر نیکی کریں گے اللہ تعالیٰ فرمائے گا "انا کاشفوا العذاب" یعنی اگر ہم خاصہ سے نجات دے کر تمہیں دنیا میں لوٹاؤں تب بھی تم اسی طرح کھڑے کذب کی طرف لوٹ جاؤ گے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے دوسرے مقام پر فرمایا "لو ددوا لعداوتهم اعداوتهم اعداوتهم" کہ لوٹاؤں جاؤں تو جس سے انہیں روک دیا گیا اس طرف لوٹ کر آئیں گے۔ ان تینوں تفسیروں میں سے پہلی تفسیر قرآن کریم کے تعلیم و تنبیہ کے مطابق ہے۔

تفسیر صوفیانہ عراس میں، بتقلی رحمۃ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ کافروں کا دھان بھوک، ظاہر میں اور باطن میں نفس، اور ہولنے مختلفہ کا وہ دھواں مراد ہے جو غبارِ شہوات اور ظلمت، لغفلت سے ان کے قلوب کے آسمان کو بدل دیتا ہے مراد ہے۔

فائدہ ۱: حضرت سہیل رشتی (قدس سرہ) نے فرمایا کہ دنیا میں دھان سے قسوت قلب اور فطرت من الذر مراد ہے تاویلات میں ہے کہ آیت میں اشارہ ہے اس مراقبہ کی طرف جو آسمان قلب کی طرف اوصاف بشریہ کا دھواں اٹھاتا ہے جو شواہد حق سے محروم کر کے حوالم پر چھا جاتا ہے اور یہ ارباب مشاہدہ کے نزدیک بہت بڑا عذاب ہے۔

فائدہ ۲: حضرت سری رشتی (رحمۃ اللہ تعالیٰ قدس سرہ) دعا کرتے کہ اے اللہ تعالیٰ جب تو مجھے عذاب سے تو بچھڑات جہاں کا عذاب نہ دینا، اے اللہ ہم سے۔

عذاب جہاں دور فرماتے ہمارا ایمان ہے تو۔ فتح باب اور اس کے لشکر نے پر قادر ہے جب یہ لوگ استغاثہ کرتے ہیں تو انہیں کہا جاتا ہے کہ انہیں نصیحت کہاں حالوں کہ ان کے ہاں رسول علیہ السلام ان کے تقویٰ و تقویٰ کا اہتمام کر کے آئے تو انہوں نے ان کی مخالفت کی اور کہا یہ تو شیطان دوسرے ہیں جب ان کی صورت سے دنیا میں نمودار ہوا عذاب ہٹایا اس لئے کہ ہمارے نزدیک تمام دنیا قلیل ہے لیکن ہم تو بہت بڑی گرفت کریں گے اور انہیں بہت بڑے غم و حزن میں مبتلا کریں گے پھر اس سے اپنے آرام کے لئے کوئی جگہ نہ پائیں گے۔

صاحب روح البیان کا فیصلہ فقیر (صاحب روح البیان) کہتا ہے کہ اس سے ظاہر ہو گا کہ دھان ظاہر کا ہو یا باطن کا آپس میں کسی قسم کی خیر اور محبت نہیں مثلاً خواب میں اگر کوئی دھواں دیکھے تو اس سے شبیر بھی ہے کہ دھواں دیکھنے والا جو انا کی نظر اور مثال شدہ اور ظلمات اور حجاب و کمربت دیکھے گا۔

سبق فاعل پر مذکور ہے کہ ظلمات سے نکل کر نور کی طرف چلنے کی اور دائرة الصغار بخصر میں و غل چرخ کی کوشش کرے کیونکہ جو بھی دھان وجود میں رہا تو وہ ذبح مقصود سے ہمیشہ اذیت میں رہے گا۔

تفسیر عالمانہ • ولقد فتنا قلوبهم بے شک ہم نے ان کفار مکہ سے پہلے آزمایا۔ قوم فرعون
فرعون کی قوم یعنی قبطیوں کو۔ اب معنی یہ ہوا کہ موسیٰ علیہ السلام کو بھیج کر پہنچے قوم فرعون
کے ساتھ وہ معاملہ کیا جو ممکن کرتا ہے تاکہ ایمان لے آئیں اور اپنی دل کی چھپی بات ظاہر کریں تو انہوں نے دعویٰ
کو پسند کیا اور ایمان نہ لائے۔ یہاں فعل اپنے حقیقی معنی میں مستقل ہے یا یہ معنی ہے کہ ہم نے مہلت دے کر
اور دنیا و دولت سے مالا مال کر کے انہیں فتنہ میں ڈالا اس معنی پر مجاز مقلی ہے کہ فعل کا اسناد اس کے
سبب کی طرف ہے کیوں کہ یہاں فتنہ سے انکا ہر کتاب معاصی مراد ہے اور اللہ تعالیٰ انہیں مہلت دی ہے اور
تو مینع رزق و مال کا سبب ہے۔ وجاء ہم رسول کریم اور ان کے ہاں آیا وہ رسول جو اللہ تعالیٰ کے
ہاں مکرم و محترم ہے یعنی موسیٰ علیہ السلام اللہ تعالیٰ کے ہاں مکرم یا معنی ہیں کہ آپ اللہ تعالیٰ کی
طرف سے کئی طرح سے انعام و اکرام کے مستحق ہوئے یا آپ اہل ایمان کے نزدیک مکرم تھے یا وہ فی نفسہ مکرم تھے
کیوں کہ برہنہ علیہ السلام اپنے زمانہ کے لوگوں میں حسب و نسب کے لحاظ سے مکرم اور برگزیدہ ہوتا ہے اور مکرم
یعنی خلعت محمودہ یا آپ یا معنی مکرم تھے کہ آپ نے اللہ تعالیٰ سے کلام کیا اور اس کا کلام بلا واسطہ سنا۔

شان حبیب کبریٰ ﷺ بعض مفسرین نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام کی باغی قوم
قبطیوں کو حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا حال بتلائے تاکہ یہ امت
ان کے حالات سن کر ہمت کرے اور گناہوں اور انکار پر اصرار نہ کرے جیسے انہوں نے ایسا کیا تو عرق ہوئے
اور یہ ان کے حال سے ہمت حاصل کرے راہ ہدایت کی طرف آئے اور اپنے نبی علیہ السلام کی دعوت قبول کرے
اس پر ایمان لائیں جو احکام آپ ﷺ کے ماننے والے تھے تاکہ انہیں ان معائب کا شکار نہ ہونا پڑے جیسے فرعون و فرعون کی عذاب
میں مبتلا ہوئے۔

ان ادا الی عباد اللہ ان مصدقہ ہے دراصل بان ادا الخ تھا یہ کہ میرے ہاں بنی اسرائیل
کو پہنچا دو اور انہیں میرے سپرد کر دو تاکہ میں انہیں ان کے آباد اجداد کے وطن یعنی شام کے ملک میں بے جاؤں اور
اور نہ انہیں غلام بناؤ اور نہ ہی انہیں عذاب دو یعنی میں تمہارے ہاں اس لئے آیا ہوں تاکہ تم بندگانِ خدا کو میرے
سپرد کر دو۔

فائدہ فرعون قبلی تھا اور بنی اسرائیل اس کے ملک میں مسافرت تھے کیونکہ جب حضرت یعقوب علیہ السلام کنعان
سے ہجرت کر کے مصر میں تشریف لائے تھے اس وقت ان کے صاحبزادوں سمیت یہ کل بیاسی تھے
لیکن فرعون جب بادشاہ بنا اس نے انہیں سخت معائب و تکالیف میں مبتلا کر رکھا تھا یہاں تک کہ حضرت موسیٰ
علیہ السلام پیغمبر بن کر تشریف لائے تو فرعون کے فرقہ جو نے پران کی جان چھوٹی اور موسیٰ علیہ السلام انہیں فلسطین

کی طرف سے گئے تو اس وقت وہ ایک کروڑ اور چھ ہزار افراد تھے انہیں ایک طرف دولت ایمان ملی دوسری طرف فرعون سے نجات پائی۔

فائدہ : فقیر صاحب روح بیان قدس سرہ (کتاب ہے کہ ان ادوائی کا مطالبہ ان کا ایمان لانے کے بعد تھا جیسا کہ دوسری آیت میں کہا
لنؤمننک و لنرسلن معک بنی اسرائیل ہم تم پر ایمان لائیں گے اور تمہارے ساتھ بنی اسرائیل کو بھیجیں گے۔

اس کی تفسیر زوج عید سدم کا قول ہے جو اپنے اپنے لڑکے کو فرمایا۔
یا بنی اربکب معنوا فلا تکن مع الکافرین " اے بیٹے ایمان قبول کر اور کشتی پر سوار ہو اور کافروں کے ساتھ نہ ہو۔

اس نے کشتی پر وہی سوار ہوئے تھے جو ایمان دار تھے کیوں کہ کشتی کی سواری ایمان پر موقوف تھی۔
فائدہ : بعض مفسرین نے فرمایا کہ عباد اللہ منادی منصوب اس کا حرف ندا محذوف ہے اب معنی یہ ہوا کہ اے اللہ کے بندے میرا حق ادا کرو یعنی ایمان لاؤ اور میری دعوت قبول کرو۔
افیکم رسول امین اس لئے کہ بے شک میں تمہارا رسول اور ادائیگی دہی و رسالت میں امین ہوں اور معجزات دکھا کر اپنے دعویٰ میں سچا ہوں یہ ادوا ر امر کی علت ہے

اعجوبہ : بنی اسرائیل فرعون اللہ کی قوم کے ہیں اللہ تعالیٰ کی کلمت تھی انہیں چاہیے تھا کہ وہ اللہ تعالیٰ کی امانت مرسلی علیہ السلام کو دے دیا کرتے لیکن انہوں نے امانت کی خیانت کی تو اللہ تعالیٰ نے انہیں عذاب میں مبتلا فرمایا۔ وان لا تعلوا علی اللہ اور یہ کہ اللہ تعالیٰ کے آگے تکبر نہ کرو اس کی وحی اور اس کے رسول کی امانت اور اس کے بندوں کی گستاخی اور ان کی تحقیر کر کے انی آیتیکم یہ صیغہ اسم فاعل ہے یا صیغہ مضارع ہر دونوں احتمال صحیح ہیں۔
بسلطان مبین یہ نبی کی تبدیل ہے یعنی میں تمہارے پاس ایسی واضح اور روشن دلیل لایا ہوں کہ میں میں انکار کی گنجائش نہیں یعنی معجزات یعنی میں اپنے صدق مدعا کے لئے روشن دلیل لایا ہوں۔

نکستہ : فعل ادا کے ساتھ امین اور سلطان کے ساتھ مبین کہنے میں کلام کو بلینغ ظاہر کرنا ہے۔

دانی عذت برہی و ربکھو بے شک میں نے پناہ مانگی اور تو کل کیا اپنے پروردگار اور تمہارے پروردگار ہے۔ "ان تو حیون" اس سے کہ تم مجھے سنگسار کرو وہی مجھے تمہارے شر سے بچانے والا ہے۔ "الوجیم" یعنی گستاخ کن کسی کو (رجام بالکسر) پتھر سے مارنا یا یہ کہ مجھے مارو یا گالی دو مثلاً کہو کہ وہ جادوگر ہے وغیرہ وغیرہ۔
یا یہ کہ تم مجھے قتل کرو۔

فائدہ : یہ اس لئے فرمایا کہ جب یہ پیغام سنایا کہ ان لا تعلوا علی اللہ تو فرعونوں نے آپ کو قتل کی دھمکی دی

تفسیر صوفیانہ

تاویلات نجمہ میں ہے کہ میں نے پناہ مانگی ہے اپنے رہے اپنے نفس کے شر سے
اور تمہارے پروردگار سے تمہارے

نفس کے شر سے کہ مجھے کس قدر میں مبتلا کر دو۔

تفسیر عالمی فان لم توصلوا لی فاعترزلون اور اگر تم مجھ پر ایمان نہ لاؤ تو مجھے علیحدہ کر دو۔

ایمان لام سے متعدی ہوتا یعنی یقین و قبول ہوتا ہے اگر بارے متعدی ہو تو یعنی اعتراف ہوتا ہے۔ مومن
کو اس لئے مومن کہا جاتا ہے کہ وہ مومن بہ کو کلمذیب و منی لفت کی ضمانت دیتا ہے۔

فان لم ابن الشیخ رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ لام یعنی اجل (سبب) ہے یعنی اس لئے کہ میں تمہارے
لئے حجت لایا ہوں۔ اب معنی یہ ہوا کہ اگر تم عقل کے پامیش میرے ساتھ مقابلہ کر۔ میری تصدیق نہ کرو تو مجھ
سے دور رہو اس سے نہ میرا نقصان ہو نہ نفع اور نہ ہکبت تم کوئی شر پہنچا سکتے ہو نہ ہاتھ سے نہ زبان سے تمہارے
داعی کو اس سے کوئی جزا و سزا نہ ہوگی۔ اسی تقریر پر اعترزال یعنی ترک ہوگا یعنی صرف ایدان کی علیحدگی مراد
نہیں بلکہ مذہبی تعلقات مراویں۔

(قاعدۃ) متاخرین معتزلہ میں سے قاضی عبد مجبار نے کہا کہ قرآن میں جہاں بھی لفظ اعترزال واقع ہوا ہے
وہاں باطل سے علیحدگی مراد ہے اس معنی پر عزال مدحیہ کلمہ ہوگا۔

معتزلی کا رد ، مذکورہ بالا تا وعدہ آیت فان لم توصلوا لی فاعترزلون سے ٹوٹ گیا۔
اس لئے کہ یہاں ایمان سے علیحدگی مراد ہے نہ کہ بطلان و کفر سے فلہذا عزال کلمۃ مدح کے لئے نہ ہوا۔ رکذانی
بعض المکتب الکلامیہ

حکایت سیدنا جنید بغدادی رضی اللہ عنہ کا کسی مسئلہ میں آپ کے کسی شاگردے اختلاف ہوا تو اس نے آپ سے منافرو
کی ٹھانی۔ آپ نے اسے دقت دی جب وہ موقوفہ پر پہنچا تو آپ نے اسے یہی آیت فان لم توصلوا
لی فاعترزلون پڑھ کر سنائی اس سے ثابت ہوا کہ اعترزال کبھی حق سے عراض کہنے بھی آتا ہے

حکایت بشرحانی و امام احمد حنبل رحمہما حضرت امام حنبل رحمہ اللہ تعالیٰ رات کے وقت
حضرت بشرحانی رحمۃ اللہ تعالیٰ کے ہاں روزانہ

تشریف لے جاتے اس لئے کہ آپ کو ان سے ارادت و عقیدت تھی۔ شاگردوں نے کہا کہ آپ امام دقت
ہیں نقد و حدیث بلکہ جلد علوم و جہاد میں آپ کی مثال نہیں تو پھر آپ ایسے پریشان حال درویش جو ہر دقت
پاؤں نیچے چلتا رہتا ہے، کہتے تھے دوتے رہتے ہیں یہ آپ کی شان کے خلاف ہے آپ نے فرمایا تم سچ
کہتے ہو جو علوم تمہارے گن سنائے ہیں واقعی میں ان سے بہتر جانتا ہوں لیکن وہ یاد خدا میں دقت بسر کرنے میں
مجھ سے بہتر ہیں۔

سبق انسان پر لازم ہے کہ وہ باطل سے دور رہے اور حق کا دامن مضبوطی سے تھامے۔

منکرین اولیاء کی تردید بہت بد بخت منکرین اولیاء اللہ کی صحبت سے نہ صرف دور رہتے ہیں بلکہ ہر وقت ان کے گوشہ شکوہ اور قیبت میں گم رہتے ہیں ایسے لوگ اللہ تعالیٰ کی دشمنی خرید رہے ہیں حالانکہ انہیں اولیاء کرام کی صحبت اور ان کی مجلس سے فائدہ حاصل کرنا لازم تھا۔

سبق اہل حق پر لازم ہے کہ وہ اہل شر اور خالوں اور جابروں سرکشوں سے پناہ مانگیں اور اہل انکار اور گردن کشوں سے دور رہیں جیسے انبیاء علیہم السلام نے ان سے پناہ مانگی اور اسے خدا کترین گدائے توام دور رہے

چشم بر خوان بگریائے توام

از بد و منکران امانم وہ

بر چہ آنم بہت آنم وہ

چونکہ تو گنتی فاستعد باللہ

بتو بروم ز شر دیو پناہ

یا خصوص از بلائے دیو سفید

کہ نباشد از گریز مفید

ترجمہ ۱: اے اللہ ہم تیرے کترین بند سے ہیں تیری بکریائی کے فضل و کرم سے پر امید ہیں

۱۲: برائیوں سے بچے امان ہے جو کچھ میں ہوں وہ بچھ دے۔

۱۳: جب کہ تو نے خود زایا کہ اللہ سے پناہ مانگو تیری مدد سے دیو کے شر سے پناہ مانگتا ہوں۔

۱۴: بالخصوص دیو سفید کی بلا سے کہ اس سے بھاگنا بھی فائدہ نہیں دیتا۔

آن ہولاء بے شک یہ قبلی قوم مجرموں مجرم لوگ ہیں کفر اور خواہشات نفسانہ پر اصرار کرنے

دلے ہیں اور تو انہیں خوب جانتا ہے لہذا انہیں وہی سزا دے جس کے وہ مستحق ہیں۔ فاسر بعبادی ناد ماطف

ہے۔ اس کے بعد قول مخذوف ہے تاکہ انشاء کا خبر پر عطف لازم نہ آئے۔ الاسرار رات کو جانا کہا جاتا ہے

اسر بیللا یہ اس وقت بولتے ہیں جب کوئی کسی کے ساتھ رات کو جلتے "ایسے ہی اسری واسری۔"

سوال ۱: جب اسرار رات کو جانے لگتا ہے پھر سیلا لانے کی کیا ضرورت ہے۔

جواب ۱: تاکید کے لئے ہے اب معنی یہ ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام کی دعا قبول فرما کر انہیں فرمایا کہ

اے موسیٰ علیہ السلام بنی اسرائیل کو صبح سے رات کے اس وقت لے جاؤ گے جب دشمن غفلت کے نشہ میں ہو۔

میرے بندوں کو رات کے وقت لے جا۔

انکم متبعون۔ یہ امر باسبر کی علت ہے یعنی فرعون اور اس کے لشکر کو تباہی پہلے پہلے کا علم ہو گا تو وہ تباہی پہچانیں گے تاکہ تمہیں قتل کر دیں جب تم دریا کے کنارے پہنچو تو تم دریا میں عصا ڈال دینا اس سے تمہیں دریا راستہ دے گا وہاں سے بنی اسرائیل کو دریا کے پار لے جانا۔ اور ترک البحر اور دریائے قلم کو چھوڑ دینا یہاں دریائے قلم مراد ہے یہی ظاہر اور مشہور ہے یا دریائے نیل مراد ہے۔ رہوا۔ حال ہے دریا کو اس سے اس لئے موسم کیا گیا کہ اس وقت اس کا یہی حال تھا۔ رہوا بمعنی فرج و اسع (بڑا سوراخ) معنی فاعل یا فاعلہ ذاکمذوف ہے یعنی دریا کو اس کی اسی حالت میں چھوڑ دینا کہ اس کے راستے کھلے ہوں اور اس سے نہ ڈرنا کہ فرعون اور قرم تمہیں پہنچ جائے گی یا یہ معنی ہے کہ دریا کو اس کی ہیئت ساکنہ میں چھوڑ کر چلے جانا اسے دوبارہ عصا نہ مارنا تاکہ وہ راستے بند نہ کرے بلکہ اسے کسی قسم کا تغیر نہ بدل۔ کرنا تاکہ قبضی اس میں داخل ہوں جب وہ اس میں داخل ہوں گے تو ان پر پانی چڑھائی کر دے گا۔ یعنی دریائے نیل کے راستے کھلے چھوڑ کر چلے جاؤ تاکہ فرعون اور اس کی قوم کو دریا کے راستے کھلے مل جائیں اب رہوا کا معنی ساکن مضطرب ہے اس لئے کہ موسیٰ علیہ السلام کے لئے پانی ایک بہت بڑے چٹان کی طرح بھر گیا تھا یہاں تک کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے دریا کو عبور فرمایا۔ ما فہم جبند مغرقون۔ بے شک فرعون اور اس کا لشکر دریا میں غرق ہو گا۔ یہ ترک البحر کے امر کی علت ہے جبکہ وہ لشکر جو جنگ کے لئے ہر وقت تیار ہوا تھا اس میں غرق کرنا الخوق پانی میں ڈوبنا اور اس کی گہرائی میں چلا جانا۔

فما ندہ فیقر (مصاب رن البیان قدس سرہ) کہتا ہے کہ چونکہ فرعون پانی پر نازاں تھا اور کہتا تھا کہ میرے باغات میں اور میرے محلات کے پینے نہریں چلیں ہیں اللہ تعالیٰ نے اسی قسم کے عذاب میں مبتلا فرمایا جس پر وہ ناز کرتا تھا اسی لئے اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام کو مدیہ کے سفر کا حکم فرمایا ورنہ جنگلات کی طرف حکم فرماتا اور وہ دشمن کو جنگلات میں تباہ و برباد کر سکتا ہے جیسے قبیلوں سے پہلے کے کفار کو دریا کے علاوہ دوسری طرح عذاب میں تباہ و برباد کر چکا تھا۔ فیقر لہم کم توکوا۔ مصر میں انہوں نے تباہی سے بہت کچھ چھوڑا۔ کم مفعلاً منصوب ترکوا کا مفعول ہے۔ من جنات میں یا نہ ہے کیونکہ باغات میں ابھام ہے یعنی ایسے باغات چھوڑے جو کثیر الاشجار تھے۔ جو اشید سے اسواں تک پہلے ہوئے تھے اور ان دونوں مقامات کے درمیان بیس دنوں سے بھی زیادہ کا فاصلہ تھا اور آیت میں اختصار ہے اب معنی یہ ہوا کہ موسیٰ علیہ السلام نے اسی طرح کیا جیسے انہیں حکم تھا کہ دریا کو اسی حالت پہ چھوڑ دیا جس میں فرعون اور اس کا لشکر داخل ہو تو غرق ہو گئے اور بہت بڑے باغات بنی اسرائیل کے لئے چھوڑ کر رہے۔ وعلیوں بہت سے بچنے والے پانی کے چشمے غلبا اس سے وہ نہریں مراد ہیں جو نیل سے نکل کر باغات و محلات میں پہنچتی تھیں۔ ورنہ اس وقت مصر میں نہ کنویں تھے اور نہ چشمے۔ جیسا کہ بعض لوگوں نے مصر کی خدمت میں کہا کہ وایہ

رطوبت دے اور بدبو دیا کے درمیان واقع ہے جس سے بخارات درخت اٹھتے ہیں تو اس سے بیماریاں پیدا ہوتی ہیں اور غذائیں خراب ہوتی ہیں اور ایسے پہاڑ کے درمیان واقع ہے جو بیکار اور خشک اور سخت ہے کہ اس کی خشکی کی سختی نہ دہرے وہاں انگریزی و غیرہ پیدا نہیں ہو سکتی اور نہ ہی وہاں پانی کے چشمے جاری ہو سکتے ہیں۔
دوسرے ذریعے زرع کے جمع ہے وہ جو زیت سے کھیتی پیدا ہو اسے مسخر کے نام سے موسوم کیا گیا ہے۔

صل لغات ذرع اللہ الحوت سے ہے یہ اس وقت بڑھتے ہیں جب کھیتی اگلے اور اسے نشوونما پھیلے اور کشف الاسرار میں ہے کہ یہاں قوت در مقام کی مختلف قسمیں مراد ہیں یعنی وہ کھاتے پیتے اور خوشحال لوگ تھے اب عرب کے حال کے برعکس یعنی عرب ہمیشہ دکھ اور بھوک اور قحط کا شکار رہتے بخلاف اہل مصر کے

وہ ہمیشہ سکھ اور خوشحالی میں زندگی بسر کرتے ہیں۔ در مقام کویم اور مزین مغلیں اور بہترین کوٹھیاں و نعمت و رفعتیں اور رونقیں اور بہترین معاش یعنی نعمتوں کے ہر قسم کے اسباب وغیرہ۔

صل لغات یہ اس محاورہ سے ہے کہا جاتا ہے کم ذی نعمۃ لا نعمۃ بہت سے مالدار ہیں جنہیں تنعم نصیب نہیں
 نعمۃ بالسر یعنی وہ شے جو تم کو انعام کے طور پر نصیب ہو اور نعمۃ (بافتح) بمعنی تنعم یعنی وہ شے جو بطور زری و نعمت
 کے طور سے ملے کہ جانے وہ کھانے کی چیزیں ہوں یا پہننے کی یعنی ناز و نعمتوں سے زندگی گزارنا۔ کالوافیہا فاکہین
 وہ تھے اس دنیا میں آسودہ حال یعنی نعمتوں سے بھرپور اور ان سے لذت حاصل کرنے والے اسی سے الفاکہین
 ہے وہ شے کہ جس کے کھانے سے لذت حاصل ہو (کذلک) کاف محلاً مفعول ہے اور ذلک کا اشارہ اس
 فعل کی طرف ہے جس پر ترک کرنا دلالت کرتا ہے۔ یعنی ہم نے یہ نعمتیں ان سے لیے ہیں اور ٹناھا قوما
آخرین اور وہ نعمتیں ہم نے دوسروں کو و ملازما دیں اس کا فعل تقدیر پر عطف ہے۔ الایوات بمعنی کسی
 کو دوسرے کے مال کا مالک بنا دینا یا یہ کہ ہم نے انہیں مال کے تصرف کی اسی طرح قدرت دیدی جیسے وارث کو
 تصرف کی قدرت دی جاتی ہے یعنی ہم نے قبیلوں کا مال ایسے لوگوں کو دیا جو نہ ان کے رشتہ دار تھے نہ ان کے دینی
 بھائی اور نہ دلاور کا تعلق تھا یعنی وہ بنو اسرائیل جو اس سے قبل ان کے تابع تھے بلکہ ان کے بے وفامقام تھے اب
 اللہ تعالیٰ نے قبیلوں کو تباہ کر کے ان کے مال کا مالک بنی اسرائیل کو بنا دیا اور ان کے گھر اور مکانات ان کے قبضے میں
 دیکھے بعض نے کہا اس سے بنی اسرائیل کے فریاد مراد ہیں کیوں کہ فرعون اور اس کی قوم کے فرق ہونے کے بعد
 بنی اسرائیل مصر کو واپس لوٹ کر نہیں آئے تھے۔ اس لئے کہ حضرت قتادہ نے فرمایا کہ تواریخ کی مشہور کتابوں میں
 کہیں نہیں کہ بنی اسرائیل مصر کو واپس آئے یا قبیلوں کے احوال کے مالک ہونے لیکن یہ قول مردود ہے کیونکہ تواریخ
 کا کوئی اعتبار نہیں کیوں کہ اس میں بہت جھوٹ موٹ ہوتا ہے اور اللہ تعالیٰ سے اور کون زیادہ سچا ہو سکتا
 ہے اور سچا شہرہ میں ہے کہ قبیلوں کے وارث بنی اسرائیل وارث ہونے اور قرآنی نص کے بالتمامی تواریخ کا

کوئی واقعہ قابل اعتبار نہ ہوگا

مختلف آیات کی تطبیق

اللہ تعالیٰ نے فرمایا: "عسی دیکم ان یمھلک عبادکم ویستخلفکم فی الارض" یعنی فقرب بہار رب تبارک و شہوں کو ملک

کر کے تمہیں ان کا جانشین بنائے گا۔ ان کی زمین مصر کا یا ارض مقدسہ کا اور فرمایا: "واودنا القوم الذین کانوا یستضعفون مشاق الارض و معاد بہا اور ہم نے اس قوم کو جو کمزور تھی مشاق و مغارب کا وارث بنایا اس سے ارض شام مراد ہے اور مشاق و مغارب سے اس کی شرعی و فرب جواہب مراد ہیں ان دونوں آیتوں کی کسی وقت مراد لیتے ہیں اور کسی وقت شام۔ لیکن صحیح یہ ہے کہ اس سے شام مراد ہے اس لئے کہ وہ خود ملک مصر میں واپس نہیں لوٹتے تھے اس میں ان کی اولاد مراد نہ ہو سکے گی اور اگر مراد ہو تو مستضعفین سے ان کی اولاد مراد ہوگی کیوں کہ مصر کو حضرت داؤد علیہ السلام نے فتح کیا تھا اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ شام و مصر دونوں مراد ہوں پھر مستضعفین سے وہ اور ان کی اولاد ہر دونوں مراد ہوں گے اس قاعدہ پر کہ جس فعل کی نسبت اولاد کی طرف ہو اس سے آباد بھی شامل ہوتے ہیں (ایسے ہی برعکس)

آیت میں اشارہ ہے کھلا چھوڑ دو ذکر کے حصے سے بجز فضل کو اس لئے کہ نفس زعول اور اس کی صفات و بیلئے وحدت میں غرق ہوں گے اور وہ شہوات کے باغات اور

تفسیر صوفیانہ

مستلذات جویانہ کے چشے اور آمال فاسدہ کی کمیتیاں اور مقامات روحانیہ کو چھوڑنے والے ہیں اور ایسے ہی دنیا کی جہ نعمتوں سے اعراض کریں گے اور آخرت کی نعمتیں بھی۔ و کذلک اور تنہا الخ میں اشارہ ہے کہ اگرچہ صفات نفسانیہ تجلی صفات ربانیہ سے فنا ہو جاتی ہیں لیکن انہی زندگی پاکر وہ زندہ رہ جاتی ہیں اس لئے کہ تجلی صفات ربانیہ سے یہ صفات نفسانیہ فنا پاکر صفات حیدہ پیدا ہو جاتی ہیں اگر ان صفات نفسانیہ سے ایسی صفات پیدا نہ ہوتیں تو سالک کو ترقی کب نصیب ہوتی (اسے اچھی طرح سمجھئے)

یاد رہے کہ سالک انہی صفات سے ملائکہ کی صفات سے آگے بڑھ جاتا ہے کیونکہ ملائکہ کو کوئی ترقی نہیں ہوتی جیسا کہ اللہ نے فرمایا۔

وما منا الا لہ مقام معلوم اور نہیں ہے ہماری طرف فرشتے کو مگر ایک مقام معلوم اس معنی پر ملک کی ترقی و فنی ہوتی ہے جب کوئی مقام مل گیا اس کے بعد اسے کوئی ترقی نصیب نہیں بخلاف کمال بشری کے کہ اسے تدریجی ترقی نصیب ہوتی ہے اور یہ ہمیشہ ترقی کرتا رہتا ہے یہاں تک کہ آخرت میں بھی اس کی ترقی ہوتی رہے گی (اللہ تعالیٰ ہی جود و عطا فرماتا ہے)

تفسیر عالمانہ

فَإِيَّكُمُ عَلَيْهِمُ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ مجازاً مرسل ہے ان کے ہلاک ہونے پر لا پرواہی سے کہ ان کا وجود گویا کسی شمار میں نہ تھا کیوں کہ کسی پر دونا اس وقت ہوتا ہے جب وہ غصے سے متبر ہو یعنی یہ استعارہ تشبیہ ہے جس میں گریہ آسمان و زمین کو علی سبیل اکنایہ ان اشیاء سے تشبیہ کی گئی ہے جنہیں معتبر سمجھا جاسکے مگر یہ کی انکی طرف اسناد علی سبیل التخیل ہے اہل عرب کا دستور تھا کہ جب کوئی ذی قدر و منزلت انسان مرجاتا تو کہتے کہ اس پر زمین و آسمان دو رہے ہیں یعنی اس کی موت ایک ایسی مصیبت ہے جس سے تمام مخلوق کو تکلیف پہنچی ہے اور اس پر تمام مخلوق رو رہی ہے یہاں تک کہ آسمان و زمین بھی جب کہیں کہ اس پر زمین و آسمان نہیں رہے تو اس میں بتانا چاہتے کہ اس کی موت میں وہ بات نہیں جو ذی قدر و منزلت لوگوں کی موت سے ظاہر ہوگا۔

ف ۱ اس میں کفار کے ساتھ جہنم و استہزاد ہے اور بتانا ہے کہ تمہارا حال ایسا ذلیل و خوار ہے کہ تمہاری قدر و منزلت پر زمین و آسمان نہیں رہے۔

فائدہ ۱ بعض نے کہا کہ یہ زمین و آسمان کا ردنا مبنی بر حقیقت ہے جیسا کہ احادیث میں آیا ہے۔

حدیث شریف ہر مومن کے لئے آسمان پر دو دروازے ہیں ایک سے اس کا رزق اترتا ہے دوسرے سے اس کا حل داخل ہوتا ہے جب وہ مرتا ہے اللہ دو دروازے اپنا معمول نہیں پاتے تو مومن کی موت پر روتے ہیں اس کی دلیل میں حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے یہی آیت "فَمَا بَكَتْ عَلَيْهِمُ السَّمَاءُ" الخ تلاوت فرمائی۔

حدیث شریف میں ہے نیک بندے کی وفات پر اس کی عبادت گاہ اللہ (و مصلیٰ) روتا ہے اور آسمان میں وہ مقام روتا ہے جہاں سے اس کا عمل اوپر کو چڑھتا ہے۔

حدیث شریف میں ہے کہ جب کافر مرتا ہے تو اس سے آسمان و زمین اور بلاد و عباد خوشیاں مناتے ہیں اور نہ اس پر زمین روتی ہے نہ آسمان۔

حدیث شریف زاریاں کرو اور گریہ کرو اس سے کہ آسمان و زمین، سورج، چاند، ستارے اللہ تعالیٰ کے خوف سے روتے ہیں۔

حدیث شریف معالَم (التنزیل) میں ہے کہ جب مومن مرتا ہے تو اس پر زمین و آسمان انسانوں کی طرح رشتے ہیں یعنی ان کا ردنا انسان و حیوان کے مگر یہ کی طرح ہوتا ہے اور یہ قدرت

ایزدی کے لئے ممکن ہے (استدلال) آیت قرآنی میں ہے کہ ہر شے کی حقیقت اللہ کی تسبیح پڑھتی ہے محققین صوفیہ کا یہی مذہب ہے اسی لئے ان کا ردنا اور ہنسا جو اس کے مناسب ہے، جائز ہے۔

وحی الی اللہ حضرت وہب بن منہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے زمین کو وحی بھیجی اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ میں تم سے اپنا علیحدہ بناتا ہوں، میں بعض نیک ہوں گے جو میری طاعت کریں گے اور میں انہیں بہشت میں داخل کروں گا اور بعض وہ ہوں گے جو میری نافرمانی کریں گے۔ انہیں جہنم میں داخل کروں گا زمین نے کہا مجھ سے پیدا ہو کر تیری نافرمانی کر کے جہنم میں بھی جائیں گے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہاں اس پر زمین رو پڑی اس سے قیامت تک چٹنے جاری ہو گئے۔

حدیث شریف حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ جب تک آسمان پر سراج کرانی گئی تو میری جدائی سے زمین رو پڑی تو اس کی آگھی آگوری پیدا ہوئی جب میں واپس لوٹا تو میرے پیسے کا ایک تفرہ زمین پر ٹپکا اس سے سرخ گلاب پیدا ہوا جسے میری خوشبو سونگھنی ہو اسے گلاب کا پھول سونگھنا

فائدہ ۱ جنس حضرات نے فرمایا کہ آسمان کے حزن و غم کی ایک علامت ہے وہ یہی ہے کہ شام کے وقت مشرق و مغرب کی جانب سے سرخ ہو جاتی ہے حضرت سدی و عطا رحمہما اللہ تعالیٰ نے بھی یہی فرمایا

یہاں حضرت حسین رضی اللہ عنہ سے (آسمان کا رونا) حضرت زید بن ابی زید نے فرمایا کہ جب حسین بن علی رضی اللہ عنہ شہید ہوئے تو آسمان کے کنارے ایک ماہ تک سرخ رہے یہ اس کے رونے کی نشانی ہے۔

فائدہ ۲ حضرت ابن سیرین رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ ہمارے بزرگوں نے فرمایا ہے کہ غزلی جانب کی سرخی پہلے نہ تھی لیکن جب امام حسین رضی اللہ عنہ شہید ہوئے تو اس وقت سے سرخی اٹھی اور بڑھتی رہی جو آج تک موجود ہے۔

این سرخی شفق کہ برین چرخ بیونا است

ہر شام عکس خون شہیداں کہ بلاست

گر چرخ خون ببارد ازیں درخور ست

ور خاک خون بگریذ ازیں ماجرا دست

ترجمہ ۱۱ یہ سرخ شفق چرخ ہے وفا کی ہے کہ ہر شام کو شہیداں کی ہلاکت کا عکس ہے۔

۱۲ اگر آسمان خون برسائے تو فائق ہے اگر زمین اس ماجرا سے خون برسائے تو جائز ہے۔

فائدہ ۳ شفق سے وہی سرخی مراد ہے جو غزلی جانب کو مغرب کے وقت نظر آتی ہے

بعض مفسرین نے فرمایا کہ شفق دو قسم ہے۔

(۱) الحمر (سرخ) (۲) البیاض (سفید)

مسئلہ ۱ جب تک سرخی غائب نہ ہو نماز (مغرب) جائز ہے اور نماز عشاء کا وقت شروع

ہو جاتا ہے جب سرخی شفق ختم ہو جانے لیکن امتیاد اس میں ہے کہ سفیدی کے اختتام کے بعد مشار کا وقت شروع ہوتا ہے۔
قاعدہ ہلال حدیث شریف میں ہے جب چاند سرخ شفق کے ساتھ ختم ہو تو پہلی رات کا ہے بب سفیدی میں ختم ہو تو دوسری کا ہے لیکن شرعی رویت ہلال میں اس قاعدہ کو استثنائیں کیا جاسکتا۔

(دستور عرب) عرب کا دستور ہے کہ خوف (چاند گرہن) اور وہ سرخی جو آسمان پر پھیل جاتی ہے اسے وہ کسی میت پر رونے کی نشانی سمجھتے ہیں
 (وفات بنی زائدہ ابراہیم علی نبینا علیہ السلام)

ب حضرت ابراہیم علی نبینا وعلیہ السلام کے وصال کے وقت سورج گرہن ہوا تو لوگوں نے کہا حضرت ابراہیم علی نبینا وعلیہ السلام کی موت کی وجہ سے ہوئی تو حضور بنی پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے وعظ کی مجلس قائم فرمایا کہ سورج و چاند اللہ تعالیٰ کی دو آیات ہیں ان کی نہ کسی موت سے گرہن ہوتا ہے نہ کسی کی پیدائش سے جب سورج چاند گرہن دیکھو تو اللہ تعالیٰ سے دعائیں مانگو اور نماز (نوافل) پڑھو یہاں تک سورج چاند روشن ہو جائے سوال : یہ ساری تقریر کے منافی ہے پہلے فرمایا کہ مومن کی موت پر آسمان اور زمین ہلکتے ہیں جواب : پہلے مضمون میں اصل حقیقت بیان فرمائی اب غلط اعتقاد دور فرمایا کیونکہ قاعدہ ہے کہ ہر حادثہ کسی نہ کسی خاص مہر پر رونما کرتا ہے اسی لئے ایسے حوادث کے وقت دعا اور نماز پڑھنے کا حکم ہے۔
نکتہ ایسے مواقع پر دعا مانگنے کا راز یہ ہے کہ جب لوگ ایسے خوارق عدلت دیکھتے ہیں تو فطرتاً ذیل کے دو گروائی اور حضور الٰہی یعنی توجہ الی اللہ ہو جاتی ہے ایسے اوقات میں دعائیں مستجاب ہوتی ہیں۔

رد و لمبیمہ و دیوبندیہ صاحب رُح البیان قدس سرہ مذکورہ بالا تقریر پر لکھ کر فرماتے ہیں کہ۔

هذا هو السر في استجابة الدعوات
 في الأماكن الشريفة والمزارات
 مکانات بزرگ اور مزارات پر دعاؤں کی قبولیت کا یہی راز ہے۔

اس عبارت کو پڑھنے کے بعد فیصلہ فرمائیے کہ اسلاف صالحین تو مزارات مقدسہ اور مکانات شریفہ کی حاضری پر دعاؤں کی قبولیت کو تریاق تبارک و تعالیٰ

صرف صاحب رُح البیان رحمۃ اللہ تعالیٰ بلکہ ائمہ اربعہ بالخصوص امام شافعی رحمۃ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں۔
قبور اسی غفرلہ قبر موسیٰ العظیم تریاق لا مستجابة الدعوات دعا فی مشکوٰۃ و لمعات و اشعۃ المعاد وغیرہ
 حضرت موسیٰ کالم رضی اللہ عنہ کی مزار شریف دعاؤں کی قبولیت کیلئے تریاق ہے

لیکن نجدنا دہائی دیوبندی شرک کے فتوے کے بغیر نہیں رہ سکتے۔ (معاذ اللہ)

درس عبرت آسمان وزمین گنہگاروں اور ولایت کے غلط مدعیوں اور انانیت سے صدمے لوگوں کی موت پر نہیں دوتے۔ جب ایسے لوگوں پران کارونا نہیں تو جن کی نیکی و طاعت کہیں زمین سے آسمان پر نہ جائے تو پھر یہ اس کے لئے کیسے دوتیں گے اور اس شخص کی موت پر زمین کب دوتے گی جو اسے گناہوں سے سیاہ کرتا ہے بلکہ زمین و آسمان تو اس بندہ خدا کے لئے دوتے ہیں جو اطاعت گزار ہیں بالخصوص عارفین ادبیاء اللہ کے وصال پر۔ جب ان کی موت سے ان کے نفوس کے انوار آسمان سے نہیں اترتے اور ان کی برکات سے زمین معمور نہیں ہوتی۔

حدیث شریف حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا زمین و آسمان ملا دیا بل کی موت سے دوتے ہیں۔

حدیث شریف حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب کوئی مومن سفر میں مرتا ہے اور اس پر رونے والی کوئی نہیں ہوتی تو اس کی موت پر زمین و آسمان روتے ہیں پھر آپ نے یہی آیت پڑھی اور فرمایا کافر پر زمین آسمان نہیں روتے۔

قائدہ بعض مفسرین نے فرمایا یہاں پر آسمان و زمین کے اہل مراد ہیں یعنی یہاں مضاف محذوف ہے جیسے واسئل القومیہ الخ کہ دراصل اہل القریۃ تھا۔ ذیل کی حدیث

حدیث شریف اس کی تائید کرتی ہے حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ جب میری امت میں کوئی بچہ پیدا ہوتا ہے تو فرشتے خوشیاں ملتے ہیں۔ گویا ایک طرح کو مبارکباد دیتے ہیں اور جب میر کوئی امتی چھوٹا یا بڑا مرتا ہے تو اس پر فرشتے روتے ہیں۔

حدیث شریف میں ہے کہ جب ماہ رمضان الوداع کرتا ہے تو ملائکہ دوتے ہیں ایسے ہی جب ہم سراختم ہوتی ہے تو مسکینوں پر شفقت کی وجہ سے سردی کے اختتام پر خوش ہوتے ہیں **تفسیر علامہ** وہ کافرا اور جب ان کی تباہی کا وقت آن پہنچا تو سنتے منظرین بہت دیے ہوؤں سے جو انہیں کوئی مدد و رات مل سکتا یا انہیں آخرت تک بہت دی جاتی بلکہ عذاب نے انہیں دنیا میں گھیر لیا۔ (۱) وہ اس لئے کہ ہر انسانی چند انعام پر مشتمل ہے پس جب نعم ہو جاتے ہیں تو نافر کی کوئی وجہ نہیں رہتی۔

(۲) چونکہ دنیا و آخرت میں عذاب کے مستحق تھے دنیا میں تو اس لئے کہ وہ دنیا کے ظاہری نقش و نگار میں مشغول رہ کر دائمی حق کو اذیت اور تکلیف پہنچانے کے واسطے رہے اور خود کہتے تھے کہ اگر ہم

عذاب کے مستحق ہیں تو ہمیں عذاب پہنچ جانا چاہیے چنانچہ ان کی اپنی استدعا پر عذاب پہنچا۔
 (۲) آخرت میں عذاب کے مستحق بائیس تھے کہ وہ بیاہن اللہ تعالیٰ کے ساتھ اس کے دین کا انکار
 و تکذیب کر کے جنگ کرتے اور دنیا ظاہر کا نام ہے اور آخرت باہن کا اسی لئے جس طرح ظاہری دنیا میں
 ظاہری عذاب میں مبتلا ہوئے ایسے ہی آخرت میں باطنی عذاب میں مبتلا ہوں گے اور یہ بخلاف گنہگار اہل ایمان کے
 کہ اس کے گناہ کے ارتکاب کے بعد اس کے لئے سات گمراہیاں انتظار کیا جاتا ہے اور اگر وہ توبہ کرے تو
 اس کا گناہ نہیں کھا جاتا اور نہ ہی اس کا بہر مجلت دنیا میں مواخذہ ہوتا ہے بلکہ اللہ بہت سے گناہوں کو
 اپنے فضل و کرم سے معاف بھی فرما دیتا ہے اور بہت گناہوں کے کفارہ کے لئے معافی و تکالیف میں سبک
 فرما دیتا ہے اسی لئے (امید ہے) آخرت میں کوئی مواخذہ نہ ہوگا۔ اہل ایمان کے لئے تو رحمت ہی رحمت۔
 بے اور وسیع کہ جس کا کوئی کفارہ نہیں ر والحمد للہ علی ذلک

اہل ایمان پر واجب ہے کہ وہ اہم سابقہ کے حالات سے برکت حاصل کریں ہر حال میں اس کی حالت
 میں زندگی بسر کرنے کی اور اچیلئے دین میں سر توڑ کوشش کریں نہ کہ جسم بنانے اور اسے متا کرنے
 کے واسطے رہیں کسی نے کیا خوب فرمایا ہے

خاک و دستش بود در حکام جیل یہ ہر کہ اوقات گرامی ضرب آب گل کند
 ترجمہ: بدلت روانگی اس کے ہاتھ میں مٹی ہوتی ہے جو اپنی زندگی کے قیمتی لمحات آب گل میں ضائع ہو رہا ہے

وَلَقَدْ نَجَّيْنَا بَنِي إِسْرَآءَ يَلِّ مِنَ الْعَذَابِ الْمُهِينِ
 مِنْ فِرْعَوْنَ إِنَّهُ كَانَ عَالِيًا مِنَ الْمُسْرِفِينَ ○ وَلَقَدْ اخْتَرْنَاهُمْ
 عَلَىٰ عَلَيْهِمُ الْعَالَمِينَ ○ وَآتَيْنَاهُمْ مِّنَ الْآيَاتِ مَا فِيهِ بَلَاءٌ
 مُّبِينٌ ○ إِنَّ هَؤُلَاءِ لَيَقُولُونَ ○ إِنْ هِيَ إِلَّا مَوْتَتُنَا الْأُولَىٰ
 وَمَا نَحْنُ بِمُنشَرِينَ ○ فَأْتُوا بِآيَاتِنَا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ○
 أَهْمُ خَيْرٌ أَمْ قَوْمٌ تُبْعِ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ أَهْلَكْنَاهُمْ إِنَّهُمْ
 كَانُوا مُجْرِمِينَ ○ وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا
 لِعِيشِينَ ○ (مَا خَلَقْنَاهُمَا إِلَّا بِالنَّحْيِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ○

معنی پر کافروں میں بڑھ کر کافروں سرکشوں میں سرکش ترین ہوا اگر صرف مسرف کہا جاتا تو اتنا مبالغہ نہ ہوتا جو **السرکشی** کہے ہے تاکہ دہشت ہو کہ یہ بھی بخیلان میں مشہور تریخ - اس میں فرعون اور ان کافروں کی مذمت ہے جو اس جیسے اور جن کے سردوں میں ملوث کبیر کا شمار تھا جیسے مزد و غیرہ -

اسیں اشارہ ہے کہ جو مومن کی اہانت کرتا ہے اسے اللہ تعالیٰ ذیل
بے ادب و گستاخ کی سزا دخوا کرتا ہے اور جسے اللہ تعالیٰ ذیل دخوا کرے اسے کوئی عزت

نہیں دے سکتا۔

فائدہ : دشمنوں و ظالموں کے ہاتھ سے چٹکارا بھی اللہ تعالیٰ کی نعمتوں میں سے ہے جو اپنے محبوب بندوں پر انعام فرماتا ہے اور یہ بھی دنیا کے تکالیف اور شقتوں میں سے ہے کہ نیک لوگوں کو دشمنوں سے مغلوب کر دے اور دشمن آسے دکھ پہنچائے اور یہ اللہ تعالیٰ کی دوستی میں مزاری ہے جس بندے کے لئے اللہ تعالیٰ دین و دنیا کی ترقی کا ارادہ کرتا ہے تو اسے دنیا کی بلاؤں میں مبتلا کرے پھر نجات بخشتا ہے ۔

تا مرا کبہ مقصود ببالین آمد

سالہا پستر خود خار مغیلان کردم

ترجمہ : تاکہ میرا کبہ مقصود میرے سر پہ آئے کہ بہت سے سال اس سے قبل اس کیلئے میں نے لکڑی جلیے ہیں۔

دلقد اختر ناھم اور ہم نے بنی اسرائیل کو فیصلت جنتی "قلی مگم" اور علم کے علی علو محلہ منصوب علی الحال یعنی مالین بے یعنی بے شک وہی اختیار کے حق دار تھے یعنی ہمارا انتخاب دانشمندی پر مبنی تھا اس میں غلطی کا امکان نہیں کیونکہ میں بہت قسم کے علم کا مالک ہوں لہذا جب یہ انتخاب بھی میرا ہے تو ان کی یاقوت و اہلیت کو نو سمجھ لو کیوں کہ میرا اختیار علم دارادہ پر جس میں کوئی نہ کوئی خصوصی سبب اور میرا فضل ان کے شامل حال ہے یا یہ معنی ہے کہ ہمیں علم ہے کہ وہ کسی نہ کسی وقت ٹیڑھے ہو گئے اور ان سے زیادتیاں ہوں گی جیسا کہ واسطی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ ہم نے انہیں منتخب کیا اور اس کا مجھے علم تھا کہ ان سے غلطیاں سرزد ہوں گی اور طرح طرح کی غفایات کا ارتکاب کریں گے جن کا ہمیں پہلے سے علم ہے تاکہ انہیں علم ہو کہ یہ ایسی جنایات ہیں کہ جنہیں رعایات بھی ہو سکیں گی اسی قبیل سے ہے یعقوب علیہ السلام کی اولاد کا حال جو کچھ انہوں نے یوسف علیہ السلام کے ساتھ کیا کہ انہیں اندھے کنویں میں ڈالا وغیرہ وغیرہ اس کے باوجود ہم نے انہیں نبوت عطا فرمائی جیسا کہ ایک قول یہ ہے کہ وہ انبیاء تھے (واللہ تعالیٰ اعلم) ۔

گرد مصیان رحمت حق را نمی آرد بشور

مشرّب دریا نگر دتیرہ از سید ب

ترجہ ۱۔ صیان کی گرد و رحمت حق کا کچھ نہیں بگاڑ سکتی۔ دریا کا گھاٹ سیلاب سے سیلا کھینچا نہیں جوتا۔
 یا یہ معنی ہے کہ ان کو ہم نے پتا ان کے علم و فضل کی وجہ سے یہ اس وقت ہے جب نفل علی تعلیل ہو۔
 علی السالین ان کے ہم زمان لوگوں پر یا ہر زمانہ کے تمام لوگوں پر خواہ ان کے ہم زمان ہوں یا بعد کو آنے والے کیوں کہ ان
 میں انبیاء علیہم السلام بکثرت مبعوث ہوئے یہاں تک کہ ایک وقت ایک ہزار انبیاء علیہم السلام مبعوث ہوئے تھے
 اور ان اہل بیت میں بنی اسرائیل کے سوا اور کوئی نہ تھا۔

(سوال) اللہ تعالیٰ نے حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی امت کے لئے فرمایا ہے
 کنتم خیر امۃ اخرجت للناس (تم بہترین امت ہو جو لوگوں کے لئے بھیجے گئے ہو)۔
 اس آیت سے تو ثابت ہوتا ہے کہ ان کو اپنے سے بعد کو آنے والوں میں سے سب پر فضیلت حاصل نہ تھی۔
 (جواب) یہ فضیلت دوسرے طریقہ سے ہے ایک طریقہ کی فضیلت دوسرے طریقہ کی فضیلت میں تغایر
 نہیں ہوتا۔

صاحب روح البیان کی تحقیق فقیر (صاحب روح البیان قدس سرہ) کہتا ہے کہ حضور سرور عالم صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم کی امت جلد ام سے علی الاطلاق افضل ہے اور یہی حق ہے
 اس کی وجہ یہ ہے کہ اگر ان کی فضیلت ہے تو کثرت معجزات کی وجہ سے کہ وہ انبیاء علیہم السلام بکثرت تھے اور
 اور ان سے مجرمی طہ معجزات کا اعتبار کیا جائے تو ان گنت معجزات ہوں گے تو پھر ہمارے نبی علیہ السلام کے مقابلہ میں ان
 کے معجزات بہت کم ہیں اگرچہ وہ کہتے ہیں ان گنت ہوں اگر فضیلت کی علت کثرت انبیاء علیہم السلام ہے اگرچہ ایک
 وقت ہی لیکن ہمارے نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے ملا کر کرام خدات دینیہ میں بنی اسرائیل کے انبیاء علیہم السلام کی طرح میں
 طہ شمار کا اعتبار ہو تو طہ امت حبیب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی کثرت کا حساب ہی کوئی نہیں کیوں کہ تا قیامت کوئی ایسا
 وقت نہیں جس میں ملا وادیل کے کرام کی تعداد لاکھوں تک پہنچتی رہے گی اب خود سوچئے کہ بنی اسرائیل سے امت مصطفیٰ صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم کی فضیلت کا معیار کتنا بلند ہے۔ (ہم سب کو اللہ تعالیٰ ہدایت نصیب فرمائے۔)
(حل لغات) المفردات میں ہے کہ الاختیار سببی بہتر فعل کا طلب کرنا اس کی مثال "ولقد اخترناکم (الایۃ)

فائدہ ۱۔ بحر العلوم میں ہے کہ اس سے اختیار خاص مراد ہے یعنی نبوت یا امام یا مروت وہی لوگ مراد ہیں جو موسیٰ علیہ السلام
 کے ساتھ تھے کہ انہیں اللہ تعالیٰ نے خصوصیت سے چنا جیسا کہ حضرت کاشفی رحمۃ اللہ تعالیٰ نے فرمایا اب معنی یہ ہوا کہ
 ہم نے موسیٰ علیہ السلام اور ان کے ساتھی (اہل ایمان) کو چنا انہیں کتاب و نبوت اور ملک و سلطنت سے نوازا۔ و اینا ہم من
 الایات اور انہیں عطا فرمایا قدرت کی نشانیوں میں سے جیسے دریا کا پھٹ جانا اور بادلوں کا سایہ کرنا اور زمین و سلاطین
 کا نازل کرنا اور دیگر وہ بڑی بڑی نشانیاں جو ان سے پہلے کسی کو نصیب نہیں ہوئیں بانیہ بلا جبین وہ کہ جس

میں بہت بڑی اور روشن نعمتیں تھیں یا ان کو ظاہراً اور کھلم کھلا چنانچہ تاکہ ظاہر ہو کہ وہ کیا مل سکتے ہیں۔
فائدہ : کشف الاسرار میں ہے کہ انہیں اللہ تعالیٰ نے خوشحالی اور تکالیف سے آزمایا تاکہ خوشحالی کے وقت شکر کریں اور تکالیف و مصائب پر صبر کریں۔

قاعدہ انسانی حالات انسان دنیا میں دو حال سے خالی نہیں رہتا کبھی اسے تیر بلا کا شکر بنایا جاتا ہے کبھی اسے لطفِ کرم سے نوازا جاتا ہے اللہ تعالیٰ خوشحالی عطا کرنے پر بندے سے شکر چاہتا ہے اور دکھ اور تکلیف دینے کے بعد بندے سے صبر دیکھنا چاہتا ہے

حدیث شریف حضور سرورِ عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے انصاریوں کو دیکھ کر فرمایا تم مومن ہو عرض کی ہاں آپ نے فرمایا تمہارے ایمان کی کیا نشانی ہے عرض کی نعمت پر شکر کرتے ہیں دکھ تکلیف پر صبر کرتے ہیں اور نقصانے الہی پر خوش ہوتے ہیں آپ نے رب کعبہ کی قسم اٹھائی واقعی تم مومن ہو۔

فائدہ اللہ تعالیٰ کو وہی بند پسندیدہ ہے جو دکھ تکلیف پر صبر کرتا ہے اور یہی اختیار کا حقیقی سبب ہے لیکن کبھی نعمت و محنت پر مجازاً اس کا اطلاق آتا ہے اس لئے کہ یہ دونوں اختیار کا سبب بنتی ہیں۔
سوال : جب مذکورہ نعمتیں فی نفسہا نعمتیں ہیں تو پھر اس کے بعد بلاؤں کا معنی نعمت کے ذکر کا کیا فائدہ۔

جواب : کلہ فی تجربہ یہ ہے کیوں کہ کبھی نعمت میں ایک اور نعمت ہوتی ہے اور کبھی نعمت سے نعمت دیگر والا لگتا ہوتا ہے ایسے ہی دکھ پر اور نیا وہ دکھ اور تکلیف ہوتی ہے۔

حکایت عجیبہ دو بھائی جڑواں بیک وقت پیدا ہوئے اور ان دونوں کی پستیں ایک دوسرے سے مل جاتی تھیں جب دونوں بڑے ہوئے تو ان سے ہمیشہ شکر کے الفاظ سننے ملتے کسی نے ان سے پوچھا کہ اتنی بڑی محبت میں مبتلا ہونے کے باوجود شکر کیسا۔ کہا ہمیں معلوم ہے کہ ہم بہت بڑی مصیبت میں مبتلا ہیں لیکن شکر اس لئے کرتے ہیں کہ ممکن ہے کہ اس سے کسی اور بڑی مصیبت میں ہم مبتلا ہوتے تو اسی لئے اسی مصیبت پر شکر کرتے ہیں اچانک ان میں سے ایک فوت ہوا تو دوسرے نے کہا یہی بڑی مصیبت ہے اگر مجھے اس سرے سے کاٹتے نہیں تو میں بھی مر جاؤں گا اگر نہیں کاٹتے تو مجھ سے مرہ پٹا ہے گا یہاں تک کہ اس کا دوسرا جسم گل سڑ جائے تو عظیم تر مصیبت ہے۔

فائدہ بعض مشائخ نے فرمایا کہ خلاصہ درکشی یہ ہے کہ ہر ایک بوجھ خود کسی پر بوجھ نہ بنے نہ ظاہر میں نہ باطن میں ہر حال ہر بلا پر صبر اور ہر شدت پر حوصلہ ضروری ہے۔

اگر نہ کہ فرد غلطہ آسیا سنئے

نہ حالت از راہ سنگ بر خیزد

ترجمہ : اگر پہاڑ سے چکی کا پتھر نیچے گرے وہ عارف نہیں جو اس کے راہ سے اٹھ جائے۔

ہم اللہ تعالیٰ سے ان اعمال کی توفیق کا سوال کرتے ہیں جو اسے پسند ہوں اور جن سے وہ راضی ہو
ان ہوگا، بے شک کفار قریش

(سوال) تم نے حوالہ سے قریش کفار کیوں مراد لی ہے
(جواب) ان کے متعلق گفتگو ہے اور فرعون اور اس کی قوم اس کی تشیل اسی دلالت کے لئے ہے کہ وہ بھی ضلالت
پر اصرار کرتے تھے اور یہ بھی اور جیسے ان پر حلول و نزول عذاب سے ڈرایا گیا ان سے بھی۔

لیقولون ان ہی الا موتنا الا دلی البتہ کہتے ہیں نہیں یہ مگر موت اول۔ جب انہیں خبر دی
گئی کہ ان کی زندگی کا انجام یہ ہے کہ یعنی موت اس کے بعد قیامت میں اٹھنا تو انہوں نے اسے کہا کہ نہایت امر کا
حرف موت اول پر ہم یعنی وہ کہتے ہیں کہ یہ عاقبت اور نہایت امر مگر موت اول حیوۃ دنیویہ کو زائل کرنے
والی ہے اس کے بعد اٹھنا نہیں اور یہ ضروری نہیں کہ اسے اولیٰ کی صفت سے یہ ثابت کیا جائے کہ مخالف
کو کوئی دوسری موت بھی واقع ہوگی بلکہ اس سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ ان کا مقصد انکار ہی تھا کیوں کہ اولیٰ اثبات کو
مستلزم نہیں کہ اس کا آخر بھی ہو جیسے کوئی کہتا ہے "اول عبد ملک" وہ پہلا عبد جس کا وہ پہلے
مالک ہوگا وہ آزاد ہے وہ جس عبد کا مالک ہوگا وہ آزاد ہو جائے گا خواہ اس کے بعد کسی عبد کا مالک ہو یا نہ۔

فائدہ : سعدی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا اس میں بحث ہے کیوں کہ اول آخر یا ثانی کا منسوب ہے اسی لئے آخر یا
ثانی کا ہونا ضروری ہے کیوں کہ یہ ایک دوسرے کے متضایف ہے وجود بھی معاً بھی پھر فرمایا کہ اس کا مقصد یہ
ہے کہ آیت میں مجازاً اولیت سے اس جیسے اور کی عدم مسبوقیت کی طرف اشارہ ہے۔
فائدہ : کشاف میں ہے کہ جب انہیں کہا گیا کہ تم سرخاؤ گے اس کے بعد اٹھو گے پھر اسی طرح زندہ رہو گے اس پر
انہوں نے کہا کہ بس یہی ایک موت ہے جس کے بعد کوئی اٹھنا نہیں نہ کوئی اور زندگی ہے یہ صرف اس معنی پر ہے
کہ بس یہی زندگی ہے اس کے سوا کوئی اور کوئی زندگی نہیں جن لوگوں نے اس کا یہ معنی کیا ہے کہ اس موت سے وہ وقت
مر رہے جو حیوۃ دنیا سے پہلے انسان کو حاصل تھا یہ تکلف محض ہے اگرچہ حیات دنیا سے پہلے وقت کو موت سے تعبیر
کرنا قرآن مجید میں واقع ہے فاحیاکم ثم یحییکم تم مرے تھے پھر اس نے تمہیں زندہ کیا اس کے بعد تمہیں
موت دے گا پھر زندہ فرمائے گا، لیکن الا الموتہ میں یہ وقت مراد نہیں۔

فائدہ : بعض نے کہا کہ معنی یہ ہے کہ کوئی موت نہیں مرنے اسی موت کے جو اس دنیا کی زندگی میں آنے لگا
بس اس کے بعد موت نہیں کہ جس کے بعد قبر کی زندگی آنے لگی جیسا کہ تم کہتے ہو کہ مرنے کے بعد پھر اٹھنا ہے۔

فائدہ : یہ بھی ہو سکتا ہے کہ یہاں مضاف محذوف ہے کہ دراصل عبارت یوں تھی کہ "ان الحیوۃ الاولیٰ
موتنا الاولیٰ" نہیں ہے حیوۃ مگر یہی حیوۃ اولیٰ جو موت سے پہلے ملی ہے، اس معنی پر الاولیٰ حفظ حیوۃ مضاف
محذوف کی صفت ہے اس کا قرینہ آیت "وما نحن بمنشرین" ہم قیامت میں نہیں اٹھائے جائیں گے، یہ آیت

دوسری آیت "ان حر الا حیاتنا الدنیا" (نہیں ہے یہ سحریات و دنیا) "وما نحن بسعوثون" (اور ہم نہیں اٹھنے جائیں گے) کا مطلب ہے لے وما نحن بمسقرین اور مرنے کے بعد قیامت میں ہم نہیں اٹھائے جائیں گے۔ "انشر الله الموتی" اللہ نے مردوں کو قبروں سے اٹھایا۔ موت کے بعد اٹھانے کا تو یہی جملہ کہا جانے لگا۔ اس قول مرنے کے بعد توحید سے اٹھیں گے انکار میں مبالغہ مراد ہے۔

فأتوا بآبائنا تو ہمارے آباؤ اجداد کو یہ خطاب کافروں کا ان لوگوں کو کہنے جو مرنے کے بعد اٹھنے کا وعدہ دیکر سناتے اس سے حضور در عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اعد آپ کے خاتمی اہل ایمان صحابہ رضی اللہ عنہم جمیع مراد میں یعنی کافر انہیں کہتے کہ لاؤ ہمارے آباؤ اجداد کو قبر سے زندہ کر کے ان کو کفار قیامت میں۔ اگر تم بچے ہو اس وعدہ میں جو تم کہا کرتے ہو کہ مرنے کے بعد قیامت میں اٹھو گے اگر مرنے کے بعد اٹھنا ممکن و معقول ہے تو ہمارے آباؤ اجداد کو توحید سے زندہ کر کے لاؤ تاکہ ہمارے وعدہ کی صداقت کا اظہار ہو۔

فائدہ بعض مفسرین نے فرمایا کہ کافروں نے حضور در عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے مطالبہ کیا کہ آپ حکمت قصی بن کلاب کو زندہ کر دیں تاکہ اس سے مشورہ کریں اور اس سے موت کے حالات کا سوال کریں وہ اس لئے کہ قصی بن کلاب ان کے سردار اور ان کے ہر شکل کے ملجا و ماویٰ تھے۔

فائدہ حضرت کاشفی رحمۃ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ کافروں کا یہ مطالبہ مبنی بر حیالت تھا اس لئے کہ قاعدہ ہے کہ جو امر جائز الوقوع ہو تو ضروری نہیں کہ جب وہ سوال کریں وہ اسی وقت ظاہر ہو کیوں کہ اللہ تعالیٰ نے جب سے وقت مقرر تک معین فرمایا ہے تو وہ اسی وقت ہی ظاہر ہو گا اور جو ان کا سوال تھا وہ مبنی بر آخرت تھا اور وہ اسے دنیا میں لانا چاہتے تھے و مگر یہ جائز الوقوع ہے لیکن چونکہ اس کا تین آخرت کے لئے ہو چکا ہے اس لئے اسے دنیا میں مانگنا جہالت ہے۔ اور نہ ہی اللہ تعالیٰ پر کسی کا زور چل سکتا ہے۔

فائدہ کشف الاسرار میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ان کے مطالبہ کو اس لئے پورا نہ فرمایا کہ ان کے مطالبہ کا تعلق دابر آخرت سے تھا اور وہ اسے دار دنیا میں لانا چاہتے تھے اور یہ عالم تکلیف ہے اور سوالیہ مطالبہ عالم تکلیف کا نہیں اگر اس کے سوال کے مطابق عمل ہوتا تو دارا بجزا کا دار العمل میں لانا پڑتا اور یہ مصلحت و تقاضائے حکمت کے خلاف تھا اور دونوں دعوں (دار دنیا و آخرت) کو آپس میں تغایر بھی ہے۔

سام بن نوح علیہ السلام زندہ ہو گئے حضرت یونس بن مریم علیہ السلام مردے زندہ کرتے تھے بالخصوص سام بن نوح علیہ السلام کو زندہ فرمایا حالانکہ اس کو دنیا سے مردے پانچ ہزار سال گزر چکے تھے۔ اگر میسئیل علیہ السلام مردے زندہ کر سکتے تھے تو ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مردے زندہ کرنے کی ذلیلوہ طاقت اور اہلیت و بیات رکھتے تھے کیوں کہ آپ حضرت یونس علیہ السلام افضل

سوال دہائی جب حضور افضل الانبیاء علیہم السلام ہیں تو پھر کافروں کا مطالبہ کیوں پورا نہ کیا۔
جواب سنی کافروں کا سوال اللہ تعالیٰ کی اجازت و اذن اور مصلحت و حکمت کے خلاف تھا کیوں کہ اللہ تعالیٰ نے مقدمہ فرمایا تھا کہ اگر ان کا سوال پورا ہو گیا اور پھر بھی ایمان نہ لائے تو ایسا مذاہب ہیچوں کا جو ان کی جڑ کاٹ کے رکھ دے گا اور ایسے مذہب نہ ہونے کا معاہدہ پہلے ہو چکا تھا اسی لئے ان کا مطالبہ پورا نہ ہوا تاکہ معاہدہ کے خلاف نہ ہو۔

احیاء العمم والاب والام علماء کرام کا اتفاق ہے کہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ابوبی کریم کو زندہ کر کے اسلام کی دعوت سے نوازا اور وہ ایمان کے ساتھ صحابیت سے سرفراز ہوئے اور اپنے چچا ابو طالب کو بھی زندہ کر کے دوست ایمان سے نوازا۔ جیسا کہ ہم نے اسے محل مقام بحث میں تفصیل سے لکھا ہے۔

تفسیر صوفیانہ آیت میں اشارہ ہے کہ جس پر مادیات کا غلبہ ہو اس کے قلب کی آنکھ نہیں کھل سکتی تاکہ وہ بصر و بصیرت سے عالم غیب سے مطلع ہو سکے عالم غیب سے دار آخرت مراد ہے ایسا شخص دار آخرت پر ایمان نہیں لاسکتا کیوں کہ اس پر مادیات شک و شبہ میں ڈال دیتا ہے اس لیے ایسے لوگ بعث و نشور کا انکار کر دیتے ہیں جب ایسے لوگوں کو مشاہدہ لغیب نہیں ہوتا مادیات کے غلبہ کی وجہ سے کہتے ہیں ہمارے ہاں بھلاؤ اجداد کو لائیے یعنی انہیں زندہ کر دیجئے یہاں تک کہ ہم انہیں آنکھوں سے دیکھ کر ان سے بعد الموت کے حالات معلوم کریں اگر تم کہتے ہو اس دعویٰ میں کہ مرنے کے بعد اٹھنا ہے۔

حکایت زندہ ولی حضرت شیخ ابوعلی رودبادی قدس سرہ کے ہاں ایک جماعت فقراء حاضر ہوئی ان میں ایک سخت بیمار ہو گیا اور ان کی بیاری نے سنا تاہول پکڑا کہ حضرت رودبادی قدس سرہ کے خدام اس کی خدمت کرنے سے تنگ آ گئے بالآخر حضرت رودبادی قدس سرہ خود اس کی خدمت کے لئے کمر بستہ ہو گئے اگرچہ اس نے نفس کو کوفت ہوئی لیکن پھر بھی آپ نے اس کی خدمت میں جان کی بازی لگادی یہاں تک کہ اس نے قیروہ درویش کا دوسال ہو گیا حضرت رودبادی قدس سرہ نے غسل دیا اور کفنا یا اور نماز جنازہ پڑھا کر قبر میں دفنایا حضرت رودبادی قدس سرہ کا ارادہ ہوا کہ اسی قیروہ کا حال قبر میں دیکھیں اور یاروں کو دکھائیں چنانچہ چہرہ سے اس کا کفن ہٹایا تو وہ درویش آنکھ کھول کر دیکھ رہا ہے اور سن رہا ہے کہ

۱۔ اس کی حقیقہ تحصیل کے بغیر کتاب ابون مصلحہ کا مطالعہ کیجئے ۲۔ یہ نقل ناقابل قبول ہے کیوں کہ یہ تحقیق کے خلاف ہے اگر کشف کی نقل ہے تو قابل حجت نہیں۔ اویس۔

اے ابوعلی رودادی قیامت میں اپنی دھات سے تیری مدد کروں گا جیسے تم نے اپنے نفس کی مخالفت کر کے میری مدد کی۔

حکایت حضرت یعقوب بن موسیٰ حضرت ابو یعقوب موسیٰ قدس سرہ نے فرمایا کہ میرے ہاں مکہ منظر میں میرا ایک مرید حاضر ہوا اور عرض کی حضرت جی میں کل فجر کے

وقت مرہاؤں گا آپ یہ ایک دینار لیجئے آدھے دینار سے جنوب (خوشبونیوں) دوسرے آدھے سے کفن وغیرہ خرید لیجئے جب کل فجر کا وقت ہوا تو دو کعبہ منظر کا طواف کر کے کہیں دور چلا گیا اور فوت ہو گیا اس کے بعد انہیں غسل دیا گیا اور کفن پہنایا گیا پھر قبر میں داخل کئے گئے تو قبر میں آنکھ کھول دی میں نے اسے کہا کیا موت کے بعد بھی حیات ہے فرمایا ”انا حی فکل محب للہ حی“ میں زندہ ہوں اور اللہ تعالیٰ کا ہر محب زندہ ہوتا ہے۔

قوائد: ان دو حکایات میں چند اشاعت ہیں۔

۱) فقراد درویش لوگوں کا اللہ تعالیٰ کے ہاں قیامت میں بہت بڑا مرتبہ ہے جو انہیں کپڑے پہناتا ہے عدم کھاتا ہے یا ایسا کام کرتا ہے جو انہیں راحت و فرحت پہنچائے تو وہ ان کی شفاعت کریں گے اور اللہ تعالیٰ کے ہیں ان کی شفاعت قبول ہے اور وہ اپنے خدمت کرنے والوں کو بہشت میں لے جائیں گے۔ (بإذن اللہ)

۲) حقیقی حیات میں جلد انبیاء و اولیاء ہیں عارضی موت ان کی حیات کو حائل نہیں صرف اجسام کے اذراع کی مفارقت کا نام موت ہے۔ یہی وجہ ہے کہ ان کے اجسام مبارکہ کو مٹی نہیں کھاتی کیوں کہ ان کے اجسام بمنزلہ اذراع کے ہوتے ہیں۔

۳) اللہ تعالیٰ کو مردوں کا زندہ کرنا آسان تر ہے۔

سبق جیسے روح کے جسم سے پہلے تعلق کو مان لیا تو پھر اسے دوبارہ متعلق ہونے سے کونسا اشکال ہے۔

۴) حیوۃ کا اثر تو نفل آتی ہے لیکن میت میں پوشیدہ ہے۔ جو ظاہر بین لوگوں کو محسوس نہیں ہوتا لیکن اباب بصریت کو محسوس ہوتا ہے کیوں کہ وہ میت میں اثرات حیوۃ کو دیکھتے ہیں بلکہ ان کے ساتھ وہ مہکام ہوتے ہیں جو بصیرت سے محروم ہے اور صرف مادیات تک محدود ہے وہ اس سے انکار کرتا ہے اگر وہ کسی وقت اسے دیکھ سن بھی لے تو اسے جادو یا خیالی امر یا کسی دوسرے امر محمول کرتا ہے جیسے عیسیٰ علیہ السلام کے نانہ کے کاڑوں کا حال تھا کہ عیسیٰ علیہ السلام کے معجزات دیکھ کر اسے جادو پر محمول کہتے ایسے ہی دوسرے ایسے لوگ عالم برزخ کی حیوۃ

منہ و صرف فرق یہ ہے کہ انبیاء علیہم السلام کی اذراع مقدسہ ان کے اجسام مبارکہ میں واپس لوٹا جاتی ہے۔ ۵۔

کے منکر ہیں کسی نے کیا خوب فرمایا **ہم** این سیاہ دلاں صبح کاذبیت
در روشنی اگر یہ بیضا شود کسے۔

ترجمہ: سیاہ دلوں کی نظر میں وہ صبح کاذب ہے اگرچہ کسی کے ہاتھ میں یہ بیضا کی روشنی بھی ہو

ہم اللہ تعالیٰ سے سوال کرتے ہیں کہ وہ ہمیں اہل حیوۃ حقانہ و نشاۃ عسوانہ سے بلند کرے (آمین)

تفسیر عالمانہ

اہم خیر یہ کاذب لکے قول کا رد اور انہیں تہدید ہے یعنی کیا کفار قریش قوت و شوکت
میں بستر ہیں جو انہیں ہلاکت سے بچا سکے۔ یہاں دنیوی خیریت (یعنی اسباب دنیوی)

مراد ہے نہ کہ دینی خیریت کیوں کہ ان دونوں (یعنی کفار قریش اور وہ کافرجن کا ذکر آگے آئے گا) میں کسی قسم کی خیریت
نہیں تھی۔ ام قوم تبع یا تبع کی قوم یہاں پر تبع سے لوگ یمن کا بادشاہ مراد ہے جو قریش کے نزدیک مشہور
میں کی تخصیص اس لئے ذرا لے کر اس کا گھر دار قریش کے قریب تھی اس کے متعلق تفصیلی گفتگو آگے ہی (انشاء اللہ)

و ذین من قبلہم اور وہ جو ان سے پہلے تھے یہی بت ہے اس کا قوم تبع پر عطف ہے ان سے قوم
عاد و ثمود اور ان جیسے دیگر کفار مراد ہیں جو سب کے سب جبار قریش اور بہت سخت قوت و طاقت کے مالک
تھے اور یہ استغبارم تقریری ہے یعنی بے شک وہ قوم قریش سے قوی تر تھے۔ اھلکنا ہم ہم نے انہیں
نہیں فنا کر دیا۔ یہ جلد ستائفت ان کے انجام کا بیان ہے یعنی قوم تبع اور ان سے پہلے والوں کے
انجام کی خبر دی گئی ہے۔ انہم کا لفظ مجرمین بے شک وہ جرائم و آثام و معاصی میں کامل تھے
اسی لئے وہ ہلاکت و تباہی کے مستحق تھے۔ ان کی تباہی و بربادی کی علت ہے تاکہ کفار قریش کو معلوم ہو کہ وہ
باوجودیکہ طاقت و قوت کے بھاری اسباب کے مالک تھے لیکن جرائم و معاصی کی سزا پاکر تباہ و برباد ہوئے
اور پھر یہ کون گت ہیں کہ جرائم و معاصی کے بعد پچ سکیں باوجودیکہ ان کے پاس پچنے کے اسباب و ذرائع بھی
نہیں ہیں بلکہ یہ ہلاکت و تباہی کے زیادہ قریب ہیں کہ بے سرو سامان ہیں۔

تفسیر صوفیانہ

بعض مشائخ فرماتے ہیں کہ اولیائے خدا کے لئے اللہ تعالیٰ کا قبر ظاہر اور ان کے لئے اس

کا لطف مخفی ہے لطف مخفی یوں ہے کہ وہ چاہتا ہے کہ قبر ظاہری سے اپنے بندے

کو لازم بشریہ کی تہود سے پاک و صاف کرے اور دشمنان خدا کے ساتھ لطف ظاہر اور قبر مخفی یوں ہے
کہ وہ چاہتا ہے کہ لطف ظاہر سے دشمنان خدا کا علاقہ باطنی عالم جسام سے مضبوط کرے تاکہ اس عالم ظاہری

میں آجیے ہوئے دور میں غیر مقلدین اور بنودی اور غلام خانی و بوندی و مو و دوی پارٹی کے وہ حیات دیا گئے منکر ہیں ان کے نزدیک حیات

موتی و حیوۃ انبیاء و اولیاء کی جلد روایات مبنی بر معجزہ یا کرامت ہے موی سماع و حیوۃ کا انہیں انکار ہے تفصیل

نفیر کی کتاب سماع موتی میں ہے۔ (ادبی غفرلہ)

کے قیود میں گرفتار رہ کر عالم اسحاق و لذات روحانی و معنوی سے محروم رہ جائیں۔

سبق جب قہر و غضب لطف ظاہری میں پوشیدہ ہے تو سادک پر لازم ہے کہ وہ دنیوی آسائش اور اس کے مال سے پر حذر ہو اور ان پر مغرور نہ ہو تا کہ صوری و معنوی طاقت و تباہی سے نجات پاسکے۔

حضرت حافظ قدس سرہ نے فرمایا ہے

مکین گہست و تو خوش تیزی روی ہیش دار
مکن کہ گرد برآید ز شہرہ عدست

ترجمہ : خطرناک راہ ہے تو خوش ہو کر تیز جا رہا ہے ہوش کہ اس کے خلاف نہ کر ابھی گرد آڑی تیری شہت کا دم ہے۔
(دست آئے گی تیرا نام تنگ نہیں رہے گا)

تحقیق لفظ جمع : جمع بروزن سکر بنا بد کا واحد ہے مین کے بادشاہوں کا لقب ہے اس کا اطلاق اس بادشاہ پر ہوتا جو ملاقہ حیر و حضروت کا مالک ہوتا۔

فائدہ : حیر بروزن درہم وہ ایک عدد ہے صفاء مین کے غربی جانب واقع ہے۔ اور اخیر یہ بارہ نقات میں سے ایک ہے یا بارہ اقسام میں ایک ہے وہ دراصل ایک قبیلے کے جد املا کا نام ہے اور وہ حیر قطان کی اولاد سے تھا اس کا نسب نامہ یوں ہے حیر بن صبا بن یثحب بن یعرب بن قطان۔

فائدہ : حضروت ربیع المیم ایک شہر اور قبیلہ کا نام ہے اور زمانہ جاہلیت میں جمع ایک لقب تھا جسے اسلام میں خلیفہ کہا جاتا ہے۔

فائدہ : قبیلہ قطان میں سے جمع بادشاہ کو کہا جاتا ہے اسلام میں بادشاہوں کو خلیفہ اور دوم میں قیصر اور فارس میں کسری کہا جاتا وہ ملک عرب کا ایک بہت بڑا شہنشاہ سمجھا جاتا۔

فائدہ : القیل بالجمع والتخیف حیر کے بادشاہوں میں سے ایک بادشاہ مکن شہنشاہ سے درجہ میں کم وہ دراصل قیل بالتشدید تھا بروزن فعل پر تخفیفاً نیل پڑھا گیا جیسے میت کو میت (بروزن ضل) پڑھا جاتا ہے۔

فائدہ : المفردات میں ہے القیل حیر کے بادشاہوں میں سے ایک بادشاہ کا لقب ہے اسے اس لفظ سے اس لئے موسوم کرتے کہ اس کی باطن پر ان کا اقتدار تھا اور وہ اسی وجہ سے ان کا مقدار سمجھا جاتا تھا اور بای معنی کہ وہ ان کے آقا و اجداد متقیل یعنی معتمد علیہ ہے کہا جاتا ہے۔ "قیل فلان ایادہ" یہ اس وقت بولتے ہیں جب کوئی کسک پر اعتماد کرے اسی لئے جو ایسے بادشاہ کے اوپر بڑا بادشاہ ملتا جمع کہا جاتا اس معنی پر جمع وہ جو ان

مہد کے بڑے لیڈر ہوں یہ اس لئے کہ لوگ ان کی سیاست و ریاست میں تابعدار اور انسان الہیوں میں
ہے کہ نعت کیسے بنتی وہ بادشاہ ہوتا ہے جس کی تابعداری کی جائے اور اذلیل و ماضی واری ہے کہیں کہیں اس کی
جمع احوال آتی ہے جیسے بہت کی جمع احوال ہے اگر اذیال جمع آئے بھی تب بھی جائز ہے کہیں کہیں کہ عید کی
جمع احوال آتی ہے کہ دراصل عود متاودہ یا یعنی ہے کہ لوگ اس کی امتداد کرتے تھیں
یعنی امتداد کرنا اور تابعدار اس لئے بنتے تھے کہ اہل دنیا ان کی اتباع کرتے یا اذیال (ذلیل) اس لئے تھے کہ
ان کی ہر بات لوگوں میں نافذ ہو جاتی تھی۔

صاحب روح البیان کی تحقیق فقیر (صاحب روح البیان رحمۃ اللہ تعالیٰ) کہتا ہے سب سے پہلے
بادشاہ کو پہنچے اس لئے کہا گیا کہ بکثرت لوگ اس کے تابع اور اس کے
اپنی قوم بکثرت تھی پھر اس کے بعد آنے والوں کا لقب پڑ گیا خواہ ان کے تابعدار کثیر ہوں یا قلیل۔

رائش تبع عاشق رسول صلی اللہ علیہ وسلم تابعدار سے ایک حادثہ رائش تبع تھا یعنی ابن محال ہی صاحب
سد تھا ملوک حیر میں ہی سب سے پہلا ہے جس نے جنگیں شروع
کیں اور بکثرت مال فینیت حاصل کیا اور لوگوں کو مال مال کر دیا اور خوش حال بنا دیا۔ رائش ریش دہا لکھنؤ سے
مشتاق ہے یعنی خوشحال اور اچھی معاش اس لئے رائش کہا گیا کہ اس نے رعایا کو مال مال اور خوشحال بنایا یہ حیر کے
دریانہ پند ہوئے پند ہے اس نے ایک سو پچیس سال بادشاہی کی اس کا ایک شعر سہو ہے جس میں اس نے
نہی پاک شدہ لاکھ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی نعت خوانی کی اور آپ کی آمد کا قوم کو شروء بہار سنایا وہ شعر یہ ہے

و یک بعد م رحیل عظیم
بنی لا یرخص فی الامم

یہی احمد بالیت ان

امر بعد مغربہ بام

ترجمہ : ان کے بعد ایک عظیم القدر جو ان مالک ہو گا جو حرم میں کسی قسم (دہائی) کی اجازت نہ دے گا ان کا
اسم گزریں احمد ہے (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) کاش میں لوہیل امر جو تابعدار ان کی ہجرت کے ذمہ ہوتا۔
تابعدار سے ایک ابرہہ ذوالنار تھا اسے ذوالنار اس لئے کہا جاتا ہے کہ جنگوں کے لئے سب سے
پہلے اس نے راستوں پر منار بنوائے تاکہ دارالخلافت کو لوٹنے کے لئے راہ پاسکے یہ اللہ ذکرو
کا بیٹا تھا۔ اس نے ایک سو تراسی سال بادشاہی کی۔ یہ وہ ابرہہ نہیں جس نے کعبہ منظر پر حمل کیا۔

تابعدار سے ایک مرد فوالا ذعار تھا یہ ابرہہ کا بیٹا تھا لیکن یہ باپ کا جانشین نہ ہوا بلکہ اپنے
بھائی افریقہ کے بادشاہی سنبھالی اور اسے ذوالذمار اس لئے کہا جاتا کہ اس نے

عمرو

قتل و خون کا فوب بازار گرم کیا تھا۔ یہاں تک کہ لوگ بہت گھبرائے اور غارِ ذعر کی جمع ہے یہی گھبراہٹ) اس نے صرف پچیس سال بادشاہی کی۔

شمر بن مالک بتا ہے کہ ایک شمر بن مالک تھا سمرقند اسی کی طرف منسوب ہے جنہ نے کہا یہ شمر بن افریقہ بن ابرہہ بن الارثس ہے جس کی طرف سمرقند منسوب ہے اسے روض بھی کہا جاتا اس لئے کہ یہ روضہ کے روض میں مبتلا تھا

کیوں کہ صف کا شہر تھا اس نے اسے گرا کر از سر نو تعمیر کیا) اسی لئے اس کی طرف منسوب ہونے لگا **قائدہ** بعض نے کہا کہ سمرقند دراصل شمرکند تھا یعنی اسے شمر نے ویران کیا کیوں کہ ان کی لغت میں قند بمعنی خراب (خراب کیا) پھر عرب نے سمرقند بنا دیا۔ ابن خلکان نے اپنی تاریخ میں لکھا کہ سرسکند کی ایک کینز کا نام ہے وہ بیمار ہوئی تو اطباء نے کہا اسے فلاں جگہ سے جاؤ جس کی ہوا خوشگوار ہے اور اس کا محل وقوع بھی بتا دیا مکنئے اسی جگہ پر ٹھہرایا اس کینز کو وہ جگہ موافق آئی تو سکند نے وہاں شہر تیار کر کے اس کے نام سے منسوب کر دیا کیوں کہ کند ترکی زبان میں شہر کو کہا جاتا ہے گویا وہ کہتے بلد سمر (سمر کا شہر) اس کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ انہوں نے اب ترکستان میں ایک ماڈل ٹاؤن (جدید بستی) بسا کر اس کا نام یکن کند رکھا ہے کیوں کہ تار اور دال قنار (قرب البحر) ہیں اس سے اس کا رد ہو گیا جس نے کہا کہ سمرقند تبع حیری نے تیار کیا تھا ہاں یوں کہا جاسکتا ہے کہ یہ ہزار ثانی ہو لیکن یہ بعید از قیاس ہے۔

قائدہ بن سپاہی نے در وضع المساک میں لکھا کہ شمرقند کی زبان میں شمرکند ہے یعنی بلد الشمس (سُوج کا شہر) یہ پہلا بادشاہ ہے جس نے بربر کو کنعان سے نکال کر افریقہ کی طرف بگایا اسی لئے اس علاقہ کا نام افریقہ پڑ گیا یہ بڑا جنگ جو تھا جنگ کرتے ملک جو تک پہنچ گیا تھا وہاں اس نے ایک سوسائٹی سے اوپر شہر بنوائے۔

تبع بن الاقرن اسی کے باپ سے میں ہے کہ تبع اکبر ہی ہے۔

ابو کرب السعد اسعد بن کلید ابن تبع ابن الاقرن۔ اختلاف ہے کہ آیت میں کونسا تبع مراد ہے۔ بعض نے کہا یہاں وہ تبع حیری مراد ہے جو لشکروں کو لے کر مختلف ملکوں پر چڑھائی کرتا تھا وہی جس نے شہر حیرہ (بالکسر) کو فتح میں آباد کیا۔

قائدہ کشف الاسرار میں ہے کہ بتا ہے میں سے تین زیادہ مشہور ہیں۔

(۱) ہنیہ (۲) یکی میاز (۳) یکی کہیہ۔

قرآن میں میں کا ذکر ہے وہ بھی تیسرا ہے اس کا نام سفیر حیری تھا۔
ماشق رسول شکر جمع حیری کا لفظ
 یہ مرد مومن اور بڑا نیک بہت (صالح) تھا۔ حضرت عیسیٰ
 علیہ السلام پر ایمان لایا تھا لیکن جب اہل کتاب سے حضور پڑا

کو نین صل اللہ علیہ وآلہ وسلم کی نفث اور آپ کے اوصاف مبارکہ نے تو آپ پر ایمان لایا
کعبہ معظمہ کا پہلا غلاف حضرت امام سیوطی رحمۃ اللہ تعالیٰ نے الا وائل میں لکھا کہ کعبہ معظمہ کا پہلا غلاف
 سب سے پہلے اسعد الحیری نے ڈالا اور جمع اکبر یہی ہے یہ اسٹھ ہے
 نوسال پہلے تھا اس نے مینی کپڑے کا غلاف ڈالا تھا۔ الحجۃ بروزن منبر ہے مین میں یک قسم کا کپڑا ہوتا ہے۔
 و بردیانی اسی سے ہے) بعض نے کہا اس نے "الوصائل" کپڑے کا غلاف پہنایا الوصائل بھی چادروں کی قسم
 ہے جس میں سرخ سبز چاریاں ہوتی ہیں یہ چادریں مین میں تیار ہوتی تھیں بعض نے کہا کعبہ معظمہ کے کمرہ کے گرد
 مکمل چادر (غلاف) چڑھائی وہ جمع تھا اور کپڑا بردیانی کی ایک قسم ہے جسے وہ النصب کہتے تھے اور اس
 نے کعبہ کا ایک دروازہ تیار کر کے اسے تالا لگا دیا۔

ذیل کے اشعار اسی کے ہیں

- (۱) وکسونا البیت الذی حرم اللہ
 ملا مصعباً و مجرداً
- (۲) وڈمنا بہ من الشہر مشراً
 وجعلنا لبابہ اقلیداً
- (۳) وخرجا منه دشم سہیداً
 قد رقتا لوانا مقصوداً

ترجمہ (۱) ہم نے اس گھر کو جو اللہ تعالیٰ کا حرم ہے مضبوط اور دھاری دار چادر پہنائی۔
 (۲) ہم نے اس میں بیٹے کے دس دن ٹھہر کر اس کا دروازہ تیار کر کے اسے بند کر دیا۔
 (۳) ہم اس سے نکلے اور آسانی کا ارادہ کرتے ہیں اور ہم نے اپنا جھنڈا مضبوط کر کے بلند کیا۔
فائدہ یہ جمع بالاتفاق مومن تھا لیکن اس کی قوم کافر تھی اسی لئے اللہ تعالیٰ نے قوم کی خدمت کی ہے نہ
 کہ جمع کی ہاں اس کی نبوت میں اختلاف ہے۔

بعض کہتے ہیں کہ جمع آگ کو پوجتا تھا پھر مسلمان ہو گیا اور اپنی قوم کو اسلام کی دعوت دی تو قوم
 نے اس کی تکذیب کی اور اس کی قوم حیر متی۔ وہ دو گروہ تھے (۱) کاہن (۲) اہل کتاب۔ اسمانے دونوں کو

حکم دیا کہ اللہ تعالیٰ کی قربانی دو۔ دونوں اپنی قربانی آگ کے قریب لئے اہل کتاب کی قربانی قبول ہو گئی اس پر وہ مسلمان ہو گیا۔

خاندانہ : البدار لابن اسماعیل اور قصص الانبیاء مطبوعہ اسلام میں ہے کہ تبع بن مسان النخیری وہی پہلا تبع ہے جو تمام رومین (مشرق و مغرب) کا بادشاہ بنا اسے رائٹس بھی کہا جاتا کیوں کہ اس نے صفایا کو خوشحال کیا تھا اور جنگوں سے حاصل شدہ اموال کو بطور خیریت رعایا پر تقسیم کر دیا اور یہی پہلا بادشاہ جس نے خیریت کی بنیاد ڈالی۔

تبع کو تخریب کعبہ کی نیت پر سزا : مروی ہے کہ وہ یمن سے کعبہ منظر کو ڈھانسنے کا ارادہ کیا تو ایک گندی بیماری میں مبتلا ہو گیا کہ جس سے اس کے سر سے پیپ اور گند اپانی بہتا جس کی بدبوئی سے کوئی بھی ہی کے قریب نہ آ سکتا تھا اور کعبہ کی تخریب کا ارادہ یوں ہوا تھا کہ یمن سے سکتہ منظر پہنچ کر اہل مکہ کو مطلع بنانا چاہا لیکن کعبہ نے بھی اس کی پرواہ تک نہ کی تبع نے وزیر سے کہا یہ کیسے ہوگیا میں جو میری پرواہ نہیں کرتے حالانکہ تم لوگ میرے تابع ہو چکے ہیں وزیر نے کہا ان کے ہاں ایک گھر ہے جسے وہ خانہ کعبہ کہتے ہیں اس پر انہیں ناز ہے تبع نے بدل میں خیال کیا کہ اسی گھر (خانہ کعبہ) کو تباہ کر دوں اور ان کے سکین مردوں کو قتل کر دوں اور ان کی عورتوں کو قیدی بنالوں ابھی وہ اسی خیال میں تھا کہ اسے اللہ تعالیٰ نے دوسریں مبتلا کر دیا اور ایسا بے طاقت ہو گیا کہ اسے نہ سکتا تھا بلکہ اس کی آنکھوں کاٹوں اور ناک سے بدبو دار پانی جاری ہوا اور ایسا گندا اور بدبو دار پانی تھا کہ کوئی بھی اس کے قریب نہیں جاسکتا۔ اہلبار ڈاکٹر اس کے علاج سے عاجز آ گئے اور کہا کہ یہ کوئی آسمانی بیماری ہے اس کا علاج بڑے بڑے سے ہا ہو رہا ہے۔ ایک دانشمند (حکیم) اسے تنہائی میں لے گیا بادشاہ سلامت ان کتاب لکھے اپنا راز بتا دیں تو میں اس کا علاج سوچ سکتا ہوں۔ بادشاہ نے کہا کہ مجھے اس ہنسر کے ویران کرنے کا ارادہ ہوا تھا دانشمند نے کہا حضور اسی ارادہ سے توبہ کیجئے کیوں کہ اس گھر کا ایک مالک ہے جو بہت بڑی قدرت والا ہے اس کی وہ خود حفاظت فرماتا ہے جو بھی اس کے ویران کرنے کا پروگرام بناتا ہے وہ خود تباہ و برباد ہو جاتا ہے تبع نے توبہ کی اور کعبہ اور اہل یان کعبہ کی تعظیم و تکریم کی ثنائی اور سلام ہو گیا اور حضرت ابراہیم علیہ السلام کا دین قبول کر لیا اس کے بعد کعبہ منظر کو فطاف چڑھایا اسی قوم کو بھی حکم فرمایا کہ اس کی تعظیم بجالاؤ اور یہاں کے رہنے والوں کے ساتھ احسان و مروت سے پیش آؤ۔

تبع مدینہ طیبہ میں

اس کے بعد یہی تبع یثرب (مدینہ طیبہ) پہنچا جہاں اب مدینہ معظمہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہے لیکن اس وقت نہ شہر تھا نہ کوئی آبادی۔

مدینہ طیبہ کا نقشہ

یثرب میں ایک چشمہ تھا وہاں تبع شکر سمیت پہنچا اس کے ساتھ تقریباً دو ہزار اہل احلم تھے جنہوں نے سابقہ کتب آسمانی میں پڑھا تھا کہ یثرب

حبیب خدا بنی آخر الزمان صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ہجرت گاہ اور وحی (قرآن) ہے۔ انیس چار سو سالہ جو تمام دانشوروں سے عالم و فاضل تر تھے آپس میں بیعت (معاہدہ) کی کہ یہاں سے ہم واپس نہیں جائیں گے خواہ کچھ جو بطلے اس امید پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا دیدار ہو گا۔ ورنہ ہماری اولاد تو زیارت سے مشرف ہوگی اور ان کی زیارت ہمارے لئے موجب صد برکات اور مدد عانی مسترت نصیب ہوگی تبیہ کو قبر طی تو اسے بھی تمنا پیدا ہو گئی ایک سال تک مدینہ میں قیام کیا پھر بوقت روانگی حکم دیا کہ ان چار سو سالہ کرام کو علیحدہ علیحدہ مکان تیسر کرادیا جلسے اور علیحدہ علیحدہ مکان کا علیحدہ کے ساتھ ہر ایک کو ایک ایک کینز آزاد کر کے ہر ایک کو نکاح کر دی اور وصیت کی کہ اگر تم حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی زیارت سے مشرف ہوا ورنہ زندہ ہوں تو مجھے مطلع کرنا ورنہ میرا خط پہنچا دینا یا اولاد کو وصیت کرنا تاکہ وہ میرا خط پہنچا دیں۔

جمع کا سنہری خط بارگاہ حبیب خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اس کے بعد جمع نے سنہری خط لکھ کر ان چار سو سالہ کے سب سے بڑے عالم کے سپرد کر دیا اور کہا اولاد اور اولاد وصیت کرتے رہنا۔

خط کا مضمون اے پیغمبر آخر الزمان اے برگزیدہ خداوند جہاں اے بروز شمار شفیع بندگان من کر بنم بتو ایمان آوردم بان خداوند کہ تو بندہ و پیغمبر ادنیٰ گواہ باشی کہ بر ملت توام و بہلت پر تو ابراہیم خلیل اللہ اگر ترا بینم و اگر نہ بینم تمارا فراہوش نکنی و روز قیامت مرا شفیع باشی۔ ترجمہ: اے بنی آخر الزمان اے برگزیدہ خداوند جہاں اے بروز قیامت شفیع بندگان میں جمع ہوں آپ پر ایمان لایا ہوں اس خدا تعالیٰ پر کہ آپ ان کے پیارے بندے اور پیغمبر ہیں آپ گواہ ہوں کہ آپ کی ملت پر ہوں اور آپ کے دادا ابراہیم علیہ السلام کی ملت پر ہوں اگر مجھے آپ کی زیارت ہو گئی تو نہ ہے نصیب ورنہ قیامت میں مجھ فریب کو بھول نہ جانا اور وہاں میری شفاعت زمانا۔

بارگاہ حبیب خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں جمع کا خط جمع نے خط لکھ کر اس پر ہر لگائی اور ہر کا مضمون یہ تھا:

اللہ الا من قبل ومن بعد یومئذ
یفوح المؤمنون بنصر اللہ الی محمد بن عبد اللہ
خاتم النبیین و رسول رب العالمین صلی اللہ علیہ
وسلم من تبع امانۃ اللہ فی ید من وقع
الی ان یوصل الی صاحبہ۔
اللہ کیلئے حکم جس کی اور آج اس دن تک اہل ایمان
اللہ کی مدد پر خوش ہونگے یہ خط حضرت محمد
بن عبد اللہ خاتم النبیین اور رسول رب العالمین
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں
بیجا جا رہا ہے جمع کی طرف سے یہ اللہ تعالیٰ

کہانت ہے اسی بندہ خدا کے ہاتھ میں جو یہ خط مکتوب ایہ تک پہنچا ہے
منقول ہے کہ مدینہ رسول کے انصار اپنی چار سو عمارتوں کی اولاد سے
انصار مدینہ کا تعارف : تھے جنہیں تبع نے وصیت کی تھی اور بیماری سے شفا پائی تھی وہ خط
ابو ایوب انصاری رضی اللہ عنہ کے گھر میں تھا اور حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے منظر سے مدینہ
طیبہ تشریف لائے تو انہی ابو ایوب انصاری رضی اللہ عنہ کا گھر اسی تبع کا تیار کردہ تھا آپ کے تشریف
لانے پر تبع کا خط پیش کیا گیا آپ نے حضرت صلی اللہ عنہ کو فرمایا تبع کا خط پڑھ کر سنائیے آپ نے تبع کا
نام سن کر اسے دعا دی ۔

فائدہ : جس نے خط پیش کیا اس کا نام ابو یعلیٰ تھا آپ نے ابو یعلیٰ کو خوب نوازا اور تعظیم و تکریم کی۔
تبع کے بیٹے کا قتل : بعض نے کہا کہ تبع آتش پرست مجوس کے مذہب کا پیروکار تھا بڑا شکر
بے کر مشرق کی طرف سے آتے ہوئے مدینہ پاک سے عزرا اور اپناڑ کا دہان
چھوڑ کر آگے چلا گیا اہل مدینہ نے اس کے رٹکے کو سکر و فریب سے قتل کر دیا تبع واپس لوٹا تو بیٹے کا بدلے میں مدینہ
پاک کو دیران کرنے اور اہل مدینہ کو قتل بلکہ انہیں تباہ و برباد کرنے کا پروگرام بنایا انصار جو مدینہ میں رہتے تھے
جمع ہو کر اس کے مقابلہ کے لئے تل گئے دن کو ان سے لڑتے اور رات کو تبع کو شکر سمیت جہان کی تبع کو ان
کی یہ ادا پہلہ آگئی کہ یہ لوگ عجیب ہیں کہ میرے ساتھ جنگ بھی کرتے ہیں جہان نوازی بھی اور بہت بڑے غنی
اور کریم ہیں اور بہادر بھی۔

مدینہ کے ایٹلچی : اس وقت مدینہ طیبہ میں بنو قریظہ کے دو عالم تھے ایک کا نام کعب دوسرے کا اسم
دونوں چھیرے بھائی تھے دونوں مل کر تبع کے ہاں پہنچے اور کہا کہ یہ مدینہ نبی آخر الزمان
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ہجرت گاہ ہے ہم اپنی کتابوں میں ان کی نعتیں پڑھتے ہیں اور ہم اسی امید پہ یہاں
جی رہے ہیں کہ ان کے فیوض و برکات نصیب ہوں ہم نصیحت کرنے آئے ہیں کہ تجھے اس شہر پر نفع نصیب
نہ ہوگی بلکہ تہیں بے و عقوبت میں مبتلا ہو یا پڑے گا بیماری نصیحت قبول کر لے تیرا اسی میں بھلا ہے اپنی
نیت جنگ سے باز آجا ان کا حفظ و نصیحت تبع کے دل پر اثر کر گیا اور جنگ کا ارادہ بدل پایا۔ جب انہوں نے
دیکھا کہ تبع ان کی باتیں قبول کر رہا ہے تو اپنے دین کی دعوت پیش کر دی جسے تبع نے قبول کر لیا اور ان کی حد
سے زیادہ تعظیم و تکریم کی اس کے بعد تبع مین کو روانہ ہو گیا اور وہی دو عالم بھی اس کے ساتھ مین کو گئے ان کے
ساتھ اور یہی بنو قریظہ کے کالی لوگ مین پہنچے۔

حذیل کا مشورہ : تبع کے پاس حذیل قبیلہ کے لوگ آئے اور کہا کہ ہم آپ کو ایک ایسے گھر کا مشورہ دیتے
ہیں کہ جس میں موتی اور زبرجد کے خزانے مدفون ہیں انہیں کو یہ اطمینان ہے کہ صرف یہاں ہے

نے آسان ہے۔ تیغ نے پوچھا کہ گھر کہاں ہے انہوں نے کہا کہ وہ مکہ معظمہ میں ہے اس سے ان کا یہ ارادہ تھا کہ تیغ کعبہ پر حملہ کرے گا تو تباہ و برباد ہو گا اور وہ یہی چاہتے تھے کہ تیغ تباہ و برباد ہو۔ تیغ نے اجلہ (مسلمان) یہودی مشورہ کیا کہ حذیل بجے ایسے مشورہ دے رہے ہیں اچھا رہنے کہا خبردار ایسا بد ارادہ ہرگز نہ کرنا ورنہ تباہ و برباد ہو جاؤ گے کیوں کہ جس گھر کا وہ مشورہ دے رہے ہیں وہ اس زمین پر ایک عظیم الشان گھر ہے وہ اللہ تعالیٰ کا گھر (بیت اللہ) ہے جنہوں نے مشورہ دیا ہے وہ آپ کی تباہی و بربادی چاہتے ہیں خبردار جب بیت اللہ پہنچو اس کی تعظیم و تحکیم کرنا تاکہ تمہیں زیادہ سے زیادہ سعادت نصیب ہو تیغ نے یہ بات سن کر حذیل کو بلا کر سزا دی اور خود کعبہ معظمہ کو لٹا دیا ہو گئے۔

تیغ کعبہ معظمہ کی چو کھٹ پر۔ تیغ جب کعبہ معظمہ پہنچا تو طواف کیا اس وقت کعبہ معظمہ کا دروازہ بند تھا تیغ نے کعبہ معظمہ کا دروازہ کھول کر اس پر تالا لگا دیا اور اس پر خلاف چڑھا دیا اور بھروسہ وہاں مقیم رہے ہزار مہینے و قریب ان گاہ! میں ایک ہزار اونٹ ذبح کر رہا ہوں اس کے بعد یمن کو روانہ ہوئے۔

تیغ نے دعوت اسلام دی۔ تیغ یمن میں پہنچے تو آپس نے قوم کو اسلام کی دعوت دی کیونکہ آپ کی قوم حیر کا بن اور بت پرست تھی لیکن آپس نے انہیں اپنے دین یحییٰ تورات پر عمل کرنے کا حکم نافذ فرمایا قوم نے منہ کی اور نہ ملنے یہاں تک کہ فیصلہ آگ پر رکھا گیا ان کے ہاں ایک آگ پہاڑ کے دامن میں تھی اور اتنا اونچی تھی کہ پہاڑ سے اوپر جلتی نظر آتی تھی۔ اس کا دستور تھا کہ جب دو مخالف پیش ہوتے تو باطل (اور غلط مدعی) کو جلا کر راکھ کر دیتی اور حق والوں کو چھوڑ دیتی۔ تیغ کی قوم نے بتوں کو سر پر اٹھایا اور پہاڑ کے دامن میں پہنچ گئے اور وہ دو عالم جو تیغ کے ساتھ مدینہ طیبہ سے آئے تھے وہ تورات اٹھا کر پہاڑ کے دامن میں پہنچے اور آگ کے راستے پر تورات کھول کر پڑھنے بیٹھ گئے حسب دستور آگ اٹھی اور آکر تمام قوم حیر کو بتوں سمیت جلادیا اور وہ دو عالم جو مدینہ سے آئے تھے تورات پڑھتے رہے انہیں آگ نے کچھ نہ کہا صرف معمول سا پینہ آیا اور آگ ان سے دور ہو کر گزر گئی اور پھر اپنے مخرج میں چلی گئی پھر بقایا جیلان دونوں یہودیوں کا دین قبول کر لیا اس وقت سے یمن میں یہودیت داخل ہوئی

تیغ یمن کی لڑکیوں کے مزارات۔ مورخین لکھتے ہیں کہ حیر یوں نے دور اسلام میں اپنے علاقہ

میں کنواں کھودا تو اس میں دو عورتیں میمج و سالم ملیں یعنی قبروں میں ان کے جسم میمج و سالم تھے اور ان کے سر ہانے چاندی کی دو تختیاں تھیں جس میں سونے کے ساتھ لکھا ہوا تھا ایک جا ہے دوسری تیس یا ایک کا نام جا تھا دوسری کا نام تمازرا تھا۔ یہ دونوں تیغ کی لڑکیاں ہیں نام میں اگرچہ مورخین اختلاف ہے لیکن حقیقت حکیمان میں کوئی اختلاف نہیں۔ اس کے بعد لکھا ہوا تھا

نشهد ان لا اله الا الله ولا نترکان بد شیثا وعلی ذلک مات الصالحون قبلہا

دوڑوں گواہی دیتی تھیں کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی معبود نہیں وہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ کسی کو شریک
 نہ ٹھہراتی تھیں اور اسی عقیدہ پر ہم پہلے نیک لوگ فوت ہوئے۔
 اذ ہمہ در صفات و ذات ہمہ
 بیس شئی کم شد ابداً

۱۔ مگر خدا بوجہ اذیکے انفراد
 کے باغیے کے جہان بدین قانون

۲۔ دانہ آنکس ز قتل باشد بہر
 کہ دوشہ راجہ جاشود در شہر

۳۔ جمیعت از نظام افتد
 رخنہ در کار خاص و عام افتد

۴۔ جل من لا الہ الا لا ہو
 حسنا اللہ لا الہ سواہ

ترجمہ ۱۔ ذات و صفات میں اس کا کوئی مثل نہیں

۲۔ اگر ایک کے سوا اور خدا ہوتے تو یہ جہاں اس قانون پر نہ ہوتا

۳۔ ہر قلعہ جانتا ہے کہ جہان میں دو بادشاہ کبھی گزار نہیں کر سکتے۔

۴۔ جمیعت کامل انتظام میں کہاں خاص و عام کے کام میں رخنہ پڑ جاتا ہے

۵۔ بزرگ ہے وہ اس کے سوا کوئی معبود نہیں ہیں اللہ تعالیٰ کافی ہے اور اس کے سوا کوئی معبود نہیں

و ما خلقنا السموات و الارض و ما بینہما اور ہم نے نہیں پیدا کئے آسمان و

زمینیں اور جو کچھ ان کے درمیان میں ہے یعنی آسمانوں اور زمینوں کے درمیان میں ہر

شے کو اور ما بینہن بھی پڑھا گیا ہے اس میں آسمانوں اور زمینوں کی مجموعی تعداد کو مد نظر رکھا گیا ہے
 "و ما بینہن" بیکار کہ ان کی تخلیق سے کوئی صحیح غرض اور مقصد محمود نہ ہو۔

حل لغات ۱۔ اہل عرب کہتے ہیں لعب فلان بہ اس وقت بولتے ہیں جب کوئی ایسا فعل حل میں

ہوئے جس کا اسے نہ قصد ہو اور نہ ہی اس سے مفید مقصد حاصل ہو۔ الترتیب

میں ہے کہ لعب بچوں کا وہ فعل کہ جس سے تمکد کر فارغ ہوں تو اس سے کبھی کو کوئی فائدہ نہ ہو جیسے
 کھیل کھاتا ہے۔

ما خلقناہا اور ہم نے انہیں اور ان کے مابین کوئی شے بھی ایسی پیدا نہیں کی "الا بالحق"

جس کا تعلق حق سے نہ ہو یہ استثناء اہم الاحوال ہے یا انہیں ہم نے کسی سبب سے پیدا نہیں کیا جس کا تعلق حق سے نہ ہو اور اس سے ایمان و طاعت و بعثت اور جزا مراد ہے یہ استثناء اہم الاسباب کے قبیل سے ہے۔ ”ولکن اکثر حم“ لیکن اکثر ان کے اس سے کفار مکہ مراد ہیں کیوں کہ ان پر غفلت و عدم الفکر چھائی ہوئی ہے ”لا یعلمون“ وہ نہیں جانتے کہ اصل امر کیا ہے اسی لئے وہ بعثت و جزا کا انکار کرتے ہیں۔

مسئلہ ۱ آیت ثبوت مشرک پر دوزخ کرتی ہے کیوں کہ بعثت و جزا حاصل نہ ہو تو یہ تخلیق حبث ہوگی اس لئے کہ ان کے اور ان کی معاش کا خالق وہی ہے پھر انہیں ایمان و طاعت کا سکف بنایا تاکہ ملیع و معاصی کے درمیان امتیاز ہو پہلا مگر اللہ تعالیٰ کے فضل و احسان سے متعلق ہے دوسرا مگر وہ اس کے عمل و عتاب سے متعلق ہے اور یہ صرف دنیا میں ہوگا کیوں کہ یہ دنیا محدود وقت ہے اور نہ ہی ان کے منافع پر کوئی اعتدال ہے اس لئے کہ ہر طرح کے ضرر سے بڑھ کر اس لئے سزا و جزا کا ہونا ضروری ہے تاکہ ہر ایک کو اپنے عمل کی مکمل جزا و سزا ملے پس جزا وہ ہے جس کی تخلیق عالم سے حکمت سے سابقہ بنیاد رکھتی کیوں کہ اگر جزا و سزا نہ ہو تو کافر کہیں کہ اللہ تعالیٰ کے ہاں کافروں کے حوالہ برابر ہیں حالانکہ یہ محال ہے

تفسیر صوفیانہ تمجیدت وجودیہ تعلیمات شہودیہ کہنے میں جو کچھ بھی آسمانوں اور زمینوں اور جو کچھ

ان کے مابین موجودات میں ہے صفات حق کے مظاہر ہیں یہ جملہ موجودات اصداف ہیں اور صفات دُر (روحی) ہیں اور مقصود بالذات مونی ہوتے ہیں نہ کہ اصداف جیسا کہ آئینہ سے مقصود بالذات صوتہ سرئیہ ہے جملہ موجودات لباس کی مانند ہیں اور اسرار الہی اصل جسم ہے اد صناع شرعیہ کی ہر وضع و خالق میں سے کسی حقیقت کی رمز ہے اس لئے اد صناع شرع کی اقامت ضروری ہے تاکہ حقیقت حاصل ہو اور یہ نسبت آفاق کہ ہے اور بہ نسبت النفس کے تو اراج آسمانوں کی طرح ہیں اور اس شباہ زمینی ہیں اور تلوہ و اسرار و نفوس اور جو ان کے مابین ہے سب کے سب مظاہر حق ہیں بالخصوص تلوہ دُر معارف الہیہ کی اصداف ہیں افس و جن کی تخلیق صرف انہی کی تکمیل کے لئے ہوئی ہے لیکن افسوس کہ اکثر لوگوں کے تلوہ صفات بشریہ کا رنگ سے میلے پھیلے ہوئے ہیں اسی لئے وہ نہیں جانتے کہ یہی تو ہمہ صفات حق کا آئینہ ہیں۔

حدیث شریف اسی لئے حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا من عرف نفسه فقد عرف ربه یعنی جس نے مان لیا کہ اس کے نفس میں تعلیمات صفات الہیہ ہیں تو سمجھ لے کہ موجودات

سوائے حق کے جلووں کے اور کچھ نہیں یعنی جس نے دل سے آئینے کو رنگ بشریت سے عرف کر لیا وہ رب تعالیٰ کو اسی طرح پہچان لے گا جیسے مذکور ہوا ہاں باطل ایک اصداف ہے وہ اسے نقصان دہ نہیں دیکھئے ابلیس (شیطان) باطل ہے۔ لیکن من حیث وجود ظلی و خلق خدا کو دعوت الی الہا ظل و الصلالتہ کے لیکن فی نفسہ حقیقی ہے کیوں کہ وہ موجود ہے اور قاعدہ تعارف ہے کہ جملہ موجود تعلیمات الہیہ سے ہیں۔

حکایت : کسی نے گندگی کے کپڑے کو دیکھ کر کہا کہ اس کی تخلیق کا کیا فائدہ : اس کی شکل و صورت اور نہ ہی اس کی گندگی
 بیچ پچھ دنوں کے بعد وہ زخموں کی بیماری میں مبتلا ہو گیا یہاں تک کہ اہل با اور ڈاکٹروں نے لا علاج کر دیا ایک دن مگر
 سے ایک طبیب کی آواز سنی وہ کہہ رہا تھا کہ اس لا علاج کو میرے پاس لاؤ میں اسے دیکھوں لوگوں نے کہا یہ بازار میں حکیم
 اس کا کیا علاج کرے گا جب اسے بڑے بڑے حکیموں اور ڈاکٹروں نے لا علاج کہا ہے اس نے کہا کچھ بھی ہو وہ بید
 دکھاؤ ضرور۔ چنانچہ بیمار اس کے ہاں لایا گیا اس کا زخم دیکھ کر کہا کہ اس کے لئے گندگی کا کپڑا چاہیے تو حاضرین ہنس پڑے
 بیمار کو اپنی غلط بات کہی ہوئی یاد آگئی کہا لاؤ جو وہ کہتا ہے کیوں کہ یہ حکیم میرا علاج سمجھ گیا ہے چنانچہ وہ گندگی کا کپڑا
 لایا گیا اس نے اسے جلا کر راکھ اس کے زخم پر رکھ دی تو چند دنوں میں زخم اچھا ہو گیا اس پر بیمار نے حاضرین سے کہا
 کہ اللہ تعالیٰ کا ارادہ ہوا کہ مجھے خبیث ترین مخلوق سے شفا ملے۔

حکایت نقشبندی : ایک بزرگ نقشبندی فرماتے ہیں کہ جوانی میں مجھے ایک شرکی سوچی میں اسے پورا کرنے کیلئے
 گھر سے باہر نکلا ہماری بستی میں ایک کو توال سخت گیر سخت شرارتی اور فسادی تھا کہ
 اس کے شر سے تمام دگ تنگ تھے میں نے جب اس ارادہ بد سے ایک گھنٹی میں اس کو توال کو کھڑا دیکھا اس سے مجھے
 بہت بڑا خوف و خطر ہوا اسی وقت میں نے اپنے ارادہ بد سے توبہ کر لی اور اس وقت یقین ہوا کہ اللہ تعالیٰ کی ہر
 پیدا کردہ شے میں ہزاروں حکمتیں ہوتی ہیں۔

۱۔ چون بعض ظہورات حق آمد باطل

پس منکر باطل نشو جز صا بل

۲۔ دکل وجود ہر کہ جز حق نہ بیند

باشد ز حقیقتہ الحقائق غافل

ترجمہ ۱۔ جب بعض ظہورات حق باطل آتے ہیں ان کا منکر جاہل ہی ہو سکتا ہے

۲۔ جو کل وجود میں سوائے حق سے نہ دیکھے وہ حقیقتہ الحقائق سے غافل ہے۔

تفسیر عالمانہ : ان یوم الفصل ہے شک فیصلہ کے دن اس سے قیامت کا دن مراد ہے کیونکہ وہاں
 حق و باطل کا فیصلہ ہوگا اور حق و باطل کی مکمل تمیز ہوگی اور غلطی کا فیصلہ ہوگا اور
 حق دار کو پورا حق ملے گا، باپ بیٹے اور زوج زوجہ سے ایک دوسرے کے حقوق و دائرے جائیں گے۔ بعض نے
 کہا کہ قیامت فیصلہ کا دن ہے کہ ہر عامل کے عمل کا فیصلہ ہوگا اس سے اس کے اخلاص و صحت کا مطالبہ ہوگا
 جس کا عمل اپنے مقام پر صحیح اترا اور غلط رہا یا تو قبول کیا جائے گا اور اس پر اسے نیک جزا نصیب ہوگی
 ورنہ اس کے وہ اعمال منہ پہ لائے جائیں گے جس سے اسے سخت حسرت اور افسوس ہوگا۔

شہزاد شریف میں ہے

۱۱ اسے دلیفا بود مارا میرد باد

تا ابد با حسرت شد للعباد

۱۲ برگزشتہ حسرت آوردن خطاست

باز ناید ز فتنہ باد آن حیات

ترجمہ : اے کہ افسوس اور ہمت و تباہی ایسے بندوں کے لئے ہمیشہ کی حسرت مقرر ہے۔

۲ برگزشتہ پر حسرت کرنا خطا ہے مگر ہوتی واپس نہیں آتی تو وہ اثراتی ہوئی غبار کی طرح بکھو۔

میتقاتھم مخلوق کے وعدہ کا وقت (اجمعین) تمام کا یعنی تمام اولین و آخرین کے جمع ہونے کا وقت ہے

فائدہ : یوم الفصل ان کا اسم اور میتقاتھم اس کی خبر ہے اور اجمعین اس ضمیر کی تاکید ہے جو میتقاتھم میں ہے

میتقات مقرر کردہ فصل کے وقت کا نام ہے یوم القیامت کو میتقات اسی لئے کہا گیا کہ وہ اولین و آخرین کے جمع ہونے اور ان کے حساب کا مقرر کردہ وقت ہے۔

فائدہ : بحر العلوم میں ہے کہ میتقاتھم یعنی ان کی وہ حد جس کا انہیں یقین ہے اور وہ جس سے کسی طرح بھی نہیں

بچ سکتے اس کے ہے "مواقب الاحسام یعنی جو کچھ مفطر کو حج و عمرہ کے لئے جانا چاہتا ہے تو وہ ان

میتقات سے احرام کے بغیر آگے نہیں بڑھ سکتا اب میتقات کا معنی ہو کہ وہ شے کہ جس کا وقت یعنی حد مقصورہ

فائدہ : ایشیخ نے فرمایا کہ وقت اور میتقات میں فرق یہ ہے کہ میتقات وہ وقت مقرر ہے کہ جس میں کوئی فعل کیا

جائے گا اور وقت وہ کہ جس میں کسی فعل کا وقوع ہو مقرر ہو یا غیر مقرر اور اس میں شے کا وقوع ہو یا نہ

اس معنی پر وقت میتقات سے عام ہے (یوم لا یعنی یوم الفصل سے بدل ہے اس دن نہ پھائے گا کوئی

کوئی رشتہ دار قریبی یا بعیدی یعنی حد رشتہ داری پہنچ سکے گا نہ دوستی نہ عن مولیٰ کسی دوست اور رشتہ دار

کو بیش کسی قدر نہ پہنچنے میں نہ ہر دینے میں شیئاً معد کی جگہ پر واقع ہے اس کی تعلیل کے لئے ہے

اسے معد بھی بنایا جاسکتا ہے ا۔ وقت وہ مفعول ہے اب یہ معنی ہوگا کہ قیامت میں کوئی دوست اور رشتہ

کسی سے غائب الہی دفع نہ کر سکے گا اور نہ ہی غائب سے دھوکہ سکے گا۔

فائدہ : اغیار یعنی دفع اور ناگوار اور مکروہ امر کسی سے دور کرنا اور موتی کی تیکر ہر دونوں جگہ پر ابہام کی

ہے۔

مولیٰ عرب میں چند معانی کے لئے آتا ہے۔

مولیٰ کے معانی

(۱) مالک (۲) جد (۳) معتق (۴) صاحب (۵) قریب رشتہ دار جیسے ابن العم

(۶) حمیم (۷) حلیف (۸) ابن (۹) عم (۱۰) چچا (۱۱) نرلی (۱۲) شریک (۱۳) (۱۴)

الاحت (مجاہد) (۱۳) رب (۱۴) ناصر (۱۵) منعم (۱۶) معصم علیہ (۱۷) المحب (۱۸) تابع (۱۹) سرس (۲۰) جو کسی کے معاملہ کا متولی ہو وہ اس کا ولی و مولیٰ ہے۔ اب آیت کا معنی یہ ہوا کہ مذکورہ بالا معانی میں سے کسی ایک معنی کو لیکر قیامت میں کوئی کسی کو نہ پہچائے گا جب کوئی مولا کسی دوسرے کو کسی قسم کا فائدہ نہ پہنچائے اور نہ ہی اسے شفاعت کر کے عذاب سے بچائے تو پھر کوئی اور کون اسے عذاب و غیرہ سے بچا سکتا ہے۔

ازالہ وہم و ہلایہ
لیکن یہ آیت صرف کفار کے متعلق ہے اور وہابی لوگ ایسی آیات عام قرار دیکر انبیاء و اولیاء کی شفاعت کا انکار کر دیتے ہیں۔ اخصاف و لیس غفرلہ

حل لغات اہل عرب کہتے ہیں اخفی عنہ یعنی کفایت یہ وہ اس وقت بولتے ہیں جو کسی کو کسی بات کی کفایت کرے "الاغنی" بمعنی کسی کو بے نیاز کرنا اور کسی کو کسی سے بچانا "ولا تغربینہ" معنی نہ وہ مدد دینے جائیں گے۔ ضمیر اولیٰ کی طرف راجع ہے باعتبار معنی کے کیوں کہ اس سے عام مراد ہے اس لئے کہ وہ سیاق و سباق میں واقع ہوا ہے اگرچہ لفظاً مفرد ہے لیکن معنی جمع ہے۔ یعنی جو ان پر عذاب نازل ہو گا نہ خود اپنے سے عذاب روک سکیں گے اور نہ ہی کسی دوسرے کی شفاعت کر سکیں گے۔

الا من رحمہ اللہ مگر وہ جن پر اللہ تعالیٰ رحم کرے کہ کے معاف فرمائے اور شفاعت قبول فرمائے اس سے اہل ایمان مراد ہیں اور یہ محلاً مرفوع ہے کہ یہ ضرور کی ضمیر سے بدل ہے یہی مختار مذہب ہے یا لا کی وجہ سے مضروب ہے ائمہ ہوا لا تعزیز بے شک وہ اللہ تعالیٰ عزیز ہے ایسا کہ جس کے لئے وہ عذاب دینا چاہے کوئی بھی اسے نہیں روک سکتا جیسے کافروں کو عذاب دے گا تو کافروں کو اس کے عذاب سے کوئی بھی نہ روک سکے گا۔ الرحیم وہ دیم ہے ایسا کہ جس پر وہ رحم فرمائے جیسے اہل ایمان پر۔

فائدہ : حضرت سہیل رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ جس پر اللہ تعالیٰ نے سوائق میں رحم فرمایا تو اسے بالآخر رحمت حاصل ہوگی کہ قیامت میں اہل ایمان ایک دوسرے کی شفاعت کریں گے۔ (لیکن شفاعت کے منکر کو شفاعت نصیب نہ ہوگی)

تفسیر صوفیانہ آیت میں اشارہ ہے کہ اس دنیا دل صاف اور سیاہ دل والوں کے درمیان فیصلہ ہوگا کوئی مولیٰ کسی دوسرے کا اور نہ کوئی دوست کسی دوست کی اور نہ کوئی مددگار کسی مددگار کی اور نہ کوئی رشتہ دار کسی دوسرے رشتہ دار کی اور نہ کوئی شیخ مرید کی صفائی دے سکے گا جب وہ اس دنیا سے محروم کیا اور نہ ایک دوسرے کی مدد کر سکیں گے دل کو صاف کرنے اور اس کے زنگ اڑانے میں مگر جس پر اللہ تعالیٰ رحم فرمائے دنیا میں دل کو صاف کرنے کی توفیق دے کر جیسا کہ فرمایا "الا من الی اللہ بقلب سلیم" مگر وہ جو اللہ تعالیٰ

افندہ العزیز بے شک وہ مریم ہے کہ جسے معاذی نسب کی عزت سے نوازے "المریم" وہ جس پر چاہے رحم فرمائے اس کے طلب کا آئینہ کے لئے تجلی عطا فرما کر۔

حکایت دو بھائیوں کی وہ بھائی تھے ان میں سے ایک فوت ہو گیا دوسرے نے مرنے والے کو خواب میں دیکھ پوچھا کیا حال ہے کہا جو اس دنیا میں معرفت سے انصاف ہے وہ آخرت میں نازم ہو گا۔ اس خواب دیکھنے والے کو توبہ کی توفیق بھی اسی خواب سے نصیب ہوئی یہاں تک کہ وہ کالین میں سے ہو گیا۔

قائدہ علم و عمل سے مقصود تزکیہ نفس ہے جب یہ تزکیہ حاصل ہو جاتا ہے تو اس کا نیک عمل کا حال اسے بہترین لباس جیسا ہو جاتا ہے جو حسین و جمیل صورت پر ہو اگر تزکیہ نفس نہ ہو تو اعمال کا حال اس بہترین لباس سے بے جا ہے جو ایک قبیح اور بد شکل انسان کو پہنایا جائے جو شخص دنیا میں اپنے سے قباغ دور کرتا ہے تو وہ قیامت میں حسن ذاتی و عارضی سے حاضر ہو گا ورنہ اعمال صالحہ سے صرف حسن عارضی تو ہو گا یعنی اعمال صالحہ کا ثواب لیکن حسن ذاتی سے محروم ہو گا (اس تقریر کو خوب ضبط کر لے اور کوشش کیجئے کیوں کہ ابھی وقت باقی ہے)

حدیث شریف حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو فرمایا کہ تم لوگوں کی فتنہ زدگی گزر دو کہ اور دو کو خطرہ ہو لیکن وہ خطرے سے پاک ہوں جب لوگ قیامت میں دو فتنے سے پناہ مانگیں وہ امن اور چین میں ہوں۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے عرض کی وہ کون ہیں اور ان کی علامات اور نشانیاں کیا ہیں آپ ہمیں بتائیں تاکہ انہیں پہچانیں فرمایا وہ میری امت کے لوگ ہیں جو قرب قیامت میں پیدا ہوں گے جب وہ لوگ میدان کشر میں آئیں گے تو لوگ سمجھیں گے کہ یہ پیغمبر ہیں کیوں کہ ان کا مرتبہ و منزلت ہی ایسا بلند ہو گا جیسے پیغمبروں کا ہوتا ہے میں انہیں پہچان کر کہوں گا کہ یہ میری امت ہیں تب لوگ سمجھیں گے کہ یہ پیغمبر نہیں بلکہ رسول خدا حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اُمتی ہیں پھر وہ برق و باد کی طرح تیزی سے گزریں گے تو لوگوں کی آنکھیں ان کے ازار سے چندھیا جائیں گی۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے عرض کی کچھ ان کے اعمال سے آگاہی بخئیے تاکہ میں بھی ان سے ملتی ہوں۔ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ (وہ دشوار گزار راہ اختیار کرتے ہوں گے تاکہ درجات انبیاء علیہم السلام حاصل کر سکیں۔ اللہ تعالیٰ آج انہیں کناکھدا کر ان کے پیٹ میں رکھے گا ورنہ وہ زندگیاں میں اکثر بھوکے رہتے تھے اور آج انہیں اللہ تعالیٰ میرے پانی پلانے کا ورنہ دنیا میں اکثر پیاسے رہتے آج انہیں اللہ تعالیٰ پرشہ پناہ دے گا اکثر پیٹھے پرانے کپڑوں پر گزارہ کرتے تھے صرف رحمت الہی کے امیدوار رہتے ہوں گے اگرچہ رزق حداد

ان کو میسر ہوتا لیکن اس خوف سے اس سے دور رہتے کہ کہیں وہ اس کا حساب نہ دے سکیں اسی لئے وہ اپنے اوقات ملاقات اپنی میں معروف رکھتے یہاں تک کہ ملائم ان کی عبادت و عمت پر شک کرتے انہیں مبارک ہو دوبار فرمایا انہیں مبارک ہو اور میں تمنا اور آرزو کرتا ہوں اللہ تعالیٰ مجھے ان کی ملاقات کا موقعہ بخشے اس کے بعد رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے شوق ملاقات میں گریہ و سہاوا اور فرمایا کہ جب اللہ تعالیٰ چاہیگا کہ زمین والوں کو عذاب میں مبتلا فرمائے تو ان کو دیکھ کر زمین والوں سے عذاب اٹھا لیتا ہے۔ اے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ تم پر لازم ہے کہ تم ان کا طریقہ اختیار کرو جو ان کے طریقہ کی مخالفت کرے گا وہ عذاب آخرت میں سختی اٹھائے گا۔

۱۱ روشن دلے کہ لذت تجرید یا نفست

برون رود ز خویش چو پیدا شود کے

۱۲ می بایش بخون جگر خورد و خور لب

تا از غبار چشم مصفا شود کے

ترجمہ ۱۰۔ وہ دل روشن ہے جس نے تجرید سے لذت پائی وہ خود سے باہر ہوتا کہ اس سے کوئی ظاہر ہو۔
۱۱۔ اپنا خون و جگر پرندوں کو کھلا ہے تاکہ تیری چشم سے غبار ہٹے اور تو کسی کو صاف طرہ لکھ سکے

إِنَّ شَجَرَاتِ النَّارِ قَوْمٍ ۝ طَعَامُ الرَّثِيمِ ۝ كَالْمُهْلِ يَغْلِي
فِي الْبُطُونِ ۝ كَغَلِي الْحَمِيمِ ۝ خُذُوهُ فَاعْتِلُوهُ إِلَىٰ
سَوَادِ الْجَحِيمِ ۝ ثُمَّ صَبُّوا فَوْقَ رَأْسِهِ مِنْ عَذَابِ
الْحَمِيمِ ۝ ذُقْ ۖ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ ۝ إِنَّ هَذَا
مَا كُنْتُمْ بِهِ تَمْتَرُونَ ۝ إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي مَقَامٍ أَمِينٍ ۝
فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ ۝ يَلْبَسُونَ مِنْ سُنْدُسٍ وَإِسْتَبْرَقٍ
مَتَقَبِّلِينَ ۝ كَذَٰلِكَ تُجَازَىٰ ۝ يَجُوبُ عَيْنٌ ۝ يَدْعُونَ
فِيهَا بِكُلِّ فَاكِهِةٍ أَمِينٍ ۝ لَا يَذُوقُونَ فِيهَا الْمَوْتَ
إِلَّا الْمَوْتَ الْأَوَّلَىٰ ۖ وَدَقَّتْهُمُ عَذَابُ الْجَحِيمِ ۝ فَضْلًا

مَنْ تَرَيْكَ ذَلِكَ هُوَ الْقَوْزُ الْعَظِيمُ ○ فَاِنَّمَا يَسْتَرْزُهُ
بِلِسَانِكَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُوْنَ ○ فَاَرْتَقِبْ اَنْتَهُمْ
مَّا يَتَقَبَّحُوْنَ ○

ترجمہ: بے شک تمھوڑ کا پیر طگنہ گاروں کی خوراک ہے۔ گلے ہوئے تانبے کی طرح چٹیلوں میں جوش مارتا ہے جیسے کھوتا ہوا پانی جوش مارے۔ اسے پکڑ لو۔ ٹھیک بھڑکتی آگ کی طرف زور دیکھتے دے جاؤ پھر اس کے سر کے اوپر کھولتے ہوئے پانی کا عذاب ڈالو۔ کچھ اہل ہاں تو ہی بڑا عزت والا کرم والا ہے۔ بیشک یہ وہ ہے جس میں تم شبہ کرتے تھے۔ بے شک ڈور واسے امان کی جگہ میں ہیں۔ باغوں اور چشموں میں۔ پہنیں گے کریب اور قنادین آسنے سامنے یونہی ہے اور ہم نے انہیں بیاہ دیا نہایت بیاہ اور روشن بڑی آنکھوں والیوں سے اس میں ہر قسم کا میوہ مانگیں گے اس دامان سے۔ اس میں پہلی موت کے سوا پھر موت کا مزہ نہ چکھیں گے اور اللہ نے انھیں آگ کے عذاب سے بچا لیا تمھارے رب کے فضل سے یہی بڑی کامیابی ہے تو ہم نے اس قرآن کو تمھاری زبان میں آسان کیا کہ وہ کہیں تو تم انتظار کرو وہ بھی کسی انتظار میں ہیں۔

تفسیر عالمانہ ان شجرة الزقوم بے شک تمھوڑ کا درخت یعنی اس کا میوہ۔ القاوس میں ہے زقوم جہنم میں ایک بہت بڑا درخت ہے وہ اہل جہنم کا طعام ہے اور میں العانی میں ہے کہ وہ درخت جہنم کے پچلے طبقے میں ہے جو اوپر ولے تمام طبقات میں اس کی ٹہنیاں پھیلی ہوئی ہیں اس کی نظیر طوبی ہے کہ وہ بہشت کے اعلیٰ حصے میں ہے اور اس کی شاخیں بہشت کے ہر طبقہ میں ہیں۔

فائدہ کشف الاسرار میں ہے کہ زقوم جہنمی کی شکل و صورت اسی دنیوی تمھوڑ جیسی ہے لیکن اس کی اصل آگ ہے اور زقوم سے مراد اس کا میوہ ہے دوزخی اسے نہایت ہی ناگوار ہو کر کھائیں گے بعض نے کہا سب سے ثقیل طعام زقوم ہے المغزوات میں ہے کہ ثمرہ الزقوم سے دوزخیوں کا طعام مراد ہے جو دوزخ میں سب سے زیادہ ناگوار ہے اس کے استعارہ کیا گیا ہے "ذقم فلان و ذقم" یہ اس وقت بولتے ہیں جب کوئی شے نہایت ناگوار ہو کر نکلے۔

فائدہ تفسیر صاحب روح البیان قدس سرہ کہتا ہے کہ اسے زقوم بربری زبان کے مطابق کہا گیا ہے وہ مغرب میں ایک قبیلہ ہے امدودہ لوگ حبش اور زنگیوں کے درمیان ہیں الزقوم بمعنی مکمن و کھوڑا اس معنی پر کفار سے حکم و استہزاء ہو گا جیسے فبشرهم بعدذاب الیم میں تبشیر سے حکم ہے کیوں کہ اسے دوزخ سے تبشیر کیا ہے تو تبشیر ہو گا کیوں کہ وہ جہنم میں پیدا ہوتا ہے جیسا کہ صوری صفات میں مگزرا۔ تو اس معنی پر اسے مکمن

کھڑے کیے کہا جاسکتا ہے۔

فائدہ : انسان العیون میں ہے کہ شجرہ زقوم کو جہنم کی آگ نہیں جلا سکتی کیوں کہ جو دوزخ کی پیدائشی شیا ہے انہیں آگ نہیں جلاتی جیسے سمنل (آگ کا چولہا) تو ذات سمنل پیدا کر کے آگ سے پڑتی ہے تو ہی ذات شجرہ زقوم کو بھی آگ سے پجا سکتی ہے۔ بلکہ ایسی اشیاء دوزخ میں لذت پاتی ہیں بلکہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ شجرہ زقوم آگ سے ایسے ہی زندہ رہتا ہے جیسے دنیا کے درخت بارش کے پانی سے اس درخت میں کڑواپن کے علاوہ کچھ گھونٹنا بھی ہے (معاذ اللہ)

فائدہ : فقیر (صاحب روح البیان قدس سرہ) کہتا ہے کہ اس کے بیان کی کیا ضرورت ہے کیوں کہ وہ آخرت کے درخت ہیں انہیں دنیوی درختوں سے صرف نفی تشابہ ہے جیسے بہشت کے درختوں کے سیوہ جات کیلئے کہا گیا ہے کہ ان کی شکل و صورت تو دنیوی سیوہ جات کی سی ہوگی لیکن ان کی لذت و حقیقت کچھ اور ہوگی اس معنی پر زقوم کو درخت کہنے میں کوئی ہرج نہیں اور نہ ہی اس کے ناریہ کی نفی کا تصور ہو سکتا ہے اور نہ ہی جلنے کا یونکہ جو شے اصل میں ناری ہے وہ ناری ہی ہے اور ناری نار سے نہیں جلتا اسی لئے کہا گیا ہے کہ ابلیس کو زہر بر (برف) وغیرہ سے فذاب کیا جائے گا اور اگرچہ بسبب ترکیب اسے جلا بھی ممکن تھا میں نے جزیرہ قیرس میں ایک ایسا پتھر دیکھا ہے جسے حجر العفن (روٹی کا پتھر) کہا جاتا ہے یعنی جب اسے کوٹ کر پیا جاتا ہے تو وہ معدی کی طرح ہوتا ہے اس سے روئل تیار ہوتے ہیں تو جیسے یہ پتھر روٹی کے منافی نہیں ایسے شجر ہونا اس کے آگ برنے کے منافی نہیں اور سورۃ یس میں گزرا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے شجرہ اخضر گ سے پیدا فرمایا ہے وغیرہ۔

طعام الاثیم وہ زیادہ گناہ کرنے والوں کا طعام ہوگا اس سے کافر مراد ہے جیسا کہ اس کا ماقبل و ابعد دولت کرتا ہے یعنی جیسا جہاں المفسرین ہے کہ یعنی مولیٰ من مولیٰ میں کافر مراد ہیں اور الامن رحمہ اللہ زبان ایمان کا استثناء ہے ایسے ہی یہاں اثم سے صرف کافر مراد ہے جس پر آنے والی آیت "ان هذا فاکتم بہ تمودن بے شک یہ وہ ہے جس میں تم تک کہتے ہو۔"

اجموبہ حدیث حضرت ابو الدرداء رضی اللہ عنہ کی زبان نہیں چلتی تھی وہ طعام الاثیم کے بھلے طعام البقم پڑھتے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے انہیں طعام الناجس پڑھنے کی اجازت بخشی تھی

حکایت حضرت ابو الدرداء رضی اللہ عنہ نے کسی کو پڑھایا طعام الاثیم تو وہ طعام اللہ پڑھا اسے الاثیم کا لفظ زبان پر آتا تو آپسے اے دراما تو پڑھئے طعام الناجس اس سے اس گروہ نے استدلال کیا ہے کہ ایک کلمہ قرآن کو دوسرے کلمے سے تبدیل کرنا جائز ہے جب وہ دوسرے کلمہ قرآن کے کلمہ کا ہم معنی ہو۔

مسئلہ : اسی لئے امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ فارسی میں قرآنہ جائز کہتے ہیں جب وہ قرآنہ عربیہ منہم کو سن سہ میں لکھی۔

کرتی ہو رتقاء کرام نے کہا یہ اجازت عدم اجازت کے برابر ہے کیوں کہ کہاں عربی کہاں فارسی تو پھر مکمل ادائیگی کہاں
ملا وہ ازیں کام عربی بالخصوص قرآن فصاحت و فزابت میں ایک معجزہ ہے اس کے نظم و اسلوب میں لطیف معانی
ہیں جو کسی دوسری لغت کو نصیب نہیں۔

رد ز محشری ز محشری نے غلط کہا کہ چونکہ امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ عربی علمت صحیح عربی سے نہیں ادا کر سکتے
تھے اسی نے فارسی میں قرأت قرآن کی تجویز فرمائی **و لا حول و لا قوة الا باللہ**

امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کا صحیح موقف حضرت ابو الیحد حضرت امام ابو یوسف سے نقل کرتے
ہیں کہ امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ صاحبین رضی اللہ عنہما کا موقف
ہذا قول کے مطابق ہے کہ ان کے نزدیک فارسی میں قرأت قرآن ناجائز ہے۔

مسئلہ ۱ فتح الرحمن میں ہے کہ امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ فرمایا کہ فارسی میں قرأت اس وقت جائز ہے جب
عرب کا ہندو ایسا مکمل ادا ہو کہ بالبر بھی فرق نہ ہو دپسے کہا جا چکا ہے کہ یہ اجازت عدم اجازت کے برابر ہے
کہ اس سے عربی منہم ادا ہو گا نہ پڑھنا جائز ہو گا۔

مسئلہ ۲ صحیح یہ ہے کہ فارسی میں قرأت قرآن ناجائز ہے سوائے اس شخص کے جو عربیت کی ادائیگی طاعت
ہے یہی صاحبین کا موقف ہے اور اسی پر اعتماد ہے۔

مسئلہ ۳ ائمہ ثلاثہ کے نزدیک سوائے عربیت کے قرأت قرآن کسی وجہ سے بھی جائز نہیں کوئی عاجز ہو یا نہ
رجوع امام اعظم رضی اللہ عنہ صحیح تر یہ ہے کہ تجویز قرأت الفارسی کے قول سے امام اعظم رضی اللہ عنہ
نے صاحبین کے قول کی طرف رجوع فرمایا تھا تمام فقہ و متادوی کی معتبر و

مستند کتب میں یہی ہے۔

فائدہ ۱ جسے عربیت پر قدر ہے تو وہ فارسی ایسے دیگر زبان میں قرآن پڑھنے کی کوشش نہ کرے کیونکہ
یہ منافقت پیدا کرتی ہے جو لوگ ضاد کو ظاد کے مخزن (ج) میں ادا کرتے ہیں وہ اس پر غور کریں
حساب روح البیان قدس سرہ کی تحقیق فقیر (صاحب روح البیان قدس سرہ) کہتا ہے کہ
فارسی میں قرأت کا اعلان ظاہر ہے کیوں کہ ہم سب

متفق ہیں کہ قرآن کا نظم و معنی ہر دونوں قرآن کا رکھن ہیں یہی جمہور کا مذہب ہے ان ہمز کے وقت صرف نماز
میں امام اعظم رضی اللہ عنہ نے قرأت عربیت کو رکھن نہیں مانا تو اسی لئے فارسیست کی اجازت بخشی ہوگی اس کی مثال
"اقرار باللسان" بیان کے لئے ہے کہ اقرار باللسان بوقت مجزئہ ہو تو ایمان میں خلل نہیں آتا کیوں کہ اقرار باللسان

سے عیون الحقائق ۱۰۱۷ نے اگھوشی نے
ضاد کو ظاد کے مخزن میں دہانی غیر مقلد (ہندو پاک میں) اور شیعہ عموماً پڑھتے ہیں ان کے سوا کسی ملک اور علاقہ اور فرقہ نے
ضاد کو ظاد نہیں پڑھا تفصیل کے لئے دیکھئے فقیر کی کتاب "رفع الفساد عن مخزج الفار و الفاراد ۱۳" ادبی غفرلہ

اجرائے احکام العین کئے۔
سوال : قرآن کا ہر کلمہ ایسا ہے کہ کوئی دوسرا کلمہ اس کے معانی کو مکمل نہیں کر سکتا تو پھر کیسے دوسری لغت عربیت کے تمام مقام ہو سکتی ہے۔

جواب : یہ جائز ہے اس لئے کہ علماء کرام نے حدیث کا اختصار عالم کے لئے جائز رکھا ہے نہ کہ جاہل کسے عالم کہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جو امیۃ الکلم کے ایک تھے تو عالم کہاں اور آپ کا بتایا ہوا کلام کس طرح عالم ادا کر سکتا ہے جب کہ حضور علیہ السلام کے ہر لفظ میں ہزاروں اسرار و رموز معنی ہیں لیکن اس کے باوجود عالم کو اس کا اختصار جائز رکھا گیا ہے تو یہاں بھی بوقت ضرورت جائز رکھا گیا ہے لیکن تحقیق وہی ہے جو مذکور ہوئی (اے

اچھی طرح سمجھ لیں
 عالم جاہل محض ہونے کا ہے کی طرح خبر کے بعد خبر ہے یا مبتدا محذوف کی خبر ہے کہ دراصل عالم جاہل

(دہ جاہل کی طرح ہے) تھا۔ نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے جاہل کی تفسیر منقول ہے کہ "کحل النایت" نہایت حدیث شریف کا ہے سیاہ تیل کی طرح کہ جب چہرے کے قریب ہو تو جلا کر اس کے ٹکڑے گرائے اے جاہل سے اس کی غفلت اور سیاہی سے تشبیہ دی گئی ہے بعض نے کہا جاہل وہ ہے جسے آگ میں ڈالا جائے وہاں تک کہ وہ پگھل جلتے جیسے لوہا قلعی تانبہ وغیرہ اور اس عدم کو اس قلعی اور تانبے سے تشبیہ دی جاتی ہے جو آگ سے پگھل جاتا ہو اور نہایت درجہ کا گرم ہو اس کے جوش سے تشبیہ نہیں اس لئے کہ جوش والی شے مشتبہ ہے (یعنی فی البطن) جو پیٹوں میں جوش رہتا ہے یعنی درانہ یکدہ طعام کا ذوق کے پیٹوں میں جوش مارے گا۔ کحل النایت گرم پانی کے جوش کی طرح اسکا جوش شدت حرارت اور معدہ کس سے کراہت کی وجہ سے ہو گا۔ بعض نے کہا کہ وہ طعام پیٹوں اور ان کی آنتوں کو ٹکڑے ٹکڑے کر دے گا۔

حدیث شریف میں ہے اے لوگو! اللہ تعالیٰ سے مکمل ہو دو اور زقوم کا ایک قطرہ زمین پر ڈالا جائے تو اہل ارض کی مہیشت کڑی ہو جائے تو پھر اس کا کیا حال ہو گا جس کا طعام یہی ہو گا کہ اس کے سوا اس کا اور کوئی طعام نہ ہو گا۔

مل لغات الغسل والغلیان یعنی تحرک و ارتفاع یعنی جوش مارنا المفردات میں ہے کہ الغلیان الغلیان کے لئے بولتے ہیں جب وہ پڑ ہو کر اوپر کو اٹھیں آیت میں اسی سے استعارہ ہے اسی کے ساتھ غضب اور جنگ کے جوش کو تشبیہ دی جاتی ہے۔

تفسیر صوفیانہ آیت میں اشارہ ہے کہ اٹیم وہ ہے جو خواہشات کے بت کا پکاری ہو اور وہ حرص کے درخت بولنے کو اس دنیا میں نفس کے مذاق کے مطابق ہی خواہشات نفسانہ لذیذہ کے ثمرات پیدا ہوں گے اسی لئے آخرت میں بھی اس کا طعام وہی زقوم ہو گا جس کے متعلق ہم پہلے لکھ آئے ہیں۔

نفس را بدو بناد و نعت دنیا کن
آب نان سیر کابل می کند مزدور را

ترجمہ: نفس بدو کو دنیا کا ناز و نعت کا مادی نہ بنا اس لئے مزدور پانی اور روٹی سے سست ہو جاتا ہے
تفسیر عالمانہ (اے پکڑو) یہاں قول مخدوف ہے اور یہ خطاب زبانہ فرشتوں کو ہو گا یعنی
قیامت میں نہ (فرشتوں) کو کہا جائے گا کہ اس مجسم کو پکڑو اور وہ بھی اس کے
پیشانی کے بالوں اور پاؤں سے "فاقطیہ" اور اسے بزدل گھینٹے جاؤ۔

حل لغات القتل بمعنی کپڑوں وغیرہ کے ساتھ جکڑ کر خوب پکڑنا اور سختی سے گھینٹنا۔ "آج العادریں"۔
القتل بمعنی سختی سے کھینچنا۔ اتقاؤس میں ہے کہ قلعہ بیکہ فاقطیہ جوہ فیضاً یعنی سختی سے کھینچتا
گھینٹتا ہو مثل ہنر کا طرح بمعنی قوت کے ساتھ ای۔ حواء لجمیم جہنم کے درمیان میں اور ایسی جگہ پر جہاں ہر طرف سے
برابر صاف ہو یعنی دوزخ کے درمیان میں "ثم صبا فوداً" اس سے من عذاب الجیم" پھر اس کے سر کے اوپر کھوستے پانی
کا عذاب ڈالا۔

حل لغات مسبباً پانی کو اوپر سے نیچے گرانا۔

سوال: عذاب تو گرائی ہوئی شے نہیں کیوں کہ ذوجسد شے کو اوپر سے نیچے گرایا جاتا ہے اور عذاب ذوجسد نہیں
جواب: ڈالا تو جائے گا گرم پانی اور وہ ذوجسد ہے اور عذاب کا لفظ مبالغہ کے لئے ہے دراصل صرف جیم تھا
لیکن اس پر ہر عذاب کا اضافہ مبالغہ کے طور پر ہے تاکہ اثر ہو کہ یہ گرم پانی عذاب کے ایک قسم سے ہو گا۔ اب معنی یہ ہوا
کہ ان کے سروں پر گرم پانی ڈالا تاکہ ان کے جسم ٹکڑے ٹکڑے ہو جائیں اور عذاب کا ڈالنا چکیں یہ عذاب باہر سے
جو اور ذوق کا عذاب آئے۔

عذاب کا نمونہ: مردی ہے کہ کافر کو دوزخ میں داخل کر کے زقوم کھلایا جائے گا بھر فستہ اس پر چابک مارے
گاتا تو اس سے داغ نکلتے نکلتے ہو کر اس کے جسم پر بہ جائے گا۔ پھر اس کے جسم پر گرم
پانی ڈالا جائے گا جو اس کے پیٹ تک اثر کرے گا تو اس کی آنتیں کٹ جائیں گی اور ہم کر اس کے پاؤں تک
آجائیں گی۔

تفسیر صوفیانہ آیت میں اشارہ ہے کہ ایسے لوگوں کو صرست و حرماں اور فراق کے ساتھ جہنم کے
حررے میں عذاب دیا جائے گا۔ (انعوذ باللہ منہا)

تفسیر عالمانہ ذق چکو عذاب ذیل ذیل کہنے والے کو ۱ نلت انت العزیز بے شک تو
تھا اپنی نظروں میں عزت والا الکویہ مکرم اپنی قوم کے ہاں یعنی فرشتوں کو مکرم ہو گا
کہ اسے کہواستہزأ اور اس کے اپنے گمان سے آگاہ کر کے کہ تو خود کو عزت والا اور کرم والا سمجھتا تھا لیکن

تو ذیل و غول انسان ہے۔

شان نزول ابو جہل نے حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے عرض کی کہ مکہ معظمہ کے دو پہاڑوں کے درمیان میرے جیسا کوئی معزز و مکرم نہیں بننا تو اور تیرا خدا میرا بال نہیں بیکار
سکتا اس پر یہ آیت نازل ہوئی اس لیے اوروں کے لئے بھی وحید ہے جو عجب و کبر میں مبتلا ہو۔

ابو جہل کی جہالت بے وقوف ابو جہل کا حال دیکھو کہ پہلے اللہ تعالیٰ کی تعظیم میں اس کی قسم کھائی پہلے
بے طاقت بنا کر رکھ دیا کہ وہ میرا کہ نہیں بگاڑ سکتا اور ظاہر ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
علیہ وآلہ وسلم بھی اسی خدا کی پرستش و عبادت کرتے تھے جس کی ابو جہل قسمیں کھا رہا تھا۔

فائدہ کلام مذکور حیرت کفر میں سے ایک ہے اور جہالت اسی کو کہتے ہیں اور تعصب النفس اسی سے ظاہر ہے
ان کی دوسری بے وقوفی یہ خطہ ہو ابو جہل و غیرہ نے حضور علیہ السلام کو کہا کہ اللہ تعالیٰ کو کہو کہ اصرار علینا سجدۃ
من السماء (ہم آسمان پر پھر پڑائے)

فائدہ آیت کے لفظ ذوق میں اشارہ ہے کہ کافروں میں بھی معذب رہتا ہے لیکن دنیا میں فطرت کی نیند کی
وجہ سے عذاب کے درد کو محسوس نہیں کرتا جب مرے گا بیدار ہو گا تو محسوس کرے گا اس ظلم کو جو اس نے اپنے نفس
پر کیا (یعنی کفر و ترک و دیگر جرائم) ان هذا ما ہے شک یہ عذاب ما کنتم بہ متمذون و ہمہ جس میں
تم شک کرتے تھے یعنی دنیا میں نہیں شک تھا کہ نہ معلوم ایسا عذاب ہو گا یا نہ یا تم باطل عقیدہ کی بناء پر اس بارہ
میں جگرتے تھے یعنی پہلے تم میں تھے اب تم دیکھو لو اور یقین کر لو کہ تمہیں عذاب کا مزہ چکھایا جا رہا ہے یا نہ۔ جسے
کامیاب و مقبلاً معنی کے ہے کیوں کہ اس سے ایمان کی جنس مراد ہے یعنی ہر طرح کا گنہگار اور مجرم۔

فائدہ یہ شک انہیں شیاطین کے وسوسوں اور نفوس کے براہوں سے تھا تو ضروری ہے کہ انہیں دفع کیا جائے
اور طلب کی صفت یعنی یقین سے موصوف ہونا چاہیے۔

حدیث شریف حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ان شک کرنے والوں کے لئے خرابی ہے جو اللہ
کی ذات میں شک کرتے ہیں۔

فائدہ ان سے وہ لوگ مراد ہیں جو اللہ تعالیٰ پر یقینی نہیں رہی ایمان رکھتے ہیں جیسے منافقین۔

مسئلہ جو اعمال و احکام اور احکام و دین پر شک و شبہ کرتا ہے یا معاصی پر ایسے اصرار کرتا ہے کہ
اسے پرواہ تک نہیں کہ یہ بھی کوئی بُرا عمل ہے مثلاً نماز ترک کر کے اسکی قضا کا خیال تک نہ لے لے لے ہی اس
کے دل میں کوئی خوف خداوندی ہو یہ بھی منجملہ کفر کے ہے کہ عذاب و عذاب الہی سے امن لے خوف ہونا، ای
کفر ہے۔ شہودی شریف میں ہے

- (۱) بود گبری در زمان با یزید
گفت اورا یک مسلمان سید
- (۲) کہ چه باشد گر تو اسلم آوری
تا بیا بی صد نبات و سروری
- (۳) گفت این ایمان اگر بست ای مرید
آنکہ دارد شیخ عالم با یزید
- (۴) من خدارم طاقت آن تاب آن
کان فزون آمد ز کوششای جان
- (۵) گرچہ در ایمان و دین تا موقوف شوم
لیک در ایمان اولیں مؤمنم
- (۶) مؤمن ایمان اویم در نہان
گرچہ مہرم بہت محکم در دھان
- (۷) باز ایمان گر خود ایمان شہاست
فی ہذا میلستم دنی مستہاست
- (۸) آنکہ صد میلش سوی ایمان بود
چون شمار دید زان غائب شود
- (۹) نہ آنکہ تائی بیند و عینش فی
چون بیا باز از افادہ گفتی

ترجمہ ۱۔ ایک کافر با یزید رقت اللہ کے زمانہ میں تھا اسے کسی مسلمان نیک بہت نے کہا

۲۔ کیا اچھا ہوتا کہ تو مسلمان ہو جاتا تا کہ تو سو نبات اور سروری پاتا

۳۔ کہا اگر ہی ایمان ہے (اے مرید صاحب) جیسا شیخ طامہ ابو یزید کا ہے

۴۔ میں اس کی تاب و طاقت رکھتا نہیں کہ وہ جان کی طاقت سے زیادہ ہے۔

۵۔ اگرچہ دین و ایمان میں یقین نہیں لیکن میں ان کے ایمان کے مطابق ایمان رکھتا ہوں

۶۔ پوشیدگی میں نہیں ایمان رکھتا ہوں اگرچہ میرے منہ پر مہر لگی ہوئی ہے۔

۷۔ ہاں اگر ایمان اسی کا نام ہے جو تھا ہے تو اسی کی طرف میرا میلان نہیں اور نہ میں اس کا خواستہ ہوں

۸۔ جہے ایمان کی طرف میلان ہو گا بھی جیب نہیں دیکھے گا تو سست ہو جائے گا۔

۹۔ کیوں کہ وہ ایمان کا نام دیکھے گا لیکن اسے معنی نظر نہیں آئے گا یہ ایسے ہی ہے جیسے بیابان کو نباتات کہا جائے۔

احتیاء : اس میں اشارہ ہے کہ مرید کا جتنا ایمان دلم و معرفت قوی ہوگا اتنا قدر ظاہری اعمال میں ہر دم جہد کرے گا اس طرح قیاس کیجئے ضعیف اور شک کرنے والے اور مسترد کے بائے میں۔
ہم اللہ تعالیٰ سبحانہ سے سوال کرتے ہیں کہ وہ ہمیں یقین کے پیالے پلائے وہ فیض پہنچانے والا معین و مددگار ہے۔

تفسیر عالمائے لا ان المتعین بے شک وہ لوگ جو کفر و معاصی سے بچتے ہیں یعنی اہل ایمان اور اطاعت گزار فی مقام ایک قیام گاہ میں ہوں گے، اس سے مطلقاً کوئی جگہ مراد ہے کیوں کہ یہ اس خاص سے ہے جس کا استقلال معنی موم میں شائع ہو گیا ہے یعنی یہ ایک ایسا مقام ہے جو جبریمہ الکنہ کے لئے مستقل ہوتا ہے یہاں تک کہ بیٹھنے کی جگہ کو بھی مقام کہا جاتا ہے اگرچہ وہاں قیام کا وقوع نہ بھی ہو۔

امین امن والی یعنی وہ جگہ جو اپنے صاحب کو آفات سے امن دے یہاں اصل معنی سے ہٹ کر امن کو مقام کی طرف استناد کرنا مجاز ہے جیسے جری اہنار میں مجاز ہے ایسے یہاں۔

امن خوف کی ضد ہے یعنی امین معنی صاحب الامن (امن والا) یہاں پر زخمی کرنے ایک وجہ اور بتائی ہے وہ یہ کہ الامین از امانت ہے جو خیانت کی نفی ہے یہ دراصل

صاحب مکان کی صفت ہے پھر مجازاً مکان کی صفت بنائی گئی ہے۔ یہ استعارہ تخیلیہ ہے گویا وہ ایسا مکان ہے جو اپنے مقیم کو محروم و محزون کرنے یا اس میں ناگوار امور ہیں جو اپنے مقیم کو تکلیف اور دکھ میں ڈال دے کیوں کہ جو صفات مکان کے لئے ثابت کئے جائیں گے گویا وہ صاحب مکان کے لئے ثابت کئے جائیں گے پس مثلاً کہا جاتا ہے الحمد بین ثوبیہ و لکرم بین بردیہ بزرگی اس کے دونوں کپڑوں میں ہے اور بخاریت اس کی چادر میں ہے (بحر العلوم)

تفسیر صوفیانہ آیت میں اشارہ ہے کہ جو ماسویٰ اللہ سے کسی سے نہیں ڈرتا تو وہ مقام وحدہ میں ان کے ساتھ ہو گا کسی دئی کا کوئی خدو نہ گا نیز ائمہ میں اشارہ ہے کہ متقین دنیا میں خوف مذاب سے اور آخرت سے فراق کے خطر سے محفوظ ہوں گے۔

قائدہ : بعض مشائخ نے مندرایا کہ مقام امین احتیاء و ادبیار کی تصدیق و شہد کی صحبت مراد ہے فقیر صاحب دوح البیان لکھتا ہے کہ یوم مشران کی رفاقت تو لازماً امن کا مقام ہے۔ کیوں کہ وہ دفعہ مذاب سے محفوظ ہوں گے کیوں کہ یہ حضرات اللہ تعالیٰ کے ہاں شفعاء ہیں دنیا میں بھی ان کی صحبت سے انسان شفاعت

میں مقرر ہے اس میں رہتا ہے کیوں کہ ان کا ہم نشین شقی نہیں ہوتا نیز اس میں ادا اشارہ ہے جو حال کے لحاظ سے دشمن تر ہے وہ یہ کہ مقام امین سے مقام قلب مراد ہے کیوں کہ یہی جنتہ الواصل ہے جو اس میں داخل ہوتا ہے وہ وسواس خناس کے شر سے محفوظ ہو جاتا ہے کیوں کہ شیطان کبہ میں داخل نہیں ہو سکتا جو کہ ذات کی طرف اشارہ ہے جیسے وہ حالت سجدہ میں دوسرے نہیں ڈال سکتا کیوں کہ اس میں شاد و غم کہ بندہ اس وقت قافی الذات الاحدیہ ہوتا ہے

مسئلہ ۱۔ جو شرک سے بچ گیا وہ بھی متقی ہے اس قاعدہ پر اس وعدہ میں فاسق بھی داخل ہیں لیکن نقیصر و صاحب روح البیان رحمۃ اللہ علیہ کہتا ہے کہ مطلق سے فرد کامل مراد ہوتا ہے اور یہاں چونکہ منت فاحسان کا اظہار ہے اس لئے یہاں صرف مومن صحیح مراد ہو سکتا ہے جیسا کہ ہم نے آیت کے عنوان میں اشارہ کیا ہے ان فاسق و ناجرانجام کے لحاظ سے۔ اہل میں اور یوں کہا جائے کہ یہ بے تہ و داخل ہو سکتے ہیں اور ابتداء اور احاطہ نہیں و داخل ہو سکتے جیسا وہ وعیدات جو ان کے حق میں وارد ہیں دلالت کرتی ہیں ورنہ مطیع و فاحسی میں کیا فسق رہے گا اللہ تعالیٰ نے فرمایا **ام نجعل المتقین كالنجم** کیا ہم متقین کو نجا کی طرح کریں گے اللہ تعالیٰ ہم سب کو معاف فرمائے (آمین) شیخ سعدی رحمۃ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے

کے را با خواجہ تست جنگ

پستش چرامی دی چوب سنگ

مع آخر کہ باشد کز دانش نہند

بفرما استزانش نہند

ترجمہ ۱۔ جسے ترے آقا سے مجھڑا ہے تو اس کے اہل میں ڈنڈا اور پتھر کیوں دیتا ہے ان جب ترخان بچے تو تم کہو اسے ہڈیاں دو۔

تفسیر عالمانہ فی جنات و حیون بافت اور پیشروں میں گمے یہ مقام سے بدل ہے اس لئے لایا گیا تاکہ اس مقام کی نزہت پر دلالت کرے اور معلوم ہے کہ بہترین کھانوں اور اہل اپنے کی چیزیں ہشتل ہے اور عیون سے وہ نہیں مراد ہیں جو بہشت میں جاری ہیں اور اس کی عکس تنظیم کی ہے **یلطون من سندس و استبرق سندس** و استبرق پھنسیں گے۔ یہ دوسری خبر ہے اور استبرق کا ہنزہ قطعی ہے اور خیس نے کہا ہے کہ یہ ہنزہ وصل ہے۔

فائدہ ۱: کشف الاسرار میں ہے کہ ریشم کا ایک خاص قسم ہے جو ملاستی طود لباس کے اوپر پہنا جانے کا جو عذۃ وہ ایک نرم کپڑا لباس کے اوپر پہنا جاتا ہے استبرق ریشم کا گڑھا کپڑا ہے بن کر تیار کیا جاتا ہے اسے بھی

شعار رحلتی ۱ پہنچتے ہیں اور یہ عام ریشم سے اعلیٰ قسم ہے۔ کپڑے کہ ریشم دو قسم ہے، ۱ جتنا ایک ہو نفیس تر ہوتا ہے (۲) ریشم کی کثرت کی وجہ سے زیادہ مضبوط ہوتا ہے اسی لئے وہ اہل نفیس تر ہوتا ہے۔

فائدہ ۱: فقیر صاحب روح البیضاء رحمۃ اللہ تعالیٰ کہتا ہے کہ میرے نزدیک احتمال یہ ہے کہ سندس متقیوں کا لباس ہوگا اور استبرق ابرار کا اس سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ شراب متقیوں کا پینا ہو گا یہ ایک تسنیم خاص ہے اور حقیق ابرار کا پینا ہے یہ وہ شراب ہے جس میں رحمتی ملا ہو گا۔

اس لئے کہ مغربین اہل ذات سے ہیں اور ابرار اہل صفات سے تو جیسے ذات صفات سے نفیس تر ہو جائے یہی اہل ذات کا لباس بھی نفیس تر ہو گا ایسے ہی ان کا شراب نفیس اور ساف تر ہو گا۔ نسبت اہل صفات کے لباس و شراب کے۔

حل لغات ۱: استبرق عجمی لفظ ہے دراصل استبرگ ہے جسے اہل عرب نے حسب عادت اسے قاف کے ساتھ استبرق پڑھا ہے۔ القاموس میں ہے کہ استبرق گاڑ مار شہ استرد کا عرب ہے اس کی تصغیر آتی ہے اور استبر (تاء و حار سے) یعنی غیظ فارسی لفظ ہے الجوالیقی میں ہے استبرق مجتہد سے عویت کی طرف منتقل ہوا ہے اسی لئے اس کی تصغیر، برق اور اس کی جمع تکسیرا باریق آتی ہے یعنی تصغیر و تکسیر کے وقت سین و تاء دونوں گر جائیں گے۔

فائدہ ۱: تعریب یعنی عجمی لفظ کو عربی میں ایسا ڈھاننا کہ وہ تبدیلی کے وقت مجتہد کے رنگ ڈھنگ سے بدل جائے اور وہ وجہ اعراب کو قبول کر سکے۔

مسئلہ ۱: عجمی لفظ کاترون میں مذکور ہونا جائز ہے کیوں کہ جب وہ مجتہد سے نکل کر عربیت میں آئے گا تو وہ عجمی نہ رہے گا، اس پر وہ تقریب ہوتا جو بلا تفریق عربی لفظ پر تصرف کیا جاتا ہے۔

مسئلہ ۱: جو شخص کہے کہ قرآن عجمی لفظ سے مرکب ہے وہ ٹاف ہے کیوں کہ اللہ تعالیٰ کے ارشاد قرآناً دیا کے مخالف ہے۔

مسئلہ ۱: اگر کوئی یوں کہے کہ اس میں بعض الفاظ عجمی ہیں تو اس کے کسر میں نہ رہے اگر وہ یہ جواب دے کہ اس سے میری مراد یہ ہے کہ عجمی لفظ عربیت کے رنگ میں آیا ہے اس لئے کہ یہ لفظ اس صریحہ سے فیض ہو گیا اگر وہ اسی طرح اسے بلا تعریب عجمی لفظ سمجھ کر کہتا ہے تو وہ غلط ہے۔ متقابلین "وہ ایک دوسرے کے بالمقابل بیٹھے" گئے، یہ حال ہے یعنی در انحالیکہ وہ آپس میں ایک دوسرے کے بالمقابل بیٹھیں گے تاہم ایک دوسرے سے مانوس ہوں۔ متقابلین یعنی متواجبین کہ وہ ایک دوسرے کی پیٹھ گدی وغیرہ نہ دیکھ سکیں کیوں کہ اس میں یہی رقیق زیادہ مکمل ہے۔

فائدہ : سور آبادی کی تفسیر میں ہے کہ یہ بالنگاہیں بیٹھا بہانی کے دن ہوگا جب کہ اللہ تعالیٰ انہیں دارالجلال میں اہل ایمان کو بہانی سے نوازے گا اور تمام اہل ایمان ایک دسترخوان پر بیٹھیں گے تو سب کا ایک دوسرے کی طرف نہ کر کے بیٹھیں گے بعض نے کہا یہاں پر مقابل سے محبت مراد ہے یعنی وہ ایک دوسرے سے بغض و حسد نہیں کریں گے کیوں کہ اللہ تعالیٰ ان کے سینوں سے بغض و حسد کو اس وقت سے ختم کر دے گا جب وہ بہشت میں داخل ہوں گے اور ایسا مقابل اولیاء اللہ کے اوصاف میں سے ہے جو انہیں دونوں جہانوں (دنیا و آخرت) میں لیسبت کا ایسے لوگ مبارکباد کے مستحق ہیں کہ بغض و حسد سے پاک ہو کر جینے لگیں۔ دنیا میں بہشت میں ہیں۔

کذلک ایسے امر کی طرح یا مذکورہ بالا ثواب کی طرح ایک اور ثواب بخشونگا یہ کہ دزد جنہام بخود ہیں حرمین سے ہم ان کا بیاہ کریں گے یعنی ان کے ساتھ حوریں ہوں گی یعنی متعین کے ساتھ سفید رنگ اور کثرت حوریں ہوں گی۔ بہشتی کبھی تو درختوں سے طائعات سے مستمتع ہوں گے اور ان کے ساتھ بیشمار کثرتیاں نمایاں گے کبھی حوریں سے ہنسی مذاق میں وقت بسر کریں گے۔

نکلتہ : حورین کی تزویج سے بھی عرفی معنی مراد نہیں کیوں کہ عرفی تزویج باہر کے ساتھ متعدی نہیں آتا بلکہ وہ باہر متعدی ہوتا ہے جیسا کہ قرآن مجید میں آیا ہے۔ فلما قضی زید منہا وظلوا ذلجہا جب زید نے اپنا مطلب پورا کر لیا تو ہم نے حضرت زینب کا آپ سے عقد (نکاح) کر دیا۔

قاعدہ : جب عقد نکاح مردانہ ہو تو وہاں تزویج سے صرف ایک دوسرے سے ملنا مراد ہوتا ہے مثلاً کہا جاتا ہے زوج جناب بہا میں نے میرے ساتھ اسی عورت کو ملا دیا یعنی تو اکیلا تھا تو میرے ساتھ عورت کر دی یعنی وہ میری عہدہری ہو گئی اب سنی یہ ہو کہ حورین سے ان کا جوڑا بنائے گا۔ التفورات میں ہے کہ قرآن مجید میں یوں کہیں نہیں ذلجنا ہم حوریں آ رہے ان کا حورین سے عقد نکاح کیا، بلکہ ذلجنا ہم حوریں آ رہے ان ہم عورتوں کے لئے زوجہ بظاہر کہہ کر عہدہ رانی سنی مراد لیا جاسکتا ہے لیکن حورین کے لئے بلا واسطہ باقرآن مجید میں تزویج کا لفظ متصل نہیں ہوا تاکہ تنبیہ ہو کہ حوروں کے ساتھ عقد سے بھی عقد عرفی مراد نہیں جیسا کہ عوام کہہ خواہیں غافل از مسائل کا خیال ہے۔

فائدہ : حضرت منقہ سعدی رحمۃ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ پھر تو بہشت میں عقد معرفت نہ ہوگا کیوں کہ اس کا ایک فائدہ تو یہ ہے کہ حورین انہوں کے لئے حلال ہوں لیکن حلت و حرمت کی علت تو دار کلفت کے لئے ہوتی دارالجنۃ تو دار کلفت نہیں بلکہ دارالراحتہ ہے۔

صاحب روح البیان کی تحقیق اور شان مصطفیٰ ﷺ (یعنی صاحب روح البیان رحمۃ اللہ علیہ) کتاب ہے کہ منقہ سعدی اذ مذکور بالا تقریر

ہر سوال وارہ ہوتا ہے کہ اگر عقد معروف مراد نہیں تو پھر کیوں وارد ہے کہ حرمین کے عقد میں دس بار درود بر مصطفیٰ (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) پھر میں مقرر ہوتا ہے اور ہر کائنات عقد حرمی سے ہوتا ہے۔

ازالہ وہم مذکور درود بر مصطفیٰ اصل اللہ علیہ وآلہ وسلم پر لائے ہر عقد نکاح حرمی کی حیثیت سے نہیں بلکہ وہ تو صرف خیر و بکرم مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا اظہار مطلوب ہے اور بس اس ہر سے ضروری نہیں کہ وہ عقد حرمی مقصود ہو اور اس ہر سے بھی حقیقی ہر مراد نہیں بلکہ صورتی اور لفظی ہر ہے اور یہ صرف حوروں سے سوانست کے لئے ہو گا نہ کہ جماع کیلئے یہ ایسے بے جیسے آدم علیہ السلام نے بہشت میں حضرت حوا کا ہر درود شریف ادا کیا تو بھی سوانست ہو گا کہ وہاں جماع مطلوب تھا کیوں کہ بہشت میں جماع کہاں اورینڈ ہر کی اولیٰ کی تحلیل زواج کے لئے ہوتی ہے تاکہ اولاد پیدا ہو۔

فائدہ بعض حضرات بہشت میں جماع کے قائل ہیں ان کی دلیل قایل کا قول انا من اولاد الجنة میں بہشتی اولاد ہوں، ہے لیکن یہ روایت قابل قبول نہیں۔

تحقیق عجیب حضرت شیخ الشیراز نے فرمایا کہ شرعی احکام ہمیشہ کھلے فہم نہیں ہوتے بلکہ ایسے احکام بھی ہیں جن کا جرأ آخرت میں بھی ہو گا حالانکہ وہ دارالکلفہ نہیں مثلاً اہل بہتہ ایک دوسرے پر امور میں تصرف کریں گے اسی لئے اللہ تعالیٰ نے فرمایا حدود مقصودات فی الخیاء حورین خیموں میں پر وہ نشین ہیں ایسے ہی اہل جنت کھلے ایسے کام ہوں گے جو صرف جناب کی ضیافت کے لئے استعمال کریں گے، اسی لئے حوروں سے ایک خصوصی قسم کا تنعم حاصل ہو گا جو صرف انہیں ہو گا جن کے لئے وہ مقرر ہیں ان کے غیر محارم سے ان سے کوئی تعلق نہ ہو گا۔

تحقیق حورین حور حوا کی جمع ہے بمعنی سفید رنگ والی عورت العین حیناء کی جمع ہے بڑی آنکھوں والی عورت اب سنی یہ ہو کہ وہ ایسی عورتیں جن کے حسن و جہاں کی صفائی کو دیکھ کر جانی ہو گی جن کی آنکھوں کی نعمت خیرہ کن ہو گی یا سنی یہ ہے کہ ان کی آنکھوں کی سفیدی بھی تیز ہو گی اور سیاہی بھی۔

صل لغات القانوس میں ہے الخور بالتحریک وہ جس کی آنکھ میں سفیدی سخت ہو اور سیاہی بھی اور اس کا حقدہ گول ہو اور جس کی پلکیں، دچی اور ان کی گرد و نواح کا حصہ خوب سفید ہو یا ان کی سیاہی و سفیدی ہر دونوں سخت تر ہو اور سفیدی میں سیاہی بھل لگتی ہے ایسے ہی ان کی آنکھوں کا یا کہ ان کی آنکھیں ہرن جیسی ہوں گی وہ بنی آدم سے نہیں بلکہ بنو آدم کو یہ مستعار طوطا ہوں گی۔ انفرادی میں ہے کہ الخور بمعنی قلیل ظہور والی یعنی آنکھ کی سفیدی میں سیاہی کا جھو بہت قلیل ہو گا کیوں کہ سفیدی میں سیاہی قلیل سیاہی کا جھو حسن و جمال کو نکھارتا ہے۔

قائدہ۔ اسیں اختلاف ہے کہ وہ حمدین ہی دنیوی عورتیں ہوں گی یا کوئی اور حضرت حسن رحمۃ اللہ تعالیٰ نے تو فرمایا ہی دنیوی عورتیں ہوں گی جنہیں آخرت میں اللہ تعالیٰ اور طبع کا حسن عطا فرمائے گا اور حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا وہ ان دنیوی عورتوں سے نہیں بلکہ وہ اور مخلوق ہوں گی۔ یہ دون فیہما بکھل فاکھتہ یہ ہر طرح کا یوہ طلب کریں گے اور حکم دیں گے کہ انہیں نکالیں یوہ حاضر کیا جائے۔ اس وقت یوہ کھسے نہ مکان کی تحصیل ہوگی نہ زمان کی جیسے یہاں دنیا میں ہوتا ہے کہ بے موسم یوہ ہر وقت نہیں ملتا کیوں کہ دنیا کے یوہ جات کھسے موسم اور ملاقوں کی تخصیص ضروری ہے کہ ایک ملک کا یوہ دوسرے ملک میں نہیں ہوتا ایسے ہی ایک موسم کا یوہ دوسرے موسم میں نہیں پایا جاتا۔ اسی لئے نہ وہ وقت سے پہلے ملتے ہیں اور نہ ہی موسم گزر جانے کے بعد۔

آہنیں۔ در انحالیکہ وہ امن میں ہوں گے کہ کسی قسم کی ناگوار بات کا ان پر گزر نہ ہو گا یہاں تک کہ تصور نہ ہو گا کہ اب یہ یوہ نہ ملے گا کہ اس کا موسم نہیں یا یہ خطرہ ہو کہ یہ یوہ جات کی بہتات ہے لہذا تر گزرنے پر گل سڑ جائیں گے اور نہ ہی ان کے طلب کو حجاب ہو گا۔ جیسے دنیا میں دیدار الہی اور الوار الہی سے حجاب میں تھا۔ بظاہر وہ حور عین در نعمتوں میں مشغول ہوں گے اور بہ ماہن حضرت حق میں متوجہ ہو کر شاہدہ حق سے سرشار ہوں گے۔

تفسیر عالمائے دین لا یزدون فیہ اور جنت میں نہیں چکیں گے۔ الموت الموت الا موتی۔ موت مگر پہلی موت۔ **حل لغز** الموت اور الموتہ دونوں مصدر ہیں ایک ہی فعل کٹفخ و نغمۃ کی طرح ہیں صرف فرق اتنا ہے کہ الموتہ الموت سے اخصل ہے کیوں کہ الموتہ و مدۃ کے لئے اور الموت جنس کے لئے ہے اس معنی پر الموتہ الموت کا ایک حصہ ہوگی یعنی فرد واحد اور الموتہ کی نفی الموت سے ملحق تر ہے اسی معنی پر یہ عبارت اقویٰ اور زیادہ نفی والی ہوگی۔ بہ نسبت موت کی نفی کے لئے گویا فرمایا ہے کہ اس میں موت کی کوئی شے بہشت میں نہیں چکیں گے یعنی وہیں موت کا نام و نٹ نہ ہو گا اس تقریر پر یہ مستثنیٰ شائع ہے یعنی بہشت میں موت نہ چکیں گے صرف وہی پہلی موت جس کا ذائقہ وہ بہشت کے دخول کے پہلے سے چکھ چکے یعنی وہی پہلی موت جس کا ذائقہ دنیا میں مومنوں سے چکھا پھر جب قبر سے اٹھ کر بہشت میں داخل ہوں گے پھر انہیں دائمی زندگی نصیب ہوگی لیکن چونکہ تادمہ ہے جینے کے بعد مرنا ہے اسی لئے وہاں بہشت میں یہ وہم گزرتا تو اللہ تعالیٰ نے پہلے سے ہی خبر دیدی ہے کہ بس وہی موت تھی جس کا مزہ تم چکھ چکے اب مرنا ٹھننے کے بعد کوئی موت نہیں اس پر نہ ہی زندگی میٹھ و آرام سے گزرے گی جب وہ سمجھیں گے اب کے بعد ہم نے مرنا نہیں بخلاف اہل النار کہ انہیں جلیں کہاں اسی لئے وہ جہنم میں نہ مرید گے نہ جلیں گے۔

اعجوبہ بہشت میں دس چیزیں نہیں ہوں گی۔ (۱) بڑھاپا (۲) نیند (۳) موت (۴) خوف (۵) رات (۶) دن (۷) اخیرا (۸) گرمی (۹) سردی (۱۰) بہشت سے نہ نکلنا۔

فائدہ : ممکن ہے یہ سب شئی متصل ہو اس میں اشارہ ہو گا کہ یہاں موت کا مطلقاً ذائقہ نہ چکھا جائے گا گویا کہا گیا ہے کہ اس میں کوئی موت نہیں چکھیں گے سوائے اس کے کہ آگے کوئی ذائقہ چکھنے کا امکان ہو لیکن ماضی میں کس قسم کا ذائقہ موت نہیں سوائے موت اقل کے بالخصوص بہشت میں کہ وہ دارالحیات ہے یہ تعلیق بالحال کے قبل سے ہے جیسے اللہ تعالیٰ کے قول ولا تنکحوا ما نکح آباءکم من النساء الا ما قد سلف میں ہے یعنی جو گزر گیا وہ ماضی ہے لیکن اب کے بعد آباء کی ازدواجی نکاح نہ کرنا خلاصہ یہ کہ جنت میں موت کا کوئی ذائقہ نہ چکھیں گے جیسے اس حکم کے بعد اب آباء کی ازدواج سے نکاح نہ کریں گے بعض نے کہا یہاں الا یعنی بعد یا یعنی ماضی کے ہے۔

سوال : اس میں قبر میں موت و حیات کی نفی ہے۔

جواب : آیت میں موت سے ممود موت مراد ہے جو متعاف ہے کیوں کہ موت متعاف میں دُکھ درد ہوتا ہے اور قبر میں احیاء کے بعد موت اس میں موت سے آسان تر ہے

تردید معتزلہ و دہابیہ فقیر (صاحب روح البیان رحمۃ اللہ تعالیٰ) کہتا ہے آیت میں دلیل ہے کہ موت وجودی ہے کیوں کہ ذوق کا تعلق وجودی شے ہے جوتا ہے اور ذوق وہ ایک احساس ہے جو معلوم (کھانی ہوتی شے) سے کھانے والے (ذائقے) کو محسوس ہوتا ہے اگر وہ وجودی نہیں تو اس کا احساس کیا۔

فائدہ : اکثر (معتزلہ) اس طرف گئے ہیں کہ موت مدی ہے اس کا خارج میں کوئی وجود نہیں وہ میت سے غیر قائم ہے کیوں کہ معدوم محل کا محتاج نہیں اس کی عنقریب تحقیق آئے گی۔ (دلائل اللہ)

تفسیر ہوفیانہ آیت میں اشارہ ہے کہ مجاہدہ کی تلوار، مشہوات کا قطع قلع اور ترک شہوات سے نفس کی موت کا ذائقہ نہیں چکھیں گے سوائے اسی موت پہلی کے کہ دنیا میں جہاد اکبر میں صدق و صفا کی تلوار سے نفس کو قتل کیا تھا جیسے معدوم بہ تلوار عادی نہیں ہوتی ایسے ہی نفس فانی پر بھی تلوار نہیں ملتی اس لئے کہ انسان دو دفعہ نہیں مرتا معلوم ہوا کہ موت اولیٰ سے وہ دم ہے جو وجود سے پہلے تھا وجود کے بعد دم محض اور موت کا ذائقہ نہیں چکھا جائے گا۔ کیوں کہ انسان کو اللہ تعالیٰ نے وجود ہیہ کیا ہے اور اللہ تعالیٰ عطا کردہ شے سے رجوع نہیں کرتا کیوں کہ وہ غنی محض ہے۔

سوال : حیوانات کو وجود نصیب ہو گا لیکن احادیث میں وارد ہے کہ انہیں قیامت میں مٹی کر دیا جائے گا اس سے وجود کا علیہ واپس کرنا ثابت ہوا۔

جواب : انہیں انہی عام مٹی میں نہیں بلکہ بہشت کی مٹی میں جو ان کے لئے اور نعمت کا اضافہ نصیب ہو گا۔
جواب : ہم نے وجود اصل کے واپسی کی بات کی ہے نہ وجودات خسیہ کی اور حیوانات کے وجودات اعلیٰ نہیں بلکہ خسیہ ہیں اور ان کا کوئی اعتبار نہیں۔ واللہ سبحانہ و اللہ اعلم
تفسیر عالمانہ : دو قاحم عذاب الجحیم اور ہم انہیں دوزخ کے عذاب سے بچائیں گے۔

حل لغات : الوقایہ معنی شے کو اس سے بچانا جو اسے ایذا و ضرر دے یعنی ہم ان کی دوزخ کی آگ سے حفاظت دلائیں گے اور آگ کو ان سے پھیر دیں گے یعنی اللہ اہل بہشت کی نگہداشت فرمائے گا اور ان سے دوزخ و عذاب و دوزخ فرمائے گا۔

تفسیر صوفیانہ

اس میں بعد کے عذاب اور ہجران کی دوزخ کی طرف اشارہ ہے۔

تفسیر عالمانہ

فضل من دبت یہ محض تیرے رب کا فضل ہے اس کا منصوب ہونا فعل مقدر کی وجہ سے علی البصیرہ (مفعول مطلق) ہے یا حال ہے یعنی متقیوں کو مذکورہ بالا نعمتیں عطا فرمائے گا اور دوزخ سے بچائے گا یہ محض اس کا فضل اور عطا ہے نہ کہ اعمال کی جزاء۔
مسئلہ : بندوں کو جتنی بزرگیاں نصیب ہوتی ہیں وہ اس کا محض فضل ہے کہ اس نے ازل میں اپنے ان بندوں کو ایسے امور کے لئے منتخب فرمایا اور ایسے امور کے عمل کرنے کے لئے دنیا میں بھیجا اگر اس کے ان کے لئے یہ تخلیق نہ ہوتی یعنی کسب کمالات و تحصیل ان کمالات ان کے لئے پیدا نہ فرمایا تو بندے کو کیا مجال کہ وہ انہیں حاصل کر سکتا۔

حدیث شریف : میں ہے کہ کوئی بھی اپنے عمل کی وجہ سے بہشت میں داخل نہ ہو گا اور نہ ہی کوئی عمل دوزخ سے بچائے گا۔ فرمایا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے خود میں بھی جب تک مجھے پر اللہ تعالیٰ کی رحمت نہ ہو یعنی آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں بھی اعمال کے سہارے پر بہشت میں داخل نہ ہو گا جب تک اللہ تعالیٰ کی رحمت شامل حال نہ ہو۔

سوال : پھر اعمال صالحہ کا فائدہ بلکہ اس سے تو اعمال صالحہ کی توہین ہوتی ہے۔
جواب : توہین نہیں بلکہ اشارہ ہے کہ کسی کو بھی اعمال صالحہ سے دھوکہ نہیں کھانا چاہیے کہ اعمال صالحہ

جب میں تو پھر بہشت ہی بہشت ہے اور میں یہ تصور غلط ہے بلکہ یہ عقیدہ ہو کہ وہی اپنے فضل و کرم سے بننے کا
 بن سکے نہ فرمایا کہ اس میں معتزلہ کا رد ہے کیوں کہ ان کا عقیدہ ہے کہ بہشت
 رد معتزلہ و مابینہ کا داخلہ اعمال صالحہ پر موقوف ہے۔ اہل سنت کہتے ہیں کہ اعمال صالحہ ایک نیک
 طریقہ ہے لیکن اعتقاد یہ ہو کہ بخشش ہوگی تو صرف اور صرف اس کے فضل اور کرم سے۔

سوال : اللہ تعالیٰ نے فرمایا اَدْخُلُوا الْجَنَّةَ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ بہشت میں داخل ہو جاؤ۔ اس
 کا بدلہ جو تم نیک کام کرتے تھے اسی آیت کے علاوہ اور آیات و احادیث مبارکہ میں مذکورہ بالا تہا رہی بیان
 کردہ روایت اس کے خلاف ہے۔

آیت مذکورہ اور اس جیسی دوسری آیات و احادیث کا مقصد یہ ہے کہ اعمال صالحہ بہشت
 جواب : کے داخلہ کا صرف سبب ہیں باقی اس کی علت و ایجاب محض فضل ربانی پر ہے جیسے ہم نے
 مذکورہ بالا آیت میں عرض کیا ہے۔

شیخ اکبر قدس سرہ کی تحقیق حضرت شیخ اکبر قدس سرہ لائبریری کے واقعہ انجم میں فرمایا کہ بہشت کا
 داخلہ محض فضل ربانی پر ہے لیکن اس کے درجات کی تقسیم اعمال صالحہ پر
 ہے اور اس کا دوئم نیا ت پر ہے یہ تین مقام ہیں۔

۱۱ فضل رب (۱۲) اعمال صالحہ (۱۳) نیا ت

ایسے ہی در شعا دۃ میں داخل ہونا محض اللہ تعالیٰ کا عہد ہے اور اس کے عذاب کے طبقات اعمال کے
 مطابق ہوں گے اور اس کا دوام نیا ت پر ہے نہیں یہ دائمی عذاب اس وجہ سے بلا جو اس کے اہل تھے کیوں کہ
 انہوں نے اپنے مالک کی مخالفت کی جیسے اہل سعادت کو درجات عالیہ محض اسی لئے نصیب ہوئے کہ انہوں نے
 اپنے آفاقی موافقت کی جیسے عامی گنہگار ایک عرصہ کے لئے بھی دوزخ میں جلتے گا تو محض اس بنا پر کہ اس
 نے شرع کی مخالفت کی جس کی اسے سزا ملی ہے۔ ہر ترم اہل اسلام کے لئے اللہ تعالیٰ سے سوال کرتے ہیں کہ وہ بھی
 اعمال صالحہ پر لگائے اور اپنے سے حیا کی توفیق بخشے۔

تفسیر عالمانہ ذلک وہ عذاب بشانا در بہشت میں حیات ابدی ہوا الفوز العظیم بہت بڑی کامیابی
 ہے کہ اس جیسی اور کوئی کامیابی نہیں کیوں کہ اس طرح جمیع تکلیف وہ امور سے بچاؤ

اور جلد مطالب کا حصول نصیب ہوگا الفوز بمعنی حصول سہولت کے ساتھ کامیاب ہونا۔

فائدہ : فقیر صاحب رحمہ بیان قدس سرہ کہتا ہے کہ چونکہ موت اس کامیابی کا وسیلہ ہے بلکہ اس کا دروازہ
 موت ہی ہے اسی لئے وارد ہے " الموت کفۃ الموت " موت مومن کا تحفہ ہے اگرچہ وہ ایک جیسے پاک

لیکن وہ حقیقت وہ بہت بڑی کامیابی ہے اسی لئے کہا گیا ہے کہ موت ہر ایک کے لئے مہلانی ہے اہل ایمان کے لئے
قربوں کو وہ دنیا کی تیس سے چھوٹ گیا اور دائمی نعمتوں اور جنات کے باغ میں پہنچ گیا اور فاحش کو اس لئے کہ دنیا میں رکھ
میں ہوں میں سادہ کر رہا ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے ایسے لوگوں کے لئے کہا ہے۔

”ثُمَّ يَكُونُ لَهُمْ فِيهَا نِسَاءٌ“
”ہم انہیں بہت دیتے ہیں تاکہ گناہوں میں نہ رہیں اور“
گناہوں کا اعزاز مذاب کا سبب ہے۔ اس سے وہ بچ گیا۔

شیخ سعدی نے فرمایا ہے

۱۱ نگو گفت لقمان کہ ناز نیست

یہ از ما ہا پر خطا نیست

۱۲ ہم از باہادان در کلبہ بست

یہ از سود و سرمایہ دادن نیست

۱۱) خوب فرمایا لقمان نے کہ اس زندگی سے موت بھلی کہ جس جینے زندگی کے مسلوں بھر گناہوں میں گزرتے

۱۲) صبح سے ہی اس دوکان کو بند رکھنا چاہیے جس میں سود اور اصل سرمایہ بھی ہاتھ سے جانے کا خطرہ ہو

تفسیر عالیانہ :

”فاما یسونا بئساً لک“ ”ہم ہے شک ہم نے آسان کر دیا ہے آپ کی زبان سے یہ سورۃ کا خطاب
ہے بلکہ اس کا نتیجہ ہے اور زبان دراصل بولنے کے آکر کہتے ہیں لیکن یہاں پر استعارۃً بمعنی لغت ہے جیسے
حضرت علیہ السلام کے اشد گرامی۔ ”لسان اهل الجنة العوید“ اہل جنت کی بولی عربی ہوگی۔

اب معنی یہ ہوا کہ ہم نے کتاب سین کو آسان بایا ہے کہ اسے تمہاری بولی میں اتار دیا ہے۔

”لعلہم یتذکرون“ تاکہ وہ نصیحت پائیں تاکہ اسے تمہاری قوم سمجھ سکے اور اس کے موجب پر عمل کرے اس کے
باوجود اگر وہ ایسا نہیں کرتے ”فارتقب“ تو اس کا انتظار کیجئے جو تقدیر کے مقدر کردہ امور میں سے ان پر
نازل ہونے والے ہیں اس لئے کہ ان کے دیکھنے سے عارفین کو ہمت اور متعین کو نصیحت حاصل ہوئی۔

”انہم یرقبون“ ”بے شک وہ بھی اس کا انتظار کرنے والے ہیں جو آپ کو حاصل ہو گا لیکن وہ یہ سمجھتے ہیں
کہ معاذ اللہ آپ بھی حادث کا شکار ہوں گے اسی لئے وہ اس کے انتظار میں ہیں کہ معاذ اللہ آپ ان حادث
میں کب مبتلا ہوں حالانکہ آپ کا تو کچھ نہ بگڑے گا وہاں وہ حادث کا شکار ضرور ہونگے بلکہ منقریب آپ تو
اپنی مراد پائیں گے لیکن وہ مذاب میں مبتلا ہوں گے کیوں کہ آپ کو تو نصرت یزدان نصیب ہوگی اور وہ ہر حق
کا نشانہ ہو کر غیر متناہی غذاب میں مبتلا ہوں گے ظاہر ہے کہ دوستوں کو لفظ بہ لفظ فتح از دستاں نصیب
ہوتی ہے اور دشمنوں کو ہر دم رنج و الم پہنچتی رہتی ہے۔

ما بعاذا وعدہ حسن الکتاب منک انرا بیت ذوق العذاب

ترجمہ: مابعد اوروں کو بہتر انجام کا وعدہ ہوتا ہے ذوق العذاب و عذاب چکھو، کی ہیبت منکوں کو ہوتی ہے
فائدہ: ۱۔ عین العافی میں ہے کہ اس کا معنی یہ ہے آپ ثواب کا انتظار کیجئے جیسے وہ عذاب کا اندر
کر رہے ہیں۔ کیوں کہ بڑے کو بڑائی کی وجہ بڑے انجام کا انتظار ہوتا ہے ہر حال ہر دونوں تقریروں پر ارتعاب
کا مفعول محذوف ہے۔

فوائد الایۃ (۱) آیت میں اللہ تعالیٰ نے واضح فرمایا کہ قرآن میں آسانی ہے کیوں کہ تیسرے تفسیر کی ضد ہے
لیکن دوسری آیت میں ہے "اِنَّا سَنُلْقِيْكَ فِيْهَا حَبْلًا مِّنْ عِزٍّ مِّنْ رَّبِّكَ" یہ ہے کہ جواب یہ ہے کہ زبان پر پڑنے
کے لحاظ سے آسان ہے لیکن اس کے اندر وہ اور جو عمل کے لئے درج میں وہ مکلفین کے لئے ثقیل ہیں اور ظاہر ہے
کہ عمل پر نسبت پڑھنے کے سخت ہوتا ہے۔ حکایت ذیل اسی وجہ سے لطیف بن گئی۔

حکایت کسی بخیل مولوی کا بڑا کامیاب ہو گیا اسے کہا گیا کہ کوئی قربانی کرو تاکہ تیرے بچہ کو شفا ہو اس نے
کہا میں اس کے لئے قرآن پڑھوں گا ایک ولی اللہ نے جب اس بخیل مولوی کی بات سنی تو
فرمایا اس نے قرآن پڑھنا اس لئے اختیار کیا کہ قربانی کرنے کے یہ نسبت آسان ہے کیوں کہ قرآن پڑھنے کا تعلق
زبان سے ہے اور مال خرچ کرنے کا دل سے بلکہ مال کی محبت دل میں مرکوز ہے اسی لئے مال کا اس سے نکالنا سخت
تر محسوس ہوتا ہے

(۲) جس تک (تیری زبان سے) میں اشارہ ہے کہ اگر وہ کریم اپنا کلام اپنے مخلوق کو بلا واسطہ نبی علیہ السلام
والسلام سناتا تو وہ مرجھاتی کیوں کہ کلام الہی کا بلا واسطہ سننے کا ان میں برداشت کا مادہ نہیں اس سے
معلوم ہوا کہ انبیاء علیہم السلام عام بشروں جیسے نہیں بلکہ وہی ثابت ہوتا ہے کہ شکل بشری لیکن ان کی خفیت
نور ہے۔

سنے، واقعہ فرجہ اللہ بخش تو نسوی رحمۃ اللہ تعالیٰ کا اسی کے مطابق ہے وہ یہ کہ آپ کی خدمت میں دو مرد حاضر ہوئے ایک
نے سواک مدسٹرنے دو روپیہ نذر گزارے۔ کھانا بھی مختلف آیا۔ سواک دلے کو دال، دو چپے ولے کو گوشت۔ دال والا بگڑ کر
پیر صبا کے ان حاضر ہوا اور عرض کی مجھے دال بھجوائی اسے گوشت یہ تفریق کیوں آپ نے فرمایا کہ تو نے جال کی جڑ کاٹی
لہذا اس نے دال کی جڑ کاٹی اس کے قلب کی مرہم پٹی ضروری تھی اور تجھے نذر خم ہوا نہ مرہم پٹی کی ضرورت محسوس ہونی

احسانِ عظیم حضرت امام جعفر صادق رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ قرآن کو آسان کر کے ہیں پڑھنے کی توہین نہ بنشتا تو ہم میں کوئی بھی اسے نہ پڑھ سکتا۔ یہ اس کا عظیم احسان ہے (منہ ہم میں کسی کو بھی قرآن مجید کے ایک حرف پڑھنے کی بھی طاقت نہ ہوتی۔ بات حق بھی ہے کیوں کہ وہ لم یزل و لا یزال ذمت کا کلام ہے پھر کہاں ہم غانی کہاں اس کا کلام باقی۔

قائدہ حضرت ابن عطار رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ قرآن کا پڑھنا اس پر آسان ہے جس کے لئے اللہ تعالیٰ چاہتا ہے اگر کسی کے لئے نہ چاہے تو وہ اس کا ایک حرف بھی نہ پڑھ سکے (حافظ قرآن اور اس کی تلاوت سے شرف ہونے والے حضرات بڑے خوش بخت ہیں جو اس مقدس کلام کی تلاوت سے مرشاد ہوتے ہیں۔) یہ اللہ تعالیٰ کی توہین ہے کہ بعض حضرات قرآن مجید کو پڑھتے پڑھتے تمکنت ہی نہیں یہاں تک کہ ہم نے بعض حفاظ کیلئے سنا بلکہ آنکھوں سے دیکھا کہ وہ سوتے میں بھی کلام الہی سے ان کی زبان جاری ہے یہاں تک کہ پیشاب و پاخانہ کے وقت ان کو زبان کو پکڑنا پڑتا اور بعض وہ بد بخت کہ جن کو اس کا حرف پڑھنا بھی نصیب نہیں بلکہ اللہ تعالیٰ چاہتا بھی نہیں کہ اس کا کلام اس کی زبان پر جاری ہو

(۳۱) **لعلہم یتذکرہ** دن سے ثابت ہوتا ہے کہ مستنزلہ کا مذہب حق ہے کیوں کہ وہ کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ سب کے لئے ایمان کا ارادہ رکھتا ہے لیکن اس کے ارادہ کے خلاف کار فرما جاتے ہیں، اہل سنت نے اس کا یہ جواب دیا کہ ہم کا مرجع ایک مخصوص قوم ہے یعنی وہ اہل ایمان جن کے لئے ازل میں اللہ تعالیٰ نے ایمان کا ارادہ کر لیا تھا۔ **تقریر** (صاحب روح البیان کہتا ہے کہ اس جواب میں اقراض ہے آیت کا مابعد جواب مذکور کے منافی ہے کیوں کہ وہ اگر علم الہی میں مرنے ہوتے تو ایمان لاتے لیکن پھر بھی نہیں لائے ایسے ہی ان کے لئے عذاب کے انتظار کا حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو حکم نہ ہوتا لہذا اس کی تقریر یوں ہے کہ **لعلہم یتذکرہ** عطلت ہے باہر معنی کہ اسے قوم سمجھو اور پھر اس پر عمل کرے یا یہ معنی ہے تاکہ وہ یاد کر کے اس سے نصیحت پا کر عذاب کو دور جیتے دیکھ کر حسب وعدہ ایمان لائیں۔

مستنزلہ کی طرح اس کا ارادہ سے تفسیر کرنا خطا ہے کیوں کہ ارادہ تو مراد کو مستلزم ہے اور یہاں ارادہ نہیں اسی لئے اس کی ارادہ سے تفسیر کرنا غلط ہوا۔

(۳۲) **دکھ** تکلیف میں شکر اور کثادگی کا انتظار عبادت ہے جیسا کہ حدیث شریف میں ہے کہ کثادگی کا انتظار ایمان میں سے ہے۔

اس سورۃ کریمہ کے فضائل میں آثارِ معجزہ وارد ہیں۔
سورۃ دخان کے فضائل و خواص
 "حضرت سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے شب

جمعہ کو سورۃ دخان پڑھی تو وہ صبح سے پہلے منقولہ ہو گیا یعنی صبح ہونے ہی وہ بخشنا گیا اس معنی پر یہاں اجماع
نہا رہے ہیں دُخُلَ فی الصُّبْحِ کیوں کہ اگر اسے ناقصہ بنایا جائے تو اب معنی یہ ہو گا کہ اسے صبح کے وقت
بخشش حاصل ہوگی یہ مطلب صبح کے خلاف ہے اور اجماع یعنی صاف کے معنی میں ہو تو اس کی ممانعت بھی نہیں۔
(۲) حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا جس نے رات کو سورۃ دخان پڑھی تو صبح تک اس
کے لئے ستر ہزار فرشتے بخشش مانگتے رہیں گے ان دونوں حدیثوں کو حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے
روایت فرمایا ہے۔ پہلی حدیث امام ترمذی نے تحریر فرمائی۔

(۳) سیدنا ابوامامہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے سنا کہ
جس نے سورۃ دخان شب جمعہ یا دن جمعہ کو پڑھی تو بہشت میں اس کے لئے مکان تیار کیا جائے گا۔
فائدہ : بہشت میں مکان کی تیاری کا اسناد اللہ تعالیٰ کی طرف مجازی ہے یعنی ملائکہ کو حکم فرمائے گا کہ
قرآنہ دخان کے صلہ میں بہشت میں اس شخص کے لئے بہت بڑا گھر تیار کر دو جو بہت اونچا ہو اور اسے
دُر دیاوت سے مرصع کیا جائے ایسا کہ نہ کسی آنکھ نے دیکھا ہو نہ کسی نے سنا ہو بلکہ کسی دل میں اس کا
تصور بھی نہ آ سکے۔

فائدہ : فقیر صاحب روح البیان رحمہ اللہ تعالیٰ کہتا ہے چونکہ عموماً انسان رات گھر میں بسر کرتا ہے
لیکن اس شخص کو سورۃ دخان کی تلاوت نے گھر کی شب بانی سے روک لیا اسی لئے اس کی جزا میں اسے
بہشت میں بہترین گھر ملے گا تاکہ اسے مل جیسی جزا نصیب ہو اسی معنی پر ہمارے (دن) کو مھول کیا جائے
گا یعنی جس روایت میں اس کے دن کو پڑھنے کا ثواب مذکور ہے اس کی بھی یہی تفسیر ہوگی۔ اسے اچھی طرح
سمجھ لے وہی اپنی رضا اور اپنی آیات کی تلاوت اور اپنی آیات بنیات کے عقائد پر عمل کی توفیق بخشے والا
اور اہل عنایت کو دی ہو دینے والا ہے۔
صاحب روح البیان، قدس سرہ فرماتا کہ اللہ تعالیٰ کی مدد سے سورۃ دخان کی تفسیر سے ۵ شعبان ۱۲۱۳
میں راحت نصیب ہوئی۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ
فَللّٰہِ الْحَمْدُ عَلَىٰ ذٰلِکَ وَصَلَّى اللّٰہُ عَلٰی حَبِیْبِہِ الْکَرِیْمِ وَعَلٰی اٰلِہٖ وَاصْحَابِہٖ اٰجَمِیْن

الفقیر القادری ابوالصالح محمد فیض احمد اویسی رضوی غفرلہ
بہاولپور - پاکستان ۱۶

سورة الحاشية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

حم ○ تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ ○
 إِنَّ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَآيَاتٍ لِلْمُؤْمِنِينَ ○ وَفِي
 خَلْقِكُمْ وَمَا يَبُثُّ مِنْ دَآبَّةٍ آيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُوقِنُونَ ○
 وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَمَا أُنْزِلَ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ دَرَقٍ
 فَآحْيَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَتَصْرِيفِ الرِّيحِ آيَاتٍ
 لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ○ تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ نَتْلُوهَا عَلَيْكَ بِالْحَقِّ
 فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَ اللَّهِ وَآيَاتِهِ يُؤْمِنُونَ وَيْلٌ لِّكُلِّ
 أَفَّاكٍ أَثِيمٍ ○ يَسْمَعُ آيَاتُ اللَّهِ تُنَلَّى عَلَيْهِ ثُمَّ يُصِرُّ
 مُسْتَكْبِرًا كَانَ لَمْ يَسْمَعْهَا فَبَشِيرَةٌ بَعْدَ إِبِ الْيَوْمِ ○
 وَإِذَا عَلِمَ مِنْ آيَاتِنَا شَيْئًا اتَّخَذَهَا هُزُوًا أُولَٰئِكَ لَهُمْ
 عَذَابٌ مُّهِينٌ ○ مِنْ دَرَأَيْهِمْ جَهَنَّمُ وَلَا يُغْنِي
 عَنْهُمْ مَا كَسَبُوا شَيْئًا وَلَا مَا اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ
 أَوْلِيَاءَ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ○ هَذَا هُدًى وَالَّذِينَ
 كَفَرُوا يَا أَيُّهَا الرَّحْمَنُ لَهُمْ عَذَابٌ مُّزِينٌ ○

سورة الحاشية مکی ہے اس میں چار رکوع، ۳۲ آیات، ۲۸۴ کلمے، ۲۱۹۱ حروف ہیں، اس ایک آیت قل للذین انہک

اللہ کے نام سے شروع جو نہایت مہربان رحم والا

ترجمہ: کتاب کا آثارنا ہے اللہ عزت و حکمت واسے کی طرف سے۔ بے شک آسمانوں اور زمین میں نشانیاں ہیں ایمان والوں کے لیے اور تمہاری پیدائش میں اور جو جو جانور وہ پھیلاتا ہے ان میں نشانیاں ہیں یقین والوں کے لیے اور رات اور دن کی تبدیلیوں میں اور اس میں کہ اللہ نے آسمان سے معذی کا سبب مینہ اتارا تو اس سے زمین کو اس کے مرے پیچھے زندہ کیا اور ہواؤں کی گردش میں نشانیاں ہیں عقلمندوں کے لیے۔ یہ اللہ کی آیتیں ہیں کہ ہم تم پر حق کے ساتھ پڑھتے ہیں۔ پھر اللہ اور اس کی آیتوں کو چھوڑ کر کون سی بات پر ایمان لائیں گے۔ خرابی ہے ہر بڑے بہتان والے گنہگار کے لیے۔ اللہ کی آیتوں کو سننا ہے کہ اس پر پڑتی جاتی ہیں پھر بٹ پر جتا ہے۔ غرور کرتا گو یا کہ انہیں سنا ہی نہیں تو اسے خوشخبری سناؤ خدا ناک عذاب کی اور جب ہماری آیتوں میں سے کسی پر اطلاع پائے اس کی ہنسی بناتا ہے ان کے لیے خواری کا عذاب۔ ان کے پیچھے جہنم ہے اور انہیں کچھ کام نہ دے گا ان کا کیا ہوا اور نہ وہ جو اللہ کے سوا حمایتی ٹھہرا رکھے تھے اور ان کے لیے بڑا عذاب ہے۔ راہ دکھانا ہے اور جنہوں نے اپنے رب کی آیتوں کو نہ مانا ان کے لیے عذاب و خدا ناک عذاب میں سے سخت تر عذاب ہے۔

حہ یعنی یہ وہ سورت ہے جس کا نام حہ ہے۔

تفسیر عالمانہ

تفسیر صوفیانہ

تاویلات نجمیہ میں ہے حاء میں اس کی حیات اور میم میں اس کی موت کی طرف اشارہ ہے۔ گویا اس نے فرمایا مجھے اپنی اس محبت و مودت کی قسم ہے جو مجھ اور یاد کرام سے ہے مجھے اور یاد کرام کی ملاقات کی محبت سے بڑھ کر اور کوئی شے نہیں اور ان سے معزز تر اور کوئی شے نہیں اور ایسے ہی میرے محبوبوں کا طریقہ ہے کہ ان کے ان میری ملاقات سے بڑھ کر اور کوئی شے نہیں۔

فائدہ: حرائش نقلی میں ہے حاء اس کے بحر حیات پر دلالت کرتی ہے جس میں جملہ افعال حیران ہیں اور میم اس کی محبت کے میدان پر دلالت کرتا ہے جس میں اسرار و معجزہ سرگردان ہیں۔

صاحب روح البیان کی تحقیق

فیقر (صاحب روح قدس سرہ) کہتا ہے کہ حاء و حبت ازل کی طرف اشارہ ہے اس لئے وہ پہلے ہے اور میم میں متاخر ابدیہ معرفت کی طرف اشارہ ہے اسی لئے اسے بعد میں لایا گیا ہے۔ اس پر داؤد علیہ السلام نے

ذوق اہل ولایت کرتا ہے چنانچہ فرمایا ۔

كنت كنزاً مخفياً فاجت ان اعرف فضلت الخلق لا عرف ۔

میں مخفی خزانہ تھا میں نے چاہا کہ پہچانا جاؤں اس کے بعد میں نے مخلوق کو پیدا کیا تاکہ پہچان لیاؤں ۔

نامہ ۱ : حدیث شریف میں محبت معرفت سے مقدم ہے یہ نزولاً مقدم ہے لیکن مرد جا تو غریب ہے جیسا کہ اہل ذوق سے مخفی نہیں ۔ تنزیل الکتاب ، کتاب کو نازل کرنا ہے کتاب سے قرآن مراد ہے

جو سورتوں پر مشتمل ہے اور کتاب مطلق جب متعل ہو تو اسٹی سے قرآن مراد ہوتا ہے بالخصوص یہاں اس صیغہ میں کتاب سے قرآن مجید مراد ہے یہ مبتدأ مہمّن اللہ خبر ہے اس سے ثابت ہوا کہ قرآن حق اور صدق پر مبنی ہے العزیز اللہ غالب ہے ۔ اس سے ثابت ہوا کہ غالب معجزہ ہے کسی سے مغلوب ہونے والا نہیں ۔ الحکیم حکیم ہے ۔ اس سے ثابت ہوا کہ یہ قرآن بہت بڑی بلند قدر حکمتوں پر مشتمل ہے ۔ دوسرا یہ کہ یہ اور ان کا مانع ہے اے کوئی شے منسوخ نہیں کر سکتی یہ ایسے نہیں جیسے باطل لوگوں کا خیال ہے کہ یہ شعر ہے یا کہ ثابت ہے یا یہ اس کی طرف سے ہے جس کا معارضہ ممکن ہے اور یہ کہا جائے کہ یہ ان کلاموں سے ہے جو پہلے لوگوں کی بناوٹی باتیں ہوتی تھیں ۔ جیسے رستم و اسفندیار وغیرہ کے قصے اس لئے اس کی قدر و منزلت پہچانی لازم ہے ۔ نیز ضروری ہے کہ اس سے انسان کا سینہ پُر ہو ۔

حکایت

حضرت شیخ شبلی رحمۃ اللہ علیہ بغداد کے بازار سے گندہ ہتھے کہ بازار میں اس کے دوست کا نام ایک کافہ پر لکھا ہوا قدموں کے نیچے دو خدا جا رہا تھا یہ دیکھ کر پریشان ہوئے اس کافہ کو اٹھا کر اے جو ما اہل آنکھوں پر لگایا پھر اے خوشبو سے معطر کر کے اپنی جیب میں ڈال لیا پھر کبھی اسے سینے سے لگاتے اور کبھی آنکھوں سے لگاتے یہاں تک کہ بیت اللہ شریف کی زیارت مکے لئے روانہ ہوئے ۔ راستہ میں ایک شخص ملا جو زمین پر پڑا ہے سرانہ اینٹ آنکھوں سے آنسو جاری اور وہ زار راہ کے بغیر تھا ۔ یہ حالت گویا اس کی حالت سکرات کی تھی ۔ حضرت شبلی رحمۃ اللہ علیہ نے ان کے سرانے بیٹھ کر پڑھا ۔ انا للہ وانا الیہ راجعون شاید اس سے اس کی حالت میں تغیر آجائے اس فوجوان نے آنکھ کھولی اور کہا کہ اے شبلی ! جس دوست کا نام تو کافہ پر لکھ کر پڑھتا رہا ہے اس کا نام مبارک میرے دل پر کندہ اور منقوش ہے میں اسی کو دیکھتا رہتا ہوں اور اسی کو پڑھتا رہتا ہوں ۔ فقیر صاحب روح البیان رحمۃ اللہ علیہ کہتا ہے ۔

سر عشق یا ر من مخفی بود در جان من

کس نداند سر جانم بحسب جانان من

ترجمہ ۱ : میرے محبوب کے عشق کا راز میری جان میں ایسا پنہاں ہے کہ سوائے میرے محبوب کے اور کوئی نہیں جانتا ۔

تفسیر عالمانہ

ان فی السموت والارض بے شک زمین و آسمان اور ان کے اندر جو کچھ بھی ہے پیدا کرنا آثار قدرت ہے مثلاً ستارے پہاڑ، دریا اور ان جیسی اور بیشمار لآیات اللہ تعالیٰ ایمان والوں کے لئے آیات ہیں یعنی اہل تصدیق کے لئے دلوہیت کے شواہد اور اہل توفیق کے لئے الہیہ کی دلیل ہیں۔

فائدہ: صرف اہل ایمان کی تخصیص ان کے آیات سے انتفاع کی وجہ سے ہے اور چونکہ یہی مخلوق سے خالق کا رابطہ اور مصنوع سے صانع کے وجود پر استدلال کر کے اس کی توحید بیان کرتے ہیں اور مسلمان کا یہی پہلا باب ہے اسی لئے ایمان کو ایمان پر مقدم کیا ہے پہلی آیت میں لفظ خلق کا محذوف کرنا اور دوسری میں ظاہر کرنا دلالت کرتا ہے کہ آسمان و زمین کا مشاہدہ مخلوق کے بس سے باہر ہے اگرچہ وہ بھی ان کی طرح مخلوق میں صیا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ مَا أَشْهَدُكُمْ خَلْقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ مِمَّنْ نَعْلَمُ أَنَّ الْأَرْضَ وَالْزَمِينَ كَخَلْقِهَا میں انہیں شاہد نہیں بنایا بخلاف انسان اور اس جیسی دیگر مخلوق کے جیسے حیوانات تو جیسے ان سے خالق پر استدلال کیا جاسکتا ہے۔ ان کی تخلیق کا مشاہدہ بھی ہو سکتا ہے جب کہ ہم اس کی پیدائش اور تواتر (ایک دوسرے سے پیدا ہونا) کو دیکھ رہے ہیں اس معنی پر اس میں مخلوقیت بہ نسبت پہلی آیت کے غفلت کی مخلوق یعنی آسمان و زمین) کے باہر ہے۔ کچھ اسی طرح سمجھ آیا ہے۔ ویسے حقیقت حال کو اللہ تعالیٰ خوب جانتا ہے اس کے متعلق مزید تحقیق آئے گی۔ (انشاء اللہ)

و فی خلقکم اور تمہارے پیدا کرنے میں لفظ سے پھر علقہ سے ایسے پھر مختلف طور الطوار سے (جس کی تفصیل انٹارویں پارے کی آیات میں گزری ہے) وہاں بحث من داجہ اس کا عطف مختلف پر ہے نہ کہ مضاف ایسے پر کیوں کہ اگر مضاف ایسے پر عطف مانا جائے تو کلمہ کے بعض جز کا عطف ڈالنا لازم آتا ہے کیوں کہ مضاف مضاف ایسے صاف کے وقت جار مجرور کی طرح ایک کلمہ کے ملتے ہیں۔

فائدہ نکو یہ سعدی مفتی رحمۃ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ مجرور پر عطف کا اعانہ حرف جار کے منع ہے۔ سیبویہ اور جہولہ بصریوں کا یہی مذہب ہے اسے کوئیوں اور یونس و اخش نے جائز رکھا ہے اور ابو حیان نے کہا کہ یہی شلو بن کا مختار ہے اور یہی صحیح ہے بعض کو لیلہ تنزق کیا ہے کہ مجرور پر عطف جائز ہے۔ جب وہ مجرور بالافاضہ ہو اگر مجرور بحرف الجرح ہو تو پھر ناجائز ہے۔

آیت کا معنی یہ ہے کہ جس دابہ کو بھی اللہ تعالیٰ زمین پر چلنے یعنی وہ حیوان جو صورتوں و شکلوں اور کثرت انواع کے لحاظ سے مختلف ہیں یہاں اللہ تعالیٰ کا نام مذکور نہ ہونا اس سے قرب مہد کیوجہ عجبہ بخلاف "و ما انزل اللہ" الخ کے جیسا کہ آئے گا۔ انشاء اللہ تعالیٰ۔

آیات مرفوعہ مستندہ ہے خبر مقدم ہے اور اس جملہ کا عطف ماقبل کے اس جملہ پر ہے جو ان سے شروع

کیا کہے۔ لغوم یوقنون اس قوم کے لئے جو یقین رکھتی ہے یعنی ان کی شان یہ ہے کہ اشیاء پر
 اسی طرح یقین رکھتے ہیں جیسا کہ وہ ہیں۔ یقین معرفت و درست و عزما ہے اور پر کے غیر علم کا نام ہے۔
 ایمان و ایتان کے درمیان بہت بڑے فرق ہیں ایمان کی حقیقت وہی یقین ہے جب ایمان کو کہو انا اسے
 اسرار نصیب ہوں کیا نہیں دیکھتے کہ حضور میرا سلام نہ کیا کہا۔ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُکَ اِیْمَانًا یَسِّرْ لِّیْ وِیْلَیْکَ
 لَعْنَةُ کُفْرٍ۔ اے اللہ میں اس ایمان کا سوال کرتا ہوں جو میرے قلب پر اثر کرے اور ایسے یقین کا سوال ہے
 جس کے بعد کفر نہیں ہو سکتا۔ فقیر صاحب ریح البیان رحمۃ اللہ تعالیٰ کہتا ہے کہ لکھنویں کو لکھنویں کی طرح
 نہیں فرمایا۔ اس میں اشارہ ہے کہ ایتان واسے بہ نسبت ایمان والوں کے قلیل ہیں ایتان کو خلقِ انفس سے مخصوص
 فرمایا کیوں کہ اس کے مقابل ایمان کو آفاق سے متعلق ہے آفاق وہ ہے جو انسان کے خارج ہو اور انفس وہ ہے
 جو انسان کے داخل سے متعلق ہو اور یہ درجات ایمان میں انھیں ہے کیوں کہ انسان کا ایمان مرتبہ آفاق میں مکمل ہو جاتا
 ہے تو پھر مرتبہ انفس کے مشابہہ میں ترقی کرتا ہے اور یقین کا کمال اسی مرتبہ میں ہے نہ کہ پہلے مرتبہ میں کیوں کہ
 انسان داخل میں خارج کے علم سے زیادہ قوی ہے کیوں کہ داخل کے علم کو کوئی نہیں جھٹلا سکتا یہی وجہ ہے کہ مسلم
 ضروری استدلال سے قوی تر ہے۔ خلق الدواب کو خلقِ انسان میں ظاہر بیان کرنے کی وجہ ظاہر ہے کہ پیش میں مشترک
 ہیں (اے اچھی سمجھ کر ضبط کرے)

تفسیر صوفیانہ تاویلاتِ نجیہ میں ہے کہ جب انسان اپنی حق استعداد ظاہری و باطنی پر گہری نظر ڈالے
 اور سمجھے کہ اے اللہ تعالیٰ نے احسن تقویم میں پیدا کیا ہے اور نہ کرے کہ اللہ
 تعالیٰ اس کی قد و قامت کیسی اچھی اور اس کی صورت کتنی بہترین بنائی ہے اور اسے اعلیٰ سیرت سے نوازا ہے
 اور عقل کامل بخشی ہے اور اسے دوسری مخلوق سے ممتاز رکھا ہے اس کے جوارح (اعضاء) اور جسم کا ہر ہر جوڑ
 کتنا اعلیٰ تیار فرمایا ہے حالانکہ دوسرے جانور بھی اس کی مخلوق ہے لیکن ان کے اعضاء و اجزاء و اوصاف اور
 طبائع انسان سے گھٹیا درجہ کے ہیں اس سے سمجھ جائے گا کہ انسان جمیع مخلوق سے ممتاز ہے وہ جن ہوں یا حیوانات
 اسے فہم و عقل و تیز وافر بخشی ہے اور سب سے بڑھ کر یہ کہ اے ایمان کی دولت سے نوازا ہے اگر غور کیا
 جائے گا کہ بڑھ کر ہے کہ اس نے امانت کا بوجھ اٹھایا اے اسماء کے علم سے نوازا گیا اور پھر اہل صفا
 (بزرگوں) کو مکاشفات و مشاہدات و معانیات و انواعِ جمالیات اور وہ امورِ بختہ جس سے وہ خلافت کا
 مستحق ہے اور معلوم کرنا چاہیے کہ اے کیسے مناقب و کمالات سے محض کیا گیا ہے اور کیسے فضائل سے
 اسے منفرد بنایا گیا ہے تب اے یقین ہو گا کہ ہاں انسان کو اللہ تعالیٰ نے حکوم اور اپنی بہت سی مخلوق سے
 افضل بنایا پس ملک کے جنگلوں اور ملکوت کے دیاروں میں محمولِ النایۃ ہے۔ حضرت صاحب نے فرمایا ہے

۱۔ اے راز نہ فلک نہ وجودت عیاں ہمہ
وہ دامن تو حاصل دریا و کان ہمہ

۲۔ اسرار چار دفتر و مضمون نہ کتاب
وہ نقطہ تو ساعتہ ایزد نہسان ہمہ

۳۔ قدوسیان بکرم خداوند امر و نہی
پیش تو سرگزاشتہ برآستان ہمہ

۴۔ برائے روحانیان تماشاخانے جلوہ است

چوں کو دکان ہر آئدہ برآستان ہمہ

ترجمہ۔ ۱۱۔ نو آسمانوں کا راز تیرے وجود سے عیاں ہے۔ تیرے دامن میں ہیں دریا جگہ جگہ اشیاء
۱۲۔ نو کتابوں (صحیفوں) اور چار دفتر مشہور کتب قوراۃ النجیل، زبور، قرآن، تیرے ایک
نقطہ میں چھپا رکھے ہیں۔

۱۳۔ بکرم خداوند تعالیٰ قدوسی تیرے آستانے پر سر جھکائے ہوئے ہیں۔

۱۴۔ روحانی فرشتے تیرے جلوے کے تماشاخانے میں ایسے جیسے بچے تماشا دیکھتے ہیں وہ آسمان میں تیرا
تماشا دیکھنے کے لئے جمع ہیں۔

تفسیر عالمانہ واختلاف الليل والنهار اور رات دن کے اختلاف میں یعنی ان کے ایک

دوسرے کے آگے پیچھے آنے میں اور لمبے اور چھوٹے ہونے میں اور رات

کے سیاہ ہونے اور دن کے سپید ہونے میں وما انزل اللہ من السماء اور وہ جو نازل کیا ہے آسمان سے
اس کا عطف اختلاف پر ہے۔ ”من رزق“ رزق سے اس سے بارش مراد ہے۔ کیوں کہ وہی رزق کا

سبب ہے اور اسے مطر اس لئے تعبیر کیا ہے کہ تنبیہ ہو کہ وہ از جہت قدر و رحمت آیت ہے

فاحیاء الارض تو اسی سے زمین کو زندہ کیا، باہیں طور کیا اس سے کسی قسم کی کیتیاں اور ثمرات و نباتات
نکلتے۔ بعد موتھا اس کی موت (ویرانی) کے بعد یعنی اس کے خشک ہو جانے اور آثار حیات

اور بڑھنے کی قوت سے اور اس کے درختوں کے میوہ جات دینے سے خالی ہو جانے کے بعد زمین کی رطوبت

کو روح حیوانی سے تشبیہ دی گئی ہے کہ جیسے وہ مبدأ التولید ہے ایسے زمین کی تروتازگی کے لئے پانی

میں اس کے خشک ہونے کو زوال روح تشبیہ سے دی گئی ہے کہ جیسے روح جسم سے نکل جانے کے بعد جسم بیکار ہو جاتا

ہے ایسے ہی زمین سے رطوبت الٰہی ختم ہو جانے پر وہ بیکار ہو جاتی ہے

تفسیر صوفیانہ اس میں قلوب کی زمین کی طرف اشارہ ہے کہ انسان ذوق و لذات سے ملے کر سب پر بلوغ تک (۱) پر استیلاء بشریت ہے۔ اگلے تمام مذہب سے محروم ہے جس سے اسے حقیقی زندگی نصیب ہوتی ہے یعنی اور امر و نہی شریعت کہ ان میں توازن یا انارکھا ہوا ہے جو انہی سے ہی قلوب کی زندگی ہے بعد بلوغت ان قلوب پر رحمت کی بارش برستی ہے جس سے وہ رزق پاکر حیات مغزیہ حاصل کر لیتا ہے۔

تفسیر عالمانہ و تصویف الدیاح اور ہواؤں کا پھیرنا یعنی ان کا ایک طرف سے دوسری طرف پھیرنا اور ایک حال سے دوسرے حال کی طرف تبدیل ہونا کیوں کہ بعض ہوائیں مشرقی ہیں بعض مغربیہ بعض جنوبیہ ہیں بعض شمالیہ بعض گرم ہیں اور بعض سرد بعض نافذ ہیں بعض ضارہ و مضرہ (۱) سوال، ہواؤں کا ذکر بعد کو کیوں حالانکہ مومنا ہوائیں بارش سے پہلے ہوتی ہیں۔ جواب، تاکہ ثابت ہو کہ مستحق آیت ردیل بر وجود باری تعالیٰ ہے اگر اسے پہلے اور بارش کا ذکر بعد نہ ہوتا تو اسے دلیل نہ سمجھا جاتا بلکہ ثابت ہوتا کہ بارش اور ہوا دونوں ایک آیت (دلیل) ہیں۔ جواب، ہواؤں کا پھیرنا اور تبدیل ہونا آیت (دلیل) صرف اس لئے نہیں کہ وہ بارش کے بھاننے کا سبب رہے بلکہ اس کے علاوہ اور بھی اس میں بہت سے منافع ہیں مثلاً دریاؤں میں کشتیوں کا چلانا وغیرہ آیات لقوم یعقلون عقلند قوم کے لئے آیات ہیں یہ مبتدا ہے اس کی خبر جار مجرور مقدم ہے اس کا عطف اقبل پر ہے آیات کا تینوں مقامات پر مذکور ہونا تفہیم کے لئے ہے کہ ابھی کیسا بھی العقل وہ قوۃ جو علم کو قبول کرنے کے لئے تیار کی گئی ہے اور اس علم کو بھی عقل کہا جاتا ہے جس سے انسان فائدہ پائے۔

فائدہ ۱: سیدنا علی المرتضیٰ نے فرمایا۔

عقل دو قسم ہے (۱) مطہر (۲) مسوم

عقل کا کوئی فائدہ نہیں جب تک عقل مسوم نہ ہو جیسے سوچ کی روشنی تب فائدہ دے گی جب آنکھ کی روشنی ہو۔

حدیث شریف حضرت نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ عقل سے محروم تر اللہ تعالیٰ سے کوئی شے پیدا نہیں فرمائی اور عقل سے کوئی شے بڑھ کر نہیں جو اسے صحیح راستہ بتا دے اور بڑے اور بڑے روکے۔ آیت۔ (وہد یقلہا الا العالمون) انہیں نہیں سمجھتے مگر علم والے (۱) میں ہی عقل مراد ہے۔

قاعدہ ۱: جہاں کنارے عقل کی خدمت ہے وہ عقل مراد ہے جس سے نفع نہ ہونہ کہ دوسرا جو اوپر

مذکور ہوا اور جہاں بندے سے بے عقل کی وجہ سے تکلیف شرعی مرفوع ہے وہاں وہ عقل مبلوغ مراد ہے
 اب منقول آیات ایسی قوم کے لئے ہیں جو چشم مقبول سے دیکھتے اور عبرت حاصل کرتے ہیں کیوں کہ یہ اپنے
 صانع کے وجود اور اس کی عظیم قدرت اور بلیغ حکمت کے واضح دلائل ہیں۔

فائدہ : عقل اس لئے مخصوص ہیں کہ دلائل پر واقفیت حاصل کرنا انہی کے لئے ممکن ہے۔
 نکتہ : فقیر (صاحب روح البیان رحمۃ اللہ علیہ) کہتا ہے کہ عقل کو ایمان و یقین سے موزون
 میں نکتہ یہ ہے کہ یہ دلیل علوی سفلی اور ان کے درمیان والے انوکھے لئے دائرہ ہے اور عقل کو ان میں دخل
 ہے کہ ان سب کو عقل سے سمجھا جاسکتا ہے۔ اور یہ ایمان و یقین کے درمیان بھی مشترک ہے (اسے اچھی
 طرح سمجھ لیں)۔

فائدہ : اللہ تعالیٰ نے علوم دینیہ کو کسبہ بنایا ہے تاکہ اس سے دلائل قدرت معلوم ہو سکیں اور معلوم
 ہو کہ یہ سے شواہد حاصل ممکن ہوتے ہیں جو ان دونوں کو عمل میں نہیں ملتا وہ سیدھے رستے سے بھٹک
 جاتا ہے اور نارنجیم میں جاگرتا ہے دنیا میں حیرت اور اندھی تقلید میں گمراہی گاہ آخرت میں دائمی عذاب کی وعید
 میں مبتلا ہے گا۔ اس عقائد ہم سب کو اہل دلائل و شواہد سے بنائے اور ہر منکر اور باغی کے اندھے پن کی تقلید
 سے بچائے۔ وہ آخر و واحد ہے۔

تذکرہ : وہ آیات قرآنیہ جو ازل سورت میں بیان ہوئیں یہ مبتداء اور اسس کی خبر
 "آیات اللہ" ہے۔ یہ وہ آیات ہیں جو آیات تکوینیہ پر منسوب کرتی ہیں تلوھا علیک
 ہم آپ کے سامنے پڑھتے ہیں جو انیل علیہ السلام کے واسطے ہے در انھا لیکہ بالحق، وہ حق کے ساتھ مجلس ہیں
 یعنی وہ ان سے حق پاتے ہیں یا یہ کہ وہ آیات صدق اور حق سے مجلس ہیں اور باطل و کذب سے بعید ہیں۔
 فائدہ : بحر العلوم نے فرمایا کہ تلوھا علیک حال اور اس کا عامل اسم اشارہ ہے گویا معنی یہ ہوا کہ ہم ان
 کی طرف اشارہ کرتے ہیں آپ پر تلاوت کی ہوئی آیات وہ ہیں جو حق سے مجلس و مقترن اور باطل
 و لعب و ہزل سے بعید ہیں جیسے خود فرمایا "وما ہو بالہزل" (وہ ہزل نہیں) نیز یہ بھی ممکن ہے
 کہ یہ اشارہ دلائل مذکورہ کی طرف ہو یعنی وہ واضح دلائل ہیں جو اللہ تعالیٰ کے وجود و احساس کی وعدہ اور
 قدرت و علم و حکمت و ولایت کرتے ہیں ہم آپ پر یہ عبارت پڑھتے ہیں جو انہی دلائل پر دلالت کرتی ہیں۔
 فبائی سے نیت تو کونسی باتوں اور خبروں میں سے بعد اللہ و آیات (اللہ تعالیٰ اور اسس کی آیات کے بعد)
 اللہ تعالیٰ کا اسم پاک محض تعظیم کے لئے لایا گیا ہے جیسے اہل عرب کہتے ہیں۔ اعجبی زید و کرمہ۔
 (مجھے زید اور اس کے کرم نے تعجب میں ڈالا ہے) اس سے مراد صرف کرم ہے دید محض تعظیماً لایا گیا

ہے اس کی نظر قرآن مجید میں دوسرے مقام پر ہے فرمایا۔ وَاَعْلَوْا مَا خَفِيَ عَنْ شَيْءٍ مِّنْ لَّدُنَّ جان لو وہ جو تم غیبت حاصل کرتے ہو اس میں سے پانچوں حصہ اللہ تعالیٰ کا ہے یہاں بھی اسم الہی محض تفسیر کے لئے ہے اس کی بحث ہم پہلے بیان کر چکے ہیں۔

ازالہ وہم ابن حیان کا کہنا ہے کہ یہ اسم ایسے موقع پر زائد ہے غلط ہے یا اس کا یہ معنی ہے کہ اللہ کی بات کے بعد جیسے دوسری آیت میں فرمایا۔ اللّٰہُ نَزَلَ بِحَسَنِ الْوَحْيِ اللہ تعالیٰ نے اچھی بات نازل کی ہے تو اس حدیث سے مرد قرآن ہو گا اور عطف محض تعالیٰ سر عنوان کی وجہ سے یومنون کو کنسی خبر پر ایمان لائیں گے معنی جب قرآن جملہ کتب آسمانی میں سے علیٰ معجزہ ہے اور وہ ان کے ہاں پڑھا جا رہا ہے اس پر بھی وہ ایمان نہیں لاتے تو پھر کنسی بات سن کر ایمان لائیں گے۔ بعض نے کہا کہ اس کا معنی یہ ہے کہ قرآن اللہ تعالیٰ کی آخری کتاب اور صحت محمد مصطفیٰ (صلی اللہ علیہ وسلم) آخری نبی ہیں تو جب یہ لوگ ان پر ایمان نہیں لاتے تو پھر کس پر ایمان لیں گے جب کہ ان کے بعد نہ کوئی کتاب نازل ہوگی اور نہ ہی کوئی اور نیا نبی آئے گا۔

تفسیر صوفیانہ آیت میں اشارہ ہے کہ قلب میں ایمان کا حصول اللہ تعالیٰ کی مدد کے بغیر ممکن ہے جب تک کسی کے دل میں ایمان وہ خود نہ لکھے اور آیات نہ دکھائے دیت ایمان نصیب نہیں ہوتی نہ تو یہ وہ اصل منطقیہ سے حاصل ہوتا ہے براہین قطعیہ سے۔

سوال رازی جواب نجم الدین کبریٰ حضرت امام فخر الدین مازنی نے حضرت نجم الدین کبریٰ قدس سرہ سے پوچھا کہ آپ کو عرفان ربانی کیسے نصیب ہوتا ہے آپ نے فرمایا ایسے واردات سے کہ جب وہ قلوب پر وارد ہوتے ہیں تو ان کی تکذیب سے نفوس عاجز ہو جاتے ہیں۔

سوال نبی علیہ السلام اور جواب صحابہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ حضور نبی علیہ السلام نے پوچھا کہ مخلوق میں محبوب ترین ایمان کس کا ہے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے عرض کی ملائکہ آپ نے فرمایا وہ کیوں نہ ایمان لائیں جبکہ وہ احمد کا معائنہ کر رہے ہیں۔ پھر صحابہ نے کہا انبیاء علیہم السلام ہونے چاہیں۔ آپ نے فرمایا وہ کیسے ایمان نہ لاتے جب کہ ان پر اللہ تعالیٰ کا فرشتہ رب تعالیٰ کے پیغام لاتا ہے پھر صحابہ نے کہا تو آپ کے صحابہ کرام آپ نے فرمایا۔ میرے صحابہ کیسے ایمان نہ لاتے جب کہ وہ مجھ سے بڑے بڑے معجزات دیکھ رہے ہیں پھر خود فرمایا کہ بہترین ایمان دہے وہ لوگ ہیں جو میرے بعد نہیں گئے اور مجھ پر ایمان لائیں گے حالانکہ انہوں نے مجھے دیکھا بھی نہیں وہی میرے خور و عزیز ترین ہیں۔

نمبر ۱۰ حدیث ہے ثابت ہوا کہ وہ ایمان جو شواہد قلبیہ پر مبنی ہو وہ اس ایمان سے افضل ہے جو دلائل خارجیہ پر مبنی ہو۔ لیکن حقیقت یہ ہے کہ ہر ایک کا اپنا مقام ہے اور بہر حال اہل ایمان اور اہل توحید مطلقاً بچنے جائیں گے۔

فضائل کلمہ توحید

(۱) حضرت سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ اے ابوذر صبح و شام ایمان کی تجدید کر لیا کرو۔ دل سے سب سے جلد تر شے والی شے اسلام ہے یہاں تک کہ انسان کو پتہ نہیں چلتا کہ نماز کیا ہے اور روزہ کیا ہے۔ بلکہ سے پہلے کے لوگ سجدہ میں داخل ہوتے تو صرف اتنا کہہ دیتے "لا الہ الا اللہ تو بخشش ہو جاتی۔ عرض کی گئی یا رسول اللہ وہ نماز بھی نہیں پڑھتے اور روزہ بھی نہیں رکھتے تو پھر بخشش کیسی آپ نے فرمایا یہ کلمہ ایسا ہے کہ اس سے بندے کو نار جہنم سے نجات مل جاتی ہے۔

(۲) حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ کو فرماتے سنا کہ مرسس علیہ السلام کی قوم کا ایک اسرائیل مر گیا جب قیامت کا دن ہو گا تو اللہ تعالیٰ فرشتوں کو فرمائے گا۔ میرے اس بندے کے لئے دیکھو کوئی اس کی نیکی ہے جس سے آج وہ نجات پا جائے فرشتے عرض کریں گے یا اللہ العالمین ہم صرف اس کی انگشتی میں لکھا ہوا دیکھتے ہیں۔ لا الہ الا اللہ اس کے سوا اس کی کوئی اور نیکی نہیں۔ اللہ تعالیٰ فرمائے گا میرے بندے کو بہشت میں لے جاؤ میں نے اسے بخش دیا

تفسیر عالمانہ

ویل۔ یہ عذاب کا کلمہ بت فارسی میں یعنی سختی عذاب (عذاب کی سختی) محل قائل ہر جھوٹے کہتے۔

حل لغات

انک بمعنی حق ہے بٹ کر اس کے خلاف کی طرف پھرا ہوا ہونا۔ (دائیم) بالذکر کا بیغ ہے بمعنی کثیر الاثم (بڑا گنہگار) عظیم کی طرح بمعنی کثیر (کثیرا) "یسع آیات اللہ" (اللہ تعالیٰ کی آیات سنبھا ہے) یہ آفاق کی دوسری صفت ہے آیات اللہ سے قرآن مراد ہے کیوں کہ سننے کا تعلق اسی سے ہوتا ہے۔ ایسے ہی تلاوت کا تعلق بھی قرآن مجید سے ہوتا ہے۔ جیسا کہ زیاراتہ لی عیبہ (اس پر تلاوت کی جاتی ہیں) یہ آیات اللہ سے حال ہے "ثم یقر" پھر وہ کفر پر اصرار کرتا ہے اور عدا کفر کرنے پر مداومت کا عزم رکھتا ہے۔

حل لغات

المفردات میں ہے کہ الاصرار بمعنی گناہ پہ ڈٹ جانا اور اس کے ارتکاب میں مضبوط ہونا اور اس گناہ سے ہٹنے کا نام تک نہ لینا یہ الصبر صحیح ہے بمعنی مضبوط باز و صبر اور الصبر وہ شے جس میں مداہم باز ہے جائیں در تحیل و غیرہ (تکبر) در انجا یکہ وہ تکبر کرتا ہے یعنی آیات الہی سنکر تکبر کرتا ہے اور اس گمان میں ہے کہ حق کے مقابل میں جو کچھ اسکے پاس ہل

باتیں ہیں (معاذ اللہ) وہی صحیح ہیں۔

نضر بن حارث بن عبدالدار کے حق میں نازل ہوئی وہ باہر سے یعنی عجم سے تھے کہانیاں
شان نزول : مردہ کو لاتا جیسے اسفندیار و رستم کے قہقہے تو وہ لوگوں کو سناتا تاکہ وہ قرآن مجید سننے
سے باز آجائیں اللہ تعالیٰ نے اس کی مذمت کرتے ہوئے یہی آیت نازل فرمائی۔
مسئلہ : جو شخص قہقہے کہانیوں کے ذریعے قرآن مجید پڑھنے سے روکتا ہے تو اس
۲ بھی یہی حکم ہے جو نضر بن حارث کے لئے فرمایا گیا ہے۔

سوال : تم نے یہ حکم عام کیوں کر دیا۔

جواب : لفظ کل احاطہ و شمول کے لئے آتا ہے اور وہ اس آیت میں موجود ہے۔

فائدہ : ثم میں تاخیر مقصود ہوتی ہے۔ یہاں معنوی بعد مراد ہے۔ وہ اس لئے کہ قرآنی آیات
سننے کے بعد حق تو یہ تھا کہ اس کا اثر فوراً قلوب پر پڑ جاتا۔ لیکن ایسے بد بخت کے طلب پر اثر پڑنے
کے بجائے اس پر تکبر اور ضد و عناد چھا گیا تو گویا وہ حقیقت اور حق سے دور جا پڑا اس لحاظ سے یہ بعد
اور معنوی معنوی ہے اسی لئے ثم کو استعارۃً بعد اور دوری معنوی کے لئے استعمال کیا گیا ہے۔ ہاں امر
کے جتنی کے اعتبار سے ثم کو حقیقی معنی میں استعمال کیا جاسکتا ہے۔

کان لم یسمعہا : گویا اس نے اسے سنایا نہیں یعنی ایسے شخص کا حال اس جیسا ہے جس نے کوئی
بات کسی سے نہ سنی ہو

(کان) کو مخفف کر کے اسکی خیر شان حذف کر دی گئی ہے اس میں اسے

فیرساع سے اس معنی میں تشبیہ دی گئی ہے کہ وہ اسے۔ قول کرتا ہے نہ اس سے نفع پاتا ہے۔

فبشرہ بعدذاب الیم : تو اسے دردناک عذاب کی خوشخبری سناؤ یعنی گناہوں کے اصرار

و استکبار پر اسے دردناک عذاب کی خبر دے دو۔ عذاب کا لفظ قرینہ ہے اس بات کا کہ تبشیر

اپنے معنی میں نہیں بلکہ مجازاً اذار کے معنی میں ہے کیوں کہ بشارت ہر اس خبر کو کہا جاتا ہے جس کے خبر پر سے

اظہار سرور مطلوب ہو۔ اور اذار اس کی نفیض ہے اس کے بھلنے تبشیر لانے سے حکم و استہزاء

مطلوب ہے یہ اس وقت ہے جب تبشیر میں عرفی معنی مراد ہو اگر اس کا اصلی اور حقیقی معنی لیا جائے تو پھر

استہزاء کی ضرورت نہیں کیوں کہ بشارت کا اصلی اور لغوی معنی یہ ہے کہ کسی کو ایسی خبر دینا جس سے اس

کچھ تبدیل ہو جائے۔ خوشی سے یا غمی سے

پھر سے غم اور ملال کا ہر جو۔

و اذ اعلم من آیتنا شیئاً اور جب وہ ہماری کسی آیت کو معلوم کرتا ہے یعنی جب ہماری بات میں سے کوئی آیت اسے پہنچتی ہے اور معلوم کر لیتا ہے کہ یہ اللہ تعالیٰ کی آیات میں سے ہے مد کو مطلق کہ یہ بھی ایک آیت من آیات ہے کیوں کہ اس کا ایسا علم ہمارے موضوع میں شامل نہیں۔

انخذھا بنائے انہیں ہذا ٹھٹھہ محمول اور وہ تمام آیات سے ٹھٹھہ محمول کرتا ہے نہ کہ صرف وہ جو سنا ہے یا ضمیر شکی کی طرف لوٹتی ہے اور شے بمعنی آیت کے محمول ہے یعنی وہ آیات سے ٹھٹھا کرتا ہے اور ایسی صورت اختیار کرتا ہے جس میں حق و باطل کا امتیاز نہیں ہوتا بلکہ وہ حق سے دور کرنے کی کوشش کرتا ہے۔ جیسے نعرے کہ اس نے آیات سے استہزاء کیا اور آیات کا بھی قصوں سے معاملہ کرتا جو صرف حوام کو لہجھا تا ورنہ ان کی کوئی حقیقت نہ تھی اسی لئے ابو جہل انہیں مکھن اور کھجور کھلاتا اور کہتا کہ یہی وہ باتیں ہیں جس سے حضرت محمد مصطفیٰ (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) بھٹکتے ہیں اور جنت کی لالچ دلاتے ہیں حالانکہ وہ اس مکھن اور کھجور سے انہیں نہ قوم دجہنم کا درخت کھلا رہا تھا۔ واللہ یہ کل انفاق کی طرف اشارہ ہے اس جنت سے جو اس میں تباہ ذکر ہوئے ہیں اور جمع کا اشارہ لفظ کل کے معنی کی وجہ سے ہے اگرچہ وہ لفظ مفرد ہے اسی لئے اس سے پہلے جملہ ضمائر واحد کے لٹے گئے ہیں کسہم بوجہ ان کی بنیاد مذکورہ کے ان کے لئے عذاب مہین۔ رسوا کرنے والا عذاب ہے۔ انہیں ذلیل کرے گا اور ان کی عزت ختم کر دے گا۔ عذاب کو مہین سے موصوف کرنے میں اشارہ ہے کہ انہیں یہ سزا ان کے مستحق ہے۔ آیات اللہ سے استہزاء کی وجہ سے ہے۔ من و راکسہم جہنم ان کے آگے ہنم ہے کیوں کہ وہ اس کی طرف حائبے ہیں جو ان کے لئے تیار ہے یا ان کے پیچھے ہے بایں معنی کہ وہ عذاب سے روگردان اور دنیا کی طرف متوجہ رہے کیوں کہ دراصل وہ رد وہ جہت ہے جو انسان کے بالمقابل آگے جو یا پیچھے یعنی آگے یا پیچھے کی طرف سے چھپا لے بعض نے کہا دراصل یہ ہے لیکن طرف میں مستقل ہو کر فاعل کی طرف خلاف ہوتا ہے تو اس سے مرد وہ شے ہوتی ہے جو اسے پیچھے کی طرف سے چھپا لے اگر مفعول کی مضاف ہو تو پھر وہ شے جو اسے آگے سے چھپا لے اسی لئے یہ اصداؤ میں شمار ہوتا ہے اور فاعل اس میں ہے کہ الراء پیچھے اور آگے ہر دونوں کے لئے مستقل ہوتا ہے اصداؤ سے ہونا ضروری نہیں کیونکہ یہ آگے پیچھے ہر دونوں کے لئے برابر طور پر مستقل ہوتا ہے کیوں کہ دراصل اس شے کو کہا جاتا ہے جو کسی شے کو چھپا لے۔ ولا یعنی منہم اور ان سے دفع نہ کرے گا۔ کسبوا وہ جو انہوں نے کمایا۔ احوال و اولاد سے شیئاً تصوراً یا یعنی مذاب اس معنی پر شیئاً ولا یعنی کامغول ہے یا یہ معنی ہے کہ ان کے مذاب سے دفع کرنے میں کوئی کام نہ دے گی۔

یعنی سے ہے ہمہ معمولی بہاؤ بھی ان کو نصیب نہ ہوگا۔ اس معنی پر اخفاء مصدر ہے غناضہ

ہے اس وقت جوتے ہیں جب کوئی شے کسی کو کفایت کر جائے۔

وَلَا تَتَّبِعُوا مَن دُونِ اللَّهِ أُولَئِكَ هُمُ الَّذِينَ يَرْتَابُونَ أُولَئِكَ هُمُ الَّذِينَ يَرْتَابُونَ أُولَئِكَ هُمُ الَّذِينَ يَرْتَابُونَ
انہیں نفع دے سکتے ہیں جن کی انہوں نے عبادت کی یعنی بت۔

سوال ۱، حرف عطف اور معطوف کے درمیان معطوف علیہ کے درمیان حرف نفی کی تصریح کی کیا ضرورت ہے جب کہ سب کو معلوم ہے کہ اموال و اولاد سے تو پھر بھی کوئی فائدہ ہے لیکن بتوں سے کسی قسم کا فائدہ ہے ہی نہیں اور یہ بات اظہر اور روشن تر ہے۔

جواب ۱، یہ ان کے ظنِ فاسد پر مبنی ہے کیوں کہ وہ سمجھتے تھے کہ ان کے بت ان کی شفاعت کریں گے اس میں شک ہے کہ وہ ان کے لئے اس کے بعد جہنم کا ایسا بڑا عذاب ہے جس کی گہرائی کو کوئی نہیں جانتا یعنی اس کی شدت سب سے زیادہ ہے۔

”ہذا“ یہ قرآنِ ہدیٰ۔ غایتِ کمال میں ہے ہدایت سے گویا وہ عین ہدایت ہے یہ زید علی

کی طرح (جہاں ہے) و لذین کفر بآیاتِ دہیم، در جنوں نے اپنے پروردگار کی آیات سے کفر کیا وہم عذاب“ ان کے لئے عذاب جس رجز سخت میں سے الیم دردناک ایم مرفوع ہے۔ عذاب کی صفت ہے اب معنی یہ ہوا کہ ان کے لئے وہ سخت ترین عذاب ہو گا جو انہیں درد پہنچانے والا ہو گا فوائدِ آیات (۱) بعض لوگ قرآنی آیات بظاہر تو سنتے ہیں لیکن بہ باطن نہیں سنتے ازلی بد بختی سے ان کے دل بھرے ہو جاتے ہیں اور ان پر غفلت چھا جاتی ہے بوجہ ان کے تکبر کے از قبول حق کے اور اس پر عمل نہ کرنے کے ان کے لئے دردناک عذاب ہے یہ ایسے شخص کا حال ہے جو آیاتِ قرآنیہ کو بغیر حضورؐ کے پڑھے یا سنے سے

تعمیت این کہ بر لہجہ و صوت

۱۔

شود از تو حضورِ خاطرِ نوت

نکر حسنِ غنا بمردِ ہوش

۲۔

متکلم شود فراہوش

نشود بر دل تو تابندہ

۳۔

کین کلامِ خداست یا بندہ

ترجمہ ۱۔ افسوس ہے کہ لہجہ و صوت سے تیرے دل سے حضورِ قلبی فوت ہو جاتی ہے۔

۲۔ اچھی آواز اور لہجہ نے تیرا ہوش لٹا۔ تجھ سے متکلم (خدا) مجھول جاتا ہے۔

۳۔ تیرے دل پر یہ خیال نہیں گزرتا کہ اللہ تعالیٰ کا کلام ہے یا بندے کا۔

۱۔ جو کلام الہی کو حق کی سمجھ سے سنتا اور نورِ توحید سے دیکھتا ہے تو وہ داریں میں ذخیرہ جمع کر گیا اور دونوں منزلوں میں کامیاب ہوا۔

۲۔ کسی عالم ربانی کو علم سے کچھ فائدہ حاصل ہو تو چاہیے کہ وہ اسے قبول کرے اس کے ساتھ فناء اور اپنی من مانی مراد کی تادیل کے درپے نہ ہو۔ کیوں کہ اس کی اپنی من مانی بات بلا سند ہے یا درہے کہ بعض بندگانِ خدا کو غیبی مکاشفات حاصل ہوتے ہیں ان میں کسی قسم کا شک و شبہ نہیں جو ان کی بے ادبی اور گستاخی کرتا ہے وہ حجاب کی ذلت میں پڑتا ہے اور بعد کی جہنم کا اندھن بنتا ہے۔ جیسے ہر زمانہ میں اہل انکار رہے ہیں بعض لوگ امام غزالی و امام مکی کے افکار کو قبول نہیں کرتے۔ ان کی مثال ان لوگوں میں ہے جو اپنی خواہشات نفسانی و اغراض شہوانی کے تحت قرآن کے بعض پر ایمان لاتے ہیں اور بعض سے کفر کرتے ہیں۔

اللَّهُ الَّذِي سَخَّرَ لَكُمُ الْبَحْرَ يَجْرِي الْفَلَكَ فِيهِ بِأَمْرِ لَا وَلَيْتَعُوا
 مِنْ فَضْلِهِ وَتَعْلَمُونَ تَشْكُرُونَ ۝ وَسَخَّرَ لَكُمْ مَّا فِي السَّمَوَاتِ
 وَمَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مِنْهُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ
 يَتَفَكَّرُونَ ۝ قُلْ لِلَّذِينَ آمَنُوا يَغْفِرُ وَالَّذِينَ لَا
 يَرْجُونَ أَيَّامَ اللَّهِ يَجْزِي قَوْمًا بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ۝ مَنْ
 عَمِلَ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ أَسَاءَ فَعَلَيْهَا ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُمْ
 تُرْجَعُونَ ۝ وَلَقَدْ آتَيْنَا بَنِي إِسْرَائِيلَ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ
 وَالنَّبُوَّةَ وَرَزَقْنَاهُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ ۝
 وَآتَيْنَاهُمْ بَيِّنَاتٍ مِنَ الْأَمْرِ فَمَا اخْتَلَفُوا إِلَّا مِنْ بَعْدِ
 مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ لَعْنًا عَلَيْهِمُ إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ

يَوْمَ الْقِيَمَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ○ ثُمَّ جَعَلْنَاكَ عَلَىٰ
 شَرِيعَةٍ مِّنَ الْأَمْرِ فَاتَّبِعْهَا وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَ الَّذِينَ لَا
 يَعْلَمُونَ ○ إِنَّهُمْ لَنُغْنُوا عَنْكَ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا وَإِنَّ
 الظَّالِمِينَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُتَّقِينَ ○
 هَذَا بَصَائِرُ لِلنَّاسِ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ لِّقَوْمٍ يُوقِنُونَ ○
 أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ اجْتَرَحُوا السَّيِّئَاتِ أَن نَّجْعَلَهُمْ
 كَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَوَاءً مَّحْيَاهُمْ وَ
 مَمَاتُهُمْ سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ ○

ترجمہ :- اللہ ہے جس نے تمہارے بس میں دریا کر دیا کہ اس میں اس کے حکم سے کشتیاں چلیں
 اور اس لیے کہ اس کا فضل تلاش کرو اور اس لیے کہ حق مانو اور تمہارے کام میں لگائے
 جو کچھ آسمانوں میں ہیں اور جو کچھ زمین میں ہے۔ اپنے حکم سے بے شک اس میں نشانیاں
 ہیں سوچنے والوں کے لیے۔ ایمان والوں سے فرماؤ درگزر میں ان سے جو اللہ کے
 دونوں کی امید نہیں رکھتا کہ اللہ تعالیٰ ایک قوم کو اس کی کمائی کا بدلہ دے۔ جو بھلا
 کام کرے تو اپنے لیے۔ اور بُرا کرے تو اپنے بُرے کو۔ پھر اپنے رب کی طرف
 پھیرے جاؤ گے اور بیشک ہم نے بنی اسرائیل کو کتاب اور حکومت اور نبوت عطا
 فرمائی اور ہم نے انہیں سقری روزیاں دیں۔ اور انہیں ان کے زمانہ واولوں پر فیصلت
 بخشی اور ہم نے انہیں اس کام کی مدد دیں وہ انہوں نے اختلاف کیا مگر بعد
 اس کے کہ علم ان کے پاس آچکا آپس کے سہ سے بیشک تمہارا رب قیامت کے دن فیصلہ کر
 دے گا جس بات میں اختلاف کرتے ہیں۔ پھر ہم نے اس کام کے عمدہ راستہ پر تمہیں کیا
 تو اسی راستہ پر چلو اور نادانوں کی خواہش کا ساتھ نہ دو۔ بیشک وہ اللہ کے مقابلے میں کچھ
 کام نہ دیں گے اور بیشک ظالم ایک دوسرے کے دوست ہیں اور ڈروالوں کا دوست اللہ۔
 یہ لوگوں کی آنکھیں کھولتا ہے اور ایمان والوں کے لیے ہدایت و رحمت۔ کیا جنہوں نے

برائیوں کا ارتکاب کیا۔ سمجھتے ہیں کہ ہم انہیں ان جیسا کر دیں گے جو ایمان لائے اور اپنے
 کام کیے کہ ان کی آپہنکی زندگی اور موت برابر ہو جائے کیا ہی برا حکم لگاتے ہیں۔
تفسیر عالمائے اللہ الذی سخر لکم البحر وہ اللہ جس نے تمہارے لئے دریا مسخر کئے باوجود
 اسے ایسا اس سطح بنایا کہ جوٹھے پانی میں ڈوبنے کے قابل ہے وہ اس کے پیر
 جیسے لکڑیاں لیکن اس میں غوطہ لگانے سے وہ روکتا بھی نہیں اور نہ اسے چیرنے کی ممانعت ہے اگر اس کی سخت
 سخت ہوتی یا بندی اور پچی ہوتی تو اس پر کشتیاں ہرگز نہ تیر سکتیں اور نہ ہی اس پر لکڑیاں وغیرہ اوپر کو
 چلتی نکل آتیں بلکہ وہ پانی میں ڈوب جاتیں اگر اس کی سطح سخت اور مصمتت جس کے اندر کے حصے میں جانا
 مشکل ہو (ہو) تو اسیں غوطہ لگانا مشکل ہو جاتا اور نہ ہی غوطہ لگانے کے بعد جو دریائے خفاہ حاصل ہونے میں
 حاصل کئے جاسکتے۔ "تجوری الفکر فیہ بامروہ" (تاکہ اس میں کشتیاں جاری ہوں اس کے حکم سے)
 یعنی اس کے حکم اور اس کے آسان کرنے سے جن پر تم سوار ہو کر چلتے ہو۔ ولتبتغوا من فضلہ اور تاکرم
 اس کا فضل تلاش کرو مثلاً تجارت اور اس لوگوں و مریضوں اور دیگر وہ فوائد جو دریا سے حاصل ہوتے ہیں۔
 ولعلکم تشکروا اور تاکرم ان نعموں کا شکر کرو جو اس سے فوائد مرتب ہوتے ہیں۔ باینظر کہ اس کے انعام
 کو غفلت کی توجید کا اقرار کرو۔

تفسیر صوفیانہ نیت میں اثر رہا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے مکر معلوم کو مسخر فرمایا تاکہ اس کے حکم سے دجود
 کی کشتی جاری ہو اور حکم سے امر کن مراد ہے اور یہ تفسیر صرف انسان سے
 مخصوص ہے اس کی حکمت ہے ورنہ یہ ہوتا کہ یہ تفسیر کشتی سے مخصوص ہوتی لیکن یوں ہوا کہ دریا کو انسان
 کا مسخر کیا اور کشتی کا دریا کا اور انسان کو اپنی ذات کا تاکہ وہ اس کا خلیفہ اور اس کی ذات و صفات کا ظہر
 ہو یہ اس کی بہت بڑی نعمت اور بڑا فضل ہے جو انسان کو نصیب ہوا کہ صرف اس پر گنہگار غافل و غافل
 اسی لئے انسان پر لازم ہے کہ اسے ہر جزئیات و کلیات کی تسخیر پر اللہ تعالیٰ کا شکر کرے اور شکر کا طریقہ
 یہ ہے کہ اس کے حکم پر اس کی طلب میں خود کو ٹکائے نہ کہ خواہشات کا تابعدار بنا پھرے اسے چاہیے کہ
 اسی ظاہری دریا کی کارکردگی سے عبرت حاصل کرے اور ان لوگوں سے جو اس میں سفر کرتے ہیں کہ کبھی کبھار
 ڈوبنے سے بچکر صحیح و مسلم کنا سے گنتی ہیں اور کبھی ڈوب جاتی ہیں۔ ایسے ہی بندے کا حال ہے کہ تقدیر کے
 دریا میں اعتصام کی کشتی سے کہ ریاچ مشیت چتا ہے اس کے ہاتھ میں تو کل کی رسی ہوتی ہے مگر یقین میں
 شکر ڈال دیتا ہے اگر خایت الہی کی جو اہل پڑی تو نجات پا کر سعادت کے ساحل پر پہنچ جاتا ہے اگر نہ
 و آزمائش کی آزمائش چل پڑتی ہے تو طرح کے ہاتھ سے کشتی نکل جاتی ہے اور سعادت کے گہرے پانی میں
 ڈوب جاتا ہے۔

سبوت : بندے پر لازم ہے کہ ہر وقت اللہ تعالیٰ کا فضل طلب کرے اور نعمتوں کا شکر بجالا کر اس کی طلب میں سعی کرے (الآایات البغیہ)

تفسیر عالمانہ

وسخر لکم ما فی السموات وما فی الارض (اور تمہارے لئے مسخر کیا جو کچھ آسمانوں میں ہے اور جو کچھ زمینوں میں ہے) موجودات میں بانی طور سب کو کہ تمہارے منافع کا دار مدار ان پر رکھا۔

مسئلہ : آیت سے معلوم ہوا کہ زمین کے حوادث کو اتصالات فیکہ کی طرف منسوب کرنا جائز ہے۔

جمعاً : ما فی السموات وما فی الارض سے مال یا اس کی تاکید ہے۔

منہ : جمعاً کی صفت ب یعنی در انحالیکہ وہ اللہ ہے یا مائے حال ہے اب معنی یہ ہے کہ ان اشیاء کو اللہ تعالیٰ نے تمہارے لئے مسخر فرمایا۔ در انحالیکہ وہ اسی سے اور اسی کی پیدا کردہ ہیں یا اس کی خبر مخدوف ہے کہ در اصل ہی جمعاً منہ تھا اور فتح الرحمن میں ہے کہ جمعاً منہ معنی یہ ہے کہ ہر انعام اسی کا فضل ہے کہ اس کا اس کے سوا اور کوئی مستحق نہیں اور اس نے اذراہ کرم اپنے بندوں پر انعام کرنے کی ذمہ داری کی ہوئی ہے۔ "ان فی ذلک ان بڑے امور میں جو مذکور ہوئے کلا یات عظیم الشان اور کبیر القہ آیات ہیں۔ وجود مصالح اور اس کی منفعات پر دلالت کرتی ہیں۔

لقوم یتذکرون اس قوم کے لئے جو غور و فکر کرتی ہے۔ صنع الہی کے عجائبات میں اس سے ہی وہ اللہ تعالیٰ کی بڑی اور دقیق نعمتوں پر واقف ہوتے اور اس کے شکر کی ادائیگی پر توفیق پاتے ہیں۔

نہ حملہ جہاں نہ مغز تا پوست

ہر ذرہ گواہ قدرت اوست

ترجمہ : جہاں میں مغز سے پوست تک کا ہر ذرہ اس کی قدرت کا گواہ ہے۔

حدیث شریف

حضرت نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ایک قوم پر گزر ہوا جو غور و فکر میں لگے ہوئے تھے۔ آپ نے فرمایا اس کی مخلوق میں تو بے شک غور و فکر کرو لیکن خالق میں غور و فکر مت کرنا۔

حدیث شریف

حضرت نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ تمہارے کسی ایک کے پاس شیطان آکر کہتا ہے کہ آسمان کس نے پیدا کئے تو وہ جواب میں کہتا ہے اللہ تعالیٰ نے پھر پوچھتا ہے زمین کس نے پیدا کی وہ جواب دیتا ہے اللہ تعالیٰ نے۔ پھر پوچھتا ہے

اللہ تعالیٰ کو کس نے پیدا کیا جب تمہارا کوئی اس میں مبتلا ہو تو پتا چلے کہے اصنت باللہ ورسولہ میں
اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) پر ایمان لایا۔
مسئلہ : تفکر اعلیٰ و افضل عبادات سے ہے کیوں کہ نفس کے عمل سے قلب کا عمل اعلیٰ و

اجل (بزرگتر) ہے۔

حدیث : حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ ایک لمحہ کا تفکر سال کی عبادت سے
بہتر ہے۔ ایک روایت میں ستر سال بھی آیا ہے۔

صدیق اکبر کی قربانی برائے امت حبیب یزنیانی
حضرت مقداد بن الاسود رضی اللہ
عنہ فرماتے ہیں کہ میں حضرت ابو بکر
رضی اللہ عنہ کی خدمت میں حاضر ہوا تو فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے سنا آپ
نے فرمایا کہ ایک لمحہ کا تفکر ایک سال کی عبادت سے بہتر ہے پھر میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی خدمت
میں حاضر ہوا آپ نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے سنا کہ ایک لمحہ کا تفکر سات سال
کی عبادت سے بہتر ہے پھر میں حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی خدمت میں حاضر ہوا تو آپ نے فرمایا
کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے سنا آپ نے فرمایا کہ ایک لمحہ کا تفکر ستر سال کی عبادت سے
بہتر ہے۔ حضرت مقداد رضی اللہ عنہ نے فرمایا پھر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں حاضر
ہوا اور گزشتہ اقوال صحابہ عرض کئے تو آپ نے فرمایا انہوں نے ٹھیک کہا مجھے فرمایا کہ انہیں بلائے
میں ان کو بلا لایا آپ نے حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ سے پوچھا کہ تم کیسے تفکر کرتے ہو اور کس
میں عرض کی۔ اللہ تعالیٰ کے فرماں - وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ (آیہ) میں
آپ نے فرمایا کہ تیرا اس میں ایک لمحہ تفکر ایک سال کی عبادت سے بہتر ہے پھر آپ نے حضرت ابن
عباس رضی اللہ عنہما سے پوچھا کہ تمہارا تفکر کیسا عرض کی موت اور سکرات کے بول میں آپ نے
فرمایا تیرا ایک لمحہ کا تفکر سات سال کی عبادت سے بہتر ہے۔ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے پوچھا
تو عرض کی جہنم اور اس کی ہولناکیوں میں اور کہتا ہوں اے اللہ قیامت میں سب کچھ تباہ ہوئی بڑی تباہی کے
صرف میں ہی جہنم کو بھردوں تاکہ تیرا دھڑا دھڑا ہو جائے لیکن براہ کرم میرے محبوب کریم حضرت محمد مصطفیٰ
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی امت کو جہنم کا عذاب نہ دینا۔ حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا۔
تمہارا ایک لمحہ کا تفکر ستر سال کی عبادت سے بہتر ہے۔ اس کے بعد فرمایا۔ میری امت میں میری امت
کے لئے بہت زیادہ رؤف و رحیم ابو بکر صدیق ہیں (رضی اللہ عنہ)
خاتمہ : اس سے معلوم ہوا کہ اعمال کے فضائل کے مراتب کا دار و مدار نیات پر ہے۔

نکتہ ۱ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے تفکر میں اختلاف السموات و الارض کے سال کے پھیرے کی وجہ سے ہے اسی لئے اس کا ثواب مقدار پر ہے اور حضرت ابی حماس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے تفکر کا تعلق خوف و موت اور مابعدہ سے ہے جو جنت یا نار تک پہنچتی جوتے ہیں اور جنت ساتوں آسمانوں کے اوپر اور دوزخ ساتوں آسمانوں کے نیچے ہے اس لئے اس کا تفکر سات سال کی عبادت سے بہتر ٹھہرا۔ اور حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے تفکر کا تعلق جہنم کے پُر کھنہ کا ہے اور جہنم کی گہرائی ستر سال کی ہے جیسا کہ حدیث شریف میں ہے چونکہ صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کا تفکر ان دو صحابیوں سے گہرا ہے اسی لئے انہیں ثواب بھی بہت زیادہ نصیب ہوا۔ جیسا کہ مذکور ہوا۔ (یہ صاحب روح البیان رحمۃ اللہ تعالیٰ کی اپنی تقریر ہے)

نکتہ ۲ آیت سے ثابت ہوا کہ ساتوں آسمان و زمین اور جو کچھ ان میں ہے انسان کے لئے ہے کیوں کہ ان کا وجود انسان کے وجود کے تابع ہے اگر کسی کو سمجھ نہیں آ رہا تو وہ آدم علیہ السلام کو دیکھ لے کہ نہیں سجدو ملا کہ کیوں بنایا گیا بھی تسخیر قوس ہے اور وہی آسمان و زمین اور جو کچھ ان کے اندر ہے سب سے غور ترین ہیں اس کی مثال درخت کی ہے کہ درخت کو پھل کے لئے پیدا کیا گیا ہے کہ پھل نہ ہوتا تو درخت بھی نہ ہوتا ایسے ہی یوں سمجھئے جملہ عالم درخت اور انسان اس کا ثمر ہے اسی عظیم الشان معنی کی طرف اشارہ فرمایا۔ ان فی ذلک لآیات لقوم یتفکرون یعنی میں بہت سی دلیلیں ہیں۔ حضرت انسان کی شرافت و کمال پر لیکن اس قوم کے لئے جن کے قلوب نور ایمان و عرفان سے سنو یہ کیوں کہ یہی لوگ فکر تسلیم سے فکر کرتے ہیں۔ (التاویلات البخیرہ)

تفسیر عالمائے قل للذین آمنوا اہل ایمان کو فرمائیے کہ بخشش دو یعنی درگزر کریں اور معاف کر دو یہ قول محذوف کا مقولہ ہے چوں کہ اس کا جواب اس پر دلالت کرتا ہے اسی لئے اسے حذف کیا گیا ہے۔ اس کا جواب یتفکرو الذین لایمرون ایام اللہ ہے درگزر کریں ان لوگوں سے جو ایام اللہ کی امید نہیں رکھتے۔ یہ حذف قل لعدوی الذین آمنوا یتقیوا الصلوٰۃ کی طرح ہے۔ کہ دراصل اقیمو الصلوٰۃ یتقیوا الصلوٰۃ تھا اور صاحب کشف نے فرمایا مفسرین نے یتقیوا الصلوٰۃ کو یعنی یتقیوا الصلوٰۃ جازم رکھا ہے اس تقریر پر یہ قال کا مقولہ ہو گا اور لام اس لئے محذوف ہوئی کہ اس کا عوض لفظ قل موجود ہے۔ اگر ابتداء یتقیوا بحذف اللام پڑھا جاتا تو باقاعہ نحو ما جائز ہوتا۔

تحقیق رجاء رجاء کا حقیقی معنی محبوب امور میں ہوتا ہے لیکن یہاں پر مجاز پر محمول کیا گیا ہے بمعنی توقع و خوف۔ اب معنی یہ ہوا کہ عفو اور درگزر کریں۔ ان لوگوں سے جو اللہ کی ان نعمتیوں کی توقع نہیں کرتے جو وہ اپنے دشمنوں پر کرتا ہے جیسا کہ اہم مافیہ میں گزرا۔

ایام العرب ان ایام کو کہا جاتا ہے جن میں جنگیں ہوئیں جیسے یوم بعاث بروزن قراب اور

نما، مثلثہ کے ساتھ مدینہ طیبہ کے قریب ایک جگہ کا نام ہے اور وہ جنگ مشہور ہے بعض نفاس کا
معنی یہ کیا کہ وہ لوگ ان اذعات کی اُمید نہیں رکھتے ہیں جو اللہ تعالیٰ نے ابن ابی ان کے ثواب کیلئے مقدر
کر دیے ہیں۔ اور ان سے کامیابی کا دورہ فرمایا ہے اور اس کی اخافت اللہ کی طرف بیت اللہ کی طرح اخافت
نشر بھی ہے۔

آیت منسوخ یہ آیت قتال سے پہلے کی ہے اسی لئے آیت قتال سے منسوخ ہو گئی اس
لئے کہ بالاتفاق یہ سورۃ کہتہ ہے لیکن اللہ اور دی نے اس آیت کو مدنیہ ثابت

کر کے سورۃ سے مستثنیٰ فرمایا اور اس کا سبب نزول مندرج ذیل بیان فرمایا۔

شان نزول حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے حق میں نازل ہوئی جیسا کہ حضرت قتادہ ابن عباس
رضی اللہ عنہما کی یہ روایت منسوب ہے۔ مروی ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو
ایک غفاری نے گان دی آپ نے اس کی گرفت کا ارادہ فرمایا تو یہ آیت نازل ہو گئی۔
نذرہ • غفاری سے جو غفار کا ایک فرد مراد ہے اور غفار سے بروزن کتاب حضرت ابوذر غفاری
رضی اللہ عنہ کی برادری کا نام ہے

شان نزول یہ آیت رئیس منافقین کی بکو اس پر نازل ہوئی جب صحابہ کرام غزوہ بنی المصطلق
میں ایک کنویں پر اترے سے مریمع بھی (مروع کی تعییر) کہا جاتا ہے
بن ابی لے اپنا نوکر بھیج تاکہ کنویں سے پانی لے آئے جب واپس دیر سے آیا تو ابن ابی نے اپنے
فلام سے دیر کی وجہ پوچھی تو کہا کہ (حضرت) عمر (رضی اللہ عنہ) کا خدم کنویں پر قبضہ چلے بیٹھا ہے
وہ کسی کو بھی کنویں سے پانی نہیں لینے دیتا تھا۔ یہاں تک کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابو بکر
و عمر کی مشک پر کی تو ابن ابی نے کہا ہماری اور ان کی وہی مثال ہے جو مشہور ہے کہ "سمن کلک کلک"
کنا تجھ سے موٹا ہو گا تو پھر تجھے ہی کھائے گا یہ بکو اس حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو پہنچی تو تلوار نیا م سے
نکال کر چل پڑے تاکہ ابن ابی کو جہاں پائیں قتل کر دیں اس پر یہ آیت نازل ہوئی

شان نزول تفسیر ثعلبی میں ہے کہ آیت من یقرض اللہ قرضاً حسناً الخ کے منہا ہے
پہر دیوں کے شخص محاس عاز و راہیودنی نے از راہ طغر کہا کہ شاید اللہ تعالیٰ محتاج ہے کہ وہ قرضہ مانگتا ہے
جب غایق غم کو معلوم ہوا تو تلوار میان سے نکال کر چل پڑے اور ہر گلی کو پے میں اسے تلاش کرتے رہے کہ
جہاں مل جائے گا اس خبیث کی گردن اڑا دوں گا۔ حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت عمر کو بلا کر زائل
کہ تلوار کو میان میں ڈیلے کیوں کہ اللہ تعالیٰ نے عفو و درگزر کرنے کا حکم نازل فرمایا ہے پھر یہی آیت پڑھ کر سنائی

یہ سن کر حضرت عمرؓ نے کہا یا رسول اللہ ﷺ اس خدا کی قسم جس نے آپ کو اپنی مخلوق کی طرف حق دے کر بھیجا کہ اس کے بعد مجھ میں غضب و خشم کا اثر نہ دیکھیں گے اور انشاء اللہ تعالیٰ مجھ سے غضب و خشم کے بہانے ضرور دگر گز کے اثرات پائیں گے۔

۱۔ اگرچہ دامنیت برامی ورد غار

تو گل باشی و دامن پر خندہ میدار

۲۔ چون بد بینی نہ خلق و در گزاری

ترا نہ یسد طریق بردباری

ترجمہ ۱۔ اگرچہ تیرا دامن کا نا پیر ڈالے لیکن تو گلاب کی طرح ہوا اور چہرہ ہنستا رکھ۔

۲۔ جب مخلوق سے برائی دیکھو تو درگزر کرو۔ کیونکہ تمہیں طریقہ بردباری سمجنا ہے۔

یہجوزی قوفا ہما کا نو ایکسبون تاکہ اس کی جزا سے جو وہ عمل کرتے ہیں۔ یہ مغفرت کے امر کی تعمیل ہے قوم سے اہل ایمان مراد ہیں اور اس کی تنکیر ان کی مدح و ثناء کے لئے ہے اب معنی یہ ہوا کہ تاکہ تباہ میں اس قوم کو جزا دے یعنی اس سے کوئی مخصوص لوگ حرا نہ نہیں بلکہ ہر وہ لوگ جو دنیا میں کوئی نیکی کا کام کرتے رہے منجملہ ان کے اہل ایمان کا کفار و منافقین کی اذیتوں پر صبر اور ان سے چشم پوشی کر کے غصہ پینا اور ان کی ناگوار باتوں پر حوصلہ کرنا اور جو انہیں اجرو ثواب ملے گا اس کی حدود و حساب نہیں۔ بعض مفسرین نے فرمایا کہ اس قوم سے کافر اور منافقین کا مراد ہے ان کی وہ برائیاں مراد ہیں منجملہ ان کے وہ جو ان کے کفر و خبیثہ کا ذکر ہوا اور تنکیر تحقیر کی ہے۔

سوال ۱۔ مطلق جزا و مغفرت کے امر کی تعمیل نہیں بن سکتی جب کہ اس کا تحقق ہے اور کفار کے لئے مغفرت تو بے نہیں اور ان کے لئے امر بھی تقدیری ماننا پڑے گا۔

جواب ۱۔ در اصل معنی یوں ہے کہ اے حبیب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم آپ اہل ایمان کو فرمائیں کہ وہ کفار و مشرکین اور منافقین کی برائیوں سے درگزر کریں اور ان سے بدلہ لینے کی تدابیر نہ بنائیں تاکہ اللہ تعالیٰ قیامت میں ان کی برائیوں کی کامل سزا دے اسی معنی پر آنے والی آیت بھی دلالت کرتی ہے علاوہ ازیں قرآن میں کسب کا لفظ اثر کفار کے لئے مستعمل ہوا ہے نیز یہ مطلب بھی ہے کہ انہیں وقت مقررہ پر سزا سے جیسے بدر و غیرہ میں۔

آیت میں اثر رہا ہے کہ جب یمن جو مجرموں کو بخش دیتا ہے اگرچہ وہ مغفرت کے اہل نہیں تفسیر صوفیانہ کیوں کہ وہ کفر اور اہل ایمان کو اذیت پہنچانے پر اصرار کرنے والے ہیں تو ایمان والوں کا انہیں بخش دینا اخلاق حق کے مطابق متعلق ہونا ہے اور یہی معنی مراد ہے پھر اللہ تعالیٰ ہر اہل عمل کو جزا دے گا اگر عمل اچھے تو جزا اچھی ورنہ سزا دینا میں بھی اور آخرت میں بھی "من عمل صالحاً جو بھی عمل صالح کرتا ہے

صالح عمل سے وہ عمل مراد ہے جس میں اللہ تعالیٰ کی رضا مطلوب ہو۔ فلسفہ تو وہ اس کی اپنی ذات کے لئے ہے یعنی اس صالح عمل کا نفع اسی کی طرف لوٹے گا۔ وہن اسماء فاعلمہا اور جو بُرا عمل کرے گا تو وہ اس پر ہوگا یعنی اس کی برائی کا غرہ اور عذاب صرف اسی کو ہوگا اس سے متجاوز ہو کر کسی دوسرے کو نقصان نہیں پہنچائے گا۔ تم الی ربکم پھر تم اپنے پروردگار کی طرف وہ جو تباہیے امڑ کا مالک ہے۔ توجعون لوٹنے جاؤ گے یعنی تم پر موت وارد ہوگی پھر تم اپنے اعمال کی جزا دیئے جاؤ گے۔ اگر اچھے عمل ہوں گے تو تمہیں نیک جزا ملے گی اگر بُرے عمل ہیں تو بُری سزا اسی لئے ابھی سے تم اپنے مالک کے ملاقات کی تیاری کر لو۔

فائدہ آیت میں اعمال صالحہ کی ترغیب اور بُرے اعمال سے ڈرایا گیا ہے۔ ترغیب یہ ہے کہ انسان محرم سے درگزر اور اسے معاف کرے اس کا عامل متصف بصفات اللہ ہے اور ڈرانا یہ ہے کہ انسان متعصیت و ظلم سے بچے، اس کا عامل شیطان کے صفات سے موصوف ہے جو بار بار سے جوگا تو ابرار نعیم جنت میں ہیں اور جو مجرّم ہے تو نجاہ جہنم میں ہوں گے۔

فائدہ نوحہ دو قسم ہے (۱) صوری (۲) معنوی۔

صوری تو ظاہر ہے معنوی اہل ستر و دیار سے کا امکا۔ اور ان کی برائیوں کے پیچھے لگا رہنا کوئی سہارا ڈھونڈ کر جس سے بظاہر تو مسکن مقصود ہے لیکن وہ اس کے متعلق نساد سے پُر ہے۔ اللہ تعالیٰ اہل تسلیم و رضا و قبول پر رحم فرمائے اور پسر بھی جو حرام و شبہ و فضول کو ترک کرتا ہے۔

حکایت بعض دوستوں سے منقوبے فرمایا کہ میں جنگل میں تھا کہ ایک فقیر کو دیکھا جس کا جو تانہ تھا اور سر سے بھی لٹکا تھا صرف دو چیتھڑوں میں لپٹا ہوا تھا نہ اس کے پاس زاد و راء تھا نہ نہ ہی ساز و سامان یہاں تک کہ نونا بھی نہ تھا۔ میں نے دل میں خیال کیا کہ کم از کم اس کے پاس تو ٹیلا اور رستی تو ضرور ہوتا کہ جب دھوکہ چاہے تو کنویں وغیرہ سے پانی نکال سکے اس طرح نماز کی ادائیگی میں اسے آسانی ہوتی اور یہی اس کے لئے بہتر تھا میں نے اس کے ساتھ ہو لیا تاکہ دیکھوں کہ یہ ضروریات کس طرح پوری کرتا یہاں تک کہ دوپہر کا وقت ہو گیا اور گرمی سخت تھی میں نے کہا برادر کپڑے کا کچھ حصہ سر پہ رکھ دیجئے تاکہ گرمی سے بچاؤ ہو میری بات سن کر خاموشی سے چلا رہا۔ گھڑی بھر کے بعد میں نے کہا آپ کا جو تانہ بھی نہیں لو میرا ہوتا ہے چند لمحات آپ پہنیں پھر میں پہنوں گا۔ مجھے کہا کہ بتوئی آدمی ہے مجھ سے ایک حدیث لکھ لے وہ یہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ انسان کا بہتر اسلام یہ ہے کہ وہ اسے چھوڑے جو لایق (فضول) ہے میں خاموش ہو گیا اور چل پڑے۔ راستہ میں مجھے پیاس نے تنگ کیا یہاں تک کہ پیاس سے میں جان بلب ہو گیا مجھے دیکھ کر فرمایا کیا تجھے پیاس نے تنگ کیا ہے میں نے کہا ہاں فرمایا میرے ساتھ آپ کیسے گزار سکتے ہیں مجھ سے

جیرا رملے کر دریا میں گھس گیا اور لوٹا بھر کر لایا اور بجے دیکھ کر فرمایا کہ اسے پانی میں نہ پیا تو اس سے دریائے نیل کے پانی کا ذائقہ تھا اور نہایت لذیذ پانی تھا اور صاف ترین۔ اس کے بعد ہم چل پڑے

میں نے جلتے جلتے عرض کی کہ آپ مجھے اپنی صحبت میں قبول کریں کیوں کہ میرا یقین ہو گیا کہ آپ ولی اللہ ہیں جب میں نے صحبت کا سوال کیا تو فرمایا کہ میرے پیچھے چوگے یا آگے میں نے سوچا کہ کہوں کہ میں آگے چلوں گا تا کہ جب تھک جاؤں تو دم نکال لوں گا اس طرح سے یہ بھی میرے لئے ٹھہر جائیں گے۔ فرمایا اے ابو بکر تم میرے ساتھ نہیں چل سکتے اب چاہو تو چلو یا بیٹھو یہ کہہ کر مجھے چھوڑ کر چلے گئے۔ میں ایک گھر میں چلا گیا جو میرے دوست کا تھا ان کے ہاں ایک بیمار پایا میں نے کہا یہ پانی اس پر چھڑکو۔ اس سے وہ بیمار تندرست ہو گیا میں نے پوچھا اس شکل و صورت کا آدمی یہاں تم نے دیکھا کہہ ہیں اس کا کوئی علم نہیں نہ ہم نے اسے کبھی دیکھا۔
فائدہ: اس حکایت سے مذبح ذیل فوائد حاصل ہوئے۔ سمجھ دار انسان خود بھی اولیاء کو معلوم کر سکتا ہے۔
سبق: اس مرتبہ کو وہی پہنچ سکتا ہے جس کا ایمان کامل ہو اور علم نافع اور عمل صالح رکھتا ہو جو ان تینوں میں سے کسی سے محروم ہے تو وہ ایسا مرتبہ نہیں پاسکتا۔ (نعوذ باللہ)

شیخ سعدی قدس سرہ نے فرمایا ہے

۱۔ پئے نیک مردان ببايد شتافت

کہ ہر کس گرفت این سعادت بیانت

۲۔ ویکن تو دنبال دیو خسی

نذاقم پئے صالحان کے رسی

۳۔ ہیمبر کے راشحات مگر ست

کہ ہر جادۂ شریعہ پیغمبر است

ترجمہ ۱۔ نیک لوگوں کی پیروی میں کوشش کرنی چاہیے جس نے ان کے قدم پکڑے وہ کامیاب

۲۔ لیکن تو شیطان و نفس کے پیچھے ہے۔ مجھے معلوم نہیں تو اس مرتبہ کو کب پاسکو گئے۔

۳۔ نبی علیہ السلام بھی اس کی شفاعت کریں گے جو پیغمبر کے طریقہ پر چلتا ہے۔

ولقد آتینا بنی اسرائیل الکتاب اور بے شک ہم نے بنی اسرائیل کو کتاب دی

الکتاب سے توہدات مراد ہے لیکن سعدی المفتی (مرحوم) نے فرمایا کہ اولیٰ یہ ہے کہ اس

سے جنس کتاب مراد ہو تا کہ انجیل و زبور کو بھی شامل ہو۔ اس لئے کہ موسیٰ اور داؤد علیہم السلام بنی

تفسیر عالمانہ

اسرائیل نبی تھے۔ والحمد للہ اور حکمت دی یعنی حکمت نظریہ و عقیدہ اور دین کی سمجھ یا لوگوں کے درمیان
جھگڑوں کے فیصلہ کی استعداد اس لئے کہ بنی اسرائیل میں نبی کے ساتھ ایک بادشاہ بھی ہوتا۔

والنبوة اور نبوت بخشی ہی وجہ ہے کہ ان میں انبیاء علیہم السلام بکثرت پیدا ہوئے امدیہ شرافت
کسی اور قوم کو نصیب نہ ہوئی کیوں کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام تو انبیاء علیہم السلام کے شجرہ و نبیلہ ہیں
وَرِزْقَانَا هُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ اور ہم نے انہیں طہیات عطا کئے یعنی لذیذ کھانے اس سے
من و سلویٰ مراد ہے وَفَضَلْنَا هُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ اور عالمین پر ہم نے انہیں فضیلت دی کہ ہم نے
جو کمالات انہیں دیئے دوسروں کو نہیں دیئے جیسے دریا کا چیرنا اور بادلوں کا سایہ کرنا وغیرہ وغیرہ۔

ازالہ مسم اس سے ان کا جملہ عالمین سے افضل ہونا ثابت نہیں ہوتا بلکہ اس سے مراد یہ ہے
کہ دین و ثواب کے لحاظ سے اس وقت افضل تھے یا یہ کہ وہ اپنے ہم زمان لوگوں
سے افضل تھے کیوں کہ اس وقت اللہ تعالیٰ کے ہاں ان سے بڑھ کر کوئی مکرم تر نہ تھا۔ گزشتہ سورت
میں اس مسئلہ کی تحقیق گزر چکی ہے۔

وَأَيُّنَا هُمْ بَيِّنَاتٍ مِنَ الْأَمْرِ اور ہم نے انہیں امر دین میں بینات دیئے یعنی امر دین
میں دلائل ظاہرہ و درمجمزات ظاہرہ عطا فرمائے اس معنی پر یہاں پیر منے بمعنی فی ہے۔ جیسے آذآ
نودی لصلوة من الجمعة میں۔ من بمعنی فی ہے یعنی جو نماز کے لئے جمعہ میں ندادی جائے۔
شان محمد صلی اللہ علیہ وسلم حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں یہاں پیر رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم کی بعثت ہمارے کا علم اور ہر وہ امر جو آپ کے لئے انہیں
بتائے گئے ہیں مراد ہیں۔ مثلاً کہہ دے گا۔ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تمہارے سے شراب کو ہجرت
فرمائیں گے اور آپ کے نصار بھی شرابی ہوں گے۔

فَمَا اخْتَلَفُوا تو انہوں نے اختلاف نہ کیا۔ اس امر میں یعنی جو ان سے اختلاف
ملاحظہ ہوا وہ نہ تھا۔ الا من بعد ما جاءهم العلم مگر بعد اس کے کہ انہیں علم تھا
اس کی حقیقت و حقیقت کا تو پھر ایسے امور کے مرتکب ہوئے جو اس امر کے خلاف کو پختہ کرنے والے
تھے۔ بغیا بینہم آپس میں بغاوت کی وجہ سے یہ تعیل ہے یعنی یہ حدود و حدود سے جو کیا جو ان
میں پیدا ہوا نہ با معنی کہ انہیں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے بارے میں شک تھا۔ ان ربك يقضي
بينهم يوم القيمة بے شک تیرا رب قیامت میں ان کے درمیان فیصلہ فرمائے گا یعنی ان کا
موفد کرے گا اور ان کے اعمال کی انہیں سزا دے گا فیما كانوا فيه يختلفون اس میں جو امر دین
میں وہ اختلاف کرتے تھے۔

تفسیر عالمانہ

ثم جعلناك يهده بنى اسرائيل کے بعد ہم نے تمہیں بنایا یعنی تمہارا راستہ متعز کیا۔ غلی شریعت اور سنت اور عظیم الشان طریقے کے من الامم امر دین سے کیا۔ کیجئے اس کے احکام جاری کر کے اپنے میں اور اپنے خبر میں بغیر کا دیکھ

تفسیر صوفیانہ

تاویلات تجہ میں ہے کہ ہم نے آپ کو جلد انبیاء عظیمہ اسلام میں سے منفرد بنایا۔ خصوصی معارف کے ساتھ آپ انہیں پہچان لیں اور آپ کو مخصوص حقائق کے ساتھ ہم نے مخصوص کیا۔ لہذا آپ انہیں حاصل کیجئے اور آپ کو مخصوص طریقے دیتے ان پر چلیے اور ہم نے آپ کو مخصوص شرائع بخشے آپ ان کی اتباع کیجئے۔ ان سے تجاوز نہ کیجئے اور نہ ہی اپنے غیر کی اتباع کی طرف رجوع کیجئے بلکہ اب اگر عیسیٰ و موسیٰ علیہما السلام زندہ ہو کر آئیں تو بھی آپ کی اتباع کریں گے۔ اس کے سوا انہیں کوئی گنجائش نہیں ہے۔

فائدہ ، حضرت امام جعفر صادق رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں شریعت کا مطلب یہ ہے کہ اسود شرعیہ کی مخالفت کرنا اور یہ اللہ تعالیٰ کی اعانت سے ہوتا ہے۔

تفسیر عالمانہ

ولا تتبع اھواء الذین لا یعلمون اور نا علم لوگوں کی خواہشات کی اتباع نہ کیجئے یعنی جہاں کی اراد کی تابعداری نہ کیجئے اور نہ ہی ان کے پیروں سے عقائد کی اتباع کرو کیوں کہ وہ تو سراسر شہوات پر ہیں۔ ان سے قریش کے رؤسا دلیڈ مراد ہیں لیکن وہ حضور رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے کہا کرتے کہ آپ اپنے آباء کے دین کی طرف لوٹ آئیے۔ کیوں کہ وہ آپ سے افضل اور برتر تھے۔

انھم لن یغفوا عنک بے شک وہ آپ کو نہیں بچا سکتے۔ من اللہ شئنا اس میں سے کہ جس کا اللہ ارادہ کرے غائب کا اگر تم ان کی اتباع کرو بعض نے کہا کہ اگر اللہ تعالیٰ تمہارے لئے نعمت کا ارادہ کرے تو وہ اس قدرت نہیں رکھتے کہ وہ اسے روک دیں۔ اگر اللہ تعالیٰ تمہاری آزمائش کا ارادہ کرے تو انہیں طاقت نہیں کہ وہ اسے دفع کر سکیں اسی لئے آپ اپنے منکر کا خلق مخلوق سے نہ جوشیے اور نہ ہی اپنے ضمیر کی توجہ کو ہلے غیر کی طرف لگائیے صرف ہم پر بھروسہ کیجئے اور ہم پر توکل کیجئے۔

وان الظالمین بعضهم اذیاء بعض اور بے شک ظالم ایک دوسرے کے دوست ہیں اسی لئے ان کی اتباع اور ان کی دوستی وہی کرتا ہے جو ان جیسا ظالم ہے کیوں کہ جنیت ہی ایک دوسرے سے ملنے کی علت ہے۔ واللہ ولی المتقین اور اللہ تعالیٰ متقین کا کایا ہے۔ اور ان متقینوں کے آپ مقتدا ہیں تو آپ جس حال پہ ہیں اس پر ڈٹ جائیے اور تقویٰ اور شریعت اور اعراض ماسوا اللہ

پر مضبوطی کیجئے۔

قائدہ : تاویلات نجمیہ میں ہے کہ کافروں کو ظلم اس لئے کہا گیا کہ انہوں نے شے کو غیر محل میں رکھا اور اہل بیان کو متقی اس لئے کہا کہ وہ اس کام سے بچ گئے اور اپنے جہلامور کو کفیل کر۔ اللہ تعالیٰ کو بنایا۔ ہذا یعنی قرآن بصائر اس لوگوں کے لئے راہ دکھانے والا ہے کیوں کہ اس میں دین و شراعت لمیے ہیں جیسے قلوب میں بصائر گو یا وہ قرآن بنزد روح و حیات کے ہے جو قرآن کی تعلیمات سے خالی ہے وہ گویا آنکھیں نہیں رکھتا اور نہ ہی بصیرت سے معمور ہے۔ وہ گویا میت اور اس ڈھیلے کی طرح ہو گیا جس میں حس و حیات نہ ہو قرآن کو بصائر اس کے اجزاء کے اعتبار سے کہا گیا ہے چنانچہ اللہ تعالیٰ دوسرے مقام پر فرماتا ہے۔

فمدجاءکم بصائرکم ربکم تو جسے شک تھا اسے پاس اب اللہ تعالیٰ کی طرف سے بصائر آئے ہیں۔ یہاں پر بصائر سے قرآن مجید اور اس کی آیات مراد ہیں اور ایسے ہی موسیٰ علیہ السلام کی آیات سے کو بصائر فرمایا۔

کہا قال اللہ

لقد علمت ما انزل هو لا والادب السموات والارض بصائر۔

نہیں معلوم ہے کہ انہیں نہیں نازل کیا بصائر کہ کے معنی سموات و ارض کے پروردگار نے۔
 والبصائر بصیرت کی جمع ہے وہ نور کہ جس سے نفس معقولات کو ایسے دیکھتا ہے جیسے بحر سے وہ نور مراد ہے جس سے آنکھ محسوسات کو دیکھتی ہے نیز اس میں اشارہ ہے کہ شریعت کی اتباع ضروری ہے اور بصائر سے بھی شریعت مراد ہے کیوں کہ قاعدہ ہے کہ جب معصہ مضاف ہو تو اس سے عموم مراد ہوتا ہے اور یہ صیغہ عموم سے ہے گویا کہا گیا ہے۔ جميع اتباعها وهدى ورحمة۔ دھدی اور ورطہ منللات سے ہدایت دینے والا ہے۔ اور بہت بڑی رحمت اور عظیم نعمت ہے جو ہمیں اللہ تعالیٰ سے عطا ہوئی ہے کیوں کہ تمام دنیوی و اخروی سعادات اسی کے ذریعے حاصل ہوتی ہیں۔ لقوم یوقون اس قوم کے لئے جو یقین والے ہیں یعنی ان کی مٹن ہے امور پر یقین کرنا یعنی یہ ایسی قوم ہے کہ ان کو گمان ہوتا ہی نہیں بلکہ وہ بادیہ گمان سے گزر کر منزل یقین کے راز و اسرار کے طالب ہیں۔

تفسیر صوفیانہ : تاویلات نجمیہ میں ہے کہ وہ انوار بصیرت کی وجہ سے مقام یقین تک پہنچنے کی استعداد رکھتے ہیں کہ جس وقت انوار بصیرت چمکتے ہیں تو ان پر حق و باطل منکشف ہو جاتا ہے۔

نذہ ۱۔ حرام کا نذر کی حد ہے :-

- ۱۔ نذر قتل ہے دیکھنے والے ۱۰۰ نذر فراست ہے دیکھنے والے ۲۰۰ نذر ایمان ہے دیکھنے والے
- ۲۰۰ نذر ایمان ہے دیکھنے والے ۲۰۰ نذر ایمان ہے دیکھنے والے ۲۰۰ نذر ایمان ہے دیکھنے والے
- ۳۔ نذر ایمان ہے دیکھنے والے ۲۰۰ نذر ایمان ہے دیکھنے والے ۲۰۰ نذر ایمان ہے دیکھنے والے

ان میں سے جو بھی اپنی نذر کے مطابق دیکھتا ہے تو اس کی بعیرت ہر سوچ و طرح کتاب ہے اور اس کے دل سے بادل ہٹ جاتے ہیں۔

حدیث شریف ۱ میں ہے حضرت نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تین چیزیں بیماری اور اس کا علاج بتاتا ہے تمہاری بیماریاں مکہ ہیں ان کی دعا استغفار ہے سب سے بڑا مکہ شکر ہے۔ اس کا طوطی توحید ہے اور یہ بھی کئی مراتب رکھتی ہے ان میں سے پہلے مرتبہ کا تبت۔ وعلی اللہ فلیتوکل الموصون میں اشارہ ہے کہ توکل توحید کا نتیجہ ہے اور توکل کا معنی ہے جیسے احمد اپنے مالک کی طرف کرنا اور اس کی دکالت (دکالت) پر بھروسہ کرنا۔ اور صخر مرتبہ کی طرف آیت یا ایہذا النفس المستعجۃ ارجی الی ربک ما ضیۃ مرضیۃ میں اشارہ ہے کیوں کہ رضا اس کے اردو اذیہ کا نام ہے اس میں قرض کا ترک اور جو قصار کا حکم ہے اس سے سہہ قلبی کا ہول ہے اور یہی توحید صفات کا اثر ہے اسکا مقام کے لئے حضرت ابو علی دقاق رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ توحید ہے کہ قدرت اپنے احکام جاری کرنے کے لئے مقرر میں سے جسے حکم کرے اور تو خاموش ہے اسے قبول کرتا جائے نیز مرتبہ کی طرف کل شیء ہالک الا وجہہ میں اشارہ ہے۔

حکایت ۱ حضرت ابوتراب بخشی رحمۃ اللہ تعالیٰ کا مرید جمع کو گیا تو اس کی حضرت بایزید بٹامی قدس سرہ سے ملاقات ہو گئی۔ آپ نے فرمایا تمہارے پیر صاحب کا کیا حال ہے؟ اس نے کہا سبحان اللہ بہت خوب ہیں میں فرمایا کہ تمہیں اگر آسمان دین لو ہا جو جائیں یعنی بیکار ہو جائیں اور ان سے رزق کے حصول کی امید ختم ہو جائے تب بھی مجھے رزق کی کوئی فکر نہیں کیوں کہ جب اللہ تعالیٰ کا وعدہ کریر ہے تو پھر شک کا ہے کیا اس بات کو حضرت بایزید قدس سرہ نے غیر مستحسن دیکھ کر فرمایا کہ تمہارے پیر صاحب کی توحید میں غامی ہے اس لئے کہ وہ اس قول سے فنائے افعال تو کر رہے ہیں لیکن اس سے لغات و ذات کی فنا نہ ہوئی اور نہ فرمایا جس زمین پر وہ ہے۔ وہ زمین کیسے قائم ہے جس میں ایسا فنا عقیدہ والا انسان موجود ہے۔ حضرت ابوتراب بخشی کا مرید واپس لوٹا اور حضرت بایزید کی

حالات کا حال سنایا تو ابتراب نے فرمایا ان کی خدمت میں واپس جا کر پوچھو کہ آپ کس حال میں ہیں
 مرید نے واپس لوٹ کر ذکرہ بالا سوال کیا تو آپ نے ایک رقعہ لکھا۔ بسم اللہ الرحمن الرحیم بایزیدیت
 را بایزید نہیں ہے) جب یہ رقعہ حضرت ابتراب کو پہنچا تو اس وقت آپ پر نزع طاری ہوئی۔ رقعہ پر
 لکھا کہ امنت باللہ میں اللہ پر ایمان لایا یہ کہہ کر فوت ہو گئے حضرت مولانا قدس سرہ نے فرمایا یہ
 بیسج بھٹنے نیست در جانم نہ تو
 زمانکہ این را من نمی دانم نہ تو

آلت حق تو فاعل دست حق

ہوں نہ تم بر آلت حق طعن و حق

ترجمہ ۱۱۔ تم سے میری جان میں کوئی بغض نہیں بلکہ میں تو تیرے لئے یہ تصور تک بھی نہیں کر سکتا۔
 ۱۲۔ تو آلہ حق اور فاعل دست حق ہے پھر میں آلہ حق پر کیسے طعن و تشنیع کروں۔

نیز فرمایا اسے

آدمی را کہ در اثبات تو

بخود معروف و عارف ذات تو

ترجمہ ۱۔ آدمی سے تیرا اثبات کیسے ہو تو خود معروف اور اپنی ذات کا تو خود عارف ہے۔
 سبوت ۲۔ آیات قرآنیہ اور بصائر نورانیہ سے انتفاع پر التزام کرو تاکہ مللئے ربانین سے
 ہو جاؤ۔

فائدہ ۳۔ بعض اکابر مللئے کرام نے فرمایا کہ علماء چار قسم ہے۔

۱۔ جسے اللہ تعالیٰ سے جو حظ نصیب ہو وہ اللہ کی ذات ہو یہ مقام سر و حقیقت ہے۔

اللہ تعالیٰ نے فرمایا شهد الله انه لا اله الا هو

(۲) اللہ تعالیٰ سے جو اسے حظ نصیب ہو وہ علم اور معرفت باللہ ہو۔ یہ مقام روح و معرفت ہے۔

(۳) اللہ تعالیٰ سے اسے جو حظ نصیب ہو وہ علم سیر الی اللہ ہو یہ مقام نفس و طریقت ہے

(۴) اللہ تعالیٰ سے جو اسے حظ نصیب ہو وہ علم سیر الی الآخرہ ہو یہ مقام طبیعت و شریعت ہے کیوں کہ اعمال
 صالحہ سے ہی سیر اخروی نصیب ہوتی ہے۔ ان چاروں سے اعلیٰ و افضل پہلے ہے۔

بعض اکابر نے فرمایا کہ میں نے بایزید بسطامی قدس سرہ کو نماز عشاء کے بعد صبح تک مسجد میں بیٹھا دیکھا
 میں نے اس سے پوچھا بتاؤ آپ نے کیا دیکھا۔ فرمایا مجھے اللہ تعالیٰ نے آسمانوں اور زمینوں کے

حکایت

نام مجاہدات دکھائے پھر اللہ تعالیٰ نے مجھ سے پوچھا سب سے کوئی بھی شے عجیب تر چاہیے میں نے کہا
ترے سوا مجھے اور کوئی شے عجیب نہیں چاہیے کیوں کہ تجھ سے کوئی پانی پر چلنا مانگتا ہے۔ کوئی اور کرامت
لیکن میں بھی تجھے مانگتا ہوں۔ میں نے کہا آپ اس وقت اللہ تعالیٰ سے اس کی معرفت مانگیجئے فرمایا
یہ بالکل غلط ہے کہ اس سے اس کی معرفت کا سوال کیا جائے لیکن وہ ایسی ذات منزہ ہے کہ اسے وہ خود
ہی پہنچائے اور بس۔

فائدہ : بعض مشائخ نے فرمایا کہ مقام معرفت سے مقام توحید بلند تر ہے۔

حکایت دو فقراء آپس میں بیٹے اور چند لمحات کلمات عرفانیہ پر گفتگو کرتے رہے۔ فراغت
کے بعد ایک نے کہا اللہ تعالیٰ تجھ سے راضی ہو۔ آج کی صحبت میں مجھے معارف کے وہ
موتی نصیب ہو جو پہلے کبھی نصیب نہ ہوئے تھے دوسرے نے کہا اللہ تعالیٰ تجھ سے راضی نہ ہو کیوں کہ
تجھ سے مشغول کیوجہ سے عین مقام توحید سے مقام معرفت میں لوٹ آیا۔

فائدہ : یاد رہے کہ جب معرفت کی تکمیل ہو جاتی ہے تو پھر شہو و فناء و سکون نصیب ہوتا ہے۔
حضرت شیخ سعدی قدس سرہ نے فرمایا ہے

۱۔ اے مرغ سحر مشق ز پروانہ بیاموز

کان سوخته را جان شد و آواز نیامد

۲۔ این مدعیان در طلبش بے خبر اند

کانرا کہ خبر شد خبرش باز نیامد

ترجمہ

۱۔ اے مرغ سحر مشق پروانہ سے سیکھ جس کی جاں چلی گئی لیکن اس کی آواز نہ آئی۔

۲۔ یہ مدعی اس کی طلب میں بے خبر ہیں جسے اس کی خبر ہوئی اس کی خبر پھر نہیں آئی۔

نیز فرمایا ہے

مگر کے وصف روز من پر سد

بے دل اند بے نشان چہ گوید باز

عاشقان کشتگان معشوقند

بر نیاید کشتگان آواز

ترجمہ : ۱۔ اگر اس کی وصف مجھ سے کوئی پوچھے تو بے دل بے نشان سے کیا کہہ سکتا ہے۔

۲۔ عاشق معشوق کے ذبح کئے ہوئے ہیں۔ ذبح کئے ہوئے سے آواز نہیں آتی۔

بسم اللہ تعالیٰ سے سوال کرتے ہیں کہ وہ ہیں مراتب کے جامعین اور اعلیٰ مطالب کے اصلین سے بنائے دیئے گئے لہذا جو وہ ہے اسی کا کرم و فیض وجود ہے اور وہی حقیقت فنا و سبوح کی رہبری کرتا ہے۔

۱۔ **حسب الذین اجتہدوا لیسات** (کیا وہ لوگ کہ جنہوں نے برائیوں کا ارتکاب کیا) ام منقطعہ اور اس میں بل کا معنی ہے اور یہ ایک بیان سے دوسرے بیان کی

تفسیر عالمانہ

طرف انتقال کیلئے ہے اور ہمزہ انکار کے لئے ہے کہ اس سے حسابان کا انکار بطریق انکار واقع کے اور

اس سے استتباح و تویج مراد ہے یہ انکار الوقوع کے طریق سے نہیں اور نہ ہی اس کی نفی مطلوب ہے

اجترار یعنی اکتساب ہے اسی سے جوارح ہے یعنی اعضاء کیوں کہ وہ کام کرتے

ہیں المفردات میں فرمایا گیا ہے کہ شکاری کہتے اور شیر اور پرندوں کو جارح کہا

جاتا ہے اس کی جمع جوارح ہے اس لئے کہ وہ شکار کو زخمی کرتے ہیں یا اس لئے کہ وہ شکار کا کام کرتے ہیں

اور اعضاء باسیہ کو جوارح ان دو معنوں میں تشبیہ کی وجہ سے اس نام سے موسوم ہوئے یہاں پر سیات

سے کفر و معاصی مراد ہیں۔

ان يجعلہم ہم انہیں بنا دیں حکم و اعتبار میں یہاں برا حال مراد ہے اجترار و الیسات ہے

معمول و غیرہ سے مل کر محلاً حسب کے دو مفعولوں کے قائم مقام ہے۔ **كالذین آمنوا وعلوا الصالحات**

ان کی طرح جو موتیں اور اچھے عمل کرتے ہیں یعنی انہیں اچھے عمل والوں کی طرح بنائیں یعنی ان کے ساتھ

وہی معاملہ کریں جو نیک اعمال والوں کو بزرگی اور رفیع درجات ہوگی اور کاف جعل کا (محلاً) مفعول ثانی

ہے۔ **سواء محیاہم و مماتہم** سواء کی ضمیر اور الذین سے بیک وقت دونوں سے حال ہے لیکن

سواء بمعنی المستوی ہے اور میاہم و مماتہم ہر فاعلیت مرفوع ہیں۔ اب معنی یہ ہوا کہ کیا انہیں گمان ہے

کہ ہم انہیں ان کی طرح بنادیں گے ہرگز نہیں۔ اور انحالیکہ یہ دونوں موت و حیات میں برابر ہوں نہیں

ہو سکتا ان دونوں کو آپس میں کسی معاملہ میں بھی برابری نہیں کیوں کہ مسلمان ایمان و طاعت سے شرف

بے زندگی میں اور مرنے کے بعد رحمت الہی اور اس کی رضا و خوشنودی میں ہوگا۔

حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جب اصحاب صفہ کو مسجد میں دیکھا تو فرمایا تبارک

حدیث شریف زندگی و زندگی ہے اور موت بھی موت ہے۔

اور دوسرے یعنی کافینے زندگی گزاری تو کفر و معاصی کی ذلت میں اور مرنے کے بعد دائمی عذاب

اور لعنت خداوندی میں۔ ۵۔

گل و خار و گل و گو ہر نہ برابر باشد

گل اور خار اور مٹی اور گو ہر برابر نہیں۔

قائدہ : کفار قریش کہا کرتے کہ ہم آخرت میں اہل ایمان سے اچھے مال میں ہوں گے۔ بالفرض اگر ہم وقوع قیامت کو تسلیم کریں یہ ایسے جیسے کہا کرتے "ہم تمہارے مال و اولاد کے لحاظ سے زیادہ ہیں اسی لئے ہمیں آخرت میں عذاب نہ ہوگا۔ کیوں کہ جو دنیا میں معزز ہے وہ آخرت میں بھی معزز ہوگا۔

نزدہ : بعض نے کہا کہ اس کا انکار ہے کہ ایمان والے اور کافر موت میں برابر نہیں جیسے حیات میں برابر تھے اس لئے کہ حیات میں نیک اور بُرا رزق و صحت کے قانون میں برابر تھے لیکن مرنے میں مختلف ہوں گے۔ سادہ فایحکمون برا ہے وہ جو فیصلہ کر رہے ہیں یعنی ان کا فیصلہ برا ہے یہ اس وقت ہے جب مامصد یہ ہو اور فعل میں ان کے حکم کے قبیح کی خبر ہے یا معنی یہ ہے کہ وہ بُری شے ہے جس کا وہ فیصلہ کر رہے ہیں یہ اس وقت ہے جب سارہ معنی جس اور مانکرہ موصوفہ ہو معنی شئی اور فعل نہ بزم کے لئے ہے۔ لب معنی یہ ہوا کہ وہ حکم جس کا یہ لوگ فیصلہ کر رہے ہیں برا ہے اور یہ سمجھتے ہیں کہ توحید و شرک کا نتیجہ و انجام برابر ہوگا۔ غلط

نیت یکساں مانے نہ ہر آئینہ آب حیات

وہ پانی جس میں نہر ہو وہ آپ حیات کے برابر نہیں۔

حکایت : حضرت تیسیم داری رضی اللہ عنہ (صحابی) ایک رات مقام (براہیم شریف) کے نزدیک نوافل پڑھ رہے تھے تو آپ کے کان میں اسی آیت کی آواز آئی تو دونا بشرع ہوئے یہاں تک کہ صبح ہو گئی۔

حکایت : حضرت فضیل رحمہ اللہ (دولہ اللہ) کو یہ آیت سنائی گئی تو اسے بار بار پڑھ کر دینے اور کہتے "اے فضیل نامعلوم تو ان دونوں میں سے کس گروہ میں ہے بھال اس اسید پر نہ ہو کہ اسے مل صالح کرنے والا مقام نصیب ہوگا۔ ایسے ہی بزدل کو بہادر کا مقام نہیں ملتا اور نہ ہی جاہل عالم کا ہم مرتبہ ہو سکتا ہے اور میندہ لے کو عبادت گزار قائم کا ثواب مل سکتا ہے۔

قائدہ : ہر انسان کو اپنی محبت کے مطابق اجر و ثواب ملے گا جتنا محنت زیادہ اتنا ثواب زیادہ جتنا محنت کم اتنا اجر و ثواب کم۔

نوٹ : ہوں کو اعلانِ خداوندی سابقہ کتب میں لکھا تھا کہ اللہ تعالیٰ کا منادی روزانہ اعلان کرتا ہے کہ اے پچاس ماں والو تمہاری کیفیتی پک گئی ہے اب اس کے کلٹنے کا وقت

آگیا ہے اسے ساتھ والو حساب کی طرف آؤ۔ اسے اتنی سال والو اب تہارا کوئی عذر مسوع نہ ہوگا۔
 سبق کاش انسانی مخلوق پیدا نہ ہوتی اگر ہوتی تو اسے معلوم ہوتا کہ وہ کس لئے پیدا ہوئی انہیں پیشہ کو نہیں
 اعمال صالحہ کی نصیحت نہ کہ اور تباہی کہ قیامت آئے گی اس کے لئے ٹیپتے رہو۔

حدیث شریف میں ہے کہ جب اللہ تعالیٰ کسی بندے کے لئے عجلانی کا ارادہ کرتا ہے تو جس سال
 میں اس نے فوت ہونا ہے اس کے پاس ایک فرشتہ بھیجتا ہے جو یہ دے دیتے
 کی رہبری کرتا ہے اور اس کے لئے نیک کار راستہ آسان فرماتا ہے۔ جب اس پر موت آتی ہے اور ملک الموت
 اس کے سر پر لٹے بیٹھتے ہیں تو فرشتہ ہیں کہ نفس مطمئنہ اللہ تعالیٰ کی مغفرت اور اس کی رضامندی و خوشنودی
 کی طرف چل ایسا بندہ اپنے رب تعالیٰ کے تقار کو دوست رکھتا ہے اور اللہ تعالیٰ اس کے تقار کو پسند
 فرماتا ہے اور جب کسی بندے کے لئے شر کا ارادہ فرماتا ہے تو اس کی موت والے سال اس کے ہاں شیطان
 کو بھیجتا ہے تو وہ اسے گمراہ کرتا ہے جب اس کو موت آتی ہے اور ملک الموت اس کے سر پر لٹے بیٹھتے
 ہیں اور فرشتے ہیں۔ اسے نفس غیثہ اللہ تعالیٰ کے غصہ و غضب کی طرف چل۔ اس کی روح اس کے ہم
 سے نکلتی ہے تو اللہ تعالیٰ ایسے بندے کے تقار کو مغفوت رکھتا ہے اور بندہ بھی اللہ تعالیٰ کے تقار سے
 بعض محسوس کرتا ہے۔

روحانی نسخہ صوفیہ کرام نے فرمایا کہ جس بندے کے لئے اللہ تعالیٰ ارادہ کرتا ہے کہ وہ گناہ کی ذلت
 خوری سے بچ جائے اور اطاعت کی عزت میں آجائے تو اسے تنہائی محبوب بنادیتا
 ہے اور قناعت کے ساتھ فنی کر دیتا ہے اور اپنے نفس کے عیوب کی طرف دیکھنے کی توفیق بخشتا ہے جسے
 ایسی دولت نصیب ہوا ہے دنیا و آخرت نصیب ہوگئی یا درہے کہ جسے مطیع و ناسق میں فرق ہے ایسے
 ہی مطیع و مطیع میں بھی فرق ہے اور یہ فرق نیات اور اطاعت کی کمی و بیشی کی وجہ سے ہوتا ہے
 کیوں کہ نیات و اطاعت سے ہی مقامات و درجات بند ہوتے ہیں اسی لئے بعض اہل جنت ایک دم سے
 کو ایسے دیکھتے ہیں جیسے ہیں دنیا میں چکرار ستارے نظر آتے ہیں۔

اعمال صالحہ کی برکات حدیث ۱، حضرت عبید بن خالد رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے دو شخصوں کے درمیان
 موافقات (بھائی چارہ) فرمائی ان میں ایک راہ خدا میں شہید ہو گیا دوسرا بھی ایک جمعہ کے بعد یا اس
 سے کم و بیش دنوں میں فوت ہو گیا۔ اس کی نماز جنازہ ہوئی فراغت کے بعد آپ نے صحابہ کرام سے پوچھا
 کہ تم نے اس کے لئے کیا کہا عرض کی ہم نے اللہ تعالیٰ سے دعا کی کہ اس کی مغفرت فرمائے اور اس پر رحم فرمائے

اور اے اپنے ساتھی سے ملنے آپ نے فرمایا کہ تو اس کا وہ عمل اور نماز کہاں جائیں گے جو اس نے اس کے فوت کے بعد کئے یا فرمایا وہ روزے جو اس نے اس کے بعد رکھے اس لئے کہ ان کے ان اعمال کی وجہ سے آپس میں اتنا فاصلہ ہے جیسے آسمان و زمین کے درمیان۔

حدیث ۱۲۰ بعض اخبار میں وارد ہے کہ مردے اعمال صالحہ کے انتفاع سے محروم ہوتے ہیں یہاں تک کہ اسلام میکم کے جواب نہ دینے کے ثواب کی محرومی پر بھی افسوس کرتے ہیں۔

سبق (۱) فوت ہوئے اعمال کا ڈر یہ کہ کل قبو سے جب بندے اٹھیں گے تو بعض بندگان خدا کیلئے بہترین سواریاں اور اعلیٰ انوار ہوں گے۔ ان کا مقربین لوگ استقبال کریں گے۔ نیکی سے محروم لوگ اسی حالت کو دیکھ کر افسوس کے ہاتھ میں گے اور فراق و جدائی کا درد یہ کہ جب اللہ تعالیٰ مخلوق کو ایک جگہ پر جمع کرے گا تو ایک فرشتے کو حکم ہوگا کہ وہ ہذا سے کہ اے لوگو۔ آج ایک دوسرے سے جدا ہو جاؤ کہ آج متقیوں کو کامیابی ہے یہ ایسے ہے جیسے فرمایا **واعتاذوا لیوم ایہما المجرمون**۔ اے مجرمو آج میرے ہو جاؤ اس وقت بیٹیاں باپ سے زوج سے زوجہ محبوب محبوب سے جدا کیا جائے گا ان میں متقی کو سنگار کر کے نعمتوں کے باغات میں لایا جائے گا اور فاسق کو نہجیروں سے جکڑ کر دوزخ کے عذاب میں کینچا جائے گا۔

حکایت ایک بزرگ نے فرمایا کہ میں نے ابو اسحاق شیعہ ابراہیم بن علی بن یوسف شیرازی قدس کو خواب میں ان کے دماغ کے بعد دیکھا کہ ان پر سفید لباس ہے اور سر پر تاج ہے۔ میں نے پوچھا یہ سفید لباس کیوں فرمایا طاعات کی شرافت ہے۔ میں نے پوچھا تاج فرمایا یہ علمی اعزاز ہے **نسخہ روحانی** حضرت ابوبکر وراق قدس سرہ نے فرمایا کہ میں نے چار چیزیں طلب کیں تو وہ چار چیزوں میں ہیں۔

(۱) اللہ تعالیٰ کی رضا طاعت میں

(۲) معاش کی وسعت نماز نوافل اشراق میں

(۳) دین کی سلامتی حفظ سان میں

(۴) نور قلبی رات کی نماز میں۔

مسلو سے، فوت دقت سے پہلے چیز کو حاصل کرے کیوں کہ دقت تلوار قاطع ہے۔

شیخ سعدی قدس سرہ نے فرمایا۔

- ۱۱ سرائے غفلت برآمد اکون
کہ نزد انسان بخلست نگون
- ۱۲ قیامت کہ نیکان با علی رسد
نزد قمر شری بہ ثریا رسد
- ۱۳ مرا خود بساند سرازنگ پیش
کہ کہوت بر آید مہلہائے خویش
- ۱۴ برادر زکار بدان شرم دار
کہ در روئے نیکان شوی شرمسار

- ترجمہ ۱۱ ابھی غفلت کے گریبان سے سر باہر لایا کہ کل رسوائی سے سر نہجے نہ ہو
- ۱۲ قیامت میں کہ نیکوں کو اونچا لے جائیں گے شری کے گڑھے سے ثریا تک پہنچائیں گے۔
- ۱۳ تیرا رسوائی سے سراونچا نہ ہوگا اس لئے کہ تیرے اعمال کے ہونے ہیں یہ ان کی جزا ہے
- ۱۴ اے برادر بے کاموں سے شرم کر۔ تاکہ نیکوں کے سامنے تجھے شرمساری نہ ہو۔

وَبَخَلَّ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ بِالْحَقِّ وَلَيُجْزَىٰ كُلُّ نَفْسٍ بِمَا
كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ○ أَفَرَأَيْتَ مِمَّنْ آتَخَذَ الرَّهَقُ
هُوْلَهُ وَأَضَلَّهُ اللَّهُ عَلَىٰ عِلْمٍ وَخَتَمَ عَلَىٰ سَمْعِهِ وَقَلْبِهِ وَجَعَلَ
عَلَىٰ بَصَرِهِ غِشَاوَةً فَمَنْ يَهْدِيهِ مِنْ بَعْدِ اللَّهِ أَفَلَا
تَذَكَّرُونَ ○ وَقَالُوا مَا هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ
وَنَحْيَا وَمَا يُهْدِكُنَا إِلَّا الدَّهْرُ وَمَا لَهُم بِذَلِكَ مِنْ
عِلْمٍ إِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّون ○ وَإِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا
بَيِّنَاتٍ مَّا كَانَ يُحْتَمِسُّ إِلَّا أَنْ قَالُوا ائْتُوا بِآيَاتِنَا إِنْ كُنْتُمْ
صَادِقِينَ ○ قُلِ اللَّهُ يُخَيِّكُم ثُمَّ يُمَيِّتُكُمْ ثُمَّ

يَجْمَعُكُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ لَا رَيْبَ فِيهِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَالنَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ۝

ترجمہ: اور اللہ نے آسمانوں اور زمین کو حق کے ساتھ بنایا اور اس لیے کہ ہر جان اپنے کیسے کا بدلہ پائے اور ان پر ظلم نہ ہو گا۔ بھلا دیکھو تو وہ جس نے اپنی خواہش کو اپنا خدا ٹھہرایا اور اللہ سے باوصف علم کے گمراہ کیا اور اس کے کان اور دل پر مہر لگا دی اور اس کی آنکھوں پر پردہ ڈالا تو اللہ کے بعد اسے کون داد دے تو کیا تم جہان نہیں کرتے اور بولے وہ تو نہیں مگر یہی ہماری دنیا کی زندگی مرتے ہیں اور جیتے ہیں اور ہمیں ہلاک نہیں کرتا مگر زمانہ اور انہیں اس کا علم نہیں تو وہ نرے گمان دوڑاتے ہیں۔ اور جب ان پر ہماری روشن آیتیں پڑھیں جانیں تو بس ان کی محنت یہی ہوتی ہے کہ کہتے ہیں کہ ہمارے باپ دادا کو لے آؤ تم اگرچہ ہو۔ تم فرماؤ اللہ تمہیں جلاتا ہے پھر تم کو مارے گا پھر تم سب کو اکٹھا کرے گا۔ قیامت کے دن جس میں کوئی شک نہیں لیکن بہت آدمی نہیں جانتے۔

تفسیر عالمانہ

وخلق الله السموات والارض بالحق اور اللہ تعالیٰ نے آسمان و زمین حق

کی وجہ سے پیدا کئے تاکہ حق اور اس کی حقیقت کا ظہور ہو ساتھ امر ایجاد

اور تجلی الاعدی کے ذرات عالم میں سے کوئی ذرہ نہیں جس میں اللہ تعالیٰ کے اسماء و صفات کا

جلو نہ ہو لیکن اس کا صرف اہل شہودی شہادہ کرتے ہیں اسی حق و وجود کے ظہور کے وقت باطل عدم

مٹ جاتا ہے اس راز پر گھومنا ہے باری تعالیٰ کا قول ثم استوی على العرش اللہ تعالیٰ کی ذات

استواء سے بلند و بالا ہے جیسے ظالم لوگ کہتے ہیں۔

ولتجزی کل نفس بما کسبت اور تاکہ ہر نفس جزا دیا جائے اس کا جو اس نے کمایا

فیرد شرے ”اس کا“ بالحق پر عطف ہے کیوں کہ اس میں تعیل کا معنی ہے اس لیے

کہ بار سببہ کی ہے۔ یاد رہے کہ خلق عالم کی ایک حکمت اعمال کی جزا ہے کیوں کہ اگر جزا و نذر

نہ ہو جیسے کازر کا عقیدہ ہے تو پھر مطیع و عاصی برابر ہوں گے اور جزا طاعت و معصیت پر مرتب ہوتی ہے

لے جنس صراحۃً بیان تفسیر شرابیہ اور میں ظالم کہہ رہا ہوں ان ظالموں کا نام ہمارے دور میں وہابی فیر تھا ہے کیونکہ ان کا عقیدہ ہے کہ اللہ تعالیٰ

عز و جلال پرستوی ہے۔ اویسی عفرہ

اے وہ وجود عالم پر موقوف ہے اس لئے کہ تکلیف و تکلف ہونا، اسی دار دنیا میں ہی حاصل ہو سکتی ہے اس کی تحقیق و تفصیل دیکھنا السموات (الآیۃ) کے تحت سدہ و خان میں گزر چکی ہے۔ (وہم) ادا وہ نفوس (اس پر کل نفس دلائل کرتا ہے) "لا یظلمون" ظلم نہیں کئے جائیں گے یعنی معین و نیکی والوں کی نیکی میں کمی نہیں کی جائے گی اور نبی کی بڑائی میں اضافہ نہ ہو گا بلکہ ہر ایک کو اپنے عمل کے مطابق جزا دی جائے گی۔ (سوال) اللہ تعالیٰ پر ظلم کا اطلاق نہیں ہوتا جیسا کہ اہل سنت کا قاعدہ ہے کیوں کہ اللہ تعالیٰ کی ذات ایسے نقائص سے منزہ اور پاک ہے تو پھر یہاں اس کا اطلاق کیوں؟

(جواب) اللہ تعالیٰ سے اس کی نفی مطلوب ہے تو بحیثیت نفی کے یہ نفی اطلاق ہوا ہے اگرچہ اس سے ظلم محال ہے لیکن یہاں بھی نفی ظلم صرف اطلاق تک محدود ہے۔ اسی آیت سے ثابت ہوتا ہے کہ جزا میں تسویہ سفا ہے۔ (جواب) اللہ تعالیٰ نے عالم کو حق کی وجہ سے پیدا فرمایا تاکہ مایع و عامی کے درمیان امتیاز جو اصدیہ ہو جوتی کیوں کہ اعمال کی جزا، اعمال کے موافق ضروری ہے یہ اس کا عدل و فضل ہے نہ کہ جہل و غیرہ۔

سبوت سبک پر لازم ہے کہ وہ اعمال صالحہ کے لئے عجلت کرے بالخصوص توحید و ذکر الہی میں کیوں کہ خلق تقیین سے اسی طرح معرفت مقصود حاصل ہوتی ہے۔

حدیث شریف حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے معرفت کی نفیلت کے اظہار کے لئے فرمایا جب آپ سے پوچھا گیا "ای الا اعمال افضل" کون سا عمل افضل ہے آپ نے فرمایا "اعلم باللہ" معرفت الہی۔ لیکن معرفت معرفت میں فرق ہے۔

حکایت سلطان محمود غزنوی قدس سرہ کو حضرت بایزید بٹائی قدس سرہ کے فرار کے محافظ نے فرمایا کہ ابو جہل نے حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو یتیم الی طالب و عبد المطلب کی حیثیت سے دیکھا اگر وہ رسول اللہ و حبیب رب العالمین صلی اللہ علیہ وسلم کی حیثیت سے دیکھتا تو آپ کو پہچان لیتا اور آپ پر ایمان لاتا۔

سبوت عبادت میں خلوص ضروری ہے جو اللہ تعالیٰ کی محبت میں عبادت کرتا ہے وہ بلند مرتبہ پاتا ہے اس میں اور جو صرف عذاب کے خوف سے عبادت کرتا ہے میں فرق ہے۔

حکایت محمدی یعنی حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے پیروکار نے چالیس سال اللہ تعالیٰ کی عبادت کی اور اسرائیل نے چار سو سال عبادت کی لیکن چالیس سال والے محمدی کو بہت زیادہ ثواب ملے گا۔ اسرائیل عرض کرے گا یا اللہ العالین تو عادل ہے اور یہاں عدل و انصاف کہاں گیا اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ اسرائیلی عذاب سے ڈر کر عبادت کرتے تھے لیکن ہستی محمد عربی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم صرف میری

رضا کے لئے عبادت کرتے تھے۔

حضرت جامی قدس سرہ نے فرمایا ہے

- ۱۔ چھیت اخلاص آنکہ کسب و عمل
پاک سازی از شوب نفس و دغل
۲۔ نہ در آن صاحب غرض باشی
نہ ازاں طالب عوض باشی
۳۔ کیستہ خود اند و بسر داندی :

- ترجمہ : ۱۔ اخلاص کیا ہے وہ یہ کہ عمل اور نیکی کو نفس اور مکر سے صاف کر
۲۔ نہ اس میں صاحب غرض ہو نہ اس سے عوض کا طالب ہو۔
۳۔ اس کے لئے کبھی غالی کرے پھر اس پر اپنے سایہ کو بھی نہ آنے دے۔

اندر آیت من اتخذ اللہ ہواۃ کیا تم نے اسے نہیں دیکھا جس نے اپنی
خواہش کو معبود بنایا ہے اس سے مراد ہے جسے نفس خبیث خواہشات کا دیوانہ
بنائے۔

نکتہ : شیعی نے فرمایا کہ ہوائی (خواہش) کو اس لئے ہوئی کہا جاتا ہے کہ وہ اپنے چاہنے
والے کو جہنم میں دھکیلتی ہے

اس میں اتنے سے تعجب کا اظہار ہے جو اتباعِ ہدیٰ کا ترک کر کے اتباعِ ہوائی (خواہش)
کرتا ہے یہاں تک کہ گویا وہ اس کی عبادت کرتا ہے۔

فائدہ : اس میں استعارۂ تشبیہ ہے یا حرف تشبیہ کا محذوف ہے گویا اس کا اصل کلمہ
تما یینی کیا تم نے اسے بغور دیکھا ہے ایسا جملہ تعجب کا مقتضی ہے اس آیت کی تحقیق سورہ فرقان میں
گزری چکی ہے۔

تفسیر صوفیانہ : اس میں اشارہ ہے کہ جو بھی مشاہدہ کے مراتب کے علاوہ کسی گھٹیا مرتبہ کی اتباع
کرتا ہے وہ اپنی خواہش کا اتباع ہے گویا اس نے مالکِ حقیقی کے سوا کسی اور کی

عبادت کی ہے۔
حدیث شریف : آسمان کے سائے تلے سب سے مغفوض ترین و مٹے ہے جو غیر اللہ کے سوا اہل

کہ جاتی ہے وہ خواہش نفسانی ہے کسی شے مرنے اس کی ترجمانی کی ہے۔
فَوَالْهَوَانِ مِنَ الْهَوَىٰ مَسْرُوقَةٌ

فایر حاصل ہوئی اسیر ہوا ان

ترجمہ : ہوان (ذلت) کا وزن ہری (خواہش نفسانی) ہے چرایا ہوا ہے جو خواہش کا قیدی ہے
اسے ذلت کا قیدی سمجھو۔

کسی دوسرے شاعر نے فرمایا ہے

فَاعْصِ هَوَى النَّفْسِ وَلَا تَرْضَهَا

اِنَّكَ اِنْ اَسْنَحْتَ تَهْتَازُ اِنَّكَ

حَتَّىٰ مِنْ تَطْلُبِ مَرْضَا حَتَّىٰ

وَاِنْهَا تَطْلُبُ عِدَا وِدْعَا

ترجمہ : خواہش نفسانی کی نافرمانی کر اور اسے خوش نہ کر اسی لئے اگر تو اسے ناراض کرے گا تو وہ
تجھے زینت دے گی تو جو اس کی خوشنودی طلب کرتا ہے تو سمجھ لے کہ تو اپنی دشمنی خود طلب کر

رہا ہے۔

حضرت مولانا جامی قدس سرہ نے فرمایا ہے

بِیچِ اذی براہِ خلق

نہیت بدتر ز نفس بدتر

ترجمہ :

مخلوق کی کوئی ایذا اچھی نہیں نفس سے بدتر۔ اسے بد سمجھو۔

وَاضْلَهُ اللَّهُ (اور اسے اللہ تعالیٰ نے گمراہ کیا)۔ یعنی اسے رسوا کیا یہ اس

کا عدل ہے۔ "علی علم" یہ فاعل سے حال ہے یعنی در انحالیکہ اس کی گمراہی

اور فطرۃ اصلہ سے اس کی تبدیلی کو جانتا ہے اور اسے مفعول سے حاصل بنانا بھی ممکن ہے اب معنی یہ
ہوا کہ گمراہ کا ہدایت کو جاننے کے باوجود غداً گمراہ ہو کیوں کہ جب اس کے پاس حق آیا تو جانے پہچانے کے باوجود

اس نے کفر کیا۔ اب یہ آیت فَمَا اخْتَلَفُوا اِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ ر انہوں نے نہیں

اختلاف کیا مگر اس کے بعد کہ ان کے ہاں علم آیا کی طرح ہے۔ وَخَشَعَتِ اُذُنُ لِقَالِ اور اللہ تعالیٰ

نے اس کے کانوں پر مہر لگائی ہے۔ اسی لیے اب نہ اس پر مواظظ اثر انداز ہوتے ہیں اور نہ ہی وہ حق

کو سننا ہے۔ "وَقَلْبُهُ" اور اس کی قلب پر بھی وجہ کہ

وہ اب نہ آیات میں فکر کرتا ہے اور نہ ہی ڈرانے والے کی باتوں سے سوچ بچار کرتا ہے اور نہ ہی حق کو سمجھتا ہے۔ وجعل علی بصیرۃ غشاوة اور اس کی آنکھوں پر پردہ ڈال دیا ہے ایسا پردہ جو دیکھنے اور عبرت پکڑنے سے مانع ہے۔ الفشادۃ وہ شے جو آنکھ کو دیکھنے اور ادراک سے ڈھلپے اللہ چھپائے اس کا نکرہ ہونا ترویج و تعظیم کے لئے ہے۔

نہ وہ بعض مشائخ نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے اس کے کانوں پر مہر لگائی تو وہ اس کے خطاب کے سماع سے محروم ہو گیا اور اس کے قلب پر مہر لگائی تو اس کے خطاب کے فہم سے محروم ہو گیا اور اس کی آنکھوں پر مہر لگائی تو آثار قدرت کے مشاہدہ سے محروم ہو گیا یہاں تک کہ اسے معلوم نہیں ہوتا کہ اس کی صفت میں کیا ہے اسی لئے وہ حق کو نہیں دیکھ سکتا۔ فمن یہد یہد یہ تو پھر اسے کون ہدایت دے۔ من بعد اللہ اللہ تعالیٰ کے بعد دین اللہ تعالیٰ کے گمراہ کرنے کے بعد جب کہ اسے اندھے ہونے یعنی گمراہ ہونے کے موجبات پائے گئے اور وہ گمراہی کے انتہاء کو پہنچ چکا یعنی ایسے آدمی کو ہدایت دینے کی کسی کو قدرت نہیں۔ اذن مذکور تو کیا تم بصیرت حاصل نہیں کرتے۔ یعنی اسے لوگوں کو کیا تم ایسی باتوں کو ملاحظہ کر کے نصیحت نہیں پاتے اور غور و فکر نہیں کرتے تو پھر جانو کہ ہدایت کا ایک صرف وہی ہے یا معنی ہے کہ تو کیا تم نصیحت نہیں پاتے اور تنبیہ نہیں ہوتے۔

تفسیر صوفیانہ آیت میں فلاسفہ۔ دہریہ (دیکھونٹ) و طبائخ کی طرف اشارہ ہے اور ان لوگوں کی طرف اشارہ ہے جو اتباع حق کے راستہ پر نہیں چلتے اور قانون شریعت پر ارباب طریقت کے آداب پر احکام ریاضت پورے نہیں کرتے اور نہ ہی خواہشات سے کلی طور پر فارغ رہتے ہیں۔ ورنہ ہی حق کا اتباع کرتے ہیں اور امام مقتدا کا راستہ اختیار کرتے ہیں وہ امام مقتدی جو راہ ہدایت میں مشہور ہے اور وہی اہل وصال و عوّل ہے ایسے لوگ انہ کفر و ضلال کی انتہا کرتے اور شبہات عقلیہ سے اور براہین قطعیہ میں گمان کر کے ان کے نشانات کے پیچھے چلتے ہیں ایسے لوگ شیطان کے جنگل میں پھرتے ہیں پھر شیطان اسے خواہشات کی باگ سے پکڑ لیتا ہے اور اسے خواہشات کے جنگل میں لے جا کر ہلاک و تباہ کر دیتا ہے بہت سے بد بخت ایسے بھی ہوتے ہیں جنہیں شیطان ریاضت کی طرف بلاتا ہے اور اس سے ترک شہوات بھی کرتا ہے اور یہ اس کی صفائی عقل کی وجہ سے ہوتی ہے اور کفر سے سد منی سے بھی لیکن پھر اسے آرزو ڈالتا ہے کہ اپنے عقل کے زور سے فائق کو حاصل کرے اس طرح سے ایسے عقل کے بندے کو شیطان تباہ و برباد کرتا ہے کہ اسے شبہات کی تاریکیوں میں لے جاتا ہے پھر اسے مکمل طور پر گمراہ کر دیتا ہے بلکہ گمراہی کے

انتہائی گڑھے میں اے پھینک دیتا ہے ایسا شخص نفع کے بہانے خسران پاتا اور جان کے بہانے نقصان میں پوتا ہے ایسے لوگ اللہ کی گمراہی میں بہتے ہیں وہ عمل تو کرتے ہیں لیکن نفوس کی خوشی میں امدان کی باگ ان کی خواہش نفسان کے امداد میں ہوتی ہے یہی لوگ اہل نکر ہیں انہیں مہلت ملتی ہے لیکن وہ اپنی گمراہی سے بالکل بے خبر ہوتے ہیں۔ مشنوی شریف میں ہے۔

(۱) چیت جبل اللہ را کردن ہوا

(۲) کیس ہو اشد صرصرے مرعاد ما
خلق در زندان نشسته اند ہواست

روح مرلدر غیب خود اشکنجہاست

(۳) یک تا بجی شکبہ در خفاست

(۴) چوں رسیدی بینی اشکنجہ و دار

ندانکہ ضد از ضد گزد آشارا

(۵) چوں را کردی ہوی از بیم حق

در سد سفاق از تسنیم حق

ترجمہ ۱۔ اللہ کی رسی کیا ہے خواہشات سے نہات پانا خواہشات ہی مادہ کے لئے آدمی بن گئی تھی

۲۔ قیدی تید میں خواہشات سے ہیں روح کے غیب میں بہت شکبہ ہیں۔

۳۔ لیکن جب تک نہات نہ پائے گا شکبہ چٹا رہے گا

۴۔ جب شکبہ سے نہات پائے گا تب شکبہ اور ہلاکت نظر آئے گی اس لئے کہ ضد سے

اس کی ضد ظاہر ہوتی ہے۔

۵۔ جب خواہشات سے خوف حق سے نہات پائے گا۔ تو خوشبو نصیب ہوگی تسنیم حق سے۔

تفسیر عالمانہ وقالوا منکرین بعث و نشر نہایت گمراہی سے کہتے ہیں ان سے کفار مذہب اور کفار عرب مراد ہیں۔

فائدہ ۱۔ کشف الاسرار میں ہے کہ یہ ان زندیقوں کا قول ہے جو کہتے ہیں کہ لوگ تو گمراہی کی طرح

ہیں۔ ماہی نہیں ہے حیاۃ الاحیاء تنال دنیا، مگر ہماری حیاۃ دنیوی کہ جس میں ہم

زندگی بسر کرتے ہیں۔ نموت و نحیا "ہم مرتے اور جیتے ہیں یعنی اس میں ہماری حیاۃ و موت ہے۔

اور بس اس کے سوا اور کوئی حیات نہیں۔

فائدہ : پنہا کی نوت سے تاخیرِ قیامت فاصلہ کی وجہ سے ہے اور اس لئے کہ وہ مطلق جہ کی ہے اس سے ثابت ہوتا ہے کہ اس کے تئیں تاسخ مراد لیتے کیوں کہ بت پرستوں کے اکثر کائنات سخیہ عقیدہ تھا۔ تاسخ یہ ہے کہ روح ایک جسم سے نکل کر دوسرے جسم میں داخل ہوتی ہے وہ دنیا میں ظاہر ہوتا ہے کہ دوسرے جسم میں داخل ہوتا ہے۔ **فائدہ** : شاکونی جو اس کے گمان میں ایک پیغمبر تھا اس سے نقل کرتے وہ کہتا کہ میں دنیا میں ایک ہزار سات سو اجسام میں منتقل ہو چکا ہوں۔

فائدہ : امام راعب رحمہ اللہ علیہ نے فرمایا کہ تاسخ کی ایک قوم قائل تھی جن کا عقیدہ بعث و نشر سے انکار تھا اسی لئے وہ شریعت مصطفویہ علی صاحبہا السلام کے منکر ہو کر کہتے کہ ارواح اجسام سے ہمیشہ منتقل ہوتی رہتی ہیں یعنی کبھی اس جسم میں تو کبھی دوسرے جسم میں۔

فائدہ : التعریفات میں ہے کہ تاسخ یہ ہے کہ روح ایک جسم سے نکل کر دوسرے جسم میں منتقل ہو بغیر خلل زمانہ کے درمیان دو تعلقوں کے اس لئے کہ روح کو جسم سے ایک دوسرے کے ساتھ تعلق ذاتی ہے۔ وہاں یہ ہلکا لا الہ دھر اور ہیں دہریہ ہلک کرتا ہے یعنی زمانہ کا گزرنا اور یہ مبداء عالم سے اس کے ختم ہونے تک ہوتا رہے گا۔ اس سے ان کی مراد بڑی مدت ہے ورنہ زمانہ کا اطلاق مدت قلیلہ و کثیرہ پر ہوتا ہے۔

تحقیق دہر : القاموس میں ہے کہ دہر زمانہ طویل اور دراز مدت کا نام ہے اور ایک ہزار سال کو بھی دہر کہتے ہیں اور بعض صوفیہ کے نزدیک دائمی آن یعنی حضرت الہیہ کا امتداد یعنی زمانہ کا باطن اسی سے ہی ازل وابد متجدد ہوتے ہیں اور وہ کہتے ہیں کہ موثر نفوس کے کرنے میں یہی رات اور دن کا آنا جانا ہے یہ ملک الموت کے قائل نہیں اور نہ امر الہی سے اس کے روح قبض کرنے کے قائل ہیں اور یہ حوادث کو دہر اور زمانہ کی طرف منسوب کرتے ہیں اسی لئے اسے گالی دیتے اور اس کی مذمت اور شکایت کرتے ہیں جیسا کہ ان کے اشعار سے ثابت ہوتا ہے حالانکہ نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے دہر کو گالی دینے سے روکا ہے۔ چنانچہ فرمایا لا تسبوا الدہر فان اللہ ہوالدہر دہر کو گالی مت دو اس لئے کہ دہر تو اللہ تعالیٰ ہے۔ کیوں کہ حوادث اللہ تعالیٰ لا تا ہے نہ کہ دہر علامہ کاشفی رحمۃ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ دہر کا مطلب و معنی اللہ تعالیٰ ہے دہر کو کسی کام اور امر کا اختیار اور دخل نہیں ہے۔

دہر ترا دہر پنا ہے ترا
حکم ترا زبید و شاہی ترا

دور زمان کار ساز و بخود
چرخ فلک بر نغز از و بخود

۱۲

این ہمہ فرمان ترا بندہ

۱۳

دورہ امر تو شتابندہ

ترجمہ ۱۱۔ سارا دہر تیری پناہ میں ہے حکم تجھے ذیبت دیتا ہے اور شاہی بھی تیری ہے۔
۱۲۔ دور زمانہ از خود کوئی کام نہیں کرتا نہ ہی چرخ فلک از خود اونچا ہوتا ہے
۱۳۔ یہ سب تیرے فرمان کے بندے ہیں تیرے حکم پر دوڑ رہے ہیں۔
کسی اور نے فرمایا ہے

لا قلم الدھر علی غدرہ

۱۱

فانہ فامود امر قد ینتہجی الدھرالی امر

کم کافر اموالہ جمہ

۱۲

ینزداد انعب ما علی کفرہ

و مومن لیس لہ درہم

۱۳

ینزداد ایماننا علی فقرہ

ترجمہ: ۱۱۔ دہر کوئی ضرر مالی پرست و برکت دہر کوئی نفع نہیں کر۔ ہادہ تو کسی امر کا موجب ہے اور دہر بھی اس کے حکم ہے کام
سرا انجام دیتا ہے۔

۱۲۔ کتنا کافر ہیں کہ ان کا تمام مال ان کا منہ کال کر رہا ہے اور مومن کے پاس درم نہیں لیکن وہ اپنے

فقرے ایمان میں بڑھ رہا ہے

شرح الحدیث المفزوات میں ہے کہ لا تسبوا الدھر الخ کا معنی یہ ہے جو کچھ خروش اور روش
وغنی کی نسبت دہر کی طرف کی جاتی ہے اس کا فاعل تو اللہ تعالیٰ ہے جب تم اسے
گالی دیتے ہو جو ان امور کا فاعل ہے تو گویا تم اللہ تعالیٰ کو گالی دیتے ہو۔ بعض نے کہا کہ لا تسبوا الدھر
فان الدھر هو اللہ میں دوسرا ہر اول کا غیر ہے وہ معنی فاعل ہے اب فان الدھر هو اللہ کا معنی
یہ ہے کہ وہ جملہ حوادث کا معترف و مدبر ہے لیکن پہلا مطلب زیادہ ظاہر ہے۔
حدیث شریف قدسی میں ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ ابن آدم یوں نہ کہے۔ یا خبیۃ الدھر

درد ہر کو خسروانی ہو، کیوں کہ دہر نہیں ہوں نہیں ہی رات اور دن بھیتا ہوں چاہوں تو ان دونوں کو سمیٹ لو۔
فائدہ : یہ اور پہل مدیث ان بعض صوفیہ کے رد میں کافی ہے۔ جیسا کہ گزرا اسے سمجھنے کا میاب ہوگا۔

وما لہم بذاک اور انہیں اس کا یعنی وہ جو ان کا عقیدہ مذکور ہوا کہ حیات صرف یہی دنیا ہے اور جو کچھ کرتا ہے زمانہ کرتا ہے۔ **من علقہ** کوئی علم کہ اسے عقل قبول کیے یا کوئی ان کے پاس نقل ہوا اور نفی کی تاکید کئے مانا فیه ہے۔ **انہم الا یظنون** نہیں وہ لوگ مگر یہ کہ وہ اپنے امور کا دار و مدار گمان پر رکھتے ہیں اور پچھلے لوگوں کی تقلید کرتے ہیں ان کے پاس کوئی ایسی دلیل نہیں کہ جس سے وہ استدلال کر سکیں یہ ان کا اعتقاد فاسد اپنا بنایا ہوا ہے بہر حال اہل ایمان کا ہر عقیدہ نصوص سے ثابت ہے اسی لئے انہیں اپنے عقیدہ

پر یقین ہے انہیں گمان نہیں ورنہ ہی تخمینہ کرتے ہیں وہ مشرعوں و معنوں پر دونوں کے قابل ہیں یعنی شر محسوس اور مراد محسوس اور جنت و نار محسوس کا عقیدہ رکھتے ہیں۔ ایسے ہی عقیدہ رکھتے ہیں کہ وہ نفوس جزئیہ کو نفس کلیہ کی طرف جمع کرتا ہے اور معقول و محسوس کا جمع کرنا بہت بڑی قدرت ہے کہ یہ نعمتیں اور عذاب محسوس بھی ہیں اور معقول بھی مثلاً کھانا پینا، نکاح لباس محسوس بھی ہیں اور معقول بھی اور یہ اللہ تعالیٰ کے کمال قدرت کی دلیل ہے اور یہ مظاہرہ قدرت ممکنات کے ہر صنف میں جاری ہے یہ عالم فیض و شہادۃ کا کمال ہے کہ ہر صنف میں اسم ظاہر و باطن ہر دونوں کا حکم ثابت ہوتا ہے یہی جملہ انبیاء و رسل کرام علیہم السلام کا عقیدہ ہے اور یہی اہل ایمان کا عقیدہ ہے جو ان کے عقیدہ کے مطابق عقیدہ رکھے گا وہ کامیاب ہوگا ورنہ ہلاک اور تباہ ہوگا۔

اس عقیدہ کے لوازمات میں سے توحید کا عقیدہ ہے اور یہ عقیدہ بھی ضروری ہے کہ ہر حادثہ اللہ تعالیٰ کی طرف منسوب ہو کیوں کہ وہی ہر شے کا موثر حقیقی ہے اسی لئے ہوا کو کالی دینے سے روکا گیا ہے اس لئے کہ وہ یک فرشتے کے قبضے میں ہے اور فرشتہ اللہ تعالیٰ کے قبضہ میں ہے اسی لئے جملہ تصرفات اللہ تعالیٰ کی طرف راجع ہوتے ہیں۔

حکایت حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کو عبد اللہ ثقفی کے ذریعے حجاج (ظالم) نے بلوایا۔ آپ نے فرمایا اللہ تعالیٰ اسے ذلیل کرے کیوں کہ عزیز وہ ہے جو اس کی اطاعت کرتا ہے اور ذلیل وہ ہے جو اس کی معصیت کا مرتکب ہے یہ کہہ کر چل پڑے جب حجاج کے ہاں تشریف لائے تو اس نے کہا آپ ہیں جو ہمارے لئے بدو عا کرتے ہیں آپ نے فرمایا ہاں : اس نے کہا کیوں۔ فرمایا تو اپنے رب کا نام فرمان ہے نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی سنت کے خلاف اور اللہ تعالیٰ کے دشمنوں کی عزت اور اولیاء اللہ کی تذلیل کرتا ہے اس نے کہا میں آپ کو بڑی سزا قتل کر دوں گا آپ نے فرمایا اگر اس کا مجھے علم ہو تا کہ میرا تشریف ہاتھ میں ہے تو میں تیری ہی عبادت کرتا اس نے کہا وہ کیسے آپ نے فرمایا۔

حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مجھے ایک ایسی دعا سکھائی ہے کہ جو اسے ہر جمع کو پڑھ لیا کرے تو اس پر کسی کا بس نہ بچے گا یعنی کوئی اسے نقصان نہ دے سکے گا یہاں تک کہ نہ اس پر نہ ہر اثر کرے گی نہ جادو نہ ظالم بادشاہ کا ظلم اور آج میں اسے جمع سے پڑھ چکا ہوں۔ حجاج نے کہا وہی مجھے بھی سکھادیں آپ نے فرمایا (معاذ اللہ) پناہ بادشاہ میں تجھے وہ دعا زندگی بھر نہ سکھاؤں گا حجاج نے کہا انہیں چھوڑ دو، آپ سے کہا گیا یہ آپ نے کیسے جرات کی فرمایا میں نے دیکھا کہ اس کے دونوں کانڈھوں پر دو شیر بیٹھتے تھے اگر وہ مجھ پر حملہ کرتا تو وہ دونوں شیر منہ کھولے ہوتے تھے اسے کہا جاتے۔

فائدہ : اس سے ثابت ہوا کہ جلد تاثرات اللہ تعالیٰ کے ہاتھ میں ہیں نہ کسی بادشاہ کے ہاتھ میں ہیں نہ کسی یو کے قبضہ میں کیوں کہ یہ لوگ صرف اسباب کو دیکھتے ہیں اور بس۔

دعاء کامل تاثیر سیدنا انس رضی اللہ عنہ کو جب موت کا وقت قریب ہوا تو آپ نے اپنے خادم سے فرمایا کہ تو نے میری خوب خدمت کی ہے تجھے وہی دعا سکھاتا ہوں وہ دعا یہ ہے۔

بسم اللہ خیرا لا سہاء بسم اللہ الذی لا یضر مع اسمہ شیء فی الارض ولا فی السماء
تعارف سیدنا انس رضی اللہ عنہ حضرت انس نے حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی دس سال خدمت کی ہے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے دور خلافت میں بصرہ میں مشغل ہوئے تھے اور صحابہ کرام میں بصرہ میں آخری صحابی تھے جو **سائے** میں یہاں فوت ہوئے آپ کی ایک سو تین سال عمر تھی اور سب سے بڑے راویان احادیث صحابہ میں سے آپ کا چھٹا نمبر ہے۔

تفسیر عالمانہ واد ات لی علیہم اور جب بعث و نشر کے منکرین کے سامنے تلامذت کی جاتی ہیں مائتین بنجدان کے ایک بعث و نشر بھی ہے۔

بیانات : وہ واضح الدلائل دلائل جن پر آیات ناطق ہیں یا وہ آیات جن کیلئے بنیات ہیں جیسے **قد یحیی الذی انتہاھا دن مرة** فرمائیے وہی ان کو زندہ کرے گا جس نے انہیں پہلی بار پیدا کیا اور ان الذی احیاء بھی موتی بے شک اللہ تعالیٰ نے انہیں (موتی) کو زندہ کر لیا۔

ما کان حجتہم ان کی حجت نہ تھی (اذا کا جواب ہے ابو حیان نے سی سے استدلال کیلئے کہ اذا کے عامل کا جواب نہیں کیوں کہ مانافیہ کو مصدر کلام ضروری ہے اور اس کے جواب میں فار کا ہونا اسی لئے ہے کہ اذا دوسرے اوقات شرط کی طرح نہیں اور جہنم کا منصوب ہونا ما کان کی خبر کی وجہ سے ہے اب

معنی یہ ہوا کہ ان کا استدلال کوئی شے نہ تھی جو اس کی معارض ہوتی **الا ان قوا** مگر یہ کہ خدا و آفرینا و مطالبہ کرتے ہوئے کہا۔ "استوار" یا باننا" ہمارے آباؤ کو لاؤ" یعنی انہیں زندہ کر کے قبور اٹھاؤ۔

ان کفار و کافین اگر تم سچے ہو اس دعویٰ میں کہ ہم مرنے کے بعد زندہ ہو کر اٹھیں گے یہ مضمون سورۃ دخان میں گزرا ہے کہ ان کا یہ محال قول باطل ہے اسے حجت نہیں بنایا جاسکتا کیوں کہ حجت دلیل قطعی کو کہا جاتا ہے اور ان کی بات کو حجت تسلیم کے طور پر کہا گیا ہے یا تعادل کو بنزلہ مناسب کے لایا گیا ہے بطور مثال کے یعنی وہ شے کہ حجت نہیں اسے حجت کہنا اسی طرح ہے جیسے ہسکا انہیں کہا گیا۔ تحیۃ بینہم الخ ضرب و جیٹ ان کا تہیہ ہے سخت ماننا وغیرہ۔ خلاصہ یہ کہ اسے حجت کہہ کر بتانا ہے کہ وہ حجت نہیں ہے یعنی ایسے لوگوں کی ایسی حجت کیا ہے کہ ہم بھی نہیں جیسے اس ذیل شخص کی ملاقات کہ جوتے مارے جائیں وہ ملاقات نہ ہونی بلکہ اسے ذیل کرنا ہوا۔ ایسے طریقے اختیار کرنا یعنی ان کی بات کو حجت کہنا انہیں ذیل دھوا کرنا ہے۔ خلاصہ یہ کہ ان کی حجت یہ ہے حالانکہ وہ حجت ہے نہیں قل اللہ عجیبکم فرماتے اللہ تعالیٰ تمہیں ابتدا پیدا کرتا ہے ثم یجمعکم پھر تمہیں مارے گا جب تمہارے اجل ختم ہوں گے نہ کہ جیسے تم کہتے ہو کہ تمہیں دوسرے زندہ کرتا اور مارتا ہے۔ ثم یجمعکم پھر تمہیں قبور سے اٹھانے کے بعد جمع کرے گا در انحالیکہ تم پہنچو گے۔۔۔

الی یومہ القیمۃ قیامت کے دن تک جزا و سزا کے لئے لازیب فیہ اس میں کوئی شک نہیں یعنی تمہارے جمع کرنے میں کیوں کہ جو ذات نہیں ابتدا پیدا کرنے پہ قادر ہے وہ تمہارے ٹوٹنے پر بھی قدرت رکھتی ہے اور حکمت کا تقاضا ہی ہے کہ جزا و سزا کے لئے مخلوق کو ایک میدان میں جمع کیا ہے اور وہ وعدہ سچا جو معجزات سے مصدق ہے ولات کتمان ہے کہ اس کا وقوع یقیناً ہے اور اب ان کے آہاد کو زندہ یہ کزو حکمت شریعہ کے مخالف ہے اس لئے اس کا ایقاع منسوخ تھا۔

فائدہ : کاشفی رحمۃ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ احیاء موتی ایک خاص وقت پر موقوف اور ایک خاص حکمت کا مقتضی تھا اسی لئے کہ اگر ان کے مطالبہ پر نہ ہوا تو یہ اس کے عجز کی دلیل نہیں ہے اس تعلیل کے علاوہ دوسرے قیام سورۃ دخان میں ہم نے تفصیل کے ساتھ لکھ دی ہے۔

ولکن اکثر اناس لا یعلمون لیکن اکثر لوگ نہیں جانتے یہ لازیب فیہ سے استدراک ہے کہ لا علم لوگ اس میں شک میں ہیں۔

فائدہ : اس میں اشارہ ہے کہ اللہ تعالیٰ تمہیں حیات انسانی سے زندہ کرے گا پھر تمہیں صفت انسانیہ حیوانیہ کی موت دے گا پھر تمہیں قیامت تک حیات ربانیہ کے ساتھ جمع کرے گا یہ نشاۃ آخری ہے کہ اس میں کسی قسم کا شک نہیں اہل نظر کے نزدیک لیکن اسے اکثر لوگ نہیں جانتے کیوں کہ وہ اہل نسیان و غفلت ہیں

سے : یہی جواب دہا یہ کہہ کے لئے ہو گا وہ کہتے ہیں کہ اگر حضور علیہ السلام کو اختیار ہوتا تو کفار اور یہود و نصاریٰ کے سوالات کے مطابق عمل کر کے کیوں نہ دکھایا۔ اسی غفلت

وفي الجہل قبل الموت موت لاهلہ
واجسامہم قبل القبور قبور

وان امرا ولم یحی بالعلم میت
ولیس لہ حین النشور نشور

ترجمہ ۱۱۔ جہل میں موت سے پہلے ہی جاہل کی موت ہے اور ان کے اجسام قبور میں جانے سے پہلے ہی قبور میں ہیں
۱۲۔ جو مرد علم سے زندہ نہ ہوا وہ مردہ ہے اور مرنے کے بعد اٹھنے پر بھی اس کا اٹھنا نہ ہوگا۔

حدیث ۱۔ تم اپنے رب کی طرف سے دلیل پر ہو جب کہ تم سے دو سکرات ظاہر نہ ہوں۔
سکرة الجہل سکرة حب الدنيا

عاقل پر لازم ہے کہ وہ متنبہ رہے اور اپنے رب سے یقین پہ رہے اور جو کتاب (قرآن) مبلق نے فرمایا اس کی تصدیق کرے۔ ایمان بالغیب چونکہ ایک مشکل امر ہے اسی لئے اکثر لوگ تکذیب کے گڑھے میں گر پڑے اور ایسے ہی بزدل و معاد کے دروازے بند ہیں۔ اسی لئے اس کا اکثر لوگوں نے انکار کر کے رد کر دیا۔

حکایت ۱۔ شیخ امام تہمتی ز نام عزالدین بن عبدالسلام رحمہ اللہ تعالیٰ سے موت کے بعد خواب میں سوال کیا گیا کہ آپ ذی الصالحات ثواب یعنی قرأت القرآن کے ثواب کے موتی کو پہنچنے کے منکر تھے اب کیا حال ہے فرمایا۔ افسوس ہے کہ میں غلطی پر تھا اب میں لے یقین کیا اور ماننا پڑا وہ ہر شے پر قادر ہے۔

بہرام گبر کی حکایت
بہرام خراسان احمد حربی مدس سرہ کا ہمایہ کافر دگر، بہرام تھا۔ کاؤبار
کے لئے تہارتی مال ہا بہر بمیجا تو ڈاکوؤں نے لوٹ لیا۔ حضرت علیا قدس
نے مریدین سے فرمایا کہ اگرچہ وہ کافر ہے لیکن پھر بھی ہمایہ ہے چلو اس سے غمخواری کے طوطہ ہو آئیں جب
آپ مع مریدین اس کے ہاں پہنچے تو وہ آتش پرستی میں مصروف تھا آپ کو دیکھتے ہی نوکروں کو کھانے
کا کہنا اس نے سمجھا کہ آج کل قودسان ہے شاید یہ لوگ کھانے کیلئے تنصیح آپ نے فرمایا بہرام ہم کھانے کیلئے
نہیں آئے بلکہ ترے مال لئے جانے کا خبر سن کر تجھ سے غمخواری کرنے آئے ہیں۔ بہرام نے حضرت کی بات
سن کر ہاتھوں کو چوما اور نہایت اعزاز و اکرام کے ساتھ بٹھایا بہرام نے کہا حضرت مجھے مال کے
لئے جانے کی کوئی نکتہ نہیں بلکہ اس سے مجھے تمن و حرص سے شکر کرنا ضروری ہے۔
۱۔ وہ حاضر میں تجھ کو ذی الصالحات ثواب کے مختلف طریقوں کے منکر ہیں کل قیامت میں پہنچنا میرا ہے (اویسی غفرلہ)۔

۱۱. دوسرے لوگ مجھ سے مال لوٹ گئے میں نے تو کسی سے کچھ نہیں چھینا۔

۱۲. اگر وہ میرا آدھا مال رٹ گئے آدھا تو میرے پاس موجود ہے۔

۱۳. دنیا گئی لیکن میرا دین تو محفوظ ہے اور دنیا آنی جانی شے ہے۔

ہنر، باہد و فضل و دین و کمال

کہ گاہ آید و گاہ رود جاہ و مال

ترجمہ: ہنر و فضل و دین و کمال چاہیے ورنہ جاہ و مال تو بہت آتے ہیں اور بہت جاتے ہیں۔

حضرت احمد قدس سرہ نے فرمایا تیری ان باتوں سے محبت کی خوشبو آتی ہے لیکن یہ بتا کہ تم آگ کو کیوں پوج سکتے

اور مجھے خدا تعالیٰ محکم پہنچا ہے۔ احمد عربی نے فرمایا یہ تمہارا خیال غلط ہے کیوں کہ آگ ایک ضعیف اور جاہل آدمی ہے وہ فاضل ہے جس طرح کہ تم نے اس سے امیدیں وابستہ کی ہوئی ہیں تمام بیکار ہیں کیوں کہ یہ ضعیف اس لئے

ہے کہ اگر کوئی بچہ اس پر پانی یا مٹی ڈال دے تو فوراً بجھ جائے گی جب وہ اپنے سے اپنا نقصان دفع نہیں کر سکتی تھے اسی قدرت والے رب تک کیسے پہنچا سکتی اور جاہل اس سے ہے کہ اس میں مشک ڈالو یا نجاست

ہر دونوں کو جلا دے گی اسے یہ نہیں معلوم کہ ان میں بہتر کونسی شے ہے اور بے وفا اس لئے ہے کہ تو نے اس کی ستر سال پرستش کی ہے لیکن میں نے اس کی کبھی پرستش نہیں کی لیکن ہم دونوں اس میں چھلا گئے ہیں

تو دونوں کو جلا دے گی اپنے پرانے کی پہچان نہیں کرے گی فلذا ایسی بے وفا کی پرستش کا کیا فائدہ ہے۔ بہرام و کافر) کو حضرت احمد عربی قدس سرہ کی باتیں پسند آئیں۔ عرض کی چار سوال عرض کرتا ہوں اگر آپ

حل کر دیں گے تو میں مسلمان ہو جاؤں گا۔ آپ نے کہا تبلیغی

(۱) اللہ تعالیٰ نے مخلوق کو کیوں پیدا فرمایا ؟

(۲) پیدا کر کے رزق کی ذمہ داری کیوں اٹھائی ؟

(۳) جب رزق بخشا تو پھر مارتا کیوں ہے ؟

(۴) مارتا ہے تو پھر اٹھائے گا کیوں ؟

حضرت احمد عربی قدس سرہ نے جوابات دیئے۔

(۱) مخلوق کو پیدا کیا تاکہ بے پہچانیں۔

(۲) رزق بخشا تاکہ اس کی رزاقی پہچان لائیں

(۳) مارتا ہے تاکہ اس کی تہاری کا پتہ چلے۔ (۴) ذبح کرے گا تاکہ اس کی قدرت کا علم ہو

بہرام نے سن کر انگشت شہادت اٹھائی اور کل شہادت پڑھا حضرت احمد عربی نے سنتے ہی لغو مارا اور بے ہوش ہو گئے جب ہوش میں آئے بہرام نے پوچھا لغو مارنے اور بیہوشی کی وجہ کیا یا جب تو نے شہادت کی انگلی اٹھائی تو مجھے کہنے والے نے کہا کہ بہرام ستر سال آتش پرستی کے بعد ایمان لایا تو نے ستر سال کفر میں گزارا بتا تو نے کیا کیا۔ کیا تجھے اپنے خاتمہ کا کچھ علم ہے؟ ہم اللہ تعالیٰ سے عصمت اور اس کی رضا اور آیات بینات کے استحضار کی توفیق کا سوال کرتے ہیں۔

وَاللّٰهُ مُلْكُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَ يَوْمَ السَّاعَةِ يُعَمِّدُ
يُخَسِّرُ الْمُبْطِلُوْنَ ۝ وَ تَرٰى كُلَّ اُمَّةٍ جٰثِيَةً كُلَّ اُمَّةٍ تُدْعٰى
اِلٰى كِتٰبِهَا ۝ الْيَوْمَ تُجْزَوْنَ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ ۝ هٰذَا كِتٰبُنَا
يَنْطٰقُ عَلَيْكُمْ بِاَلْحَقِّ ۝ اِنَّا كُنَّا نَسْتَنَسِخُ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ ۝
فَاَمَّا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ فَيُدْخِلُهُمْ رَبُّهُمْ
فِيْ رَحْمَتِهٖ ۝ ذٰلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْبَسِيْلُ ۝ ۝ وَاَمَّا الَّذِيْنَ كَفَرُوْا
اَفَلَمْ تَكُنْ اٰتٰى تَتْلٰى عَلَيْهِمْ فَاَسْتَكْبَرْتُمْ وَ كُنْتُمْ قَوْمًا
مُّجْرِمِيْنَ ۝ ۝ وَاِذَا قِيْلَ اِنَّ وَعْدَ اللّٰهِ حَقٌّ وَ السَّاعَةُ لَا رَيْبَ
فِيْهَا قُلْتُمْ مَّا نَدْرٰى مَا السَّاعَةُ ۝ اِنَّ لَّظُنًّا ۝ وَاَظْنًا ۝
مَا نَحْنُ بِمُتَّبِقِيْنَ ۝ ۝ وَبَدَا لَهُمْ سَيِّئَاتٌ مَّا عَمِلُوْا
وَ حَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوْا بِهِ يَسْتَهْزِءُوْنَ ۝ ۝ وَ قِيْلَ الْيَوْمَ
نُنَسِّكُكُمْ كَمَا نَسَّيْتُمْ لِقَآءَ يَوْمِكُمْ هٰذَا ۝ وَاَمَّا وَلَكُمُ
النَّارُ وَ مَا لَكُمْ مِّنْ لّٰصِرِيْنَ ۝ ۝ ذٰلِكُمْ بِاَلْكُمُ الْاَخْذُ ثُمَّ
اٰتٰى اللّٰهُ هٰزِوًا ۝ وَ غَرَّتْكُمْ الْحَيٰوةُ الدُّنْيَا ۝ فَالْيَوْمَ لَا تُخْرَجُوْنَ

ترجمہ :- اور اللہ ہی کے لیے ہے آسمانوں اور زمین کی سلطنت اور جس دن قیامت قائم ہوگی باطل والوں کی اس دن اربے اور تم ہر گروہ کو دیکھو گے زانو کے بل گرے ہوئے ہر گروہ اپنے نائبہ اعمال کی طرف بلایا جائے گا۔ آج تمہارے کیے کا بدلہ دیا جائے گا ہمارا یہ نوشتہ تم پر حق بولتا ہے ہم کہتے رہے تھے جو تم نے کیا تو وہ جو ایمان لائے اور اچھے کام کیے ان کا لب انہیں اپنی رحمت میں لے گا۔ یہی کھلی کامیابی ہے۔ اور جو کافر ہوتے ان سے فرمایا جائے گا کیا تمہا کی میری آیتیں تم پر پڑھی جاتی ہیں تو تم تکبر کرتے تھے اور تم مجرم لوگ تھے اور جب کہا جاتا دیکھ اللہ کا وعدہ سچا ہے اور قیامت میں شک نہیں تم کہتے ہم نہیں جانتے قیامت کیا چیز ہے ہمیں یونہی گمان سا ہوتا ہے اور ہمیں یقین نہیں اور ان پر کھل گئیں ان کے کاموں کی برائیاں اور انہیں گمیر یا اس غضب نے جس کی بنی بنا تے تھے اور فرمایا اہلے گا آج ہم تمہیں چھوڑ دیں گے جیسے تم اپنے اس دن کے ملنے کو سمجھتے ہوئے تھے اور تمہارا ٹھکانہ آگ ہے اور تمہارا کوئی مددگار نہیں۔ یہ اس لیے کہ تم نے اللہ کی آیتوں کا ٹھٹھا بنایا اور دنیا کی زندگی نے تمہیں فریب دیا تو آج نہ وہ آگ سے نکالے جائیں اور نہ ان سے کوئی منانا چاہئے تو اللہ ہی کے لیے سب خوبیاں ہیں آسمانوں کا رب اور زمین کا رب اور سارے جہان کا رب اور اسی کے لیے بڑائی ہے۔ آسمانوں اور زمین میں اور وہی عزت و حکمت والا ہے۔

وَاللّٰهُ مُلْكُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ۗ اِنَّهٗ تَعَالٰی كَے لئے ہیں آسمانوں اور زمین کے ملک یعنی ملک مطلق اور تصرف کل ان دونوں (آسمانوں اور زمینوں) میں اور جو ان کے

تفسير عالمانہ

انہی اللہ تعالیٰ کے ساتھ خاص ہے
پر ان کی قدرت کی تخصیص کے بعد تعظیم کا ذکر ہے۔

پہلے قدرت کی حمیت کے بعد یوم کا ذکر ہے۔
 دِیوم نَعْدوم السَّاعَةِ یَوْمَیْنِذِ یُخْسِرُ اَبْطَلُوْنَ اور اس وقت کہ قیامت ہوگی تو باطل والے خسارہ
 پائیں گے یوم کا عامل یخسر ہے اور یومِ نِذِ یوم سے بدل ہے حضرت علامہ تفتازانی قدس سرہ نے فرمایا ایسے
 ہونا تاکید کے زیادہ مشابہ ہے لیکن یہاں مقصود بالنبیۃ و دیر ہے نہ کہ پہلا اور تاکید میں مغلوب ہوتا ہے
 نہ کہ دوسرا اسی لئے یہ تاکید کے مشابہ کہانہ کہ تاکید میری تحقیق یہ ہے کہ یہاں یوم یعنی وقت ہے اب معنی

یہ ہوا کہ اس وقت جب قیامت قائم ہوگی اور مردے اٹھ کھڑے ہوں گے اور وہ وقت قیامت کے اوقات کا ایک جز ہوگا کیوں کہ وہ یوم ایک وسیع الاوقات ہے جس کا مبداء نفوذ اولیٰ ہے اس معنی پر یوم مذکور ہے یوم سے بدل البعض ہے اور عائد مقبرہ ہے لیکن چونکہ ان کے خسران کا ثبوت مردگان کے قبور سے اٹھنے کے وقت ہوگا اسی لئے وہی مقصود بالنبیہ ہے۔

حل لغات اہل عرب کہتے ہیں البطل یعنی باطل لایا اور وہ بات کہی جس کی کوئی حقیقت نہیں یہاں پر وہ لوگ مراد ہیں جو حق کا بطلات اور بعث و نشر کا انکار کرتے ہیں۔ اب معنی یہ ہوا کہ بطلان والوں کا دہاں خسران ظاہر ہوگا اور ان کا نقصان و خسران یہ ہوگا کہ وہ دوزخ میں دھکیلے جائیں گے۔ **فائدہ** تفسیر کبیر میں ہے کہ حیات و عقل و صحت انسان کے اس امال ہیں اور ان میں تصرف سعادت آخرت کی طلب ہے جیسے تاجر کو مال کے تصرف سے نفع حاصل ہوتا ہے ایسے ہی انسان کو اپنی حیات و عقل و صحت کے تصرف سے آخری سعادت و تمدی کا نفع نصیب ہوگا لیکن چونکہ کفار نے اپنا مال یعنی نفوس کو طلب دنیا میں ضائع کر دیا اسی لئے وہ آخرت کے نفع سے غائب و فاسد ہوں گے اس میں استعداد فطری کو باطل کرنے کی طرف اشارہ ہے۔ **مخلوۃ** یعنی من ضائع ہو۔ وہ اپنا ماتم کرے جس سے اپنی عمر ضائع کی دوزخ کی اور ہر امت دیکھے گی یہاں تفسیر و امت یعنی مراد ہے اور است سے مطلق، ہم یعنی تمام امتوں کے جملہ افراد کا فرد و من دیکھیں گے در انحالیکہ جائزہ وہ گھسوں بل پڑے ہوں گے اسی دن کی ہولناکی کی وجہ سے یعنی غیر مطمئن ہوں گے کیوں کہ وہ اس دشت خوفزدہ ہوں گے اور سوال و حساب کے وقت اطمینان سے نہ بیٹھ سکیں گے۔ **حل لغات** جثا، یجثو اور جثی ہمیشہ جثو و جثیا، جیم و ثارہ کو مفہوم پڑھا جائے، اے کہا جائے جو گھٹنوں پر بیٹھے اور کھڑا ہو تو انگلیوں پر۔

فائدہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ کہ جائزہ یعنی مجتہد یعنی ایک امت دوسری امت سے مخلوط نہ ہوگی یہ جثوت الابل و جثیتا سے ہے یعنی جمعیتا میں نہ اؤٹ کو جمع کیا۔ الجثوۃ و بالغمر یعنی شے جمع۔

سوال یہ تو کافروں کے حق میں ہو سکتا ہے کیا اہل ایمان کا حال بھی اسی طرح ہوگا حالانکہ انہیں تو قیامت میں کوئی خوف نہ ہوگا۔

جواب کبھی امن دلے کہ لئے اشتراکا ایسے ہوتا ہے جب تک ظاہر نہ ہو کہ یہ اس کا مستحق نہیں حضرت کہنے نے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہا کہ قیامت میں دوزخ شہ کرے گی اس کے خوف سے ہر ملک مقرب اور ہر

نبی رسول گنہگار ہو گا یہاں تک حضرت خلیل الرحمن علیہ السلام کہیں گے یا رب آج تو میں اپنی ذات کا سوال کرتا ہوں حضرت شیخ سعدی قدس سرہ منفرمایا ہے

دوران روز کزہ فعل پر سند ذوق
اول العزم راتن بلند و نہ ہول
بجائیکہ دہشت خورد انبیاء

تو غدر گنہ را چہ دارم بیا

ترجمہ : اس دن جب کہ فعل و قول کا سوال ہو گا تو اول العزم یعنی بے ہمتی کے جسم پر روزہ ہو گا خوفِ خدا سے
۱۶ جہان انبیاء علیہم السلام بھی دہشت کھائیں تو گناہوں کا غدر کتنا ہے تو آ جا۔

صلوۃ امت کا تکرار اس کے دن کی سختی اور وعید کی وجہ سے ہے تہمیدی الی گناہات ہر امت
اپنے اعمال نامہ کی طرف بلائی جائے گی یہ اضافت مجازی ہے بوجہ ملا بست کے کیوں کہ ہر ایک کے اعمال اسی
کتاب میں ہیں۔

فائدہ : اس میں بندوں کے مجز کی طرف اشارہ ہے کسی قوتِ مات کا نہیں اس میں جو کچھ اللہ تعالیٰ نے ازل
سے مقرر کیا ہے دنیا و آخرت میں جو کچھ کسی کو پہنچتا ہے وہ اس کے لئے لکھا ہوا ہے ان کے ایمان ثابتہ کے
مقتضی پر پس ہر ایک کو وہی جزا ملے گی جو اس کی تضاد میں ہے۔ حضرت حافظ قدس سرہ منفرمایا ہے

دریں چین نکم سرزنش بخود روی

چنانکہ پرورشم می و ہند میر ویم

ترجمہ : اس میں میں خود اولیٰ پر میں مدست اس لئے نہیں کرتا کہ مجھے جیسے چلتے ہیں ویسے چلتا ہوں۔
آئیوتم یہ قول مقولہ تبعذون ما کنتم تعملون انہیں کہا جائے گا یہ وہ دن ہے جس میں تمہیں وہی جزا
ملے گی جو تم مل کرتے تھے جس کا عمل ایمان و مقبول ہو گا۔ اس کی جزا جنت ہے اور جس کا عمل شرک و کفر
ہو گا اس کی سزا جہنم ہو گی

حدیث شریف میں ہے حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا قیامت میں ایمان و شرک اللہ تعالیٰ
کے حضور میں گھنٹوں بل کر پڑیں گے اللہ تعالیٰ ایمان سے فرمائے گا تو انہوں کو جنت
میں لے جاوے گا اور شرک کو فرمائے گا تو دوزخ میں لے جاوے گا۔ ہذا کتابنا یہ جاری کتاب یہ سالم جلد پہلے قول کا
تکملہ ہے اور بندوں کے تمام اعمال اسی میں لکھے ہوئے ہوں گے نون عظمت کی طرف کتاب کی اضافت
اس لئے ہے کہ وہ تمام لکھا ہوا اللہ تعالیٰ کے حکم سے ہو گا اس کی تعظیم شان اور اس دن کی ہولناکی کی وجہ سے

اللہ تعالیٰ نے کتاب کو اپنی طرف مضاف فرمایا ورنہ ہمارا اس کا تقاضا یہ ہے کہ اس کی اضافت امت کی طرف ہو جیسے پہلے ہوا۔ یہ یسطق میکم۔ تمہارے اوپر بولی گواہی ہے گی۔ بالحق حق کے ساتھ بغیر کی ویشی کے یہ ہذا کی دوسری خبر اور بالحق یسطق کے حامل سے حال ہے۔ انا کنا نستنفخ۔ یہ کتاب کے حق کی گواہی دینے کی تعمیل ہے یعنی اس کی گواہی حق کی اس لئے کہ ہم فرشتوں کے ذریعہ اس میں کھولتے رہے لہذا اس میں کسی قسم کا غلط نہیں۔ ما کنتم تعملون وہ جو تم دنیا میں مل کر تھے وہ اعمال صالح یا بُرے چھوٹے یا بڑے یعنی ہم فرشتوں کو حکم دیتے تھے کہ وہ تمہارے اعمال لکھ کر اس میں ثبت کریں یہ ترجمہ ہم نے اس لئے لکھا ہے کہ سین طلب کے لئے ہوتا ہے۔

حل لغات نسخہ در اصل اصل سے نقل کرنے کو کہا جاتا ہے جیسے ایک کتاب دوسری کتاب سے نقل کی جاتی ہے، لیکن کبھی ابتدائی لکھائی پر بھی اس کا اطلاق ہوتا ہے۔

اعجوبہ بعض نے کہا ہر صبح و شام کو ایک فرشتہ اترتا ہے جو اسرافیل علیہ السلام سے ہر انسان کے کراہا کاتبین کو وہ لکھا ہو، مضمون دیتا ہے جو انسان اسی دن و رات میں کریں گے کیوں کہ دن و رات میں جو عمل بھی کرتا ہے وہ لکھا ہوا تھا جسے اس نے کرنا ہے جیسا کہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے سب سے پہلے قلم کو پیدا فرمایا اور اس نے وہ سب کچھ لکھا جو دنیا میں ہر عامل نے عمل کرنا ہے نیکی یا برائی، اور اسے ذکر میں محفوظ کر لیا جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا انا کنا نستنفخ ما کنتم تعملون ازل میں ہی وہ ہر قسم کی لکھائی سے فارغ ہو گیا۔

فائدہ : حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے لیے فرشتے بھی ہیں جو لکھی ہوئی کتاب سے ہر سال رمضان میں وہ لکھتے ہیں جو آنے والے سال میں زمین پر ہوگا وہ لکھ کر ہر بندے کے کراہا کاتبین فرشتوں کو ہر غیس کے دن سپرد کرتے ہیں اسی لئے کراہا کاتبین وہی لکھتے ہیں جو ان کو وہاں سے ملتا ہے جیسے کسی قسم کی کمی و بیشی نہیں ہوتی جب بندے کی کتاب ختم ہو جاتی ہے اور اس پر موت واقع ہوتی ہے تو وہ کراہا کاتبین ان مقرر فرشتوں سے بندے کی کتاب مانگتے ہیں تو وہ فرشتے فرماتے ہیں کہ تمہارے حساب کے عمل کی اب کوئی کتاب باقی ہے پاس نہیں جب کراہا کاتبین واپس لوٹتے ہیں تو وہ بندہ فوت ہو چکا ہوتا ہے۔ پھر حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ اسے لوگو تم وہ ہو جن کے اعمال لوح محفوظ پہلے سے لکھے جا چکے ہیں جس میں کسی قسم کا تغیر و تبدل اور کمی و بیشی نہیں ہوتی جو کچھ قلم اعلیٰ نے لکھا وہی تمہیں ملے گا۔

مسئلہ : اس سے معلوم ہوا کہ بندہ جو دن بھر کام کرے گا کراہا کاتبین کو اس کا پہلے سے علم ہوتا ہے۔

سوال : جب کراہا کاتبین کو پہلے سے علم ہوتا ہے تو پھر ان کا بندوں کے ساتھ ہر وقت رہنے اور اعمال

نکھنے کا کیا غامذہ - ۹

جواب : الزام مجھ کے لئے کہ کسی پر کوئی عبت قائم نہیں ہو سکتی جب تک گواہ نہ ہوں کہ اس نے غفلت وقت میں یہ کام کیا اور اس وقت کرنا کاتبین مکہ دیتے ہیں تاکہ ہندسے پر عبت قائم ہو، بعض نے کہا کہ وہ اعمال مکہ کر اس مکہ کے ساتھ مقابلہ کرتے ہیں جو لوح محفوظ میں لکھا ہوا ہے پھر جس عمل پر ثواب و عقاب مرتب ہوتا ہے وہ باقی رکھتے ہیں اس کے سوا باقی کو مٹا دیتے ہیں۔ جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔

بمحو اللہ ما یسئد و یثبت ، اللہ تعالیٰ جو چاہتا ہے مٹاتا ہے اور جو چاہتا ہے ثابت رکھتا ہے۔
سبق بندے پر لازم ہے کہ موت سے پہلے اپنے احوال کی اصلاح کرے عنقریب عمر ختم ہوگی اور معاملہ الٹ جائے گا۔

حضرت شیخ سعدی قدس سرہ نے فرمایا ہے

در یغیبت فرمودہ دیوزشت

۱۱

کہ دست ملک بر تو خواہد نوشت

رواداری از چہل تا پاکیت

۱۲

کہ پا کاں لو بسند تا پاکیت

طریقہ بدست آرد صلح

۱۳

شنیعی بر انگیزد عذسے بگو

کہ یک لحظہ سعادت نہ بند دامان

۱۴

چو پیمانہ پر شد بدور زمان

ترجمہ ۱۱، تیرا افسوس ہے کہ تو شیطان پلید کے کہنے پر چلتا ہے۔ تیرا اعمال نامہ پاک لوگ لکھیں گے لہذا تو پاک ہو کر رہ۔

۱۲ ناپاک اور جہالت سے کیا تو جائز سمجھتا ہے کہ پاک لوگ تیری ناپاکی لکھیں۔ یعنی فرشتہ تیری برائی لکھیں

۱۳ کوئی طریقہ اتنے میں لے کر صلح تلاش کر۔ سفارشی کھڑا کر اور فخر کہہ۔

۱۴ اس وقت ایک آن بھی امان کی صحت نہ ہوگی جب دور زمانہ کا پیمانہ پڑ ہوگا۔

اللہ تعالیٰ ہم سب کو اپنی رضا کے اسباب کی طرف جلدی کرنے والوں اور اپنے امر و نہایت

کے قبول کرنے کی طرف سبقت کرنے والوں سے بنائے۔ (آمین)

فاما الذین آمنوا و عملوا الصالحات (پس بہر حال وہ لوگ جو ایمان لائے اور نیک

تفسیر عالمانہ

حدیث شریف حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ چلہ اشخاص ایسے ہیں جو اللہ تعالیٰ کے ہاں محبت و غدر سے بچنے کا نہیں گئے۔
(۱) وہ جو دور قدرت میں فوت ہوا۔

(۲) جس نے بڑھاپے کے زمانہ میں اسلام پایا

(۳) بہرہ گونگا جنون۔

(۴) احق و پاگل

اے معترض اللہ تعالیٰ کی رحمت کو وسیع سمجھ کیوں کہ صاحب شرع نے رحمت کی باتیں کی ہیں ہم سے پہلے لوگوں پر بھی وسعت رحمت محیط تھی اور اللہ تعالیٰ نے اپنی رحمت کو بندوں پر تنگ نہیں رکھا، اسی لئے اے معترض (دو بابیوں، دیوبندیوں کی طرح) لوگوں کو کافر بنانے اور گمراہ کرنے سے زبان و قلب کو روک ان کی طرح نہ جو جن کی پونجی صرف چند کتابیں ہیں جن سے وہ لوگوں کے کافر (مشرک اور بدعتی) کہنے میں لگے رہتے ہیں۔ نیز متکلمین کا ایک گروہ ایسا ہے جن کا (دو بابیوں دیوبندیوں کی طرح) عوام ہل سدا کو کافر (مشرک اور بدعتی) کہنے میں مشغول رہتے ہیں وہ بھگنی سے بھر پور ہیں اور پیسے دس جے کے کذاب ہیں اور دین سے بے بہرہ ہیں بلکہ ان کا دھوکا ہے کہ جو ہماری کتابوں سے عقائد شرعیہ ثابت ہیں جو ان کو نہیں مانتا وہ کافر ہے، پھسکار اور لعنت ہو ایسے لوگوں پر زندگی بھر اور مرنے کے بعد بھی کہ انہوں نے رحمت الہی کی وسعت کے باوجود اسے تنگ کر دیا ہے بلکہ بہشت ایک محدود اور مخصوص گروہ کی جاگیر سمجھ رکھی ہے اور سوچ رکھا ہے کہ ان کی فقہ کے عالم اور ان کے عقائد کے متکلم ہی بہشت میں جا سکیں گے باقی جہنم میں جائیں گے کیوں کہ وہ مشرک و بدعتی ہیں۔ امعاذ اللہ ان بے وقوفوں نے ایسے لوگوں کو کافر (مشرک) اور گمراہ (بدعتی) سمجھ رکھا ہے جو کفر و شرک و بدعت اور گمراہی سے کوسوں دور ہیں ان پانگوں نے حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی بھلا دیا کہ آپ نے فرمایا، امتی کھد فی الجنة الا الزنادقة۔ زنادقوں کے سوا میرے تمام امتی بہشت میں ہوں گے نیز یہ بھی نہ کہ میرے تمام امتی بہشت میں ہوں گے سوائے ایک گروہ کے۔ حضرت عبداللہ بن مسعود اور حضرت ابوہریرہ اور حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما ہنرمند فرماتے ہیں کہ دفعہ پر ایک ایسا وقت آئے گا جب ایک بندہ بھی اس میں نہ ہوگا سزا کے طور پر چند سال اس گمراہ کو پھر انہیں اس سے نکال جائے گا بھلا یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کیوں فرمایا جسے حضرت انس رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ پر اہل ہوا کی ابواب بخش دے گا اور لوگوں کے اعمال کا محاسبہ ہوگا لیکن زنادقہ

کو ہرگز نہ بخشا جائے گا (انتہی کلام اس مرتبہ)

فائدہ : از نزدیک وہ ہے جو دوسرے بقا کا عقیدہ رکھے یعنی اسے آخرت پر ایمان نہیں اور نہ اللہ تعالیٰ کو خالق مانتا ہے یعنی وہ خدا کو نہیں مانتا اور نہ ہی مرنے کے بعد زندہ ہونے کا قائل ہے اور نہ ہی کسی شے کو حرام سمجھتا ہے بلکہ وہ کہتا جلاشیاء اور حرام شدہ امور ہم سب میں مشترک ہیں۔

مسئلہ : ایسے لوگوں کی توبہ کی قبولیت میں دو روایتیں ہیں راجح یہ ہے کہ ان کی توبہ ہرگز قبول نہیں ہوگی۔

مسئلہ : اصول (فقہ) میں ہے کہ جسے دعوت اسلام نہ پہنچے وہ غیر مکلف ہے اسے کھن عقل کے زور سے ایمان مزوری نہیں ہر ایسا شخص جو ایمان کو سمجھتا ہو نہ کفر کو تو وہ معذور ہوگا بشرطیکہ اسے ایسا وقت نہ ملا جو جس میں وہ تامل و استدلال کو کام لاسکے مثلاً وہ چھاڑی کی چوٹی پر ٹھہرا ہوا ہو وہیں پر اس کی موت آئی جسے اللہ تعالیٰ کی طرف تجربہ کی توفیق ملی بلکہ اسے انجام کے سمجھنے کا موقعہ ملے تب بھی ایمان نہ دیا تو ایسا شخص معذور نہ ہوگا کیوں کہ اسے مہلت کا ملنا اور تامل کی مدت کا حصول بمنزلہ دعوت رسول کے ہے۔ جو غافل تلوہ کو خواب غفلت سے بیدار کرنے کے لئے تشریف لاتے ہیں جب اس نے نظر دنگر میں کو تاہی کی تو معذور متصور نہ ہوگا۔

فائدہ : تامل (دعوت دنگر) کی مدت کی کوئی ایسی حد مقرر نہیں کہ جس پر اعتماد کیا جاسکے بعض نے مرتد پر قیاس کر کے تین دن حد مقرر فرمائی ہے کیوں کہ مرتد کو تین دن سوچنے کا وقت دیا جاتا ہے لیکن یہ قیاس قوی نہیں کیوں کہ ایسے شخص کی بہت کا دار و مدار تجربہ پر ہے اور تجربات مختلف ہوتے ہیں کیوں کہ عقول میں اختلاف ہے ہم نے دیکھا ہے کہ بہت سے سمجھ دار عقور سی مدت میں وہ باتیں سمجھ جاتے ہیں جو دوسروں کو مدت طویل کے بعد بھی نصیب نہیں ہوتیں فلہذا اس کا اندازہ اللہ تعالیٰ کی طرف پسرو کیا جائے کیوں کہ وہی ایسا خزانہ جانتا ہے اور اسے ہر شخص کا تمیاز معلوم ہے وہ معاف کر دیتا ہے ہر اس شخص کو جو ابھی مقدّم معلوم تک نہیں پہنچا اور اس کی گرفت کرتا ہے جو مقدار معلوم مکمل کرتا ہے۔

مسئلہ : اشعر یہ ہے کہ ہم اللہ تعالیٰ کے نزدیک ہر وہ شخص جو اعتقادات سے غافل رہا یہاں تک فوت ہو گیا یا شرکیہ اعتقاد رکھتا تھا اور اسے دعوت اسلام نہیں پہنچی اور مر گیا تو یہ شخص بھی معذور ہے کیوں کہ ان کے نزدیک دلائل سمیعہ منبر ہیں نہ کہ دلائل قلیلہ۔

مسئلہ : جسے دعوت اسلام نہیں پہنچی اور قتل کیا گیا تو اس کی عنایت ادا کی جائے گی کیوں کہ

اس کا کفر صاف ہے اس لئے کہ معذور تھا یہ ضمانت میں مسلمانوں کی طرح ہے۔ یہ اشاعرہ کا مذہب ہے اور ہمارے نزدیک اس کی کوئی ضمانت نہیں اگر قبل دعوت اسے بلا وجہ قتل کر دیا تو اس کی ضمانت دی جائے گی کیوں کہ ان کی یہ فطرت و باوجودیکہ انہیں تامل کا موقع ملا اور ایمان نہ لایا، ناقابل قبول ہے ان کا قتل اہل حرب کی عورتوں کی طرح ہو گا اسی لئے ضمانت ہوگی۔

مسئلہ ۱: دار الحرب میں وہ مسلمان دار الاسلام کی طرف ہجرت نہ کر سکا، کا غنہ قابل قبول ہے اگرچہ اس نے نہ نماز پڑھی نہ روزہ رکھا تو اس پر ان کی قضا بھی نہیں کیونکہ دار الحرب احکام شریعہ کی شہرت کی جگہ نہیں بخلاف ذی کے۔ جب وہ جو دار الاسلام میں، سداً قبول کرے تو اس پر نماز کی تنہا ہے اگرچہ اسے اس کے وجوب کا علم نہ ہو کیوں کہ اسے دار الاسلام میں تہذیب حاصل ہے کہ احکام شریعہ پر چڑھ سکے اگر اس نے سوال نہیں کیا تو وہ اس کی اپنی قوت ہی ہے اس کا غنہ قابل قبول نہیں و تحقیق صاحب دوح البیان رحمۃ اللہ تعالیٰ (مذکورہ بالا جتنا تقریرات مذکورہ ہو میں ان کا خلاصہ یہ ہے کہ جسے دعوت اسلام نہیں پہنچی وہ دو قسم ہے: (۱) اسے انسانیت ملے کہ وہ شواہد سے غور و فکر کر سکے اور توحید کو جان سکے۔

(۲) یا جبلت نہ ملے۔

دوسرا معذور ہے نہ پہلا۔

مسئلہ ۱: ایمان کے لئے عرفان مطلق کافی ہے اگرچہ وہ ایمان شرعی کو نہ جانے۔
حدیث شریف میں وارد ہے جو مرگیا اور وہ اللہ تعالیٰ کی معرفت رکھتا تھا اگرچہ یہ بھی نہ کہے کہ وہ اللہ تعالیٰ پر ایمان لاتا ہے۔
فائدہ ۱: اس حدیث شریف سے ثابت ہوا کہ جو اللہ تعالیٰ کو جانتا ہے وہ شرک بھی نہیں کرتا تو وہ دوزخ سے نجات پا جائے گا۔

ایمان شرعی کی تعریف کسی نبی علیہ السلام کی متابعت کا حصول لیکن یہ ہمارے نبی علیہ السلام کے ہاتھ کے بعد صرف ہمارے نبی علیہ السلام کی متابعت ضروری ہے۔
مسئلہ ۱: اہل فرت اسی قانون پر مومن متصور ہوں گے اگرچہ انہیں توحید اور اصول کا علم نہ بھی ہو تو وہ معذور ہوں گے۔

فائدہ ۱: جس نے یہ کہا کہ جہنم پر ایک وقت آئے گا جب وہ خالی ہوگی یہ حق ہے اس سے مراد طبقہ علیہ ہے کہ جس میں عاصی انسان ٹھہریں گے جو سزا پا کر بہشت میں جائیں گے تو وہ طبقہ خالی ہو جائے گا لیکن اس سے وہ شخص مراد ہے جس کے دل میں ذرہ برابر بھی ایمان ہو گا یعنی اللہ تعالیٰ کی معرفت رکھتا ہو گا خواہ اسے شرعی ایمان کا لفظ موقع ملایا نہ وہ دوزخ سے ضرور نجات پا جائے گا۔

فائدہ ۱۰ جب معرفت مجروحہ والے کا یہ حال ہے تو اہل قبلہ تو اس کے زیادہ حق دار ہیں کہ وہ دوزخ سے نکالے جائیں گے کیوں نہ لکھیں شرمی ماحصل تھا بشرطیکہ اس کے خلاف کوئی جلی یا خنی دلیل نہ ہو حضرت مولانا جامی قدس سرہ نے فرمایا ہے

- ۱۔ ہر کہ شد از اہل قبلہ بر تو بدید
کہ بہ آوردہ بنی مگر بدید
- ۲۔ مگر چہ صد بلافت و خطا و خلل
بینی اور از روی علم و عمل
- ۳۔ مکن اعدا سرزنشش تکفیر
شمارش ز اہل نادبیر
- ۴۔ و رہی ز اہل اصلاح
کہ دوو راہ دین صلیح و رطل
- ۵۔ بیقین ز اہل جنتش شمار
ایمن از روز آخرش گذار
- ۶۔ مگر آنکس کہ از رسول خدا
شد مبشر بختہ الماویٰ

- ۱۔ جو اہل قبلہ تیرے سامنے آئے کہ وہ نبی علیہ السلام پر ایمان رکھتا ہے
- ۲۔ اگرچہ بے شمار بدعات (رسیہ) اس میں دیکھتے ہو اور خطا و خلل از روئے علم و عمل کے
- ۳۔ اسے طاقت کرتے ہوئے کافر نہ کہو نہ ہی اسے نار جہنم کا مستحق سمجھو۔
- ۴۔ اگر کسی کو اہل اصلاح دیکھو کہ وہ دین کے راہ پر صبح و شام چل رہا ہے۔
- ۵۔ اسے بھی یقینی بہشتی مت سمجھو اس کے خاتمہ سے بے خوف نہ ہو۔
- ۶۔ ہاں جیسے رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جنت کی خوشخبری سنائی ہے اسے

۷۔ شک ناجی سمجھو
فائدہ ۱۱ حضرت شیخ ملاؤ الدولہ نے فرمایا جمیع اہل رفق اسلامیہ ناجی ہیں۔ اس حدیث شریف کے

کلم میں ہے مستغرق امتی الخ یعنی یہ ناجی ہیں بے شفاعت کے

تفسیر عالمانہ

واذا قيل ان وعد الله امر جب کہا جاتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کا وعدہ یعنی نفل کے امور کا کیا ہوا وعدہ یہاں پر وعدہ یعنی موجود ہے حق الحق ہے وہ محالہ واقع ہونے والا ہے۔ والساۃ اور قیامت جو کہ اللہ تعالیٰ کے لئے ہر شے و ہر دوز میں سے مشہور وعدہ ہے لا ریب فیہ اس میں شک نہیں یعنی اس کے وقوع میں کیونکہ خبر صادقہ اس کی خبر دی ہے اور اس کے وجود پر شواہد بھی قائم ہیں۔ قلتم تم نے کہا اے حکمرین بعث و نشر یہ تہلری کرکشی کی غایت ہے کہ کہا کرتے ہو در پہلے گزر چکا ہے کہ ہر شے کے بعد اس شے کے منکر و مبدی کے کفار اور ذنادت کے کھانڈہی شے ہم نہیں جانتے قیامت کیا ہے یہ کونسی شے ہے یہ وگ اے ایک عجیب و غریب شے سمجھتے تھے۔ ان لظن الاظن۔ ہم کوئی فعل نہیں کرتے مگر گمان کا۔ بظاہر تو یہ عبارت استثناء اشع عن نفسه ہے لیکن درحقیقت ایسا نہیں کیوں کہ اس کا ایک معنی یہ ہے کہ اشع ہمارا احتیاط مگر شک و گمان کا، شک دونوں طرفوں میں گمان ہو لیکن انیس ایک کو ترجیح ہو کبھی یقین کے معنی میں بھی آتا ہے فائدہ: من مطلق کا بالمقابل یقین ہے اسی لئے کہا گیا وما نحن بمستیقنین اور ہم نہیں یقینی کرنے والے کہ قیامت قائم ہو۔

فائدہ: جنہوں نے صاھی الاحیاء تنال دنیا الخ کہا تھا شاید وہ اسے اور اس کے قائل کوئی اور کیوں کہ قیامت کے بارے میں کافروں کے کئی گروہ تھے

(۱) بعث و نشر کا یقینی امر انکار کرنے والے یہ وہی ہیں جو آیت اولیٰ میں مذکور ہیں۔

(۲) جنہیں شاعرتابوہ اس کے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے اس وقوع کے متعلق بکثرت شواہد من چکے تھے اور اسی آیت الہی کا ذکر ہے۔

فائدہ: الترددات میں ہے کہ من وہ عقیدہ راجح ہے جس میں نقیض کا احتمال ہے اور یقین و شک ہر دونوں میں مشغول ہوتا ہے اور یقین یعنی شک کو زائل کر کے علم کو مضبوط کرنا اور شک کا تعارض

بکے یقین ہے کہ آسمان میرے اوپر ہے ۔
 سبق ، عاقل پر لازم ہے کہ ان امور پر یقین رکھے جن کی اللہ تعالیٰ نے خبر دی ہے اور ان پر یقین
 کامل کے ساتھ تنہا رکھے ۔ مشنوی شریف میں ہے ۔

۱۱ وعدہ باشد حقیق و دہ پذیر

۱۲ وعدہ باشد مجازی تا سر گیر

۱۳ وعدہ اہل کرم گنج روان

۱۴ وعدہ تا اہل شد رنج رواں

ترجمہ ۱۱ وعدہ حق لائق اہل پذیر میں مجازی وعدے دو تین دن کے ہوتے ہیں

۱۲ اہل کرم (انبیاء و اولیاء) کے وعدے جاری خزانہ کی طرح ہیں تا اہل کے وعدہ شریعہ کا کیل میں

فائدہ ۱ اس میں شک نہیں کہ اللہ تعالیٰ سے بڑھ کر وعدہ کی پجائی میں اور کون ہو گا اس نے اہل ایمان یقین والوں سے
 وعدہ فرمایا ہے کہ ہمیں فرت و سرور کا وارث بنائے گا وہ اگرچہ قیامت اور اس کی ہولناکیوں سے خوف میں ہیں لیکن وہ
 اللہ تعالیٰ کی رحمت و اسعد سے بھی پر امید ہیں اور ایسی رحمت و اسعد کو نہیں پاسکتے جب تک قیامت کا وقوع نہ ہو کر
 کہ دخول جنت اور اس کے درجات اور اس کی نعمتوں کا حصول اسی پر موقوف ہے

یقین کے مراتب ۱۱ علم الیقین اور یہ علم درجہ امی جو فکر صائب اور استدلال سے حاصل ہوتا ہے یہ مرتبہ ان ملائکہ
 ہے جو عیب کے ساتھ یقین رکھتے ہیں اور وہ اس مرتبہ میں نہیں بڑھ سکتے ہیں جب تک انہیں ارواح قدیمہ سے مناسبت نہ ہو
 اسے ہی میں الیقین کہا جاتا ہے درمیں یقین کا مرتبہ اس وقت حاصل ہوتا ہے جب معلوم کا مشاہدہ ہو جو نہ یہ مرتبہ بڑھتا ہے
 و دل کے پردے ہٹ جاتے ہیں اس وقت حق الیقین کا مرتبہ نصیب ہوتا ہے یہی مرتبہ ثانی ہے اس مرتبہ کے اخلانے کے بعد حجابات نہیں
 ہوتے میں الیقین کا مرتبہ دیا کرام کو نصیب ہوتا ہے جو حق الیقین انبیاء علیہم السلام کو

فائدہ ۲ حق الیقین کا ایک نام ہے اسے حقیقۃ الیقین کہا جاتا ہے یہ صرف اور صرف ہمارے ہی پاک
 شہر لولاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ خاص ہے ۔

مراتب یقین کے حصول کے اسباب ۱۱ مراتب یقین مجاہدہ کے بغیر حاصل نہیں ہوتے

(۲) متوڑا کھانا کثرت ذکر ملکوت السموات والارض میں خاموشی سے غور و فکر کرنا

(۳) سنن و فرائض کی ادائیگی

(۴) ماسوی الحق کا ترک

(۵) نیند کم کرنا (۶) اکل حلال (۷) صدق مقلاد

اللہ تعالیٰ کی طرف قلب کے ساتھ مراقبہ، یہ معاینہ و مشاہدہ کی چابیاں ہیں اور یہ سب کی سب شریعت نبویہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام کی متابعت سے نصیب ہوتی ہیں۔ سالک پر حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ہر قول و فعل کی متابعت ضروری اور لازمی ہے۔

کمال رسول عربی صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک جھلک حضرت بایزید بسطامی قدس سرہ فرماتے ہیں میری روح تمام ملکوت سے گزری یہاں تک کہ بہشت و دوزخ

دیکھی لیکن کسی کی طرف التفات نہ کیا اور پر نبی علیہ السلام کی روح قدس کو سلام عرض کیا جب رسول خدا حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی روح قدس کے ہاں پہنچی تو کیا دیکھا کہ بے انتہا ہزاروں آتشیں دریا ہیں اور ہزاروں حجاب لوزی دیکھے اگر میں ان کے ایک میں قدم رکھتا تو جل کر راکھ ہو جاتا۔ اس کی بہشت سے میں نہ ہوش ہو گیا یہاں تک کہ مجھے کوئی خبر نہ رہی اس کے بعد مجھے بارگاہ حق تعالیٰ میں پیش کیا گیا لیکن میں بارگاہ، محمد عربی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تک نہ پہنچ سکا یعنی انسان بقدر خویش خدا تعالیٰ تک تو پہنچ سکتا ہے کیوں کہ حق تعالیٰ ہر ایک کے۔ اتنا ہے لیکن حقیقت محمدیہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام تک پہنچنا ناممکن ہے کیونکہ وہ ایک صدر خاص میں ہیں ہاں جب تک لا الہ الا اللہ کی وادی طے نہ کر لگے محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو طے نہیں کیا جاسکتا یاد رہے کہ ان ہر دونوں وادیوں کی حقیقت ایک ہے یعنی وہ ایک دوسرے سے جدا نہیں۔ یہاں (بارگاہ حق میں) بایزید بسطامی قدس سرہ نے عرض کی ابھی جو کچھ میں نے دیکھا خودی سے دیکھا جب تک یہ خودی موجود ہے تب تک نہیں پہنچا جاسکتا براہ کرم مجھے خودی سے آزاد فرما اور اس سے مجھے چارہ کار نہیں اب میں کیا کروں۔ فرمایا ہوا کہ اسے بایزید اگر تم خودی سے نجات چاہتے ہو تو میرے دست حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی متابعت میں خود کو وابستہ کرو اور ان کی قدموں کی خاک کو اپنی آنکھوں کا سرمہ بناؤ اور ان کی متابعت میں راستے قدم رکھو۔

سبق ۱۰ اس سے ثابت ہوا کہ تصدیق قوی تر ہمتیار اور متابعت سے قربت کا فاضل اور کثرت سے نصیب ہوتا ہے اس سے منکروں اور کاذبوں کا حال معلوم ہوا کہ وہ کتنے بعد و فراق میں ہیں ہم اللہ تعالیٰ غلاق سے پناہ مانگتے ہیں۔

اختتام پارہ ۲۵ حضرت صاحب روح البیان قدس سرہ نے فرمایا یہاں پچیسواں پارہ ختم ہوا اور اس کے بعد چھپیسواں پارہ شروع ہوتا ہے۔

تہنہ اویسی غفرلہ چوں کہ پاروں کی تقسیم زمانہ خیر القرون کے بعد کی تقسیم ہے اسی لئے یہ بدعت حسد ہے یہی وجہ ہے کہ ممالک اسلامیہ میں پارہ کے اختتام و

ابتداء میں اختلاف ہے چنانچہ سعودیوں نے ابھی قرآن مجید شائع کیا ہے اس میں اس اختلاف کو صاف دیکھا جاسکتا ہے اور میں نے حرم نبوی علی صا جیسا اسلام میں سلطان عبدالحمید کے دور کا مطبوعہ قرآن مجید دیکھا ہے اس میں بھی پاروں کے اختتام و ابتداء کا اختلاف ہے۔

سعودی و ترکی قرآن مجید پاروں کے اختتام و آغاز کی فہرست نقشہ

نام پارہ	آغاز	اختتام
۶		ما تخذوہم اولیاء و لکن کثیرا منہم فاسقون
۷	تجدد	عداۃ للذین
۱۳		ولینکوا اولیاء
۱۴		الو تدک آیات الکتاب
۱۹		بل انتم قوم تجهلون
۲۰	فما کان جواب قومہ	واللہ یعلم ما لئضون
۲۱	ولا یجدوا اهل الکتاب	
۲۲		بما حقہ
۲۳	وما انزلنا علی قومہ	بما

تفسیر عالمانہ
دبد الہم اور ان کے لئے ظاہر ہوں گی، یعنی کافروں کو آخرت میں ظاہر ہوگی سیئات ما عملوا ان کے اعمال کی برائیاں۔ یہ اضافۃ الصفۃ الی الموصوف کے قبیل سے ہے یعنی ان کے لئے اعمال جیسے بھی ہیں قیامت میں ڈراؤں اور قریع صورتوں میں ظاہر ہوں گے تو ان کے برے انجام کا معائنہ کریں گے۔

فائدہ: اس سے شرک اور وہ معاصی مراد ہیں جن کی طرف طوائف و نفوس مائل ہیں اور دل سے چاہتے اور انہیں اچھا سمجھتے ہیں لیکن قیامت میں وہ بری اور قریع شکلوں میں ظاہر ہوں گے۔ مثلاً حرام خمر کی صورت میں اور حرم چوبے اور چوینٹ کی صورت میں اور شہوت گدھے اور چڑیا کی صورت میں اور غضب

لے پرانے نسخے اسی طرح ہیں جیسے جامع پاکستان کے (ایسی ففرلے)
لے، اضافہ ایسی ففرلے،

ہند شیر دچیتا کی صورت میں اور بجل کتے کی صورت میں اور کینہ اونٹ کی صورت میں اور زباں سے کوئی ایذا دینا سانپ کی صورت میں طعام اور پینے اور نیند کی خواہشیں بھینس اور گلے کی صورت میں اور عجب بندر کی صورت میں اور لواطت بائقی کی صورت میں اور حیلہ لوٹری کی صورت میں اور رات کو چوری کرنا دلق و ابن عرس کی صورت میں اور زبا و سود خواری اور جھوٹا دعویٰ کہے عقیق اور بوم کی صورت میں اور لہو و لعب کی چیزوں سے کمیل تماشا سرخ کی صورت میں اور بے فائدہ فکر جوئی اور چیخڑوں کی صورت میں اور بنیٹر و عورتوں کا سوتا پرہیز گیتھ کی صورت میں اور علم بے عمل سوکھے دخت کی صورت میں اور حق راہ چھوڑنا ٹیڑھا چہرہ یعنی چہرے کو گدی کی طرف پھیر دینے کی صورت میں غرضیکہ برے اعمال مختلف بری صورتوں میں ظاہر ہوں گے اسی لئے دنیا کو کھیتی کہا گیا ہے کہ جو کچھ بوٹے دی اٹھاؤ گے برے اعمال کی بری سزا ہوگی یہ بھی ہے کہ سیات سے ان کی سزا مراد ہو جیسا کہ کہا گیا ہے جزاء سیئۃ برائی کی اس کی مثل بری سزا ہوگی اپنے سبب کی وجہ سے اس طرح موسوم ہوئی۔

و حاق بدھم اور انہیں مجید ہوگا اور ان پر نازل ہوگا۔

حل لغات

ابو حیان نے فرمایا "حق" کا اطلاق مکروہ امر پر ہوتا ہے مثلاً کہا جاتا ہے "حق" بہ یحق میتاً و حیو تا یعنی اسے گھرا آفاق کی طرح "الحق" فعل مکروہ کی وجہ سے انسان کو گھیرنا "ما کانوا بہ یستہزؤن" وہ جو اس کے ساتھ استہزاء کرتے تھے یعنی جزا و عقاب سے انکار کرتے ہوئے مذاق اڑاتے "وقیل" اللہ تعالیٰ کی جانب سے انہیں کہا جائے گا "الیوم" آج یعنی قیامت کے دن منساکم ہم تمہیں بھلا دیں گے یعنی عذاب میں نہیں بھولے ہوئے کی طرح چھوڑ دیں گے ضمیر خطاب میں استعارہ بالکنا یہ ہے ان کی بھلائی سے تمہارے کہ عذاب میں چھوڑ کر اوسان سے لا پر راہی کہتے ہوئے جیسا کہ نسیان کا قرینہ بتاتا ہے۔ کما نیستم لقا یومکم هذا جیسا کہ تمہارے اسی دن کی ملاقات کو بھلایا تا یعنی جیسے تم نے اس کو متروک کر رکھا تھا اللہ اس کی تہا کی ہاں کوئی وقعت نہ تھی یعنی نہ اس پر ایمان لائے اور نہ اس کے لئے کوئی نیک عمل کیا۔

فائدہ : لقا کی اضافت یوم کی طرف اضافۃ الصدۃ الطرفہ کے قبیل سے ہے۔ واصل عبارت یوں تھی فیستتم لقا، اللہ و جزائہ فی یومکم هذا اللہ تعالیٰ کہنے لائے اوسا ہی دل جزا لینے کہ تم بھول گئے۔ الیوم مفعول بکے قائم مقام ہے یعنی "حقاً" کہ ہم منہ ہو گیا ہے۔

فائدہ : اس میں اشارہ ہے کہ انہوں نے دنیا میں نسیان بویا اسی لئے آخرت میں شرہ نسیان کا پائیں گے۔

۱۱ اگر بد کنی چشم نیکی ملے
کہ ہرگز نیار دگر انگور بار۔

۱۲ درخت زقوم از بیاں پروری
پندار ہرگز کز و بر خوری

۱۳ رطب ناورد چوب نہر بار
چہ تخم انگلی برہان چشم دار

ترجمہ ۱۱ اگر برائی کرتے ہو تو نیکی کی امید نہ رکھو اس لئے کہ جہاں انگور کا پھل نہ دے گی۔

۱۲ زقوم کے درخت جتنا ہی محبت سے پالو اس سے پھل کی امید نہ رکھو۔

۱۳ زہرہ بار کی مکڑی کچھ تر نہ لائے گی جیسا بچ بوڑھے اسی کی امید رکھو۔

وَمَا ذَلِكُمْ إِلَّا زُورٌ وَأَنْتُمْ تَعْمَلُونَ اور تمہارا ٹھکانا جہنم ہے کیوں کہ وہ اس کا ٹھکانہ ہے جو ہیں بھول گیا جیسے بہشت میں اس کا ٹھکانا ہے جس نے یہیں یاد کیا وہ لکم من ناصرین۔ اور تمہارا کوئی مددگار نہیں یعنی تمہارے کسی ایک کے لائق نہیں کہ تمہارا کوئی ایسا مددگار ہو جو تمہیں دوزخ سے چھٹکارا دلا سکے۔ ذلکم وہ عذاب بالکم اس سبب سے کہ اَتَّخَذْتُمْ آيَاتِ اللَّهِ هُزُوًا تم نے آیات الہی کو ٹھٹھہ بخول بنایا اور نہ ان میں غور و فکر اور قبول کرنے کے لئے سراٹھا کر دیکھا وَتَعَزَّيْتُمْ الْحَيٰوةَ الدُّنْيَا اور تمہیں دھوکہ میں ڈالا حَیٰوةَ دُنْیَا نے کہ تم نے گمان کیا کہ حَیٰوةَ دُنْیَا کے سوا اور کوئی حَیٰوةَ نہیں ہے

لَا تَنْتَهِیْ عَنْهُمُ الْغُلَاقُ وَلَا يَنْتَهِیْ عَنْهُمُ الْمَوْتُ

کہ ہر کہ مشورہ دنیا خرید وای ہوے

ترجمہ ۱ جنت الماویٰ کے عمل یکساں کیا ہے کہ جس نے دنیا کا عیش و عشرت خریدا ہے اسے انس و جن

فَالْيَوْمَ لَا يَخْرُجُونَ مِنْهَا تو آج کے دن اس سے نہیں نکلے جائیں گے یعنی دوزخ اسے خطاب

سے عیبت کہ طرف انتہات میں خبر دینا ہے کہ وہ اس لائق نہیں کہ ان سے خطاب کیا جائے اس سے ان

کی اذیت و تحقیر مطلوب ہے یا اشارہ ہے کہ انہیں خطاب سے ہٹاتے ہی دوزخ میں پھینک دیا گیا دلائل

یَسْتَعْبِقُونَ اور نہ وہ معاف کئے جائیں گے یعنی ان سے یہ مطالبہ نہ ہوگا کہ وہ رب تعالیٰ کو طاعت سے راضی

کر سکیں کیوں کہ اب وقت نکل گیا۔

تفسیر صوفیانہ اس میں اشارہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے مخلصین پر بعض آیات ظاہر فرمائی ہیں جب
مسکین کو دیکھا کہ وہ اس کا مذاق اڑا رہے ہیں جیسے ہر نلکے میں لے لے دلوں کی مدد

ہے۔ اللہ تعالیٰ کی وصیت قبول نہ کرنے پر انہیں دنیا نے دھوکہ دیا اسی لئے فرمایا کہ تمہیں حیاۃ دنیا دھوکہ نہ دے آج وہ قبر الہی کی نار سے نہیں نکل سکتے کیوں کہ وہ اس میں خود حرص و شہوات کے قدموں سے داخل ہوئے اسی لئے اب وہ قدم ایمان و عمل صالح کے ساتھ جنت کی طرف رجوع کرنے کیلئے معاف نہیں کئے جائیں گے۔

تفسیر عالمانہ واللہ الحمد خاص اللہ تعالیٰ کے لئے حمد ہے۔ دہ السموات و دہ الارض

و دہ العالمین وہ آسمانوں اور زمینوں اور جملہ عالم کا پروردگار ہے اذاع کا بھی اجسام کا بھی ذوات کا بھی صفات کا بھی تو کوئی بھی مستحق نہیں سوائے اس سے۔

قاۃ ۱ لفظ رب کا تکرار تاکید اور متنبہ کرنے کے لئے ہے کہ اس کا رب بطریق امسالہ کے ہر لحاظ سے اسی کو لائق ہے۔ لہذا کبریا فی السموات والارض اسی سے ہے کبریا یعنی عظمت و قدرت و سلطنت و عزت کیوں کہ زمین و آسمان میں اسی کے آثار و احکام ہیں۔ ضمیر کے ساتھ ذکر کرنے میں شان کبریا کی تفہیم و تعظیم کا اظہار مراد ہے۔ دھوالعزیز وہ ایسا غالب ہے کہ اس پر کسی کا غلبہ نہیں۔ الحکیم وہ اپنی قضاء و قدر میں حکیم ہے اسی لئے اسی کی حمد کرو کیوں کہ وہ حمد کا مستحق ہے اور اس کی کبریا بیان کر دو کیوں کہ کبریا کا وہی حق دار ہے اور اسی کی اطاعت کرو کیوں کہ وہی ہر شے پر قادر ہے اور اس کی ہر صفت میں ہزاروں بڑی حکمتیں ہیں۔

حدیث شریف اللہ تعالیٰ کی تین چادریں ہیں۔ (۱) عزت کی،

(۲) کبریا کی

(۳) رحمت کی جو اللہ تعالیٰ کے سوا کسی

دوسرے سے عزت کا خواہاں ہو اتوا سے اللہ تعالیٰ ذیل کرتا ہے۔ اسی وجہ سے فرمائے گا

ذق انک انت العزیز الکریم عذاب چکواس نے کہ تو اپنے خیال میں عزت والا اور

مکرم تھا۔ جو بکر کرتا ہے تو وہ گویا اللہ تعالیٰ سے منازعت کرتا ہے اسی لئے فرمایا کہ وہ میرے ساتھ نہ جھگڑے کہ اسے بہشت میں داخل کروں اور جو لوگوں پر رحم کرتا ہے اللہ تعالیٰ اس پر رحم فرماتا ہے اسی لئے فرمایا کہ میں اسے ایسی چادر پہناؤں گا جس کا مستحق ہے۔

میں ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا کبریا میری چادر ہے اور عظمت میری ازار ہے جو بھی مجھ سے ان دونوں میں کوئی ایک چھینتا ہے میں اسے دوزخ میں

حدیث قدسی شریف

داخل کروں گا۔

سبق بندے پر لازم ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کے اخلاق اپنانے لیکن محال ہے کہ یہ دونوں صفات محل میں ملنے کیوں کہ یہ اذلی ابدی ہیں اسی کے ساتھ خاص ہیں ان دونوں میں کسی قسم کا خیر نہیں ہو سکتا ان بندوں کی عادات میں تغیر ہوتا رہتا ہے کیوں کہ ان کی ابتداء و انتہا ہے اور ان کی کوئی ابتدا کرنے والا اور لوٹانے والا ہے۔

نکتہ بعض مشائخ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے لئے رداء و ازار کا لہجہ قیض فرمایا لیکن قیض و شلوار کا استعمال نہیں فرمایا اس لئے کہ دونوں سلی ہوئی نہیں ہوتیں اگرچہ نئی ہوئی ہوں اسی لئے وہ بسیط و فراخ کھلی ہو سکتی ہیں بخلاف قیض و شلوار کے کہ وہ دونوں سلی ہوئی ہوتی ہیں اور ان میں ترکیب ہے یہی وجہ ہے کہ مرد حاجی کو حکم ہے کہ وہ احرام کی چادریں سلی ہوئی استعمال نہ کرے بخلاف عورت کے وہ سلی ہوئے پکڑے پہن سکتی ہے اس لئے کہ مرد اگرچہ مرکب پیدا کیا گیا ہے لیکن وہ بساطہ و فراخی کو قریب تر ہے اور عورت مرد سے بے رنگ گئی ہے اور صرف اپنے مرد کیلئے خاص ہے اسی لئے وہ بساطہ سے بعید رکھی گئی ہے خدامہ یہ کہ سلی ہوئی شلوار میں ترکیب ہے اس لئے عورت کو حکم ہے کہ وہ اپنی اصل پر رہے مرد کے رنگ و رنگ کی طرف رجوع نہ کرے اور مرد کو حکم ہے کہ ترکیب سے مٹ کر بساطہ کی طرف رجوع کرے۔

نکتہ حمد کی بکریانی پر تقدیم میں اشارہ ہے کہ حمد کرنے والوں پر لازم ہے کہ جب وہ اللہ کی حمد کریں تو یہ ذہن میں تصور لائیں کہ وہ اللہ تعالیٰ اعلیٰ و اکبر ہے اس سے کہ اس کی وہ حمد کریں جو انعام کے لائق ہو بلکہ وہ حمد کرنے والوں کی حمد سے اکبر و اعلیٰ ہے اور اس کی نعمتیں انہیں شہادہ ہیں کہ شکر کرنے والے ان کا شکر نہیں کر سکتے۔

تفسیر صوفیانہ بعض اکابر نے فرمایا کہ اکبر یا یعنی رب تعالیٰ کو قید حیات و تحویلات یعنی علیہ و اعتقاد یہ مفہوم کی قید سے بحسب الراتب منزہ جاننا ایسے ہی احکام صبر کے ظاہر اہل باطن سے بھی منزہ جاننا اس کی معرفت ایسے امور سے متحقق نہیں ہوتی ہاں خوش قسمت انسان کو ستر عبادت الشرحہ و ستر التوجہات الکوئیہ الالفیہ الربوبیہ سے عرفان حاصل ہو سکتا ہے **قائدہ** شیخ الاسلام خواجہ زادہ رحمہ اللہ نے فرمایا کہ اللہ اکبر کا معنی یہ ہے کہ اس کا حق طاعت ہے کہ حاصل ہو سکتا ہے اگرچہ اس کا حق اس سے بھی اعلیٰ ہے جیسا کہ فرشتے کہتے ہیں ما عبدناک حق عبادتک ہم نے تیری عبادت کا حق ادا نہیں کیا۔

مسئلہ ۱ : جامع الفضل میں ہے کہ اللہ اکبر کا یہ معنی نہیں کہ وہ کسی غیر سے اکبر ہے بلکہ اپنے کل سے اکبر ہے وہ اپنے انوار قدرت کا ایک نور ہے۔

حکایت ۱ : کسی نے حضرت جنید بغدادی رحمہ اللہ تعالیٰ کے سامنے چمٹنگ کر الحمد للہ پڑھا تو حضرت جنید قدس سرہ نے فرمایا : الحمد للہ رب العالمین کہنا چاہئے کیوں کہ یہی قرآن کے موافق ہے اس شخص نے کہا کہ کیا عالم کا کوئی وجود ہے جسے اللہ تعالیٰ کے ساتھ اس کا ذکر کیا جائے اس معنی پر اللہ اکبر کا معنی یہ ہے کہ وہ اس سے اکبر ہے کما سے خواں سے اور اک کیا جا سکے یا اس کے جلال کو قتل و قیاس سے سمجھا جا سکے بلکہ وہ تو اس سے اکبر ہے کہ اس کا غیر اس کے جلال کا ادراک کر سکے بلکہ وہ اس سے اکبر ہے کہ اس سے اس کا کوئی پہچان سکے کیوں کہ اللہ تعالیٰ کو سوائے اس کے اور کوئی نہیں پہچانتا۔

فائدہ ۱ : بعض فضلاء نے فرمایا صحیح وہ ہے جو محققین کا مذہب ہے کہ اکبر افضل التفصیل ہے جب اس کا اللہ تعالیٰ پر اطلاق ہوگا تو معنی میں معرف باللام کی طرح ہو یعنی معنی یہ ہوگا کہ صرف اللہ تعالیٰ ہی اکبر ہے یہاں لفظ من کے مقدمہ کرنے کی ضرورت نہیں کیوں کہ اگر من مقدم ہو تو معنی یہ ہوگا کہ اصل کبریائی میں اس کا کوئی اور بھی شریک ہے اور وہ اس سے منزہ ہے کہ اس کا کوئی کسی صفت میں شریک ہو اور اس کا تصور ہی نہیں ہو سکتا کیوں کہ کبریائی صرف اسی کے ساتھ ہے بلکہ اس کا اسوا تو فوات اور احتیاج سے موصوف ہے۔ بلکہ تمام اسی کے محتاج ہیں چہ جائیکہ اس کے غیر کو مجازی طریقہ سے۔ مانی جلتے نہ ہی کسی کو عظمت و کبر حاصل ہو سکتا ہے اور یہ صفت صرف اور صرف اسی کو خاص ہے بلکہ کوئی اس صفت سے موصوف ہونا چاہے تو یہ صفات اس کے لئے مذہوم و مقبوح ہوں گی اسی لئے وہ منزہ ہے کہ کوئی بھی کسی صفت میں اس کا شریک ہو سکے خلاصہ یہ کہ افعال التفصیل اس کے لئے محض مبالغہ و کمال مطلق کیلئے ہے تاکہ ثابت ہو کہ اس صفت میں اس کا غیر کوئی بھی شریک نہیں۔

مسئلہ ۲ : یہی وجہ ہے کہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم عید کی تکبیروں میں کبھی کبھی اضافہ فرمایا کرتے مثلاً کبھی چھ بار کبھی ان سے زائد۔

نکتہ ۱ : اہل عرب کے قبائل عیدوں کے اجتماع میں مجال کا مطالعہ کرتے اور اس سب کی بہت سی عظمت و بزرگی کا اظہار کرتے اسی لئے حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم اپنے سے کبریائی کی نفی کر کے صرف اور صرف اللہ تعالیٰ کے لئے ثابت فرمایا اور پھر ان کی تعداد معین نہ تھی۔ جن سے اطمینان قلبی حاصل ہو اس قدر پڑھایا

جانتا ہے

حکایت کشف الاسرار میں ہے کہ حضرت عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ کو اطلاع ملی کہ آپ کا ساخرو
انگشتی پنے ہوئے ہے جس کی قیمت ہزار درہم ہے آپ نے صاحبزادہ کو لکھا کہ اے عزیز میں
نے سنا ہے کہ تم نے انگشتی خریدی ہے جس کا نگینہ ہزار درہم گئے میں حکم دیتا ہوں کہ اے بیچ کر ہزار
بھوکوں کو کھانا کھلاؤ اگر انگشتی پہنی ہے تو معمولی قیمت کی پہن ہے اس واسطے پر لکھو صم اللہ
اموات عرف قد دفنہ اللہ تعالیٰ اس بندے پر رحم کرے جو اپنی قدر و قیمت جانتا ہے اس لئے
کہ تیری انگشتی تیری بڑائی پر دلالت کرتی ہے اور بڑائی صرف اور صرف اللہ تعالیٰ کے لئے ہے

مراد اس نزد کبریا و مہی
کہ ملکش قدیست و ذاتش غنی

۱۱

یکے را بسر بہند تاج بخت
یکے را خاک اندر آمد ز تخت

۱۲

تہدید اگر بکش تیغ حکم
باتند کرد بیان صم و بکم

۱۳

بدرگاہ لطف و ہزگیں بر
بزرگان نہادہ ہزگی ز سر

۱۴

بددلیقیں پر دہائے خیال
نماند سرا پردہ اہلا جلال

۱۵

ترجمہ ۱۱۔ اسی کو بڑائی اور میں ہونا لائق ہے کہ اس کا ملک قدیم اور اس کی ذات غنی ہے۔

۱۲۔ کسی کے سر پر بخت کا تاج رکھتا ہے کسی کو تخت سے مٹی (قبر) میں لاتا ہے۔

۱۳۔ تہدید حکم کی تلوار اٹھاتا ہے تو کرتوبی (فرشتے) بہرے گونگے اکٹھے رہ جاتے ہیں۔

۱۴۔ اس کی ہزگیں کے درگاہ میں اس کے لطف سے بزرگوں نے سر زمین پر رکھے ہوئے ہیں۔

۱۵۔ یقین تمام پر سے لے کر لیتا ہے سوائے پردہ جلال کے۔

یعنی کوئی پردہ باقی نہ رہے گا سوائے عجائبات غلت و دوائے کبریا کی کیوں کہ وہ ہمیشہ بلند

رہے گا ورنہ انسان کا وجود تو لاشی ہو کر ملک عدم سے لاحق ہوگا اے ذوق و وجدان

سبق

۱۔ یہ ابتدائے اسلام میں ہوتا ہوگا ورنہ عیدین میں صرف اور صرف چھ تکبیرات نازلہ ہیں اور بس۔
۲۔ ایسی غفلت

سے اچھی طرح پہچان لے۔

بفضلہ تعالیٰ پارہ ۲۵ و ۲۶ شب رمضان المبارک ۱۴۰۷ھ بوقت ۴ بجے بعد عصری بحالت اعتکاف مسجد نبوی شریف باب مجیدی کے ستون ۲ بجانب غرب کے ترجمہ سے فراغت پائی۔

الحمد لله على احسانه العليم والصلوة والسلام على جيبه الكريم
الراؤف الرحيم وعلى آله واصحابه وحزبه العظيم۔

هذا اخروا رقتہ قلم الفقير الفتاوى ابي الصالح

محمد فيض احمد

الاویسی الرضوی غفرلہ ربہ القوی

(بہاولپور)

تصنیف :- حضرت شیخ امام اسحاق عیسیٰ حنفی رحمۃ اللہ علیہ

ترجمہ :- حضرت شیخ القرآن علامہ محمد فیض احمد اویسی رضوی مدظلہ العالی

تصحیح :- الحاج چودھری مشتاق محمد خان لاہوری

کتابت :- قسور علی خاموش کبیروال

ناشر :- مکتبہ اویسیہ رضویہ بہاولپور (پاکستان)

فہرست

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲۰	علم القرآن شتہ حصے کے متنے	۲	مکمل اول کا ترجمہ
۲۱	تحقیق امام احمد رضا خان بریلوی (عاشیہ)	۳	علیہ بیحد - تفسیر عالم
۲۲	عاشیہ امام احمد رضا تحقیق قیام قیامت	۴	حکایت ابو منصور مغانی
۲۳	بچوں کو اللہ اللہ کی تعلیم کا نکتہ	۴	دیوم بناد چیم تفسیر عالم
۲۳	تحقیق کی تفسیر مونیانہ	■	تقریر وحیدہ الوجود
۲۴	روانی اسوآت الخ تفسیر عالم	■	حکایت قدس النور مہری
۲۴	بسنفردن لمن فی الارض تفسیر عالم	۵	تفسیر عالم و مونیانہ
۲۵	تفسیر مونیانہ	■	تفسیر عالم و مونیانہ
۲۵	ولیدین اتخذا تفسیر عالم	۷	تفسیر عالم
۲۸	تفسیر مونیانہ	۸	فرائد تفسیر
۲۹	لکھنؤ اوحیا تفسیر عالم و مونیانہ	■	صاحب ردع البیان کی تحقیق
۲۹	وتشفہ یوم الجمع الخ تفسیر عالم	۱۰	تفسیر عالم و مونیانہ
۳۰	تفسیر مونیانہ	۱۱	تفسیر عالم
۳۰	احادیث مبلکہ	۱۲	تفسیر مونیانہ
۳۱	ولو شاء الله الخ تفسیر عالم	۱۳	احادیث
۳۲	تفسیر مونیانہ	۱۴	عالم کبیر مدینان
۳۲	ام اتخذا فاصن دونہ الخ تفسیر عالم	۱۵	تقریر دوم دوم
۳۳	قوم پرست علیہ اسلام کے ایک عالم کا دانتہ	۱۶	پہنچ اختتام تفسیر سنہ فم السجود
۳۴	مہو بھیمی الموقی الخ تفسیر مونیانہ	۱۷	سنہ الثوری کے عا اطل
۳۵	مکرم ۲ - وما اختلفتہ الخ	۱۸	ترجمہ کا تفسیر عالم
۳۶	ترجمہ	۱۹	تفسیر فم تحقیق

مضون

صفحہ

وما اختلفتم الا تفسیرا لما روي عن

۳۷

ماطر السموات والا من تفسیر طلائع

۳۸

فرد ستره فاما مع حاشیہ بربری نزد اس کے قاف

ما مقایہ السموات والا من تفسیر طلائع و صوفیاء

۴۳

عن نفع کا اجابت اور دعا یوں کہ

۴۴

شروع مکرم من الدین الا تفسیر طلائع

۴۵

تفسیر کی نالیہ اور حکایت حکیم

۴۶

مغفوف عن تفسیر

۴۷

مغفوف عن احکام انبیاء علیہم السلام

۴۷

تفسیر طلائع

۴۸

کہر عن الشوکیں تفسیر طلائع

۴۸

انہ بجیت ہی الا تفسیر صوفیاء

۴۹

وما تفرقوا الا تفسیر طلائع

۵۰

مشاہدہ اور تفسیر و دفرقہ و دیہیمو

۵۱

معہ جبر کو کڑا ادب الہا کہ کو خواب الہی

۵۲

فاستقر کما اصوت کا شان نزول

۵۳

انہ و بنا و دیکر تفسیر طلائع

۵۴

ابراہیم بن ہریم کے چوتھے

۵۵

تفسیر طلائع

۵۶

تفسیر

۵۶

مہر ابن مرسل محمد رسول اللہ علیہ وسلم ہی

۵۸

محبت کی انعام

۶۰

ایمان و تصدیق کی شرح

۶۱

خبر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہے

۶۱

مضون

صفحہ

سنتی کو خوف بہار

۶۱

علم کی تفسیر

۶۱

تفسیر طلائع

۶۲

تفسیر صوفیاء

۶۳

معدن گمراہ ہرگاہ

۶۵

اسم لطیف کے فائدہ

۶۵

رکوع ۲۰ من کان یزید الا

۶۷

ترجمہ اُردو

۶۸

حکایت گندم کی بجائے جو ہوئے

۶۸

من کان یزید الا تفسیر صوفیاء

۶۹

ام لہم فسکاء الا تفسیر طلائع

۷۲

لاحول الا پڑھنے سے تو گری

۷۴

تفسیر برہ کا ایک شرح مشرق از صاحب

۷۵

روح البیان و اویسی خفرا

۷۵

و تروی الظالمین الا تفسیر طلائع

۷۶

تفسیر طلائع

۷۷

تین چیزوں سے بینائی تیز

۷۷

تفسیر طلائع

۷۸

حکایت

۷۹

قل ما استظلمہ کا شان نزول

۷۹

تفسیر لا المزمع فی القربا

۸۰

قرابت بری کی محبت و دشتیہ و غار جی

۸۱

اہل بیت کے فضائل

۸۱

اکل محمد کون و اوردہ شیعہ

۸۲

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۰۱	تفسیر عالمانہ	۸۲	تمام کرا کو آں ہی بی
۱۰۲	صاحب روح البیان کی تحقیق کرنا	۸۲	نوریت و مولیٰ شہیدہ ام کلثوم کا واقعہ
۱۰۲	مختلفہ احوال پر	۸۳	وہن بکثرت حسنۃ تغیر عالمانہ
۱۰۳	حشر کے احکام	۸۴	ام بقاؤن افتراء تغیر عالمانہ
۱۰۴	کدو ۳ - وعا اصابعہ	۸۵	مکین اور یوحنا صحت دیا
۱۰۵	ترجمہ اردو	۸۵	تغیر عالمانہ
۱۰۵	تغیر عالمانہ	۸۶	حب اولیاء سے بکرا
۲۰۶	تغیر صرفیہ	۸۷	تغیر عالمانہ
۱۰۷	حکایت سلیمان طرانی	۸۸	تغیر صرفیہ
۱۰۸	حکایت نبوی سے امت کو احب قرآن	۸۹	ابراہیم بنی بڑے مالک
۱۱۰	تغیر عالمانہ	۹۰	تین بار دعا مانگنے کا ثبوت
۱۱۱	یونانی کی لغوی تحقیق	۹۱	حکایت ام اسرار کا رو
۱۱۲	تغیر صرفیہ	۹۲	بصیرہ و بیان و تائید ہمت
۱۱۳	تغیر عالمانہ و صرفیہ	۹۳	حضرت شہیل کا مالاد حبہ
۱۱۴	للمذین امنوا کاشان نزول	۹۴	تغیر عالمانہ
۱۱۵	حکایت مارین الرشید کے نام بیٹے کی	۹۴	تغیر صرفیہ
۱۱۶	ابن اسحاق اور بادشاہ	۹۴	تغیر عالمانہ
۱۱۶	طغیہ جنید عالم و مدین کا حال	۹۵	ذولنن المذہب اور فقیر و مدین میں
۱۱۷	تغیر عالمانہ	۹۶	علی اللہ کے بھائی کے ساتھ اللہ کی جنگ
۱۱۷	بعض سے کبار سے شرک کی تواریخ سے توجہ کرنا	۹۷	بندہ کے احوال و اطوار کے فائدہ
۱۱۸	تفصیل کیا	۹۷	اصحاب صند کی اپیل پر آیت کا نزول
۱۲۰	حرم کا اللہ کا شیخین کرنا	۹۸	تغیر عالمانہ
۱۲۰	سودا کے تحقیق پر کبار کا شہادت	۹۹	عشرش کے نیچے دیا
۱۲۱	کبار از حجب تائید زنی اور اس کی مذمت	۱۰۰	تغیر صرفیہ

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۴۰	مکرع م - ومن یفضل اللہ الا		کہا روز حیدر کا بیان اکابرین کا تعین
۱۴۱	ارلا ترجمہ	۲۵	کہا روز شکر پنج ماہے ریش ریش کے کو دیکھنا
۱۴۲	تفسیر عالمانہ	۱۲۲	حکایت محمد بن الحسن اور نام ابو حنیفہ
۱۴۳	تفسیر عالمانہ		بے ریش ریش نگاہ سے دیکھنے والے کا چہرہ سیاہ
۱۴۳	تفسیر عالمانہ و صوفیانہ	۲۵	ایک نئی حدیث تمام کو عین احکام خداوندی
۱۴۵	بڑے اور نوجوان کا حج	۱۲۶	تفسیر عالمانہ و صوفیانہ
۱۴۵	تفسیر عالمانہ	۱۲۷	نادر کے مسائل عجیبہ
۱۴۶	لفظہ جنید اور تفسیر صوفیانہ آیت ذکر	۱۲۸	اسلام کا دین میں پہلا دارالمشورہ
۱۴۶	تفسیر عالمانہ	۱۲۸	اسنی رو دستورہ
۱۴۷	اسم حقیقہ کی تحقیق	۱۲۸	تفسیر عالمانہ
۱۴۸	تفسیر عالمانہ	۱۲۹	حکایت
۱۴۹	لفظہ سینا علی رضی اللہ عنہ	۱۲۹	فران شیل
۱۵۰	تفسیر عالمانہ	۱۳۰	ابو بکر صدیق نے تمام آوازوں کو بے کر پتے پیش کیے۔
۱۵۱	انسان کی تحقیق اور زمانہ جاہلیت	۱۳۰	لبی خالہ نے چاند کو بکر کو دے دی
۱۵۲	ادب و جہم ذکرنا الا	۱۳۰	مشعل و باندہ اوی کی عجیب باتیں
۱۵۳	حضرت علیہ السلام کی ولادت	۱۳۲	تفسیر عالمانہ
۱۵۴	ادب کے فضائل		تفسیر عالمانہ
۱۵۵	محب لمن یشاء کی تفسیر صوفیانہ	۱۳۵	من عفا واصلم الا کاتبان نزل برائے صلیق اکبر
۱۵۵	تفسیر عالمانہ	۱۳۶	تفسیر عالمانہ
۱۵۶	وحدہ الہام	۱۳۶	تفسیر عالمانہ
۱۵۷	کاشانی رحمہ اللہ صاحبین کے تفسیری اقول	۱۳۸	حکایت حسن بصری
۱۵۷	ابو یوسف رحمہ اللہ الا کا تفسیر	۱۳۸	لفظہ ہر حید
۱۵۸	بشرک صفات تفسیر صوفیانہ	۱۳۸	واقعہ لبی عائشہ اور لبی خالہ رضی اللہ عنہا
۱۵۹	آیت بشرک کاشانی نزل	۱۳۹	منقول عائشہ اور لبی از زینب

صفحہ

مضون

۱۵۴

شیخ ابوبکر کی تفسیر

۱۶۰

حکایت

۱۶۰

سند فہرہ کی اور شیخ بقی جراث

۱۶۰

شہن مصلیٰ علی اللہ علیہ وسلم

۱۶۱

و کذاک اوجینا الخ تفسیر علامہ

۱۶۲

ماکت محمدی پر رسول کے جرات

۱۶۳

بیضاوی کی ترویج اور ترویج انصاحب مدح البیان

۱۶۴

و ترویج انصاحب مدح البیان

۱۶۴

صراط اللہ الہدیٰ کی تفسیر

۱۶۵

تفسیر صوفیانہ

۱۶۵

رد و نابیرہ دیوبندیہ و غیرہ

۱۶۵

تفسیر علامہ و صوفیانہ

۱۶۶

حکایت حسن بصری و ابی جعد

۱۶۶

انعام سونہ شہداء

۱۶۷

سورۃ الزخرف کا کرم اعلیٰ

۱۶۸

ترجمہ احمد

۱۶۹

نظم کی تفسیر علامہ و صوفیانہ

۱۷۰

تفسیر انا جعلناہ

۱۷۱

روح محفوظ کا تالیف

۱۷۲

قرآنی علم - حقیقہ روح محفوظ

۱۷۳

بازیدہ بطلانی کی تفسیر

۱۷۴

تفسیر قلب کا کثرت

۱۷۳

یعنی قلب کا اصلاح

۱۷۳

انصرب عنک - تفسیر علامہ

مضون

صفحہ

۱۷۴

تفسیر صوفیانہ

۱۷۵

تفسیر علامہ

۱۷۵

تفسیر صوفیانہ

۱۷۶

آری کی تین طائیں

۱۷۶

تفسیر صوفیانہ

۱۷۷

تفسیر علامہ

۱۷۹

ودھ کی برکت اور کرامت الہیہ قرنی رضی اللہ عنہ

۱۸۰

تفسیر علامہ

۱۸۰

تفسیر صوفیانہ

۱۸۳

صواری پر سوار ہونے کا وظیفہ اور اس کے فضائل

۱۸۴

تفسیر علامہ

۱۸۵

ام اتخذنا آخوہا کوع

۱۸۶

کہ تا ذکر کا اردو ترجمہ

۱۸۷

تفسیر علامہ اور تفسیر خواب

۱۸۸

تفسیر علامہ و فضیلت عائشہ رضی اللہ عنہا

۱۸۹

کلمات پند حکمت اور اہل علم کو پند سورہ منہ

۱۸۹

علامہ کرامت شیخ کریمیت از صاحب مدح البیان

۱۹۱

وجعلوا المساکین تفسیر اور بخیر کی کہانی

۱۹۲

کرا کا تبیین کی ڈیوٹی اور ان کی رائے کش نگاہ

۱۹۳

وقالوا لو شاء الرحمن کی تفسیر

۱۹۵

غذ تفسیر مادہ غیر مقدس کا مذمت

۱۹۶

کشف و حجاب الخ کی تفسیر علامہ و صوفیانہ

۱۹۷

فانستغنا کی تفسیر علامہ

۱۹۸

مذہب سیدہ علی اور مکیات

روح و ذوق ابوالعزم

۱۹۹

۱۔ دو ترجمہ

۱۹۹

تفسیر علامہ

۲۰۰

کرم اثر و حضرت علی کے لیے یوں:

۲۰۱

بد معیت کا تفسیر امام

۲۰۲

تفسیر لکھنؤ

۲۰۳

تفسیر علامہ

۲۰۴

تفسیر علامہ

۲۰۵

تفسیر مونیہ

۲۰۶

معیت کنی قسم سے

۲۰۷

و دل اب بیکوں سے

۲۰۸

سوال و جواب

۲۰۹

جوابات شنی

۲۱۰

کرم و من لیت

۲۱۱

ترجمہ اُردو

۲۱۲

تفسیر علامہ

۲۱۳

حکایات سلمان بن دعوہ

۲۱۴

تفسیر مونیہ

۲۱۵

تفسیر علامہ

۲۱۶

تفسیر مونیہ اور حکایات گزراہ مونیہ کی

۲۱۷

تفسیر ادریس بن زید

۲۱۸

تفسیر مونیہ

۲۱۹

بہرہ جہیزات کے دن حضور علیہ السلام کا اعلان

۲۲۰

استدیکھ

۲۲۱

سنی مسک زندہ پند - بیان مینا و انبوی

۲۲۲

۲۲۲

تفسیر علامہ و مونیہ

۲۲۳

تفسیر علامہ و مونیہ

۲۲۴

عالم بے عمل

۲۲۵

نہاں کنی قسم میں

۲۲۶

تین نئے مرسئی کہ بن جانوں امت محمدی

۲۲۷

تفسیر علامہ

۲۲۸

شب اسیری امام الانبیاء

۲۲۹

قیامت میں محبوب بندہ کی شان کا منہ

۲۳۰

کرم و لغت اسرسلنا موسیٰ الخ

۲۳۱

ترجمہ اردو

۲۳۲

تفسیر علامہ

۲۳۳

تفسیر

۲۳۴

آیت مذکورہ پر سوالات اور ان کے جوابات

۲۳۵

بارت کی سیرت کہ ایک دن انعام سے گا دو سیرت آکر لگا

۲۳۶

دفا کے مراتب اور قصہ حاجی کا

۲۳۷

تفسیر علامہ

۲۳۸

مصر کی مثنوی کھنقہ

۲۳۹

دریائے خیل کا اجماع اور حکایت احمق

۲۴۰

ام انا کی تفسیر

۲۴۱

انبیاء علیہم السلام جو محبوب سے پار ہیں

۲۴۲

تفسیر علامہ

۲۴۳

تفسیر علامہ اور چائیکہ کرم

۲۴۴

ادب کلام کہ بے اولاد گستاخی

۲۴۵

حدیث قدسی ۲۰۱

۲۴۶

تفسیر مونیہ

۲۴۷

تفسیر مونیہ

۲۴۸

تفسیر مونیہ

۲۴۹

تفسیر مونیہ

۲۵۰

تفسیر مونیہ

کرم و المعاصی

- ۲۴۳ استدراجہ
تفسیر عالمیہ
حق سے ہٹنے والے ہی مافوق کا چیلنج کرتے ہیں
حاشیہ
تفسیر عالمیہ
تفسیر صوفیانہ
تفسیر عالمیہ
نزولِ مبین علیہ السلام اور توحیدِ مرزائیہ
احادیثِ نزولِ مبین علیہ السلام
صاحبِ روح البیان کی تحقیق اور مرزائیوں کی تردید
آدم علیہ السلام کے بہشت سے اترنے کا
قصہ رشتہ داروں کی
ان دنوں کا پانچ ورثہ من
سوال از دہائی جواب ابن عباس رضی اللہ عنہما
تفسیر عالمیہ
قیامت سے وعدہ
تفسیر عالمیہ
تفسیر صوفیانہ
دو مسلمانوں اور دو کافروں کی دوستی
دو مسلمانوں کی دوستی کا قیامت میں اعلان
کی احادیث
کرم و المعاصی
اردو ترجمہ
تفسیر عالمیہ

صفحہ

- ۲۴۳
۲۴۳
۲۴۴
۲۴۵
۲۴۶
۲۴۹
۲۵۱
۲۵۰
۲۵۱
۲۵۱
۲۵۲
۲۵۲
۲۵۳
۲۵۴
۲۵۵
۲۵۶
۲۵۸
۲۶۱
۲۶۱
۲۶۲

تفسیر صوفیانہ

تفسیر عالمیہ و صوفیانہ

تفسیر عالمیہ

اولیاء اور فاضلِ عالم

دیوارِ الٰہیہ، نگارِ محبت، اور مسکنِ کار

مفہومِ اہم تشریح اور مبالغہ کا معنی

وحی و ذکر علیہ السلام

بہشتی اورٹ گھوٹے اور بہشت کی حالت

بہشت کے اخلاقیات کہ روایات

تفسیر عالمیہ و صوفیانہ

تفسیر عالمیہ

تفسیر عالمیہ

تفسیر عالمیہ

تفسیر عالمیہ و صوفیانہ

یاد نے ڈاکٹر کو تندرست فرمایا

روایاتِ نبویہ کون کہتے ہیں

اولیاء بعد وصال بھی فیض پہنچاتے ہیں

تفسیر عالمیہ و صوفیانہ

کرامتِ نبویہ کے متعلق مسائل و احکام

اولیاء کا نام نہ لکھنا

تفسیر عالمیہ

تفسیر عالمیہ و صوفیانہ

بہلول پنا اور حبیب

ابراہیم ابن ادھم نے شاہی چھوڑ دی

تفسیر عالمیہ

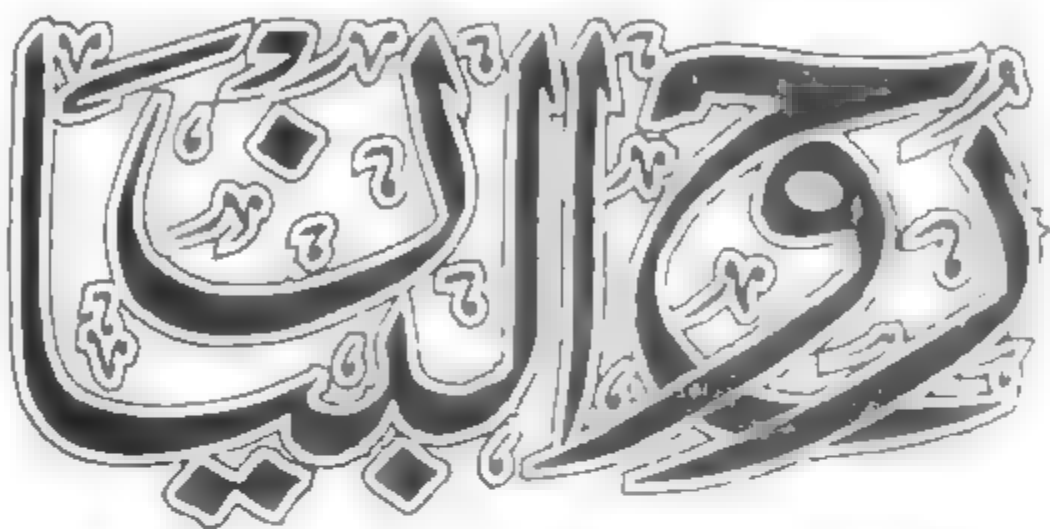
صفحہ

- ۲۶۲
۲۶۳
۲۶۳
۲۶۵
۲۶۵
۲۶۶
۲۶۸
۲۶۸
۲۶۸
۲۶۹
۲۷۰
۲۷۱
۲۷۲
۲۷۲
۲۷۳
۲۷۴
۲۷۵
۲۷۶
۲۷۷
۲۷۸
۲۷۹
۲۸۰
۲۸۱
۲۸۱
۲۸۲

صفحہ	مضنون	صفحہ	مضنون	صفحہ	مضنون
۳۳۲	بدینہ حبیب کا تعارف	۳۱۰	مشکوٰۃ اویام کا ترجمہ	۲۸۲	بازن ایشید کا باز درخانی ویا
۳۳۳	شیخ کا سنہری خط		کم ترکوانج تفسیر علانہ	۲۸۳	عبدلندی حدیث کا کتب الی اللہ کہ مگویش
۳۳۳	بارگاہ حبیب میں شمع کا خط سنجیا	۳۱۳	مختلفات کی تعلیق	۲۸۴	دایہ حبیب بن یحییٰ خیر علانہ
۳۳۴	انصار کا تعارف: جمع کتب کے کاتل	۳۱۴	نما کت الخ کی تفسیر علانہ	۲۸۴	تفسیر قطریہ: باب الخ
۳۳۵	اور مدینہ کا ایلمی	۳۱۴	مومن کا نام کے مسائل پر کائنات و قد جہ	۲۸۵	طوفان زلزلہ موصیٰ جتہ اندیس
۳۳۵	پندیل کا مشورہ شیخ کعبہ کا جو کھیل	۳۱۵	شوق کی تیس ہل کا قاعدہ اور تہذیب	۲۸۵	مہدیہ اقامت سورۃ تہذیب
۳۳۵	شیخ نے دعوت اسلام دی	۳۱۶	غزات کے مدیکہ دعائیں مستجاب	۲۸۵	سورۃ الدخان کے روئے مولیٰ کی عباد
۳۳۵	جمع کی ترکیبوں کے مرادات	۳۱۶	تجھو اویسی اور ہابیہ دیوبند	۲۸۶	ترجمہ روح
۳۳۶	تفسیر علانہ و موصیانہ	۳۱۷	مب فرکی موت اور تفسیر کا نو نظریہ		ختم کی تفاسیر
۳۳۸	گند کی کا پڑھکات تفسیر سی	۳۱۸	رکوع واقعہ شیبانی اسرائیل	۲۹۳	شعلیل بد کے فوائد و فضل مشہور
۳۳۸	ان یوم الفصل الخ	۳۱۹	عربی عبارت مع ترجمہ اردو		نصیحت کی وجہ صوفیہ و عربی کی عجیب بات
۳۳۹	مولیٰ کے معانی اور انامہ و ہم دہائی	۳۱۹	تفسیر علانہ و لغت شیبانی الخ اور	۲۹۷	پندہ صوفیہ شب شعلیل کے سہا
۳۴۱	حکایت دو جہانگیر کی	۳۲۰	بے ادب گستاخ کو سزا	۲۹۳	عمر بن عبد العزیز کی شب بیداری
۳۴۲	رکوع ان شجرۃ الرقوم عربی عبارت	۳۲۰	تفسیر و لغت انترناہم الخ	۲۹۳	سورۃ یوسف کا کھیل
۳۴۲	مع ترجمہ اردو	۳۲۱	انقصیت مت یوں اور تحقیق	۲۹۵	جنت واجب
۳۴۳	ان شجرۃ الاثم تفسیر علانہ	۳۲۳	فتح البیان اور انسانی حالات	۲۹۷	پندہ صوفیہ شب کو سحر رسول
۳۴۴	اعجوبہ حدیث اور امام ابو حنیفہ کا قصہ	۳۲۴	دو جہانگیر کی عجیب بات	۲۹۷	تفسیر علانہ اور شاہ جہانگیر کی عکاسی
۳۴۵	حرج امام ابو حنیفہ تحقیق کا روح البیان	۳۲۴	تفسیر و سخن	۲۹۷	رقعہ من رب تفسیر علانہ و موصیانہ
۳۴۶	خندہ و خاندل کی تفسیر علانہ	۳۲۴	سام بن روح علیہ السلام زندہ ہو گئے	۲۹۸	السیح علیہ السلام
۳۴۶	ذوق انکس انت العزیز الحکیم کی	۳۲۵	مسائل و دہائی جزب سستی	۲۹۸	تفسیر علانہ و موصیانہ
	تفسیر علانہ	۳۲۵	زندہ کرنا ماں باپ اور پی کا	۳۰۰	طوفان اویسی اور تفسیر علی
۳۴۸	ابوہل کی جہالت	۳۲۶	حکایت زندہ ولی اور یعقوب سنویش	۳۰۲	قریش عرب غصہ کی زردی
۳۴۹	ایمان کی قوت سے ہی نیک	۳۲۶	غالانہ و موصیانہ	۳۰۲	قریش کی زاری باگاہ رسول میں
	اعمال کی جدوجہد ہوتی ہے	۳۲۸	جمع کی تحقیق لغوی و تاریخی	۳۰۴	ایم بھٹن بھٹن ابکری تفسیر علانہ
۳۵۱	فی خیانت و صیرن الخ تفسیر علانہ	۳۲۹	دانش جمع عاشق رسول اللہ ابرہہ	۳۰۵	قیامت کے علامات میں سے ایک حوالہ
	مجموع لفظ قرآن میں اور ان کے احکام	۳۳۰	شمرنی مکتب افزائیں جمع بن	۳۰۶	تفسیر علانہ و موصیانہ
۳۵۲	گندمک زندہ جام الخ تفسیر علانہ		الاقرب و الجرب	۳۰۷	دلقہ فتیٰ قبلیہم تفسیر علانہ
۳۵۲	غصہ روح البیان کی تحقیق	۳۳۱	عاشق رسول جمع کا تعارف اور	۳۰۸	شان حبیب گریہ
	اور شاق مسقطی علی اللہ علیہ وسلم		مکہ منظر کا پہلا غلاف	۳۰۹	تفسیر علانہ
۳۵۹	تحقیق حرمین وغیرہ	۳۳۰	جمع کو شہر بہ کعبہ پر سزا		مقتدی کا ترجمہ عربی و امام احمد بن حنبل کا ترجمہ

صفحہ	مضنون	صفحہ	مضنون	صفحہ	مضنون
۴۰۴	شرع حدیث انجیل الہیہ	۳۷۵	کتاب التذکرۃ عن عمر بن الخطاب	۴۵۵	لایذوق فیہا الموت تغیر طالعہ
۴۰۵	انسان فی اللہ منارہ جامع عالم	۳۷۷	ترجمہ اردو	۴۵۶	دس چیزیں بیشک میں نہ ہوگی
۴۰۶	دعا کامل التشریح	۳۷۹	وہ تم کو مانی السلوٰۃ الخ تغیر طالعہ	۴۵۷	تغیر طالعہ در بابیہ
۴۰۷	و اذا قل یتعلم الخ تغیر طالعہ	۳۸۰	مدنی کہ کہ ترازی ہلکے منت	۴۵۸	اقدام مذاب الحیم
۴۰۸	و لیکن اکثر اناس لغیر طالعہ	۳۸۱	مدنی کہ کہ ترازی ہلکے منت	۴۵۸	معتقد کا عقیدہ
۴۰۹	میراث ہر کی حکایت	۳۸۲	قل للذین امنوا الخ تغیر طالعہ	۴۵۸	خاک مرغورہ بظہر کی تغیر طالعہ
۴۱۰	رکوع واللہ ملک السموات الخ	۳۸۱	تحقیق رجاء اور آیت مسوخ	۴۵۹	فانما یسئرا علیہا ملک الخ
۴۱۱	و فیہا ملک السموات الخ	۳۸۲	مشان نصف ۳ عدد	۴۶۰	بخیل ہوئی کہ کہ کہ با یکتہ
۴۱۲	حاشیہ کی معنی تحقیق	۳۸۳	یجزی قرآن الخ تغیر طالعہ و صوفیہ	۴۶۱	خواجه اللہ بخش تو سہی کا لقتہ
۴۱۳	کل لہ تدعی الخ و تغیر طالعہ	۳۸۴	خوشی علی اللہ و شیخ کی حکایت	۴۶۱	سورۃ دخان کے نفاس دھامی
۴۱۴	کراہا کا تیسرا اور لغوی کار الہیہ	۳۸۵	لفظ تینا بنام لفظین تغیر طالعہ	۴۶۱	صوتہ مذکورہ کہ نفاس دھامی
۴۱۵	فاما الذین امنوا و عملوا الصالحات الخ	۳۸۶	حسان محمدی قصہ مدنیہ و کسب	۴۶۲	اقتسام سورۃ زمان از مصنف محترم
۴۱۶	واللہ الذین کفوا انکم کنوز الخ تغیر طالعہ	۳۸۷	تغیر طالعہ نہ تم جگہ الخ	۴۶۳	سورۃ اویسیہ کا پہلا رکوع عربیہ
۴۱۷	امتی کہ فی الجہۃ اللہ انما لہ الخ	۳۸۸	روایت حواصین تغیر طالعہ	۴۶۴	رکوع اللہ حاشیہ کا ترجمہ اردو
۴۱۸	الشہرہ رحمہ اللہ کے اعتقادات	۳۸۸	حدیث عن اہل بیت الخ تغیر طالعہ	۴۶۵	حم کی تغیر طالعہ و صوفیہ
۴۱۹	ایمان شری کی تعریف	۳۹۸	حکایت بزرگ بخشی رحمہ اللہ علیہ	۴۶۶	حم کے بارے میں صاحب روح
۴۲۰	جمیع فرقہ نامہ لیکن	۳۹۰	بائیں سے ہی نماز شاذ سے بیلہ	۴۶۷	البتحی تحقیق
۴۲۱	و اذا قیل ان اللہ الخ تغیر طالعہ	۳۹۱	قصہ دو غیور کا	۴۶۸	شعبی کا واقعہ
۴۲۲	یقین کے مراتب الخ حاصل کے باب	۳۹۲	ام حسب بنین الخ تغیر طالعہ	۴۶۹	ان فی السموات والارض کا تغیر طالعہ
۴۲۳	کمال رحمت اللہ کی ایک جگہ	۳۹۳	حکایت شیم داری و فیض	۴۷۰ صوفیہ
۴۲۴	ترک کر کے نزدیک دارا پر کا اختتام	۳۹۳	بڑے حور کو خداوندی	۴۷۱	ما خلق فی الیل والنار
۴۲۵	سورۃ ترک کر کے نزدیک انعام کا آغاز شد	۳۹۴	امام باکری کی حکایت	۴۷۲	تغیر طالعہ و صوفیہ
۴۲۶	و فیہ ہمیت باہر الخ کا تغیر طالعہ	۳۹۵	روحانی شے و حکایت	۴۷۳	تغیر طالعہ حیات تغیر طالعہ
۴۲۷	حقیق کی لغوی تحقیق	۳۹۶	رکوع خلق اللہ السموات عربیہ	۴۷۴	فلک آیات اللہ تغیر طالعہ
۴۲۸	فایم کا لغوی معنی منہا فیہ صوفیہ	۳۹۷	اردو ترجمہ	۴۷۵	سوال دینی جواب یکم الہی کہی
۴۲۹	واللہ الحمد صہ السموات الخ تغیر طالعہ	۳۹۸	محمدی کہ کہ اس سال اللہ عزوجل ہم کو	۴۷۶	سوال دینی جواب صحابہ
۴۳۰	اکا کہ نزدیک ابجی کا	۳۹۹	افراہیت من اللہ الخ تغیر طالعہ	۴۷۷	فضائل محمد توہید
۴۳۱	حکایت جہد فی اللہ	۴۰۰	واظہر الخ تغیر طالعہ	۴۷۸	دینی کل انکا تغیر طالعہ شان منزل
۴۳۲	عرب جہد مغزیہ اور الخ شے کا واقعہ	۴۰۱	تغیر طالعہ	۴۷۹	فاذا علم من آیت الخ تغیر طالعہ
۴۳۳	انتقام پارہ ۵۵ کا تیسرا	۴۰۲	و قالوا می اہیا نا الخ تغیر طالعہ	۴۸۰	تغیر طالعہ لا بائعہ و ان دون اللہ اویار
۴۳۴	تخت الغرست	۴۰۳	نکاح دہر		

بسم الله الرحمن الرحيم
 بغیض حضور مفتی، عظیم حضرت علامہ شاہ محمد مصطفیٰ رضا قادری برکاتی نوری قدس سرہ
 فیوض الرحمن اردو ترجمہ سیر



۲۶

۱۴

مفسر
 حضرت علامہ شیخ اسماعیل حبیب عسکری الزحرا

مترجم

شیخ الفییر مولانا محمد فیض احمد اویسی رضوی

اضافی کتاب گھر

۴۲۵، اردو مارکیٹ، منیا محل، جامع مسجد دہلی ۶

فون 011-23264524



جملہ حقوق بحق ناشر محفوظ

نیو ایڈیشن ۲۰۰۹ء ★ کوئی صاحب بلا اجازت عکس نہ لیں

نام کتاب	:	فیوض الرحمن اردو ترجمہ تفسیر روح البیان
مصنف	:	علامہ الشیخ اسماعیل حقی رحمۃ اللہ علیہ
مترجم	:	شیخ التفسیر علامہ محمد فیض احمد اویسی مدظلہ العالی
باہتمام	:	حافظ محمد قمر الدین رضوی
ناشر	:	رضوی کتاب گھر دہلی
پارہ	:	(۲۶)
صفحات	:	۶۵۶
تعداد اشاعت	:	۱۱۰۰
مطبع	:	رضوی پریس ایجنسی، دہلی
ہدیکہ سیٹ	:	

RAZVI KITAB GHAR

425, Matia Mahal, Jama Masjid, Delhi-6

Ph.: 011-23264524 Email: razvikitabghar@yahoo.co.in

مہاراشٹر میں اہلسنت کا مرکزی کتب خانہ

نیو رضوی کتاب گھر
نزد احمدیہ ہائی اسکول، پٹی جی روڈ، بمبئی ضلع تھانہ
Mob.: 09823625741

رضوی کتاب گھر ۱۱
غیبی نگر، بمبئی ضلع تھانہ
Ph.: 02522-220609

پارہ ۲۶

ح

سورہ احقاف کی پینتیس (۲۵) آیات، ۴ رکوع ہیں۔ یہ سورۃ مکہ ہے۔

ایاتھا ۲۵ (۲۶) سورۃ الاحقاف مکیہ (۶۶) رکوعا ۴

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

حَمْ ۝ تَنْزِیْلُ الْکِتٰبِ مِنْ اللّٰهِ الْعَزِیْزِ الْحَکِیْمِ ۝ مَا خَلَقْنَا السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ
وَمَا بَيْنَهُمَا اِلَّا بِالْحَقِّ وَاجَلٍ مُّسَمًّی ۝ وَالَّذِیْنَ کَفَرُوْا عَمَّاۤ اُنْذِرُوْا مَعْرِضُوْنَ ۝
قُلْ اَرَاَیْتُمْ مَّا تَدْعُوْنَ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ اِذْ اَخْلَقُوا مِنْ الْاَرْضِ اَمْ لَهُمْ
شِرَکٌ فِی السَّمٰوٰتِ اِیْتُوْنِیْ بِکِتٰبٍ مِّنْ قَبْلِ هٰذَا اَوْ اَثَرٌ ۝ اَمْ عَلِمَ اِنْ کُنْتُمْ
صٰدِقِیْنَ ۝ وَمَنْ اَضَلُّ مِمَّنْ یَّدْعُوْا مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ مَنْ لَا یَسْتَجِیْبُ لَهُ اِلٰی
یَوْمِ الْقِیٰمَةِ وَهُمْ عَنْ دُعَائِهِمْ غٰفِلُوْنَ ۝ وَاِذَا حُشِرَ النَّاسُ کَانُوْا لَهُمْ
اَعْدَآءٌ ۝ وَکَانُوْا عِبَادَهُمْ کٰفِرِیْنَ ۝ وَاِذَا سُئِلَ عَنْهُمْ اِلٰتِنَآیْتُمْ قَالِ الَّذِیْنَ
کَفَرُوا بِاللّٰحِقِ لَمَّا جَآءَهُمْ هٰذَا سِحْرٌ مُّبِیْنٌ ۝ اَمْ یَقُولُوْنَ اَفْثَرٰیہُ ۝ قُلْ اِنْ
اَفْثَرٰیہُ فَلَا تَمْلِکُوْنَ لِیْ مِنَ اللّٰهِ شَیْئًا ۝ هُوَ اَعْلَمُ بِمَا تَفِیْضُوْنَ فِیْہِ کُفْرِیْ
بِهٖ شَہِیْدٌ اَبْلِیْیَ وَیَبِیْنُکُمْ ۝ وَهُوَ الْغَفُوْرُ الرَّحِیْمُ ۝ قُلْ مَا کُنْتُ بِدُعَآئِیْ

الرُّسُلَ وَمَا أَدْرَى مَا يَفْعَلُ بِي وَلَا بِكُمْ ۖ إِنْ أَتَّبِعُ إِلَّا مَا يُوحَىٰ إِلَيَّ وَمَا أَنَا
 إِلَّا نَذِيرٌ مُّبِينٌ ۝ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كَانَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَكُفْرُكُمْ بِهِ وَمَشْهَدٌ
 شَاهِدٌ مِّنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ عَلَىٰ مِثْلِهِ قَامَنَ وَاسْتَكَبَرْتُمْ ۖ إِنَّ اللَّهَ لَا
 يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ۝

ترجمہ: یہ کتاب اتارنا ہے اللہ عزت و عمت والے کی طرف سے، ہم نے نہ بنائے آسمان اور
 زمین اور جو کچھ ان کے درمیان ہے مگر حق کے ساتھ اور ایک مقرر ميعاد پر اور کافر اس چیز
 سے ڈرائے گئے منہ پھیرے ہیں۔ تم فرماؤ بھلا بتاؤ تو وہ جو تم اللہ کے سوا پوجتے ہو مجھے دکھاؤ
 انہوں نے زمین کا کونسا ذرہ بنایا یا آسمان میں ان کا کوئی حصہ ہے، میرے پاس لاؤ اس سے پہلے
 کوئی کتاب یا کچھ بچا کھچا علم اگر تم سچے ہو اور اس سے بڑھ کر گمراہ کون جو اللہ کے سوا ایسوں کو
 پوجے جو قیامت میں اس کی نہ سنیں اور انہیں ان کی پوجا کی خبر تک نہیں اور جب لوگوں کا حشر ہوگا
 وہ ان کے دشمن ہوں گے اور ان سے منکر ہو جائیں گے اور جب ان پر پڑھی جائیں ہماری دوسری
 آیتیں تو کافر اپنے پاس آئے ہوئے حق کو کہتے ہیں یہ کھلا جادو ہے۔ کیا کہتے ہیں انہوں نے
 اسے جی سے بنایا۔ تم فرماؤ اگر میں نے سے جی سے بنایا ہوگا تو تم اللہ کے سامنے میرا کچھ
 اختیار نہیں رکھتے وہ خوب جانتا ہے جن باتوں میں تم مشغول ہو اور وہ کافی ہے میرے اور
 تمہارے درمیان گواہ اور وہی بخشے والا مہربان ہے۔ تم فرماؤ میں کوئی انوکھا رسول نہیں
 اور میں نہیں جانتا میرے ساتھ کیا کیا جائے گا اور تمہارے ساتھ کیا، میں تو اسی کا
 تابع ہوں جو مجھے وحی ہوتی ہے اور میں نہیں مگر صاف ڈرسانے والا، تم فرماؤ بھلا
 دیکھو تو اگر وہ قرآن اللہ کے پاس سے ہو اور تم نے اس کا انکار کیا اور بنی اسرائیل
 کا ایک گواہ اس پر گواہی دے چکا تو وہ ایمان لایا اور تم نے تکبر کیا۔ بیشک اللہ راہ
 نہیں دیتا ظالموں کو۔

حکم - یہ وہ سورۃ ہے جس کا نام حکم ہے۔ بعض نے کہا
 تفسیر عالمانہ کہ حاء کا اشارہ اہل توحید کی حمایت کی طرف اور میم کا اس کی
 رضا مندی مع اس کی زیارت کی طرف اور بعض نے فرمایا کہ اس کا معنی ہے، حیت قلوب

اہل عنایتی الخ یعنی میں نے اہل قلوب کی حمایت کی اور میں نے ان کے قلوب کو مخاطب و
ہوا جس سے بچایا تو ان میں دین کے شواہد چمکے اور وہ نور یقینی سے روشن ہوئے۔

تفسیر صوفیانہ : فقیر حقی (صاحب روح البیان قدس سرہ) کہتا ہے کہ اس میں اشارہ
ہے کہ قرآن جیسے اہل اموات کی زندگی ہے کما قال اللہ تعالیٰ (اَوْ
كَلَّمَ بِهِ الْمَوْتَى) ایسے ہی مردہ قلوب کی بھی حیات ہے اس لئے کہ علوم و معارف و حکم
قلوب و ارواح و اسرار کی حیات ہیں۔ نیز یہ دونوں اسمائے الہیہ کی طرف اشارہ کرتے ہیں اس
لیے کہ ایجاد کے حساب سے عاء و میم کے تناوے عدد ہیں نیز یہ ان سات صفات کی طرف اشارہ
کرتے ہیں جو اللہ تعالیٰ نے آدم علیہ السلام میں پیدا فرمائیں اور وہ سات صفات یہ ہیں۔ حیات
علم، قدرت، ارادہ، سمع، بصر، کلام۔ اس معنی پر عاء حیات پر اور میم کلام پر دلالت
کرتا ہے۔ پہلے اور دوسرے مجموعہ کی طرف اشارہ ہو گیا۔ اب مطلب یہ ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن
نازل فرمایا ہے کہ اس کے اسماء حسنی کو یاد کیا جائے اور اس کی صفات کو پہچانا جائے اور اس
کے افدق سے متخلق ہوں۔

تَنْزِيلُ الْكِتَابِ۔ قرآن مجید نازل کرنا ہے جو اس سورت اور دیگر عظیم شان سورتوں
پر مشتمل ہے۔ یہ مبتدا اور اس کی خبر ”من اللہ“ ہے اور وہ اللہ سے ہے اور جو اللہ سے ہو
وہ حق اور سچ ہے کما قال ”وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ قِيلًا“ (وہ غالب ہے)
اور جو غالب سے ہے وہ اپنے نظم و معانی کے لحاظ سے جملہ کتب پر غالب اور ارباب ظاہر و
باطن پر اس کی دلیل ظاہر و باہر ہوگی۔

الْحَكِيم۔ وہ حکیم سے ہے اور وہ جو حکیم سے ہو اس میں حکمت بالغہ ہوگی اس
لیے کہ اللہ تعالیٰ کا ہر کام بے شمار حکمتوں و مصلحتوں پر ہوتا ہے، کما قال ”مَا خَلَقْنَا
السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ“ ہم نے آسمان و زمین اور ان میں بحیثیت جزئیات کے یا بحیثیت
استقرار کے جو کچھ ہے نہیں پیدا کیا ”وَمَا بَدَأْنَاهُمَا“ اور جو کچھ ان کے اندر مخلوق ہے جیسے آگ
اور ہوا اور بادل اور بارش اور مختلف پرندے وغیرہ ”إِلَّا بِالْحَقِّ“ مگر حق کے ساتھ یعنی
ان کی تخلیق سے غرض صحیح اور حکمت صحیحہ ہے۔ اس میں ایک غرض یہ ہے کہ اس پر تکلفیں
قرار پکڑیں اور انہیں دیکھ کر اللہ تعالیٰ کی معرفت حاصل کریں اور اس کے احکام کی پابندی
کریں پھر قیامت میں انہیں ان کے اعمال پر جزا و سزا ملے ان اشیاء کی تخلیق نہ محبت

سے یا کلام کیا اس سے موتی نے ۱۶، ۱۷ بات کے لحاظ سے اللہ تعالیٰ سے بڑھ کر کون سی ہو سکتا ہے ۱۲۔

ہے نہ باطل اس لیے کہ اللہ تعالیٰ نے ہر شے کی پیدائش میں ہزاروں حکمتیں رکھی ہیں اور ہر وجود عالم کلمات الہیہ ہیں اور اللہ تعالیٰ کے ہر کلمے کا ظاہر بھی ہے اور باطن بھی۔ ظاہر سے شے کی صورت اور باطن سے اس کا معنی مراد ہے اور نہ صرف ایک بلکہ ہر باطن میں سات بطون ہوتے ہیں۔

حدیث شریف میں ہے کہ ہر حق کی ایک حقیقت ہوتی ہے۔
حکمہ: اس سے نتیجہ نکلا کہ ہر وجود حق ہے یہاں تک کہ وہ کلمات جنہیں ہم مہمل کہتے ہیں وہ بھی حق ہیں اس لیے کہ عالم وجود میں آچکے ہیں ایسے ہی باطل کے لئے سمجھے لیکن یہ نہیں کہ باطل حق ہے بلکہ یوں کہا جائے کہ باطل سے وہ معنی مراد ہے جو اس کلمہ کی حقیقت ہے مثلاً کسی نے کہا زید مات، حالانکہ وہ مرا نہیں۔ یہ کلام باطل ہے لیکن چونکہ وہ کلمہ حروف ہیں بایں معنی حق ہے۔ اگرچہ ”زید مات“ بحیثیت عدم وقوع واقعہ کے باطل ہے۔ اس سے ثابت ہوا کہ دنیا حق ہے اس لیے کہ اس کی حقیقت آخرت ہے اور برزخ ان دونوں کے درمیان فاصلہ اور بمنزلہ پل کے ہے۔

حکمہ: اس تقریر سے حضرت علی رضی اللہ عنہ کے قول ”الناس نيام“ یعنی تمام لوگ نیند میں ہیں اس وقت بیدار ہوں گے جب مریں گے۔ کی حقیقت معلوم ہوئی۔ اسی معنی پر کہا جاتا ہے کہ خواب (رویاء) حق ہے۔ ایسے ہی خواب کی تعبیر کا حال ہے لیکن ان دونوں کی حیثیت آخرت کے مقابلے میں کچھ بھی نہیں کیونکہ خواب اور اس کی تعبیر ہر دونوں دنیوی ہیں لیکن ان کے دنیوی ہونے کے باوجود ان کے حق ہونے کے منافی نہیں ہاں یہ نہیں کہا جاسکتا کہ یہی حق حقیقت ہے اسی لیے یوسف علیہ السلام نے فرمایا ”يَا أَبَتِ هَذَا تَأْوِيلُ دُرِّيَّائِي مِنْ قَبْلِ قَدْ جَعَلْتَ دُرِّيَّ حَقًّا“ اور حضرت شیخ اکبر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کل کائنات ایک خواب خیال ہے اور وہ بھی فی الحقیقت حق ہے۔

آیت میں اشارہ ہے کہ مخلوقات صرف معرفت الہی کے لئے پیدا فرمائی گئی
تفسیر صوفیانہ: ہیں کما قال اللہ تعالیٰ ”فَخَلَقْتُ الْخَلْقَ الْأَعْرَافَ“ میں نے مخلوق کو پیدا فرمایا تاکہ میری پہچان ہو۔

حدیث شریف میں ہے اگر تم اللہ تعالیٰ کو پورے طور پہچانو تو دریاؤں پر خشک راستہ کی طرح چلو گے اور تمہارے کہنے پر پہاڑ ٹل جائیں گے اسی معرفت کے لئے ارواح کے آسمان

اور نفوس کی زمین اور ان کے مابین جو قلوب و عقول اور قومی پیدا کیے گئے۔

”وَأَجَلٌ مُّسْتَعَيَّنٌ“ اس کا عطف الحق پر ہے، اس کا مضاف محذوف ہے یعنی تمہارے لیے ایک دن مقرر کیا گیا ہے جہاں تمہارے جملہ امور پہنچ جائیں گے اس سے قیامت کا دن مراد ہے وہ اس لیے کہ مخلوق قیامت کے دن سے مقترن ہوگی نہ کہ اسی مخصوص اجل سے۔
فائدہ: اس میں اشارہ ہے کہ کل کائنات فانی ہے اور پسند و نصیحت اور زجر و توبیخ ہے۔ اے لوگو! جاگو اور غور کرو کہ تمہارا اصلی مقصد کیا ہے اور کیوں پیدا کیے گئے ہو اور اس میں اشارہ ہے کہ ہر عارف کی معرفت کے لئے میعاد مقرر ہے اور زیادہ سے زیادہ اس کی عمر چالیس سال ہے کیونکہ سلوک کی آخری منزل کی یہی میعاد ہے اسی لیے کسی کو اپنے علم و عرفان سے دھوکا نہ کھانا چاہیئے کیونکہ ہر عالم سے کوئی اور بڑا اہل علم ہوتا ہے اور ہر حد کی کوئی انتہا ہوتی ہے اور جملہ امور اوقات و زمان کے ساتھ مرہون ہیں۔ یہ اس کے لئے ہے جو فطرتِ اصلیہ پر چلتا ہے اور امکان کے امور سے محفوظ ہو کہ زندگی بسر کرتا ہے ورنہ بہت سے لوگ ستر سال تک محنت کرتے رہے لیکن پھر بھی معرفت کی منزل نہ ملی۔

فائدہ: معرفت کی پہلی اور آخری منزل کے درمیان بہت بڑا فاصلہ ہے۔ اس کی آخری منازل کے لئے تو بہت بڑی مدت چاہیئے لیکن اس کی ابتدائی منزلیں تھوڑی سی مدت میں حاصل ہو سکتی ہیں بلکہ بعض کو تو آنکھ جھپکنے سے پہلے ہی یہ منازل حاصل ہو گئیں، جیسے موسیٰ علیہ السلام کے زمانہ میں فرعون کے جادو گروں کو ایک منٹ میں تمام منزلیں طے ہو گئیں۔ جب موسیٰ علیہ السلام کا معجزہ دیکھا تو کہا: ”امتا بوبت العلمین“ (ہم رب انجلیں پر ایمان لائے) حضرت ابراہیم بن ادھم نے ڈوبتے کو بچا لیا:

حضرت ابراہیم بن ادھم رحمۃ اللہ علیہ اپنے وقت کے بادشاہ تھے لیکن جب فقیرانہ درویشیٰ لائے اختیار کیا تو یہ کیفیت تھی کہ ایک دفعہ ایک آدمی دریا کے گہرے پانی میں ڈوبنے والا تھا۔ جب وہ پل سے گرنے لگا آپ اس وقت کو سوں دور تھے لیکن آپ نے ہوا کو اشارہ فرمایا اسے وہیں پر روک دیا گیا جہاں وہ گر رہا تھا۔

رابعہ بصریہ کی شان:

حضرت رابعہ بصریہ رضی اللہ عنہا پہلے ایک معمولی کنیز تھیں اور سن رسیدہ عالم کار و بار میں مصروف رہتی تھیں آپ کی خمدیاری کسی کو منظور نہ تھی۔ آپ کے مالک نے اعلان

کیا ایسی کسی نے نہ خریدی ایک تاجر نے آپ پر رحم کر کے صرف ایک سو درہم میں خرید کر کے آزاد کر دیا۔ نبی نے ایک سال تک عبادت میں وقت بسر کر دیا پھر وہ شان بن گئے کہ بعمرہ کے جملہ علماء و وزراء اور قراء و زیارت کے لئے حاضر ہونے لگے۔ یہ اس کی نوازش کا قدیمہ ازلیہ سہ ہے اور وہ کسی علت سے معلل نہیں۔

فیض روح القدس از باز مدد فرماید
دیگر ان ہم بکنند آنچه میباید میکرد

ترجمہ: روح القدس کا فیض اگر مدد فرمائے تو دوسرے اسی طرح کرتے ہیں جیسے مسیح کرتا ہے۔

قائدہ: حضرت شیخ اکبر قدس سرہ نے فرمایا کہ خلق اعمال کے متعلق مجھے اشکال تھا کسی طرح یہ بھید نہ کھلتا تھا یعنی معتزلہ خلق اعمال اور اہلسنت کسب اعمال کے قائل ہیں۔ مجھے تردد تھا کہ ان میں حق پر کون ہے۔ ایک دفعہ اللہ تعالیٰ نے مجھ پر یہ راز منکشف فرمادیا چنانچہ میں نے دیکھا کہ اللہ تعالیٰ نے جملہ مخلوق کو خود پیدا فرمایا جبکہ ابھی مخلوق کا وجود بھی نہ تھا۔ اللہ تعالیٰ نے اس انکشاف کے بعد فرمایا اب بھی اشکال باقی ہے کیا میں نے عرض کی نہیں۔ فرمایا ایسے ہی میرا جملہ عالم کا معاملہ ہے کہ جس میں ذرہ برابر بھی کسی کو کوئی دخل نہیں ہاں وہ امور جو اسباب کے وقت پیدا ہوتے ہیں وہ بھی اسباب سے پیدا نہیں ہوتے بلکہ اسباب صرف موجب بنتے ہیں اور ان کی تخلیق میں خود کرتا ہوں (جیسا کہ اہلسنت کا عقیدہ ہے) مثلاً میں نے عیسیٰ علیہ السلام کے نفخ کو مردوں کے زندہ کرنے کا سبب بنایا لیکن اس نفخ کا خالق میں خود ہوں ایسے ہی عیسیٰ علیہ السلام کے نفخ کے بعد پرندے کا زندہ ہو جانا بھی میری تخلیق سے ہوتا تھا۔

تفسیر عالمانہ: وَالَّذِينَ كَفَرُوا۔ اور وہ لوگ جو کافر ہیں یعنی مشرکین مکہ و غیرہ امور سے ڈرایا گیا۔ "مُعْرِضُونَ" رد گردانی کرنے والے ہیں یعنی ایمان و عمل کی استعداد کو ضائع کرنے والے۔

(مسئلہ) آیت میں اشارہ ہے کہ قیامت اور اس کے اندر ہونے والے واقعات سے اعراض کفر ہے۔

(مسئلہ) فقہاء کرام نے فرمایا کہ جس نے اللہ تعالیٰ کو ان صفات سے موصوف کیا جو اس کی شان کے لائق نہیں مثلاً امکان - حدوث - جسمیت - جہات - علم - نوم - نسیان - ایذا وغیرہ یا اس کے کسی رسم یا امر سے استہزاء کیا یا اس کے وعدہ و وعید اور ان امور میں سے کسی امر کا انکار کیا جو نصوص قطعیہ سے ثابت ہیں تو بھی وہ فقہاء کے نزدیک کافر ہو گیا۔

(مسئلہ) کسی نے زنا یا لواطت کا ارادہ کیا دوسرے نے اسے روکا تو اس نے جواب دیا کہ یہ فعل کروں گا اور میرے نزدیک یہ اچھا فعل ہے یہ بھی کفر ہے۔
(مسئلہ) کسی کو کہا جائے کہ اللہ تعالیٰ کی نافرمانی نہ کرو وہ جواب دیتا ہے کہ ضرور کروں گا، روکنے والے نے کہا کہ اگر نافرمانی کرو گے تو دوزخ میں جاؤ گے اُس نے جواب دیا کہ میں دوزخ سے نہیں ڈرتا ایسے جواب سے بھی کافر ہو جائے گا۔
(مسئلہ) کسی نے کسی کو کہا زیادہ نہ کھائیے اور نہ زیادہ سوئیے اور نہ ہی زیادہ بنیے اُس نے جواب میں کہا کہ میں اپنی مرضی پر جتنا چاہوں سوؤں اور ہنسوں گا ایسے جواب کی وجہ سے وہ شخص کافر ہو جائے گا۔ اس لیے کہ ان ہر تینوں کی کثرت کے ارتکاب سے روکا ہے اس لیے کہ یہ دل کو موت مارتی ہیں اسی لیے ان کے متعلق نصیحت کو رد کرنے سے حقیقتہً نص قطعی کا رد کرنا ہے اور وہ کفر ہے۔

(مسئلہ) فتاویٰ ظہیریہ کے آخر میں ہے کہ شیخ امام ابو بکر محمد بن الفضل رحمۃ اللہ علیہ سے سوال ہوا کہ کوئی شخص کہے کہ میں نہ دوزخ سے ڈرتا ہوں اور نہ مجھے جنت کی امید ہے۔ میں تو صرف اللہ تعالیٰ سے ڈرتا ہوں اور اسی سے امید وار ہوں۔ کیا ایسے شخص کو کافر کہا جاسکتا ہے۔ آپ نے فرمایا کہ ایسی بات کہنا غلط ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں کو خود دوزخ سے ڈرایا کہما قال "فاتقوا النار الّتی وقودھا الناس اعدت للکافرین" اُس دوزخ سے ڈر جس کا ایندھن لوگ ہیں جو کافروں کے لئے تیار کی گئی ہے۔

(مسئلہ) کسی کو کہا جائے کہ اس نے ڈر جس سے اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں کو ڈرایا ہے وہ کہے میں نہیں ڈرتا تو اس کا قائل کافر ہے اس لیے کہ اس نے نص قطعی کا رد کیا ہے۔

توضیح از صاحب روح البیان :

فقیر (صاحب روح البیان قدس سرہ) کہتا ہے کہ ہر وہ شخص جو دوزخ سے ڈرتا ہے نہ بہشت کی طمع رکھتا ہے اگر اس کا مقصد یہ ہو کہ میرا ایمان صرف دوزخ کے ڈر یا بہشت کے لالچ پر مبنی نہیں بلکہ میں تو ایمان لایا ہوں صرف اللہ تعالیٰ کی رضا پر ایسے شخص کو کافر نہ کہا جائے بلکہ رشک کیا جائے کہ اسے خالص ایمان نصیب ہے۔ ویسا اس نے حق کہا ہے کہ دوزخ سے ڈرنا درحقیقت اللہ تعالیٰ سے ڈرنا ہے اس لیے کہ دوزخ میں وہی داخل ہوگا جو بندہ اس کی نافرمانی کرے۔ ہماری اس تقریر کا خلاصہ یہ ہوا کہ وہ قائل مذکورہ بالا تقریر کے مطابق مذکورہ بالا جواب دے رہا ہے تو اب اس کی عبارت کا مفہوم "فاتقوا اللہ ولا تعصوا" کے عین مطابق ہے۔

(مسئلہ) کسی نص قطعی کا انکار کفر ہے اگر اس کے انکار پر اس کا مفہوم شرع مطہر کے مطابق بنایا جائے تو کفر نہ ہوگا ورنہ قائل کافر ہوگا۔

(مسئلہ) کسی کو کوئی کہے کہ خدا تعالیٰ سے ڈرو اس کے جواب میں کہے تو اپنی خیر منانیرا جیسا کہ کیونکر نصیحت کر سکتا ہے۔

احکام ذات کا ادب :

بارون الرشید کسی سواری پر سوار جارہا تھا۔ اسے کسی یہودی نے کہا "اتق اللہ" اللہ تعالیٰ سے ڈر، تو وہ فوراً لشکر سمیت سواریوں سے اتر پڑا۔ آپ سے پوچھا گیا کہ یہ کیوں، آپ نے فرمایا اللہ تعالیٰ کے اسم کی عظمت و تکریم کی وجہ سے کہ وہ نیچے اور ہم اوپر۔

(مسئلہ) کوئی قسم کھائے کہ میں آسمان کو ہاتھ لگاؤں گا تو وہ عانت ہوگا اسے کفارہ ادا کرنا لازم ہے اس لیے کہ آسمان کو ہاتھ لگانا نہ صرف ممکن بلکہ واقع ہے کما قال اللہ حکایہ عن ابن الجین اننا لئن ائتمنا السماء لیکن ایسا کہنے والا (عام آدمی) گنہگار ہوگا اس لیے کہ قسم سے منقسم بہ کی تعظیم مطلوب ہوتی ہے اور یہاں تعظیم نہیں بلکہ ہتک ہوئی۔

سبقت: ماقبل پر لازم ہے کہ وہ ناصح کی پسند و نصیحت کو قبول کرے اور اللہ تعالیٰ سے ہر وقت ڈرتا رہے اور اس کی عظمت کو دل میں جگہ دے یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ کے الطاف کریمانہ کا مظہر ہو جائے اور یقین رکھے کہ اللہ لطیف ہے اور جب اس کے احکام سے کفر اور رد گردانی کرے گا تو قہرائی کی صفات کا مظہر ہو جائے گا اس پر اسے معلوم ہوگا کہ وہ قہار ہے۔ ہم اللہ تعالیٰ سے ڈرو اس کی بے فرمانی نہ کرو، یہ بیشک ہم نے آسمان کو چھوا ۱۲۔

تعالیٰ سے اس کی عفو و عطا اور اس کے لطف واسع اور اس کی رضا کا سوال کرتے ہیں۔
قُلْ اَرَاَيْتُمْ۔ کافروں کو تکیٹا اور زبرد تو بیخ کے طور فرمائیے کہ مجھے خبر دو ”مَا تَدْعُونَ“ تم کس کی عبادت کرتے ہو ”مَنْ دُونِ اللّٰهِ“ اللہ تعالیٰ کے غیروں کی جو کہ بت اور تارے ہیں ”اَرُوْنِي“ مجھے دکھاؤ یہ اہمیت کی تاکید ہے۔ ”مَاذَا خَلَقُوا مِنَ الْاَرْضِ“ زمین سے انہوں نے کیا پیدا کیا یعنی اگر واقعی وہ معبود ہیں یہ اس ابہام کا بیان ہے جو ملاحذا میں ہے۔ یعنی زمین کے کسی ایک علیحدہ ٹکڑے کو انہوں نے پیدا کیا ہو تو دکھاؤ ”اَرَاَيْتُمْ“ کا مفعول اوں ”مَا تَدْعُونَ“ اور دوسرا ”مَاذَا خَلَقُوا“ ہے۔ مقصد یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ بت پرستوں کو زبرد و تو بیخ کے طور پر فرمایا کہ بتاؤ کہ تم اپنے معبودوں کا مال بتاؤ۔ ”اَمْ لَهُمْ شِرْكٌ“ کیا انہیں اللہ تعالیٰ کے ساتھ کوئی شریک ہے۔ ”فِي السَّمٰوٰتِ“ آسمانوں کی تخلیق یا تدبیر یا ملکیت میں تاکہ وہم کیا جاسکے کہ انہیں بھی عبودیت کا حق حاصل ہے اور جسے وجہ مذکورہ میں سے کسی ایک وجہ سے معمولی طور بھی دخل نہ ہو تو پھر وہ کس طرح معبودیت کا استحقاق رکھتا ہے کوئی زندہ انسان وغیرہ بھی اس کا حق نہیں رکھتا اور یہ توجہ محض ہیں۔ یعنی ظاہر ہے کہ تمہارے معبود بالکل عاجز محض ہیں انہیں زمین و آسمان کی کسی شے پر تصرف کی طاقت و قوت حاصل نہیں۔ پھر تم کس طرح انہیں میرا شریک ٹھہرا کر ان کی پرستش کرتے ہو۔

(سوال) حضرت عیسیٰ علیہ السلام مردوں کو زندہ کرتے اور پرندوں کی تخلیق (میخلق الطیر) کرتے اور ایسے کام کر دکھلاتے جسے غیر کو مقدور نہیں۔

(جواب) دراصل ان کا ایسے ہی ہرولی اور ہرنبی علیہ السلام کا کر دکھلانا اللہ تعالیٰ کے اذن اور قدرت عطا کرنے سے تھا (جیسے ہم اہلسنت کہتے ہیں) اور یہ ان کے ذاتی معجز کے منافی نہیں۔

(سوال) عالم علوی میں شرک کی نفی کی گئی ہے حالانکہ وہ اسی طرح عالم سفلی کی اشیاء کی تخلیق سے بھی عاجز تھے۔

(جواب عا) چونکہ عالم علوی کے آثار اللہ تعالیٰ کی تخلیق کے لئے مختص ہونے میں مشہور ہیں۔ کیونکہ یہ عالم بلند و بالا بھی ہے اور بلند می کے باوجود بغیر ستون کے بھی ہے اور نہ ہی ان کے لئے کوئی میخیں ہیں۔

(جواب ع۲) اس وہم کو دور کرنا مطلوب ہے کہ اگر کہا جاتا کہ کیا بتوں کو زمینوں

کے پیدا کرنے میں اللہ تعالیٰ کے ساتھ شرکت ہے تو کوئی وہم کرنا کہ شاید عالم علوی میں تخلیق میں اس کا کوئی ہاتھ بٹانے والا ہے تو ایسے ہی زمینوں میں بھی ہونے چاہئیں۔
 یہ تقریروں صحیح ہوگی جب اُم کو منقطع بنایا جائے لیکن صحیح تر یہ ہے کہ یہاں اُم متصلہ اُم منقطع کے بالمقابل محذوف ہے دراصل عبارت یوں تھی ”اَمَّا لِهَمْ شَرَكٌ فِي السَّمَوَاتِ“ (کذا فی حاشی سعدی المفتی) ”اِشْوٰی بَکْشَب“ یہ ان کی تعجیز پر تبکیت ہے کہ وہ اپنے دعویٰ پر کوئی دلیل نقلی نہیں لاسکتے، اس سے پہلے ان کے دلیل عقلی نہ لانے کا بیان تھا اب دلیل نقلی کے عجز کا اظہار ہے اور بام تعدیہ کی ہے یعنی اسے کافر و کوئی کتاب الہی لاؤ جو ”مَنْ قَبِلَ هَذَا“ اس کتاب سے پہلے ہو اس سے قرآن مجید مراد ہے جس میں توحید کا بیان اور شرک کا ابطال ہے یعنی کوئی ایسی آسمانی کتاب لاؤ جس میں تمہارے دعویٰ کا اثبات ہو حالانکہ اس سے قبل جتنی آسمانی کتابیں نازل ہوئی ہیں سب میں توحید کا بیان اور شرک کا ابطال تھا پھر اس میں بھی وہی بات ہے۔ ”اَوْ اَشْرَقَ قِنْ عَلِمَ“ یا کوئی علم کا ایسا نشان جس میں مذکور ہو کہ تمہارے معبود عبادت کے مستحق ہیں یہ ”سَمَحْنَتِ النَّاقَةُ اَعْلٰی اَثَرَةً مِّنْ لِّحْمٍ وَشَحْمٍ“ یعنی بقیۃ لحم و شحم کانت بہما من لحم و شحم ذابب ذائب سے ماخوذ ہے ”اَنْ كُنْتُمْ صٰدِقٰیْنَ“ اگر تم اپنے دعویٰ میں سچے ہو اس لیے کہ کوئی دعویٰ درست نہیں ہو سکتا جب تک اس پر کوئی عقلی اور نقلی دلیل نہ ہو اور تمہارے دعویٰ کی کوئی دلیل نہیں بلکہ اس کے برعکس عقلی و نقلی دلائل ہیں جو تمہارے غلط عقیدہ کا بطلان کرتے ہیں۔

واحد اندر ملک او سایا بارے

بلکش اندر جز او سالارے

نیست خلقتش را اگر کس مالکے

سرکش دعویٰ کند جز ہالکے

ترجمہ: ملک میں اس کا کوئی شریک نہیں وہ واحد ہے۔ اس کے ملک میں سوائے اس کے کوئی سردار نہیں۔ اس کے مخلوق میں اس کے سوا کوئی مالک نہیں۔ جو بھی اس کے ساتھ شراکت کا دعویٰ کرے ہلاک ہوگا۔

اس میں اشارہ ہے کہ ماسوا اللہ میں سے خواہش ہو یا شیطان اور دیگر تفسیر صوفیانہ: وہ چیزیں جن کی پرستش کی جائے وہ ارض نفوس اور سموات روع ہیں ہر کوئی قدرت نہیں رکھتا اس لیے کہ ہر شے کا خالق وہی ہے، اسی سے ہر شے کی تاثیر اور اسے

لے اوستی اپنے بقیہ گوشت اور چربی سے موتی بنائی جو اس کے اندر آگیا

کے ہاتھ میں قلوب ہیں وہ انہیں جیسے پھیرتا ہے چاہے انہیں حق پر قائم رکھے چاہے باطل کی طرف مائل کر دے۔ خلاصہ یہ کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کسی کی پرستش پر نہ عقلی دلیل ہے نہ نقلی۔ کسی صاحب عقل و اہل مکاشفہ نے غیر اللہ کی پرستش کو جائز نہیں رکھا اسی لیے تمام علماء ظاہر و باطن نے فرمایا ہے کہ اخلاص واجب ہے یہاں تک فرمایا کہ ایمان کی رغبت اور ثواب کی نیت پر طاعت کرنا اور عذاب سے بچنے کے لئے خوف رکھنا کوئی فائدہ نہیں دیتا اس لیے کہ اس میں غیر اللہ کو دخل ہے۔ نتیجہ نکلا کہ عبادت نہ جنت کی لالچ میں ہو اور نہ دوزخ کے خوف سے بلکہ صرف رضائے الہی کے لئے ہو اور بس۔

”وَمَنْ“ من مبتداء استفہامیہ ہے اس کی خبر ”أَصْلًا“ الخ ہے تفسیر عالمائہ: یعنی اس سے اور کون زیادہ گمراہ تر ہو سکتا ہے ”مَنْ يَدْعُوا“ جو عبادت کرتا ہے ”مَنْ دُونَ اللَّهِ“ اللہ تعالیٰ کے غیر کی درانحالیکہ وہ اللہ تعالیٰ کی عبادت سے تجاوہ کر کے غیر کی پرستش کرتا ہے ”مَنْ لَا يَسْتَجِيبُ لَهُ“ یہ جملہ یدعوا کا مفعول ہے یعنی ایسے لوگ تمام گمراہوں سے گمراہ تر ہیں کہ خالق سمیع قادر مجیب خمیر کی عبادت کو چھوڑ کر ایسی چیزوں کی عبادت کی جو سمع و قدرت و استجابت سے عاری ہیں یعنی اگر کوئی مشرک اپنے معبود باطل کو پکارے تو اس سے استجابت کا کوئی اثر ظاہر نہ ہوگا۔ اِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ“ یہ نفی استجابت کی غایت ہے یعنی قیامت تک سے مراد یہ ہے کہ جب تک دنیا ہے اُس وقت تک بتوں سے یہ امور نہیں ہو سکتے۔

(سوال) اس سے معلوم ہوا کہ قیامت میں انہیں یہ امور حاصل ہو جائیں گے حالانکہ یہ معنی بالاجماع غلط ہے۔

(جواب) قاعدہ ہے کہ شے کے منتہی کے بعد کا وجود ختم ہو جاتا ہے اور پھر واذا حشر الناس الخ سے بھی سوال کی تقریر کا رد ہو جاتا ہے۔

(سوال) قیامت میں تو بت بولیں گے اور چند ایک سوالات کے جواب بھی دیں گے۔

(جواب) نفی استجابت سے اس دعا کی وہ استجابت مراد ہے جو دنیا میں کفار اپنے حصول نفع کے لئے انہیں پکاریں اور وہ ان کا جواب دیں یہ نہ دنیا میں ہوگا نہ آخرت میں (سوال) قیامت میں بھی تو عدم استجابت ہوگی جبکہ وہ انہیں بلائیں گے۔

(جواب) اس استجاب سے رغبت سے جواب دینا مراد ہے اور قیامت میں اگرچہ جواب دیں گے بھی تو ان کا رغبت کا جواب نہ ہوگا بلکہ اللہ کفار کو جہنم میں داخل کرانے کے لئے ہوگا۔
(حاشی معذی المفتی مرحوم)

فائدہ: ابن ایشخ نے فرمایا کہ بتوں کی عدم استجاب نہ دنیا میں ہوگی نہ آخرت میں واپسی ہوگی بلکہ آخرت میں اپنے عابدوں کے لئے اور زیادہ سخت ہوگی کیونکہ وہاں پر بیزارى اور دشمنی کا اظہار ضروری ہوگا اسی لیے دنیا کے منتہی تک عدم استجاب کو بتانا اسی معنی کے لئے ہے ورنہ آخرت میں تو وہ ان کے لئے اور زیادہ تکلیف اور عذاب کا موجب ہوگی اس کی نظیر ”اِنَّ عَلَيْنَا لَلْعَذَابِ اِلٰی يَوْمِ الدِّينِ“ حالانکہ شیطان پر لعنت ابدی ہے لیکن ”یوم الدین“ سے اس کا منتہی بتایا گیا ہے تو اس سے بھی یہی مراد ہے کہ شیطان پر قیامت میں لعنت کا اور اضافہ ہوگا جو دنیا کی لعنت سے کئی گنا زائد ہوگی۔

وَهُمْ عَنْ دُعَائِهِمْ اور وہ بت اپنے بکاریوں کی پکار سے ”غافلون“ غافل ہوں گے اس لیے کہ وہ جماد محض ہیں وہ تو کچھ سمجھتے ہی نہیں پھر کیا جواب دیں گے ہاں ان کے وہ معبود جو عاقل ہیں جیسے ملائکہ وغیرہ تو وہ اللہ تعالیٰ کے حکم کے تابع اور اس کی عبادت میں مشغول ہوں گے وہ بھی جواب نہ دیں گے ”ہم“ کا مرجع ”یدعو“ کا مفعول ہے اور دعا ہم کے فاعل کی طرف راجع ہے اگرچہ وہ واحد ہے لیکن باعتبار معنی من کے جمع ہے جیسے اس کے لئے یدعو واحد کا صیغہ باعتبار اس کے لفظ لایا گیا چنانچہ بارہا اس کا مضمون گذرا اور ”غافلون“ ایسے ہی ضمائر ذوی العقول اس لیے ہیں کہ ان کے بتوں کو ذوی العقول قرار دیا اگرچہ وہ جماد محض ہیں یہ صرف بت پرستوں سے تسلیم کے طور ہے۔
بے بہرہ کے کہ چشمہ آب حیات

بگذار د ر و نہد بسوئے ظلمات

ترجمہ: بے نصیب کو آب حیات کے چشمہ پر لے جاؤ۔ تو وہ بجائے آب حیات کے ظلمات کی طرف رخ کرے گا۔

”وَإِذَا حُشِرَ النَّاسُ“ اور جب قیامت میں لوگ جمع کیے جائیں گے۔ ”الحشر“ بمعنی الجمع۔
لاقاموس اور الراغب میں ہے کہ الحشر بمعنی جماعت کو ان کی قرار گاہ سے نکال کر انہیں جنگ یا کسی دوسرے امر کے لئے لیجانا اور یہ لفظ صرف جماعت کے لئے مستعمل ہوتا ہے نہ بیشک کچھ پر میری لعنت قیامت تک ہے۔ ۱۲۔

اور قیامت کو حشر سے اسی لئے تعبیر کیا جاتا ہے ایسے ہی اسے ”یوم البعث و یوم النشور“ کہا جاتا ہے ”کانوا“ ہوں گے وہ بت ”لہم“ اپنے پیاریوں کے لئے ”اعداء“ دشمن جو انہیں نقصان پہنچائیں گے کسی قسم کا انہیں نفع نہیں دیں گے، اس وقت ان کے تمام گمان غلط ہو جائیں گے جبکہ دنیا میں خیال کرتے تھے کہ قیامت میں ان کے یہی بت ان کی شفاعت کریں گے ”وکانوا لعبادہم کافرین“ اور ہوں گے وہ بت اپنے پیاریوں کی پرستش سے انکار و تکذیب کرنے والے یا تو لسان حال سے انکار کریں گے یا لسان مقال سے جیسا کہ مروی ہے کہ اللہ تعالیٰ بتوں کو زندگی دے گا تو وہ بت پرستوں کی پرستش سے برأت کا اظہار کریں گے اور کہیں گے کہ انہوں نے درحقیقت اپنی خواہشات کی پرستش کی، کیونکہ خواہشات نے انہیں حکم کیا کہ وہ ان کی پرستش کریں، یہ اس آیت کی نظیر ہے جو سورہ یونس میں گزری کما قال ”وقال شرکاؤہم ما کنتم ایانا تعبدون“ اور ان کے شرکاء (بت) کہیں گے کہ تم ہماری پرستش نہیں کرتے تھے ۱۲۔

تفسیر صوفیانہ: آیت میں نوم غفلت سے بیدار ہونے کی طرف اشارہ ہے اس لیے کہ

عدولی الادب العلمین“ اور فرمایا ”انی بروی منی تشرکون“ میں اسے مشرکین! تم سے بیزار ہوں۔

حکایت یایزید بسطامی قدس سرہ: حضرت یایزید قدس سرہ کالج کو جاتے ہوئے اونٹ پر اپنا اور اپنے ساتھیوں کا سامان لاد دیا۔ لوگوں نے عرض کی یہ تو صریح ظلم ہے کہ اونٹ پر بہت زیادہ بوجھ لاد گیا ہے۔ آپ نے فرمایا کہ اونٹ کے نیچے دیکھیے، طعنہ زن نے نیچے دیکھا تو بوجھ کسی اور شے نے اٹھایا ہوا ہے، اونٹ کو خبر بھی نہیں۔ طعنہ زن نے کہا یہ عجیب امر ہم نے پہلے کبھی نہیں دیکھا۔ حضرت یایزید قدس سرہ نے فرمایا کہ اگر میں اپنا حال ظاہر کروں تو تم اسے برداشت نہیں کر سکو گے۔ جب آپ مکہ معظمہ سے فارغ ہو کر مدینہ طیبہ پہنچے تو آپ کو حکم ہوا کہ آپ اپنے گھر جلد واپس جائیے اس لیے کہ آپ کی والدہ مکرّمہ بوڑھی ہے اور اسے آپ کی خدمت کی ضرورت ہے آپ اپنی جماعت کے ساتھ واپس بسطام پہنچے، لوگوں نے دو منزلیں چل کر آپ کا استقبال کیا۔ رمضان المبارک کا مہینہ تھا جب لوگ آپ کے قریب پہنچے تو آپ نے شیخ قرصی کو بلا کر کھانا تناول فرماتا شروع کر دیا۔ لوگوں نے آپ سے شرع کے خلاف امر دیکھا تو واپس لوٹ گئے۔ آپ نے اپنے مریدوں سے فرمایا کہ دیکھیے میں نے ایک شرعی امر کے

بیشک وہ میرے دشمن ہیں سوائے رب العلمین کے ۱۲۔

خلاف کیا تو خلق خدا مجھ سے منحرف ہو گئی۔

ازالہ وہم : مسافر کو روزہ رکھنا ضروری نہیں ہوتا اسی لیے آپ نے حقیقتاً امر شرعی کے خلاف نہیں فرمایا تھا لیکن بظاہر خلاف تھا اور وہ بھی اپنے مشغلہ ذکر الہی کو بحال رکھنے کے لئے کیا تاکہ عوام کے میل جول سے ذکر حق سے رہ نہ جائیں۔

صاحب روح البیان قدس سرہ کی تقریر

صاحب روح البیان قدس سرہ نے فرمایا کہ حضرت بایزید قدس سرہ نے عہد لوگوں کو متغیر فرمایا تاکہ اللہ تعالیٰ کے ذکر سے مشغول نہ کر دیں اس لیے کہ جو سالک کو ذکر الہی سے مشغول رکھے وہ ان کا دشمن ہوتا ہے اور دشمن سے اجتناب ضروری ہے جس طرح سے بھی ہو سکے اسی لیے آپ نے رمضان شریف میں روزہ نہ رکھنے سے ان دشمنوں کو بھگانے کا سبب بنایا۔

(سوال) رمضان شریف کا روزہ نہ رکھنا ماہ رمضان کی ہتک ہے اور پھر روزہ توڑنے کا گناہ سوا۔ لوگوں کو بھگانے کا اور سبب بھی ہو سکتا تھا۔

(جواب) اس وقت آپ نے سوا اس کے اور کوئی سبب نہ پایا اور روزہ توڑنے کا کفارہ بھی دے دیا اور اللہ تعالیٰ کے ہاں مقبولیت کا سبب اور اس کے ساتھ مانوس رہنا علی الدوام حاصل ہوا۔

(جواب) پہلے ہم نے لکھ دیا کہ وہ اس وقت مسافر تھے اور مسافر پر روزہ وقتی طور معاف ہوتا ہے۔

دشمن اولیاء : اولیاء کرام کے اعداء کو جب اولیاء کے اسرار کا علم نہیں ہوتا تو وہ ان پر بلا سوچے سمجھے طعن و تشنیع کرتے ہیں۔

سبق : ہم پر لازم ہے کہ ہم اولیاء کرام پر کسی قسم کی طعن و تشنیع نہ کریں اگر ان سے خلاف شرع کوئی امر صادر ہو تو ہر ممکن اس کی فصیح توجیہ کریں ورنہ خاموشی بہتر۔

(جواب) اگرچہ بظاہر آپ نے روزہ توڑ دیا تھا لیکن باطن روزہ توڑا نہیں تھا اس لیے کہ ولی اللہ بظاہر کوئی کام کرتا ہے لیکن درحقیقت وہ کام کرتے ہی نہیں اور عموماً ملامیہ

اولیاء کرام ایسے ہی کرتے ہیں اور انہیں اعدام و اقصاء اور ایجاد پر قدرت حاصل ہوتی ہے اس کی نظیر ان کی شراب نوشی کا معاملہ ہے کہ وہ بظاہر شراب پیتے ہیں لیکن جب حلقوم تک

پہنچتا ہے تو وہ شراب شہد بن جاتا ہے لیکن یہ اس کے لئے ہوتا ہے جو اللہ تعالیٰ کی دی ہوئی قدرت سے اس طرح کا تصرف رکھتے ہیں۔ یاد رہے کہ خلاف شرع عمل کر کے اس طرح کا کام کرنا معمولی اولیاء کا کام ہے ورنہ کاملین تو سرِ موعبی شرع کے خلاف نہیں کرتے۔ (ہم اللہ تعالیٰ سے عصمت کا سوال کرتے ہیں)۔

”وَإِذْ أَنْتَلَىٰ عَلَيْهِمْ“ اور کافروں پر جب پڑھی جاتی ہیں ”اینتنا“ ہماری تفسیر عالمانہ : آیات در انحالیکہ ”بینات“ وہ اپنے مدلولات پر واضح الدلالت ہیں

یعنی اس کے بیان کردہ حلال و حرام و حشر و نشر کے امور واضح ہیں۔ اور کاشفی نے کہا کہ اس کے دلائل اعجاز واضح ہیں۔ ”قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلْحَقِّ“ اور کافروں کے حق میں کہا اور یہ بھی جائز ہے کہ یہ لام تعدیہ کی ہو۔ نقیض کو نقیض پر عمل کرنے کے قبیل سے ہے اس لیے کہ ایمان لفظ باء سے متعدی ہوتا ہے اور کبھی لام کے ساتھ بھی جیسا کہ ”امْتَحَلْهُ“ وغیرہ میں یہاں پر حق سے وہی آیات قرآنی مراد ہیں جن کی تلاوت کی جاتی ہے اور اسے ضمیر کے قائم مقام اس لیے لایا گیا ہے تاکہ وہ منصوص ہوں اور معلوم ہو کہ ان پر ایمان واجب ہے۔ ایسے ہی اسم موصول لانے میں یہی حکمت ہے ورنہ وہاں بھی ضمیر لانا چاہیے مٹی اور کہا جاتا ”قَالُوا الْخ تَاكَ ان کے کمال کفر اور ضلالت پر مہر ثبت ہو ”لَتَأْجِلَنَّ هُمْ“ اور پہلی بار ان کے ہاں آیا جو بلا سوچے سمجھے انکار کر کے کہنے لگے ”هَذَا سِحْرٌ مُّبِينٌ“ یہ جادو ظاہر ہے یعنی اس کا جادو اور باطل ہونا ظاہر ہے جس کی کوئی حقیقت نہیں اور جب انہوں نے قرآن مجید کو جادو کہا تو اس کے جملہ ارشادات مثلاً قیامت اور حساب و جزا وغیرہ کا انکار کر دیا اور گدھے سے بھی جاہل تر ہو گئے اور کفر جہل سے ہوتا ہے۔ ”اَمْ يَقُولُونَ افْتِرَاءٌ“ بلکہ وہ کہتے ہیں کہ حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم نے قرآن کو خود گھڑ کر اسے اللہ تعالیٰ کی طرف جھوٹ منسوب کیا۔

فائدہ : ان کا یہ دعویٰ نہ صرف بُرا بلکہ تعجب خیز بھی ہے کیونکہ قرآن مجید معجزہ ہے اور ایسا کلام ہے جس کی نظیر کسی فرد بشر کے امکان میں نہیں جب انسانی امکان سے باہر ہے تو پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اسے کیسے گھڑ کر اللہ تعالیٰ کی طرف منسوب کر سکتے ہیں۔

(مسئلہ) سحر و افتراء ہر دونوں کفر میں بالخصوص اللہ تعالیٰ پر افتراء سحر

سے اور زیادہ بُرا کفر ہے 'قُلْ اِنْ اَفْتَرَيْتَهُ' فرمائیے اگر بالفرض والتقدير میں اللہ تعالیٰ پر افترا کرتا "فَلَا تَطْلُقُونِ لِي مِنَ اللّٰهِ شَيْئًا" تو تم میرے سے اللہ تعالیٰ کے عذاب دفع کرنے کے مالک نہیں ہو سکتے کیونکہ اگر بالفرض میں افتراء کروں تو وہ مجھ لازماً عذاب کرتا تو پھر میں اللہ تعالیٰ پر کس طرح افترا یا اپنے آپ کو عذاب کیلئے پیش کر سکتا ہوں کہ جس سے نجات ناممکن ہو "هُوَ اَعْلَمُ بِمَا تَفِيضُونَ فِيهِ" یہ "اَفَافَمُوا فِي الْحَدِيثِ" سے ہے بمعنی "خاضوا فيه وشرعوا" یعنی جب وہ بات میں غور و خوض کریں اور اس میں شروع ہوں۔ اب معنی یہ ہوا کہ اللہ تعالیٰ ان کے طعن علی القرآن اور تشنیع بالآیات کو خوب جانتا ہے اور وہ ان کی چال کو بھی جانتا ہے کہ وہ قرآن و آیات کو کبھی جادو سے تعبیر کرتے ہیں اور کبھی افتراء سے "کفی بھ" اسے اللہ کافی ہے۔ یہ باد صلہ کی ہے "شہید بیدنی و بینکم" میرے اور تمہارے درمیان گواہ کہ وہ میری تبلیغ حق اور صدق کی اور تمہارے جھوٹ اور جھوٹ انکار کی گواہی دے گا۔ یہ قرآن پر طعن و تشنیع کی جزا کی وعید ہے۔ "وہو الغفور الرحیم" اور وہ غفور رحیم ہے یعنی اس نے تائب و مومن کے لئے مغفرت و رحمت کا وعدہ فرمایا ہے اور اس میں اشارہ ہے کہ باوجودیکہ وہ بہت بڑی جرات کر رہے ہیں لیکن اللہ تعالیٰ ان پر عذاب نہیں بھیجتا تاکہ معلوم ہو کہ وہ بڑا علم والا ہے۔

اس میں اشارہ ہے کہ جو لوگ رویت حق سے اندھے اور سماع حق سے بہرے تفسیر صوفیانہ ہیں وہ اللہ والوں پر جادو وغیرہ کی تہمت لگاتے ہیں اور کہتے ہیں کہ ان کی باتیں منکمرات ہیں (جیسے وہابی مودودی کہتے ہیں) اور عام طور اولیاء اللہ پر طعن و تشنیع ان کا محبوب مشغلہ ہے۔ اللہ تعالیٰ کا قانون ہے کہ سچے کو دنیا و آخرت میں بہترین جزاء بخشا ہے اور جھوٹے کو دنیا اور آخرت میں رسوا اور سخت عذاب میں مبتلا فرماتا ہے۔ بہشت کی کبھی: حضرت بایزید قدس سرہ کو کسی نے کہا کہ بہشت کی کبھی "لا الہ الا اللہ" ہے۔ آپ نے فرمایا کبھی کے لئے ذندانے ضروری ہیں اور اس کے ذندانے چار چیزیں ہیں۔

(۱) زبان جھوٹ و بہتان اور غیبت سے دور ہو۔

(۲) دل مکر و فریب اور خیانت سے صاف ہو۔

(۳) پیٹ حرام خوری بلکہ مشتبہ طعام سے پاک ہو۔

(۴) عمل خواہش نفسانی اور بدعت سنیہ سے خالی ہو۔

سبق : اس سے معلوم ہوا کہ ظاہر و باطن کو انجاس و ارجاس سے پاک و صاف رکھنا ضروری ہے اور ہر وقت ان احکام کی پابندی لازمی جن کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم فرمایا ہے۔ کرامت و جادو کا فرق : جادو اور کرامت میں حد فاصل اتباع نبوی ہے۔ اسی لیے بزرگان اسلام نے فرمایا کہ جادو و فساق اور زندقہ و کافروں سے صادر ہوتا ہے جو احکام شرعیہ و متابعت نبویہ سے کوسوں دور ہیں اور اولیاء کرام وہ ہیں جو متابعت نبوی اور احکام شرعی کی پابندی سے بہت بڑے مراتب کو پہنچتے ہیں۔

منکر اولیاء : اولیاء کرام کے منکر کی ادنیٰ سزا یہ ہے کہ وہ ان کے برکات و فیوضات سے ہمیشہ محروم رہتا ہے اور یہ اس پر ادنیٰ سزا ہے بلکہ منکر ولی کے خاتمہ خراب ہونے کا خطرہ ہے۔ (نحوذ باللہ من سوء القضاء) ہم سوء القضاء سے پناہ مانگتے ہیں۔

اولیاء کی عقیدت بھی ولایت : حضرت ابوالقاسم سیدنا جنید رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ ولایت کا ادنیٰ درجہ یہ ہے کہ وہ اولیاء کے علوم کی تصدیق کرے (بحمد اللہ ہم اہلسنت اولیاء کرام کے جملہ علوم و کمالات کے قائل ہیں اور محروم ان قسمت ہیں وہ ٹولیاں جو اولیاء کرام کے کمالات و کرامات کے انکار میں سرگرم ہیں)

(فائدہ) کافر قرآنی آیات کے براہین واضحہ کے باوجود کفر کے گھیرے میں ہیں تو پھر ان سے اولیاء کرام کے کمالات و کرامات ماننے کے لئے کیسے امید کی جاتی ہے۔ ہاں جسے اللہ توفیق بخشے وہ اس کی خوش قسمتی ہے۔

واعظ کے وعظ سے حصول ولایت : حضرت ابوسلیمان دارانی قدس سرہ فرماتے ہیں کہ ایک دفعہ میں نے ایک واعظ کی تقریر سنی تو معمولی طور پر میرے دل پر اثر ہوا پھر دوبارہ سنی تو راستہ تک اس کا اثر رہا تیسرے بار سنی تو میرے دل میں گھر کر گئی پھر جا کر جملہ آلات لہو و لعب توڑ ڈالے اور راہ خداوندی میں گامزن ہو گیا۔

سبق : حضرت عارف واعظ شیخ یحییٰ بن معاذ رازی قدس سرہ نے فرمایا کہ چڑیا نے شاہین کو پھنسا لیا یہاں پر چڑیا سے واعظ اور شاہین سے حضرت ابوسلیمان دارانی قدس سرہ مراد ہیں۔

فائدہ : وعظ کا دروازہ ہر ایک پر کھلا ہے لیکن اس دل پر اثر انداز ہوتا ہے جس پر اللہ تعالیٰ کا خاص کرم ہو یا جسے سب سے بہترین اور بڑا وعظ قرآن مجید ہے۔ حضرت مولانا

جامی قدس سرہ نے فرمایا -

حق ازاں جبل خواند قرآنرا

تا بگیری لسان جبل آنرا

بد آئی ز جاہ نفس و ہوا

کنی آہنگ عالم بالا

ترجمہ: (۱) اللہ نے قرآن کو جبل (رسی) اسی لیے کہا ہے تاکہ تم اسے مضبوط پکڑ لو۔

(۲) تاکہ نفس و ہوا (خواہش) سے باہر آسکو اور عالم بالا کی طرف ارادہ کر سکو۔

قُلْ مَا كُنْتُ بِدْعًا مِّنَ الرُّسُلِ - حل لغات: بدع بالکسر

تفسیر عالماتہ: بمعنی البدیع یعنی وہ شے جس کی پہلے کوئی مثل ہو۔

(شان نزول) کفر حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے عناد اور مکابہ کے طور

آیات عجیبہ اور معجزات کے متعلق سوال کرتے اللہ تعالیٰ نے آپ کو فرمایا کہ آپ انہیں

فرمائیں کہ میں رسولوں میں سے کوئی نیا رسول نہیں ہوں اور نہ ہی صرف میں انسانوں کا

رسول نیا بنکر آیا ہوں میرے سے پہلے اللہ تعالیٰ نے بیشمار رسل کرام علیہم السلام بھیجے ہیں

اور وہ سب کے سب اخلاص فی التوحید اور صدق فی العبودیت کی دعوت دیتے رہے

اور میں اس لیے بھیجا گیا ہوں تاکہ اخلاق جمیلہ کا اتمام کروں اور ضروری نہیں کہ مجھے وہی

حاصل ہو جو انہیں حاصل تھا یہاں تک جو کچھ تم مجھ سے مانگتے جاؤ میں دیتا جاؤں یا ان جملہ

امور غیبیہ کی خبر دوں جن کے لئے تم سوال کرو اور مجھ سے پہلے رسل کرام بھی وہی معجزات و

آیات لاتے جو اللہ تعالیٰ عطا کرتا اور وہ اپنی قوم کو انہی امور کی خبر دیتے جن کا انہیں وہی

کے ذریعے علم دیا جاتا پھر تم میرے سے ایسے امور کا کیوں مطالبہ کرتے ہو جو میرے اللہ نے

مجھے تا حال نہیں دیئے۔

وَمَا أَدْرِىٰ مَا يَفْعَلُ بِيْ وَلَا بِكُمْ پہلا مانا فیه ہے اور اس کی تاکید کے لئے ہے اور

دوسرا مانا استفہامیہ مرفوع بالاتداء ہے اس کی خبر "یَفْعَلُ بِيْ" ہے یہ بھی ہے کہ دوسرا

ما موصولہ اَدْرِىٰ کی وجہ سے منصوب ہے لیکن درایت سے ہزارسی کا تقاضا مقتضی ہے کہ

اس کا استفہامیہ ہونا موزوں ہے یعنی میں از خود نہیں جانتا کہ اُس نے میرے ساتھ کیا ہونے

والا ہے اور نہ ہی از خود مجھے معلوم ہے کہ انجام کیا ہوگا۔ نہ میں اپنے لیے کچھ کہہ سکتا ہوں نہ

تمہارے لیے اس لیے کہ میرے سے پہلے انبیاء علیہم السلام امتحان و آزمائش میں دوچار ہوئے کسی ہجرت سے آزمایا گیا کسی کو قسم و قسم کے قتلوں میں مبتلا کیا گیا ایسے ہی ان کی امتوں کا حال رہا کہ بعض کو زمین میں دھنسیا گیا بعض کو مسخ و قذف میں مبتلا کیا گیا کسی کو آندھیوں اور سخت آوازوں سے تباہ کیا گیا کسی کو پانی میں ڈبوایا گیا وغیرہ وغیرہ۔

انزالہ وہم و ہابیرہ دیوبندیہ یہاں پر اپنے اور اپنی امت سے علم کی نفی از مستقبل کا مقصد صرف یہی ہے کہ بالاستقلال وبالذات علم صرف اللہ تعالیٰ کا ہے ورنہ بالخطا والتعلیم حضور علیہ السلام کو بہت سے علوم حاصل ہوئے۔ چنانچہ صاحب روح البیان قدس سرہ نے اس وہم کا ازالہ سینکڑوں سال پہلے فرمادیا۔ (کما قال)

(جواب علی) فنفی علیہ السلام علم ما یفعل بہ وہم من هذه الوجوة و علم من هو الغالب المنصور منه ومنه حرم عرفه الله بوحیه الیه عاقبة امره و امرهم فامرہ بالهجرة و وعدہ العصمة من الناس و امرہ بالجهاد و اخبر انه بظہر دینہ علی الادیان کلہا ویسلط علی اعدائہ و یتصلح

”حضور علیہ السلام کے اپنے اور اپنی امت کے خاتمہ کی بے خبری کے وجوہ وہی ہیں جو مذکور ہوا اور اس علم کی نفی کہ غالب و منصور ان میں کون ہے یہ پہلے کی بات ہے ورنہ اللہ نے آپ کو وحی کے ذریعہ آپ کے اور آپ کی امت کے خاتمہ کی خبر دے دی مثلاً کہ آپ کو ہجرت کا حکم ہوا اور آپ کو ہر طرح کی حفاظت رہے گی اور آپ کو جہاد کا حکم ہوا اور اطلاع دی کہ آپ کا دین تمام ادیان پر غالب ہوگا اور آپ اعداء پر مسلط ہو کر انہیں جڑ سے کاٹ دیں گے۔“

(جواب علی) دیگر اور جواب تحریر فرمایا جسے ہم و ہابیرہ دیوبندیہ کو سناتے ہیں تو نہیں مانتے۔ (المقال) ”بعض نے کہا کہ اس میں درایت کی نفی یعنی داریں میں میرے اور تمہارے ساتھ کیا ہوگا اس کی تفصیل اللہ کو معلوم ہے کیونکہ مجھے علم غیب نہیں اگرچہ اجمالی طور آپ کو معلوم تھا کہ اللہ

وقیل یجوز ان یکون المنفی الدرایۃ المفصلة اسی وما ادری ما یفعل بی ولا بحکم فی الدارین علی التفصیل اذ لا علم فی بالغیب کان الاجمال معلوماً

روح البیان ص ۶۷ : عہ اس لیے کہ یہ فرقہ کتاب کے نبی علیہ السلام کو نہ اپنے خاتمہ کا علم تھا نہ دوسروں کا ملاحظہ ہو نقویۃ الایمان اور براین قاطعہ، اصل عبارت فقیر کی کتاب ”التحقیق الکامل“ میں ہے۔ (اویسی غفرلہ)

فان جند الله هم الغالبون وان مصير
الابرار الى التعيم ومصير الكفار الى
المجيم۔ (روح البیان ص ۳۶۸)

(جواب ۱) وقال المولى ابوالسعود رحمه الله
تعالى والظاهر والافق لما ذكر من سبب
النزول ان ما عبارة عما ليس في علمه من
وظائف النبوة من المحوادث والواقعات
الدنيوية دون ما سيقع في الآخرة
فان ذلك من وظائف النبوة وقد ورد
به الوحي الناطق بتفاصيل ما يفعل
بالجانبين (هذا) روح البیان ص ۳۶۸

متعلقات سے ہیں کیونکہ بہت سے امور اپنے اور اپنی امت کے متعلق تفصیل کے ساتھ آپ
نے معلوم کر لیے جبکہ آپ کو وحی کے ذریعہ معلوم ہوئے (اسے اچھی طرح یاد کر لے)

(جواب ۲) از او ایسی غفرلہ! جمل علی الجلالین و دیگر مفسرین نے لکھا کہ یہ آیت "انا فتحنا
لك فتحا مبينا" سے منسوخ ہے اور منسوخ آیات سے استدلال گمراہی ہے۔

(جواب ۳) یہاں درایت کی نفی ہے درایت کی نفی سے علم کی نفی کو ناجہالت ہے اس لیے کہ درایت
بمعنی اتمل پچو اور اندازہ اور تخمینہ سے کسی شے کو جانتا اور نبوت کا علم تخمینہ اور اندازہ سے
سے نہیں ہوتا بلکہ وحی ربانی سے ہوتا ہے جس میں کسی قسم کا شک و شبہ نہیں ہوتا۔ (مزید تفصیل
فقیر کی کتاب "غایۃ المأمول فی عسلم الرسول" میں دیکھیے۔ او ایسی غفرلہ)

شان نزول اور ہجرت کا خواب: مردی ہے کہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے خواب
میں دیکھا کہ آپ عنقریب ایسے علاقہ کو ہجرت کر کے تشریف لے جائیں گے جہاں کھجوروں کے
باغات اور دیگر درخت بکثرت ہیں۔ آپ نے یہی خواب اپنے صحابہ کرام (رضی اللہ عنہم) کو
سنایا تو وہ بہت خوش ہوئے۔ (رواہ الکلبی)

سعدی احب وطن گرچہ حدیث است صحیح
نتواں مرد بختی کہ من اینجہ زادم

کا لشکر غالب رہے گا اور نیک لوگوں کا رجوع
نعمتوں کی طرف یعنی بہشت میں اور کافروں کا
رجوع دوزخ کی طرف ہے۔

در مولانا ابوالسعود رحمۃ اللہ تعالیٰ نے فرمایا
کہ زیادہ ظاہر اور زیادہ موافق وہی ہے جو
سبب نزول میں مذکور ہے وہ یہ کہ یہ امور جو
آیت میں مذکور ہیں وہ علوم نہیں جو نبوت سے
متعلق ہوں اسی لیے بحیثیت نبوت کے متعلق
کے میں نہیں جانتا کہ حوادث و واقعات کیسے
واقع ہوں گے ہاں جو آخرت کے متعلق امور
ہوں انہیں میں جانتا ہوں کہ وہ نبوت کے
متعلق تفصیل کے ساتھ آپ

نے معلوم کر لیے جبکہ آپ کو وحی کے ذریعہ معلوم ہوئے (اسے اچھی طرح یاد کر لے)

(جواب ۲) از او ایسی غفرلہ! جمل علی الجلالین و دیگر مفسرین نے لکھا کہ یہ آیت "انا فتحنا
لك فتحا مبينا" سے منسوخ ہے اور منسوخ آیات سے استدلال گمراہی ہے۔

(جواب ۳) یہاں درایت کی نفی ہے درایت کی نفی سے علم کی نفی کو ناجہالت ہے اس لیے کہ درایت
بمعنی اتمل پچو اور اندازہ اور تخمینہ سے کسی شے کو جانتا اور نبوت کا علم تخمینہ اور اندازہ سے
سے نہیں ہوتا بلکہ وحی ربانی سے ہوتا ہے جس میں کسی قسم کا شک و شبہ نہیں ہوتا۔ (مزید تفصیل
فقیر کی کتاب "غایۃ المأمول فی عسلم الرسول" میں دیکھیے۔ او ایسی غفرلہ)

ترجمہ: اے سعدی اگرچہ حب الوطن والی حدیث صحیح ہے لیکن سختی سے اسی وطن میں مزا اور کتنا کہ چونکہ یہاں پیدا ہوں لہذا یہاں زندگی بسر کروں گا تو یہ خیال اچھا نہیں۔

فائدہ: اس خواب کے بعد عرصہ تک صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے حضور علیہ السلام کے خواب کی تعبیر کے مطابق ہجرت کا حکم نہ پایا اور ادھر مشرکین کی سختیاں بڑھ رہی تھیں تو حضور علیہ السلام سے عرض کی آپ نے فرمایا وہ ایک خواب غبی اور خواب ہر فرد بشر دیکھتا ہے (کبھی صحیح کبھی غلط) وہ حکم مجھے وحی کے ذریعے تو نہیں ہوا تھا کہ میں تمہیں یقین سے کہوں کہ تم ہجرت کر جاؤ اس پر یہی آیت نازل ہوئی۔ (وما ادری ما یفعل بی)

ازالہ وہم از اویسی غفرلہ: اس سے ثابت ہوا کہ ہمارا مسلک برحق ہے۔ اس لیے کہ ہم کہتے ہیں کہ حضور علیہ السلام پر احکامات اور علوم و اختیارات کا نزول ندریجا ہوا اس کی ایک دلیل یہی ہے کہ روایت مذکورہ میں بتایا گیا ہے کہ میرے خواب وحی نہیں حالانکہ روایات صحیحہ سے ثابت ہے کہ نہ صرف حضور علیہ السلام کی خواب وحی ہے بلکہ ہر نبی علیہ السلام کے خواب کو وحی ماننا ضروری ہے بلکہ ہر مومن کے ہر سچے خواب کو نبوت کا چھیا لیسواں حصہ قرار دیا گیا۔ (فانہم ولا تکن من الوہابیین)

آیت کا معنی: اب معنی یہ ہوا کہ مجھے از خود معلوم نہیں کہ مکہ معظمہ میں رہوں گا یا ہجرت کا حکم دیا جاؤں گا جیسا کہ میں نے خواب میں دیکھا۔

فائدہ: صاحب روح البیان قدس سرہ نے فرمایا اس روایت سے ثابت ہوتا ہے کہ بحکم کا خطاب اہل ایمان کو ہے لیکن ماقبل و مابعد کے مضامین سے یہ خطاب اہل ایمان کے لئے رد کرتے ہیں کیونکہ ماقبل و مابعد کے مضامین سے واضح ہے کہ یہ خطاب کفار کو ہے۔

بد مذہب: اس سے واضح ہوا کہ (اہل ہواؤ بدعت) وہابیہ کا خیال غلط ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ اللہ والوں اور نیکوں کو نکالیف و مصائب میں مبتلا نہیں ہونا چاہیے۔ (وہابیہ اہلسنت کو تو بیضا کہا کرتے ہیں کہ انبیاء و اولیاء کو اختیار اور علم غیب ہوتا تو وہ نکالیف و مصائب میں مبتلا نہ ہوتے) اس کی دلیل یہ دیتے ہیں کہ عقلاً قبیح ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے پیاروں کو مصیبت میں مبتلا کرے۔ بیان کا خیال اس لیے غلط ہے کہ اگر یہ قاعدہ صحیح مان لیا جائے تو سب سے بڑی شخصیت یعنی امام الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے کہ میں خوب جانتا ہوں کہ میں رسول ہوں اور مجھے یقین ہے کہ وہ مجھے ضرور بخشے گا لیکن فرمایا کہ مجھے از خود معلوم نہیں کہ میرے اور تمہارے ساتھ کیا ہوگا تاکہ

سب کا یہ عقیدہ مضبوط ہو کہ ہر حکم اسی کا ہے اور وہ اپنے بندوں سے جس طرح چاہتا ہے کرتا ہے وہ جو کچھ کرتا ہے اس سے کوئی پوچھنے والا نہیں۔

فائدہ: عین المعانی میں ہے کہ آیت میں حضور علیہ السلام نے اپنے سے علم غیب (ذاتی) کی بیزاری کا اظہار فرمایا ہے۔
حضرت مولانا جامی قدس سرہ نے فرمایا ہے۔

اے دلِ تاج کے فضولی و ابوالعجی
از من چہ نشان عافیت می طلبی
سرگشتہ بود خواہ ولی خواہ نبی،
در وادی ما ادری ما یفعل بی

ترجمہ: اے دل کب تک فضول اور ابوالعجب رہے گا اور مجھ سے کب تک عافیت کا مطالبہ کرتا رہے گا۔ ہر ایک وہ بی ہر یا ولی و ما ادری ما یفعل بی کی وادی میں حیران و سرگرداں ہے۔

”ان اتبع الا ما یوحی الی“ میں تو صرف اسی کی تابعداری کرتا ہوں جو میری طرف وحی کی جاتی ہے۔ اس سے ثابت ہوا کہ حضور علیہ السلام کا ہر فعل وحی کے تابع تھا اس کا یہ معنی نہیں کہ وحی نبی علیہ السلام کے تابع نہیں جیسا کہ بعض لوگوں کا وہم ہے۔ یہ کافروں کے اس سوال کا جواب ہے جو حضور علیہ السلام سے ایسے غیوب کے متعلق پوچھا کرتے جن کے متعلق آپ کے ہاں وحی کے ذریعے نازل نہیں ہوئے۔ بعض نے کہا کہ یہ مسلمانوں کے سوال کے جواب میں ہے جبکہ وہ مشرکوں کی اذیتوں اور تکلیفوں سے خلاصی کے متعلق جلدی کا سوال کرتے تھے لیکن پہلی تقریر ”وما انا الا نذیر مبین“ کے زیادہ موافق ہے یعنی میں نہیں ہوں مگر اللہ تعالیٰ کے عذاب سے ڈرانے والا جیسے مجھے حکم ہوتا ہے اور میرا ڈرانا کھلا اور واضح ہے اور اس کی تائید میں معجزات باہرہ سے ہوتی ہے۔

(مسئلہ) اس سے معلوم ہوا کہ ہدایت حضور علیہ السلام کے ہاتھ میں نہیں رہی یعنی اس کی تخلیق، بلکہ اس کی تخلیق صرف اللہ تعالیٰ کے قبضہ میں ہے وہ جسے چاہے ہدایت دے یا نہ دے۔

ازالہ وہم: ہم اہلسنت کہتے ہیں کہ اللہ کا علم غیب ذاتی ہے اور یہی اسی کے ساتھ خاص

ہے ہاں انبیاء و اولیاء علی نبینا علیہم السلام کما نشہ تعالیٰ کی عطاؤ اذن سے بذریعہ وحی الہام حاصل ہوتا ہے چنانچہ یہی مسلک سدیوں پہلے صاحب روح البیان قدس سرہ نے بیان فرمایا۔

وان علم الغیوب بالذات مختص باللہ تعالیٰ واما اخبار الالہیاء والاولیاء (علیہ السلام) فبواسطۃ الوحی و الالہام وتعلیم اللہ سبحانہ ومن هذا القبیل اخبارہ علیہ السلام عن اشراک الساعۃ وما یظہر فی آخر الزمان من غلبۃ البدع والہوی و اخبارہ عن حال بعض الناس۔

”ذاتی علم اللہ تعالیٰ کے ساتھ خاص ہے ہاں انبیاء و اولیاء کا خبر دینا وہ بواسطہ وحی الہام و تعلیم الہی سے حاصل ہوا اسی قبیل سے ہے، حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا قیامت کے آثار کی خبر دینا ایسے ہی جو زمانہ قرب قیامت میں امور واقع ہوں گے مثلاً بدعات (سینہ) اور خواہشات نفسانیہ کا غلبہ ایسے ہی بعض لوگوں کے حالات بتانا۔“

(روح البیان ص ۳۶۸ تحت آیت هذا)

علم غیب نبویؐ، فرمایا حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ اس دروازے میں جو سب سے پہلے داخل ہوگا وہ بہشتی ہے۔ حضورؐ می دیر کے بعد حضرت عبداللہ بن سلام رضی اللہ عنہ تشریف لائے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم ان کے ہاں حاضر ہوئے اور عرض کیا میں بھی وہ عمل بتائیے جس سے آپ بہشت کے مستحق ہوئے اس لیے کہ آج حضور علیہ السلام نے آپ کے لئے ایسے فرمایا ہے۔ انہوں نے فرمایا کہ میں تو ایک کمزور بندہ ہوں۔ ہاں میری عادت ہے کہ میں دل میں کسی کا کینہ اور بغض نہیں رکھتا اور نہ ہی فضول امر کے درپے ہوتا ہوں۔

حکایت: سید الطائف سیدنا جنید بغدادی قدس سرہ نے فرمایا کہ ایک دن مجھے میرے ماموں حضرت سری سقطی قدس سرہ نے فرمایا کہ لوگوں کو وعظ و نصیحت کیجئے لیکن میں اپنے آپ کو اس منصب کا مستحق نہیں سمجھتا تھا اس لیے متائل ہوا۔ اس کے بعد شب جمعہ میں نے خواب میں حضور علیہ السلام کی زیارت کی اور فرمایا کہ اے جنید (رضی اللہ عنہ) لوگوں کو وعظ و نصیحت کیجئے۔ اس پر میں بیدار ہو کر اپنے ماموں حضرت سری سقطی قدس سرہ کے ہاں حاضر ہوا تو فرمایا تو نے میری بات نہ مانی اب تو مجھے آقاؐ کے کونین صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا فلہذا لوگوں کو پند و وعظ کیجئے۔ چنانچہ اس کے بعد میں نے ایک مجلس میں وعظ کا آغاز

کیا تو میرے سامنے ایک نصرانی لڑکا کھڑا ہو گیا اس سے میں واقف بھی نہیں تھا، کہنے لگا کہ اے شیخ! حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ارشاد گرامی ”اتقوا فدا سۃ المؤمن فانه ينظر الله“ اہل ایمان کی فراست سے دُر و اس لیے کہ وہ اللہ کے نور سے دیکھتا ہے، کا کیا مطلب ہے۔ میں نے اس کا سوال سن کر غور اس امر پر کیا کہ کہا کہ بچہ! کلمہ طیبہ پڑھئے اب تیرے اسلام لانے کا وقت ہے چنانچہ وہ فوراً مسلمان ہو گیا۔

سبق: (یہ حضور علیہ السلام کے غلاموں اور امت کے اولیاء کا حال ہے) اور جنید و شبلی قدس سرہما جیسے اکابر اولیاء کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے ایسے الہامات بکثرت ہوتے تھے (تو پھر ان کے آقا صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق توقف بلکہ فتویٰ شرک کیوں)

”قل ادعیتہ“۔ اے میری قوم مجھے خبر دو ”ان کان“ اگر وہ جو میری طرف تفسیر عالمانہ؟ وحی کی گئی ہے وہ واقعی قرآن ”من عند اللہ“ اللہ تعالیٰ کی جانب سے جو نہ جیسا کہ تمہارا گمان ہے کہ وہ جادو ہے یا حضور علیہ السلام کی منکھڑت باتیں ہیں۔ (معاذ اللہ) **فائدہ:** کشف الاسرار میں ہے کہ یہ نو شعیب علیہ السلام کے قول ”ولو کنا کادھین“ کی طرح شک کے لئے نہیں بلکہ کلام کے صلات سے ہے ”وکفرنہ“ حالانکہ تم نے اس کے ساتھ کفر کیا۔ یہ خبر سے حال ہے اور اس میں قد محذوف ہے۔ اجزائے شرط کے درمیان میں اس لیے لایا گیا ہے تاکہ ان کے کفر پر مہر ثبت ہو جائے نیز یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اس کا عطف کان پر ہو جیسے ”قل ادعیتہ ان کان من عند اللہ ثم کفر تعربہ“ میں کفو تم کا عطف کان پر ہے لیکن اس کی شرط کا وقوع و عدم وقوع یا اعتبار معطوف علیہ کے حال کی وجہ سے ہے اس لیے ان کا کفر تو ان کے نزدیک متحقق تھا البتہ اس میں شک تھا کہ کیا واقعی اللہ تعالیٰ کے نزدیک متحقق ہے یا نہ۔ ایسی ہی ”وشہد شاہد من بنی اسرائیل“ اور آنے والے دونوں قتلوں کی تقریر ہو گی کہ یہ جملہ امور فی نفسہ تو متحقق ہیں لیکن تردد اس میں ہے کہ واقعی ان کی شہادت و ایمان و استکبار اللہ تعالیٰ کے نزدیک ہیں یا نہ ”وشہد شاہد من بنی اسرائیل“ اور بنی اسرائیل کے ایک عظیم الشان لوگوں نے گواہی دی۔ اس سے بنی اسرائیل کے وہ اشخاص مراد ہیں جو اللہ تعالیٰ کے شٹوں و اسرار سے واقف اور انہیں توہات کے ذریعے علم تھا ”حلی مثله“ قرآن کی مثل کہ جیسے اس میں معانی ہیں ایسے ہی توہات میں تھے یعنی اس کے علوم قرآن کے مطابق تھے جس طرح قرآن میں توحید اور وعد و وعید وغیرہ کا

بیان ہے ایسے ہی اس میں ہیں گویا تورات کے جملہ مضامین اسی میں ہیں جیسا کہ فرمایا "وانہ
 لغی ذہرا لاولین" بعض مفسرین نے فرمایا ہے کہ یہ علی صلوٰۃ کے لئے ہے اب معنی یہ ہوا کہ
 گواہی دینے والے نے گواہی دی کہ یہ قرآن واقعی اللہ تعالیٰ کی جانب سے ہے "فامین"
 قاعدہ دلالت کرتی ہے کہ بنی اسرائیل کے حق شناس لوگوں نے قرآن مجید کے نزول کے بعد فوراً
 قبول کر لیا جب انہیں محسوس ہوا کہ یہ وحی ربانی کی جنس سے ہے۔ یہ کسی فرد بشر کا کلام
 نہیں "واستکبرتم" اس کا عطف شہد شاہد پر ہے اور شرط کا جواب محذوف ہے۔ اب
 معنی یہ ہوا کہ اگر یہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہوا اور بنی اسرائیل کے بڑے علماء نے نہ صرف اس
 کی گواہی دی بلکہ بلا تامل اس پر ایمان لائے اور تم نے اس سے انکار کیا اب بتاؤ تم سے
 اور کون گمراہ تر ہو گا ہم نے یہ ترجمہ دوسری آیت "قل اسرائیتم ان کان من عند اللہ
 ثم کفرتموبہ من اضل لمن هو فی شقاق بعید" کے مطابق کیا ہے۔ "ان
 اللہ لایہدی القوم الظالمین" بیشک اللہ ظالم قوم کو راہ ہدایت نہیں دکھاتا یہاں پر
 ظالمین سے وہ لوگ مراد ہیں جو اقرار و تسلیم کے بجائے جمود و انکار کرتے ہیں اور انہیں ظلم سے
 موصوف کرنے میں ان کے حکم کی علت کا اظہار مطلوب ہے یعنی اللہ تعالیٰ نے انہیں ہدایت
 اس لیے نہیں دی کہ باوجودیکہ ایمان اسلام کے لئے ان کے ہاں واضح اور بین براہین موجود ہیں
 لیکن پھر بھی ظلم و عناد اور سرکشی پر ڈبے رہے۔ پھر ایسے بد نختوں کو ہدایت دینے کا کیا فائدہ۔
 (فائدہ) آیت میں اشارہ ہے کہ جب دعویٰ کی حقیقت پر شاہد عدل پایا جائے تو
 اس کے خلاف خصومت خود بخود باطل ہو جاتی ہے۔

عبداللہ بن سلام کے اسلام کا واقعہ: یہاں پر شاہد سے حضرت عبداللہ بن سلام
 بن حارث رضی اللہ عنہ مراد ہیں۔ وہ اہل کتاب کے بہت بڑے عالم تھے۔ ان کا پہلا نام
 نصیب تھا۔ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کا نام عبداللہ رکھا (رضی اللہ
 عنہ) جب حضرت عبداللہ بن سلام رضی اللہ عنہ نے سنا کہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ
 وسلم مدینہ طیبہ میں تشریف لائے تو حاضر ہو کر آپ کے چہرہ اقدس کو دیکھ کر کہا کہ "انہ
 لیس بوجہ کذاب" ایسا چہرہ جموٹا نہیں ہو سکتا۔ تھوڑی دیر سوچنے کے بعد
 کہا کہ آپ وہی نبی ہیں جن کا ہمیں انتظار تھا۔ پھر عرض کی میں آپ سے ایسے تین سوال
 عرض کرتا ہوں جنہیں صرف نبی علیہ السلام جان سکتا ہے۔

(۱) قیامت کے قیام کی پہلی نشانی کیا ہے۔

(۲) اہل جنت کا سب سے پہلا کھانا کیا ہوگا۔

(۳) شکل و صورت میں اولاد باپ کی طرف مائل ہوتی ہے یا ماں کی طرف۔

آپ نے فرمایا قیامت کی پہلی نشانی وہ آگ ہے جو لوگوں کو مشرق سے مغرب تک لگی۔ اور بہشت میں سب سے پہلا کھانا مچھلی کا بکر ہوگا اور تیسرے سوال کا حل یہ ہے کہ جماع کے وقت اگر باپ کا پانی سبقت کرتا ہے تو شکل و صورت میں باپ کی طرح ورنہ ماں کی طرح۔

حضرت عبداللہ بن سلام رضی اللہ عنہ نے سنتے ہی کہا ”اشہد انک رسول اللہ حق“ میں گواہی دیتا ہوں کہ آپ یقیناً اللہ کے رسول ہیں (صلی اللہ علیہ وسلم) اس کے بعد کھڑے ہو گئے اور عرض کی کہ یا رسول اللہ مجھے خود کو آپ سے سوالات کرنے کی ضرورت نہ تھی لیکن میری یہودی قوم بیوقوف ہے اگر انہیں میرا اسلام لانا معلوم ہو جاتا اور سنتے کہ میں نے آپ سے سوالات کئے بغیر اسلام قبول کیا ہے تو مجھے بیوقوف کہہ کر آپ کے سامنے میری حقارت بیان کرتے۔ پھر حضور علیہ السلام کی خدمت میں پچاس یہودی حاضر ہوئے، آپ نے ان سے پوچھا کہ تمہارے میں عبداللہ بن سلام کیسے ہیں، کہا بہت اچھے ہیں اور وہ ہمارے سردار ہیں اور ان کے والد بھی ہمارے میں بہت بڑے عالم ہیں اور ان کے والد بھی۔ آپ نے فرمایا اگر وہ اسلام قبول کریں تو تم مان جاؤ گے۔ انہوں نے کہا اللہ تعالیٰ انہیں اسلام قبول کرنے سے پناہ دے یہ سن کر حضرت عبداللہ بن سلام ان کے ہاں تشریف لائے اور کہا: ”اشہد ان لا الہ الا اللہ واشہد ان محمد رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) یہودیوں نے سن کر کہا کہ عبداللہ شریعہ پرین انسان ہے اور اس کا باپ بھی۔ حضرت عبداللہ بن سلام نے حضور علیہ السلام سے عرض کی یا رسول اللہ ان سے مجھے اسی بات کا خطرہ تھا جسے آپ نے ان سے سنا۔

حضرت عبداللہ بن سلام کے فضائل :-

حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کسی کے متعلق نہیں سنا تھا کہ فرمایا ہو کہ فلاں بہشتی ہے سوائے عبداللہ بن سلام کے اور ”شہد شاہد من بنی اسرائیل“ بھی انہی کے حق میں نازل ہوئی۔

(سوال) حضرت سروق رضی اللہ عنہ نے فرمایا بخدا ”وشہد شاہد من بنی اسرائیل“ حضرت عبداللہ بن سلام کے حق میں نازل نہیں ہوئی اس لیے کہ وہ سورتیں ہی

میں حسم واقع ہے وہ تمام مکہ ہیں اور حضرت عبداللہ بن سلام رضی اللہ عنہ مدینہ طیبہ میں مسلمان ہوئے۔

(جواب) یہ ضروری نہیں کہ سورہ مکہ ہو تو اس کی تمام آیات مدنیہ ہوں۔ (اس قاعدہ کی تفصیل ہم نے احسن البیان حصہ اول میں بیان کر دی ہے منجملہ ان کے یہی آیت ہے کہ مدنیہ ہے جسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم سے مکہ سورت میں رکھا گیا ہے۔ (کذا قال الکلبی)

تفسیر صوفیانہ: آیت میں توفیق عام کی طرف اشارہ ہے اور توفیق عام ایمان باللہ و ایمان برسوال اللہ و ما جاء بہ مراد ہے اور توفیق خاص سے ان اعمال کی توفیق مراد ہے جو شرعاً مندوب ہیں۔ فرائض نفل یا نوافل۔ اعمال و مجاہدات و ریاضات سے صفیہ قلب اور اخلاق الہیہ کے ساتھ متخلق ہونا اور وصول الی العلوم الذوقیہ مقصود ہوتا ہے۔ اور ایمان باللہ و بالانبیاء و بالاولیاء اصل الاحول ہے۔ جیسے انکار و استکبار حرمان و خذلان کا موجب ہیں اور اولیاء کے منکرین کی ادنیٰ سزا یہ ہے کہ وہ ان کے برکات سے محروم ہوں۔

فائدہ: حضرت بو تراب بخشی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ جو قلب اللہ تعالیٰ سے اعراض سے ماموس ہو تو اسے بیشمار خرابیاں گھیر لیتی ہیں۔

چوں نہ خوابد کہ پردہ کس درد

میلش اندر طعنہ یا کانے زند

توجہ۔ جب خدا کسی کا پردہ ذات کرنا چاہتا ہے تو اسکا میلان طبع اولیاء بر طعن زنی کا کر دیتا ہے۔ اردو بابیہ: حضرت عرف شاہ شجاع گرامی قدس سرہ نے فرمایا کہ اولیاء اللہ کی محبت سے بڑھ کر اور کوئی عبادت نہیں۔ اور اللہ تعالیٰ مقام محبت اور رضا کے الہی کی اسے ہدایت بخشتا ہے۔ بس کے لئے چاہتا ہے لیکن ظالمین معاندین کو ہرگز ہدایت نہیں بخشتا کیونکہ ان کے ازل سے تلے بند ہیں۔

وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا الَّذِينَ آمَنُوا لَوْ كَانَ خَيْرًا مَّا سَبَقُونَا إِلَيْهِ وَإِذْ لَوْ هَتَدُوا بِهِ
فَيَقُولُونَ هَذَا أَفْكٌ قَدِيمٌ ۝ وَمِنْ قَبْلِهِ كَتَبَ مُوسَىٰ إِمَامًا وَرَحْمَةً وَهَذَا
كِتَابٌ مُصَدِّقٌ لِّسَانِ عَزِيزٍ لِّمَنْ يُدِينُ الظُّلُمَاتِ ۝ وَلَشَرٌّ لِلْمُحْسِنِينَ ۝ إِنَّ الَّذِينَ
قَالُوا رَبَّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَفْهَمُوا فَلَإِنَّ خَوْفَ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ۝ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ

الْجَنَّةِ خَلِدِينَ فِيهَا جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝ وَوَعَيْنَا الْإِنْسَانَ بُوَالِدَيْهِ
 إِحْسَانًا حِطَّةً بِمَا كَانُوا يَكْرَهُوا وَضَعْنَاهُ كَرِيمًا وَحَنَنًا وَفَضْلًا تِلْكَ نَافِثَاتُ
 الْإِنْفِ إِذْ أَهْلَكَ أَشَدًّا وَبَلَغَ أَرْبَعِينَ سَنَةً قَالَ رَبِّ أَوْزِعْنِي أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ
 الَّتِي أَنْعَمْتَ عَلَيَّ وَعَلَىٰ وَالِدَيَّ وَأَنْ أَعْمَلَ صَالِحًا تَرْضَاهُ وَأَصْلِحْ لِي فِي ذُرِّيَّتِي
 إِنِّي تُبْتُ لِلَّهِ وَارِثًا ۝ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ نَتَقَبَّلُ عَنْهُمْ أَحْسَنَ مَا عَمِلُوا
 وَتَتَجَاوَزُ عَنْ سَيِّئَاتِهِمْ فِي أَصْحَابِ الْجَنَّةِ وَعْدَ الصِّدْقِ الَّذِي كَانُوا يُوعَدُونَ ۝
 وَالَّذِي قَالَ بُوَالِدَيْهِ أَفْ لَكُمَا اتَّعَذَّبْنِي أَنْ أَخْرِجَ وَقَدْ خَلْتُ الْقُرُونُ مِنْ قَبْلِي
 وَهُمَا يَسْتَعْجِلَنِ اللَّهَ وَيْلَكَ آمِنْ ۝ قَالَ وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا فَقَوْلُ مَا هَذَا إِلَّا
 أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ۝ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ فِي أُمِّهِمْ فَذُكِّرُوا
 فِيهَا مِنَ الْجِنَّ وَالْإِنْسِ إِنَّهُمْ كَانُوا خَاسِرِينَ ۝ وَلِكُلِّ دَرَجَةٍ مَقَامِعُهَا
 وَيُؤْفِقُهَا أَعْمَالُهُمْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ۝ وَيَوْمَ يُعْزِضُ الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى
 الْآرِطِ أَذْهَبَتْكُمْ طَبَقَاتُكُمْ فِي حَيَاتِكُمُ الدُّنْيَا وَاسْتَمْتَعْتُمْ بِهَا فَالْيَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذَابَ
 الْهُونِ بِمَا كُنْتُمْ تَسْكُرُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَبِمَا كُنْتُمْ تَفْسُقُونَ ۝

ترجمہ: ”اور کافروں نے مسلمانوں کو کہا اگر اس میں کچھ بھلائی ہوتی تو یہ ہم سے آگے اس
 تک نہ پہنچ جاتے اور جب انہیں اس کی ہدایت نہ ہوئی تو اب کہیں گے کہ یہ پرانا بہتان ہے۔
 اور اس سے پہلے موسیٰ کی کتاب پیشوا اور مہربانی اور یہ کتاب ہے تصدیق فرماتی عربی زبان
 میں کہ ظالموں کو دُسنائے اور نیکیوں کو بشارت، بے شک وہ جنہوں نے کہا ہمارا رب
 اللہ ہے پھر ثابت قدم رہے نہ اُن پر خوف نہ ان کو غم وہ جنت والے ہیں ہمیشہ اس میں
 رہیں گے ان کے اعمال کا انعام اور ہم نے آدمی کو حکم کیا کہ اپنے ماں باپ سے بھلائی کرے
 اس کی ماں نے اُسے پیٹ میں رکھا تکلیف سے اور جنی اس کو تکلیف سے اور اُسے اٹھائے
 پھرنا اور اُس کا دودھ چھڑانا تیس مہینہ میں ہے یہاں تک کہ جب اپنے زور کو پہنچا اور
 چالیس برس کا ہوا عرض کی اے میرے رب میرے دل میں ڈال کہ میں تیری نعمت کا شکر
 کر دوں جو تو نے مجھ پر اور میرے ماں باپ پر کی اور میں وہ کام کروں جو تجھے پسند آئے اور
 میرے لیے میری اولاد میں صلاح رکھ میں تیری طرف رجوع لایا اور میں مسلمان ہوں یہ ہیں وہ

جن کی نیکیاں ہم قبول فرمائیں گے اور ان کی تقصیروں سے درگزر فرمائیں گے، جنت و جہنم میں سچا وعدہ جو انہیں دیا جاتا تھا اور وہ جس نے اپنے ماں باپ سے کہا افسوس تم سے دل ہٹ گیا مجھے وعدہ دیتے ہو کہ پھر زندہ کیا جاؤں گا حالانکہ مجھ سے پہلے سنگتیں گزر چکیں اور وہ دونوں اللہ سے فریاد کرتے ہیں تیری خرابی ہو ایمان لا بیشک اللہ کا وعدہ سچا ہے تو کہتا ہے یہ تو نہیں مگر اگلوں کی کہانیاں یہ وہ ہیں جن پر بات ثابت ہو چکی ان گروہوں میں جو ان سے پہلے گزرے جن اور آدمی بے شک وہ زیاں کار تھے اور ہر ایک کے لئے اپنے اپنے عمل کے درجے ہیں اور تاکہ اللہ ان کے کام انہیں پورے پھر دے ان پر ظلم نہ ہوگا اور جس دن کافر آگ پر پیش کیے جائیں گے ان سے فرمایا جائے گا تم اپنے حصہ کی پاک چیزیں اپنی دنیا ہی کی زندگی میں فنا کر چکے اور انہیں برت چکے تو آج تمہیں ذلت کا عذاب بدل دیا جائے گا سزا اس کی کہ تم زمین میں ناحق تکبر کرتے تھے اور سزا اس کی کہ حکم عدولی کرتے تھے۔

”وقال الذین کفروا“ اور ان کفار مکہ نے کہا جو استکبار و انکار
تفسیر عالمانہ : میں کامل ہیں ”لذین امنوا“ ان لوگوں کے لئے جو ایمان لائے،
 یہ کلام بالمشافہ اور خطاب کے طور نہیں ہوا تھا ورنہ ”ما سبقونا“ نہ کہتے ”لو کان“
 اگر ہوتا وہ جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لائے ہیں قرآن یا احکام ”خیراً“ بہتر اور حق
 ”ما سبقونا الیہ“ تو یہ لوگ اس کی طرف ہمارے سے سبقت نہ کر جاتے اس لیے کہ
 اعلیٰ و اولیٰ امور و ذیل ترین لوگوں کو حاصل نہیں ہو سکتے اور یہ لوگ تو بہت گرے ہوئے
 ہیں اور فقراء بلکہ غلام ہیں۔ اس مرتبہ میں سبقت کے مستحق صرف ہم ہی ہیں کیونکہ ہمارے
 ہاں زر بکثرت اور بزرگی اور شہرت ہمیں حاصل ہے۔ ان ہو قوفوں کا خیال تھا کہ دینی
 مراتب عہدے بھی دنیوی اسباب سے حاصل ہوتے ہیں یہ ان کی سخت غلطی تھی کیونکہ
 مراتب دینی کا دار و مدار کمالات نفسانیہ و ملکات روحانیہ پر ہے اور یہ مراتب دنیا کے
 نفس و نگار سے روگردانی اور آخرت کی طرف بالکلیہ متوجہ ہونے سے حاصل ہوتے ہیں
 جسے ایسے مراتب حاصل ہوتے ہیں۔ وہ آخرت کے جملہ عہدے و مراتب پر فائز ہو جاتا
 ہے اور جو ان سے محروم رہا اسے کچھ نصیب نہ ہوگا۔
 صاحب روح البیان قدس سرہ نے فرمایا کہ ایسے مراتب و مقامات فضل الہی سے

نصیب ہوتے ہیں ان میں اسباب و علل کی ضرورت نہیں ہوتی ہاں جو ان اسباب و علل کو پالیتا ہے تو وہ بھی عطاۓ الہی سے ہوتا ہے، انسان کی اپنی ذاتی قابلیت کو کسی قسم کا دخل نہیں۔ ”و اذ لھر بہتدوا بہ“ یہ ظرف ایک محذوف فعل کے ساتھ متعلق ہے جیسا کہ ماقبل اور مابعد کا ترتیب دلالت کرتا ہے۔ یہ فسیقولون کے متعلق نہیں اس لیے کہ یہ فعل مستقبل ہے اور لفظ اذ ماضی کے لئے آتا ہے اور اس وقت انہوں نے قرآن سے ہدایت نہ پائی جیسے اہل ایمان کو ہدایت نصیب ہوئی۔ پھر انہوں نے کہا جو کہنا تھا ”فسیقولون“ صرف اہل ایمان سے اپنے افضل ہونے کے دعویٰ پر اکتفا نہ کیا بلکہ کچھ اور بھی کہیں گے ”ہذا“ ”یہ قرآن“ ”افلک قدیم“ یہ منکمرات اور پرانی باتیں ہیں یہ ایسے جیسے دیگر اوقات میں کہا ”اساطیر الاولین“ یعنی یہ جھوٹا کلام بہت پرانے زمانے کا کہا ہوا ہے یعنی اس طرح کی باتیں پہلے لوگ بھی کہ گئے ہیں حالانکہ وہ قرآن مجید کی روح سے جاہل اور اس کے اسرار و رموز سے بے خبر تھے اور قاعدہ ہے کہ لوگ جن امور سے بے خبر ہوتے ہیں، ان کے دشمن ہو جاتے ہیں۔

تو قرآن اے پسر ظاہر میں
دیو آدم را یئند جز کہ طین
ظاہر قرآن چوں شخص آدمیت
کہ نفوشش ظاہر و جانش خفیت

ترجمہ: قرآن کے ظاہر کو تم اے بیٹے نہ دیکھو آدم کو صرف گارہ دیکھتا ہے۔
قرآن کا ظاہر آدمیت کی طرح ہے کہ اس کے نفوش ظاہر اس کی جان پوشیدہ ہے۔
(قاعدہ) جس کا منہ کڑوا ہو وہ ٹھنڈے میٹھے پانی کا ذوق اور لذت محسوس نہیں کرتا۔
سبقت: جسے حق بات سمجھ نہ آئے اس پر لازم ہے کہ وہ اس پر طعن و تشنیع کے بجائے خاموشی اختیار کرے اس لیے کہ حق کی کنہ میں ادراک عاجز ہے اگر کوئی اس کی کنہ میں بحث کرتا ہے وہ گمراہ اور جاہل ہے ہاں اس راہ رو سے ہدایت حاصل کرنے کی کوشش کرے۔
فائدہ: بعض مشائخ نے فرمایا کہ ”لو کان خیرا ما سبقونا الخ کفار کا کہنا نفس کے مکر اور دھوکہ کی وجہ سے تھا تا کہ وہ ظاہر کر سکیں کہ ہم نے حق کو کیوں قبول نہ کیا وہ اس لیے کہ وہ حق قبول کرنے سے معذور تھے اس لیے کہ وہ حق نہیں تھا بلکہ (معاذ اللہ) باطل

تھا اور اس کے بطلان پر انہوں نے اپنی ایک غلط دلیل بھی قائم کر دی حالانکہ وہ بدقسمت اس کے لائق نہیں تھے کیونکہ نہ ہی ایمان کا ذوق تھا اور نہ قرآن کا اور نہ ہی وہ مواہب ربانیہ کے مستحق تھے اسی لیے فرمایا ”فسيقولون هذا افك قدیم“

فائدہ: بعض فقہاء نے فرمایا کہ ہم جب کسی سے کرامت دیکھ کر کہہ دیں کہ یہ قضیہ اتفاقیہ ہے تو یہ ہمارے دماغ کی کمی ہے جب ہماری یہ حالت ہے

تو پھر ان کا کیا حال ہو گا جن کے دلوں پر ہزاروں پردے حائل تھے اسی لیے انہوں نے سخت تر اور بُری طرح اپنی جہالت کا اظہار کیا۔ حضرت جامی قدس سرہ نے فرمایا۔

(۱) گلے کہ بہر کلیم از درخت طور شکفت

توقع از خس و خاشاک میسکنی خاشاک

ترجمہ: (۱) وہ گل جو کلیم (علیہ السلام) کیلئے طور کے درخت سے پھوٹے۔ تو پھر توقع خس و خاشاک کرتا ہے تجھ پر سوس ہے۔ اور فرمایا۔

(۲) مسکین فقیہ میسکنہ انکار حسن دوست

با او بگو کہ دیدہ جانرا جلی کند

ترجمہ: (۲) مسکین فقیہ (زادہ خشک) حسن دوست کا انکار کرتا ہے اسے کہو کہ وہ جان کی آنکھوں کو روشن کرے۔

”ومن قبلہ کتاب موسیٰ“ موسیٰ علیہ السلام کی کتاب قرآن

تفسیر عالمانہ: مجید سے پہلے موسیٰ۔ کتاب موسیٰ مبتدا اور من قبلہ اس کی خبر

ہے یہ یہود کے قول ”هذا افك قدیم“ کا رد و ابطال ہے کیونکہ قرآن کتاب موسیٰ

کی تصدیق اور اس کی حقیقت کو ثابت کرنے والا ہے یعنی یہ کیسے ہو سکتا ہے جب ان

کے وہ اہل علم اسلام قبول کر چکے جنہیں وہ اپنے جملہ دینی و دنیوی معاملات میں اپنا

فیصل مانتے بالخصوص نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے معلومات کے متعلق انہی کا اعتبار

کرتے اور یہ قرآن مجید ان کی بلکہ جملہ کتب الہیہ کی تصدیق کرتا ہے تو پھر انکار کیوں۔

”اماما“ یہ کتاب موسیٰ سے حال ہے۔ امام سے وہ شخص مراد ہے جس کی دینی امور

میں اقتدا کی جائے ”ورحمۃ“ اور اہل ایمان اور جو اس کے موجب پھیل کرتا ہے کے

لئے رحمت ”وہذا“ اور یہ جس کے لئے یہودی بکواس کرتے ہیں ”کتاب“ عظیم

الشان کتاب ہے ”مصدق“ اس کتاب موسیٰ (علیہ السلام) کی کتاب کی تصدیق

کرنے والی ہے جو امام و رحمت ہے یا جملہ کتب الہیہ کی تصدیق کرنے والی ہے جو اس سے پہلے تھیں ”لسانا عربیا“ یہ مصدق کی ضمیر سے حال ہے اور ضمیر کتاب کی طرف راجع ہے یعنی یہ وہ کتاب ہے جو عربی زبان میں ہے اس لیے کہ یہ عرب والوں کے ہاں نازل ہوئی ہے ”لینذر الذین ظلموا“ یہ مصدق سے حال ہے۔ اس کی ضمیر کتاب یا اللہ تعالیٰ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف راجع ہے تاکہ قد سائے ظالموں کو و بشری للہم حسنین“ اور محسنین کے لئے خوشخبری سنانے والی (کتاب) ہے۔ یہ محلاً منصوب اس کا عطف لینذر محل پر ہے کیونکہ یہ انذار و تبشیر کا مفعول لہ ہے، ظالمین سے یہود و نصاریٰ مراد ہیں کیونکہ انہوں نے عزیر علیہ السلام اور عیسیٰ مسیح علیہ السلام کو اللہ کے بیٹے کہا اور انہوں نے حضور علیہ السلام کی تورات و انجیل میں درج شدہ نعت کو بدلا اور اپنی کتابوں کی تحریف کی اسی معنی پر حضور علیہ السلام ان کے لئے مذہب اور ان اہل ایمان کے لئے تبشیر مبعوث ہوئے جو جملہ انبیاء علیہم السلام کو مانتے اور صراط مستقیم کی طرف ہدایت پاگئے اور دین قویم پر ثابت قدم رہے اور ”انذار“ (ڈرانا) و نوح اور ابدی ہجر و فراق سے بچا اور خوشخبری بہشت اور وصال سرمدی کے لئے اسی لیے یہاں ایسے لوگوں کو محسنین سے تعبیر فرمایا اس لیے کہ احسان اس عبادت کو کہا جاتا ہے جو مشاہدہ کے طور ہو اور قاعدہ ہے کہ جسے مشاہدہ حاصل ہو تو واصل ہو جاتا ہے ایسے ہی بالعکس یعنی واصل کو مشاہدہ نصیب ہوتا ہے۔ ہم اللہ کا فضل چاہتے ہیں۔

(حکایت) کسی نیک آدمی ولی اللہ کا بھائی فوت ہوا تو خواب میں دیکھ کر اس سے پوچھا کہ کیا گذری اس نے کہ بہشت میں داخل ہوں اور کھانے پینے کی فراوانی ہے اور جہاں چاہتا ہوں جاتا ہوں۔ انہوں نے فرمایا میرا یہ مقصد نہیں بلکہ یہ بتائیے کہ دیدار الہی ہوا یا نہ۔ اس نے کہا کہ دیدار نہیں ہوا اس لیے کہ جس نے اسے دنیا میں نہیں پہچانا وہ آخرت میں اس کے دیدار سے محروم کیا جاتا ہے اس خواب سے بیداری کے بعد وہ نیک بخت حضرت شیخ اکبر قدس سرہ کے ہاں حاضر ہو کر ان کی صحبت سے فیضیاب ہوتا رہا یہاں تک کہ مقام ولایت پایا یا یہ کہ مرتبہ ولایت کشف و شہود کے طریق سے حاصل ہوتا ہے۔ دلائل و براہین عقلیہ سے نہیں اور عرفان الہی کا دوسرا نام ولایت ہے۔

سید میر شریف کی کہانی : حضرت سید میر شریف نے فرمایا کہ جب تک مجھے شیخ زین الدین

کلاں (جو کہ شیراز کے مشائخ سے تھے) کی صحبت نصیب نہ ہوئی میں نے ترک دنیا نہ کیا اور جب شیخ فرید الدین عطار کی صحبت نصیب ہوئی تو معرفت حق حاصل ہوئی۔
 سبقت : عاقل پر لازم ہے کہ وہ طریق حق کے لئے اتنا جدوجہد کرے کہ اسے شہود حق کی سعادت نصیب ہو جائے اور اہل بشری میں اس کا شمار ہو۔ یہی مخلصین اور عباد اللہ صالحین کا طریقہ ہے۔

تفسیر عالمانہ : ”ان الذین قالوا ربنا الله ثم استقاموا“ بیشک جنہوں نے کہا ہمارا رب اللہ ہے پھر اس پر ثابت ہوئے یعنی جنہوں نے توحید جو کہ علم کا خلاصہ ہے اور استقامت امور دین جو عمل کا منتہی ہے کو جمع کیا ”ثم ترتبہ عمل پر دلالت کرتا ہے اور اس میں اشارہ ہے کہ ہدایت توحید پر موقوف ہے۔ اور ابن طاہر نے فرمایا کہ اس سے وہ لوگ مراد ہیں جو سابق اقرار بالتوحید پر ثابت قدم ہیں جو یقین رکھتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے سوا اور کوئی منعم نہیں اور کسی حال میں اس کے سوا کسی کا شکر نہیں کرتے اور نہ ہی اس کے بغیر کی طرف رجوع کرتے ہیں اور استقامت کے اسی معنی پر ثابت اور قائم ہیں۔ ”فلا خوف علیہم“ انہیں تکالیف وغیرہ پہنچنے کا کوئی خوف نہیں ”ولا هم یحزنون“ اور نہ ہی وہ اپنی محبوب شے کی گمشدگی سے محزون ہو گئے اور اس سے دائمی غم اور حزن کا فوات مراد ہے۔ ”اولئک“ وہی لوگ جن کے اوصاف ابھی مذکور ہوئے اس سے ان کی وہی دو بڑی صفیں مراد ہیں۔ ”اصحاب الجنة“ بہشتی ہیں یعنی وہ ہمیشہ بہشت میں رہیں گے۔ ”خلدین فیہا“ یہ اصحاب کی ضمیر مستتر سے حال ہے ”جزاء“ یا عامل کا مقدر یعنی یجزون سے بوجہ مفعول مطلق ہونے کے منصوب ہے یا معنی متقدم کی وجہ سے اس لیے کہ اصحاب الجنة ”مجازینا ہم“ کے معنی میں ہے ”بما کانوا یعملون“ یہ جزاء انہیں ان حسنات علمیہ و عملیہ کی وجہ سے ہے جو دنیا میں کرتے تھے۔

تفسیر صوفیانہ : تاویلات نجیبہ میں ہے کہ اس میں اشارہ ہے کہ جو لوگ دلوں میں ایمان کی استقامت کے بعد کہتے ہیں ہمارا پروردگار اللہ ہے پھر ارکان شریعت پر ان کا ہر عضو پختہ کار ہے اور آداب طریقہ پر اچھے اخلاق سے نفوس کا تزکیہ کرنے میں استقامت رکھتے ہیں اور قلوب کے اوصاف درست

کرنے کے تصفیہ پر مداومت کرتے ہیں اور اخلاق حق کے ساتھ متخلق ہو کر ارواح کو متجلی کرنے میں استقامت سے کام لے کر کہتے ہیں ہمارا رب اللہ تعالیٰ ہے اور ہم اس کے ساتھ ایمان لانے میں مستقیم ہیں اور نفوس سے ارکان ادا کرتے ہیں اور قلوب کے ساتھ یقین رکھتے ہیں اور اسرار کے ساتھ اس کے عرفان میں ہیں اور ارواح کے ساتھ احسان میں ہیں اور اخفاء کے ساتھ عیان میں ہیں اور حق تعالیٰ کے ساتھ اپنی انانیت سے فنا میں ہیں اور اس کی ہیئت کے ساتھ بقاء میں ہیں انہیں انقطاع کا کوئی خوف نہیں اور حظ الدارین کی کسی شے کے فوت ہونے سے غمگین نہیں ہوں گے وہی لوگ جنت الودعہ میں باقی رہنے والے اور اسی میں اثبیت سے امن والے ہیں یہ ان کی استقامت علی الاعمال مع الاقوال کی جزا ہے۔ شیخ سعدی قدس سرہ نے فرمایا ہے

گر ہمہ علم عالمت باشد

بے عمل مدعی و کذابی

ترجمہ: اگر تم تمام علوم کے عالم ہو۔ اگر بے عمل ہو تو تم صرف مدعی اور کذاب ہو۔ کسی اور بزرگ نے فرمایا ہے

کرامت نیابی مگر از استقامت

ترجمہ: کرامت استقامت سے پاؤ گے۔

بعض مشائخ نے فرمایا کہ جب انسان کمال کو پہنچتا ہے **ولی کامل کی شان:** تو اس پر ذمہ داری کا اضافہ ہو جاتا ہے لیکن برکات الہیہ کا کوئی اندازہ نہیں کیا جاسکتا یہاں تک کہ اس کے لیے الملوک و افلاک سموات و ارضین کے علاوہ دریا کی مچھلیاں اور جنگلات کے وحشی اور درختوں کے پتے استغفار کرتے ہیں۔

مشائخ فرماتے ہیں اس جاہل پر حیف جس نے علم حاصل نہ کیا اور **عالم بے عمل:** ہزار حیف اس عالم پر جس نے عمل نہ کیا۔

خصوصیت مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم: حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا رات کو اٹھ کر نماز کی ادائیگی یعنی تہجد مجھ پر فرض ہے اور تم پر یہ نماز فرض نہیں۔

وہ بھی اس لیے ہے کہ آپ چونکہ کل کائنات سے اکمل و مکمل ترین تھے اور ابھی ہم نے کہا کہ جتنا اللہ تعالیٰ کے ہاں کمال حاصل ہوتا ہے اتنا قدر طاعت میں مشقت اور تکلیف میں اضافہ ہوتا ہے۔

سبق : انسان پر عبودیت اور اس پر استقامت لازمی ہے۔
حکایت : پیر ابو علی سیادہ قدس سرہ فرماتے ہیں کہ اگر مرنے کے بعد تم سے پوچھا جائے کہ بہشت چاہتے ہو یا دوزخ رکعت تو بہشت کے بجائے دوزخ رکعت کو ترجیح لازم ہے اس لیے کہ بہشت انسان کی خواہش سے عطا ہوگی لیکن دوزخ صرف ذات حق تعالیٰ کا حق ہے اس لیے کہ جس میں تمہارے نفس کا فائدہ ہو اس میں باطنی طور مراتب و کمالات کا نقصان ہوگا لیکن جس میں اللہ تعالیٰ کے حق کا تعلق ہوگا وہ ہر قسم کی کمی سے منزہ اور پاک بلکہ اس میں ہزاروں مراتب اور کمالات نصیب ہوں گے۔

واقعہ خضر و موسیٰ علیہما السلام کا ایک نکتہ

حضرت خضر علیہ السلام نے فرمایا ہے کہ جب موسیٰ علیہ السلام نے مجھ سے دو سوال ایسے کیے جو مخلوق (یعنی ایک لڑکے کے قتل کرنے، دوسرا کشتی توڑنے کے متعلق تھا تو میں خاموش رہا لیکن جب موسیٰ علیہ السلام نے مجھ سے تیسرا ایسا سوال کیا جو نفسانیت سے متعلق تھا چنانچہ دیوار کی تمکین کے بعد کہا "لو شئت لا اتخذت علیہ اجرًا" اس پر مجھ سے رہا نہ گیا اسی لیے میں کہہ دیا "ہذا فراق بینی و بینک"۔

سبق : سالک پر لازم ہے کہ ایسے عمل کے درپے نہ ہو جس میں نفسانیت کو دخل ہو یا زینت دنیا وغیرہ کو عبادت میں خلل ڈالنے کا خطرہ ہو۔

(حکایت ابدال) منقول ہے کہ ابدال کی جماعت ہو اپراڑتی ہوئی جا رہی تھی ان میں کسی کو ایک ایسی جگہ پسند آئی جو نہایت خوشنما اور سرسبز شاداب تھی اور پانی نہایت صاف شفاف۔ دل میں خیال آیا کہ کاش میں اسی جگہ پر ہوتا اور وضو کر کے نماز پڑھتا اسی اٹنا میں وہ زمین پر گر پڑا اور اس کے دوسرے ساتھی وہاں سے چلے گئے اور وہ ان سے مجبور اور دور رہ گیا۔

سبق : اس حکایت سے سبق حاصل کیجئے اگر تمہیں کچھ سمجھ ہے جانتا چاہیئے کہ ترک تدبیر و شہود تقدیر کا نام عبودیت ہے۔ اس مضمون کے بقایا ابکات احسن السجدا میں لے کر تم چاہتے تو ضروری لے لیتے ۱۲، ۱۳، ۱۴ میرے اور تیرے درمیان جدائی ہے۔

مذکور ہوئے۔ اللہ تعالیٰ ہمیں ارباب استقامت اور اصحاب دار مقامہ سے بنائے وہی صاحب فضل و عطاء ہے۔ دنیا مہر یا آخرت وہی صاحب ہر ایک پر فضل و عطاء فرماتے والا ہے۔

تفسیر عالمانہ: ”ووصینا الانسان“ اور ہم نے انسان سے عہد لیا کہ وہ احسان کرے ”بوالدیہ احسانا“ اپنے ماں باپ سے، یہاں پر فعل محذوف کر کے مصدر پر اکتفا کیا گیا ہے جیسا کہ فعل محذوف پر ”حملتہ امہ الخ دلات کرتا ہے اسے ماں نے اٹھایا الامر یعنی ماں الالب کے مقابل آتی ہے۔ دراصل اس عورت کو کہتے ہیں جو بچہ جنے۔ اس بچہ کے لئے عورت ام (ماں) کہلائے گی یہ دو قسم ہے قریبہ وبعیدہ، قریبہ وہی جس سے وہ پیدا ہوا اور بعیدہ جس نے اس کی ماں کو جیسا اسی طرح اس کے آگے یہاں تک کہ بی بی تو کو بھی اُم کہا جاتا ہے اگرچہ ان کے اور ہمارے درمیان ہزاروں سائط ہیں ایسے ہی ہر شے اصلی اور تربیت کنندہ اور مصلح اور مبدع کو ام سے تعبیر کیا جاتا ہے ”کدھا“ یہ حملتہ کے فاعل سے حال ہے یعنی ماں نے اسے اٹھایا درانحالیکہ وہ مشقت والی تھی کدھا بمعنی مشقت و صعوبت ہے اس سے عورت کا وہ زمانہ مراد ہے جب بچہ پیٹ میں ہوتا ہے۔ وہ زمانہ مراد نہیں جو بچہ جننے کے بعد اٹھاتی ہے کیونکہ اس سے اسے اتنا مشقت و صعوبت نہیں ہوتی جتنا بوقت حمل ہوتی ہے ایسے ہی ”ووضعتہ“ کو سمجھیے اور جب اس نے اسے جنا ”کدھا“ درانحالیکہ وہ مشقت و صعوبت والی تھی، اس سے انتہائی شدت مراد ہے جیسے حدیث شریف میں ہے ”اشتدی ازمتہ تنفرجی“ یہ جملہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس عورت کے لئے فرمایا جس کا نام ازمتہ تھا اور وہ درد زہ میں مبتلا تھی، آپ نے فرمایا ”اے ازمتہ صبر کر یہاں تک عنقریب وضع حمل سے تو چٹکارا پا جائے گی (کذا فی المقاصد الحسنی) وحملة“ اور بچے کی پیٹ میں حمل کی مدت ”وفصالہ“ اور دودھ چھڑانے کی مدت ”فصال“ سے دودھ چھڑانا مراد ہے یہ ”القطام“ کے معنی میں ہے اہل عرب فلم الولد اس وقت بولتے ہیں جو دودھ پینا چھوڑ دے اس سے بچے کے دودھ پینے کی وہ مدت مراد ہے جہاں اس کا دودھ پیتے وقت ختم ہوا اس معنی پر فصلا کہہ کر رضاع تام مراد لینا مجاز مرسل ہوگا اس لیے کہ ایک کی انتہا دوسرے پر موقوف ہے جیسے امد بول کہ مدت مراد

لی جاتی ہے جیسا کہ کسی نے کہا ہے

کل حي مشكل مدة العصر
ومردی اذا انتهی امده

ترجمہ: ہر زندہ اپنی عمر کی مدت کو مکمل کرے گا اور مرے گا اس وقت جب اس کی مدت ختم ہوگی۔

اس عبارت میں مردی بمعنی ہالک ہے اور امده سے مدت عمر کی انتہا مراد ہے اس قاعدہ کی نظیر عرب کا مشہور قاعدہ ہے۔ مثلاً کہتے ہیں ”من لا ابتداء الغایۃ اور الی لا انتقاء الغایۃ“ جیسے یہاں غایۃ سے مدت مراد ہے ایسے ہی فصال سے رضاع کی انتہائی مدت مراد ہے ”ثَلَاثُونَ شَهْرًا“ تیس ماہ یعنی عورت بچے کی خاطر تیس ماہ مشقت و تکالیف برداشت کرتی ہے۔

تحقیق شہر: وہ مدت معروفہ جو چاند کی پہلی تاریخ سے شروع ہو کر دوسرے چاند کے آغاز تک ہوتی ہے اسے شہر (مہینہ) کہا جاتا ہے یا یوں کہو کہ سورج کے ایک نقطے سے دوسرے نقطے تک پہنچنے کے بارہ اجزاء کے ایک جز کا نام شہر ہے چونکہ یہ مشہور معاملہ ہے اسی شہر کی بنا پر اسے شہر سے تعبیر کیا جاتا ہے۔

دلیل احناف: آیت احناف کی دلیل ہے جبکہ وہ فرماتے ہیں کہ حمل کی ادنیٰ مدت چھ ماہ ہے اس لیے کہ دوسری آیت میں رضاع کی مدت کو دو سال متعین فرمایا کہا قال ”حولین کاملین لمن ادا دان یتّم الرضاعة“ جب دو سال رضاع کے کٹ گئے تو حمل کے لئے لازماً چھ ماہ رہے۔ اطباء بھی ایسے ہی کہتے ہیں جس سے احناف کا استدلال اور پختہ ہو جاتا ہے۔

(مسئلہ) فقہاء کرام نے لکھا کہ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک رضاع کی مدت دو سال چھ ماہ اور صاحبین یعنی امام ابو یوسف و امام محمد رحمہما اللہ تعالیٰ کے نزدیک دو سال ہے۔

(فائدہ خلاصہ) یہ اختلاف مبنی بر حرمت رضاع ہے ورنہ اجرت رضاع میں کوئی اختلاف نہیں ہے جبکہ اس کے لئے دو سال متعین ہیں۔

استدلال صاحبین رضی اللہ عنہما کی تقریر: صاحبین اپنے دعویٰ کو آیت ”وَ

الوالدات یرضعن اولادھن حولین کاملین" سے ثابت کرتے ہیں۔

امام اعظم رضی اللہ عنہ کے استدلال کی تقریر: سیدنا امام اعظم رضی اللہ عنہ نے "حملہ و فصالہ ثلاثون شہرا" سے استدلال فرمایا ہے جس کی تفصیل یوں ہے کہ باری تعالیٰ نے یہاں پر دو چیزوں (۱۔ حمل ۲۔ فصال) کو ذکر فرمایا ہے اور ہر دونوں کی مدت کو یکجا دو سال چھ ماہ بتایا اور یہ مدت مشترکہ تو ہو نہیں سکتی بلکہ مکمل طور پر ایکسکے لئے علیحدہ علیحدہ مدت سمجھی جائے گی مثلاً کوئی شخص اپنے دو قرضخواہوں کو چار ماہ (مثلاً) تک قرض ادا کر لے کا وعدہ کیا تو دونوں کے لئے علیحدہ علیحدہ مستقل طور چار ماہ ادائیگی قرض کی مدت متصور ہوگی ایسا نہیں کہ ان دونوں پر اس مدت کے تقسیم کیا جائے گا ایسے ہی یہاں ہوگا۔ مدت حمل مقرر ہو چکی ہے جیسا کہ بی بی عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مروی ہے کہ حمل ماں کے پیٹ میں دو سال سے زیادہ مدت تک نہیں رہ سکتا اگرچہ مغزل کے سایہ کے برابر بھی اس سے معمولی مدت مراد ہے۔ بی بی عائشہ رضی اللہ عنہا کا یہ قول سماعاً ہوگا کیونکہ ایسی باتیں ان خود نہیں ہو سکتیں اس لیے کہ ایسے امور کی حد بندی عقل و رائے سے نہیں کی جاسکتی اسی لیے دودھ چھڑانے کی مدت اپنے حال پر باقی رہ جائے گی "یوضعن اولادھن حولین کاملین" کو اجرت رضاع کے استحقاق پر محمول کیا جائے گا باین معنی کہ عورت دودھ پلائے تو دو سال تک اجرت کی مستحق ہے اس کے بعد اگرچہ دودھ پلائے تو اجرت کا کوئی استحقاق نہیں رکھتی۔

(فائدہ) دودھ پلانے کی مدت قمریہ مہینوں سے شمار ہوگی جیسا کہ آیت سے معلوم ہوتا ہے شمس مہینوں کا کوئی اعتبار نہیں۔ (ہمارے دور میں انگریزی مہینوں پر معاملات طے کیے جاتے ہیں ان کا کوئی اعتبار نہیں۔) (اویسی)

فائدہ: عین المعانی میں لکھا ہے کہ حمل کی مدت کم از کم چھ ماہ ہے اس لیے دودھ پلانے کے لئے دو سال باقی رہ جاتے ہیں یہی امام ابو یوسف و امام محمد رحمہما اللہ تعالیٰ کا قول ہے اور امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا اس حمل سے حمل علیہ الید مراد ہے اگر اس سے حمل البطن مراد ہو تو اقل مدت میں اکثر کا ذکر ضمناً ہو جاتا ہے۔

(فائدہ) بعض مفسرین نے فرمایا کہ آیت میں حمل کی اقل اور رضاع کی اکثر مدت بتانے کا مقصد صرف اتنا ہے کہ رضاع و حمل کو منضبط اور نسب و رضاع کو مرتب کیا جاسکے مثلاً کوئی عورت تزوج کے بعد چھ ماہ تک بچہ جنے تو اس سے لڑکے کا نسب نکلے کے لئے ثابت ہو جائے گا۔

جیسا کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے زمانہ اقدس میں ہوا کہ آپ نے وہ لڑکا ناکح کو دے دیا اگرچہ چھ ماہ سے کم مدت میں پیدا ہو تو وہ لڑکا ناکح کے لئے ثابت نہیں کیا جائے گا۔

(مسئلہ) جس بچے نے مدت رضاع میں پستان منہ میں لے کر دودھ چوسا تو رضاع ثابت ہو جائے گا وہ عورت اس بچے کی ماں ہو جائے گی۔

(مسئلہ) المحققین میں ہے کہ مدت رضاع کے متعلق صاحبین رضی اللہ عنہما کے قول پر فتویٰ ہے۔

(مسئلہ) فتح الرحمن میں ہے کہ ائمہ کا اتفاق ہے کہ ادنیٰ مدت حمل چھ ماہ ہے لیکن اکثر مدت کے متعلق اختلاف ہے۔ امام اعظم رضی اللہ عنہ نے دو سال مقرر فرمائی اور امام مالک رضی اللہ عنہ سے پانچ سال مشہور ہیں ان کی ایک روایت میں چار ایک روایت میں سات سال منقول ہیں اور امام شافعی و امام احمد رضی اللہ عنہما کے نزدیک چار سال ویسے عموماً بچہ ماں کے پیٹ میں نو ماہ کامل ٹھہرتا اور دسویں ماہ پیدا ہوتا ہے۔

العجوبہ: انسان العیون میں ہے کہ امام مالک ماں کے پیٹ میں دو سال ٹھہرے ایسے صحابہ بن مزاحم تابعی بھی اور محاضرات السیوطی رحمہ اللہ تعالیٰ میں ہے کہ امام مالک رضی اللہ عنہ اپنی ماں کے پیٹ میں تین سال ٹھہرے۔ حضرت امام مالک رضی اللہ عنہ کی ایک لڑکی تھی جس نے تین بچے جنے جس کا ہر بچہ پیٹ میں چار سال ٹھہرتا رہا اور بارہ سال کی مدت میں اس نے صرف تین بچے جنے۔ ”حتی اذا بلغ اشده“ یہ فعل محذوف کی غایت ہے دراصل ”اخذ ما وصینا بہ حتی اذا بلغ الخ“ تعالیٰ یعنی وہ بچہ شروع ہوا اس میں جو ہم نے اسے وصیت کی یہاں تک کہ جب وہ سن بلوغ کو پہنچا۔ یہاں پر مضاف محذوف ہے۔ یہ دراصل وقت اشده تھا۔ ”روز بلوغ الاشد“ بمعنی اس سن کو پہنچنا جہاں انسان کی قوت و عقل و تمیز کی تکمیل ہو اور کمالت اس سن کو کہا جاتا ہے جو بڑھاپے اور جوانی کے درمیان ہوتا ہے اور فتح الرحمن میں ہے ”اشده“ بمعنی کمال قوت و عقل و رائے اور اس کی ادنیٰ مدت تیس سال اور زیادہ سے زیادہ چالیس سال ہے۔ ”وبلغ اربعین سنۃ“ یہاں مضاف محذوف ہے یعنی یہاں تک کہ چالیس سال کی مدت کو پہنچے۔

فائدہ: بعض علماء نے فرمایا کہ کسی نبی علیہ السلام کو چالیس سال سے پہلے نبوت نہیں ملی لیکن یہ قول ضعیف ہے اس لیے کہ عیسیٰ و یحییٰ علیہما السلام کو چالیس سال سے پہلے نبوت

لی (کذا فی بحر العلوم) بعض نے اس کا یہ جواب لکھا ہے کہ جس نے مذکورہ بالا قاعدہ بیان فرمایا اس کی مراد یہ ہے کہ اکثر انبیاء علیہم السلام کے لئے ایسے ہوا ہے اور لاکثر حکم الکمل کا ضابطہ عام مشہور ہے (کذا فی حواشی سعد المفتی رحمۃ اللہ تعالیٰ) اور ابن الجوزی نے فرمایا کہ "ما من نبی نبی الا بعد الاربعین" کی روایت موضوع ہے اس لیے کہ عیسیٰ علیہ السلام جب آسمان پر اٹھائے گئے اس وقت ان کی عمر مبارک تینتیس سال تھی۔ اس سے ثابت ہوا کہ نبوت کے لئے چالیس سال کی شرط لگانا غلط ہے ایسے ہی یوسف علیہ السلام کو بارہ سال کی عمر میں نبوت عطا ہوئی (کذا فی التفسیر)۔

قائدہ: نبوت پر ولایت کے قواعد کا قیاس ہے ایسے ہی اسلام و ایمان کی قوت کے قواعد سمجھے۔

"قَالَ رَبِّ اَوْزِعْنِي" کہا اے میرے پروردگار مجھے توفیق بخشے اور میرے دل میں اہم فرمائیے۔ اوزع ابداع سے بمعنی الاغراء اہل عرب کہتے ہیں فلان موزع بكذا بمعنی مفری؟ امام راغب نے فرمایا کہ "اوزعنی" بمعنی اَوْزِعْنِي ہے۔ اور الاذیع بمعنی سخت جریں ہونا یا اس کا معنی یہ ہے کہ مجھے ایسا بنا دے کہ میں اپنے نفس کو کفران نعمت سے روک سکوں "اَنْ اَشْكُرَ" یہ کہ میں شکر کر دوں "نِعْمَتَكَ الَّتِي اَنْعَمْتَ عَلَيَّ وَعَلَىٰ وَالِدَيَّ" تیری اس نعمت کا جو تو نے مجھ پر اور میرے والدین پر انعام فرمایا یعنی ہمیں دین و اسلام کی نعمت سے نوازا کیونکہ دین و اسلام ہی نعمت کاملہ ہو سکتی ہے یا اس سے دین و اسلام کے علاوہ دیگر جملہ ہر قسم کی نعمتیں مراد ہے آیت میں اپنے ساتھ والدین کو شامل اس لئے کیا گیا ہے کہ والدین پر نعمت کرنا درحقیقت اولاد کو نعمت سے نوازنا ہے "وَاَنْ اَعْمَلَ صَالِحًا تَرْضَاهُ" اور یہ کہ میں ایسا نیک عمل کروں جس سے تو راضی ہو یعنی ایسا عمل جسے تو قبول کر لے اس سے فرائض خمسہ و دیگر طاعات مراد ہیں یہ تینوں تفخیم و تنکیر کی ہے۔

بعض مشائخ نے فرمایا کہ اس سے وہ اعمال صالحہ مراد ہیں جو رضائے صوفیانہ مطلب: الہی پر مشتمل ہوں اور وہ نفس کو اللہ تعالیٰ کی راہ میں خرچ کرنے اور ماسواۃ اللہ سے فارغ ہو کر شاہدہ حق میں مستغرق ہونے سے حاصل ہوتی ہے اس میں اشارہ ہے کہ کوئی کام بھی اللہ تعالیٰ کی توفیق و ارشاد کے بغیر حاصل نہیں ہو سکتا۔

"وَاَصْلَحَ لِي فِي ذُرِّيَّتِي" یہ ذرأ الشئ بمعنی کثر سے ہے اسی سے ذریت کا لفظ لیا

گیا ہے اور اس کا اطلاق ثقلین کی نسل پر ہوتا ہے (کذا فی القاموس) یعنی صلاحیت اور نیکی میری اولاد میں سرایت کرنے والا اور راسخ بنا اسی سرایت اور رسوخ کے معنی کی وجہ سے اسے لفظ فی کے ساتھ استعمال کیا گیا ہے ورنہ اصل کا صیغہ بلا واسطہ متعدی ہوتا ہے چنانچہ قرآن مجید میں دوسری آیت ”واصلحنا له زوجہ“ میں متعدی بلا واسطہ مستعمل ہوا ہے۔

فائدہ: حضرت سہل رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس کا معنی یہ کیا ہے کہ اے اللہ تعالیٰ انہیں میرے خلف الصدق بنا اور وہ تیرے سچے بندے بنیں۔ اور محمد بن علی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ اس کا معنی یہ ہے کہ شیطان اور نفس اور خواہشات کو ان پر مسلط نہ فرماتا۔

فائدہ: اس سے ثابت ہوا کہ آباء و اجداد کا نیک ہونا اولاد پر اثر انداز ہوتا ہے۔

شان صدیق رضی اللہ عنہ

کاشفی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ اکثر مفسرین کی رائے یہ ہے کہ یہ آیت حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کے ساتھ مخصوص ہے اس لیے کہ وہ والدہ کے شکم میں چھ ماہ رہے پھر پیدا ہونے کے بعد دو سال دودھ پیا اٹھارہ سال کی عمر میں حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور تادم زیست بلکہ الی الابد رفاقت کا شرف پایا اور سفر و حضر میں ہر وقت حضور علیہ السلام کی دوستی میں زندگی بسر فرمائی پھر جب حضور علیہ السلام نے چالیس سال کی عمر میں اعلان فرمایا تو اس وقت اٹھتیس سال کے تھے اور اعلان نبوت کے فوراً بعد ایمان قبول فرمایا جب خود چالیس سال کے ہوئے تو یہی دعا مانگی ”رب اوزعنی الخ اللہ تعالیٰ نے آپ کی دعا قبول فرمائی۔

(صدیق اکبر کا کارنامہ) حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ نے فوایسے غلام آزاد فرمائے جن پر کفار کے ظلم و ستم زوروں پر تھے۔ ان میں ایک حضرت بلال حبشی بن رباح رضی اللہ عنہ بھی ہیں حضرت بلال بنی ندع کے غلام تھے اور دوسرے عامر بن فہیرہ تھے وغیرہ وغیرہ۔

حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کی اللہ تعالیٰ کے ہاں کیا عزت و عظمت تھی؛ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ نے جب بھی کسی کام کا ارادہ کیا تو فوراً اللہ تعالیٰ نے آپ کی مدد فرمائی اور حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کی جملہ اولاد نے اسلام قبول کیا حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا آپ ہی کی صاحبزادی ہیں جو امام الانبیاء علیہ السلام کے عقد نکاح کے شرف سے مشرف تھیں اور حضرت عبدالرحمن آپ کے فرزند اور ابوغنیق محمد آپ کے پوتے بھی مسلمان ہوئے اور

شرف صحابیت سے بھی مشرف ہوئے۔ آپ کے والد گرامی حضرت ابو قحافہ عثمان بن عامر بن عمرو بن کعب بن سعد بن تیم اور آپ کی والدہ ماجدہ بی بی ام النجیر مسلمی بنت سحر بن عمر بن سعد بھی مسلمان ہوئیں صحابہ میں کوئی ایسا صحابی نہیں تھا جس کا تمام کنبہ مسلمان ہوا ہو سوائے صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کے اور آپ کی اولاد میں سے اہل علم وصلاح پیدا ہوئے۔

”انی تبعت الیک“ جن امور سے تو راضی نہیں اور جو امور مجھے تیرے سے باز رکھتے ہیں ان سے میں نے تیری طرف رجوع کیا ”وانی من المسلمین“ اور بیشک ان لوگوں میں سے ہوں جو تیرے ساتھ اخلاص رکھتے ہیں ”اولئک“ یہ اشارہ انسان کی طرف ہے اور جمع اس لیے کہ اس سے جنس انسان مراد ہے کیونکہ مختلف صفات سے موصوف انسانوں کا ذکر ہوا ہے ”الذین نتقبل عنہم احسن ما عملوا“ وہ لوگ جن سے ہمیں ان کی وہ طاعات قبول ہوں جو احسن ہیں۔ یعنی فرائض و واجبات اور مندوبات اس سے مباحات مراد نہیں اس لیے کہ وہ حسن تو ہیں لیکن ان سے ثواب نہیں اور تزجر فتوحات مکہ میں ہے کہ ہر حرکت پر لازم ہے کہ قرب حق تعالیٰ کا ارادہ ہو اگر مباح ہو اگر مباح نہ ہو تو اس کے قریب بھی بھٹکتا نہیں چاہیے۔ جس حرکت سے قرب حق نصیب ہوتی ہے اس سے ثواب بھی میسر آتا ہے۔

فقیر حقی (صاحب روح البیان) کہتا ہے کہ یہاں پر صفت الی الموصوف کی تاویل موزوں ہے جیسے ”سیات ما عملوا“ میں صفت اپنے موصوف کی طرف مضاف ہے۔ یہ عبارت دراصل ”اعمالہم الحسنی“ حق اس لیے کہ کوئی اعمال صالحہ ایسے نہیں جنہیں اللہ تعالیٰ قبول نہ کرتا ہو بلکہ اس میں اشارہ ہے کہ اس کے فضل و کرم سے ہر نیکی احسن ہے ”ونتجاوز عن سیاتہم“ اور توبہ سے پہلے جتنا برائیوں کے مرتکب ہوئے ان سے ہم تجاوز کرتے ہیں یعنی ان پر انہیں سزا نہیں ہوگی۔ حضرت حسن نے فرمایا کہ جس بندے کو اللہ تعالیٰ ذلیل و خوار کرنا چاہے گا اسے ہر برائی کی سزا ملے گی اور جسے معزز و مکرم کرنا چاہے گا اس کی برائیوں سے تجاوز فرمائے گا۔ ”فی اصحاب الجنة“ درنحالیکہ وہ اصحاب جنت کی فہرست میں شمار ہوں گے یعنی ان کی سلک میں منتظم ہوں گے ”وعد الصدق“ نتقبل و تجاوز سے مصدر موكد ہے یعنی اللہ تعالیٰ کے وعدہ صدق یہ ہے کہ وہ ان پر فضل و کرم اور ان سے درگزر فرمائے گا۔ ”الذی کانوا یوعد“ وہ لوگ کہ جنہیں رسل کرام کی زبانی وعدہ دیا گیا تھا۔

تفسیر صوفیانہ: حضرت نجم الدین قدس سرہ نے اپنی تاویلات میں بیان فرمایا کہ آیت میں

اشارہ ہے کہ والدین کی خدمت کرنا اور ان کے حقوق کی پاسداری ان کی تعظیم و تکریم کے ہمیشہ نظر ضروری ہے اس لیے کہ انہوں نے ہماری جسمانی تربیت فرمائی اور ہم پر مختلف قسم کے انعامات فرمائے اس سے اللہ تعالیٰ کی تعظیم و تکریم کا سبق بھی ملے گا کہ ہماری تخلیق فرمائی اور ان گنت انعامات بخشے بالخصوص وجود کی دولت عطا فرمائی۔

(مسئلہ) بعض مشائخ نے فرمایا کہ ماں کا حق خدمت بہ نسبت باپ کے زیادہ ہے اس لیے کہ آیت میں والدین یکجا بیان کر کے پھر ماں کو علیحدہ ذکر فرمایا اور اس کی مشقت سر پر اٹھانے کی تفصیل بھی کر وہ اپنے بچے کے لئے نو ماہ حمل کی تکلیف اور وضع حمل اور پھر دودھ پلانے کے دوران کی مشقت ان تین امور کے دوران جتنا ماں تکالیف برداشت کرتی ہے انہیں ہر ایک جانتا ہے۔

نکتہ حدیث شریف

فتح الرحمن میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے امہات کے احسانات بیان فرمائے ہیں۔ اس آیت میں چار مراتب کا ذکر ہے۔ پہلے مرتبہ میں ماں باپ کو یکجا پھر ماں کے حمل پھر وضع پھر دودھ پھرانے کا ذکر فرمایا ہے اس سے حضور علیہ السلام کے ارشاد گرامی کی مناسبت معلوم ہوئی جبکہ آپ سے پوچھا گیا کہ کس کا زیادہ حق ہے۔ ماں کا یا باپ کا تو آپ نے تین بار ماں کا بتایا پھر تو بھی بارہ بار صرف باپ کا نام لیا چنانچہ مروی ہے کہ ایک شخص نے آپ سے پوچھا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں کس کے ساتھ زیادہ احسان کروں۔ آپ نے فرمایا، ماں کے ساتھ۔ پھر پوچھا تو آپ نے فرمایا، ماں کے ساتھ۔ پھر تیسری بار پوچھا تو آپ نے فرمایا، ماں کے ساتھ۔ چوتھی بار پوچھنے پر فرمایا، باپ کے ساتھ۔

(اوتاد کی تعریف) حضرت ابراہیم الخواص رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ میں بنی اسرائیل کے جنگل میں جا رہا تھا کہ میرے آگے ایک شخص مجب رقار سے جا رہا تھا۔ میں نے دیکھ کر تعجب کیا اور دل میں خیال گذرا کہ یہ خضر علیہ السلام ہیں، میں نے انہیں قسم دے کر پوچھا آپ کون ہیں، انہوں نے فرمایا میں خضر ہوں۔ میں نے عرض کی اگر اجازت ہو تو میں آپ سے چند سوال کروں۔ آپ نے فرمایا پوچھیے۔ پہلا سوال میرا یہ تھا کہ شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کا مرتبہ کیا ہے۔ انہوں نے جواب دیا کہ اوتاد میں سے ہیں یعنی ان اولیاء سے ہیں جن کی وجہ جہات اربعہ یعنی شمال جنوب مشرق مغرب محفوظ ہیں۔ پھر میں نے عرض کی امام اہلسنت

امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ تعالیٰ کیسے ہیں انہوں نے فرمایا ”هُوَ رَجُلٌ صِدِّيقٌ“ وہ سچا انسان ہے۔ میں نے عرض کی تو بشیر ابن الحارث رضی اللہ عنہ کیسے ہیں آپ نے فرمایا ان جیسا تو اور کوئی پیدا نہیں ہوا۔ میں نے ان سے پوچھا کہ آپ کو یہ مرحبہ کہاں سے ملا فرمایا والدہ گرامی کی خدمت کی برکت سے۔

ماں باپ کی خوشنودی کا انعام یافتہ شخص

منقول ہے کہ حضرت سلیمان علیہ السلام کو اللہ تعالیٰ نے بدرجہ وحی فرمایا کہ دریا کے ساحل پر جا کر ایک عجیب منظر ملاحظہ فرمائے۔ حضرت سلیمان علیہ السلام اپنے جنات و انس کے لشکر سمیت دریا کے ساحل پر پہنچ گئے لیکن کوئی شے نظر نہ آئی آپ نے ایک جن سے فرمایا دریا میں غوطہ لگائے جوئی شے ملے میرے ہاں لائیے جن نے غوطہ لگایا لیکن کوئی شے نہ ملی دوسرے کو فرمایا تو دوسرا بھی خالی ہاتھ لوٹا۔ پھر آپ نے اپنے وزیر حضرت اصف بن برخیا جن کا ذکر قرآن مجید میں قال الذی عندک الخ میں ہے، کو فرمایا انہوں نے غوطہ لگا کر ایک کافوری قبہ دریا سے نکال کر پیش کیا۔ اس سفید کافوری قبہ کے چار دروازے تھے ایک سفید موتیوں کا دوسرا جواہر خالص کا تیسرا سبز جہد کا چوتھا سرخ یا قوت کا باوجودیکہ چاروں دروازے کھلے ہوئے تھے لیکن پانی کا ایک قطرہ بھی اس قبہ میں نہیں جاسکتا تھا اور وہ قبہ دریا کی بہت بڑی گہرائی میں اتنا پوشیدہ تھا کہ تین بار غوطے کی مسافت طے کرنے کے بعد میسر آیا۔ حضرت اصف بن برخیا نے وہ قبہ حضرت سلیمان علیہ السلام کے سامنے رکھا تو دیکھا گیا کہ اس قبہ کے درمیان میں ایک نوجوان نہایت بہترین لباس سےلبوس کھڑے ہو کر نماز پڑھ رہا ہے، سلیمان علیہ السلام اس قبہ کے اندر تشریف لے گئے اور اس نوجوان کو السلام علیکم فرما کر پوچھا کہ آپ اس شان و قدر تک کیسے پہنچے، اس نے عرض کی اے اللہ کے نبی علیہ السلام میرا باپ چلنے پھرنے سے مخدور میری ماں نابینا تھی، میں نے انہوں کی مشرتساں خدمت کی۔ جب میری ماں مرنے لگی تو اس نے میرے لیے دعا مانگی، یا اللہ اس کی عمر دراز فرما اور وہ تیری عبادت میں زندگی بسر کرے پھر جب میرے والد گرامی فوت ہوئے تو انہوں نے دعا مانگی یا اللہ میرے بیٹے کو ایسے مکان میں رکھ جہاں شیطان نہ گھس سکے۔ ماں باپ کو دفنانے کے بعد میں غور کیا کہ ساحل پر اس قبہ کو دیکھا اندر داخل ہوا اور یہ قبہ اس کنارہ دریا پر تھا اللہ تعالیٰ نے فرشتے کو حکم فرمایا اس نے قبہ اٹھا کر دریا کے اندر اسی جگہ پر رکھ دیا جہاں سے آپ نے اٹھا

ہے۔ سلیمان علیہ السلام نے فرمایا آپ اس میں کب سے داخل ہوئے۔ عرض کی ابراہیم علیہ السلام کے زمانہ سے۔ سلیمان علیہ السلام نے تاریخ دیکھی تو اس کو دو ہزار چار سو سال گزر چکے تھے لیکن وہ ابھی نوجوان اپنی جوانی میں تھا اس میں بڑھاپے کے آثار نظر نہیں آتے تھے۔ آپ نے پوچھا آپ کے طعام کا کیا انتظام ہے۔ عرض کی اے اللہ کے نبی ہر روز سبز رنگ پرندہ بھنا ہوا اللہ تعالیٰ کی طرف سے ملتا ہے جس کی شکل انسانی سر کے مشابہ ہوتی ہے۔ جب میں اسے کھاتا ہوں تو دنیوی نعمتوں کے تمام ذائقے اسی میں محسوس کرتا ہوں اور اسی سے میری بھوک پیاس چلی جاتی ہے۔ اور گرمی سردی اور نیند اور سستی اور وحشت دور ہو جاتی ہے۔ سلیمان علیہ السلام نے فرمایا تم میرے ساتھ رہنا چاہتے ہو یا آپ کو واپس لوٹا دیا جائے۔ عرض کی مجھے واپس لوٹائیے۔ حضرت سلیمان علیہ السلام نے اصف کو فرمایا اسے دہاں پہنچا دو۔

سبق : سلیمان علیہ السلام نے فرمایا دیکھیے اللہ تعالیٰ نے والدین کی کس طرح دعا مستجاب فرمائی اسی لیے لازم ہے کہ والدین کی ناراضگی سے بچو۔
فائدہ امام سجادؑ نے فرمایا حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے روایت کی کہ میں نے اللہ تعالیٰ سے دعا مانگی کسی دوست کی کسی دوست پر بددعا اثر نہ کرے لیکن والدین کی بددعا اولاد سے رو نہیں ہوتی۔

حدیث شریف

ایک شخص حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کی کہ مجھے جنگ پر ساتھ لے چلیے، آپ نے فرمایا کہ کیا تیری والدہ زندہ ہے۔ عرض کی زندہ ہے۔ فرمایا اس کی خدمت کرو کیونکہ بہشت ماں کے قدموں کے نیچے ہے۔

جنت کہ سرائے مادرانست

زیر قدمات مادرانست

روزے بکن اے خدا مارا

چیزے کہ رضائے مادرانست

ترجمہ : جنت جہاں بہشت کی سرائے ہے وہ ماؤں کے قدموں کے نیچے ہے۔

اے اللہ ہمیں وہ دن دکھا جس میں ہماری خوشی ہے۔

”والذی قال بوالدیه“ والذی مبتدا ہے اولئک الخ اس کی تفسیر عالمائے خبر ہے اس لیے اس سے اہم جنس مراد ہے اور جس نے اپنے والدین کو

کہا جب انہوں نے اسے ایمان و اسلام کی دعوت دی ماس میں وہ افسانہ داخل ہے جو اپنے والدین اور اپنے پروردگار کا بے فرمان ہے ”اف لکما“ تمہیں شرم ہونی چاہیے۔ دراصل

اف اس آواز کا نام ہے جو انسان سے کراہت اور ناگواری طبیعت کے وقت صادر ہوتا ہے۔ اور یہ لام صیغہ تک کی لام کی طرح مؤفف کے لئے ہے یعنی یہ اف صرف تمہارے لیے ہے

امام اصفہانی نے فرمایا کہ اف ناخوں اور دیگر گندی میل کچیل کو کہنا ہے جس سے طبع کو نفرت ہو ایسے ہی جس سے نفرت و کراہت کے بجائے اس پر نفرت و کراہت کے اظہار کے

طور پر لفظ مستعمل ہوتا ہے۔ ”اتحداسنی“ کیا تم مجھے ڈراتے ہو ”ان اخرج“ یہ کہ میں ہوتے قبر سے اٹھایا جاؤں گا ”وقد خلعت القرون من قبلی“ حالانکہ میرے سے پہلے کئی امتیں

کے بعد دیگرے گزری ہیں ان میں سے تو کوئی بھی قبر سے نہیں اٹھایا گیا اور نہ ہی کوئی واپس لوٹا ہے القرن ایک قوم دوسری سے مل کر گزرتی جائے۔ الخلو بمعنی المفی بمعنی گذرنا

”وہما یستغینان اللہ“ اور وہ دونوں اللہ تعالیٰ سے سوال کرتے تھے کہ وہ ان کی فریاد رسی کرے اور ایمان کی توفیق بخشے ”ویلک“ درانحالیکہ وہ اسے کہتے ہیں کہ تجھے افسوس ہے

ویل بمعنی افسوس اس میں دراصل وہ اس پر بددعا کرتے ہوئے اسے ایمان پر برا لگینے کرنا چاہتے ہیں۔ اس سے ہلاکت و تباہی کا حقیقی معنی مراد نہیں اور اس کا منصوب ہونا فعل

مقدر کی وجہ سے ہے لیکن وہ فعل اس کا ہم معنی نہیں اور یہ ان مصادر سے ہے جس کا کوئی فعل مستعمل نہیں ہوتا بعض نے کہا کہ یہ فعل مقصد کا مفعول بہ ہے دراصل ”الزمک اللہ ویلک“ تھا یعنی تیرے اور اللہ تعالیٰ ہلاکت لازم کرے ”امن“ ایمان لا یعنی قیامت اور مرنے کے

بعد قبر سے اٹھنے کی تصدیق کیجیے ”ان وعد اللہ حق“ بیشک وہ وعدہ جو اللہ تعالیٰ کی طرف منسوب ہو وہ حق ہے۔ اس سے قیامت کا اٹھنا مراد ہے حق کی طرف مضاف کرنے میں اس کی حقانیت کی طرف اشارہ ہے نیز بتانا مطلوب ہے کہ جس وعدہ کو تو ہمارے طرف منسوب کر رہا

ہے وہ غلط ہے اور حق میں اشارہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کا وعدہ ضرور پورا ہوگا اس میں خلاف

محال ہے اس لیے کہ خلاف وعدہ ایک نقص و عیب اور وہ عیب اور نقص منزہ اور پاک ہے۔

فیقول ”ماں باپ کی کذیب کرتا ہوا کہتا ہے“ ماہذا ”جسے تم اللہ تعالیٰ کا وعدہ کہہ رہے ہو

یہ تھیں "الاساطیر الاولین" مگر جھوٹی باتیں جنہیں پہلے لوگوں نے اپنی کتابوں میں لکھا ان کی رستم و ہرाम و اسفند بار کی کہانیوں کی طرح کوئی حقیقت نہیں "اولئک" وہی لوگ جو ان کی جھوٹی باتوں کے قائل ہیں "الذین حق علیہم القول" وہ ہیں جن پر اللہ تعالیٰ کا حکم ثابت ہو گیا اس سے اللہ تعالیٰ کا وہ ارشاد گرامی "لاملئن جہنم منک و ممن تبعک منهم اجمعین" مراد ہے جیسا کہ "فی امر" دلالت کرتا ہے۔ یہ مجرور سے حال ہے یعنی وہ لوگ جو منجملہ گذشتہ امتوں میں سے ہیں "قد خلت من قبلہم الجن والانس" یہ "امم" کا بیان ہے۔ تحقیق ان سے پہلے بہت جن اور انسان گذرے ہیں۔ "انہم" بیشک یہ اور وہ تمام "کانوا خسوسین" خسارہ والے ہیں اس لیے کہ انہوں نے اپنی فطرتِ اصلیت کو ضائع کیا وہ فطرتِ اصلیت ان کے لئے بمنزلہ راس المال کے تھی جسے انہوں نے شیطان کی اتباع میں ضائع کر دیا۔ یہ جملہ حکم کی علت بیان کرتا ہے اور مستانفہ تحقیقیہ ہے "ولکل" اور ہر دونوں مذکورہ فریقین میں سے "درجات مہ عملوا" ان کے اعمال کی وجہ سے انہیں درجات و مراتب عطا ہوں گے اگر اچھے اعمال ہوں گے تو اچھے درجات و مراتب عطا ہوں گے اگر بُرے ہیں تو بُرے۔ یہ نعتیہ ہے یا بیانیہ اور ماموولہ یا من سببیہ ہے بمعنی من رعل اعمال اس معنی پر تا مصدبہ ہے اور نکل کا متعلق ہے اور درجات دراصل ثواب کے بلند مراتب پر مستعمل ہوتا ہے لیکن یہاں بوجہ تغلیب کے مطلقاً (ثواب و عذاب کے لئے) مستعمل ہوا ہے "ولیوفیہم" تاکہ انہیں اعمال کی پوری جزا عطا فرمائے۔ یہ "وفا حقہ" سے ہے یہ اس وقت بولتے ہیں جب کوئی کسی کا پورا حق ادا کرے "وہم لا یظلمون" اور ان پر ظلم نہ ہوگا یعنی ایسا نہیں ہوگا کہ ان کے ثواب کو گھٹایا جائے یا مجرم کو اس کے جرم سے زائد سزا دی جائے۔ لام فعل محذوف مؤخر کے متعلق ہے گویا عبارت یوں تھی "ولیوفیہم اعمالہم ولا یعلہم حقوقہم فعل ما فعل" خلاصہ یہ کہ ہر ایک کو اعمال کے مطابق جزاء و سزا پوری ملے گی۔

فائدہ: ثواب کی جزاء کو درجات اور اعمال کی سزا کو درجات سے تعبیر کیا جاتا ہے۔
 (مسئلہ) آیت سے ثابت ہوا محمد والدین کو یا ان میں سے کسی ایک کو ناراض کرتا ہے وہ مجرم ہے اگرچہ اُف کر کے اور پھر اس بد قسمت کا کیا حال ہوگا جو ان کی دلائل زاری میں کوئی کسر نہیں چھوڑتا نیز اس سے ثابت ہوا کہ والدین کا بے فرمان اہل خسران سے ہے اور

خسران سے ایمان کا نقص مراد ہے۔

سبقت: یہ ماں باپ کے نافرمان کی سزا ہے نامعلوم اللہ تعالیٰ کا نافرمان جو اس کی مخالفت کرتا ہے اور گناہ کر کے اپنے مالک کو ایذا دیتا ہے کی کیا سزا ہوگی۔

(حدیث شریف) میں ہے کہ بہشت کی خوشبو پانچ سو سال کی مسافت سے سونگھی جائے گی لیکن ماں باپ کا نافرمان اور قطع رحم کرنے والا اس خوشبو سے محروم رہے گا۔

یوسف علیہ السلام کو تنبیہ: مروی ہے کہ جب یعقوب علیہ السلام کنعان سے مصر تشریف لائے تو یوسف علیہ السلام والد گرامی کی تعظیم کے لئے نہ اٹھے تو اللہ تعالیٰ نے بذریعہ وحی یوسف علیہ السلام کو فرمایا کہ آپ کو اپنی عظمت پر ناز ہے یاد رکھیے مجھے اپنی عزت کی قسم میں آپ کی پشت سے نبی نہیں پیدا کروں گا۔ (اس لیے کہ آپ نے والد گرامی کی عزت و عظمت کے آداب بجا نہیں لائے) کذا فی الاحیاء

(مسئلہ) جب ماں باپ ہر دونوں میں سے کسی ایک کو میرے کی رضا و عدم رضا کی ترجیح کا موقعہ درپیش ہو مثلاً والد صاحب کو رضی کرنا چاہتا ہے تو والدہ ناراض ہوتی ہے اگر والدہ کی خدمت کرتا ہے تو والدہ ناراض ہوتا ہے تو والد کی رضا کو ترجیح دے لیکن صرف تعظیم و تکریم میں کیونکہ سب باپ کی منسوب ہوتی ہے اور خدمت اور انعام و احسان میں والدہ کو ترجیح دے یہاں تک جس وقت ماں باپ سے ملاقات کے وقت باپ کی تعظیم کے لئے پہلے اٹھے اور کچھ انعام و دیگر اشیاء دیتے وقت ماں کو پیسے پیش کرے (کذا فی منبع الاداب)

(مسئلہ) امام غزالی نے فرمایا کہ اکثر علماء کا فتویٰ ہے کہ شہادت میں ماں باپ کی اطاعت واجب ہے لیکن حرام محض میں جائز نہیں مثلاً اگر مشتبہ طعام کھانے میں وہ شریک کرنا چاہتے ہوں تو اسے کھا لینا چاہیے اس لیے کہ اشتباہ سے بچنا پرہیزگاری اور تقویٰ ہے لیکن والدین کی رضا جوئی واجب ہے۔

(مسئلہ) نفلی اور مباح سفران کی اجازت کے بغیر نہیں کرنا چاہیے۔

(مسئلہ) اگرچہ حج فرض ہو جائے لیکن والدین کی اجازت نہیں تو حج کو نہ جائے اس لیے کہ حج فی الفور واجب نہیں بلکہ اس میں تاخیر بھی جائز ہے۔ ایسے حصول علم بھی نفلی عبادت سے ہاں نماز اور روزہ و دیگر فرائض سیکھنے ہوں اور گھر پر سکھانے والا کوئی نہ ہو تو والدین کی اجازت کے بغیر ایسے فرائض سیکھنے کے لئے سفر جائز ہے حصول علم

کے لئے والدین کا پابند نہ ہو۔

(مسئلہ) اس سے معلوم ہوا کہ اولاد کی والدین پر اولاد اور غلام کی سرکار پر اور عورت کی شوہر پر اور شاگرد کی استاذ پر اور رعایا کی حاکم پر ولایت ثابت ہو سکتی ہے لیکن ان پر تشدد اور جبر وغیرہ جائز نہیں ہاں انہیں معروف طریقہ سے سمجھائے اور بطور وعظ و نصیحت معروضات عرض کرے نرمی کے ساتھ گذارشات کرے ان پر گالی گلوچ اور سختی حرام ہے اور مارنا وغیرہ تو بطریق اولیٰ حرام ہے۔

(مسئلہ) والدین پر لازم ہے کہ وہ اولاد کو نافرمانی پر مجبور نہ کریں یعنی ان کے ساتھ ایسا معاملہ نہ کریں جس سے اولاد کو نافرمان ہونا پڑے بلکہ ان کے ساتھ ایسا برتاؤ کریں جو خدمت کرنے اور احسان و مروت کا سبب بنے۔

حدیث شریف میں ہے کہ اللہ تعالیٰ اس باپ پر رحم فرمائے جو اپنی اولاد کی نیکی میں مدد کرتا ہے یعنی اولاد کو برائی پر نہ اکسائے اور نہ ہی اپنی نافرمانی کا انہیں موقع دے۔
 انجوبہ: حضرت حسن بصری رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ جس کے ماں باپ دونوں یا ان میں کوئی ایک زندہ ہو تو اسے شادی بیاہ نہیں کرنا چاہیے تاکہ عورت والدین کی نافرمانی کا موجب نہ بنے ہاں اگر کسی کو اطمینان ہو کہ اس کی عورت والدین کی نافرمانی کا سبب نہیں بنے گی تو کوئی مخرج نہیں۔
 حضرت حافظ قدس سرہ نے فرمایا ہے

بیچ رہے نہ برادر بہ برادر۔ دارد

بیچ شوقے نہ پدر را بہ پسر می بینم

دختر زرا بہ جنگست و جدل باماد

پسر زرا ہمہ بدخواہ پدر می بینم

ترجمہ: بھائی بھائی پر رحم نہیں کرتا نہ ہی کوئی شوق باپ کو بیٹے میں دیکھتا ہوں۔

بچیوں کو ماؤں سے جنگ لڑنا دیکھتا ہوں۔ بیٹوں کو باپ کا بدخواہ دیکھتا ہوں۔

(مسئلہ) بڑے بھائیوں کے چھوٹوں پر وہی حقوق ہیں جو والدین کے اولاد پر ہوتے ہیں

(مسئلہ) جس کے ماں باپ فوت ہو گئے اور وہ زندگی میں ان کی خدمت نہیں کر سکا

تو اب اسے ان کے لئے بکثرت استغفار کرنی چاہیے اور ان کے لئے بہت زیادہ خیرات و صدقات

کرے یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ کے ہاں اسے ماں باپ کے ساتھ احسان کرنے والا لکھا جائے۔

(فائدہ) جو شخص ماں باپ کے لئے دن اور رات میں صرف پانچ دفعہ دعائے خیر مانگتا ہے وہ بھی حقوق ادا کرنے والوں میں شمار ہوگا۔ ایسے ہی جو شخص ہر جمعہ کو ماں باپ یا ان میں کسی ایک کی قبر کی زیارت کرتا ہے اسے ماں باپ کے فرمانبردار میں لکھا جائے گا جیسا کہ حدیث شریف میں ہے۔

(مسئلہ) زندوں کا مردوں کو ثواب پہنچانا جائز ہے ایسے ہی ان کے لئے استغفار اور دیگر بدایا و تحائف بھیجنا شرعاً جائز ہیں۔

(فائدہ) شب اور دن جمعہ اور شب ہفتہ زائرین کو اہل قبور جانتے ہیں یہ خصوصیت جمعہ کی وجہ سے ہے۔

(مسئلہ) والدین اگر مؤمن ہیں تو ان کے لئے صدقہ و خیرات کرے تو انہیں قبور میں ثواب ملتا ہے اور بھیجنے والے کے ثواب میں بھی کمی نہیں آتی۔

(فائدہ) بعض مشائخ نے فرمایا کہ ایک ڈھیلہ دائیں جانب پھینکے دوسرا بائیں جانب پہلے میں والد کی نیت ہو اور دوسرے میں والدہ کی اور یوں تصور کرتے کہ گویا وہ اپنے والدین سے غصہ پی رہا ہے اس سے ارادہ یہ ہو کہ میں اپنے والدین سے ناراضگی دور کر رہا ہوں تو بھی جائز ہے اس سے معلوم ہوا کہ والدین کے ساتھ جس طرح سے خدمت کرے تو برا والدین میں شامل ہے۔

سبق: والدین زندہ ہوں یا مردہ ان کی خدمت ضروری ہے لیکن شرک اور معاصی میں ان کا کوئی حکم نہ مانے۔

چوں نبود خویش را دیانت و تقوی
قطع رحم بہتر از مؤدت قسربی

ترجمہ: جب اپنے میں دیانت و تقوی نہ رہے تو ایسے سے محبت قربت کے بجائے قطع رحمی بہتر ہے۔

جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا:۔

”وَأَنْ جَاهِدْكَ عَلَىٰ أَنْ تَشْرَكَ بِمَالِكَ بِهٖ عَلِمَ فَلَا تَطْعَمُهَا“
ترجمہ: اگرچہ وہ کوشش کریں کہ تو ان کو شریک بنا رہا ہے جن کا تمہیں علم نہیں تو پھر ان کی اطاعت نہ کرنا۔“

ہزار خودش کہ بیگانہ از خدا باشد
فدائے یک تن بیگانہ کا شننا باشد

ترجمہ: ہزار رشتہ دار جو خدا تعالیٰ سے بیگانہ ہو اس ایک وجود پر قربان جو آتشائے حق ہے۔

”وَيَوْمَ يُعْرَضُ الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى النَّارِ“ اور اس دن کہ تفسیر عالمانہ: کفار کو روزخ کے سامنے پیش کیا جائے گا یعنی انہیں عذاب میں مبتلا کریں گے یہاں پر ”عرض“ بمعنی تعذیب ہے۔ یہ ”عرض الاساءی علی السیف“ قیدیوں کو تلوار کے سامنے پیش کرنا بمعنی انہیں قتل کرنا۔ اگر یہ معنی نہ کیا جائے تو اس کو ذمی شعور ماننا پڑتا ہے حالانکہ نار ذمی شعور و اطلاع سے نہیں۔ بعض نے کہا ہے کہ آگ پر پیش کرنے کا معنی یہ ہے کہ وہ آگ کے سامنے کھڑے کیے جائیں گے اور وہ آگ کو آنکھوں سے دیکھ رہے ہوں گے اس کے بعد پھر انہیں جہنم میں ڈالا جائے گا اور یہ دوزخ میں داخل ہونے سے پہلے کی بات ہے اور قلب کے باب سے ہے مبالغہ مطلوب ہے اور ظاہر کرنا ہے کہ گویا ذمی شعور اور آگ بھی رکھتی ہے اور جس کو گرفت میں لیتی ہے تو پورا غلبہ اور قوت رکھتی ہے۔ فائدہ: صاحب روح البیان قدس سرہ نے فرمایا یہاں ان دونوں تاویلوں کی ضرورت نہیں اس لیے کہ آخرت کی آگ کو شعور و ادراک ہوگا جیسا کہ اس کے ”هل من مزيد“ کہنے سے معلوم ہوتا ہے اور مومن کامل کو کہیں گے ”جزیامومن فان نورک اطفا عنارمی“ وغیرہ وغیرہ نیز یوں بھی کہا جاسکتا ہے کہ عرض نار سے باعتبار دوزخ کے ملائکہ مراد ہوں کیونکہ وہ بھی اس وقت موجود ہوں گے اور ان کے ہاں عذاب نار جملہ اسباب بھی ہوں گے جنہیں آنکھوں سے دیکھیں گے اور دوزخ کے وہ مقامات بھی انہیں نظر آئیں گے جہاں انہیں عذاب دیا جائے گا۔ (واللہ اعلم)

”اذھبتکم طیباتکم“ یہ کافروں کو تو بیخ کے طور کہا گیا ہے اور یہ تفسیر عالمانہ: محلا منصوب علی التفریت ہے۔ اب یہ معنی ہوا کہ جو کچھ تمہارے لئے لکھا گیا تھا وہ دنیا میں دنیوی لذتیں تم چکے چکے ہو۔ ”فی حیاتکم الدنیا“ اپنے دنیوی جہان میں ”واستمتعتم“ اور تم نے اس سے نفع پایا۔ اب تمہارے لئے ذرہ برابر بھی نفع والی کوئی شے باقی نہیں ہے کیونکہ طیبات کی اضافت محموم کا فائدہ دیتی ہے خلاصہ یہ کہ تم لذتوں کو دنیا

میں ختم کر آئے جو اب تمہارے لیے اس کا کوئی حصہ نہیں مفتی سعدی مرحوم نے فرمایا کہ استمتعہ اذ بیتہم کا عطف تفسیری ہے۔ "فالیوم تحذرون عذاب الہون" ہون وحقارۃ ایک شے ہے یعنی ایسا عذاب جس میں ذلت و خواری اور حقارت ہوگی "بما کنتم" اس کا بدلہ ہے جو تم دنیا میں "لستکبدون فی الارض بغیر الحق" ناحق زمین پر تکبر کرتے تھے۔

(مسئلہ) اس سے ثابت ہوا کہ حق کے لئے تکبر کرنا جائز ہے جیسے ظالموں و جباروں کے سامنے "وبما کنتم تفسفون" اور بدر ہے اس کا جو تم طاعت الہی سے نکل جاتے تھے یعنی تمہیں عذاب الہی ان دو اموروں یعنی استکبار اور خروج عن الطاعت کی وجہ سے ہے۔ آیت میں اللہ تعالیٰ نے کافروں کے عذاب کی دو علتیں بتائی ہیں:-

(۱) قبول الحق اور قبول ایمان محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے استکبار اور یہی قلب کا گناہ ہے۔

(۲) فسق و معصیت یعنی ترک مامورات و فعل منہیات اور یہ اعضاء کے گناہ ہیں اور اول کو ثانی پر مقدم کرنے کی وجہ یہ ہے کہ قلب کا گناہ تاثیر کے لحاظ سے جو ارجح کے اعضاء عظیم تر ہے۔

فائدہ: کاشفی نے لکھا کہ طالب حق کو تنبیہ ہے کہ اندازہ شرع سے قدم باہر نہیں رکھنا چاہیے۔

ہائے از حدود شرع بروں می نہی منہ
خود را اسیر نفس و ہوا می کنی کن

ترجمہ: حدود شرع سے باہر نہ رکھو اپنے آپ کو اسیر نفس نہ بناؤ۔

تفسیر صوفیانہ: آخرت باقی ہیں اس لیے کہ جو دنیوی شہوانی طیبات میں مشغول ہوتا ہے وہ آخرت کے طیبات روحانی سے محروم رہے گا اور یہ استعداد کمالیہ کے ضائع کرنے کے مترادف ہے جو آخرت کی طیبات چھوڑ کر دنیا کی طیبات کے درپے رہتا ہے اسی لیے قیامت میں نفس کے پجاریوں کو کہا جائے گا کہ آج کے دن تم ذلت و خواری کے عذاب میں مبتلا ہو اس لیے کہ تم نے شہوات نفس کے تابع ہو کر انبیاء علیہم السلام کی دعوت کو قبول نہ کر کے تکبر کیا حالانکہ تمہیں ارواح کی طیبات کے حاصل کرنے کی کوشش کرنی چاہیے اور اوامر

حق و نواہی سے نکل گئے۔ آخرت میں روح اور رباب قلوب کو کہا جائے گا کہ جو تم نے ایام گذشتہ میں اعمال کیے ان کا بدلہ ہے فلہذا کھاؤ پیو اور مزے کرو اس لیے کہ تم نے دنیا میں روح کے لئے لذات نفسانی چھوڑی تھیں اور تمہارے لیے نعیم جنت میں سے وہی ہوگا جو تم چاہو گے اس لیے کہ وہ ایسی طیبات ہیں جن سے آنکھیں ٹھنڈی ہوں گی یعنی مشاہدہ جلال و جمال اور یہی روح کی طیبات ہیں۔ (کذا فی التاویلات)

(فائدہ) اس سے ثابت ہوا کہ دنیوی مخلوق و لذات اہل نار کی صفات سے ہیں۔

سبق : ہر مومن و ذی عقل و شعور پر لازم ہے کہ وہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی اقتداء اور سلف صالحین کی اتباع میں شہوات نفسانی کو ترک کر دے اس لیے کہ انہوں نے آخرت کی نعمتوں کی امید پر دنیوی لذتوں کو ترک کیا۔ حضرت صاحب نے فرمایا ہے

افتد ہمائے دولت اگر در کمند ما

از ہمہ بلند رہا میسکنم ما

ترجمہ : ہمارا کی دولت اگر میری قید میں آگئی اسے ہر لحاظ سے اپنے سے رہا کر دوں گا۔

فائدہ : حضرت واسطی نے فرمایا کہ دنیا کی تمام لذتیں چھوٹی بڑی اسی آیت میں داخل ہیں۔

حدیث شریف ع ۱ : حضرت عمر رضی اللہ عنہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت

میں حاضر ہوئے آپ اس وقت ایک چار پائی پر آرام فرما تھے جس کے اثرات آپ کے پہلو مبارک پر نمایاں تھے اسے دیکھ کر حضرت عمر رضی اللہ عنہ رو پڑے، حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے عمر کیوں رونے ہو، عرض کی مجھے کسری و قیصر یاد آتے ہیں کہ وہ بھی آخر اس دنیا میں رہتے ہیں اور آپ تو اللہ تعالیٰ کے رسول پاک ہیں، آپ کی دنیوی شان و شوکت بلند ہونی چاہیے لیکن میں دیکھتا ہوں کہ آپ کے پہلو مبارک پر چار پائی کے بان کے آثار ظاہر ہیں۔ حضور سرور کونین صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ اے عمر وہ لوگ دنیا میں اپنی لذت کی چیزیں پا گئے اور ہمارے لیے آخرت میں تیار رکھی گئی ہیں۔

حدیث شریف ع ۲ : حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم

کے گھر والے دو روز مسلسل جو کی روٹی سے پیٹ بھر کر کبھی نہیں کھاتے تھے یہاں تک کہ

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا وصال ہو گیا۔

بدعت کا ایک نمونہ : پیٹ بھر کر کھانا کھانے کی بدعت حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ

وسلم کے وصال کے فوراً بعد شروع ہوئی۔

حدیث شریف ع ۲: بی بی عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ ہم ایک ماہ تک کھانا پکانے کے لئے آگ نہیں جلاتے تھے۔ اس اثناء میں ہمارا گزارہ پانی اور کھجور پر ہوتا تھا۔ اللہ تعالیٰ انصار کی مدد توں کو بہتر جزاء عطا فرمائے کہ وہ ہمیں کبھی کبھی دودھ ہدیہ کے طور پر بھیجتی تھیں۔

حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کا اختیار:-

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاں زمین کا فرشتہ حاضر ہوا اور زمین کا جملہ ملک پیش کیا لیکن آپ نے قبول نہ فرمایا اور فرمایا میں ایک دن بھوکا اور ایک دن سیر ہو کر کھاتا ہوں۔ حضرت عمر و حضرت جابر رضی اللہ عنہما: مروی ہے کہ ایک دن حضرت عمر رضی اللہ عنہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ کے ہاں تشریف لائے دیکھا کہ ان کے سامنے کوئی شے لٹکی ہوئی ہے، پوچھا یہ کیا ہے۔ عرض کی یہ گوشت ہے مجھے اس کی خواہش ہوئی تو میں نے بازار سے خرید لیا۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا تمہیں ”اذہبتم طیباً تکم فی حیاتکم الدنیا“ کی آیت کا خوف نہ نظر نہیں تھا۔

نفس بد خور اہناز و نعمت دنیا مکن

آب و نان سیر کاہل میں سکند

ترجمہ: نفس بد کوناز و نعمت دنیا سے نہ پال۔ اس لیے کہ آب و نان سے پیٹ سیر ہو جائے تو سست ہو جاتا ہے۔

اصحاب صفہ کا حال: سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے اصحاب صفہ کے ستر دوستوں کا حال دیکھا کہ کسی کی چادر نہیں تو کسی کی صرف چادر ہے تو وہ بھی گلے سے باندھے ہوئے جس سے چادر اور قمیص کا کام لیتا تھا کسی کی چادر کا صرف اتنا حصہ تھا جو بشکل گھٹنوں کو ڈھانپتا تھا۔ بعض کی چادر گٹوں تک تو ملتی لیکن اتنا چھوٹی کہ وہ دونوں ہاتھوں سے پکڑ کر چلتا تھا کہ کہیں کشف عورت نہ ہو۔

پند و نصائح:-

(۱) جو شخص دنیا میں خواہشات کو پورا کرتا ہے اسے آخرت میں خواہش کی چیزوں سے محروم رکھا جائے گا۔

(۲) جو شخص دنیا کی زیر وزینت کو آنکھ اٹھا کر دیکھتا ہے اسے ملکوت السموات حقارت کی نگاہ سے دیکھتے ہیں۔

(۳) جو دنیا میں مطلوب اشیاء سے محروم ہو جاتا ہے اسے اللہ تعالیٰ جنت الفردوس میں ایسے مقام پہ ٹھہرائے گا جہاں وہ جو چاہے گا اُسے ملے گا۔ شیخ سعدی قدس سرہ نے فرمایا ہے

میرورتن اور مرد راسی و ہنسی	کہ اور اچھی پروری می کشی
خورد خواب تنہا طریق دداست	بہیں بودن نا بخیر دداست
قناعت تو نگر کند مرد را	خبر کن حریص ہماں گرد را
غذا اگر لطیفست گر سرسری	چو بدیرت بدست افتد خوش خوری
گر آزادہ بر زمین خسیب و بس	نکن بہر قالی زمین بوسس کس
نکن خانہ بر راہ سیل لے غلام	کہ کس را نکشت این عمارت نام

ترجمہ (۱) اگر صاحب رائے و صاحب ہوش ہے تو جسم کو نہ پالے۔ اسے جتنا پالے گا اتنا سرکشی کرے گا۔

(۲) صرف کھانا پینا درندوں کا کام اسی میں لگا رہنے بے عقل ہے۔

(۳) قناعت انسان کو دولت مند بناتی ہے، جہاں گشت حریص کو یہ خبر ہونی چاہیے۔

(۴) غذا لطیف ہو یا موٹی جب بھی ہاتھ آئے اگر چہ دیر سے تو خوش ہو کر کھا۔

(۵) اگر آزاد آدمی ہے تو زمین پر سو کر نیند کرے، قالین کی لالچ میں کسی کی خوشامد نہ کر۔

(۶) سیلاب کے منہ میں گھر نہ بنا کیونکہ اس جگہ پر کسی نے عمارت مکمل نہیں کی۔

ہم اللہ تعالیٰ سے اس کے طریق پر چلنے اور اس تک پہنچنے کی مدد اور توفیق اور رہبری

کا سوال کرتے ہیں۔

وَ اذْكُرْ اَخَا عَادٍ اِذَا اَنْذَرْتَهُمْ قَوْمَهُ بِاَلْحَقَافِ وَقَدْ خَلَّتِ النَّذْرُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ اَلَّا تَعْبُدُوْا اِلَّا اللّٰهَ اِنِّىْ اَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيْمٍ ۝ قَالُوْا اَجِئْتَنَا بِآيَاتِنَا فَاتَّبِعُوْنَا اِنْ كُنْتَ مِنَ الصّٰدِقِيْنَ ۝ قَالَ اِنَّمَا الْعِلْمُ عِنْدَ اللّٰهِ ۝ وَاُبَلِّغُكُمْ مَا ارْسَلْتُ بِهِ وَلَكِنْ اَنْتُمْ قَوْمٌ مُّجْهَلُوْنَ ۝ فَلَمَّا رَاَوْهُ عَارِضًا مُّسْتَقْبِلَ اَوْدِيَّتِهِمْ قَالُوْا هٰذَا عَارِضٌ مُّسْطُوْرٌ اَبْلٌ هُوَ مَا اسْتَعْجَلْتُمْ بِهِ ۝ رَءْيُكُمْ فَمِنْهُمْ مُّسْتَقْبِلٌ لِّىْ ۝ نَدَّيْكُمْ اِلَيْكُمْ ۝ نَدَّيْكُمْ فَمِنْهُمْ مُّسْتَقْبِلٌ لِّىْ ۝ نَدَّيْكُمْ فَمِنْهُمْ مُّسْتَقْبِلٌ لِّىْ ۝

إِنَّ مَكْنَهُمْ ط كَذَلِكَ نَجْزِي الْقَوْمَ الْمُجْرِمِينَ ۝ وَلَقَدْ
 مَكَّنَّهُمْ فِيمَا إِنْ مَكَّنَّاكُمْ فِيهِ وَجَعَلْنَا لَهُمْ سَمْعًا وَابْصَارًا
 وَأَفْئِدَةً ۖ فَمَا أَغْنَىٰ عَنْهُمْ سَمْعُهُمْ وَلَا أَبْصَارُهُمْ وَلَا أَفْئِدَتُهُمْ
 مِنْ شَيْءٍ إِذْ كَانُوا يَجْحَدُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا
 بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ ۝

ترجمہ۔ ”اور یاد کرو عاد کے ہم قوم کو جب اس نے ان کو سرزمین احقاف میں ڈرایا اور
 بے شک اس سے پہلے ڈرسانے والے گذر چکے اور اس کے بعد آئے کہ اللہ کے سوا کسی کو
 نہ پوچھو بے شک مجھے تم پر ایک بڑے دن کے عذاب کا اندیشہ ہے، بولے کیا تم اس لیے آئے
 کہ ہمیں ہمارے معبودوں سے پھر دو تو ہم پر لاؤ جس کا ہمیں وعدہ دیتے ہو اگر تم سچے ہو اس
 نے فرمایا اس کی خبر تو اللہ ہی کے پاس ہے میں تمہیں اپنے رب کے پیام پہنچاتا ہوں ہاں میری
 دانست میں تم ترے جاہل لوگ ہو پھر جب انہوں نے عذاب دیکھا بادل کی طرح آسمان کے
 کنارے میں پھیلا ہوا ان کے وادیوں کی طرف آتا بولے یہ بادل ہے کہ ہم پر برے گا بلکہ یہ تو
 وہ ہے جس کی تم جلد ہی مچاتے تھے ایک آندھی ہے جس میں دردناک عذاب ہر چیز کو تباہ
 کر ڈالتی ہے اپنے رب کے حکم سے صبح رہ گئے کہ نظر نہ آتے تھے مگر ان کے سونے مکان ہم
 ایسی ہی سزا دیتے ہیں مجرموں کو اور بے شک ہم نے انہیں وہ مقدور دیے تھے جو تم کو نہ دیے
 اور ان کے لئے کان اور آنکھ اور دل بنائے تو ان کے کان اور آنکھیں اور دل بچھ کام نہ
 آئے جبکہ وہ اللہ کی آیتوں کا انکار کرتے تھے اور انہیں گھیر لیا اس عذاب نے جس کی
 ہنسی بناتے تھے۔“

تفسیر عالمانہ ”واذکرا خا عاد“ اور اسے محمد عربی (صلی اللہ علیہ وسلم) کفار مکہ
 کے ہمواد کی برادری کے نبی کا واقعہ یاد دلائیے اس سے حضرت ہود علیہ
 السلام مراد ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا یاد دلائیے تاکہ اہل مکہ عاد کے واقعہ سے عبرت حاصل
 کریں کیونکہ جب انہوں نے ان کی طرح نافرمانی کی تو ہم نے ان کی جڑ کاٹ دی ان کا ایک
 فرد بھی اس دنیا میں نہ رہا اب نہ کوئی نسب رہا نہ دین۔ ”اخ“ سے ان کی برادری کا ایک
 فرد مراد ہے اس سے ہود علیہ السلام کی اخوت دینی مراد نہیں کیونکہ ان کے اور قوم کے
 دین میں ایمان و کفر کا فرق تھا۔ یہ محاورہ عرب میں عام ہے مثلاً کہا جاتا ہے ”یا اخا
 العرب“ یعنی عرب کی برادری کا ایک فرد۔

ہود علیہ السلام اور قوم عاد کا نسب :-

قوم عاد عاد بن عوص بن ارم بن سام بن نوح علیہ السلام کی اولاد سے تھی اور ہود علیہ السلام عبد اللہ بن رباح بن النخلود بن عاد کے صاحبزادے تھے۔ "اذ اندر قومہ" جبکہ انہوں نے اپنی قوم کو ڈرایا یہ بدل الاشتمال سے یعنی ہود علیہ السلام کے قوم کے ڈرانے کے وقت کو یاد کیجیے "بالاحقاف" یہ ایک ریتلی جگہ کا نام ہے جو یمن کے علاقہ حضرموت کے قریب واقع ہے۔ حقف کی جمع ہے بمعنی اونچے اور پھیلے ہوئے بیت کے ٹیلے جن میں کچھ ڈھلان ہو یہ احقوف الشیء سے ہے اس وقت بولتے ہیں جب کوئی شے ٹیڑھی ہو جائے اور اسے احقوف سے اسی لیے اخذ کیا گیا ہے حالانکہ معاملہ برعکس ہونا تھا کہ جرد سے مزید ماخوذ ہوتا ہے چونکہ احقوف معنی کے لحاظ سے زیادہ روشن اکثر اور بکثرت مستعمل ہوتا ہے اس لیے اسے اصل اور حقف کو اس کی فرع قرار دیا گیا ہے اس پر کلمہ ابتداء بھی اسی لیے داخل کیا گیا تاکہ اس معنی پر تنبیہ ہو۔ (کذا فی حاشی سعد المفتی)

فائدہ ۱: بعض نے کہا کہ قوم عاد غاند بدوش لوگ تھے۔ خاص موسم میں گھروں میں واپس لوٹتے درنہ باہر کے علاقوں میں رہتے تھے، ارم قبیلہ سے تھے بلاد یمن کے علاقہ شحر کے ٹیلے ٹیلوں پر رہتے تھے۔ شحر (بکسر الشین و سکون الحاء بعض نے کہا بفتح الشین) یہ علاقہ دریا کے کنارے عمان و عدن کے درمیان واقع تھا اور بعض نے کہا کہ عمان و مہرہ کے درمیان واقع تھا۔

فائدہ ۲: عمان بالفم و بالتخفیف یمن کا ایک شہر ہے اور وہ جو شام کے علاقہ میں ہے وہ بالفتح و التشدید ہے اور مہرہ ایک شہر جس کی طرف مہر یہ اونٹ منسوب ہوتے ہیں۔

فائدہ ۳: فتح الرحمن نے لکھا کہ صحیح ترین یہ ہے کہ عاد کے شہر یمن میں تھے ان کے بہترین باغات تھے اور احقاف حقف کی جمع ہے وہ ریت کا ایک ٹیلہ ہے اور عموماً ریتلے علاقوں میں ہوا کی وجہ سے ایسے ٹیلے بن جایا کرتے ہیں۔

ہند میں آدم علیہ السلام :-

حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا سب سے بُری وادی احقاف اور ایک اور وادی جو حضرموت میں ہے جس کا نام برہوت ہے اس میں کفار کی ارواح ڈالی جاتی ہیں اور بہترین وادی مکہ میں اور دوسری اور وادی جس میں آدم علیہ السلام اترے اور وہ ہند ہے اور بہترین زمزم کا کنواں ہے اور سب سے برا وہ کنواں جسے برہوت کہا جاتا ہے۔ (کشف الاستار)

”وقد خلت النذر“ اور بیشک رسل کرام گذرے۔ تہذیب

کی جمع ہے بمعنی منذر ”من بین یدیه“ ہود علیہ السلام سے پہلے ”ومن خلفہ“ اور ان کے بعد۔ یہ جملہ مفسر و مفسر اور متعلق و متعلق (بالکسر وبالفتح) ماقبل کی تقریر و تاکید کے لئے ہے کہ انہوں نے انذار کے موجب عمل کیے اسے ان لا تعبدوا الا اللہ اور انذار قوم کے درمیان لایا گیا ہے، تقریر و تاکید سے مضمون ذہن نشین ہو جاتا ہے اور متنبہ کرنا ہے کہ یہ عبادت لغیر اللہ میں ان جیسے نہیں، اب معنی یہ ہوا کہ اسے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم آپ ہود علیہ السلام کی طرح اپنی قوم کو شرک کے انجام سے ڈرائیے اور انہیں عذاب عظیم سنائیے کیونکہ ہود علیہ السلام سے پہلے انبیاء علیہم السلام اور ان کے بعد آنے والے رسل کرام علیہم السلام نے اپنی اپنی قوموں سے ایسی خبریں سنائیں فلنذاکب بھی سنائیے۔

فائدہ: بحر العلوم میں لکھا ہے کہ ان مخففہ من الثقلہ ہے دراصل انہما تھا بمعنی الشان یعنی شان اور قصہ یہ ہے کہ تم اللہ کے سوا کسی کی عبادت نہ کرو یا ان مفسرہ یعنی اللہ کے سوا کسی کی پرستش نہ کرو یا مصدر یہ ہے لیکن یہاں پر باء محذوف ہے دراصل ”بان لا تعبدوا الا اللہ“ کسی شے سے نہی کا مقصد یہی ہوتا ہے کہ اس شے کی مضرت و نقصان سے ڈرایا جاتا ہے۔ ”انی اخاف علیکم عذاب یوم عظیم“ اور میں تمہارے اعراض عن التوحید اور شرک کی وجہ سے تمہارے لیے دردناک عذاب سے ڈرتا ہوں اور یوم عظیم سے وہ دن مراد ہے جب ان پر عذاب نازل ہوگا اور اس کی سخت بولناکی کی وجہ سے بطور مبالغہ اور مجازاً اسے عظیم کہا گیا ہے اور یہ بھی ہے کہ یہ مجازاً اسناد الی الزمان کے قبیل سے ہو اور بوجہ اپنے ماقبل کے قریب ہونے کے اسے مجرور پڑھنا بھی جائز ہے ”قالوا اجثنا لتأفکنا“ یہ الانک (بالفتح) سے ہے بمعنی پھیرنا اَفکَ یا فکَ اَفکاً بمعنی قلبہ و صرفہ عن الشئی ”اسے قلاں شے سے پھیرا“ یعنی کافروں نے کہا کیا آپ اسی لیے آئے ہیں کہ ہمیں پھیر دیں ”عن الہتنا“ ہمارے معبودوں کی عبادت سے پھیر کر اپنے دین کی طرف لے جائیں اور یہ ناممکن ہے ”فأتنا بما تعدنا“ تو ہمارے ہاں وہ لائے جس دردناک عذاب سے ہمیں آپ ڈراتے ہیں۔ یہ باء تعدیہ کی ہے۔ ”ان کنت من الصدقین“ اگر آپ ان لوگوں سے جو اپنا وعدہ سچ کر دکھاتے ہیں ”قال“ ہود علیہ السلام نے فرمایا ”انما العلم“ عذاب کے نزول کا علم یا جملہ اشیاء جن میں سے نزول عذاب بھی ہے، کا علم ”عند اللہ“ اللہ تعالیٰ کے ہاں ہے اس کا (ذاتی طور) مجھے کوئی علم نہیں اور نہ ہی اس کے لانے میں مجھے (ذاتی) اختیار ہے اس کا علم صرف اللہ

تعالیٰ کو ہے جس وقت میں اسے مقدر کر رکھا ہے اس وقت لائے گا "وابلغکم ما ارسلت بہ" اور میں تمہارے ہاں وہی پہنچاتا ہوں جو رسالت کے متعلق ہیں منجملہ ان کے ایک یہی ہے جو میں نے تمہیں عذاب الہی کی وعید سنا دی ہے اگر تم نزول عذاب کو معلوم کرنے کے باوجود شرک سے باز نہیں آؤ گے تو لازماً تم پر عذاب نازل ہوگا "ولکنی اراکم قومًا تجهلون" اور میں تو تمہیں جاہل لوگوں سے سمجھتا ہوں اس لیے کہ تم مجھ سے وہ امور طلب کر رہے ہو جو رسالت کے متعلق نہیں کیونکہ رسول علیہ السلام عذاب الہی سنانے آئے ہیں عذاب نازل کرنا ان کے متعلق نہیں اور نہ ہی اس کی تعیین وقت بیان کرنا ان کے ذمہ ہوتا ہے۔

تاویلات نجمیہ میں ہے کہ اے کافرو! تم صواب و خطا اور اصلاح و فساد کی تمیز نہیں رکھتے حالانکہ میں نے تمہیں واضح طور پر حق بتایا۔
آیت سے ثابت ہوا کہ بت دو قسم ہیں۔
(۱) ظاہری -
(۲) باطنی -

ظاہری تو وہی ہیں جن کی کفار پرستش کرتے ہیں اور باطنی نفس اور اس کی خواہشات لذات دنیویہ فانیہ اور انبیاء علیہم السلام ان ہر دونوں سے روکنے کے لئے مبعوث ہوئے ہیں اس لیے کہ ان کا کام ہوتا ہے کہ وہ نفس کو پاکیزہ کر کے ارواح کو مالک قدوس کی طرف پہنچنے کی ترغیب دیں۔ ان کی وراثت میں اولیاء کرام کا بھی یہی طریقہ ہوتا ہے اسی لیے وہ فرمایا کرتے ہیں کہ خواہشات نفسانی پر عمل کرنا عذاب عظیم کا موجب ہے اور عبادت الہی سے بہت بڑا اجر و ثواب بلکہ رویت حق نصیب ہوتا ہے۔
اعدائے اولیاء کی علامت :-

جن لوگوں کے قلوب شقاوت سے لبریز ہوتے ہیں وہ اللہ والوں کے مقابلہ پہ تلے رہتے ہیں۔ اور ہر وقت ان کی تردید اور ان سے عناد اور بغض و عداوت سے بھر پور رہتے ہیں۔ اس سے ان کی ضلال و فساد میں اضافہ ہوتا رہتا ہے پھر انہیں نہ صرف ثواب اعمال سے محرومی بلکہ وہ دائمی عذاب میں مبتلا ہوں گے اور اولیاء کی دشمنی بھی قلب عقل بلکہ کمال جہالت کی وجہ سے ہوتی ہے۔ کیونکہ جسے عقل تمام اور معرفت کامل حاصل ہوتی ہے وہ کبھی خواہشات نفسانی کی اتباع نہیں کرتا اور نہ ہی عبادت حق سے منہ موڑتا ہے۔

فائدہ: بعض مشائخ نے فرمایا پہلے عرفان الہی حاصل کرو پھر عبادت کیونکہ جو ایسے سچا تھا نہیں اور نہ ہی اس کی صفات و اسماء اور اس کے حقوق و واجبات کو جانتا ہے وہ اس کی کس طرح عبادت کرے گا بلکہ عبادت سے پہلے وہ امد بھی اپنے علم میں رکھے جو اس کی شان کے لائق نہیں کیونکہ بسا اوقات ایسے ہوگا کہ بعض صفات اللہ تعالیٰ کے لئے ماننے کا جو اس کے لائق نہیں ہوں گے تو وہ عبادت وائیکاں جائے گی بلکہ عذاب کا موجب بن جائے گی۔

(حکایت) ایک شخص آسمان پر شیطان ابلیس کو دیکھ کر سمجھا کہ یہ تجلی حق ہے وہ اس گمان پر اللہ تعالیٰ کی بیس سال تک عبادت کرتا رہا بعد کو معلوم ہوا کہ وہ تو شیطان تھا اپنی خطا پر نادم ہو کر نائب ہوا اور بیس سال کی قضا شدہ نمازیں لوٹائیں۔

(مسئلہ) انسان پر لازم ہے کہ معلوم کرے کہ اس پر واجب شرعیہ کونسی چیزیں ہیں تاکہ اسی طرح ادا کرے جس طرح وہ ان پر مامور ہے ایسے ہی مناسی کو جانے تاکہ ان سے رک سکے۔

(حکایت) ایک شخص نیک لیکن کم علم تھا اس نے ایک جانور خریدا لیکن بظاہر اسے اس کی ضرورت نہ تھی۔ عرصہ تک اسے اپنے پاس رکھا کسی نے پوچھا آپ کو بظاہر اس کی ضرورت تو ہے نہیں پھر خرید کر اسے اپنے پاس رکھنے کا کیا معنی۔ جواب دیا کہ میں اس سے وطنی کرتا ہوں تاکہ زنا سے بچ جاؤں۔ لوگوں نے کہا جانور کی وطنی بھی زنا سے کم نہیں اس غلطی سے وہ نیک آدمی نادم ہو کر نائب ہوا۔

سبق: معلوم ہوا کہ حلال و حرام کی تمیز ضروری ہے تاکہ صحیح طریقہ اسلام نصیب ہو۔ (مسئلہ) انسان پر احوال و اخلاق کی معرفت اور برے اخلاق و عادات جیسے حدود و کبر و حُب مال و جاہ وغیرہ کا جاننا ضروری ہے اور اچھے اخلاق و عادات سے متخلق ہونا لازمی ہے یعنی توکل و قناعت اور رضا و تسلیم و یقین وغیرہ جیسے عادات و خصال اپنے میں پیدا کرے لیکن ایسے امور کے لئے معلم و مرشد کا ہونا ضروری ہے۔ بالخصوص فی السلیح باطن کے لئے اور زیادہ ضروری ہے۔

درا بحلقہ روشندان عالم خاک

کہ تازہ جہ دلرا کنی ز حادثہ پاک

ترجمہ: روشندان عالم کے حلقہ میں آجاتا کہ تیرے دل کا شیشہ دنیا کی آلائش سے صاف

ہو جائے۔

تفسیر عالمانہ : ”فلما راوۃ“ فاء فصیحہ ہے یعنی ان کو عذاب موعود نے گھیر لیا تو پھر جب اسے دیکھا دراختیالیکہ ”عارضاً“ بادل آسمان کے کناروں پر پھیلنے لگا یا آسمان کے کناروں پر بادل ظاہر ہونے لگا ”مستقبل او دیتہم“ دراختیالیکہ ان کی وادیوں کی طرف متوجہ ہونے والا تھا اس کی اصناف لفظی ہے اسی لیے اسے نکرہ کی صفت واقع ہوا۔

فائدہ : مروی ہے کہ ان کے سامنے ایک سیاہ بادل نمودار ہوا۔
فائدہ : جس بادل سے پانی برسے اسے مغیث سے تعبیر کیا جاتا ہے۔ ان لوگوں پر عرصہ تک بادل نہیں برساتا تھا اسی لیے بادل کو دیکھتے ہی نبی علیہ السلام کے بتائے ہوئے عذاب کے ڈرنے کے بجائے بہت بڑے خوش ہو گئے ”قالوا هذا عارض ممطرنا“ کہا کہ یہ تو وہی بادل ہے جو ہمیں بارش دے گا۔ اس میں بھی اضافہ لفظی ہے۔ نبی علیہ السلام کو کہا ”بل هو ما استعجلتمہ“ اس سے ہود علیہ السلام مراد ہیں۔ یعنی اے میری قوم تم جو کچھ کہہ رہے ہو وہ غلط ہے بلکہ وہی عذاب ہے جس کی طلب میں عجلت کر رہے ہو ”دیج“ یہ خبر ہے اس کا مبتدا محذوف ہے یعنی ”ہو دیج“ یعنی وہ ہوا ہے ”فیہا عذاب الیم“ یہ ریح کی صفت ہے ایسے ہی ”تدمر“ بھی ریح کی صفت ”تدمر“ بمعنی ”تہلک“ ہے یعنی اس ہوا میں دردناک عذاب ہے جو تباہ کر دے گی ”کل شی“ ہر شے کو جس پر اس کا گذر ہو گا وہ نفوس ہوں یا اموال یہ سب کو تباہ و ہلاک کر دے گی یہ استغراق عرفی ہے اس سے ہود علیہ السلام کی قوم کے مشرکین مراد ہیں ”باصردبھا“ اپنے رب تعالیٰ کے حکم سے اس لیے کہ ہر شے کی حرکت و سکون اللہ تعالیٰ کی مشیت پر موقوف ہے۔ رب کی اصناف ریح کی طرف اس کی تعظیم کا اظہار و مطلوب ہے ورنہ وہ ہر شے کا رب ہے۔

فائدہ : آیت میں اشارہ ہے کہ ہوا کی حرکت اللہ تعالیٰ کے امر سے ہے اور یہی اللہ تعالیٰ کے بہت بڑے لشکروں سے ہے اور اس میں نہ تاخیر کو اکب کو کوئی تعلق ہے اور نہ ہی کسی اور شے کو بلکہ یہ امر الہی ہے کہ جب وہ چاہتا ہے تو اسے کھول دیتا ہے اور کبھی اس سے سرکشوں کو سزا دینے کے طور ضرورت سے زائد کھول دیتا ہے ”فاصبحوا“ تو وہ ہو گئے عذاب سے اس حال میں ”لایوری الامساکنہم“ یہ فاء فصیحہ ہے یعنی ان کے ہاں

جب ہوا اچانک آئی تو اس سے وہ تباہ و برباد ہو گئے یہاں تک کہ اس کے بعد اب ان کے صرف مکانات، نظر آتے تھے یعنی اب یہ حال تھا کہ اس کے بعد یہاں سے جو کوئی گذرتا تھا صرف ان کے مکانات دیکھتا تھا لیکن کہیں مر مٹ گئے تھے "کذا لک" کافی منصوب ہے بمعنی مثل ذلک الخ یعنی اس سخت اور دردناک عذاب دیکر مجھ سے کاٹنے کی طرح "بخزہ القوم المجرمین" مجرم قوم کو سزا دیتے ہیں۔

قوم عاد کے عذاب کا نمونہ: منقول ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ہوا کے مقرر کردہ فرشتوں کو حکم دیا کہ معمولی سے زائد صرف گائے کی ناک کے سوراخ برابر ہوا چھوڑ دیں۔ فرشتوں نے عرض کی اے پروردگار اتنی مقدار سے تو تمام زمین بھٹ جائے گی اور اس پر تمام رہنے والے فنا ہو جائیں گے۔ پھر اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ انکو مٹی کے حلقہ کے برابر چھوڑ دو۔ ملائکہ نے حکم بجالایا تو مغرب کی جانب سے ٹھنڈی ہوا چلی تو اب انہیں معلوم ہوا کہ یہ عذاب الہی ہے۔ آنکھ اٹھا کر دیکھا تو ان کے اموال و جانور آسمان و زمین کے درمیان اڑ رہے ہیں اور آسمان و زمین کے درمیان وہ اڑتے ہوئے جانور وغیرہ مٹی کی طرح محسوس ہوتے تھے اس کے بعد پھر اڑ کر قوم کے سر پر گرے جن سے ان کے بچے نکل پڑے۔ یہ منظر دیکھ کر گھروں میں داخل ہو گئے اور دروازے بند کر دیئے۔ ہوائے ان کے دروازے اکھڑ کر ان کے گھروں کو الٹ دیا اور احتاف (ریٹیلے ٹیلوں) کو اٹھا کر ان پر ڈال دیا وہ اسی ریت میں آٹھ دن اور سات راتیں دبے رہے۔ اسی آسمان میں ان ٹیلوں کے اندر سے رونے کی آواز ہوتی تھی پھر آٹھویں دن کے بعد ہوائے ان کے گھروں کو جڑوں سے اکھڑ دریا میں پھینک مارا حالانکہ انہیں خیال سمایا ہوا تھا کہ ان جیسا اور کوئی طاقتور نہیں اس لیے کہتے تھے کہ ہوا ہمارا کیا کرے گی لیکن ہوائے ان کے پرچے اڑا دیئے اور ان کی قوم انہیں نہ بچا سکی۔ مننوی شریف میں ہے۔

جملہ ذرات زمین و آسمان
شکر حقند گاہ امتحان

باد را دیدی کہ با عادن چہ کرد

آب را دیدی کہ با طوفان چہ کرد

ترجمہ (۱) زمین و آسمان کے جملہ ذرات دنیا کے امتحان گاہ میں حق کا لشکر ہے۔

(۲) ہوا کو دیکھ کر اس نے عاد والوں سے کیا کیا۔ پانی کو دیکھ کر اس نے نوح کی قوم کے ساتھ کیا کیا۔

ہود علیہ السلام کا معجزہ ۱۵: حضرت ہود علیہ السلام نے جب دیکھا کہ ہوا عذاب الہی بن کر آرہی ہے تو پانی کے ایک چشمے کے نزدیک بیٹھ کر اپنے اور اپنے تابعداروں کے ارد گرد لکیریں کھینچیں جب ہوا ان سے گذرتی تو جسم کو خشکی اور طبیعتوں کو لذت بخشی تھی۔ قوم عاد کی تباہی و بربادی کے بعد ہود علیہ السلام ڈیڑھ سو سال زندہ رہے۔ ان کا تفصیلی قصہ سورہ اعراف میں گذرا ہے۔

فائدہ: آیت میں اہل مکہ کو وعید ہے کہ تم اگر تکذیب پہ ڈٹے رہے تو یہ حشر تمہارا ہو سکتا ہے اس لیے کہ اللہ تعالیٰ قادر ہے کہ تم پر وہی ہوا بھیجے جو قوم عاد پر بھیجی اس لیے عذاب الہی سے ڈرنا لازمی ہے۔

حدیث شریف: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم جب تیز ہوا کے جھونکے چلتے دیکھتے تو آپ کے چہرہ مبارک پر خوف کے آثار نمودار ہو جاتے اور پھر کبھی آپ گھر کے اندر تشریف لے جاتے اور کبھی باہر اور کبھی آگے اور کبھی پیچھے میں نے عرض کی یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کیا ماجرا ہے۔ آپ نے فرمایا کہ تمہیں کیا معلوم وہی ہوا ہو جس کے متعلق اللہ تعالیٰ نے فرمایا ”فلما رآوہ عارضا الخ جب بادل سے بارش شروع ہوتی تو پھر خوش ہو جاتے اس کے بعد پڑھتے ”هو الذی یرسل الیہا بشر فیہا رحمتہ“ وہ اللہ جو مہاؤں کو چھوڑتا ہے کہ وہ اس کی رحمت کے آگے خوشخبری سنائے۔

تفسیر صوفیانہ: آیت میں اشارہ ہے کہ آسمان قلوب پر کبھی بادل عارض ہوتا ہے تو ان پر رحمت کی بارش ہوتی ہے۔ اس کی برکت سے ارض بشریت آباد ہو جاتی ہے جس سے اخلاق حسنہ اور اعمال صالحہ پیدا ہوتے ہیں۔ کبھی اس کے برعکس اخلاق ذمیمہ و اعمال سود بھی عارض ہو جاتے ہیں جن قلوب سے اخلاق ذمیمہ نمودار ہوتے ہیں ایسے لوگ خیر سے خالی ہوتے ہیں، اخلاق و آداب و اعمال صالحہ ایسے قلوب سے ظاہر نہیں ہوتے اور ایسے قلوب کو صدق و اخلاص اور رضا و تسلیم نصیب نہیں ہوتا اور یہی ہے حق سے روگردانی کرنے والوں اور باطل کی طرف متوجہ ہونے والوں کی سزا ہے۔

فائدہ: فقیر صاحب روح البیان اکتفا ہے کہ اس میں نقصان اور خسارے والے

لوگوں کی طرف اشارہ ہے وہ گمان کرتے ہیں کہ وہ اہل لطف اور اہل حق ہیں اس لیے کہ مرنے سے پہلے چاہتے ہیں کہ ان کی قبروں پر بڑے بڑے قبے ہوں اور جاہل لوگ ان کی قبروں پر حاضر ہو کر چڑھا دے چڑھائیں ایسے لوگ اللہ تعالیٰ کے محبوب نہیں ان کی صرف قبریں ہی قبریں اور قبے ہی قبے ہوتے ہیں انہیں ثواب کے بجائے عذاب نصیب ہوتا ہے۔

لطیفہ: اہل حق نے فرمایا کہ اپنے نفس کے لئے قبر تیار نہ کی جائے بلکہ اپنے آپ کو قبر کے لئے تیار کیجیے ہم اللہ تعالیٰ سے سوال کرتے ہیں کہ وہ ہمیں ان اعمال کی توفیق بخشے جن سے اسے محبت اور وہ ان سے راضی ہو اور ہمیں ان اعمال سے محفوظ فرمائے جو اس کی ناراضگی کا موجب ہوں۔

”ولقد مکنناھم“ اتمکین یعنی، کسی کو مدد دینا اور جگہ دینا یعنی ہم تفسیر عالمانہ: نے قوم عاد کو قدرت دی اور انہیں مالک بنایا ”فیما“ ان چیزوں میں ”ان“ نافیہ ہے ”مکناکھ“ اسے اہل مکہ جس کی ہم نے تمہیں قدرت نہیں دی۔ یعنی انہیں مالی وسعت حاصل تھی اور جسمانی لحاظ سے بھی بڑی قدرت و طاقت والے تھے اور ان کی عمریں بھی طویل تھیں اور باقی تصرفات کا کیا کہنا۔

(نکتہ) ان نافیہ اس لیے لایا گیا ہے تاکہ ایک جگہ پر لفظ ما کا تکرار نہ ہو اس لیے اس سے قبل ما موصولہ ہے اگر ما لایا جاتا تو اس کے ما کے بعد میم کو ہا سے تبدیل کرنا پڑتا جیسے مہما میں کیا گیا کہ وہ دراصل ما ما تھا یا اسے زائدہ بنایا جاتا اور اگر شرط یہ مانا جائے تو اس کا جواب محذوف ”کان یغیکھ اکثر“ مانا پڑتا اگرچہ دوسرے مطالب صحیح ہو سکتے ہیں لیکن مقام کے مناسب یہی ہے۔ معنی موزوں تر ہے ”وجعلنا لھم سمعا و ابصارا و افئدۃ“ اور ہم نے ان کے لئے کان اور آنکھیں اور دل بنائے تاکہ وہ انہیں استماع وحی و مواظبہ رسل علیہم السلام پر استعمال کریں جن کے لئے ان کے یہ اعضاء پیدا کیے گئے اور انہیں وہ معرفت الہی کے حصول پر عمل میں لائیں اور یہ سمجھیں کہ کسی اعمال پر اللہ تعالیٰ کی نعمتیں جاتی ہیں اور شکرانہ پر مداومت کریں تاکہ نعمتوں میں اضافہ ہو۔

(نکتہ) سمع کو مفرد اور باقیوں کو جمع ان میں اشارہ ہے کہ سمع سے صرف آواز سنی جاتی ہے بخلاف بصر کے کہ اس سے اشیاء کثیرہ کا ادراک ہوتا ہے۔ بعض کا بالذات

اور بعض بالواسطہ اور قلب بھی ہر شے کا ادراک کرتی ہے اور فؤاد قلب میں ایسے ہے جیسے قلب سینے میں اور اسے فؤاد اس کے نفود یعنی تھرق کی وجہ سے کہا جاتا ہے فضا یہ مانا فیه ہے "اغنیٰ عنہم سمعہم" تو نہ پچایا انہیں ان کے کانوں نے کہ انہیں شعاع وحی اور مواظپ رسل میں استعمال نہ کیا یہ "اغنیٰ عنہ کذا" سے ہے اس وقت بولتے ہیں جب کوئی شے کسی کو بے نیاز کر دے تاج المصادر میں "الاغناء" بمعنی بے نیاز کرنا اور کسی کو کسی سے بچانا لکھا ہے "والابصار ہم" اور نہ انہیں ان کی آنکھوں نے پچایا کہ وہ انہیں دنیا کے عالم میں اللہ تعالیٰ کی آیات تکوینیہ کو دیکھنے کے بعد توحید کا اقرار کرتے لیکن نہ کر سکے "ولا افئدتہم" اور نہ ہی انہیں ان کے قلوب نے پچایا کہ وہ انہیں معرفت الہی میں استعمال کرتے تو انہیں عذاب حق سے بچاؤ نصیب ہو جاتا "من شیء" بچانے کی کوئی صورت مراد ہے یہ من زائدہ ہے خلاصہ یہ کہ عذاب الہی سے نہ انہیں کان بچا سکے نہ آنکھیں اور نہ دل (کذا قال انکاشفی) "اذ کانوا" اس لیے کہ از روئے تقلید و تعصب "یجحدون بائیت اللہ" اللہ تعالیٰ کی آیات کا انکار کرتے تھے "اذ" اغنیٰ کے متعلق ہے طرف تعلیل کے قائم مقام ہے اور وہ مضاف الیہ پر مرتب ہے اس لیے کہ تم جب "اکرمتمہ اذ اکرمتمنی" کہتے ہو تو اس کا مطلب یہ ہوتا ہے تم نے اس کی عزت اس لیے کی کہ اس نے تمہاری عزت کی تھی۔ اس کی عزت کرنا تمہاری عزت کرنے کی علت ہے "وحاق بہم" اور ان پر نازل اور ان کو محیط ہوا "ما کانوا بہ یستہزءون" جس کے ساتھ وہ استہزاء کرتے تھے یعنی وہ عذاب جس کے لئے وہ مجتہد کرتے تھے اور ان کا مجتہد کرنا استہزاء کے طور تھا مثلاً وہ کہتے تھے کہ لائیے ہمارے ہاں وہ عذاب جس سے تم ہمیں ڈراتے ہو اگر تم سچے ہو۔

فائدہ: اس میں اہل مکہ کو تحریف ہے تاکہ وہ اس سے عبرت حاصل کریں۔ مثنوی شریف

میں ہے ۔

پس سپاس اور اکہ مارا در جہاں

(۱)

کہ دپیدا از پس پیشینیاں

تا شنیدیم از سیاستہای حق

(۲)

برقرون ماضیہ اندر سبق

(۳) استخوان و پشم اُن گرگاں عیاں
بنگرید و پند گیرید اسی مہساں

(۴) عاقل از سر بنہد ایں ہستی و یاد

چوں شنبید انجام فرعونان و عاد
در نہ بنہد دیگران از حال او

عبرت گیرند از افسسلال او

توجہ (۱) اس کا شکر کہ اس نے جہان میں پچھلے لوگوں کی خبریں ظاہر کیں۔
(۲) تاکہ حق تعالیٰ کی حکومت و سلطنت کی باتیں ہم سنیں اور پچھلے لوگوں کے حالات سے سبق حاصل کریں۔

(۳) ان بھیڑیوں کی ہڈیاں اور اُون ظاہر پڑی ہیں انہیں دیکھ کر اسے سردار و عبرت حاصل کرو۔

(۴) عقلمند یہ ہستی اور ہوا سر سے باہر پھینکتا ہے جب فرعون و عاد کے انجام پر باد سفتا ہے۔

(۵) در نہ دوسرے لوگ اس سے اور اس کی گراہی سے عبرت پکڑیں گے۔

تفسیر صوفیانہ : آیت میں اشارہ ہے کہ سمع و بصر و فواد توحید کی تحصیل کے اسباب ہیں اور سمع سے شروع کرنے میں اشارہ ہے کہ فواد پر جملہ واردات سمع کے ذریعہ سے حاصل ہوتے ہیں اور آنکھیں دو اس لیے ہیں کہ سموع منہ کی تصدیق کی سب سے بڑی شاہد آنکھ ہے کیونکہ ماہر التفکر اسی سے حاصل ہوتا ہے اور عموماً عبرت اسی سے ہی نصیب ہوتی ہے اس سے ثابت ہوا کہ آنکھ ایک عظیم نعمت ہے اگرچہ حقیقی بصر قلب ہے۔ آنکھ فواد کے ذریعہ بھی اسی طرف اشارہ ہے کہ قلب تمام اعضا سے عمدہ ہے۔ قلب کی عظمت کی وجہ سے ان دونوں کو پہلے بیان کیا گیا ہے جیسے کسی کا نام لینے سے پہلے جناب یا حضرت کہا جاتا ہے اس سے مذکور کی عظمت مطلوب ہوتی ہے اور یہ دونوں آلات یعنی آنکھ اور کان قلب کے پیغامات پہنچاتے ہیں اور ان کا ذکر خصوصیت سے اسی لیے کیا گیا ہے کہ یہ دونوں قلب کے لئے بمنزلہ وزیر کے ہیں اگر یہ دونوں نہ ہوتے تو قلب کو جسم میں وہ مرتبہ حاصل ہوتا جو اسے اب حاصل ہے ظاہری انسان کے لئے سمع و بصر کو قلب کے لئے

ایسے ہیں جیسے خلافت میں قلب کے لئے جسد و نفس ہیں اس سے ثابت ہوا کہ قلب کی تکمیل سمع و بصر پر اور سمع و بصر کا کمال قلب سے ہے اور انسان کو مکلف بھی اسی وقت بنایا جاتا ہے جب اس کا قلب صحیح ہو اور اسے خطاب بھی ان جملہ اعضاء کی وجہ سے کیا گیا ہے۔

سبق: عاقل پر لازم ہے کہ حق کو سنے اور سن کر اس پر عمل کرنے کی کوشش کرے بلکہ جمیع اعضاء کے مطابق جتنا امور کا اسے مکلف بنایا گیا ہے ان اعضاء کو ان کے لائق عمل میں لائے اور جمیع احکامات پر عمل پیرا ہونے اور جمیع منہیات سے رکنے کی جدوجہد کرے۔

محرمات کے قریب نہ جائے مکروہات کو ترک کرے اور فضول مباهات کا بھی ارتکاب نہ کرے اس لیے کہ فضول مباهات کا اشتغال انسان کو مناجات کی لذت سے محروم کر دیتا ہے اور مباهات کے فکر میں پڑنے سے انسان منقلب پر ظلمت چھا جاتی ہے جب مباهات کا یہ حال ہے تو پھر محرمات کے اشتغال سے کتنی تاریکیاں چھا جائیں گی جب گندگی سے پالی بدبودار ہو جاتا ہے تو اس سے وضو ناجائز ہو جاتا ہے اور پھر اس سے کتا بھی پانی پی جائے تو پھر اور ہر عضو سے قیامت میں سوال ہوگا اس لیے انسان پر لازم ہے کہ وہ محاسبہ سے پہلے ہی اپنا حساب کر لے۔

حضور علیہ السلام کا قصاص دینا:-

حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک اعرابی کو بلا عمد معمولی سی لکڑی ماری تو جبریل علیہ السلام حاضر ہوئے اور عرض کی یا رسول اللہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو جبار اور متکبر بنا کر مبعوث نہیں فرمایا۔ یہ سن کر حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے اعرابی کو بلا کر فرمایا میرے سے قصاص لے، اس نے عرض کی یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میرے ماں باپ آپ پر فدا ہوں میں نے آپ کو معاف کیا اور میرے سے یہ کام نہیں ہو سکتا اور ہمیشہ تک اس کا نام نہ لوں گا۔ حضور علیہ السلام نے اس کے لئے خیر کی دعا فرمائی۔

سبق: جیسے ہاتھ سے ظلم کا ترک ضروری ہے ایسے ہی ظالموں کی معافیت کا ترک بھی لازمی ہے۔

حکایت: ایک عالم دین کسی ظالم کی قید میں تھے ان سے ظالم نے کہا کہ آپ تھوڑی سی مٹی اٹھا کر دیجیے تاکہ میں اپنی مہر پر لگا دوں۔ اس عالم دین نے فرمایا کہ پہلے مجھے وہ خط دکھائیے میں اسے پڑھ لوں ممکن ہے تو نے اس میں کوئی ظلم کا حکم لکھا ہو۔

سبق : اللہ والے ایسے ہی ظالموں کی معاذت سے احتراز کرتے ہیں۔
فائدہ : جو شخص آیات الہی کے حلال و حرام کا اقرار کرتا ہے وہ ترکِ عمل پر جرات نہیں
 کرتا پھر ان پختوں کا کیا حال ہوگا جو ان آیات کے ساتھ استہزاء کرتے ہیں۔
 (مسئلہ) توحید اور اس کا اقرار جملہ احکامات کا اصل ہے لیکن اللہ تعالیٰ نے
 فرمایا ”الیہ یصعد الكلم الطیب والعمل الصالح یرفعه“
فائدہ : علم و عمل کے شرف و فضیلت میں کسی کو کلام نہیں بالخصوص ذکر الہی کی تو
 بہت بڑی فضیلت ہے۔

حکایت : موسیٰ علیہ السلام نے عرض کی یا اللہ کیا تو میرے قریب ہے تاکہ میں تیرے
 سامنے مناجات کروں یا تو بعید ہے تاکہ تجھے روزِ نور سے پکاروں۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا میں اس
 کا ساتھ ہی ہوں جو مجھے یاد کرتا ہے۔ موسیٰ علیہ السلام نے عرض کی بسا اوقات ہم ایسے حال
 میں ہوتے ہیں کہ تجھے یاد کرنے سے ہمیں شرم محسوس ہوتی ہے یعنی قضا حاجت اور جنابت میں۔
 اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ مجھے ہر حالت میں یاد کرو۔ سیدنا حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ قضا حاجت
 کے وقت اگر چہینکے تو بھی الحمد للہ کہتے۔

وَلَقَدْ أَهَلْنَا مَا حَوْلَكُمْ مِّنَ الْقُرَىٰ وَصَرَفْنَا آلَاتِهِمْ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ۝ فَلَوْ
 لَا نَصْرُهُمُ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِن دُونِ اللَّهِ قُرْبَانًا آلِهَةً بَلْ ضَلُّوا عَنْهُمْ وَذَلِكَ
 أَفْكَهُمُ وَمَا كَانُوا يَفْقَهُونَ ۝ وَإِذْ صَرَفْنَا إِلَيْكَ نَفَرًا مِّنَ الْجِنِّ يَسْتَمِعُونَ الْقُرْآنَ
 فَلَمَّا حَضَرُوهُ قَالُوا أَنصِتُوا فَلَمَّا قُضِيَ وَلَّوْا إِلَىٰ قَوْمِهِمْ مُّنْذِرِينَ ۝ قَالُوا يَاقَوْمُنَا
 إِنَّا سَمِعْنَا كِتَابًا أُنزِلَ مِن بَعْدِ مُوسَىٰ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ
 وَإِلَى طَرِيقٍ مُّسْتَقِيمٍ ۝ يَقَوْمُنَا أَجِيبُوا دَاعِيَ اللَّهِ وَاجْتَابُوا بِهِ يُغْفِرْ لَكُمْ مِّن
 ذُنُوبِكُمْ وَيَجْعَلْ لَّكُمْ مِّنْ عَذَابِ الْيَوْمِ ۝ وَمَنْ لَا يُجِبْ دَاعِيَ اللَّهِ فَلَيْسَ بِمُعْجِزٍ
 فِي الْأَرْضِ وَلَيْسَ لَهُ مِن دُونِهِ أَوْلِيَاءُ ۝ أُولَٰئِكَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ۝ أَوَلَمْ يَرَوْا
 أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَلَمْ يَعْ يَخْلُقْهُمْ يَتَقَدَّرْ عَلَىٰ أَنْ يَحْيِيَ
 الْمَوْتَىٰ بَلَىٰ إِنَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝ وَيَوْمَ يُعْرَضُ الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى النَّارِ

أَلَيْسَ هَذَا بِالْحَقِّ قَالُوا بَلَىٰ وَرَبِّنَا قَالَ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنتُمْ
تَكْفُرُونَ ۝ فَاصْبِرْ كَمَا صَبَرَ أُولُو الْعِزِّ مِنَ الرُّسُلِ وَلَا تَسْتَعْجِلْ لَهُمْ وَلَا كَانَهُمْ
يَوْمَ يَرَوْنَ مَا يُوعَدُونَ لَمْ يَلْبَثُوا إِلَّا سَاعَةً مِّنْ نَّهَارٍ بَلَّغٌ مِّنْ قَوْلٍ
يُهْلِكُ إِلَّا الْقَوْمَ الْفَاسِقُونَ ۝

ترجمہ :- اور بے شک ہم نے ہلاک کر دیں تمہارے اس پاس کی بستیاں اور طرح طرح کی
نشانیاں لائے کہ وہ باز آئیں تو کیوں نہ مدد کی ان کی جن کو انہوں نے اللہ کے سوا قریب حاصل
کرنے کو خدا ٹھہرا رکھا تھا بلکہ وہ ان سے گم گئے اور یہ ان کا بہتان و افترا ہے اور جبکہ
ہم نے تمہاری طرف کتنے جن پھرے کان لگا کر قرآن سننے پھر جب وہاں حاضر ہوئے آپس میں
بولے خاموش رہو پھر جب پڑھنا ہو چکا اپنی قوم کی طرف دُرسنا نے پلٹے بولے اے ہماری
قوم ہم نے ایک کتاب سنی کہ موسیٰ کے بعد تمہاری گئی اگلی کتابوں کی تصدیق فرماتی حق اور
سیدھی راہ دکھاتی اے ہماری قوم اللہ کے منادی کی بات مانو اور اس پر ایمان لاؤ کہ وہ
تمہارے کچھ گناہ بخشدے اور تمہیں دردناک عذاب سے بچالے اور جو اللہ کے منادی کی
بات نہ مانے وہ زمین میں قابو سے نکل کر جانے والا نہیں اور اللہ کے سامنے اس کا کوئی مددگار
نہیں کھلی گمراہی میں ہیں کیا انہوں نے نہ جانتا کہ وہ اللہ جس نے آسمان اور زمین بنائے اور
ان کے بنانے میں نہ تھکا قادر ہے کہ مردے جلائے کیوں نہیں بے شک وہ سب کچھ کر
سکتا ہے اور جس دن کافر آگ پر پیش کیے جائیں گے ان سے فرمایا جائے گا یہ حق نہیں کہیں
گے کیوں نہیں تمہارے رب کی قسم فرمایا جائے گا تو عذاب چکھو بدلہ اپنے کفر کا تو تم صبر
کو جیسا ہمت والے رسولوں نے صبر کیا اور ان کے لئے جلدی نہ کرو گویا وہ دن دیکھیں
گے جو انہیں وعدہ دیا جاتا ہے دنیا میں نہ ٹھہرے تھے مگر دن کی ایک گھڑی بھر یہ پہنچانا
ہے تو کون ہلاک کیے جائیں گے مگر بے حکم لوگ :-

”وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا مَا حَوْلَكُمْ“ اے اہل مکہ ہم نے تمہارے ارد گرد کے
تفسیر عالمانہ : بہت سے لوگوں کو ہلاک و تباہ کیا۔ حول اشیٰ بمعنی شے کی وہ جانب
جس کے گرد پھرنا ممکن ہو۔ ”من القرى“ بستیوں میں سے جیسے حجر ثمود یہ قوم ثمود کی رہائش
گاہ تھی اور النبی ہوئی بستیاں اس قوم لوط (علیہ السلام) کی رہائش گاہ ہیں لیکن ظاہر ہے

کہ اس سے قوم عاد بھی شامل ہے اس لیے کہ وہ تباہ و برباد ہوئے تو اس کی رہائش گاہیں باقی موجود تھیں ”وَصَرَفْنَا الْآيَاتِ“ اور ہم نے آیات یعنی دلائل و براہین اور عبرتوں کو بار بار دہرایا تاکہ ان سے وہی لوگ عبرت حاصل کریں اور کشف الاسرار میں ہے کہ ہم نے ان واقعات و آیات کا بار بار ذکر کیا اور گزشتہ امتوں کے قصے اور ان کی تذبذب و شرک کے واقعات دہرائے ”لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ“ تاکہ وہ اپنے کرتوتوں یعنی شرک و کفر اور معاصی سے باز آجائیں تاکہ یہی توحید و طاعت کی بھاری رکاوٹیں تھیں لیکن ان کا کوئی ایک بھی اپنے رویہ سے نہ بدلا۔ اس میں اشارہ ہے کہ ہر شے پر اللہ تعالیٰ کا قبضہ ہے۔ اور اس کے ہاتھ میں ہدایت ہے۔ وہ جسے چاہے ہدایت دے جسے چاہے گمراہ کرے۔ بعض مفسرین نے فرمایا اس میں اہل ایمان کو امید دلائی گئی ہے اور کافروں کو طمع دلا یا گیا ہے کہ ممکن ہے وہ ایمان لائیں ورنہ اللہ تعالیٰ کو تو علم تھا کہ وہ اپنی عادت سے باز نہیں آئیں گے۔

فائدہ: فقیر حقی (صاحب روح البیان) کہتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی اسرار و قدرت کا ایک ارادہ ہے اس میں جنت نہ کرنا چاہیے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے جن و انس کو اپنی عبادت کے لئے پیدا فرمایا لیکن ان میں بہت سے تھوڑے لوگوں نے ایمان قبول کر کے اطاعت کی۔

فائدہ: چونکہ ان لوگوں کو کھلم کھلا نشانیموں کے دیکھنے کی عادت تھی اسی لیے اللہ تعالیٰ نے آیات کو بار بار دہرایا اور انبیاء علیہم السلام نے معجزات دکھائے۔

فائدہ: امر تکلیفی و امر ارادی میں فرق اتنا ہے کہ پہلا مامور بہ کے حصول کا مقصد نہیں بخلاف ثانی کے ورنہ ارادہ و مراد میں تخلف واقع ہوتا اور وہ محال ہے۔

”فَلَوْلَا نَصَرَ لَهُمُ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ قُرْبَانًا آلِهَةً“ القربان بمعنی ما يتقرب به الی اللہ تعالیٰ اور اتخذوا کا مفعول اول ضمیر محذوف اور دوسرا ”الہۃ“ اور قربانانہ حال ہے اب معنی یہ ہوا کہ ان معبودوں نے ان کی کیوں مدد نہ کی جنہیں انہوں نے اپنی قربت حق کا وسیلہ بنایا ہوا تھا چنانچہ وہ کہا کرتے تھے ”ما نعيدهم الا ليقربونا الی اللہ ذلغی“ اور ”هؤلاء شفعاؤنا“ اس میں ان کے ساتھ تہکم ہے ”بل ضلوا عنهم“ بلکہ وہ ان سے غائب ہو گئے تھے یہ ان کے ساتھ دوسرا تہکم ہے۔ گویا انہیں بنایا گیا کہ تمہارے معبودوں کا تمہاری مدد نہ کرے کیونکہ یہی وجہ ہے تھا یا اس کا معنی یہ ہے کہ ان سے بالکل ضائع ہو گئے ”وذلك“ اور ان کے معبودوں کا ضائع ہو جانا اور ان کی

مدد نہ کرنا ” افکہم ” ان کے بہتان کی وجہ سے تھا ان کا بہتان یہی تھا کہ وہ انہیں مجبور سمجھتے تھے اور یہ ان کے شرک کا نتیجہ تھا ” وما كانوا یفترون “ اس کا ” افکہم ” پر عطف ہے یعنی اللہ تعالیٰ پر اقرار کرنے کے بعد ۔ خلاصہ یہ کہ جو بھی آپ سے منہ پھیرے گا اسے کہیں بھی جگہ نہ ملے گی ۔

انبیاء و اولیاء علی نبینا وعلیہم السلام کا وسیلہ اور ازالہ وہیم و ہابہ اسباب و وسائل دو قسم ہیں جن کا اللہ تعالیٰ نے حکم فرمایا ہے کہ ان کو وسیلہ اور سبب بنا کر اللہ تعالیٰ تک پہنچیں جیسے انبیاء و اولیاء اور وہ امور جو وحی و الہام کے ذریعے حاصل ہوں اور یہ وسیلے ہدایت کا موجب ہیں کما قال اللہ ” وابتخوا الیہ الوسیلۃ “ اور فرمایا ” وکونوا مع الصادقین “ (۲) جنہیں وسیلہ بنانے سے اللہ تعالیٰ نے روکا ہے جیسے اصنام پرستی وغیرہ یہ گمراہی کے اسباب ہیں جیسا کہ آیات قرآنی میں تصریحات ہیں ۔

فائدہ : ان اسباب کے استعمال پر اللہ تعالیٰ فعل کو پیدا فرماتا ہے اس کا یہ معنی نہیں کہ یہی امور تاثیر پیدا کرتے ہیں تاکہ بندے کو معلوم ہو کہ ہر شے کی تاثیر اللہ تعالیٰ کی تخلیق سے ہے پھر وہ اللہ تعالیٰ سے تعلق جوڑے ، اسباب سے متعلق نہ رہے ۔

موسیٰ علیہ السلام کو اللہ تعالیٰ کی پسند و نصیحت

اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام کو فرمایا کہ پرندے کی طرح ہو کہ وہ درختوں سے پیٹ بھڑتا ہے اور پانی پی کر شام کے وقت دیواروں وغیرہ کے شگافوں میں بسیر کرتا ہے اور ساری رات میری یاد میں گزارتا ہے اور میرے بغیر کسی دوسرے سے وہ واسطہ نہیں رکھتا بلکہ اسے مخلوق سے وحشت ہوتی ہے ۔ اسے موسیٰ علیہ السلام میرے سوا کسی پر سہارا نہ کرنا اس لیے کہ جو بھی میرے غیر پر سہارا کرتا ہے میں اس کی پشت توڑ دیتا ہوں اور جو میرے بغیر کسی دوسرے پر امید کرتا ہے تو میں اس سے منقطع کر دیتا ہوں اور جو بھی غیر اللہ سے مانوس ہوتا ہے میں اسے وحشت میں ڈال دیتا ہوں اور جو میرے غیر کے ساتھ دوستی کرتا ہے میں اس سے منہ پھیر لیتا ہوں ۔

کرت میں تخویف و تہدید ہے تاکہ بندہ اللہ تعالیٰ سے غفلت نہ کرے اور

تفسیر صوفیانہ : نہ ہی غیر اللہ پر سہارا کرے بلکہ انجام پر غور کرے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی دعوت قبول کرے ۔ اللہ تعالیٰ نے بنی اسرائیل سے فرمایا کہ میں نے تمہیں آخرت کی ترغیب دلائی لیکن تم راغب نہیں ہوئے میں نے تمہیں بار بار دنیا کے ترک کا فرمایا لیکن تم نے

نہ بد قبول نہیں کیا میں نے تمہیں دوزخ سے بار بار ڈرایا لیکن تم نہ ڈرے اور میں نے تمہیں بار بار بہشت کی ترغیب دلائی لیکن تم نے آرزو نہ کی، میں نے بار بار حرب دزاری کا کہا لیکن تم نے ایک دینی مبارک باد کے مستحق ہیں وہ گشتگان حق جن پر شمشیر کا پیام بند رہا اور پیام ہے دوزخ مراد ہے۔

تفسیر عالمانہ: ٹولی کو آپ کی طرف متوجہ کیا۔ نفردس سے کم گنتی کو کہا جاتا ہے اس کی جمع انفار آتی ہے۔ امام راغب رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ نفردس کی اس مختصر ٹولی کو کہا جاتا ہے جو جنگ کر سکیں اور حق سے ایک روحانی جماعت مراد ہے اس لیے کہ روحانی لوگ تین قسم ہیں ۱۔

(۱) پسندیدہ گروہ جنہیں ملائکہ سے تعبیر کیا جاتا ہے۔

(۲) اشرار انہیں شیاطین کہا جاتا ہے۔

(۳) متوسط ان میں نیک بھی ہوتے ہیں اور شریر بھی انہیں جنات کہتے ہیں۔

حضرت سجاد بن المسیب رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ ملائکہ نہ مرد ہیں نہ عورت اور نہ ہی بچے جنتے ہیں اور نہ کھاتے ہیں نہ پیتے ہیں اور شیاطین نہ مادہ ہوتے ہیں، بچے بھی جنتے ہیں اور مرتے نہیں بلکہ وہ ابلیس کی طرح قیامت تک زندہ رہیں گے اور جنات جنتے ہیں اور ان میں بھی نہ مادہ ہوتے ہیں۔

جنات کا مذہب

فقیر حنفی (صاحب روح البیان) کہتا ہے مذکورہ بالا تقریر کی اس سے تائید ہوتی ہے کہ جنات کے مختلف مذاہب ہیں یہاں تک کہ وہ رافضی بھی ہوتے ہیں (اور وہابی وغیرہ بھی) اور ان میں لڑائی اور جنگیں بھی ہوتی ہیں لیکن ابلیس کے بارے میں اشکال ہے کہ نامعلوم وہ کون سے الد میں ہے یا نہیں ویسے اسے ابوالجحیٰ کہتے ہیں۔ اور ان میں اور شیاطین میں ایمان و کفر کا فرق ہے "یستمعون القرآن" در انحالیکہ وہ قرآن مجید سنتے ہیں یہ نفر سے حال مقدر ہے اس لیے مگر یہ انہیں ایک صفت مخصوص کرنا مطلوب ہے یا اس کی دوسری صفت ہے اب معنی یہ ہوا کہ اسے پیار نے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم آپ اپنی قوم کو وہ وقت یاد دلائے کہ جنات کی ایک قوم کو ہم نے آپ کے ہاں متوجہ کیا در انحالیکہ وہ آپ سے قرآن مجید سنتے تھے "فلما حضروہ" جب وہ آپ کے پاس قرآن مجید سننے کے لئے حاضر ہوئے "قالوا" ان کے بعض

نے بعض کو کہا ”انصتوا“ الانصات بمعنی کلام ترک کر کے آواز کی طرف کان لگانا یعنی آپس میں کہتے کہ خاموش ہو کر حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا قرآن مجید سنو۔ اس میں اشارہ ہے کہ فضول کلام اور حرص اور بکواس انسان کی طرح جنات کا بھی شیوہ ہے۔ اس میں یہ بھی اشارہ ہے کہ نیکی کی حرص پسندیدہ عمل ہے۔

فائدہ ۱: بعض عارفین نے فرمایا کہ جنات کو خطاب کی ہیبت اور مشاہدہ کی وحشت نے ان کی زبان کو بولنے سے روک دیا اس لیے مقام حضرت میں سکوت اور خاموشی لازمی ہے ”فلما قضی“ جب حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے تلاوت سے فراغت پائی ”ولوا الی قومہم متذہبین“ اپنی قوم کی طرف لوٹے در انحالیکہ وہ ڈرانے کا خیال دل میں رکھتے تھے یعنی جنات نے قرآن مجید سن کر اسلام قبول کر لیا اور احکام قرآنی کے سامنے سر تسلیم خم کیا اور ارادہ کیا کہ اپنی قوم کے ہاں واپس پہنچتے ہی انہیں بھی احکام خداوندی سنا کر عذاب الہی سے ڈرائیں گے۔

فائدہ ۲: اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قاصد بن کر واپس لوٹے اس لیے کہ بہت سے لوگ اللہ تعالیٰ کے پیغامات سنانے میں لیکن وہ نہ ہی ہوتے ہیں اور نہ ہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مقرر کردہ قاصد، اس سے ثابت ہوا کہ جنات نے اپنی قوم کو پیغامات حق تو سنا لے لیکن بحیثیت نبوت کے نہیں بلکہ بحیثیت پیام رسانی کے۔ اس کی مزید بحث سورہ انعام کی آیت ”یا معشر الجن والانس“ میں گذری ہے۔

جنات کی حاضری

مروی ہے کہ بعثت نبوی سے پہلے جنات آسمان پر چڑھ کر کچھ باتیں سن کر کچھ اپنی باتیں ساتھ ملا دیتے تھے لیکن بعثت کے بعد ان کو آسمان پر چڑھنے سے روک دیا گیا بلکہ آسمان پر چڑھنے پر انہیں پتھر لگنے لگے اسے ایک حادثہ سمجھ کر اپنی جماعت کو مائدے تغیش حال کے لئے مکہ معظمہ روانہ کیے وہ چھ یا سات افراد تھے اور وہ جنات نعیمین میں رہتے تھے۔ نعیمین دیار ربیعہ کا ایک شہر ہے (کذافی اقاموں) اور انسان العیون میں ہے کہ نعیمین علاقہ شام کا ایک شہر ہے۔ بعض نے اسے یمن کا ایک شہر لکھا ہے۔

(حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا جنات کے ہاں تشریف لے جانا) مروی ہے کہ حضور تاجدارِ رسل صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں نعیمین گیا۔ اور وہاں جا کر میں نے دعا مانگی یا اللہ اس شہر کی نہر کے پانی کو بیٹھا اور اس کے درختوں کو ثمر دار

بنادے اور اسے بکثرت بارش عطا فرما۔

رحلات کے بادشاہوں کے نام

منقول ہے کہ موصل کے علاقہ نینوسی میں جنوں کے بادشاہ رہتے تھے۔ عین المعانی میں ان کے یہ اسماء لکھے ہیں۔ (۱) شامر (۲) ناصر (۳) دس (۵) از (۶) دادنان (۷) احتم۔ بعض علماء نے کہا کہ وہ نو تھے۔ سات وہی جو مذکور ہوئے آٹھواں عمرو نافوی سرق اور زویعہ بفتح الزا المجرمہ وہ لیاہ الموحدہ بھی انہی سے تھا۔ اور یہ ابلیس کا لڑکا تھا اور قاسموس میں لکھا ہے کہ زویعہ شیطان نام کا وہ جنوں کا رئیس تھا۔ اس تقریر پر دس افراد ہوئے۔

نامہ: احتم کے متعلق اختلاف ہے کہ وہ میم کے ساتھ ہے یا احقب باء کے ساتھ لیکن وہ ان میں سے کسی کا نام نہیں بلکہ وہ کسی ایک کی صفت ہے۔

نامہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ وہ نو تھے ان کے اسماء یہ ہیں۔ (۱) غلیط (۲) ناصر (۳) شامر (۴) حاصر (۵) حساد (۶) مسا (۷) علیم (۸) ارقم (۹) درس۔ یہ اپنے علاقہ سے چل کر تہامہ تک پہنچے۔

نامہ: تہامہ بالکسر مکہ مشرفہ کو کہا جاتا ہے لیکن علاقہ کے لحاظ سے تہامہ مکہ معظمہ کا نام نہیں۔ (القاموس)

یہ لوگ تہامہ سے عکاظ کے بازار کے قریب وادی نخلہ میں آکر ٹھہرے۔

نامہ: نخلہ ایک جگہ کا نام ہے جو مکہ معظمہ اور طائف کے درمیان واقع ہے اور نخلہ شامیہ اور بمانیہ دو وادیاں ہیں جو مکہ شریف سے ایک دن کا سفر دور واقع ہیں اور عکاظ ہمدن خرابی کے ایک بازار کا نام ہے جو نخلہ و طائف کے درمیان جنگل میں ہے جو حکم ذیقعد سے بیس دن تک گنتا جس میں عرب کے قبائل جمع ہو کر اپنے کارناموں پر فخر و مباہات کے اشعار اور نثر میں جاہر کرتے۔ ایہ حکاظمی اسی مکان کی طرف منسوب ہے۔ اب معنی یہ ہوا کہ جنات کا ایک گروہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا تو آپ اُدھی رات کے وقت نماز پڑھ رہے تھے ایک اور روایت میں ہے کہ آپ صبح کی نماز پڑھ رہے تھے۔ ایک روایت میں ہے کہ آپ اس وقت اکیلے تھے ایک روایت کے مطابق آپ کے ساتھ حضرت زید بن حارثہ رضی اللہ عنہ تھے۔

قائدہ: اس وقت آپ کو صرف صبح کی دو رکعت اور دو رکعت شام کو پڑھنے کا حکم تھا اور یہ صبح کا وردگانہ اس صبح والی نماز کے علاوہ تھا جو پانچوں نمازوں میں سے ایک ہے اور پانچوں نمازوں کا حکم شب معراج میں ہوا اور جنات کا آسمان پر چڑھنے کی رکاوٹ وحی کے ابتدا میں ہوئی تھی اور معراج بعثت کے دو سال بعد ہوئی بہر حال ان جنوں کے نمایندوں نے حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے تلاوت قرآن مجید سنی اس وقت آپ سورہ طہ شریف تلاوت فرما رہے تھے اور وہ دن تھے جب آپ طائف سے تبلیغ کر کے واپس لوٹے تھے اور اسلام کے لئے اپنی قوم سے مدد چاہی لیکن سب نے آپ کی مدد سے انکار کر دیا تھا بلکہ الٹا ایذا کے لئے لوگوں کو اکسایا اور آپ کو بہت ایذا میں پہنچائیں اور آپ پر پتھر برسائے یہاں تک کہ آپ کا چہرہ مبارک لہو لہان ہو گیا جیسا کہ اس کی تفصیل ہم نے سورہ توبہ کے آخر میں بیان کی ہے۔ آپ نے طائف میں ایک ماہ دس دن رہ کر وعظ فرمایا اور آپ کا قیام وادی نخلہ میں چند روز رہا۔ اس کے بعد پھر مکہ معظمہ واپس تشریف لے جانے کا ارادہ فرمایا۔ حضرت زید رضی اللہ عنہ نے عرض کی آپ ان سے پھر کس طرح اسلام کے لئے مدد چاہیں گے جبکہ انہوں نے آپ کو دیاں سے نکالا اور تکلیفیں پہنچیں۔ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: زید ہمارا توکل کا معاملہ ہے، اللہ تعالیٰ کوئی سبب ضرور بنائے گا اور وہی اپنے دین کی خود مدد کرے گا اور مجھے امید قوی ہے کہ وہ اس دفعہ میری ضرورت مدد فرمائے گا یہ کہہ کر آپ مکہ معظمہ کی طرف روانہ ہوئے اور جبل حراء میں آکر ٹھہرے اور مطعم بن عدی کے ہاں پیغام بھیجا کہ میں مکہ میں تیرے ہاں آکر ٹھہروں گا اگر تم چاہو تو میں آجاؤں اُس نے حامی بھر لی۔ یہ غزوہ بدر سے سات ماہ پہلے کا خبر ہو کر مرا تھا۔ جب حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم مکہ معظمہ میں داخل ہوئے تو مطعم اپنے چھ بیاسات بچوں سمیت مسلح ہو کر آپ کو مسجد میں لے آیا اور خود کھڑے ہو کر اعلان کیا کہ اے قریش! میں نے (حضرت) محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کو پناہ دی ہے آج کے بعد انہیں کوئی بھی ایذا نہ دے۔ اس کے بعد حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کی کہ آپ بیت اللہ شریف میں تشریف لے جا کر طواف کیجیے۔ آپ بیت اللہ شریف تشریف لائے طواف کے بعد نماز پڑھی اس کے بعد اپنی قیام گاہ میں تشریف لے گئے۔ اس کے بعد مطعم اور اس کے بیٹوں نے نگرانی کا حق ادا کیا۔ اور عرب کی عادت تھی کہ جس کی امان کا ذمہ اٹھالیں تو اسے نبھانے کی کوشش کرتے تھے اس لیے ابوسفیان نے کہا کہ اے مطعم جسے تو نے امان دی

ہے ہم نے بھی اُسے امان دہی۔

جنات کی اطلاع : اسی پناہ مطعم کے دوران جنات مکہ معظمہ میں پہنچ چکے تھے لیکن حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو مطلع نہیں کیا اللہ تعالیٰ نے آپ کو بذریعہ وحی فرمایا کہ جنات آپ کی تلاوت قرآن مجید بار بار سن رہے ہیں۔ (گویا کہ اس سے حضور علیہ السلام کو تسلی دلائی گئی)

جنات کی گھر کو واپسی اور دوبارہ حاضری : جنات کے ساتھ نمایندہ تھے وہ بھی

نخلہ میں چند روزہ قیام کے بعد اپنی قوم کی طرف روانہ ہو گئے اور انہیں حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے پیغامات سنائے جس پر تمام جنات نے حضور سرور کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاں حاضری کا پروگرام بنایا جبکہ ابھی آپ مکہ معظمہ میں تھے اس بات پر سو بارہ ہزار حق آئے۔ اور وہ جحون میں آکر ٹھہرے۔ جحون وہ جگہ ہے جہاں مکہ کے لوگوں کی قبریں ہیں۔ ان میں سے ایک حق حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کی حضور! ہماری تمام برادری جحون میں پہنچ چکی ہے اور آپ کی زیارت کی خواہش مند ہے۔ حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے انہیں رات کا ایک وقت عطا فرمایا۔ اس کے بعد حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے فرمایا کہ مجھے میرے اللہ تعالیٰ نے حکم فرمایا ہے کہ میں جنات کو قرآن مجید سناؤں اور انہیں احکام الہی بتاؤں اور انہیں رات کا فلاں وقت دیا۔ چنانچہ اس رات کو حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ہوئے۔ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ جب ہم جحون کے قریب پہنچے تو حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک دائرہ کھینچا اور مجھے فرمایا کہ تم اس دائرہ کے باہر سے نہ جانا جب تک میں واپس نہ آؤں تم یہاں دائرہ کے اندر رہنا۔ اگر تم اس دائرہ سے نکلو گے تو پھر تاقیامت مجھے نہیں دیکھو گے۔ ایک روایت میں ہے کہ آپ نے فرمایا کہ اے ابن مسعود (رضی اللہ عنہ) تم اگر یہاں سے نکلو گے تو پھر تجھے کوئی نہیں بچا سکے گا۔ یہ فرما کر حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام بیٹھ گئے اور قرآن مجید پڑھنا شروع کر دیا۔ اس وقت آپ نے سورہ اقرأ باسم ربک یا سورہ رحمن پڑھی تھی۔ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں جنات کا بہت بڑا شور سنتا تھا تو مجھے حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی فکر ہوئی۔

آج کل اس کا نام جنت المعلیٰ ہے۔

قائدہ: اللفظ "بالغین المعجمة والطاء المعجمة" آواز کا شور جس سے کوئی بات سنائی نہ دے۔ اور جنات نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو چھپا لیا تھا پھر علیحدہ ہو گئے اور جماعت بنا کر حاضر ہوتے تھے۔ جس وقت ایک جماعت حضور کی زیارت کر کے واپس لوٹتی تو ایسے معلوم ہوتا جیسے بادل سیاہ آسمان پر نظر آتا ہے۔ اس وقفہ سے میں حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھ لیتا تھا۔ جب حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فارغ ہو کر واپس تشریف لائے تو فرمایا اے ابن مسعود کچھ دیکھا۔ عرض کی ہاں! مجھے بہت کالے سیاہ نظر آتے تھے، ایسے محسوس ہوتے تھے جیسے جاٹ قوم ہو۔

قائدہ: الزط ایک جن کا نام ہے اس کا واحد زطل آتا ہے۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا اے ابن مسعود (رضی اللہ عنہ) ایک جنات کی جماعت ہے جو عیالین سے آئے ہیں میں نے عرض کی حضور وہ شور کیوں مچاتے تھے۔ اور میں آپ کو دیکھتا تھا کہ آپ انہیں ڈنڈے سے دور بٹاتے تھے اور فرماتے تھے بیٹھ جاؤ۔ اس کا سبب کیا تھا۔ آپ نے فرمایا، وہ اپنے قاتل مقتول کا فیصلہ میرے سامنے پیش کر رہے تھے، میں نے ان کا فیصلہ کیا۔ (اس سے وہ خوش ہو رہے تھے)

اہل اسلام جنات کی غذا: ایک روایت میں ہے کہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے جب انہیں قرآن مجید سنایا تو اس سے "السلام علیکم" کہا تو جواب دیا تو شور اٹھایا۔ اس کے بعد میرے سے پوچھا کہ ہمارا کھانا کیا ہے۔ میں نے کہا کہ تمہارا رزق ہڈیاں ہیں اور تمہارے جانوروں کے لئے گوبر ہے۔ اہل اسلام جنات جس حلال گوشت کی ہڈی کو کھانے کے لئے اٹھاتے ہیں تو وہ ہڈی گوشت بن جاتی ہے اور جس گوبر اور میگنی کو اٹھاتے ہیں تو وہ سرسبز گھاس اور دانے بن جاتے ہیں تاکہ ان کے جانور کھائیں۔ اسی لیے حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ہڈی اور گوبر سے استنباء کرنے سے روکا ہے۔

کفار جنات کی غذا: کفار جنات کی غذا یہ ہے کہ مردار ہڈی پر گوشت پاتے ہیں تو اسی حرام گوشت کو کھاتے ہیں۔

ابلیس کی علامات

جب ابلیس کو آسمان سے زمین پر اتارا گیا تو اس کو علم کے بجائے سحر دیا گیا اور اس کی قرأت شعر ہے

در قیامت نرسد شعر بفسر یاد کے

گر سر اسر سخنش حکمت یونان گردد

توجہ۔ قیامت میں شعر کسی کی فریاد سی نہ کرے گا لکھنؤ سر اسر اس کا سخن حکمت ہو۔

اس کی کتابت سوئی سے بدن چھوٹا اور اس کے اندر سرمہ چھڑکنا اور اس کی غذا ہر مردود ہے اور وہ چیزیں جن پر اللہ تعالیٰ کا ذکر نہ ہو اور اس کا مسکن حمام اور اس کی نشستگاہ بازار ہیں اور اس کی آواز مردود اور گلے بجانے کے آلات اور اس کی شکار گاہ عورتیں لیکن اس کی اکثر ملائش حمام میں ہوتی ہے۔ بازاروں میں بعض اوقات آنا جانا ہوتا ہے۔

فائدہ: جنات میں جو اسلام قبول نہیں کرتا وہ شیطان کی جماعت میں شامل ہے جیسے کہ پہلے مذکور ہوا۔ انسان العیون میں جنات کی غذا کے متعلق تین اقوال ہیں۔

(۱) جنات غذا کو چباتے اور نگھٹتے ہیں اور پانی کو غٹ غٹ کر پیتے ہیں۔

(۲) وہ کھاتے نہیں بلکہ وہ غذا کو سونگھتے ہیں۔ اس سونگھنے سے ان کی بھوک مٹ جاتی ہے۔

(۳) جنات کے دو گروہ ہیں۔ کچھ کھاتے پیتے ہیں اور کچھ ایسے ہیں نہ کھاتے ہیں نہ پیتے ہیں

بلکہ غذا کو سونگھتے ہیں۔

یسی ان تمام کا خلاصہ ہیں اور اکام المر جان میں کہ عام نصوص میں سے ثابت ہوتا ہے کہ وہ کھاتے پیتے ہیں اور رفیق و لطیف اشیاء کھانا پینا مانع نہیں اور ملائکہ لطیف اجسام ہیں وہ نہ کھاتے ہیں نہ پیتے ہیں۔ اسی پر جملہ اہل اسلام کا اجماع ہے اور اخبار و احادیث صحیحہ میں بھی اسی طرح وارد ہے اور علماء کرام نے فرمایا کہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جنات کے لئے بھی مبعوث ہوئے اور جنات بھی آپ کی شریعت کے مکلف ہیں ان میں گنہگار بھی ہیں اور نیک بھی اور ہمیں اللہ تعالیٰ نے بتایا کہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے جنات کو دیکھا اور وہ آپ پر ایمان لائے اور آپ کا قرآن سنا اور وہ آپ کی صحابیت سے شرف ہوئے اور آپ کی زیارت و صحبت سے شرفیاب ہوئے اس سے ثابت ہوتا ہے کہ وہ صحابی بھی تھے (کذا فی شرح النجۃ لعلی القاری رحمہ اللہ تعالیٰ)

”قالوا“ جنات نے اپنی قوم کی طرف رجوع کر کے کہا ”یا قومنا انا تفسیر عالمانہ: سمعنا کتابا“ اے ہماری قوم ہم نے ایک کتاب سنی ہے۔

(سوال) انہوں نے سالم قرآن مجید نہیں سنا تھا بلکہ بعض سورتوں کو سنا تھا پھر کتاباً

کیوں فرمایا؟

(جواب) کل بول کر جز مراد لینا جائز ہے اس لیے یہاں بھی وہی قاعدہ سمجھے "انزل من بعد" وہ کتاب نازل ہوئی ہے "موسیٰ" موسیٰ علیہ السلام کے بعد۔

(سوال) جنات کو موسیٰ علیہ السلام کا نام لینے کی کیوں ضرورت محسوس ہوئی؟ حالانکہ حضور علیہ السلام سے پہلے تورات موسیٰ علیہ السلام کے بعد انجیل و زبور اتر چکی تھیں۔

(جواب) جنات صرف موسیٰ علیہ السلام کو مانتے تھے۔

(جواب) مفتی سعدی رحمہ اللہ تعالیٰ نے اپنے حواشی میں لکھا ہے کہ میرے نزدیک ظاہر یہ ہے کہ جنات کا قول ویسے ہے جیسے ورق بن نوفل نے کہا "ہذا الناموسی الذی نزل اللہ علی موسیٰ علیہ السلام" یہ جبریل و جی فرشتہ ہے جو موسیٰ علیہ السلام پر نازل ہوا تھا حالانکہ وہ نصرانی تھا اور نصرانی موسیٰ علیہ السلام کو نہیں مانتے تھے جو جواب اس ورق کے قول کا ہو گا وہی یہاں پہلا جواب تیرہ دیا ہے کہ موسیٰ علیہ السلام کی چونکہ رسالت محقق تھی اگرچہ لفظاً نصرانی نہیں مانتے تھے لیکن کتاب کی حیثیت سے ضرور مانتے تھے بخلاف عیسیٰ علیہ السلام کے۔ ان کی رسالت کو یہودی نہیں مانتے تھے کیونکہ ان کی کتاب میں عیسیٰ علیہ السلام کا ذکر نہیں تھا۔ دوسرا جواب یہ کہ نصاریٰ تورات کے بعض احکام کو مانتے تھے اور بوقت ضرورت اس سے تائید حاصل کرتے تھے۔ یہ دونوں وجہیں یہاں جنات کے لئے بھی بیان کی جا سکتی ہیں۔

(جواب) حضرت ابن عباس نے فرمایا کہ جنات کو عیسیٰ علیہ السلام کا علم نہ تھا اور نہ انہوں نے آپ کا نام سنا تھا۔ (جواب) انسان العیون میں ہے کہ موسیٰ علیہ السلام کے بعد اگرچہ انجیل و زبور نازل ہوئیں لیکن وہ تورات کی مقرر تھی اس کے لئے نسخ نہیں تھی اس معنی پر جنات نے کہا "من بعد موسیٰ"۔

(جواب) صاحب روح البیان قدس سرہ نے فرمایا کہ تورات ہی وہ پہلی کتاب ہے جو احکام و شرائع پر مشتمل تھی بخلاف باقی دوسری کتابوں کے کہ ان میں احکام و شرائع وغیرہ نہیں تھے وہ صرف ایمان و توحید پر مشتمل تھیں اسی لیے انہیں صحائف کہا جاتا اگرچہ مجازاً گاہ گاہ انہیں کتب کہا جاتا جیسا کہ تفسیر علیہ میں اس کی تصریح ہے چونکہ قرآن مجید اور تورات ہر دونوں ایمان اور احکام و شرائع کے جامع ہیں اس لیے جملہ کتب الہیہ کا مجموعہ انہی میں ملتا ہے اس لیے صرف ان دونوں کو حقیقی معنی کے اعتبار سے کتاب کہا جاتا ہے اسی بنا پر ہی جنات نے موسیٰ علیہ السلام کی تخصیص کی۔

فائدہ: اس میں موسیٰ علیہ السلام کی کتاب تورات اور قرآن مجید کی شرافت و جلالت

شان کا بیان ہے۔

”مصدقاً لما بین یدیه“ وہ تصدیق کرنے والا ہے جو اس سے پہلے ہوا یعنی یہ قرآن مجید تورات و انجیل و دیگر کتب سماویہ کے موافق ہے جیسے ان میں نبوت و معاد و تطہیر الاخلاق و غیرہ کا بیان ہے۔ اس میں بھی وہی کچھ ہے ”یہدی الی الحق“ حق یعنی عقائد صحیحہ میں رہبری کرتا ہے ”والی طریق مستقیم“ اور وہ سیدھے راستے کی راہ دکھاتا ہے ایسا راستہ کہ جس میں ٹیڑھا پن نہیں اس سے شراعیع اور اعمال صالحہ مراد ہیں۔

فائدہ: حضرت ابن عطاء فرماتے ہیں کہ قرآن مجید باطن میں حق کی جانب اور ظاہر میں صراط مستقیم کی طرف پہنچاتا ہے۔

”یا قومنا اذیعوا داعی اللہ“ اے ہماری قوم اللہ کے داعی کا فرمان مانو۔ داعی اللہ سے حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مراد ہیں یا وہ احکامات جو انہوں نے حضور سرور کائنات صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے سنے اس لیے کہ قرآن جیسے ہادی ہے ایسے ہی وہ داعی بھی۔
”وامنوا بہ یغفر لکم“ اور اللہ تعالیٰ پر ایمان لاؤ وہ تمہیں بخش دے گا ”من ذنوبکم“ تمہارے بعض گناہ۔

(مسئلہ) اس سے وہ گناہ مراد ہیں جو خالص حقوق الہیہ سے ہوں ورنہ حقوق العباد ایسے نہیں بخشنے جائیں گے جب تک صاحب حق معاف نہ فرمائے یا اسے کسی طریقہ سے راضی نہ کیا جائے۔

(مسئلہ) ذمی اگر مسلمان بھی ہو جائے تو اس سے حقوق اللہ تعالیٰ معاف ہو جائیں گے لیکن حقوق العباد معاف نہ ہوں گے۔ ایسے ہی حوی کا مسئلہ ہے کہ اگرچہ وہ دارالاسلام میں ہر طرح سے با امن ہو جائے گا لیکن حقوق بندگان سے اسے معافی نہیں ملے گی۔

(مسئلہ) کفر اور توبہ کے حقوق شدید ترین امر ہیں۔ قیامت میں یا تو صاحب حق کے گناہ اس کے حقوق کے افس کے سر پر رکھے جائیں گے یا اس کی نیکیاں صاحب حقوق کو دی جائیں گی اور کافر کے لئے کوئی نیکیاں نہیں ہوتیں اور نہ ہی جانوروں کے لئے کوئی گناہ ہوتا ہے اس لیے ان کے حقوق کے بجائے عذاب دیا جائے گا ”ویمجر مکرم من عذاب الیم“ اور تمہیں دردناک عذاب سے پناہ دے گا۔ وہ عذاب جو کافر کے لئے تیار کیا گیا ہے اس سے جہنم کا عذاب مراد ہے۔

”ومن لا یجب داعی اللہ فلیس المعجز فی الارض“ اور جو اللہ تعالیٰ کے داعی کی دعوت قبول نہ کرے گا تو وہ اللہ تعالیٰ کو زمین میں عاجز نہیں کر سکے گا یعنی زمین کے کسی کونے میں چلا جائے اللہ تعالیٰ سے نہیں بھاگ سکے گا اگرچہ زمین کے اندر بھی گھس جائے ”ولیس لہ من دونہ اولیاء“ اور اللہ تعالیٰ کے سوا اس کا کوئی حامی و مددگار نہ ہوگا ”اولیاء“ جمع کا صیغہ لفظ ”من“ کے معنی کے لحاظ سے ہے۔ اس میں بیان کیا گیا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی بھی نجات دہندہ نہیں خواہ درمیان میں کتنا ہی وسائل و ذرائع لائے جائیں اس میں یہ بھی اشارہ ہے کہ انسان خود بخود نجات نہیں پاسکتا جب تک اللہ تعالیٰ کی مہربانی نہ ہو اور اولیاء جمع کا صیغہ مقابلۃً بالجمع بالجمع باب سے ہے کیونکہ احادیث الاحادیث کی تقسیم ہوا کرتی ہے۔ ”اولئک“ یہی لوگ جنہوں نے داعی الی اللہ کی دعوت کو قبول نہ کیا ”فی ضلال مبین“ کھلی گمراہی میں ہیں یعنی ان کی گمراہی ایسی واضح ہے کہ کسی سے مخفی نہیں اس لیے کہ جو داعی سے روگردانی کرتا ہے اس کی یہی حالت ہوتی ہے کہ اسے گمراہی کے سوا اور کچھ حاصل نہیں ہوتا۔

حضور علیہ السلام اور ملائکہ کرام

حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ گذشتہ شب میرے ساتھ ملائکہ کرام کا ایک عجیب معاملہ ہوا وہ اس طرح ہوا کہ ملائکہ کرام میرے گرد جمع ہو گئے یہاں تک کہ کوئی سر کی طرف کھڑے ہو گئے اور کوئی پاؤں کی جانب اور کوئی دائیں اور کوئی بائیں جانب اور آپس میں کہنے لگے کہ آپ محمد عربی صلی اللہ علیہ وسلم کی مبارک آنکھیں سوتی ہیں لیکن آپ کا قلب مبارک بیدار رہتا ہے اس لیے آپ سمجھنے کی کوشش فرمائیے جو کچھ ہم عرض کریں۔ اس کے بعد آپس میں کہنے لگے کہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو کسی مثال سے واضح کرو ایک نے کہا کہ آپ کی مثال ایک ایسے شخص کی ہے جو ایک سرائے بنا کر اپنا داعی بھیج کر لوگوں کو اپنی دعوت کے لئے بلائے تو جو بھی اس کی دعوت قبول کرے گا تو اس کی سرائے میں داخل ہو کر طعام کھائے گا اور جو دعوت قبول نہ کرے گا تو وہ نہ سرائے میں داخل ہوگا اور نہ ہی کچھ کھائے گا ایسے شخص پر مالک ناراض ہوگا۔ یاد رکھیے کہ یہاں داعی سے محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مراد ہیں جو بھی آپ کی دعوت قبول کرے گا وہ بہشت میں داخل ہوگا اور جو آپ کی دعوت قبول نہیں کرے گا تو وہ بہشت میں داخل نہیں ہوگا اور نہ ہی اس کے میوہ جات کھا سکے گا۔ اور اس پر اللہ تعالیٰ ناراض بھی ہوگا۔

(مسئلہ) آیت میں تصریح ہے کہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم جنات کی طرف بھی مبعوث ہوئے ہیں اس طرح سے پہلے کوئی نبی علیہ السلام مبعوث نہیں ہوا جو جن و انس ہر دونوں کے لئے پیغمبر ہوں۔ ہاں سلیمان علیہ السلام جنات پر صرف حکومت کرتے تھے، ان کے لئے نبی نہیں تھے۔

فائدہ: فتح الرحمن میں لکھا ہے کہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جنات کے لئے مبعوث نہیں ہوئے امام بیہقی نے شعب الایمان کے باب چہارم میں تصریح فرمائی ہے۔ اور اس کے پندرہویں باب میں بھی یہی لکھا ہے کہ جنات حضور علیہ السلام کی شرع پر عمل کرنے کے مامور نہیں تھے اور امام فخر الدین رازی قدس سرہ نے اپنی تفسیر میں اپنے برہان نسفی نے اس قول کا اجماع نقل فرمایا ہے۔

فائدہ: امام احمد بن حنبل کے تلامذہ میں ابن حاتم رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا اور بعض علماء کا بھی یہی مذہب ہے کہ ملائکہ عبادت کے مکلف نہیں اور نہ ہی انہیں وعدہ کی ضرورت ہے نہ وعید کی اور وہ انبیاء علیہم السلام کی طرح معصوم ہیں اور اس پر امت کا اتفاق ہے سوائے ابلیس کے اور ماروت و ماروت کے کہ وہ معصومیت کے زمرہ میں نہیں یہ اس کے مذہب میں ہے جو انہیں ملائکہ میں شامل کیا ہے۔

تحقیقی مذہب

حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”ارسلت الی الخلق كافة“ میں اللہ تعالیٰ کی جملہ مخلوق کا رسول ہوں۔ ”الخلق“ میں انس و جن کے علاوہ جملہ حیوانات، نباتات اور پتھر شامل ہیں اور جلال الدین سیوطی رحمہ اللہ تعالیٰ نے خصائص کبریٰ میں اسی مذہب کی تزییح دی ہے کہ ملائکہ بھی حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی رسالت میں داخل ہیں۔ اور فرمایا کہ میرے سے پہلے امام تقی الدین شیخ سبکی قدس سرہ نے بھی اسی مذہب کو اختیار کیا بلکہ انہوں نے تو تمام رسل و انبیاء علیہم السلام اور ان کی امتوں یعنی حضرت آدم علیہ السلام سے لے کر قیامت تک مکمل کائنات کو حضور سرور کائنات صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی امت ثابت کیا ہے اور اس مذہب کو بارزی رحمہ اللہ تعالیٰ نے راجح بنا کر فرمایا کہ نہ صرف جن و انس اور انبیاء و رسل علیہم السلام حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی امت ہیں بلکہ جملہ حیوانات و جمادات بھی آپ کے امتی ہیں بلکہ یوں کہو کہ وہ خود اپنی ذات کے بھی رسول ہیں۔ (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم)

(مسئلہ) محدثین کا اختلاف ہے کہ کیا ملائکہ بھی صحابہ رسول ہیں یا نہ۔ امام بقینی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ ملائکہ صحابہ میں داخل نہیں اور دیگر علماء کرام امام فخر الدین رازی رحمہ اللہ تعالیٰ کی طرح ملائکہ کو صحابہ میں شامل کرتے ہیں لیکن اشکال یہ ہے کہ پہلے تو امام فخر الدین رازی رحمہ اللہ تعالیٰ اجماع امت کا قول نقل کرتے ہیں کہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ملائکہ کی طرف مبعوث نہیں ہوئے پھر وہ کس طرح کہہ سکتے ہیں کہ ملائکہ کرام حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے صحابی ہیں جب وہ سرے سے ملائکہ کو امتی نہیں مانتے تو پھر صحابی کیسے کہہ سکتے ہیں۔

(مسئلہ) اس میں بھی علماء کا اختلاف ہے کہ کیا اہل ایمان جنات کو نیکیوں کا ثواب ملے گا یا صرف جہنم سے نجات کافی ہے جیسا کہ فرمایا ”يَغْفِرُ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَيَجْزِيكُمْ مِنْ عَذَابِ الْآلِيمِ“ پر ان کے لئے صرف مغفرت اور عذاب نار سے نجات کا وعدہ ہے اور بس۔ یہی حضرت حسن بصری رحمہ اللہ تعالیٰ کا مذہب ہے چنانچہ انہوں نے فرمایا کہ اعمال صالحہ کا ثواب جنات کو نہیں ملے گا ان کے لئے صرف اتنا کافی ہے کہ انہیں جہنم سے نجات مل جائے۔ اس کے بعد جیسے جانوروں کا حکم ہے کہ حساب و کتاب کے بعد وہ مٹی ہو جائے یہ بھی مٹی ہو جائیں گے۔

(مسئلہ) حضرت امام نسفی رحمہ اللہ تعالیٰ نے اپنی تفسیر تیسیر میں لکھا کہ اس مسئلہ میں امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے توقف فرمایا ہے۔ اور فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل و کرم سے بندوں سے جس طرح کا وعدہ فرمایا اس کے مطابق قیامت میں وعدہ پورا فرمائے گا لیکن جنات کے لئے کوئی وعدہ کرم نہیں ہے اس لئے کہ ”يَغْفِرُ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَيَجْزِيكُمْ مِنْ عَذَابِ الْآلِيمِ“ اور صراحت پر قطعی فیصلہ ہوتا ہے لیکن جہاں صراحت نہ ہو وہاں قطعی بات نہیں کہی جاسکتی اس لیے ان کے لئے جنت اور اس کی نعمتوں کے لئے دلیل قطعی چاہیے اس لیے اس مسئلہ میں بھی توقف ضروری ہے۔

فائدہ: حضرت مفتی سعدی مرحوم نے فرمایا اس سے ثابت ہوا کہ امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ اس مسئلہ میں قطعی فیصلہ نہیں فرماتے بلکہ توقف فرماتے ہیں۔ قطعی طور نہیں فرمایا کہ جنات کو اعمال صالحہ کا ثواب ملے گا یا نہ جیسا کہ قاضی بیضاوی رحمہ اللہ تعالیٰ کا گمان ہے یعنی امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ جنات کے ثواب کی کیفیت غیر معلوم ہے اس کا یہ معنی نہیں کہ سرے سے انہیں ثواب بھی نہیں ملے گا۔

فائدہ: ہم امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کے قول کی توجیہ اس لیے یونہی کر بیٹھے ہیں کہ

یہود و نصاریٰ اور مجوسیوں کے مسلمانوں کو توجنات النعیم سے حصہ ملے اگرچہ ہم اس کی کیفیت سے بے خبر ہیں ایسے ہی جنات کے اہل اسلام کو جنات النعیم سے بالکلیہ کیسے محروم رکھا جا سکتا ہے ہاں یوں کہا جائے کہ ہم ان کے ثواب کی کیفیت سے بے خبر ہیں اس کی نظیر ملائکہ کرام ہیں ان کو بھی جنت جزا کے طور نہیں بلکہ وہ اس کی نعمتوں سے سرشار ہوں گے اور وہ بھی ان کے حال کے مناسب یہی قول علماء کے اقوال مختلفہ سے صحیح تر ہے۔

(مسئلہ) رویت باری تعالیٰ ملائکہ کرام کو نہیں ہوگی ایک رویت میں جنات کو بھی نہیں (انسان العیون) لیکن تحقیق یہ ہے کہ ملائکہ کو بھی رویت باری تعالیٰ ہوگی لیکن کسی اور جانب سے اور انسانوں کو جانب دیگر جن علماء نے ان سے رویت کی نفی کی ہے تو وہ اس معنی پرور نہ مطلقاً نفی رویت ناموزوں سی بات ہے اس لیے کہ ملائکہ تو اہل حضور و شہود ہیں انہیں کیسے رویت سے محروم رکھا جائے گا۔ ایسے ہی اہل ایمان جنات کے متعلق سمجھیے یعنی قیامت میں اہل اسلام جنات کو بھی رویت باری تعالیٰ نصیب ہوگی اگرچہ ان کا درجہ انسانوں کے اولیاء کرام سے بہت کم ہوگا بعض علماء نے اس کی تصریح فرمائی ہے۔

(مسئلہ) ہزارہ میں ہے کہ بعض مفسرین نے لکھا ہے کہ امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ نے اہل اسلام جنات کے ثواب میں توقف فرمایا ہے اور اپنے توقف کی استدلال آیہ ”و یغفر لکھذلوکم ویجرحکم من عذاب الیم“ فرمایا ہے کیونکہ آیت میں صرف مغفرت اور عذاب الیم سے نجات کا وعدہ ہے اور بس۔ اور یہ دونوں باتیں ثواب کو مستلزم نہیں۔

معتزلہ کا مذہب

معتزلہ کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے جہاں نیکیوں کو نیکی کے ثواب کا وعدہ فرمایا اور اسے اس کا ثواب دینا لازم اور ضروری ہے تو ظالم کو اس کے ظلم یعنی مجرم کو جرم کا عذاب ضروری ہوگا چنانچہ فرمایا ”واما الظالمون فکانوا لجهنم خطباً“ بہر حال بہت سے ظالم جہنم کا ایندھن ہوں گے۔

اہلسنت کا جواب

اہلسنت نے اس کا جواب یہ دیا ہے اعمال صالحہ کا ثواب دینا اس کا فضل و احسان ہے۔ اس پر کوئی شے واجب نہیں اور نہ ہی مستحق کے استحقاق کے مطابق جزا دینا اس پر ضروری ہے۔

(سوال) ”فیاتی الآء ربکما تکذبان“ کی تصریح سے تو ہمارے مذہب کی تردید ہوتی ہے اس لیے کہ اس سے قبل اللہ تعالیٰ نے اپنی بہشت کی نعمتوں کا ذکر فرمایا ہے اور پھر ان کی تکذیب کا بیان دونوں جن وانس کے لئے اس سے ثابت ہوا کہ جنات کو بھی بہشت کی نعمتیں نصیب ہوں گی۔

(جواب) تم نے ہمارے مذہب کو سمجھا نہیں ہم جنات کے لئے جنت کی نعمتوں کے قائل ہیں لیکن اس کی کیفیت میں توقف کرتے ہیں کہ کیا جنات کو بہشت میں کھانے پینے اور لذائذ نصیب ہوں گے یا ملائکہ کی طرح صرف خدمت۔ زیارت۔ اہل جنت وغیرہ پر مامور ہوں گے جیسا کہ ”یدخلون من کل باب“ میں تصریح ہے کہ ملائکہ بہشت میں ہوں گے ضرور لیکن خدمت اہل جنت کے لئے۔ ایسے ہی اہل اسلام جنات کا حال ہوگا یا کیونکہ اس معاملہ میں ہمارے امام اعظم رضی اللہ عنہ توقف فرماتے ہیں۔

آخری فیصلہ

صحیح وہ ہے جو بحر العلوم (تفسیر) میں لکھا ہے کہ اہل اسلام جنات کو بہشت میں ثواب ملے گا اور بیانیوں کی بھی سراسے گی۔ اور بنی آدم کی طرح وہ بھی مکلف اور احکام شرعیہ کے لئے مامور ہیں جیسا کہ اسی سورہ کے مضمون ”ولکل درجات مما عملوا“ سے ثابت ہوتا ہے اور یہاں پر مغفرت ذنوب وہنم سے پناہ پر اقتصار محض ان کی تذکیر کی مناسبت کی وجہ سے ہے اور چونکہ انہیں حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ڈرانے اور وعظ سنانے کے لئے تشریف لائے تھے اس وجہ سے موضوع کے مطابق آیت نازل ہوئی ورنہ اس کا وہ معنی نہیں کہ انہیں کسی نیکی کا ثواب وغیرہ عطا بھی نہ ہو۔ (هذا هو الحق)

استدلال دیگر

حضرت حمزہ بن حبیب رحمہ اللہ تعالیٰ سے سوال ہوا کہ کیا جنوں کو بہشت میں ثواب عطا ہوگا آپ نے فرمایا ہاں ضرور عطا ہوگا اس کی دلیل آیت ”لیریطمین انس قبلہم ولا جان“ ہے۔ بہشت میں انسان عورتیں انسان مردوں کو اور جنات عورتیں جن مسلمانوں کو ملیں گی۔

فائدہ: لفظ طمٹ سے بہشت کی نعمتوں کا جنات کے لئے استدلال کیا گیا ہے اس لیے کہ حور عین کا ہاتھ لگایا اس کے زندگی بسر کرنا بہشت میں ہی ہوگا۔

آکام المرجان کی تحقیق

حضرت سیدی عبدالغنی نابلسی قدس سرہ نے اپنی کتاب آکام المرجان فی احکام الجنان میں لکھا کہ مومن جنات کے بہشت میں داخل ہونے میں اختلاف ہے اور اس کے متعلق چند اقوال مندرجہ ذیل ہیں :-

● (۱) جمہور کا مذہب یہ ہے کہ اہل ایمان جنات بہشت میں داخل ہوں گے پھر اختلاف ہے کہ کیا بہشت میں داخل ہو کر نعمتیں کھائیں گے یا نہ ۔ امام ضحاک نے فرمایا کہ وہ کھائیں گے اور پیئیں گے۔
● امام مجاہد سے یہی سوال ہوا کہ کیا اہل اسلام جنات بہشت میں داخل ہوں گے اور وہاں کھائیں پیئیں گے یا نہ ۔ آپ نے فرمایا کہ وہ بہشت میں داخل ہوں گے لیکن نہ کھائیں گے نہ پیئیں گے ہاں انکے قلب پر تسبیح و تہلیل و تقدیس کا القاء ہوگا اس سے وہی لذت پائیں گے جو اہل جنت کو طعام و شراب کی لذت نصیب ہوگی۔

● اور حارث محاسبی کا مذہب ہے کہ جنات بہشت میں داخل ہوں گے لیکن وہ ہمیں نہیں دیکھ سکیں گے اور ہم انہیں دیکھیں گے یعنی دنیا کے احوال کے برعکس کہ وہ ہمیں دیکھتے ہیں لیکن ہم انہیں نہیں دیکھ سکتے۔

● (۲) بعض علماء کرام فرماتے ہیں کہ جنات بہشت کے ایک کونے میں پڑے ہوں گے انہیں تمام انسان دیکھیں گے لیکن وہ انسانوں کو نہیں دیکھ سکیں گے۔
● (۳) جنات کو اعراف میں رکھا جائے گا۔

حدیث شریف میں ہے کہ اہل ایمان جنات کو ثواب بھی نصیب ہوگا اور عذاب بھی لیکن باوجودیکہ وہ حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے امتی ہوں گے لیکن بہشت میں نہیں جائیں گے بلکہ انہیں اعراف میں رکھا جائے گا اور اعراف بہشت کی دیوار ہے اس میں نہریں بھی جاری ہیں اور اس میں درخت بھی ہیں اور ثمرات بھی۔ صاحب الفردوس الکبیر نے ذکر فرمایا ہے۔

فائدہ ۱۰ امام ذہبی نے فرمایا کہ یہ حدیث منکر ہے۔

عجوبہ ۱ حدیث شریف میں ہے کہ جنات تین قسم ہیں :-

(۱) سانپ - بچھو - حشرات الارض کی شکلوں میں۔

(۲) ہوا کی طرح ہوا میں اڑتے رہتے ہیں۔

(۳) تیسری قسم جو مشہور ہے انہی پر ثواب بھی ہے اور عذاب بھی۔

ایسے ہی انسان تین قسم ہیں :-

(۱) جانوروں کی طرح کما قال اللہ ”لہم قلوب لا یفقیہون بہا (الہی ان قال)
اولئک کالانعام بل هم اضل الایۃ

(۲) ان کے اجسام تو بنی آدم کی طرح ہیں لیکن ان کی ارواح شیطان جیسی ۔

(۳) ایسی پاک جنس جو ہمیشہ اللہ تعالیٰ کے سایہ میں ہوگی جس دن اس کے سایہ کے
سوا اور کوئی سایہ نہ ہوگا ۔ (رواہ ابو الدرداء رضی اللہ عنہ)

(۴) چوتھا مذہب ہے توقف ۔

چاروں مذاہب مذکورہ کے استدلال کی تفصیل

مذہب اول کے علماء کا استدلال آیات عامہ کما قال ”واذلفت الجنة للمتقین“
اور حضور علیہ السلام نے فرمایا جو شخص ”لا الہ الا اللہ“ کی خالص گواہی دے گا وہ بہشت
میں داخل ہوگا تو جیسے ایسے احکام کے مخاطب انسان ہیں ویسے ہی جنات اور وعید کے
مخاطب جنات بھی ہیں ۔ اس پر امت کا اجماع ہے تو پھر وعدہ کے مخاطب بھی ان کو ہونا
لازمی ہے ۔ ان علماء کی دلیل قومی آیت ”ولمن خاف مقام ربہ جنتان“ ہے
ایسے ہی سورہ رحمن شریف کے آخر تک اس لیے کہ اس آیت میں خطاب ہر دونوں (انس و
جن) کو ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے جنت کی نعمتوں کی منت دونوں گروہوں پر ظاہر فرمائی ہے
اور ہر دونوں کو بہشت کی نعمتوں کی وصف سنائی اور دونوں کو ان کا شوق دلایا ۔ اس سے
ثابت ہوا کہ نعمتوں کے احسان کا اظہار دونوں گروہوں سے ہے تو دونوں گروہ بہشت میں
جائیں گے بشرطیکہ مومن ہوں ۔ نیز حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ارشاد گرامی ہے
کہ اے میرے صحابو تمہارے سے توحید بھی بہتر ہے کہ جب میں نے ان میں سورہ رحمن پڑھی
تو وہ مجھے احسن طریقہ سے جواب دیتے تھے چنانچہ کہا ”ولا بشئ من الاثک ربنا نکذب“
اے اللہ ہم تیری کسی نعمت کی تکذیب نہیں کرتے ۔

دوسرا مذہب ابن حزم کا ہے اور اس نے آیت ”ان الذین امنوا و عملوا الصلحۃ
اولئک خیر البریۃ“ الایہ سے استدلال کیا ہے اور کہا کہ جب اللہ تعالیٰ نے آیت میں مطلقاً
ہر مومن کا ذکر فرمایا کہ ان سے بہشت اور اس کی نعمتوں کا وعدہ فرمایا ہے اور عموم میں ہم اپنے
طور کیسے خاص کریں اور یہ بھی نہیں کہہ سکتے کہ اس نے حکم تو عام فرمایا ہے لیکن جنات مراد

نہیں یہ کہنا بھی ناموزوں ہے فلہذا ماننا پڑے گا کہ جنات بھی بنی آدم اہل ایمان کی طرح نعمتوں سے سرشار ہوں گے۔

تیسرے مذہب والوں نے اپنی دلیل طشت پر اکتفا کیا۔
چوتھے مذہب والوں کا استدلال مندرجہ ذیل ہے وہ یہ کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے کئی قسم کی مخلوق پیدا فرمائی :-
(۱) کلام بہشتی -

(۲) کلام دوزخی جیسے شیطان -

(۳) وہ لوگ جو بہشت میں ہوں گے وہ انسان بھی ہوں گے اور جن بھی -

(۴) ایسے ہی دوزخیوں کے لئے یہی ہوگا کہ ان میں بعض انسان ہیں اور بعض جن -

پانچواں ایک اور مذہب بھی ہے جس کی عقل سے نایب ہوتی ہے لیکن ضروری نہیں اسے مانا جائے۔ وہ یہ کہ جس کے لئے اللہ تعالیٰ نے وعدہ فرمایا کہ جو بھی ایمان لائے گا وہ ضرور بہشت میں جائے گا اس وعدہ کرم کے بعد عقل نہیں مانتی کہ ہم جنات کو بہشت کا نہ مانیں کیونکہ اس کریم کے وعدہ کریمہ کے منافی ہوتا ہے۔

(سوال) ملائکہ میں سے ایک نے کہا ”انی اللہ من دون اللہ“ تو اسے دوزخی ہونے کا فرمایا حالانکہ ملائکہ کو دوزخی کہنے کا کیا معنی -

(جواب) اس سے ابلیس مراد ہے جس نے اپنے لیے الوہیت کا دعویٰ کیا اس کے لئے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ”ومن یفل منہم انی اللہ من دونہ فذلک بنحزیہ جہنم“ اگر ہم اسے ملائکہ سے بھی نہ مانیں تب بھی آیت میں شرط ہے اور یہ ضروری نہیں کہ شرط کا وقوع ہو جیسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ”لینا شرکت لیحبطن الخ دوسرے گروہ نے فرمایا کہ جب ان کے لئے بہشت کے داخلہ کا ذکر نہیں فرمایا تو وہ بہشت میں داخل ہوں گے۔

(جواب) یہ کہاں کا اصول ہے کہ جہاں شے کا ذکر نہ ہو یا کسی کو اس کا علم نہ ہو تو وہ شے سرے سے ہو بھی نہ

(دوسری دلیل) ”ولوالی قومہم منذرین“ ہے معلوم ہوا کہ وہ قوم میں جا کر ڈرانے پر مامور ہوئے اگر وہ بہشت میں داخل ہو سکتے تھے تو انہیں بشارت بھی سنائی جاتی -
(جواب) چونکہ وہ مقام مقام انداز تھا اس لیے انداز کا ذکر ہوا و نہ بشارت کی نفی ضروری

نہیں کیونکہ سابق انبیاء علیہم السلام بھی تو اپنی امتوں کو صرف انذار فرماتے اگر صرف انذار کا ذکر بشارت بہشت کی نفی کرتا ہے تو پھر پچھلی امتوں کے لئے بہشت میں داخلہ کی نفی کرنی پڑے گی انبیاء علیہم السلام کی تقریریں ملاحظہ ہوں۔

حضرت نوح علیہ السلام نے فرمایا: ”انی اخاف علیکم عذاب یوم الیم“ اور ہود علیہ السلام نے فرمایا: ”عذاب یوم عظیم“ اور شعیب علیہ السلام نے فرمایا: ”عذاب یوم محیط“ وغیرہ وغیرہ۔

بلکہ اس آیت ”یغفر لکم“ الخ سے ان کا بہشتی ہونا ثابت ہوتا ہے اس لیے کہ جس کے گناہ مغفور ہو گئے اور اسے عذاب سے محفوظ رکھا گیا تو لازماً وہ بہشتی ہو اس لیے کہ جب وہ شرائع کا مکلف ہو اور وہ انہیں بجالائے تو یقیناً اس کو بہشت عطا ہو۔

قول ثالث و رابع کی دلیلیں پہلے مذکور ہوئیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

”اولہ یروا“ ہمزہ انکاری اور واؤ عاطفہ ہے اس کا عطف فعل

تفسیر عالمانہ: مقدر پر ہے جیسا کہ مقام کا تقاضا ہے یہاں پر رؤیت قلبی مراد ہے یعنی کیا انہوں نے تفکر نہ کیا اور مشاہدہ و عیان سے انہیں یقینی علم نہیں ہوا ”ان اللہ الذی خلق السموات والارض“ بیشک اللہ تعالیٰ نے آسمان و زمین پیدا فرمائے اور ابتداء ہی ایسے پیدا فرمائے ان کی کوئی مثال پیدا نہیں تھی ”ولہ یعنی بخلقھن“ اور وہ ان کی تخلیق

سے تھکا نہیں اور نہ ہی اسے اس سے کسی قسم کی تکلیف ہوئی اور نہ ہی وہ اس سے عاجز ہے۔ (حل لغات) یہ عیبت بالامر سے ہے یہ اس وقت بولتے ہیں جب کسی کو معاملہ کی

وجہ معلوم نہ ہو اور اعیت بمعنی تعبت یعنی میں تھک گیا۔ القاموس میں ہے اعیی الماشی بمعنی کل یعنی چلنے والا تھک گیا۔ اور تاج المصادر میں ہے کہ یہ علم دکر العین کے باب سے

ہے یعنی عاجز ہو جانا عی و عتی اس کا صیغہ صفت عیجی بروزن فعیل آتا ہے اور و عی (بالفتح) یعنی ضرب کے باب پر بھی آتا ہے۔ الا عیا بمعنی عاجز ہونا اور عاجز کرنا۔ اور

کہا جاتا ہے ”اعی علیہ الامر“ اسے معاملہ نے عاجز کر دیا۔

کسانی نحوی کی تعلیم کا موجب

منقول ہے کہ امام کسانی نے نحو کا فن بڑھاپے میں پڑھا اس کی وجہ یہ ہوئی کہ ایک دن وہ کہیں جا رہے تھے چلتے چلتے تھک کر ایک مقام پر آرام کے لئے بیٹھے اور کہا ”عییت“

(بالتشديد) غلطی یہ کہ افعال ہمزہ کے بجائے باب تفعیل پڑھا تو انہوں نے کہا بابا تو ہماری مجلس سے اٹھ جا اس لیے کہ تو غلط بولتا ہے۔ ابام کسائی نے کہا تو میرے کس طرح کہنا چاہیے تھا انہوں نے کہا اگر تو عقب (تھکان) مراد لیتا ہے تو تمہیں "عییت" کہنا تھا اگر انقطاع حیلہ و تعجیز مطلوب ہے تو "عییت" (د مخفف کر کے) کہنا تھا۔ کسائی اسی وقت اٹھ کھڑا ہوا اور ان سے پوچھا کہ یہ علم مجھے کس سے حاصل کرنا چاہیے۔ انہوں نے کہا "زید" سے چنانچہ ایک عرصہ تک زید سے پڑھتے رہے پھر خلیل بن احمد کے ہاں جا کر تکمیل کی۔

فائدہ: فقیر حق (صاحب روح البیان) کہتا ہے کہ یہاں پر عتی سے لغوب مراد ہے اس لیے کہ قرآن مجید میں دوسرے مقام پر فرمایا: "ولقد خلقنا السموات والارض وما بینہما فی ستة ایام وما حسنا فی اللغوب" اور قرآن مجید کی آیات ایک دوسری کی تفسیر کرتی ہیں اور "اعیانہ اللہ تعالیٰ کے لئے محال ہے اس لیے کہ یہ ضعف و فساد کا مقتضی ہے "مقادیر" یہ ان کی خبر ہے ان کی خبر پر باد کا داخل ہونا دلالت کرتا ہے کہ ان اور اس کے مدخول پر نفی اثر انداز ہے اب معنی یہ ہوا کہ "الیس اللہ بقادر علی ان یمحی الموتی" کیا اللہ تعالیٰ مردوں کو زندہ کرنے پر قادر نہیں؟ اس کے جواب میں فرمایا "بلی انہ علی کل شیء قدير" ہاں وہ ہر شے پر قادر ہے۔ علی وجہ العموم اس کی قدرت کی تقریر کرتا ہے گویا وہ دعویٰ تھا یہ اس کی دلیل ہے یعنی جب اللہ تعالیٰ ہر شے پر قادر ہے تو وہ مردوں کو زندہ کرنے پر بھی قادر ہے کیونکہ مڑے بھی فشی من الاشیاء ہیں اور یہ نہیں کہ اللہ تعالیٰ کی قدرت بعض مقدر سے متعلق ہو اور بعض سے نہ ہو۔ اور عط بلی کا قعدہ ہے کہ نفی پر داخل ہو کر نفی کا ابطال کرتی ہے جیسا کہ مشہور ہے اور رضی سے منقول ہے کہ یہ کبھی ایجاب کا فائدہ دیتا ہے "ویوم یحوز الذین کفروا علی النار" اور اس دن کہ کافروں کو دوزخ کے ساتھ پیش کیا جاتا ہے یعنی دوزخ میں انہیں عذاب کیا جائے گا جیسا کہ اسی سورت میں گذرا اور یوم ظاف ہے اس کا عامل مقدر ہے دراصل "یقال لہم یمید" تھا بعض اس دن انہیں کہا جائے گا "الیس هذا" کیا یہ وہی عذاب نہیں جسے تم دیکھ رہے ہو "بالحق" یعنی وہ عذاب حق ہے جسے تم جھٹلاتے تھے اس میں انہیں تسکم و توبیخ ہے یعنی جسے انہیں استہزاء کیا تھا ایسے ہی ان کے ساتھ بطور تسکم و توبیخ فرمایا جائے گا کیونکہ انہوں نے اللہ تعالیٰ کے وعدہ و وعید کے متعلق کہا تھا "وما نجن بمعذبین قالوا بلی" کافر کہیں گے ہاں واقعی یہی حق ہے "وہنا" بخدا وہی ہمارا پروردگار ہے۔

اسے قسم سے اس لیے موکد کیا کہ انہوں نے اپنی خلاص کی امید ہوگی یعنی نجا ل کرتے ہوں گے کہ جیسے ہم دنیا میں حق کا اعتراف کر کے نقصان سے بچ جاتے تھے ایسے ہی یہاں بھی چھٹکارا پا جائیں گے لیکن یہ ان کا خیال غلط ہے "قال" اللہ تعالیٰ یاد و نوح کا دروغ فرمائے گا قذوقوا العذاب عذاب چکھو یعنی عذاب کو اسی طرح محسوس کرو جیسے کوئی چمکنے والا شے کا احساس کرتا ہے "ہسا کنتو تکفرون" "جو اس کے کہ تم دنیا میں کفر کرتے تھے" یہ بامسبب ہے۔ یہ امر ان کی اہانت اور تویخ کے لئے ہے یعنی دنیا میں اللہ تعالیٰ کے وعدہ و وعید کی تکذیب اور انکار و کفر کی وجہ سے زبرد تویخ کیا جائے گا۔

فائدہ: ابن ایشخ نے فرمایا امر کو زبرد تویخ سے کوئی تعلق نہیں ہاں ہم نے زبرد تویخ "ہسا کنتو تکفرون" سے سمجھا ہے۔

تفسیر صوفیانہ: آیت میں اشارہ ہے کہ دنیا میں وہ بعد و فراق کے عذاب میں معذب تھے جو انہوں نے کمالات کو قبول کرنے اور قربات کو پہنچنے کی استعداد فاسد کرتے تھے لیکن جو اس ظاہرہ کے غلبہ اور حواس باطنہ کے کند ہونے کی وجہ سے دنیا میں عذاب کی کڑواہٹ اور اس کی گرمی کو محسوس نہیں کرتے تھے جیسے نیند والا چوٹی اور مچھر وغیرہ کے کاٹنے کو محسوس نہیں کرتا جیسا کہ حدیث شریف میں وارد ہے کہ تمام لوگ نیند میں اس وقت جاگیں گے جب فوت ہوں گے۔

فائدہ: موت واقع ہوگی اس میں کسی کو شک نہیں ایسے ہی موت کے بعد زندہ ہونے کے متعلق شک نہیں اگر منکر انکار کرتا ہے تو اس کا کوئی اعتبار نہیں کیونکہ وہ جو کچھ کہتا ہے وہ اس کی جہالت ہے۔ اللہ تعالیٰ نے نیند سے جاگنے کو موت سے اٹھنے سے تعبیر کیا ہے اسی لیے وارد ہے کہ نیند موت کی مانند ہے۔

فائدہ: حیات کی اقسام:-

(۱) حیات فی القبور، اس وقت انسان میں روح پھونکی جائے گی۔

(۲) حیات فی القبور، اس وقت اسرافیل صور پھونکیں گے۔

(۳) حیات فی القلوب، یہ حیات فیض روحانی سے عطا ہوتی ہے۔

(۴) حیات الارواح، یہ حیات سر ربانی سے نصیب ہوتی ہے۔

روحانی و جسمانی عذاب سے دخول جنت سے چھٹکارا ہوگا۔ وہ بھی وصل الہی ربانی

کی وجہ سے لیکن وصالِ حق ریاضات و مجاہدات سے نصیب ہوتا ہے اس لیے کہ جنت کو کالیف سے گھیرا گیا ہے۔

حکایتِ رابعہ بصریہ

منقول ہے کہ ایک دن حضرت حسن بصری و حضرت مالک بن دینار اور حضرت شفیق بن رحمہم اللہ تعالیٰ حضرت رابعہ عدویہ رحمہما اللہ کے ہاں تشریف لے گئے۔ بی بی صاحبہ اس وقت بیمار تھیں۔ حضرت حسن رحمہ اللہ نے فرمایا وہ شخص اپنے دعویٰ میں ہرگز سچا نہیں ہو سکتا جو اپنے مالک و مولیٰ کے طانچہ مارنے پر صبر نہیں کرتا۔ حضرت شفیق رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ وہ شخص اپنے دعویٰ میں صادق نہیں ہو سکتا جو اپنے مولیٰ کی مار پر سکڑ نہیں کرتا اور حضرت مالک رحمہ اللہ نے فرمایا کہ وہ شخص اپنے دعویٰ میں سچا نہیں ہو سکتا جو اپنے مولیٰ کے مارنے سے لذت محسوس نہیں کرتا۔ حضرت رابعہ رضی اللہ عنہا سے عرض کی گئی کہ آپ بھی کچھ فرمائیے، بی بی نے فرمایا کہ وہ شخص اپنے دعویٰ میں سچا نہیں جو مشاہدہ حق سے اپنے مولیٰ کی ضرب کو نہیں بھلانا اور اس پر تعجب بھی نہیں کرتا اس لیے کہ مصر کی عورتوں نے حضرت یوسف علیہ السلام کے مشاہدہ سے اپنے ہاتھ کاٹ ڈالے لیکن درد محسوس نہ پایا اگر کوئی شخص ذاتِ حق کے مشاہدہ پر درد محسوس کرتا ہے تو اس پر حقیق ہے۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ جو شخص اپنے دعویٰ یعنی طلبِ حق میں سچا ہے وہ اپنی تمام مہیتوں سے نہیں گھبراتا وہ وہی چاہتا ہے جو اللہ تعالیٰ کا ارادہ ہوتا ہے۔

عاشقِ ناز کہ در آتش می نشاند قہر و دست

تنگ چشم گر نظر در چشمہ کوثر کنم

ترجمہ۔ عاشق کو قہر و دست کا آگ میں بھانے میں تنگ نظر ہوں گا اگرچہ چشمہ کوثر کو دیکھوں۔

سبقت: صادق کی علامت یہ ہے کہ وہ دنیا میں نار مجاہدہ میں نفس کو عذاب میں ڈالتا ہے

بلکہ وہ اپنے نفس کو نارِ کبریا یعنی نارِ عشق و محبت میں بالکل جلادے جس کا وجود نارِ عشق سے صاف نظر

ہو گیا وہ آخرت میں نارِ جہنم سے محفوظ ہوگا اور اس کا نفس مطمئنہ ہوتا ہے۔ (منہ العون والامداد)

”فا صبر کما صبر اولوا العزم من الرسل“ اور اسی طرح صبر

تفسیر عالمائے: کیجیے جیسے انبیاء و رسل کرام علیہم السلام نے صبر کیا۔ یہ فائدہ شرطِ مخدوف

کی جزا ہے۔

(حل لغات) العزم لغت میں معنی جدوجہد اور وہ قہد جس میں تقویٰ ہو یعنی جب

کافروں کا یہی انجام بکار ہے جو مذکور ہے تو جو کچھ آپ کمان کی طرف سے مصائب و تکالیف پہنچتی ہیں اس پر صبر کیجیے اسی طرح جیسے اولوا العزم رسول کرام علیہم السلام نے صبر کیا کہونکہ آپ بھی ان کی طرح اولوا العزم ہیں بلکہ آپ ان سے اعلیٰ و افضل ہے اس معنی پر یہ ہمیں کا ہے اس لیے کہ جملہ انبیاء و رسول علیہم السلام اولوا العزم تھے ان پر اللہ تعالیٰ کی طرف سے جو مصائب و تکالیف نازل ہونے انہیں بطیب خاطر سر پیا ٹھلکتے تھے۔

فائدہ: تکملہ میں ہے کہ اس طرح کتنا مناسب نہیں اس لیے کہ یہ آیت کی تخصیص کے خلاف ہے حالانکہ یہاں تخصیص مراد ہے یعنی مخصوص رسول کرام مراد ہیں۔ بعض نے کہا کہ یہ من تبعہ فیہ ہے اس لیے کہ انبیاء علیہم السلام دو قسم ہیں۔

(۱) اولوا العزم۔

(۲) غیر اولوا العزم۔ اس لیے کہ اولوا العزم سے وہ انبیاء و رسول کرام علیہم السلام مراد ہیں جو اصحاب شرائع تھے جنہوں نے احکام شرعیہ کو مضبوط اور پختہ کرنے میں جدوجہد کی اور مخالفین کی عداوت و دشمنی پر صبر کیا ان کے چند مشاہیر یہ ہیں:-

(۱) نوح

(۲) ابراہیم

(۳) موسیٰ

(۴) عیسیٰ - علیہم السلام - بعض شعراء نے انہیں نغم کیا ہے

اولوا العزم نوح و الخلیل بن آذر

و موسیٰ و عیسیٰ و الحبيب محمد

ترجمہ۔ اولوا العزم نوح اور خلیل بن آذر اور موسیٰ و عیسیٰ علیہم السلام اور حبیب محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم۔

فائدہ: الاسئلۃ المتعمدہ یہ قول ہی صحیح ہے بعض نے کہا کہ اولوا العزم وہ پیغمبر علیہم السلام ہیں جو اللہ تعالیٰ کی دی ہوئی تکالیف و مصائب پر صبر کریں جیسے نوح علیہ السلام نے اپنی قوم کی اذیت پر صبر کیا چنانچہ مروی ہے کہ نوح علیہ السلام کو قوم اتنا مارتی تھی کہ آپ پہوش ہو جاتے تھے اور حضرت ابراہیم علیہ السلام نے نابالغ و نرود اور اپنے بیٹے کے ذبح پر اور اسماعیل علیہ السلام نے ذبح ہونے پر اور یعقوب علیہ السلام نے صاحبزادے کی گمشدگی اور یوسف علیہ السلام نے کنوئیں اور

قید کی تکلیف پر اور ایوب علیہ السلام نے ضرور ساقی پر۔ اور موسیٰ علیہ السلام نے اپنی قوم کی تکالیف پر صبر کیا جب انہوں نے کہا ”انا لمددکون“ آپ نے ان کے جواب میں فرمایا ”ان معی دبی سیدہیں“ اور یونس علیہ السلام نے بطنِ حوت میں صبر کیا اور داؤد علیہ السلام اپنی لغزش پر چالیس سال روتے رہے۔ اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے مکان کے بغیر زندگی بسر کی اور فرماتے تھے کہ دنیا گناہ گاہ ہے اس سے گزر جاؤ یہاں مکان بنانے کی ضرورت نہیں۔

بعض مفسرین نے فرمایا کہ جملہ انبیاء علیہم السلام اولوا العزم تھے سوائے یونس علیہ السلام کے اس لیے کہ وہ اللہ تعالیٰ کے حکم کا انتظار کیے بغیر قوم سے چلے گئے اسی لیے اللہ تعالیٰ نے ہمارے نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو فرمایا۔ ”ولا تکن کصاحب الحوت“ اور آدم علیہ السلام بھی اولوا العزم میں شامل نہیں لکھا قال اللہ ”ولقد عہدنا الی آدم من قبل فنی ولعرجد لہ عن ما“ اور حواشی ابن ابی شیبہ آدم علیہ السلام کو اولوا العزم میں شامل نہ کر کے اس آیت کو دلیل بنانا صحیح نہیں اس لیے کہ آیت کا یہ معنی ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ میں آدم علیہ السلام کا ارادہ اپنے خلاف نہیں پایا اور یونس علیہ السلام کو بھی اولوا العزم میں شامل نہ کرنا موزوں ہے اس لیے کہ ان کا قوم سے چلا جانا بے صبری نہیں تھا بلکہ عذابِ الہی سے بچنے کی وجہ سے تھا۔ ان ہر ایک کے دلائل پر اعتراضات ہیں جیسا کہ اہل فہم پر روشن ہے۔

فائدہ: بعض مشائخ نے فرمایا کہ وہ بارہ انبیاء علیہم السلام ہیں جو بنی اسرائیل کی طرف بھیجے گئے تھے جو اس وقت شام میں مقیم تھے بنی اسرائیل نے انبیاء علیہم السلام کی نافرمانی کی تو اللہ تعالیٰ نے انبیاء علیہم السلام کے ہاں پیغامِ عذاب بھیجا انبیاء علیہم السلام پر شاق گذرا کہ امت پر عذاب نازل ہو، اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ اگر تم چاہو تو تم پر عذاب نازل ہو اور بنی اسرائیل بچ جائیں۔ چاہو تو تمہیں نجات ہو جائے اور قوم پر عذاب نازل۔ انبیاء علیہم السلام نے آپس میں مشورہ کیا سب نے طے کیا کہ بنی اسرائیل کو نجات مل جائے اور وہی عذاب ہم پر نازل ہو ان پر اللہ تعالیٰ نے عذاب نازل فرمایا اور بنی اسرائیل کو زمین کا بادشاہ بنا دیا گیا۔ ان انبیاء علیہم السلام میں بعض کو آرے سے چیرا گیا اور بعض کے سر اور چہرے کا چمڑا ادھیڑا گیا اور بعض کو سول پر چڑھایا گیا، بعض کو آگ میں جلایا گیا وغیرہ وغیرہ واللہ اعلم و احکم۔

فیصلہ: صاحب روح البیان قدس سرہ نے فرمایا کہ جس پر بھی اللہ تعالیٰ کی وحی نازل ہوئی وہی صاحبِ فضیلت ہے البتہ وہ ایک دوسرے پر بعض خصائص سے فضیلت رکھتے ہیں

اگرچہ وہ اصل وحی و نبوت میں متساوی ہیں کما قال اللہ "تلك الوسل فضلنا بعضهم على بعض" ایسے ہی ان کی آزمائشوں میں فرق تھا کہ بعض کو بہت زیادہ تکالیف و مصائب پہنچے بعض کو تھوڑے بہر حال تکالیف و مشقات میں ہر ایک نبی علیہ السلام مبتلا ہوا اس لیے کہ دعوت الہی کا دار و مدار بھی ابتلاء پر ہے۔ اسی معنی پر سب کے سب اولوا العزم تھے۔ بعض اعلیٰ تھے بعض ان سے کم۔ یہ قاعدہ ہے کہ انبیاء علیہم السلام میں اعلیٰ مرتبہ والے اولوا العزم ہیں ان کے بعد رسل کرام ان کے بعد انبیاء علیہم السلام اور ہمارے نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ان تمام سے افضل و اعلیٰ ہیں جیسا کہ "وانك لعلى خلق عظیم" سے معلوم ہوتا ہے اور خلق عظیم کا تقاضا بھی یہی ہے کہ اس میں شدت ابتلاء و آزمائش کا ہونا ضروری ہے اسی لیے حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا جتنا مجھے ایذا دیا گیا ہے اتنا کسی کو نہیں دیا گیا اسی لیے عزم عزم میں فرق ہے اور "ولا تكن كصاحب المحوت" پھل والے کی طرح نہ ہو۔ اور "اذ ذهب مخاضها" ہر دونوں آیتیں دلالت کرتی ہیں کہ یونس علیہ السلام سے کچھ نہ کچھ بے صبری ہوئی ایسے ہی یوسف علیہ السلام کا قول "فاستله ما بال النسوة" بھی دلالت کرتا ہے کہ انہوں نے اپنی صفائی کے لئے فرمایا ایسے ہی لوط علیہ السلام کا قول "لو ان لی بکھر قوۃ روا او سی الی دکن شدید" بھی دلالت کرتا ہے کہ ان کے ذہن سے یہ بات اتر گئی کہ ان کے رکن شریف تو اللہ تعالیٰ ہیں تو پھر غیر کو رکن شدید تصور کرنے کا کیا معنی ایسے ہی عزیر علیہ السلام کا قول "الی یحییٰ هذه اللہ بعد موتها" وغیرہ وغیرہ۔ ان دلائل سے معلوم ہوا کہ انبیاء علیہم السلام مراتب ابتلاء و درجات معارف اور طبقات عزم میں مختلف ہیں۔ بعض علما نے فرمایا کہ اولوا العزم وہ ہے جس کے ارادہ میں کسب نہ ہو یعنی جو ارادہ کرے اس پہ ڈٹ جائے اور اپنے مطالبہ کو پورا کر کے سانس لے۔ کسی بزرگ سے پوچھا گیا کہ آپ نے یہ مرتبہ کیسے پایا۔ انہوں نے فرمایا عزیمت کا لین کی پیروی سے۔

"ولا تستعجل لهم" اور کفار مکہ کے عذاب کے لئے حجت نہ کیجیے کیونکہ وہ خود ایسے کردار ادا کر رہے ہیں یعنی تشعات حیوانیہ کی استعداد پیدا کر کے عذاب الیم میں خود بخود مبتلا ہوں گے یہی نہیں اسی لیے مہلت دے رہا ہوں تاکہ وہ خود ہی عذاب کے لئے مستعد ہوں۔ گویا جو لوگ ارشادات الہیہ سے روگردانی کرتے ہیں ان کے لئے اللہ تعالیٰ عذاب کی مہلت دے کر بالآخر انہیں عذاب میں مبتلا کرتا ہے۔ اسی لیے اپنے حبیب اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو ترک مہلت عذاب اور صبر سے روکا "کانہم یومر یرون یومعدون" گویا اس دن جبکہ جس سے ڈرائے جا رہے ہیں

یعنی عذاب کو دیکھیں گے "لعمریلشہ" دنیا اور ان کے نفع پانے میں نہیں ٹھہرے۔ "الاساعۃ" مگر تھوڑی دیر یعنی معمولی سے چند لمحات "من فہار" دن کے جبکہ وہ شدت عذاب اور اس کی فویل مدت کو دیکھیں گے بعض انہیں عذاب کی شدت دینا میں ٹھہرنے کی مدت کو بھلا دے گی اگرچہ دنیا میں بہت لمبی مدت گزار کر مرے ہوں گے لیکن آخرت کی مدت کے مقابلے میں وہ مدت انہیں ذرہ برابر محسوس ہوگی بلکہ وہ ذیوسی مدت اخروی مدت کے بالمقابل کا عدم متصور ہوگی خلاصہ یہ کہ جسمانی متعذات روحانی عذاب کا سبب بنتے ہیں ایسے ہی ہرزخ اور قیامت میں جسمانی عذاب کا سبب بھی یہی ہیں۔

غبار قافلہ چوں نمایاں نیست

دو اسپہ رفتن یل و نہار را در یاب

ترجمہ۔ جب قافلہ کا غبار نمایاں ہو تو رات دن کے جانے دو اسپہ (جانے والوں کو

حاصل کرو)

"بلاغ" بہ مبتدا محذوف کی خبر ہے یعنی یہ وہ ہے جس کے لئے تمہیں وعظ کیا گیا ہے۔ پسند و نصیحت کافی ہے کیونکہ نا اہلوں کو مار کر سیدھا کیا جاتا ہے اور سمجھداروں کو اشارہ کافی ہوتا ہے۔

"فہل یہلک" اس عذاب سے جو ان پر واقع ہوگا نہیں تباہ و برباد ہوں گے "الا القوم الفاسقون" مگر وہ قوم جو فاسق ہے یعنی جو لوگ طاعت الہی دور اور خارج ہیں اور پسند و نصیحت قبول نہیں کرتے۔

بعض اہل تاویل نے کہا کہ فاسقین سے وہ لوگ مراد ہیں جو طلب نفسیر صوفیانہ : ما سوا اللہ میں اللہ تعالیٰ کی طلب کے عزم سے خارج ہیں۔ اس نصیحت کرنے میں وعید ہے۔

تیسرے الوالات کا تعوید : حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ جس عورت کو بچہ جنمنا مشکل ہو جائے تو پاک صاف برتن پر یہ آیات لکھی جائیں۔

۱۔ تفصیل فقیر ایسی کے مجربات میں دیکھیے۔

(۱) کانہم یوم یرون مایوعدون الخ

(۲) کانہم یوم یرونہا الخ

(۳) کان فی قصصہم عیدۃ لا ولی الا لباب۔ ان آیات کو دھو کر تھوڑا سا اس عورت کو

پلایا جائے اور سسی پانی سے اس کے پیٹ اور فرج پر چھڑکا جائے۔ (بحر العلوم)

تیسیر الولادت کا دوسرا عمل : عین المعانی میں ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما

نے فرمایا کہ جس عورت پر بچہ جننا شکل ہو جائے اس کے لئے مندرجہ ذیل دو آیتیں پیالہ پر لکھ کر عورت کو

پلائی جائیں اور وہ دو آیات مع بسم اللہ یہ ہیں :-

بسم اللہ الرحمن الرحیم لا الہ الا اللہ المحکیم الکریم لا الہ الا اللہ العلی العظیم

سبحان اللہ رب السموات السبع ورب العرش العظیم۔ کانہم یوم یرون مایوعدون

لعمریلشوا الا ساعۃ من نہار فہل یہلک الا القوم الفاسقون کانہم یوم یرونہا لعمریلشوا

الاعشیۃ اوضحا ہا۔

تیسیر العمل برائے تیسیر الولادت : شرعۃ الاسلام میں ہے کہ جب عورت پر بچہ جننا شکل ہو

جائے تو اس کے لئے سفید شیشہ یا سونے کے پیالے میں مندرجہ ذیل دعا لکھ کر پانی سے دھو کر پلائی جائے۔

بسم اللہ الذی لا الہ الا ہو العظیم المحکیم سبحان اللہ رب العرش العظیم الحمد للہ

رب العلمین کانہم یوم یرون الخ

حکایت عیسیٰ علیہ السلام اور تیسیر الولادت کا چوتھا عمل : حضرت عیسیٰ بن مریم علیہ

السلام کا ایک گائے سے گذر ہوا وہ گائے دروازہ میں مبتلا تھی اس نے عرض کی اے کلمۃ اللہ! میرے

لئے دعا فرمائیے تاکہ میں اس درد سے نجات پاؤں، عیسیٰ علیہ السلام نے مندرجہ ذیل دعا پڑھی :-

”یا خالق النفس من النفس خلتہا“ عیسیٰ علیہ السلام کی دعا سے گائے نے بچہ جننا۔ یہ دعا

عورت کی عسر ولادت ایسے ہی ہر جانور گھوڑی گائے وغیرہما کے لئے لکھی جاسکتی ہے۔

تعویذ لکھنے کے دلائل

اکام المرجان میں ہے کہ ہر طرح کی بیماری کے لئے سیاہی سے آیات قرآنی لکھنا جائز ہے اور

اس کو دھو کر پلانا بھی جائز ہے۔ امام احمد وغیرہ رحمہم اللہ تعالیٰ نے اس کے جواز پر نص فرمائی ہے۔

(مسئلہ) ان تعویذات وغیرہ کے لکھنے سے احتراز کیا جائے جن کے معانی معلوم نہ ہوں

اور نہ ہی وہ جو مختلف ادیان کی مختلف زبانوں میں سے ہوں اس لیے کہ ممکن ہے کہ وہ کفریہ کلمات

ہوں۔

(مسئلہ) تعویذات خون اور ایسے ہی نجس چیزوں سے تعویذ لکھنا حرام بلکہ کفر ہے اسی طرح قرآن مجید کی آیات کا الٹا پڑھنا اور ان کے حروف کو الٹا لکھنا وغیرہ۔

فائدہ: قرآن مجید کے لطائف میں سے ہے کہ سورت کو عذاب شدید کے ذکر پر ختم کیا گیا ہے اور بتایا گیا ہے کہ وہ عذاب کفار و مشرکین کو ہوگا۔

سُورَةُ مُحَمَّدٍ

سورة محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) اس کا دوسرا نام قتال بھی ہے اور یہ سورۃ مدنیہ ہے بعض کے نزدیک مکہ ہے۔ اس کی اتالیس یا اترتیس آیات ہیں۔

۳۸ آیہا	(۴۷) سُورَةُ مُحَمَّدٍ مَدَنِيَّةٌ (۹۵)	رُكُوعَاتُهَا ۳
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ		
الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ أَضَلَّ أَعْمَالَهُمْ ۝ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَآمَنُوا بِمَا نُزِّلَ عَلَى مُحَمَّدٍ وَهُوَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ كَفَرَ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ		
وَاصْبِرْ بِالْهَمِّ ۝ ذَلِكَ بِأَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا اتَّبَعُوا الْبَاطِلَ وَأَنَّ الَّذِينَ آمَنُوا اتَّبَعُوا الْحَقَّ مِنْ رَبِّهِمْ كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ لِلنَّاسِ أَمْثَالَهُمْ ۝ فَإِذَا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا فَضَرْبَ الرِّقَابِ حَتَّىٰ إِذَا أَثْبَثْتُمْهُمْ فَرَقُوا وَالْوَثَاقِ ۝ فَاِمَامِنَا بَعْدُ وَامَّا قَدْ		
حَتَّىٰ تَضَعَ الْحَرْبُ أَوْزَارَهُمْ ۚ ذَلِكَ طَوْلُكَ اللَّهُ لَا تَتَصَرَّ مِنْهُمْ وَلَكِنْ لِيَبْلُوَ بَعْضَكُمْ بِبَعْضٍ ۝ وَالَّذِينَ قَتَلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَلَنْ يُضِلَّ أَعْمَالَهُمْ ۝ سَيَهْدِيهِمْ وَيُضِلُّهُمُ اللَّهُ ۝ وَيُدْخِلُهُمُ الْجَنَّةَ عَرَّفَهَا لَهُمْ ۝ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّا نَنْصُرُ		
اللَّهُ يَنْصُرُكُمْ وَيُثَبِّتُ أَقْدَامَكُمْ ۝ وَالَّذِينَ كَفَرُوا فَتَعَسَّ أَعْمَالُهُمْ وَأَضَلَّ اللَّهُ سَبِيلَهُمْ ۝ فَاِمَامِنَا بَعْدُ وَامَّا قَدْ		
ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَرِهُوا مَا أُنْزِلَ اللَّهُ فَاحْبَطَ أَعْمَالَهُمْ ۝ أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ		

فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ۖ وَمَرَّا لِلَّهِ عَلَيْهِمْ نَارًا وَلِلْكَافِرِينَ أَمْثَلُهَا
ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ مَوْلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَأَنَّ الْكَافِرِينَ لَا مَوْلَى لَهُمْ ۚ

ترجمہ: اللہ کے نام سے شروع جو نہایت مہربان رحم والا۔
جنہوں نے کفر کیا اور اللہ کی راہ سے روکا اللہ نے ان کے عمل برباد کئے اور جو
ایمان لائے اور اچھے کام کئے اور اس پر ایمان لائے جو محمد پر اتار گیا اور وہی ان کے رب
کے پاس سے حق ہے اللہ نے ان کی برائیاں اتار دیں اور ان کی حالتیں سنوار دیں۔ یہ اس
لئے کہ کافر باطل کے پیرو ہوئے اور ایمان والوں نے حق کی پیروی کی جو ان کے رب کی
طرف سے ہے اللہ لوگوں سے ان کے احوال یونہی بیان فرماتا ہے تو جب کافروں سے تمہارا
سامنا ہو تو گردنیں مارنا ہے یہاں تک کہ جب انہیں خوب قتل کر لو تو مضبوط بازو پھراس کے
بعد چاہے احسان کر کے چھوڑ دو چاہے فدیہ لے لو یہاں تک کہ لڑائی اپنا بوجھ رکھ دے بات
یہ ہے اور اللہ چاہتا تو آپ ہی ان سے بدلہ لیتا مگر اس لئے کہ تم میں ایک کو دوسرے سے جانچے
اور جو اللہ کی راہ میں مارے گئے اللہ ہر گز ان کے عمل ضائع نہ فرمائے گا جلد انہیں راہ دے گا اور
ان کا کام بنادے گا اور انہیں جنت میں لے جائے گا انہیں اس کی پہچان کرادی ہے اسے ایمان
والو اگر تم دین خدا کی مدد کرو گے اللہ تمہاری مدد کرے گا اور تمہارے قدم جمادے گا اور جنہوں
نے کفر کیا تو ان پر تباہی پڑے اور اللہ ان کے اعمال برباد کرے یہ اس لئے کہ انہیں ناگوار ہوا
جو اللہ نے اتارا تو اللہ نے ان کا کیا دھرا اکارت کیا تو کیا انہوں نے زمین میں سفر نہ کیا کہ دیکھتے
ان سے انگلوں کا کیسا انجام ہوا اللہ نے ان پر تباہی ڈالی اور ان کافروں کے لئے بھی ویسی کشتی
ہی ہیں یہ اس لئے کہ مسلمانوں کا مولیٰ اللہ ہے اور کافروں کا کوئی مولیٰ نہیں۔

تفسیر عالمائے: "الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ" وہ لوگ جو کافر ہیں اور
یہ "صد صدو" سے مشتق ہے یہ اپنے ماقبل کی تائید و تفسیر ہے یا صَدَّ صَدًّا سے ہے
بمعنی وہ لوگ جنہوں نے عوام کو اسلام سے روکا جیسے یوم بدر میں کافروں نے بہت سے لوگوں
کو طبع و لالچ میں پھنسا کر حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور صحابہ کی عداوت اور دشمنی پہ
ابھارا۔ اس معنی پر یہ "الَّذِينَ كَفَرُوا" عموم کے لئے مخصوص ہوگا لیکن ظاہر یہ ہے کہ یہ ہر کافر
اور راہ حق سے روکنے والے کے لئے عام ہے "أَصْلًا أَعْمَالَهُمْ" اللہ تعالیٰ نے ان کے

اعمال کو ایسا ضائع اور باطل فرمایا کہ ان کا نام و نشان تک نہ رہا۔ اس کا یہ معنی نہیں کہ وہ ان کے اعمال کا کوئی وجود تھا تو اللہ تعالیٰ نے اسے مٹایا بلکہ اس کا معنی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ہر نیک عمل و باطل کو ضائع فرمایا۔ انہوں نے جتنی نیکیاں کیں مثلاً صلہ رحمی، مہمان نوازی، قیدی آزاد کرنے و دیگر اچھے اعمال سب بیکار گئے اس لیے کہ ان کے اعمال کے وقت ایمان نہیں تھا اور اعمال کی عدم قبولیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ عداوت اور اہل اسلام کے ساتھ بغض کی وجہ سے۔ یہ تفسیر ”فتح السالھ و اصل اعمالھم“ کے موافق تہ ہے۔

”وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ“ اور وہ لوگ جو ایمان لائے اور اچھے عمل کیے اور یہ آیت ہر مومن اور ہر نیک عمل والے مہاجرین و اہل کتاب و غیر ہم کو عام ہے ایسے ہی جملہ کتب الہیہ پر ایمان لانے کے اعتبار سے بھی عام ہے ”وَأَمِنُوا بِمَا نَزَّلَ عَلَىٰ مُحَمَّدٍ“ اور ایمان لائے ساتھ اس کے جو حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر نازل ہوا۔

سوال: حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو کیوں مخصوص کیا گیا حالانکہ پہلے جملہ میں آپ پر ایمان کا ذکر ہو چکا ہے۔

جواب: حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی عظمت شان اور آپ پر نازل شدہ کتاب کی بزرگی کی اہمیت کا اظہار مطلوب ہے جیسے ملائکہ کے ذکر کے بعد جبریل علیہ السلام کے ذکر میں ان کی عظمت کا اظہار مطلوب ہے اس معنی پر قرآن پاک پر ایمان لانے کی تاکید ہے اس لیے کہ بہ نسبت دوسری کتب کے اس پر ایمان لانا اصل ہے اسی لیے مؤلف فرمایا۔

”وَدُّوْا“ اور وہ جو حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر نازل ہوا ”الْحَقُّ“ حق ہے ”مَنْ ذَنْبُهُمْ“ درانحالیہ وہ ان کے رب تعالیٰ سے ہے اس طرح سے قرآن میں حقیقت کی حصر ثابت ہوئی اور حق باطل کا با متقابل ہے ”كَفَرُوا عَنْهُمْ“ اللہ تعالیٰ نے معاف کر دیئے ”سَيِّئَاتِهِمْ“ ان کے گناہ یعنی ایمان و عمل صالح کی دہر سے ان کے گناہوں کو چھایا۔

”وَأَصْلَحَ بِالْهَدْيِ“ اور ان کے دینی ذبیہ کی ہر گز ہمیشہ کے لئے سنوارا اور نیکی کی توفیق بخشی۔ حل لغات: المفردات میں ہے کہ ”البال“ معنی وہ شے جس کی پرواہ کی جائے اسی لیے کہا جاتا ہے ”ما بالیت بكذا“ میں نے اس کی پرواہ نہ کی۔ اور کبھی اس حال کو بال سے تعبیر کرتے ہیں جس پر انسان وقت بسر کرے۔

اسی لیے کہا جاتا ہے ”ما خطر لبالی“ یعنی میرے دل میں ایسے ہی کھٹکا۔

القاموس میں ہے کہ "البال" بمعنی الحال "كَذَلِكَ" یہ اشارہ اضلال اعمال و تکفیر الیات و اصلاح البال کی طرف ہے یہ مبتدأ اور اس کی خبر "بَانَ الَّذِينَ كَفَرُوا" ہے یعنی یہ سبب اس کے ہے کہ بیشک کافروں نے اتَّبَعُوا الْبَاطِلَ "باطل یعنی شیطان کی اتباع کر کے وہی کیا جو سب کو معلوم ہے یعنی کفر اور راہ حق سے اہل اسلام کو روکا ضلال مذکور کی سببیت کا بیان سببیت کے بیان کو متضمن ہے اس لیے کہ ان امور کی اتباع کا اصل وہی شیطان ہے "وَأَنَّ الَّذِينَ آمَنُوا" اور سبب اس کے کہ اہل ایمان نے اتَّبَعُوا الْحَقَّ "حق کا اتباع کیا یعنی وہ حق کر جس کے سوا کوئی چارہ نہیں" مِنْ تَرَاتُهمُ "وہ حق ان کے رب سے ہے پھر انہوں نے وہ کیا جو سب کو معلوم ہے یعنی ایمان اور اعمال صالحہ تکفیر و اصلاح مذکور کی اتباع کی سببیت بعد ذکر سببیت اتباع ایمان و اعمال صالحہ کی سببیت کا بیان ان کی سببیت کے بیان کو متضمن ہے اس لیے کہ یہی ان کا مبداء اصل ہے۔ اس تقریر سے معلوم ہوا کہ تصریح و اشارہ کے ساتھ دو مقام پر بیان کرنے سے تعارض نہیں۔ "كَذَلِكَ" ایسے ہی عجیب مثل "يَضْرِبُ اللَّهُ لِلنَّاسِ أَمْثَالَهُمْ" بیان کرتا ہے اللہ تعالیٰ لوگوں کے لئے ان کی مثالیں۔

امام راغب نے کہا کہ "ضروب الدراهم" کا چابک مارنے پر اعتبار کیا گیا ہے اسی اعتبار سے ضرب المثل بھی کہتے ہیں اور اس سے ان کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ کسی شے کو ایسے طریقہ سے بیان کرنا جس کا اثر اس کے غیر پر ظاہر ہو۔ یہاں پر فریقین (اہل ایمان و کفر) کے وہ اعمال و احوال و اوصاف جو عجیب و غریب ہیں جنہیں بطور مثال بیان کیا جاسکتا ہے وہ یہ کہ اول گروہ یعنی کافروں نے باطل کا اتباع کیا جنہیں خسارہ اور نقصان ہوا اور دوسروں یعنی اہل ایمان نے حق کا اتباع کیا جس کی وجہ سے انہیں کامیابی اور فلاح نصیب ہوئی۔

دعائہوی : حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم دعا فرماتے تھے:-

اللہم ارنا الحق حقا وارزقنا اتباعه
وارنا الباطل باطلا وارزقنا اجتنابه

اے اللہ ہمیں حق دکھا اور اس کی اتباع عطا فرما
اور باطل دکھا اور اس سے بچنے کی توفیق بخش۔

حق کے معانی و مطالب : حق کئی معانی میں مستعمل ہے:-

(۱) شے کے موجد کو کہتے ہیں کہ جس نے بتقاضائے حکمت اسے بنایا اسی لیے اللہ تعالیٰ کو

حق کہا جاتا ہے۔

(۲) موجد (بافتح) کو حق کہا جاتا ہے کہ وہ بتقاضائے حق پیدا ہوئی اسی معنی پر اللہ تعالیٰ کے فعل کو حق کہا جاتا ہے مثلاً الموت حق والبعث حق اور اس میں جمیع موجودات داخل ہیں اس لیے کہ وہ بعث نہیں کیونکہ وہ حکیم مطلق کی تخلیق (فعل) ہے اور اس کا کوئی فعل بعث نہیں ہاں بعض موجودات جیسے شیطان وغیرہ اگر باطل ہیں تو ان کا بطلان اضافی ہے۔

(۳) اس اعتقاد کو بھی حق کہتے ہیں جو حقیقت کے عین مطابق ہو مثلاً کہا جاتا ہے ہمارا اعتقاد ہے کہ بعث و ثواب و عقاب اور جنت و نار حق ہے۔

(۴) اس فعل و قول کو بھی جو واقع کے مطابق ہو مثلاً کسی کو کہا جائے کہ تیرا قول و فعل

حق ہے۔

فائدہ: انہی معانی کے بالمقابل اور نقیض کو باطل کہتے ہیں اسی معنی پر کہا جاتا ہے کہ ایمان حق ہے اس لیے کہ اللہ تعالیٰ نے اس کے لئے حکم فرمایا ہے اور کفر باطل ہے اس لیے کہ اس سے اللہ تعالیٰ نے منع فرمایا ہے۔ ایسے ہی اعمال صالحہ حق اور معاصی باطل ہیں۔

مسئلہ: ایمان یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ شریک ٹھہرانے سے مطلقاً اجتناب کیا جائے اور عمل صالح وہ ہے جو خالص اللہ تعالیٰ کے لئے ہو اسی لیے اکابر مشائخ اس کے لئے جدوجہد فرماتے ہیں اس لیے کہ وہ عمل جو اللہ تعالیٰ کی رضا کے لئے ہو سعادت دارین کی کنجی ہے۔

حضرت موسیٰ علیہ السلام نے عرض

موسیٰ علیہ السلام کا سوال اور اللہ تعالیٰ کا جواب: کی یا اللہ سب سے کمزور تر تیرا بندہ کونسا ہے؟ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ جو بندہ عمل کے بغیر جنت اور دعا کے بغیر رزق کا طالب ہے۔ پھر پوچھا کہ بخیل تر بندہ کون؟ اللہ تعالیٰ نے فرمایا وہ بندہ جس سے ساٹل سوال کرے اور وہ اسے طعام کھلانے کی قدرت بھی رکھتا ہے لیکن نہیں کھلانا اور وہ جو اپنے بھائیؑ مسلم کو السلام علیکم نہیں کہتا ہے۔

گویند باز گشت بخیلاں بود بخاک

حاشا کہ بیج جانہ پذیر ذبخیل را

ترجمہ: بخیل مٹی میں جا کر کہیں گے ہائے افسوس بخیل کو کوئی جگہ قبول نہیں

کرتی۔

فقیرِ حق (صاحبِ روح البیانِ قدس سرہ) کہتا ہے کہ وہ انفاق و اطعام مفید ہے جو محض طلبِ رضا کے الٰہی پر مبنی ہو ورنہ بد میں کفار کہنے انفاق و اطعام کی کوئی گنجی نہیں کی جاتی لیکن وہ اللہ ان کے لئے نقصان و خسارہ کا موجب بنا کیونکہ ان کا انفاق رضا کے الٰہی کے بجائے شیطان کو خوش کرنے کے لئے تھا اسی لیے ان کے جملہ اعمال اکارت ہوئے۔ ایسے ہی ہر اساک بُرا نہیں بلکہ وہ جس میں حقدار کو حق نہ دیا جائے ورنہ "وَلَا تُؤْتُوا السُّفَهَاءَ اَمْوَالَكُمُ الَّتِي جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ قِيَامًا" اس میں اللہ تعالیٰ نے غیر محل میں خرچ کرنے سے منع فرمایا ہے اور ہاں کارِ خیر میں خرچ کرنا اسراف نہیں ہوتا۔

مسئلہ : بدعتِ سیئہ ہر طرح سے باطل ہے اس لیے اس کا از نکاب ٹیڑھا پن اور سنتِ مصطفویہ کے خلاف ہے اگرچہ اسے کتنا ہی اچھا کر کے کیا جائے اور کفر و بدعتِ سیئہ و جملہ معاصی اقبح الاشیاء ہیں جیسے ایمان اور سنت کی پیروی اور طاعتِ الٰہی احسن الاشیاء ہیں۔

بشرِ حافی کو زیارتِ مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم : خواب میں حضور سرورِ عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی زیارت ہوئی آپ نے فرمایا اسے بشرِ حافی تجھے اللہ تعالیٰ نے اتنا بلند مرتبہ کس وجہ سے عطا فرمایا عرض کی یا رسول اللہ آپ فرمائیں مجھے علم نہیں۔ آپ نے فرمایا اس لیے کہ تو میری سنت کی پیروی اور نیک لوگوں کو دوست اور اہل اسلام کی خیر خواہی اور میرے اصحاب و اہل بیت سے محبت کرتا ہے۔ اس وجہ سے اللہ تعالیٰ نے تجھے بڑا مرتبہ عطا فرمایا ہے۔

حق کی اتباع اولیاء کی اتباع سے نصیب
اولیاء کا ملین کی عقیدت و اتباع : ہوتی ہے کیونکہ یہی حضرات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے وارث ہیں اور انہی کو حق کا دامن نصیب ہے اور یہی حضرات صبیحِ راستہ پر ہیں جو ان کی اتباع کرے گا وہ یقیناً حق پر ہوگا اور جو اہل باطل کی اتباع کرتا ہے وہ یقینی گمراہ ہوتا ہے۔ اللہ والے ہی جمالِ الٰہی والے ہوتے ہیں اور فرشتے ان کی خدمت پر مامور ہوتے ہیں اور دوسرے یعنی گمراہ لوگ جلالِ الٰہی والے ہیں ان سب کا سردار شیطان ہے۔

سابق : عاقل وہ ہے جو رجوع الی الحق اور اہل اللہ کی صحبت اختیار کرتا ہے کما قال اللہ تعالیٰ ”وكونوا مع الصّٰدِقیّین“ ہم اللہ تعالیٰ سے سوال کرتے ہیں کہ ہمیں ان لوگوں سے بنائے جو حق سے حق کی خدمت کرتے ہیں اور بطلان و بطالت و زریغ مطلق سے بچائے۔ وہی حق اور باقی ہے اور اسی کی طرف سب کا رجوع ہے۔

تفسیر عالمائے : اور پہنچنا۔ امام راغب رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ اللقاء اور راک بالحق اور بالبصر کو بھی کہا جاتا ہے اور بصیرت کے ساتھ بھی یعنی جب ثابت ہوا کہ کفار کے اعمال اکارتہ ضائع ہوں گے اور وہ ہمیشہ خسارے میں رہیں گے اور اہل ایمان دائمی فلاح و صلاح میں ہوں گے تو مسلمانو! جب تم انہیں جنگ کے وقت ملو ”فَضْرِبِ الرِّقَابَ“ یہ دراصل ”فاضربوا الرقاب ضرباً“ تھا فعل کو محذوف کر کے مصدر کو اس کے قائم مقام کھڑا کر کے اسے مفعول کی طرف مضاف کیا گیا ہے اور الف و لام اضافت کا بدل ہے۔ اب معنی یہ ہوا کہ کافروں کی گردنیں تلوار سے اڑا دو اس سے مراد یہ ہے کہ انہیں قتل کر دو۔ قتل کو ضرب الرقاب سے اس لیے تعبیر کیا گیا ہے تاکہ ان کی سخت سے سخت مذمت ہو ”ضرب الرقاب“ گردن جسم سے علیحدہ کرنا اور جسم کا وہ عضو جسم سے ہٹالینا جو جسم کا اصل اور سب سے اونچا اور بلکہ جملہ اعضاء سے معزز تر ہے اس میں مجاہدین کو رہبری ہے کہ جنگ میں آسانی سے جس طرح ہو سکے اسی طرح کفار کو فی النار و السقر کیا جائے۔

حدیث شریف : میں ہے میں اس لیے مبعوث نہیں ہوا کہ اللہ تعالیٰ کی مخلوق کو وہ عذاب نہ دوں جیسے اللہ تعالیٰ اپنی مخلوق کو عذاب دیتا ہے۔ میرا کام تو یہ ہے کہ میں ان کی گردنیں اڑاؤں اور ان کو قید کروں ”حَتّٰی اِذَا اَآثَخْنَمُوْهُمُ“ یہ امتحان سے مشتق ہے بمعنی بکثرت قتل کرنا اور خوب۔

حل لغات : ان کے ”اِثَخْنَةُ الجراحات“ سے ہے یہ اس وقت بولتے ہیں جب کسی کو ایسا جکڑا جائے کہ اس پر حرکت کرنا مشکل ہو جائے۔ اور کہا جاتا ہے ”اِثَخْنَةُ المَرَضِ“ یہ اس وقت بولتے ہیں جب کسی پر مرض کی سخت تکلیف ہو۔ یہ ثمانہ سے ہے بمعنی غلط و کثافت المفردات میں ہے کہ ”ثَخَنَ شَيْءٌ فَهُوَ ثَخِينٌ“ یہ اس وقت بولتے ہیں جب کوئی شے گاڑھی ہو جلسے اور چلنے میں آگے کو مکمل طور نہ بڑھ سکے اسی سے استعارہ کہتے ہیں ”اِثَخْنَةُ ضَرْبٍ“

استخفافاً“ جملہ قرآنہ کا مطلب یہ ہے کہ جب تم انہیں بکثرت قتل کرو یہاں پر مضاف محذوف ہے یا اس کا معنی یہ ہے کہ جب تم نے انہیں قتل سے دو بھر کر دیا یہاں تک کہ اب انہیں کھڑا ہونا مشکل ہو گیا ہے۔ ”فَسُدُّواْ الْوُثَاقَ“ الوثاق بالفتح والكسر اس شے کو کہا جاتا ہے جس سے کسی کو باندھا جائے جیسے بیڑی اور لوہے کی زنجیر وغیرہ۔

الوسیط میں ہے الوثاق الاِشِاق کا اسم ہے، اولثقة اِشِاقٌ ووثاقاً یہ اس وقت بولتے ہیں جب کسی کو قید (بیڑی) وغیرہ باندھا جائے تاکہ چھوٹ کر بھاگ نہ جائے اب معنی یہ ہوا کہ انہیں باندھو اور ان کو پورے طور قابو کرو۔ یعنی کافروں کو پکڑو پھر انہیں مضبوط باندھو۔ حضرت ابو اللیث نے فرمایا یعنی جب تم ان پر غالب ہو جاؤ اور انہیں قید کر لو تو ان کے ہاتھ پیٹھ کے پیچھے سے باندھ دو تاکہ بھاگ نہ جائیں۔ یہاں پر قتل کے بعد کا ذکر مبالغہ کے لئے ہے ”فَاَقَامْنَاهُ“ پھر یا تو منت لگا کر چھوڑ دو وہ اس طرح کہ کافروں سے کچھ لیے بغیر چھوڑ دیا جائے۔ ”بعد الوثاق“ باندھنے کے بعد ”وَ اِمَّا قَدْ اَاءَ“ یا فدیہ لے کر یعنی ان سے کچھ نقدی وغیرہ لے کر انہیں آزاد کیا جائے یا اس کے مقابلہ میں مسلمان قیدی کو آزاد کرایا جائے۔

حل لغات : یہ فداء یفدیہ فدی و فداء سے ہے۔ اسی سے ہے فداء و افتداء و فادہ یہ اس وقت بولتے ہیں جب کوئی کسی کو کوئی شے دے کر اپنے آپ کو چھوڑا لے ”الفداء و فدا“ ہوئی شے کو کہتے ہیں کبھی بالقصر بھی مستعمل ہوتا ہے۔ (کذا فی القاموس)

المفردات میں ہے کہ الفدی و الفداء وہ شے کہ جسے انسان خرچ کر کے اپنے آپ کو دکھ تکلیف سے بچائے جیسے کہا جاتا ہے ”فدیة بمالی و فدیة بنعی و فادیة بکذا“ شیخ رضی نے کہا کہ ان مذکورہ بالا یعنی بیڑی وغیرہ سے باندھنے اور قتل کرنے اور غلام بنانے اور مفت چھوڑ دینے اور فدیہ لینے میں کوئی ایک ہو اور یہی مطلوب ہے یعنی حاکم وقت کو ان چاروں میں سے کسی ایک پر اختیار ہے کہ کافر بالغ قیدیوں میں سے جو چاہے کرے۔

مسئلہ : یہ اختیار امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک ثابت ہے لیکن ہم احناف کے نزدیک منسوخ ہے اس کا نسخ ”فاقتلوا المشرکین حیث وجدتموہم“ ہے یہ آیت بدر کے موقع پر نازل ہوئی لیکن پھر منسوخ ہو گئی۔ اب حکم صرف اتنا ہے کہ بالغ کافر قیدیوں کو قتل کر دیا جائے یا غلام بنایا جائے۔

مسئلہ : الدرر میں ہے کہ کفار سے فدیہ لے کر انہیں دار الحرب واپس بھیجنا حرام ہے اس

یہ کہ کافر قیدیوں کو دارالحرب میں واپس بھیجنا انہیں مسلمانوں پر حملہ کرنے پر تقویت دینے کے مترادف ہے۔ یہ ایسے مکروہ ہے جیسے انہیں جنگی ہتھیار بیچے جائیں اور مفت چھوڑ دینے میں امام شافعی کا اختلاف ہے۔

مسئلہ : جنگ سے فراغت سے پہلے مال لے کر چھوڑ دینا بھی جائز ہے لیکن قیدی مسلمان لے کر اسے جنگ کی فراغت سے پہلے آزاد کرنا درست نہیں۔

مسئلہ : ہمارے علماء کے نزدیک جنگ کی فراغت کے بعد مال لے کر چھوڑ دینا جائز نہیں اور نہ ہی قیدی کے بدلے لے کر آزاد کرنا جائز ہوگا یہ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کا مذہب ہے امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک جائز ہے اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ سے دو روایات مروی ہیں۔

مسئلہ : امام مجاہد رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ اُجکل نہ تو کفار قیدیوں کو مفت چھوڑنا چاہیے اور نہ ہی فدیہ لے کر اب تو صرف یہ مطالبہ ہو کہ وہ مسلمان ہو جائیں یا ان کی گردن اڑا دی جائے۔

مسئلہ : حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میں کافر قیدیوں سے فدیہ لے کر برگز نہیں چھوڑوں گا اگرچہ وہ مجھے سونے کے دو مہی دیں۔ یہ اس وقت فرمایا جب آپ کو لکھا گیا کہ فلاں قیدی کافر کے لئے اگر اجازت ہو تو اس سے فدیہ لے کر چھوڑ دیا جائے۔ آپ نے فرمایا کہ اسے قتل کر دو اور میرے نزدیک مشرکین کو قتل کرنا دنیا و دولت سے محبوب ترین ہے اور حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فتح مکہ کے دن ابن الاخطل کو قتل کر دیا اگرچہ وہ اس وقت کعبہ کے پردوں کو چمپا ہوا تھا۔

”حَتَّى تَضَعَ الْحَرْبُ أَوْزَادَهَا“ اوزار الحرب سے جنگ کے آلات مراد ہیں۔ اگرچہ جنگی آلات جنگ نہیں رکھتی بلکہ اس کا اہل رکھتا ہے لیکن یہ اسناد مجازی ہے اور اوزار سے وہ آلات اور ہتھیار و دیگر جنگ کی ضروری چیزیں جو کہ جنگ میں لازمی ہوتی ہیں مراد ہیں جیسے گھوڑے اور تلواریں وغیرہ۔ اوزار و زر بالکسر کی جمع ہے بمعنی بوجھ اور وہ چیزیں جو انسان اٹھائے۔ اسلحہ کو اوزار اس لیے کہا جاتا ہے کہ وہ جنگ کے دوران اٹھایا جاتا ہے اس معنی پر گھوڑوں کو اٹھانے میں شامل کرنا تغلیباً ہے اور امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک حتیٰ ان چاروں مذکورہ بالا امور کی غایت ہے یا مجموعہ امور کی غایت ہے۔ اب معنی یہ ہوگا کافروں کو اس حالت پر نہ چھوڑا جائے تاکہ وہ شتر پسند لوگوں میں شامل نہ ہو سکیں بلکہ ان کی ہر طرح کی شوکت

اور ان کا غلبہ ختم ہو جائے۔

قلہ: کاشفی نے لکھا کہ اہل حرب کے ہتھیار ختم کر دیئے جائیں تاکہ ہر جگہ اسلام کا بول بالا ہو یہاں تک کہ جنگ کا نام و نشان بھی ختم ہو جائے۔ یہ عیسیٰ علیہ السلام کے نزول کے قریب ہوگا اس لیے کہ حدیث میں ہے کہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ میری امت آخری جنگ دجال سے لڑے گی۔

مسئلہ: جب تک کفر ہے دارالحرب قائم رہے گا۔

”ذالک“ معاملہ ایسے ہی ہے یا ایسے ہی کرو۔

”وَلَوْ يَشَاءُ اللَّهُ“ لو ماضی کے لئے ہے اور مضارع پر بھی داخل ہوتا ہے۔ اگر اللہ چاہے تو ”لَا تَنْصَرِفُ مِنْهُمْ“ ان سے جنگ کے بغیر بھی بدلہ لے سکتا ہے کہ بلا سبب وہ تباہ و برباد ہو جائیں مثلاً دھنس جائیں یا زلزلہ میں تباہ ہو جائیں یا ان پر پتھر اڑا دیا جائے یا دوب کر جائیں یا بکثرت موت کا شکار ہو جائیں وغیرہ وغیرہ اور یوں بھی ہو سکتا ہے کہ ان سے بذریعہ ملائکہ بدلہ لے لے مثلاً ان کی سخت آواز سے مرجائیں یا وہ گلا گھونٹ دیں یا ان سے ایسے طریقے سے لڑیں کہ وہ انہیں دیکھ بھی نہ سکیں جیسے غزوہ بدر میں ہوا ”وَلَكِنْ لِّئِنْ يَكُنْ يَاسِيَةً“ لیکن وہ ایسے نہیں چاہتا کہ بعض کو بعض سے لڑنے کا حکم فرمایا ہے تاکہ تم ان سے جہاد کر کے اجر عظیم کے مستحق بنو اور کافروں کو آزمایا کہ وہ تمہارے ساتھ لڑنے کا عذاب عظیم پائیں یا ان کے بعض کفر سے تو بہ کر لیں۔

آیت میں اشارہ ہے کہ کافر نفس کو جہاں پاؤ مارٹاؤ اس لیے کہ وہ جہاں تفسیر صوفیانہ: بھی سرائٹا ہے دنیا اور اس کی نعمتوں سے لذت میں مبتلا کرتا ہے فلہذا اس کا سر چھوڑ دو اور اسے ذمیوی لذتوں سے دور رکھو یہاں تک کہ جب تم اس پر غلبہ پا جاؤ تو اسے شریعت کی بیڑیوں سے جکڑو اور آداب طریقت سے اسے مضبوط باندھو اس لیے کہ ان (شریعت و طریقت) کے پروں سے اڑ کر عالم حقیقت تک پہنچتا ہے۔ اس کے بعد یعنی عالم حقیقت میں پہنچنے کے بعد اسے مفت چھوڑ دو یعنی اس سے مجاہدات و ریاضات نہ کراؤ یا اس سے فدیہ لے کر چھوڑ دو یعنی اسے کثرت عبادات میں لگا دو جس میں مجاہدات و ریاضات نہ ہوں لیکن یہ اس وقت ہے جب تم نفس پر غلبہ پا جاؤ۔

مسئلہ: نفوس کو مخالفت کی تلوار کے ساتھ قتل کرنا جائز ہے۔ ارباب طلب حق کے مذہب میں ہے کہ جس طرح بن پڑے نفس سے لڑائی کی جائے (اس سے) لڑا جاسکتا ہے اور اس مسئلہ میں کسی بھی ارباب طریقت کو کوئی اختلاف نہیں اور نفس کی لڑائی کا ہر طریقہ قابل قبول ہے کیونکہ مقصد تو یہی ہے کہ طالب کو مطلوب اور محب کو محبوب یعنی عاشق کو معشوق کا وصال نصیب ہو جائے اور یہ اس طرح ممکن ہے کہ نفس پر غلبہ پایا جائے اس کی ایک صورت یہ ہے کہ نفس کو روزوں کی مار سے لتاڑا جائے اگرچہ بعض دن روزے رکھے جائیں اور بعض دن ترک کیے جائیں اس لیے کہ روزوں سے ہی نفس مغلوب پڑتا ہے لیکن شرط یہ ہے کہ اس معاملہ میں کسی کامل مرشد یا صاحب فراست یا اللہ والے سے مشورہ ضرور لے تاکہ ناکامی نہ ہو اور یہ بھی ہے کہ اللہ تعالیٰ نفوس کو بغیر سعی اور جہد و جہد کے اپنی تجلی جلال سے مغلوب کر دے۔

تفسیر عالمانہ: ”وَالَّذِينَ قَاتَلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ“ اور وہ جو اللہ تعالیٰ کی راہ میں
 تواتر تعالیٰ ان کے اعمال ہرگز ضائع نہیں کرے گا انہیں ثواب عطا فرمائے گا ”سَيَهْدِيهِمْ“
 دنیا میں انہیں ارشاد الامور کی طرف اور آخرت میں ثواب کی رہبری کرے گا۔ حسن بن زیاد سے مروی ہے کہ انہیں منکر نکیر کے سوال کے جواب با صواب کی ہدایت دے گا۔ اس سے ثابت ہوا کہ اہل شہادت بیکریم کے سوال نہیں ہوں گے ”وَيُصَلِّحُ بَالَهُمْ“ اور ان کا حال عفو و توفیق سے سنوارتا ہے۔ ظاہر یہ ہے کہ یہ سین تاکید کا ہے۔ اب معنی یہ ہوا کہ انہیں یقیناً ان کے مقاصد اخرویہ کی ہدایت دے گا اور ان کے مخالفین کو راضی کر کے ان کے احوال کو سنوارے گا کیونکہ جہاد و شہادت کی وجہ سے اللہ تعالیٰ کے ہاں ان کی بزرگی و شرافت ہے ”وَيُدْخِلُهُمُ الْجَنَّةَ“ عرفہا لہم یہ جملہ مستانفہ ہے یعنی اسے ویدخلہم الجنة سے کوئی تعلق نہیں اب معنی یہ ہوا کہ دنیا میں ان کے اچھے اوصاف کا پرچہ ہو جائے گا اور لوگ اس کی زیارت کے مشتاق ہوں گے یا یہ کہ لوگوں کو اس کے اوصاف معلوم کرادے گا اور وہ معلوم کر لیں گے کہ یہ بہشت میں ایسے مرتبے کو پہنچے گا ان کے خیال میں اس کے متعلق تصور راسخ ہو جائے گا کہ گویا وہ بہشت کا پیدائشی مکین ہے۔

حدیث شریف میں ہے بہشت میں بہشتی کا مکان اس کے دنیوی مکان سے زیادہ مشہور ہوگا۔

حل لغات : المفردات میں ہے کہ عرفہا " اسی جعل له عرفا بمعنی راجحة طيبة " اب معنی یہ ہوا کہ اللہ تعالیٰ ان کے بہشت کو سنوارے گا اور اسے بہتر سے بہتر بنائے گا۔ بعض نے اس سے بہشت کے حدود مراد لیے ہیں یعنی ان کے لئے بہشت کا ایک علیحدہ حصہ مقرر فرمائے گا عرف الدار سے ہے یعنی بہشت میں شہداء کی علیحدہ کالونی ہوگی۔ اس معنی پر بہشت مختلف کالونیوں پر منقسم ہوگی۔

(۱) شہید کے فضائل میں سے ایک فضیلت یہ ہے کہ بہشت میں ہر بہشتی فضائل شہداء : داخل ہونے کے بعد اس سے نکلنے کا نام نہ لے گا سوائے شہید کے کہ وہ آرزو کرے گا کاش اسے دنیا میں واپس لوٹایا جائے اور وہ راہ حق میں شہید ہو اور پھر شہید ہوا یہ ہی بار بار زندہ ہو کر جام شہادت نوش کرے۔ یہ اس لیے کہ شہداء کو بہت بڑے مراتب سے نوازا جائے گا تو پھر وہ اس طرح کی آرزو کرے گا۔

(۲) شہداء کے فضائل میں سے ایک فضیلت یہ بھی ہے کہ شہید کے جملہ حقوق اللہ معاف کر دیئے جائیں گے۔

حدیث شریف : میں ہے کہ قرض کے سوا شہید کے جملہ گناہ معاف ہو جائیں گے۔
فائدہ : قرض سے بندوں کے حقوق مثلاً غصب اور باطل طریقہ سے کسی سے کچھ لینا اور قتل عداوت کسی کو ناحق زخمی کرنا اس طرح کے دیگر جرائم ایسے ہی غیبت۔ چغلی۔ ٹھٹھہ مخول ان جیسے اور اعمال اس لیے ضروری ہے کہ ان کے مستحقین کو یہ امور مرنے سے پہلے ادا کر دیئے جائیں۔

فائدہ : قسطی نے فرمایا کہ "قرض" جو انسان کو بہشت کے داخلہ سے روکے گا اس سے وہ مال مراہے جو مرنے کے بعد چھوڑ جائے اور اس کے لئے ادائیگی قرض کی وصیت نہ کر جائے یا قرض کی ادائیگی پر قدرت بھی رکھتا تھا اسے ادائیگے بغیر مر گیا یا بوقوتی اور فضول خرچی کے طور کسی سے قرض لیا اور ادا کیے بغیر مر گیا۔

مسئلہ : وہ قرض جسکا لینا بوجہ مجبوری تھا مثلاً فاقہ اور تنگدستی کے وقت لیا اور ادا کی قدرت نہ رکھتا تھا اور ادائیگے بغیر مر گیا تو اسے بہشت سے نہیں روکا جائے گا وہ شہید ہوا یا غیر شہید بلکہ اس کا قرض اللہ تعالیٰ خود ادا فرمائے گا یا اس کے مخالف کو راضی کرے گا۔

حدیث شریف : حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ جو لوگوں سے اس ارادہ پر قرض لیتا ہے کہ اسے ادا کرے گا تو اللہ تعالیٰ اس کا قرض خود ادا کرتا ہے اور جو ضائع کرنے

اور نہ مینے کی نیت سے قرض لیتا ہے تو اسے اللہ تعالیٰ ہلاک اور تباہ کرے گا۔

مسئلہ: آیت میں جہاد کی ترغیب ہے جہاد اصغر ہو یا اکبر۔

فائدہ: جسے ظاہری دشمن قتل کرے وہ شہید ہے اور جسے باطنی دشمن یعنی نفس قتل کر دے وہ طرید ہے کسی شاعر نے کہا ہے

وَأَنْتَ كُنتَ كَافِرًا بَشَدِّ شَهِيدٍ

کشتہ نفس ہست نزد حق طرید

ترجمہ: جسے کافر قتل کر دیں وہ شہید ہے اور نفس کا قتل کیا ہو طرید کہلاتا ہے۔

ہم اللہ تعالیٰ سے نفس امارہ و شیطان کے ساتھ جنگ کرنے میں فتح و نصرت کا سوال کرتے ہیں۔

”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تَنْصُرُوا اللَّهَ“ اے ایمان والو!

تفسیر عالمانہ: اگر تم اللہ تعالیٰ کے دین اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی مدد کرو گے ”يَنْصُرْكُمْ“ تو اللہ تعالیٰ تمہیں دشمنوں پر فتح عطا فرمائے گا ”وَيُثَبِّتْ أَقْدَامَكُمْ“ اور جنگوں کے مواقع پر یا حجت اسلام پر تمہیں ثابت قدم رکھے گا۔

نصرت دو قسم ہے :-

نصرت کے اقسام:

(۱) نصرۃ العبد یعنی بندے کی مدد کرنا یوں کہ اس کے لئے دین

کے دلائل واضح کر دیئے جائیں اور دین پر شبہ ڈالنے والوں کے شبہات دور کیے جائیں اور احکام شرع کی شرح کر دی جائے اور اس کے فرائض و سنن اور حلال و حرام کا علم دیا جائے اور ان پر عمل آسان کر دیا جائے اور دشمنان دین کے ساتھ جنگ اور اعلاء کلمۃ اللہ کی توفیق بخشی جائے حقیقتہً جیسے وہ خود جنگ و جہاد میں شامل ہو اور جیسے مسلمانوں کے لشکر کو اس کے جھنڈے تلے جمع کر دیا جائے یا اس کی دعا سے مسلمانوں کو فتح و نصرت اور کافروں کو شکست ہو مثلاً دعا مانگے اور کہے ”اللّٰهُمَّ نَصِرْ مِنْ نَصْرِ الدِّينِ وَ اخْذِلْ مِنْ خِذْلِ الْمُسْلِمِينَ“ اے اللہ جو دین کی مدد کرے تو اس کی مدد کر اور جو مسلمانوں کو رسوا کرے تو اُسے رسوا کر اور اُسے جہاد اکبر کی توفیق بخشے مثلاً وہ نفس پر غلبہ پا کر اسے پچھاڑ دے بلکہ ایسا مٹائے کہ اس کے اندر خواہش کا نام و نشان تک مٹ جائے۔

(۲) نصرۃ اللہ یعنی اللہ تعالیٰ اپنی طرف سے انسانوں پر رحم و کرم فرمائے مثلاً رسل کرام

بجیے اور کتابیں نازل فرمائیں اور آیات و معجزات ظاہر فرمائے اور نعیم و محیم کا رستہ دکھائے

اور حضرت کریم کی رہبری فرمائے اور جہاد اکبر و اصغر کے امر کا علم دے اور اپنی رضا کی طلب میں اس کی سعی کی توفیق بخشے اسے خواہش نفسانی کے تابع نہ ہونے دے اور اسے اعدائے دین پر غلبہ عطا فرمائے اور کلمہ الہی کے اعلام میں اعداء کو ذلیل و خوار کرے اور دھند فانی کو دھند باقی میں صفات جمال و جلال کے تجلیات کے ساتھ فنا کرنے کی توفیق بخشے۔

اکابر مشائخ نے فرمایا کہ تین امور سے سالک کے قدم ڈمکا جاتے ہیں:-
تفسیر صوفیانہ: (۱) اللہ تعالیٰ کے عطیات کے ساتھ شرک۔

(۲) غیر اللہ سے ڈرنا۔

(۳) غیر اللہ سے امید۔

اور تین امور سے ثابت قدمی نصیب ہوتی ہے:-

(۱) فضل الہی ہر وقت مد نظر رکھنا۔

(۲) نعمت الہی پر شکر کرتے رہنا۔

(۳) جمیع احوال میں اپنی کوتاہیوں کا احساس کرنا اور اللہ تعالیٰ سے ڈرنا۔ جن امور کی اللہ

تعالیٰ پر ذمہ داری ہے اس پر پورا اعتماد کرنا۔ ذرہ برابر بھی وہم و گمان نہ کرنا۔

عاقل پر لازم ہے کہ حسب استطاعت دین متین کی مدد کرے۔ حضرت حافظ
سبق: قدس سرہ نے فرمایا:-

پیمان شکن ہر آئینہ گرد و شکستہ حال

ان العمود لای اھل النہی ذم

ترجمہ: پیمان توڑنے والا یقیناً شکستہ حال ہوتا ہے۔ عقل والوں کے نزدیک

معادہ بڑی ذمہ داریاں ہیں۔

”وَالَّذِينَ كَفَرُوا فَتَعَسَا لَهُمْ“ اور خواری کے لئے خواری و رسوائی اور ہلاکت

اور نامرادی ہے اور وہ انہیں منہ کے بل گرا دے گی۔

فائدہ: کشف الاسرار میں ہے یہ دراصل ”اتعسہم اللہ فتعسوا“ تھا اور ”الاتعاس“ بمعنی

ہلاک کرنا اور منہ کے بل گرانا۔

الارشاد میں ہے کہ ”فتعسا“ اس فعل سماعی سے منصوب ہے جس کا حذف کرنا واجب ہے دراصل ”فقال تعسوا“ تھا التعس بمعنی الملاک والعشار والسقوط والنشر والاضطلال

اہل عرب کہتے ہیں ”وجل ناعس ونعس“ از باب منع ومع ”تعسہ اللہ و تعسہ“ عرب والوں سے منقول ہے ”وَاضَلَّ أَعْمَالَهُمْ“ اس کا عطف تعسا پر ہے اسی کی طرح یہ بھی اسم موصول کی خبریت کے چیز میں ہے یعنی اللہ تعالیٰ نے ان کے اعمال کم اور باطل اور نابود کر دیئے۔

”ذٰلِكَ“ وہ امور جو مذکور ہوئے جیسے تعس و اضلال اعمال ”بِأَنَّهُمْ“ بسبب اس کے کہ انہوں نے ”كَرَهُوا مَا أُنْزِلَ اللَّهُ“ اللہ تعالیٰ کے نازل کردہ قرآن اور اس کے بیان کردہ توحید و احکام شرع جو ان کے مزاج کے خلاف تھے انہیں ناگوار گزارے کیونکہ وہ احکام ان کے نفوس کے ناموافق تھے ”فَاحْبَطَ أَعْمَالَهُمْ“ اللہ تعالیٰ نے ان کے اعمال ضبط کیے وہ اس لیے کہ انہوں نے اللہ تعالیٰ کے نازل کردہ احکام سے کماہمت کی اسے مکرر لایا گیا تاکہ معلوم ہو کہ قرآن کے احکام کا انکار کفر ہے اور اعمال سے طواف اور عمارت مسجد حرام اور اکلام ضعیف اور عاجزوں اور مظلوموں کی مدد کرنا اور یتامی و مساکین کی خبر گیری کرنا و دیگر وہ امور جو بظاہر نیکی پر دلالت کرتے ہیں مراد ہیں اور یہ صرف کفار مکہ سے مخصوص نہیں بلکہ قیامت تک ہر کافر بے دین کے اعمال کا یہی حال ہے ”أَفَلَمْ يَسِيرُوا“ کیا کفار عرب چل کر نہیں دیکھتے ”فِي الْأَرْضِ“ زمین پر یعنی گھروں میں بیٹھے نہ رہیں بلکہ ارض شام و عراق و یمن کی طرف چلیں قِنَظْرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ“ تو دیکھیں ان لوگوں کا انجام جو ان سے پہلے گزرے ہیں یعنی وہ امتیں جنہوں نے اپنے انبیاء علیہم السلام کی تکذیب کی جیسے عاد و ثمود اور اہل سبا اس لیے کہ ان کے آثار ان کے حالات کی خبر دیتے ہیں ”دَعَا اللَّهُ عَلَيْهِمْ“ یہ جملہ مستانفرا اور سوال متقد کا جواب ہے۔ سوال سابق کلام سے پیدا ہوا وہ یہ کہ جب انہوں نے انبیاء علیہم السلام کی تکذیب کی تو پھر ان کا کیا ہوا۔ جواب ملا کہ اللہ تعالیٰ نے انہیں اور ان کے اہل و عیال اور اموال کو تباہ و برباد کر ڈالا۔

عل لغات ؛ ”دمرو“ بمعنی اہلک اور کہتے ہیں ”دمر علیہ“ بمعنی اہلک علیہ یعنی اسے تباہ و برباد کیا اور طیبی نے فرمایا کہ یہ اطباق کے معنی کو متضمن ہے اسی لیے علی کے ساتھ متعدی ہوا یعنی جب اللہ تعالیٰ نے ان سب کو تباہ و برباد کیا۔ تو ان میں سے کوئی ایک بھی باقی نہ بچا

اور حواشی مفتی سعدی مرحوم میں ہے کہ ”وَقَوْلُ اللَّهِ عَلَيْهِمْ“ بمعنی اَوْفَعِ اللَّهُ تَعَالٰی عَلَيْهِمْ یعنی تباہی و بربادی کو ان پر ڈالا ”وَالْكَافِرِينَ“ اور ان جملہ کفار کے لئے ان کے عادات کی وجہ سے ”أَمْثَلُهَا“ ان جیسے انجام یا سزائیں ہیں یعنی جیسے پہلے کافروں کو سزائیں ملیں انہیں بھی ویسے ہی ملیں اور جمع اس لیے ہے تاکہ ان کی مماثلت سے مناسبت ہو کہ جیسے انہیں مختلف طور سے سزائیں ہوئیں ان کو بھی اسی طرح کی سزائیں ملیں گی۔

تفسیر صوفیانہ : آیت میں اشارہ ہے کہ نفوس اتارہ جب صفات مذمومہ سے موصوف ان کی طبیعتوں کے خلاف ہوتے ہیں اور نفوس پر شرع کی موافقات اور متابعت انبیاء علیہم السلام بارگراں ہوتا ہے اس لیے شرک اور ربیاء و تصنع اور خواہشات نفسانی کی وجہ سے ان کے اعمال جط ہو جاتے ہیں کیا وہ ارض بشریت پر چل کر نہیں دیکھتے کہ ان سے پہلے والوں یعنی ان قلوب و ارواح کا کیا انجام ہوا جنہوں نے خواہشات کی تابعداری کی اور حُبِ دنیا میں مبتلا ہوئے تو اللہ تعالیٰ نے انہیں ربیاء کی دادی اور بدعت و ضلال کے جنگل میں تباہ و برباد کیا اور کافریں یعنی بد قلوب نفوس کے لئے ان جیسی گمراہی اور ہلاکت ہے۔

تفسیر عالمانہ : ”ذَلِكَ“ یہ اشارہ ان کافروں کے اس مثالی مذاہب کے ثبوت کی طرف جو ان سے پہلے و لوں پر ہوا بعض نے کہا یہ اشارہ اہل ایمان کی نصرت اور فتنہ دہی اور کافروں کے قہور و مغلوب ہونے اور ان کی تباہی و بربادی کی طرف ہے ”بِأَنَّ اللَّهَ“ اس سبب سے کہ اللہ تعالیٰ ”مَوْلَى الَّذِينَ آمَنُوا“ اہل ایمان کا مولیٰ اور ان کے دشمنوں پر انہیں فتح و نصرت دینے والا ہے۔ ظاہر بھی ماثلاً بھی ان کے ایمان کی وجہ سے ”وَأَنَّ الْكَافِرِينَ“ اور اس لیے کہ کافروں کا ”مَوْلَى لَهُمْ“ کوئی حامی و ناصر نہیں کہ ان کے کفر کی وجہ سے ان سے ان کا عذاب ان سے دور کر سکے اس ولایت سے نصرت مراد ہے۔ ولایت عبودیت کی نفی نہیں کیونکہ جملہ مخلوق اللہ تعالیٰ کی عبد اور وہ ان سب کا مولیٰ ہے چنانچہ ”تَعُدُّوْا إِلَى اللَّهِ مَوْلَاهُمُ الْحَقَّ“ یعنی ان کا مالک حق ہے اور وہی ان کا خالق ہے یا اس کا معنی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کافروں کا مولیٰ نہیں اس لیے کہ ان کا اعتقاد بتوں کے لئے ہے اور وہ ان کی پرستش کرتے ہیں اگرچہ فی نفس الامر اللہ تعالیٰ ہی ان کا مولیٰ ہے۔ اس لیے علماء کرام نے فرمایا کہ قرآن مجید میں سی آیت اہل ایمان کی سب سے بڑی امید گاہ ہے اس لیے کہ فرمایا ”مَوْلَى الَّذِينَ آمَنُوا“ الخ یعنی جملہ اہل ایمان

ارادہ قتل کیا تو وہی آواز کان میں آئی تو قتل کا ارادہ ترک کر دیا، ایسے ہی بارشالت وہی آواز سنی
لیکن کہنے والا نظر نہیں آتا تھا اب منافق نے قتل کا عزم بالجزم کیا تو ایک سوار نے اس کی گردن
اڑا دی اور پھر حضرت زید رضی اللہ عنہ کو چھوڑ کر کہا میں جبریل (علیہ السلام) ہوں اس وقت
میں ساتویں آسمان پر تھا جب تو نے اللہ تعالیٰ کو پکارا تو مجھے اللہ تعالیٰ نے فرمایا، اے جبریل
(علیہ السلام) میرے بندے کو بچا لیے۔

اس سے ثابت ہوا کہ اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کی غائبانہ مدد کرتا ہے۔ توہرات
سبق ۱ میں درج ہے کہ امت محمدیہ علی صاحبہا السلام جہاں جنگ کرے گی ان کے ساتھ
جبریل علیہ السلام بھی ہوں گے۔ اس سے ثابت ہوا کہ جبریل علیہ السلام ہر جنگ میں شامل
ہوتے ہیں خواہ وہ صحابہ کرام کی جنگیں ہوں یا امت محمدیہ علی صاحبہا السلام کے غزوات،
بشرطیکہ ان کی جنگ مبنی برحق و انصاف ہو۔ جبریل علیہ السلام جس غزوہ میں شامل ہوتے
ہیں اس کی علامت یہ ہے کہ وہاں لوگوں کے رونگٹے کھڑے ہو جاتے ہیں اور آنکھیں پریم
ہوتی ہیں بلکہ ان کی پوری توجہ اللہ تعالیٰ کی طرف ہوتی ہے۔ ایسی جنگ میں دعا مستجاب ہوتی
ہے اور فتح و نصرت یقینی۔ اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ وہ ہمیں منصور و منظر لوگوں سے
بنائے۔ (آمین)

إِنَّ اللَّهَ يُدْخِلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا
الْأَنْهَارُ وَالَّذِينَ كَفَرُوا يَتَمَتَّعُونَ وَيَأْكُمُونَ كَمَا تَأْكُلُ الْأَنْعَامُ وَالنَّارُ
مَشْجُورَةٌ ۝ وَالَّذِينَ مِنْ قُرْبَىٰ هِيَ أَشَدُّ قُوَّةً مِنْ قُرْبَىٰكَ الَّتِي أَخْرَجَكَ
أَهْلَكَهُمْ فَلَا نَاصِرَ لَهُمْ ۝ أَفَمَنْ كَانَ عَلَىٰ بَيْتِنَا مِنْ تَرَاهٍ كَمَنْ زَيْنَ لَهُ
سُوءُ عَمَلِهِ وَاتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ ۝ مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وَعَدَ الْمُتَّقُونَ
فِيهَا أَنْهَارٌ مِنْ مَاءٍ غَيْرِ آسِنٍ وَأَنْهَارٌ مِنْ لَبَنٍ لَمْ يَتَغَيَّرْ طَعْمُهُ وَأَنْهَارٌ
مِنْ خَمْرٍ لَذَّةٍ لِلشَّارِبِينَ وَأَنْهَارٌ مِنْ عَسَلٍ مُصَفًّى وَلَهُمْ فِيهَا مِنْ كُلِّ
الشَّمْرِ تَمْرٌ وَمَغْفِرَةٌ مِمَّنْ زَلَّ هُمْ هُوَ خَالِدٌ فِي النَّارِ وَسُقُوا مَاءً حَمِيمًا
فَقَطَّعَ أَمْعَاءَهُمْ ۝ وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْمَعُ إِلَيْكَ حَتَّىٰ إِذَا خَرَجُوا مِنْ
عِنْدِكَ قَالُوا لِلَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ مَاذَا قَالَ أَنْفَا قَفْ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ طَبَعَ
اللَّهُ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ وَاتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ ۝ وَالَّذِينَ اهْتَدَوْا زَادَهُمْ

هُدًى وَآتَاهُمْ تَقْوَاهُمْ ۝ فَهُمْ يَنْظُرُونَ إِلَّا السَّاعَةَ أَنْ تَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً
فَقَدْ جَاءَ أَشْرَاطُهَا ۚ فَأَنَّى لَهُمْ إِذَا جَاءَهُمْ نَذِيرٌ ۝ فَاعْلَمُوا
أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاسْتَغْفِرُوا لِذُنُوبِكُمْ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ
وَاللَّهُ يَغْفِرُ مَقَلِّبُكُمْ وَمُشَوِّكُمْ ۝

ترجمہ: بیشک اللہ داخل فرمائے گا انہیں جو ایمان لائے اور اچھے کام کیے باغوں میں جن کے نیچے
نہریں روانہ اور کافر برتتے ہیں اور کھاتے ہیں جیسے چوپائے کھائیں اور آگ میں ان کا ٹھکانا ہے
اور کتنے ہی شہر کہ اس شہر سے قوت میں زیادہ تھے جس نے تمہیں تمہارے شہر سے باہر کیا ہم نے
انہیں ہلاک فرمایا تو ان کا کوئی مددگار نہیں تو کیا جو اپنے رب کی طرف سے روشن دلیل پر ہو
اس جیسا ہو گا جس کے برے عمل اُسے بھلے دکھائے گئے اور وہ اپنی خواہش کے پیچھے چلے
احوال اس جنت کا جس کا وعدہ پر ہمیز گاروں سے ہے اس میں ایسی پانی کی نہریں ہیں جو کبھی
نہ ٹکڑے اور ایسے دودھ کی نہریں ہیں جس کا مزہ نہ بدلا اور ایسی شراب کی نہریں ہیں جس کے
پینے میں لذت ہے اور ایسی شہد کی نہریں ہیں جو صاف کیا گیا اور ان کے لئے اس میں ہر قسم
کے پھل ہیں اور اپنے رب کی مغفرت کیا ایسے چین والے ان کی برابر ہو جائیں گے جنہیں ہمیشہ
آگ میں رہنا اور انہیں کھولتا پانی پلایا جائے کہ آنتوں کے ٹکڑے ٹکڑے کر دے اور ان میں
سے بعض تمہارے ارشاد سنتے ہیں یہاں تک کہ جب تمہارے پاس سے نکل کر جائیں علم والوں
سے کہتے ہیں ابھی انہوں نے کیا فرمایا یہ ہیں وہ جن کے دلوں پر اللہ نے مہر کر دی اور اپنی
خواہشوں کے تابع ہوئے اور جنہوں نے راہ پائی اللہ نے ان کی ہدایت اور زیادہ فرمائی اور
ان کی پرہیز گاری انہیں عطا فرمائی تو کا ہے کے انتظار میں ہیں مگر قیامت کے کہ ان پر اچانک
آجائے کہ اس کی علامتیں تو آہی چکی ہیں پھر جب وہ آجائے گی تو کہاں وہ اور کہاں ان کا سمجھنا۔
تو جان لو کہ اللہ کے سوا کسی کی بندگی نہیں اور اے محبوب اپنے خاصوں اور عام سلطان مردوں
اور محدثوں کے گناہوں کی معافی مانگو اور اللہ جانتا ہے دن کو تمہارا پھرنا اور رات کو آرام
لینا۔

تفسیر عالمانہ : تَجَرَّحِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ اس میں اہل ایمان کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی

ولایت کا بیان ہے اور آخرت کا ثمرہ بنایا گیا ہے کہ آخرت میں اہل ایمان کے لئے کون سے ثمرات مرتب ہوں گے یعنی بیشک اللہ تعالیٰ اہل ایمان اور نیک عمل والوں کو بہشت میں داخل فرمائے گا جس کے نیچے نہریں جاری ہیں "وَالَّذِينَ كَفَرُوا يَسْتَمْتِعُونَ" اور کافر دنیا میں چند روز اپنے مال و متاع سے نفع حاصل کریں گے "وَيَأْكُلُونَ" حویص اور آخرت سے غافل ہو کر کھائیں گے "كَمَا تَأْكُلُ الْأَنْعَامُ" جیسے جانور اپنی چراگاہوں میں کھاتے ہیں اور انہیں اپنے انجام کا پتہ نہیں ہوتا کہ وہ آج گھاس کھا رہے ہیں تو کل ان کی گردن پر پھری ہوگی۔

الانعام نعم (بفتحتین) کی جمع ہے یہ اونٹ اور گائے اور بھیڑ بکری کو کہتے ہیں "وَالنَّارُ مَشْجُومٌ لَّهُمْ" اور جہنم ان کا ٹھکانا ہے۔ مشجومی بمعنی منزل ثواء و اقامتہ یعنی یا یہ جملہ مستانفہ

ہے۔

سوال : ان اللہ یدخل الذین الخ اور الذین کفروا الخ میں تقابل کیا ہے ؟
جواب : یہ قبیل اختیار سے ہے۔ اعمال صالحہ اور دخول جنت کا ذکر حذف للفاسدہ ودخول نار کی دلیل ہے اور تمتع و مشجومی حذف التمتع و ماوسی کی دلیل ہے۔

فائدہ : امام قشیری نے فرمایا کہ جیسے جانور بلا امتیاز کھاتے ہیں کہ وہ جہاں سے ملے کھا لیتے ہیں ایسے ہی کافر حلال و حرام کی تمیز کے بغیر کھاتا ہے جیسے جانور کے کھانے کا کوئی وقت مقرر نہیں جب آیا کھاتے گئے ایسے ہی کافر بھی بیار خور ہے۔

حدیث شریف : حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ کافر سات آنتوں میں کھاتا ہے اور مومن ایک میں۔ اور جیسے جانور غفلت میں کھاتا ہے ایسے ہی جو شخص کھاتے وقت اللہ کو یاد نہیں کرتا اس کے اور جانور کے درمیان کوئی فرق نہیں۔

فائدہ : حضرت عدا دی نے فرمایا مومن و کافر کے کھانے کے درمیان یہ فرق ہے۔ مومن تین وجوہ کو مد نظر رکھ کر کھاتا ہے :-

(۱) طیب طعام میں اتقاء۔

(۲) ادب۔

(۳) کسی سبب سے

اور کافر کے بھی تین وجوہ سامنے ہوتے ہیں :-

(۱) حرص و ہوا -

(۲) شہوت سے -

(۳) غفلت کے ساتھ عیش و عشرت -

فائدہ: مومن آخرت کا ساز و سامان تیار کرنے کے لئے کھاتا ہے، منافق زیب و زینت کے درپے ہوتا ہے، کافر نفع اٹھانے کے لئے کھاتا ہے اور دوسروں سے بھی طعام کو روکتا ہے۔ لطیفہ: کھانے میں یہ خیال مد نظر ہو کہ اس کے کھانے کے بعد نکلے گا کیا یعنی گوہر - گندگی - فائدہ: کاشفی نے لکھا کہ کافروں کو کھانے پینے کی مشغولی رہتی ہے اور مومن اس مشغولی سے ہٹ کر یاد الہی میں مشغول رہتا ہے۔

سبق: مومن پر لازم ہے کہ کھانا صرف زندگی بسر کرنے کے لئے کھائے یعنی اتنا کھا کر اس سے بدن کا قوام بحال رہے اور اس کے ذریعے سے عبادت الہی ادا کی جاسکے اور قوت نفسانی کو اتنی تقویت دینی چاہیے جس سے وہ قدرت ربانی پر استدلال کر سکے ایسا نہ ہونا چاہیے کہ زندگی صرف کھانے پینے میں بسر ہو جائے اور ”ذَرَهُمْ يَٰ كُلُّوْا وَ يَتَمَتَّعُوْا“ الخ سے مصداق ہو جائیں اور جانوروں کی طرح صرف کھانے پینے کے پیچھے لگا رہے کسی نے کیا خوب فرمایا :-

خوردن برائے زیستن و ذکر کردنت

تو معتقد کہ زیستن از بہر خوردنت

توجہ: کھانا صرف زندگی گزارنے اور ذکر کرنے کے لئے ہے تو اس خیال میں ہے

کہ شاید زندگی صرف کھانے کے لئے ہے۔

فائدہ: خلاصہ یہ کہ کافروں جو صرف بطون و فروج کی شہوت پرستی میں لگے رہتے تھے انہیں آخرت کی کوئی فکر نہیں ہوتی اسی لیے وہ زندگی کے ایام کفر و معاصی میں ضائع ہو جاتے ہیں یہی وجہ ہے کہ وہ دنیا میں کھانے پینے کے لئے ایام گزارتے ہیں۔ اور اہل ایمان اللہ تعالیٰ کی رضا جوئی میں طاعات و عبادات میں زندگی بسر کرنے میں اس لیے وہ ہر وقت ریاضات و مجاہدات میں لگے رہتے ہیں اسی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے ان کے بلند و بالا مکانات بہشت میں تیار فرمائے ہیں یہاں سے ”الذین آمنوا و جنۃ الکافر“ دنیا مومن کے لئے قید خانہ اور کافر کے لئے

جنت۔ جب مومن کو محسوس ہوگا کہ یہ دنیا قید خانہ ہے اور اس کی نعمتیں مٹ جائیں گی اس لیے وہ اپنے نفس کو طاعت و عبادت الہی میں مصروف رکھے گا بدیں و جہ اس کا انجام بہشت کے عالیشان مکانات ہیں اور وہ ان مٹاؤں میں یعنی باقی رہنے والے اور کافر چونکہ آخرت کا منکر ہے اس لیے وہ دنیا میں لذات کے درپے رہتا ہے اس لیے آخرت میں جہنم میں جائے گا اور اسے زقوم کھلایا جائے گا۔

فائدہ: اکابر مشائخ جو کچھ میسر آتا وہی کھاتے پیتے اور پنتے۔

حکایت اولیں رضی اللہ عنہ: ”مکڑے اور پرانے کپڑے جن کو طعام و لباس کیلئے براوقات فرماتے۔ ایک دن آپ کے کھانے میں کتا شریک ہو گیا تو آپ نے اسے فرمایا بھائی اپنے آگے سے کھاؤ اور میں اپنے آگے سے۔ مرنے کے بعد اگر میں بہشت میں چلا گیا تو تیرے سے بہتر ہوں گا (خدا نخواستہ) اگر میں دوزخ میں گیا تو پھر تو مجھ سے بہتر ہوگا۔“

حدیث شریف: نفسوں کے ساتھ جہاد کرو اس میں مجاہد جیسا اجر و ثواب ملتا ہے اس لیے کہ بھوک اور پیاس سے بڑھ کر اللہ تعالیٰ کے ہاں اور کوئی عمل محبوب تر نہیں۔ (مختصر الاحیاء) مثنوی شریف میں ہے۔

زیر خورشما اندک اندک بازید

زیر غذائے خربود نے آن حر

تا غذائے اصل را قابل شوی

لقمہائے نور را آکل شوی

توجہ: اس دنیا میں خوراک تھوڑی تھوڑی حاصل کر۔ اس لیے غذا زائد گدھا کی خوراک نہ کہ اعلیٰ انسان کی تاکہ تم اصلی غذا کے لائق ہو نور کے لقمے کھانے والے ہو۔ جامی قدس سرہ نے فرمایا ہے

جوع باشد غذا اہل صفا

مخت و ابتلائے اہل ہوا

جمع تنویر خانہ دل تست
اکل تعمیر خانہ گل تست
خانہ دل گذاشتی بے نور
خانہ گل چہ میکنی معور

توجہ : بھوک اہل صفا کی غذا ہے۔ اہل ہوا کے لئے محنت اور دکھ ہے۔ بھوک
تیرے دل کا نور ہے۔ کھانا مٹی کے گھر کی آبادی ہے۔ دل کے گھر کو تو بے نور چھوڑ
رہا ہے اور مٹی کے گھر کو کیوں آباد کر رہا ہے۔
حضرت شیخ سعدی قدس سونے فرمایا ہے

(۱) اندازہ خور زاد اگر مردمی
چنین پر شکم آدمی یا غمی

(۲) درون جائے قوت و ذکر نفس

(۳) تو پنداری از بہر ناست و بس
ندارند تن پروران آگهی

کہ پر معدہ باشد ز حکمت ہی

توجہ (۱) خراج اندازہ پر رکھ اگر تو آدمی ہے، اتنا پیٹ بھر کر کھانا کیا تو آدمی ہے
یا مٹکا ہے۔

(۲) اندر قوت اور ذکر اور سانس کے لئے ہے، تیرا خیال ہے کہ وہ روٹی کے لئے
ہے اور بس۔

(۳) تن پرور لوگ کوئی خبر نہیں رکھتے ہمیشہ معدہ پر ہو تو وہ حکمت سے خالی
ہوتا ہے۔

تفسیر صوفیانہ : سخت سے سخت تکالیف بندیہ میں مبتلا کر دیا جائے مثلاً بھوک اور پیاس
اور ننگار ہنایا پھٹے پرانے کپڑے پہننا سالک کو چار موتوں کا دکھ درد اٹھانا لازم ہے :-

(۱) موت ابیض یعنی بھوک۔

(۲) موت احمر یعنی خواہشات نفسانی کی مخالفت۔

(۳) موت اسود یعنی نکالیف و مصائب برداشت کرنا۔

(۴) موت اخضر یعنی پھٹے پرانے کپڑے پہننا تاکہ نفس کی سرکوبی ہو یہ بھی اس طرح ہو کہ اس لباس سے شہرت کا شاہد نہ ہو اس لیے کہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے دو شہرتوں سے روکا ہے :-

(۱) لباس نرم اور قیمتی ۔

(۲) لباس گرم اور اقوی کیونکہ اس طرح کے لباس سے انسان اپنے دوسرے بھائیوں سے ممتاز صورت اختیار کر لیتا ہے ۔

حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ لوگوں میں عامی انسان حدیث شریف : ان کی طرح ہو کہ زندگی بسر کر و۔

ملفوظ ابراہیم بن ادھم : نفس کی خواہش کے خلاف ایک لقمہ کم کھانا ساری رات کے قیام سے بہتر ہے وہ بھی حلال لقمہ ورنہ حرام غذا تو الٹا نفس کی شرارت میں اضافہ کرتی ہے۔ پیٹ کو اگرچہ حلال لقمہ سے بھر کرنے سے اور کوئی برا عمل نہیں ہے۔ بھوک سے بہت بڑے فوائد حاصل ہوتے ہیں منجملہ ان کے چند یہ ہیں :-

بھوک کے فوائد : (۱) خاموشی ۔

(۲) قلتِ کلام ۔

(۳) جملہ خواہشاتِ نفسانی کا مٹ جانا ۔

(۴) وسوسہ شیطانی سے حفاظت ۔

(۵) ان جملہ خرابیوں سے بچاؤ جو پیٹ بھر کر کھانے سے پیدا ہوتی ہیں ۔

فائدہ : معدہ جملہ اعضاء کے لئے بمنزلہ حوض کے ہے۔ اس سے ہی تمام اعضاء اپنی پیاس بجھاتے ہیں۔ حیاتِ جسمانی کی پانی غذا ہے یعنی جسمانی حیات غذا پر موقوف ہے اس لیے حرکت سہل قدس سرہ نے فرمایا کہ خلوت کا راز پانی میں ہے جیسے کسان یکبارگی کھیتی میں پانی چھوڑ دے تو وہ کھیتی خراب ہو جائے گی ایسے ہی اسے پانی نہ دے تب بھی کھیتی ضائع ہو جائے گی ایسے ہی انسان کے پیٹ کا معاملہ ہے کہ اسے اگر بھر دیا جائے اگرچہ لقمہ حلال سے تب بھی نقصان ہے اگر بالکل بھوکا رکھا جائے تب بھی ۔ اس لیے لازم ہوا کہ اعتدال سے کھایا جائے ۔ ہم اللہ

تعالیٰ سے حمایت و رعایت کا سوال کرتے ہیں۔

”وَكَائِيْنٌ“ یہ کلمہ کاف واتی سے مرکب ہے بمعنی کم خبریہ کے حضرت تفسیر عالمانہ : جامی قدس سرہ نے شرح کافیہ میں لکھا ہے کہ کائین اس لیے معنی ہے کہ تشبیہ کا کاف اتنی پر داخل ہوا اگرچہ اتنی معربہ تھا لیکن دوسرے جز کے ساتھ مل کر یکسب جز بننے کی وجہ سے اس میں افرادی محسوس پیدا ہو گیا اس لیے اس کا مجموعہ مفرد کی طرح ہو گیا بمعنی کم خبریہ کے اس اعتبار سے گویا وہ ایسا اسم ہے جو معنی علی السکون ہے اس کے آخر میں لفظ من کی طرح نون ساکن ہے۔ یہ تنوین ممکن کا نہیں اس لیے آخر میں نون کی صورت میں لکھا جاتا ہے حالانکہ نون تنوین کی کوئی صورت نہیں اور یہ محلاً مرفوع مبتدا ہے۔

”مِنْ قَرِيْبَةٍ“ یہ کائین کی تیز ہے ”هِيَ اَشَدُّ قُوَّةً مِّنْ قَدْرَيْتِكَ“ یہ قریہ کی صفت ہے ”الَّتِي اَخْرَجْتُكَ“ یہ قرینک کی صفت ہے اس سے مکہ معظمہ مراد ہے یہاں مضاف محذوف ہے اور دونوں جگہ پر مضاف محذوف ہے اور دونوں مضاف کے قائم مقام ہیں جسا کہ آنے والی خبر یعنی ”اَهْلَكْنَاهُمْ“ دلالت کرتی ہے یعنی کتنی بہت بڑی بستیوں جو آپ کی اس بستی سے بہت بڑی طاقتور تھیں جس سے آپ کو کافروں نے ہجرت پر مجبور کیا ہم نے ہلاک کر دیں۔

فائدہ : قریہ کو شدت سے موصوف کرنے میں اشارہ ہے کہ یہ بستی اجاڑنے کے لئے اولیٰ ہے ایسے ہی دوسری بستی کو حضور علیہ السلام کی ہجرت سے موصوف کرنے میں اس بستی کی غلطی کی قوت و شدت کی طرف اشارہ ہے ”فَلَا نَاصِرَ لَهُمْ“ پہلے بتایا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے عذاب سے بالکل نجات نہیں پاسکتے اگرچہ وہ کتنی ہی جدوجہد کریں اب بتایا گیا ہے کہ ان کی نجات ممتنع ہے اگرچہ اپنی مدد کے لئے دوسروں کو مددگار اور حامی بنائیں اور یہ فائدہ کی ترتیب کے لئے ہے یعنی مذکور غیر کو مذکور ذات پر مرتب کرنا مطلوب ہے یہ حال ماضیہ کی حکایت ہے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے ایسے ہی حضرت قتادہ شان نزول : نے فرمایا کہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ہجرت کے وقت مکہ معظمہ کی طرف متوجہ ہو کر فرمایا اے مکہ تو مجھے اور میرے اللہ تعالیٰ کو تمام شہروں سے زیادہ محبوب ہے اگر مجھے مشرکین نے یہاں سے ہجرت کرنے پر مجبور نہ کیا ہوتا تو میں تجھے کبھی چھوڑ کر نہ جاتا۔

فائدہ : اس معنی پر یہ آیت نکیہ ہے اور آیات مذنیہ میں داخل ہے۔ دیکھو کہ سورہ محمد صلی اللہ علیہ

و اگر وسلم کی تمام آیات مذہبہ میں سوائے اس آیت کے)

آیت میں روح کی طرف اشارہ ہے اور قریب سے جملہ جسم مراد ہے اس لیے کہ

تفسیر صوفیانہ : بہت سے اجسام روح سے مضبوط اور قوی تر ہوتے ہیں لیکن اسے بھی اللہ تعالیٰ نے موت دے کر تباہ و برباد کیا اس کی موت کو دفع کرنے کے لیے اس کا کوئی حامی و مددگار نہ ہوا چونکہ روح خارج از جسم بہت بڑی طاقت اور قوت والی ہے اس لیے موت دے کر ضعیف جسم سے نکال لینا ضروری ہوا کہما قال اللہ "اینها تکتونوا ید رککم الموت ولو کنتم فی بروج مشید" جہاں بھی تم ہو گے تمہیں موت پہنچے گی اگرچہ بہت بڑے مضبوط قلعوں میں ہو گے یہاں پر بروج سے موٹے اور پرنخون اور گوشت والے اجسام مراد ہیں ۔

سبل بے زہار را در زیر پل آرام نیست

ما بغفلت زیر طاق آسمان آسودہ ایم

توجہ : بے ہنگام سیلاب کے لئے پل کے نیچے آرام نہیں لیکن ہم غفلت سے آسمان کے طاق کے نیچے آسودہ ہیں ۔

تفسیر عالمانہ : "أَفَمَنْ كَانَ عَلَىٰ بَيْتَةٍ مِّنْ رَبِّهِ" قار کا فعل مقدر پر عطف ہے

جیسا کہ مقام کا تقاضا ہے ۔ من سے وہ مومن مراد ہیں جو دین و اسلام کا دامن مضبوط پکڑتے ہیں یعنی ایسے نہیں جیسے مذکور ہوا بلکہ حق اسے نصیب ہے کہ جو شخص بھی دلیل مضبوط اور برہان واضح پر ہے اس سے قرآن مجید اور جملہ معجزات اور حج عقلیہ مراد ہیں "كَمَنْ ذَرَفَتْ لَهُ سُوًى عَمَلِهِ" جس کے لئے بُرے اعمال مزین نظر آتے ہیں ۔ بُرے اعمال سے شر اور دیگر معاصی مراد ہیں اس لیے کہ سوار نے والے بدترین ہیں یعنی شیطان اور نفس امارہ ۔ خلاصہ یہ کہ ہدایت یافتہ اور گمراہ برابر نہیں رہ سکتے "وَاتَّبَعُوا أَهْوَاءَ شَهْوَاهِ" اسی تڑپیں کی وجہ سے انہوں نے اپنے خواہشات کی اتباع کی جنہوں نے انہیں سیدھے راستے سے پھیرا اور مختلف گمراہیوں میں شگ ہوئے اور خود انہیں اپنے اس انہماک میں شک ہے کہ نامعلوم وہ ہدایت پر ہیں یا گمراہی میں چہ بائیکہ انہیں حجت حاصل ہو تو جو ان کی ہدایت پر دلالت کرے اور ضمیر جمع کی مَن کے معنی کی ہے اور پہلے ضمائر کو مفرد اس لیے لایا گیا کہ مَن لفظ مفرد ہے ۔

آیت میں اہل قلب و اہل نفس کی طرف اشارہ ہے چونکہ اہل قلب بُرے

تفسیر صوفیانہ : اخلاق سے پاک ہونے کی وجہ سے وہ شواہد حق کو دیکھتے ہیں اور وہ ہر

معاملہ میں بصیرت سے کام لیتے ہیں اور اہل نفس کو بدعات اور برے اعمال بھلے لگتے ہیں اس لیے وہ نہ تو اللہ تعالیٰ کی طرف راہ پاتے ہیں نہ بہشت کی طرف بلکہ وہ اپنے برے عقائد اور گندے اعمال کی وجہ سے گدھے سے بھی بدتر ہو جاتے ہیں۔

فائدہ: حضرت ابو عثمان رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ بیتنہ سے وہ لغو مراد ہے جو انسان کو کو الہام و وسوسہ کا فرق بتاتا ہے اور یہ صرف ان حضرات کو نصیب ہوتا ہے جو اہل حقائق ہیں اور اس کا اصل حضور علیہ السلام کو حاصل ہوا، لکھا قال اللہ: "لقد رانی من آیت ربہ الکبریٰ" اور فرمایا "ما کذب الفؤاد ما رآی"

بعض مشائخ نے فرمایا کہ جتنے علوم حضور علیہ السلام کو عطا ہوئے ایسے کسی نبی علیہ السلام کو نصیب نہ ہوئے اس لیے کہ آپ اسمِ رحمن کے مظہر ہیں اور رحمن اسمِ علیم کے بعد صادر ہوا اس لیے جملہ معلومات کو اسمِ رحمن حاوی ہے۔ یہی وجہ ہے کہ آپ کو زینتِ دنیا ناپسند تھی کیونکہ دنیوی امور زوال پذیر ہیں اس لیے آپ کو ان سے کوئی تعلق نہ تھا اس لیے کہ مظہرِ رحمانی انقضاء کے منافی اور ابدیت کے موافق ہے۔

از ما مجوزینت ظاہر کسی چون صدف

ما اندرون خانہ بگوہر گرفتہ ایم

ترجمہ: ہم سے زینتِ ظاہری تلاش نہ کر کہ ہم صدف کی طرح ہیں کہ ہمارے

اندرون بہترین جوہر ہیں۔

تفسیر عالمائے: "مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وُعدَ الْمُتَّقُونَ ط" اس جنت کی مثال جس کا متقیوں کے لئے وعدہ کیا گیا ہے۔ اہل ایمان کو متقی سے اس لیے تعبیر کیا گیا ہے تاکہ اشارہ ہو کہ تقویٰ اور عمل صالح ایمان کے ابواب سے ہیں اور تقویٰ کہتے ہیں ادائے واجبات و ترک سیئات کو اور مثل سے مراد یہ ہے کہ جنت ایک عجیب شان چیز ہے۔ یہ مبتدأ ہے اور اس کی خبر محذوف ہے۔ دراصل عبارت "مَثَلُ الْجَنَّةِ الْمَوْعُودَةِ لِلْمُؤْمِنِينَ الخ" ہے یعنی بہشت وہ عجیبہ الشان شے ہے جس کے متعلق تم سنتے ہو اور قرآنی آیات سے تمہیں اس کے متعلق معلومات ہیں وہ یہ ہیں۔ "فِيهَا" وہ بہشت جس کے متعلق اہل تقویٰ کو وعدہ دیا گیا ہے اس میں "أَنْهَارٌ" نہریں ہیں۔ یہ نہر بالسکون کی جمع ہے

کبھی اسے متحرک بھی پڑھا جاتا ہے، بننے والے پانی کے جاری ہونے کی جگہ کو کہا جاتا ہے "مَنْ
 مَّاءٌ غَيْرَ اسْنِ" یہ اسن الماء سے ہے از باب ضرب و نصر یا از علم یہ اس وقت بولتے
 ہیں جب پانی کا ذائقہ اور یہ کج متغیر ہو جائے "عین المعانی" میں ہے کہ یہ اسن بمعنی غشی علیہ
 ہے یعنی وہ کنواں جس پر بدبو کا غلبہ ہو اور "القاموس" میں ہے الاسن من الماء الأجبن یعنی
 وہ پانی جس کا ذائقہ اور رنگ متغیر ہو یعنی بہشت کا وہ پانی ہوگا جس کے طویل مدت تک ٹھہرنے کے
 باوجود نہ اس کا رنگ متغیر ہوگا نہ ذائقہ اور نہ بو بخلاف دنیا کے پانی کے کہ وہ ایک مدت کے بعد
 متغیر ہو جاتا ہے اگرچہ برتنوں میں بھی ہو باوجودیکہ مختلف ذائقے رکھتا ہے اور باوجودیکہ زمین
 کی ایک جنس پر ہوتا ہے اور زمین بسیط بھی ہے اور وہ پانی اس کو متصل بھی ہے اور کبھی اصل
 خلقت کے اعتبار سے پانی متغیر ہوتا ہے اور کبھی عارض کی وجہ سے یعنی اس کے چشمے اور کنوئیں
 کوئی عارضہ پیدا ہو گیا تو وہ پانی متغیر ہو گیا۔ (کذا فی المناسبات)

صاحب روح البیان کی تحقیق فقیر حقی (صاحب روح البیان قدس سرہ) کتاب ہے
 کا سرچشمہ وہ مبارک پتھر ہے جو بیت المقدس میں ہے اور وہ اپنی اصل خلقت کے لحاظ سے
 ٹھنڈا میٹھا اور پینے والوں کے لئے خوشگوار ہے۔ ہاں اس کے اندر تغیر مختلف مقامات سے
 جاری ہونے کی وجہ سے آجاتا ہے کیونکہ جن مقامات سے یہ پانی گذرتا ہے وہ تمام یکساں نہیں
 جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد گرامی ہے "و فی الارض قطع متجاورات" اور ظاہر ہے کہ زمین
 کے متجاور ہونا فی نفس الامر متحد ہونے کو مستلزم نہیں بلکہ زمین کے مختلف ٹکڑے ہیں۔

صوفیانہ فائدہ : ایسے ہی علوم کو سمجھیے کہ وہ جب طبع غیر مستقیم سے گذرتے ہیں تو اپنے
 سے متغیر ہو جاتے ہیں پھر وہ اگرچہ بظاہر علوم ہیں لیکن انہیں حقیقت
 میں جہل کہا جاتا ہے جملہ اہل ہوا اور اہل بدعت اور گمراہوں کے علوم اسی قسم سے ہیں۔
 "وَأَنهَرُ مَنْ لَبِنَ لَحْمٍ يَتَغَيَّرُ طَعْمُهُ" اور دودھ کی نہریں ہوں گی جن کا ذائقہ
 متغیر نہ ہوگا وہ گاڑھا ہوگا کہ جس سے زبان کو ثقالت محسوس ہو اور نہ ہی کھٹا ہوگا غرضیکہ
 تمام خرابیوں سے پاک ہوگا دنیوی دودھ کی طرح نہ ہوگا خلاصہ یہ کہ بہشت کا دودھ اصل
 خلقت کے لحاظ سے متغیر نہیں ہوگا۔ ہاں اگر ہشتی اپنی خواہش سے جس کا تغیر چاہیں گے تو وہ
 اسی طرح ہو جائے گا "وَأَنهَرُ مَنْ خَمِيرٍ" اور شراب کی نہریں ہوں گی اور خمر انگور کے

اس پھر کہتے ہیں جو نشہ پیدا کرے ہر نشہ آور شے کو خمر کہا جاتا ہے۔ (کنافہ القاموس)
 "لَذَّةٌ لِلشَّارِبِينَ" لذت لَذ کی مؤنث ہے بمعنی لذیذ جیسے طبع بمعنی طیب یا
 مصدقہ جس سے نعت مطلوب ہے بمعنی لذیذہ یعنی وہ شراب نہ مکروہ ہوگا اور نہ اس کا ذائقہ
 خراب اور نہ بدبودار اور نہ نشہ آور ہوگا جیسا کہ دنیا کے شراب میں ہوتا ہے بلکہ وہ شراب سراسر
 لذت ہی لذت ہوگا۔ حضرت حافظ قدس سرہ نے فرمایا ہے

ما در پیالہ عکس رخ یار دیدہ ایم
 اے بے خبر لذت شرب مدام ما
 توجہ: ہم نے پیالہ میں عکس رخ یار دیکھا۔ اے ہمارے مستی والے شراب کی لذت
 سے بے خبر۔

حضرت صاحب روح البیان قدس سرہ نے فرمایا ہے
 بادۂ جنت مثال کوثر ستارے ہوشیار
 نیست اندر طبع کوثر آفت سکر و خماری
 توجہ: بادۂ جنت سے حوض کوثر ایک مثال ہے اے ہوشیار۔ کوثر کی طبع میں
 سکر و خماری کی آفت نہیں۔

"وَأَنهَرُ مِنْ عَسَلٍ" اور شہد کی نہریں ہوں گی۔ عسل شہد کی مکھی کا لعاب اور قہ
 ہے۔ قال ظہیر الغارابی

بدان غرض کہ دہن خوش کنی نہ غایت حرص
 نشستہ مترصد کہتے کس نہ زنبور
 توجہ: غایت حرص سے اس خیال میں ہے کہ منہ خوشنما ہوگا منتظر بیٹھا ہے کہ بھڑ
 کب قے کہے گا۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ ذیبا کی حقیر ترین شے آدم زادے کا اعلیٰ ترین لباس ہے یعنی
 یشم کے کپڑے کا لعاب اس کا ریشمی لباس ہے اور انسان کی اعلیٰ ترین غذا شہد کی مکھی کا گوہ ہے
 اس سے معلوم ہوتا ہے کہ شہد مکھی کے منہ کی غیر جگہ نکلتا ہے۔

خلاصہ یہ کہ شہد مکھی کے پیٹ سے نکلتا ہے لیکن یہ معلوم نہیں کہ اس کے منہ سے نکلتا ہے
 یا کسی دوسری جگہ سے (کنافہ حیوۃ المہیوان)

اس کی تحقیق ہم نے سورہ نحل میں بیان کی ہے ”مُصَفًّیٰ ط“ وہ ایسا شہد ہوگا جس میں نہ موم ہوگی نہ ہی کھس کے فضلات کی ملاوٹ اور نہ ہی دوسری خرابیاں، اسے اللہ تعالیٰ نے صاف تھرا کر کے پیدا کیا ہے۔ اس کا یہ معنی نہیں کہ پہلے اس میں کچھ ملاوٹ تھی پھر اسے صاف کیا گیا بلکہ اس کا وہی معنی ہے کہ اس میں ابتداءً سرے سے کسی قسم کی ملاوٹ نہیں تھی۔

فائدہ: بخالص اور صافی میں یہی فرق ہے کہ خالص وہ ہوتا ہے جس میں ملاوٹ کو دور کر کے صاف کیا جائے اور صافی وہ ہے جو ابتداءً صاف ہو جس میں کسی قسم کی ملاوٹ نہ ہو اس سے بہشت کی طرف شوق دلانا مطلوب ہے تاکہ مثال دے کر اس کی لذتوں کی طرف شوق ہو کہ جیسے دنیا کی شراہوں سے انسان لذت اندوز ہوتا ہے اس سے کہیں بڑھ کر بہشت میں لذت اندوز ہوں گے کیونکہ جس سے لذت حاصل کی جائے وہ اگر ہر طرح کی الائش اور ملاوٹ اور ناخوشگوار امور سے پاک ہو اور پھر وہ دائمی ہو تو اس کی طرف طبیعت کو بہت بڑا شوق دامنگیر ہوتا ہے۔

چونکہ بلاد عرب میں پانی کی قلت ہوتی ہے اس کی لوگوں کو شدید ضرورت ہوتی ہے اس لطیفہ : لیے بہشت کی نعمتوں کا آغاز ”انہار“ سے ہوا اور پھر چونکہ پانی کا متغیر ہو جانا قدرتی امر ہے اس لیے فرمایا کہ بہشت کا پانی متغیر نہ ہوگا۔ اس کے بعد دودھ کا ذکر ہے اور وہ چونکہ قلیل ہوتا ہے لیکن بہشت میں نہروں کی صورت میں جاری ہونا ایک عجیب و غریب امر ہے اس لیے انہار کے بعد مذکور ہوا اور شراب ایک مہنگی اور کمیاب شے ہے اس لیے اسے تیسرے نمبر پر بیان فرمایا اور شہد ایک انلی نعمت ہے اور پھر قلت کے ساتھ پانی جاتی ہے اس لیے اس پر نعمتوں کے ذکر کا اختتام فرمایا۔ کعب الاحبار نے فرمایا کہ دجلہ بہشت کی نہروں میں سے ایک ہے اور فرات ہشتیوں انجوبہ : کی دودھ والی نہر ہے اور دریائے نیل ان کے شراب والی نہر ہے اور سیحان ان کے شہد کی نہر ہے اور یہی چاروں نہریں کوثر سے خارج ہوتی ہیں۔

فائدہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ بہشت میں جو نہریں ہیں وہ صرف ان اسماء سے موسوم ہیں ورنہ ان کی حقیقت ہماری نہروں سے الگ ہے۔ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم سے کعب الاحبار نے بہشت کی نہروں کے متعلق پوچھا تو آپ نے فرمایا کہ ان کے کناروں پر کرسیاں بچھی ہوئی ہیں اور ان کے ارد گرد قبے ہیں اور ان کا پانی آنسو سے زیادہ صاف اور شہد سے زیادہ میٹھا اور مکھن سے نرم تر اور ہر لذیذ سے لذیذ تر ہے۔ ان پر ایک نہر کا عرض پانچ سو سال کی مسافت ہے جو ہر محل اور کوئٹھ کے نیچے گزرتی ہیں ان سے کپڑے تر ہوتے ہیں اور ان

کے پینے سے پیٹ کا درد نہیں ہوتا ان میں سب سے بڑی نہر کوثر ہے جس کا گارہ مشک خالص اور اس کے کناروں پر موتی اور یاقوت ہیں۔

ارباب حقیقت فرماتے ہیں کہ جیسے بہشت میں چار نہریں شجر طوبی کے نیچے سے فائدہ صوفیانہ گذرتی ہیں ایسے ہی عارف کے دل میں شجرۃ طیبہ جس کی جڑ ثابت اور ٹہنی آسمان میں ہے (کے نیچے چار نہریں جاری ہیں چنانچہ قلب کے چشمنے سے ثابت کا پانی اور سینے کے چشمنے سے صفوت کا دودھ فحشاء سے خرمجست اور مجروح سے عمل مؤدت جاری ہوتی ہیں۔ مثنوی شریف میں ہے۔

آب صبرت جوئے آب خلد شد
جوئے شیر خلد مسرت شد
ذوق طاعت گشت جوئے انگبین
مستی و شوق تو جوئے خسریں
ایں سبھا چوں بفرمان تو بود
چار جوہم مر تر آنسراں نمود

ترجمہ: صبر کا پانی خلد کی نہر کا پانی ہے بشتی دودھ کی نہر محبت اور دوستی سے ہے۔ ذوق طاعت شہد کی نہر ہے مستی و شوق شراب کی نہر ہے اسی سبب سے تجھے فرمان ہے چار نہروں کے متعلق تجھے حکم فرمایا ہے۔

آیت میں پانی سے حیات قلب اور دودھ سے فطرتِ اصلیہ دوسرا فائدہ صوفیانہ: جو بدعت کی کھٹائی اور خواہشاتِ نفسانی کی خرابی سے تبدیل نہیں ہوتی اور شراب سے خوشش محبت الہی اور شہد سے حلاوتِ قرب مرا ہے۔

صاحب روح البیان کا صوفیانہ قول: فرمایا کہ اس ترتیب سے ایک اور وجہ معلوم ہوتی ہے وہ اس طرح کہ قلب کو علم سے زندگی ملتی ہے اس کے بعد فطرتِ اصلیہ کی قوت کا ظہور ہوتا ہے اس کے بعد ملکِ محبت اکوان سے نجات پا کر محبتِ الرحمن کی طرف ترقی کر کے جوارِ الہی اور مقامِ قرب تک پہنچ جاتا ہے۔

فائدہ: بعض مشائخ نے فرمایا کہ تجلی علمی چار صورتوں (پانی، دودھ، شراب و شہد) میں

واقع ہوتی ہے جو پانی کی تجلی سے بہرہ ور ہوا سے علم لدنی سے نوازا جاتا ہے اور جو دودھ کی تجلی سے نوازا گیا اسے امور شریعت کے علم سے بہرہ ور کیا جاتا ہے اور جو شراب کی تجلی سے نوازا جاتا ہے اسے علم یا کمال عطا ہوتا ہے اور جو شہد کی تجلی سے بہرہ یاب ہوتا ہے تو اسے بطریق وحی علم نصیب ہوتا ہے اور جسے قابلیت کے مطابق حاصل ہوتا ہے پھر ایسے علم نصیب ہوتا ہے جس کا اسے پہلے علم حاصل نہیں تھا اس پر وہ بہت بڑا پیاسا ہو جاتا ہے اسی لیے مشائخ نے فرمایا طالب علم دریائی پانی پینے والے کی طرح ہے کہ جیسے دریائی پانی پینے سے الٹا پیاس بڑھتی ہے ایسے ہی علم کے طالب کی علم کی پیاس میں اضافہ ہوتا ہے جیسا کہ حضرت بایزید بسطامی قدس سرہ نے فرمایا ہے

شربت الحب کاساً بعد کاس

فما نفذ الشراب ولا رویت

ترجمہ: میں نے محبت کے پیالے دو پیالے پئے لیکن نہ شراب ختم ہوا نہ پیاس بجھی۔

اور ”قل ساء زدنی علماً“ میں بھی اسی طرف اشارہ ہے۔

فائدہ: بایزید بسطامی قدس سرہ کے شعر میں عدم رتی یعنی پیاس کا نہ بجھنا مجازی معنی ہے حقیقی معنی مراد نہیں۔

مشائخ نے فرمایا کہ جو وفا کے پیالے پیتا ہے وہ بحالت غیبت لیکن غیر کو نہیں دیکھتا اور جو صفا کے پیالے پیتا ہے وہ ہر قسم کی غیریت و کدورت سے صاف ہو گیا اور جو فنا کا پیالہ پیتا ہے وہ ہمیشہ بے قرار رہا اور جو بحالت بقا پیتا ہے وہ ہمیشہ بقا سے مانوس ہوا اس کے بعد وہ کسی کو نہیں چاہتا کیونکہ وہ اپنے محبوب کے دیدار سے کسی کی عطا کا خواہش مند نہیں رہتا کیونکہ کبریائی اور جلال میں محو ہو گیا ہے۔

(ربط) مشروبات کے ذکر کے بعد اب ماکولات کو بیان فرمایا چنانچہ فرمایا **تفسیر عالمانہ:** ”وَلَهُمْ“ اور ان متقیوں کے لئے ”فِيهَا“ بہشت میں ”مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ“ ہر طرح کے ثمرات ہوں گے اور ساتھ ہی انہار مذکورہ اقسام بھی ہوں گے اور ثمرات ایسے بکثرت ہوں گے جس میں قلت اور انقطاع نہ ہوگا۔

بعض مفسرین نے فرمایا کہ یہاں پر ہر قسم کے دوجوڑے مراد ہیں جیسا کہ دوسری آیت ”فِيهَا مِنْ كُلِّ ثَمَرٍ“ میں زوجان مصرح ہے اور یہ ثمرہ کی جمع ہے ہر وہ اشیاء کھانے کے لائق درختوں سے حاصل ہوتی ہیں اور وہ نفع جو کسی شے سے حاصل ہوا ہے بھی ثمرہ کہا جاتا ہے جیسے کہا جاتا ہے ”ثمرة العلم الصالح“ اور ”ثمرة العمل الصالح الجنة“

”وَمَغْفِرَةً“ اور بہت بڑی مغفرت ”مَنْ رَآهُمْ“ جو ہونے والی ہے ان کے پروردگار کی طرف سے کیونکہ وہ ان کے ساتھ احسان و کرم فرماتا ہے اس لیے کہ جو ان سے پہلے گناہ سرزد ہوئے وہ سب کے سب ایسے معاف فرماتا ہے کہ پھر ان کی وجہ سے نہ انہیں عذاب دے گا اور نہ عذاب فرمائے گا اور نہ ہی بہشت میں ان کی دی ہوئی نعمتوں میں کمی کرے گا۔

فائدہ: بعض مفسرین نے فرمایا کہ یہ محض تاکید کے لئے ہے جیسا کہ اس کا نکرہ ہونا بتاتا ہے اور اس کی عظمت کے لئے اگرچہ نکرہ ہونا کافی ہے لیکن اس کا رب تعالیٰ کی طرف مضاف ہونا اس کی فحمت و عظمت میں مزید اضافہ ہوا اور فتح الرحمن میں ہے کہ اس کا عطف ضف محذوف پر ہے دراصل عبارت ”وَنَجِيصِ الْمَطَةِ الْمَغْفِرَةِ وَسَبِيْتَهُ“ تھی اس لیے کہ مغفرت دخول جنت سے پہلے ہوگی۔

فائدہ: انکوائشی میں ہے کہ اس کا عطف اضاف مقدرہ پر ہے تاکہ معلوم ہو کہ بہشت کی نعمتیں دے کر بہشتیوں پر اللہ تعالیٰ راضی ہے۔ کبھی آقا اپنے غلام کو نعمتیں دے کر ناراض بھی ہوتا ہے۔

بعض مشائخ نے فرمایا کہ یہاں پر ثمرات سے مکاشفات اور مغفرت سے وجود کے صوفیانہ فائدہ اگنا چھپانا مراد ہے جیسا کہ کسی شاعر نے فرمایا۔

ج وجود ذنب لا یقاس بہ ذنب

ترجمہ: ترا وجود گناہ ہے اس پر اور کسی گناہ کا قیاس نہیں کیا جاسکتا۔

پندار وجود ما گناہست عظیم

لطفے کن و ایں گناہ ز ما در گذران

ترجمہ: دیکھ ہمارا وجود بہت بڑا گناہ ہے لطف کر کہ یہ گناہ ہمارے سے مل جائے۔

گَمَنُ هُوَ خَالِدٌ فِي النَّارِ یہ مبتدا و محذوف کی خبر ہے دراصل ”اَمِنْ هُوَ خَالِدٌ فِي الْجَنَّةِ الْخ“ یعنی وہ جو بہشت میں رہے گا اس کی طرح ہو سکتا ہے جو ہمیشہ ہی دوزخ میں رہے گا اس لیے کہ بہشت میں بندے کو اپنے وعدہ کریمانہ کے مطابق داخل فرمایا ہے تو پھر اپنے وعدہ کے خلاف کر کے اسے کیسے بہشت سے نکالے گا اور وہ جو اپنے تمام اعمال کی وجہ سے دوزخ میں داخل ہوگا اور وہ دوزخ کے شعلے بجھنے والے نہیں اور نہ ہی اس کے قیدی کو چھوڑا جائے گا اور نہ اس کے مسافر سے اس کیسے گائے گا انکا قال ”وَالنَّادِثُ شَوْي لَهْر“ خلاصہ یہ کہ بہشتی دوزخی کی طرح نہیں ہو سکتا۔ ”وَسَقُوا“ یہ صیغہ جمع باعتبار مَنْ کے معنی ہے یہ بہشت کی بنی کی مذکور نعمتوں سے بدل ہے اور وہ پلائے جائیں گے ”مَاءٌ حَمِيمًا“ گرم نہ نہ گرم پانی ”فَقَطَّرَ“ تو ٹکڑے ٹکڑے کر دے گا اس لیے کہ وہ بہت زیادہ

گرم ہوگا۔ ” اَمْعَاةٌ هُمْ اَنْ تَنْتَبِهُوا ان کی آنتیوں کو اعضاء معی (بالکسر والقصر) کی جمع ہے پیٹ میں طعام کے قزح کا نام ہے کیونکہ آنتیوں میں طعام آتا جاتا ہے لیکن ان میں طعام معدہ میں پہنچنے کے بعد آتا ہے۔ بعض علماء نے فرمایا کہ جب پانی ان کے قریب پہنچے گا تو ان کے چہرے جل جائیں گے؟ اپنی جگہ سے ہٹ جائے گا اور جب آنتیوں میں پہنچے گا تو آنتیاں ٹکڑے ٹکڑے ہو کر در سے نکل جائیں گی۔ اے غافل اس سے عبرت پکڑیے اور اللہ واحد قہار کا خوف کیجیے کیا شراب اور

سبق : تھنڈا میٹھا اچھا یا سخت گرم اور کڑوا پانی !
 اللہ تعالیٰ انہیں اس عذاب میں اس لیے مبتلا فرمائے گا کہ دنیا میں ان کے قلوب معارف نکتہ : الہیہ سے خالی اور غفلت و جہل سے پُر رہے۔

آخرت کی نعمتیں دنیا کی معنوی نعمتوں سے بنتی ہیں جیسا کہ حضرت ابراہیم بن دینار قدس سرہ نکتہ : نے فرمایا کہ لوگ دنیا سے رخصت ہوتے ہیں لیکن اکثر بیچارے اطبیب اشیاء کے ذوق سے محروم گئے۔ آپ سے پوچھا گیا کہ اطبیب اشیاء سے کیا مراد ہے، آپ نے فرمایا معرفت الہی دنیا کی تمام اشیاء سے اطبیب شے ہے جس قدر معرفت الہی کا ذائقہ دنیا میں نصیب ہوگا اسی مقدار میں آخرت میں اس کا ذوق حاصل ہوگا۔ خلاصہ یہ کہ آخرت کی نعمتوں کے کمال کا دار و مدار دنیا میں معرفت الہی کے ذوق پر ہے۔

قائدہ : سیدنا یزید بسطامی قدس سرہ نے فرمایا کہ معرفت الہی جنت الفردوس اور اعلیٰ علیین سے بہتر ہے۔

سبق : بد قسمت کیا حال ہوگا جسے آخرت میں دار جہنم میں بند کر دیا جائے جس کی آگ غضب رب قہار سے سلگائی جائے گی اور اس کی کیفیت خود سمجھیے جسے جہنم میں گرم پانی پلایا جائے گا دیکھو دنیا میں جب بیاس ستاتی ہے تو کسی قسم کا تھنڈا پانی بھی اسے نہیں بجھا سکتا لیکن آخرت کی بیاس تو اس سے کئی گنا زائد ہوگی اس لیے دنیا کی نعمتوں پر مغرور نہیں ہونا چاہیے جبکہ دنیا کے انہماک کا انجام جہنم اور گرم پانی ہے۔

دور سابق میں مومن و کافر مچھلی کا شکار کرنے گئے تھے جب کافر نے شکار کیا تو اپنے حکایت : معبودوں کا نام یا تو اسے بہت سی مچھلیاں ہاتھ لگ گئیں لیکن مومن نے باوجودیکہ اللہ تعالیٰ کو بہت زیادہ یاد کیا مگر خالی رہا شام کو ایک مچھلی ملی لیکن وہ بھی ہاتھ سے نکل کر پانی میں واپس

چلی گئی۔ کراما کا تبیین شناس کو اللہ تعالیٰ کے ہاں حاضر ہوئے انہیں اللہ تعالیٰ نے مومن کا بہشتی مقام دکھایا تو فرشتوں نے کہا مومن کو یہ سستا سودا نصیب ہوا کیا ہوا اسے مچھلی نہ ملی لیکن اس مقام کے مقابلہ میں وہ کچھ نہیں اس کے بعد انہیں اللہ تعالیٰ نے جہنم میں کافر کا مقام دکھایا تو فرشتے بولے کافر کو مچھلی کا شکار ملا تو کیا ہوا جب اس مقام پر آئے گا تو بچھٹائے گا۔

نعیم ہر دو جہان پیش عاشقاں بدو جو
کہ آن متاع قلبیست و این بہائے کثیر

ترجمہ: دونوں جہانوں کی نعمتیں عاشق کے سامنے صرف دو جو کے برابر ہے اس لیے کہ یہ متاع قلیل ہے اور وہ قیمتی شے ہے۔

”وَمِنْهُمْ مَّنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ“ بعض ان میں وہ ہیں جو آپ کی باتوں کی طرف کان لگاتے ہیں۔
اہل عرب ”استمع الیہ“ اس وقت بولتے ہیں جب کوئی کسی بات کی طرف کان حل لغات: لگائے۔

شان نزول: منافقین بارگاہ رسالت میں حاضر ہو کر آپ سے قرآن سنتے لیکن اس میں غور و فکر نہ کرتے بلکہ سنا ان سنا کر دیتے ”حَتَّىٰ إِذَا خَرَجُوا مِنْ عِنْدِكَ“ ضمیر جمع من کی وجہ سے ہے اور اس سے پہلے ضمیر مفرد من کے لفظ کی وجہ سے تھا یعنی یہاں تک کہ جب وہ آپ سے فارغ ہو کر ماہر جاتے ہیں ”قَالُوا الَّذِينَ أَوْتُوا الْعِلْمَ“ تو اہل علم سے پوچھتے ہیں ان سے حضرت عبداللہ بن مسعود و حضرت ابن عباس و حضرت ابوالدرداء رضی اللہ عنہم مراد ہیں۔
”مَاذَا قَالُوا“ انفا“ ابھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا فرمایا تھا ان کا یہ سوال ٹھٹھا ٹھٹھل کے طور تھا اگرچہ بظاہر اس سے وہ اپنی لاعلمی کا اظہار کرتے تھے ”انفا“ بروزن کا صاحب و صاحب ہر دونوں طریق سے مستعمل ہونا ہے کہ ”انف الشئ“ سے ہے ہر وہ گھڑی جو پہلے گزری اسی سے انف یعنی ناک سے ماخوذ ہے۔

امام راغب نے فرمایا کہ اہل عرب کہتے ہیں ”استانفت الشئ“ یہ اس وقت بولتے ہیں جب کوئی کسی شے کو ابتداء سے پکڑے اسی سے انفا لیا گیا ہے۔

قائدہ: بعض مفسرین نے کہا کہ انف کا استعمال صرف وقت سے مخصوص ہے اور وہ ظرف حال پر دلالت کرتا ہے لیکن اب یہ اسی ساعت کا اسم ہے جو اس ساعت سے پہلے ہو جس میں بھی تم ہو جیسا کہ صاحب کشاف نے کہا اور قاموس میں ہے کہ انف بروزن واجب و کف دونوں طریقے پڑھے جاتے ہیں بمعنی

مذراقت یعنی وہ پہلا وقت جو گذشتہ ساعات میں سے ہمارے قریب ہے۔ یہاں سے وہ اعتراض اٹھ گیا ہو کہا جاتا ہے کہ آنف بمعنی وقت حاضر ہے اور وہ یہاں موزوں نہیں کیونکہ وہی معنی مراد ہے جو صاحب قاموس نے فرمایا ہے اسی قاعدہ کو مدنظر رکھ کر بعض لوگ کہتے ہیں ”مواذفا“ بعض فلاں شخص ابھی گزرا ہے یا اسی گھڑی میں گزرا ہے یعنی تم چاہو تو فی ہذا الساعة کہو اور چاہو تو کو مومر قریباً ایک ہی مطلب ہے بمعنی اول الوقت ”اُولَئِكَ“ وہ موصوفین جن کا ذکر ہوا الذین طبع اللہ علی قلوبہم ”وہ ہیں جن کے دلوں پر اللہ تعالیٰ نے مہر لگائی ہے وہ اس لیے کہ ان کے قلوب خیر کی طرف متوجہ نہیں۔ اسی معنی پر خاتم کو طابع بھی کہتے ہیں۔

امام راغب نے کہا کہ ”طبع“ بمعنی کسی شے کی صورت بنانا جیسے سگے یا دہنم پر مہر وغیرہ یہ ختم سے اعم اور نقش سے انحصار ہے اور خاتم و طابع ایک ہی شے یعنی وہ شے کہ جس سے مہر لگائی جائے اور طابع طبع کا فاعل ہے ”وَاتَّبِعُوا أَهْوَاءَهُمْ“ اور انہوں نے اپنی باطل خواہشات کی اتباع کی پھر وہی کام کیے جو سب کو معلوم ہیں جن میں مذہ برابر بھی خیر اور بھلائی نہیں تھی۔

”وَالَّذِينَ اهْتَدَوْا“ اور وہ لوگ جنہوں نے ہدایت کی راہ پائی ان سے اہل ایمان مراد ہیں ”زَادَهُمْ هُدًى“ انہیں اللہ تعالیٰ نے ہدایت میں بڑھایا یعنی ان کے قلوب خیر و بھلائی کا الہام فرمایا اور ہدایت کی توفیق بخشی ”وَأَتَتْهُمْ تَقْوَاهُمْ“ اور انہیں تقویٰ و طہارت عطا فرمائی یعنی انہیں تقویٰ اور پرہیزگاری پیدا فرمائی یا ان کے لئے وہ طریقے واضح فرمائے جن سے وہ پرہیزگاری اور تقویٰ کے مطابق عمل کرتے ابن عطاء قدس سرہ نے فرمایا اس سے وہ لوگ مراد ہیں جو ہدایت کی طلب میں سچے ہیں جنہیں ہم نے مقام ہدایت تک پہنچایا اور ہادی تک پہنچنے کے لئے ان کی ہدایت میں اضافہ فرمایا ”فَهَلْ يَنْظُرُونَ“ تو کیا وہ منافقیں و کافرین انتظار کر رہے ہیں ”إِلَّا السَّاعَةَ“ مگر قیامت کا یعنی قیامت کا ہی انتظار کر رہے ہیں ”أَنْ تَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً“ ان کے ہاں اچانک آئے گی بغتہ بمعنی مفاجات یہ الساعۃ سے بدل الاشتمال ہے یعنی ان کے ہاں قیامت اچانک آئے گی، اس آیت کا خلاصہ یہ ہوا کہ یہ لوگ نہ تو گذشتہ امتوں کے احوال سے نصیحت پذیر ہوتے ہیں اور نہ ہی قیامت کے حالات اور ان کی ہولناک خبروں سے عبرت پکڑتے ہیں انہیں جو باتیں سنائی جائیں معمولی طور بھی دھیان نہیں دھرتے بلکہ وہ تو صرف قیامت کے وقوع کے منتظر ہیں۔

”فَقَدْ جَاءَ أَشْرَاطُهَا“ یہ مناجات کی تعلیل ہے مطلقاً قیامت کے اچانک آنے کی تعلیل نہیں یعنی اب ان کے انتظار کرنے کا کوئی ایک امر بھی باقی نہیں رہا سوائے اس کے کہ ان کے ہاں قیامت اچانک آپہنچے کیونکہ جب ان کے ہاں قیامت کی نشانیاں آئی ہیں تو انہوں نے مراٹھا کر بھی نہ دیکھا بلکہ قیامت کے وقوع کے ان مبادی کو کچھ بھی نہ سمجھا (بالتحرک) کی جمع ہے بمعنی علامت یہاں حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت مبارکہ مراد ہے اور آپ کی امت بھی کیونکہ آپ آخر الانبیاء ہیں اور آپ کی امت کے بعد کسی اور امت نے نہیں آنا۔ اس معنی پر آپ کی بعثت مبارکہ علامت ہے اس امر کی اب دنیا کی گھڑیاں ختم ہونے والی ہیں ”فَإِنِّي لَهُمْ إِذَا جَاءَ تَهُمُ ذِكْرُ لَهُمْ“ یہ ان کی خطا اور ان کی رائے کے فساد کا بیان ہے کیونکہ یہ قیامت کے آنے تک نصیحت قبول کرنے کو موخر کر رہے ہیں اس سے مطلب یہ ہے کہ ان لوگوں کو نصیحت کسی طرح بھی مفید نہیں بلکہ ان کا نصیحت قبول کرنا محالات سے ہے جیسے دوسرے مقام پر فرمایا: ”يَوْمَ يَتَذَكَّرُ الْإِنْسَانُ وَإِنِّي لَهُ الذِّكْرَى“ یعنی انہیں نصیحت کس کام کی جب قیامت گئے گی ”إِنِّي لَهُمْ“ خبر مقدم اور ”ذِكْرُ لَهُمْ“ مبتدا موخر ہے اور ”إِذَا جَاءَ تَهُمُ“ جملہ معترضہ ہے اسے خبر و مبتدا کے درمیان میں اس لیے لایا گیا ہے تاکہ قیامت کے جلد تر آنے پر تنبیہ ہو۔

نکتہ: یہاں قیامت کے گئے پر ”بختہ“ سے مقید نہ کرنا پتہ دیتا ہے کہ نصیحت سے نفع کے استحالة کا دار و مدار مطلقاً قیامت کے آنے میں ہے اس کے اچانک آنے میں نہیں۔

حضور سرور کونین صلی اللہ علیہ وسلم سے قیامت کے وقوع کی تعین کا سوال قیامت کے علامات: ہوا تو آپ نے فرمایا مسئلہ اسٹول عنہا مسائل سے اعلم نہیں ہاں اس کی چند علامات یاد رکھو:-

- (۱) کمر توڑ ہنگامی۔
- (۲) بکثرت بارشیں لیکن ان سے انگوریاں پیدا نہیں ہوں گی یعنی بے ہنگام بارشیں ہوں گی۔
- (۳) فتنے عام ہوں گے۔
- (۴) زنا کی اولاد کی بہتات ہوگی۔
- (۵) مال اور دولت کی عزت و عظمت ہوگی۔
- (۶) مساجد میں فاسقوں کی آوازیں بلند ہوں گی۔
- (۷) برے لوگوں کو اہل حق پر غلبہ ہوگا۔

حضرت شریفؑ : وقیامت آگئی۔ عرض کی گئی امانت کے ضیاع کا کیا معنی؟ آپ نے فرمایا جو امور نا اہلوں کے سپرد کیے جائیں۔

فائدہ : کبھی نے کہا کہ قیامت کے یہ علامات ہیں :-

(۱) مال کی کثرت۔

(۲) تجارت کی کثرت۔

(۳) جھوٹی گواہیاں۔

(۴) قطع رحمی

(۵) باعزت لوگوں کی قلت۔

(۶) بد معاشوں کی کثرت۔

حدیث شریف میں ہے کہ تم تو چاہتے ہو کہ وہ دولت ملے جو گمراہی کا موجب بنے اور فقر وہ جس سے خدا بھول جائے اور مریض نصیب ہو جس سے فساد ہو اور بڑھاپا جو قبر کا منہ دکھائے یعنی موت تک نہ چھوڑے اور دجال جو چھپا ہوا شر ہے اور قیامت جو کالی سیاہ اور سخت کڑوی ہے۔

تفسیر صوفیانہ : مرنے ہی قیامت قائم ہو جاتی ہے اس لیے انسان پر لازم ہے کہ وہ ہر وقت تیار رہے کہ مرنے کے بعد قیامت قیام ہو تو اسے تکلیف نہ ہو بلکہ انسان پر لازم ہے کہ وہ قیامت کبریٰ کے لئے ہر وقت مستعد رہے کیونکہ یہ وہ کیمیا ہے کہ

اس سے ماسوی اللہ جل کر راکھ ہو جاتا ہے بلکہ اپنا وجود مجازی فنا ہو کر مٹ جاتا ہے تو اس کے بعد وجود حقیقی کا راز کھلتا ہے۔ ہم اللہ تعالیٰ سے سوال کرتے ہیں کہ وہ ہمیں اپنی رضا کی طرف جلدی کرنے والوں سے بنا سکے اور ہمیں اٹھائے قوی عطا فرمائے جو اس کے امر بجالائیں اور وہ اوقات بخشنے جو اس کی طرف بجا ہیں اور اس کے غیر سے دور رکھیں۔

”قَاعِلْمُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ“ یقین رکھو کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی اور معبود نہیں یعنی اس ذات کے سوا کسی کی عبادت ہو سکتی ہی نہیں۔

فائدہ : اس سے ثابت ہوا کہ سعادت کا دار و مدار توحید اور طاعت الہی پر ہے اور بد بختی اور شقاوت کی جڑ شرک اور معصیت ہے جہاں تک ہو سکے توحید و طاعت پر جسے رہو۔ یہی توحید وہ عقیدہ ہے جو تمام عقائد کا ستراج ہے اور انسان پر سب سے پہلے یہی عقیدہ واجب اور لازم ہوتا ہے۔

اس لیے فَاَعُوْذُ کے بجائے فَاَعْلَمُ فرمایا ہے کیونکہ انسان کبھی کسی شے کو جانتا تو ہے لیکن اس کا احاطہ نہیں کر سکتا جب اس کا علم شے کو محیط ہو جاتا ہے تو پھر اسے اس شے کا عرفان حاصل ہوتا ہے (اس لیے عرفان - معرفت کا اطلاق اللہ تعالیٰ پر نہیں ہوتا اسے عارف نہیں کہا جاتا، عالم - علیم کہا جاتا ہے۔

سوال : اللہ تعالیٰ کا احاطہ ناممکن ہے پھر ہمارے لیے اس کا علم کیسا ؟

جواب : ہم اس کے صفات کو جانتے ہیں تو صفات کے جاننے سے اللہ تعالیٰ کی کنہ کے جاننے کو مستلزم نہیں اس لیے اسے سوا اس کے کوئی نہیں جانتا۔

سوال : بعض اکابر مشائخ نے فرمایا کہ بعض عرفاء مرتبہ الوہیت کو جانتے ہیں تو تم کیسے کہتے ہو کہ اس کی کنہ کو کوئی نہیں جانتا۔

جواب : انہیں اکابر مشائخ کا فرمان جو مرتبہ الوہیت کا عارف ہے یہ اس کی کنہ کو جانتا نہیں بلکہ مرتبہ احدیت ہے اس کو تعین اول کہا جاتا ہے اور تعین اول کا علم اس کی ذات کی کنہ کے علم کو مستلزم نہیں اور نہ ہی اس کے ہوت کے غیب کا علم لازم اور نہ ہی اس کی صفات کا احاطہ ممکن اس تعین اول کے لئے اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم جو قدر و منزلت اور قابلیت کے لحاظ سے تمام مخلوق سے اکمل ہیں، کو فرمایا ”فَاعْلَمُ“ الخ یعنی جان لو اسے محبوب (صلی اللہ علیہ وسلم) اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں۔ اس میں آپ کو اور آپ کی امت (متبعین میں سے) کو تنبیہ ہے۔ جانو ایسے اپنی معرفت کے امکان کی مقدار میں اس کے جناب قدس سے اور جتنا اس پر کامیابی ممکن ہے اور وہ ہے مرتبہ الوہیت یعنی تعین اول اس کے ماوراء حضرت الغیب المطلق اور غیب الہوت کوہین کی طاقت سے باہر ہے اس لیے اس کے ماوراء نہ اسم ہے نہ رسم اور نہ نعت ہے نہ وصف اور نہ اس پر کوئی حکم لگایا جاسکتا ہے کون تقیدی قوت میں نہیں کہ وہ اپنے تقاضائے تقید سے بڑھ کر علم دے اس تقریر سے ثابت حضرت الغیب المطلق اور غیب الہوت کا ادراک ناممکن ہے لیکن چونکہ حصول التوحید جو نفس کا کمال ہے موجب للاجابت اس لیے اللہ تعالیٰ نے انسان کو تعلیم دیتے ہوئے فرمایا ”فَاعْلَمُ“ الخ اسی بنا پر انسان پر واجب ہے کہ وہ اپنے نفس کی تکمیل کے بعد اس کے غیر کی تکمیل میں سعی کرے تاکہ عبادت میں مخلوق کا تعاون نصیب ہو۔

تفسیر عالمانہ :-

ذنب سے استغفار کا مطلب : ”وَاسْتَغْفِرْ لِذَنْبِكَ“ اور اپنوں کے لئے

غفران طلب فرمائیے اگر اپنے لیے مانگنا ہے تو اسفل مرتبہ سے کیونکہ آپ جب عالی مرتبہ پر فائز ہوئے تو سفلی مرتبہ سے استغفار فرماتے یا اس سے وہ ترک اولیٰ مراد ہیں جو آپ کے شان کے لائق نہ ہوں جیسا کہ مشہور ہے ”حنات الایوار سیات المقربین“ ابراہیم کی نیکیاں مقرب حضرات کی سیات ہیں، یا اس میں آپ کو تواضع کی تعلیم ہے اور کسر نفسی کا سبق ہے اور ظاہر کرنا ہے کہ عمل صالح میں جدوجہد ضروری ہے ”وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ“ اور اہل ایمان مرد عورتوں کے لئے استغفار کیجیے یعنی اپنی امت کے گناہوں کی بخشش کے لئے دعا کیجیے اور انہیں ترغیب دیجیے کہ وہ عمل کریں جو ان کی بخشش کا موجب ہوں کیونکہ وہ لوگوں میں اس آپ کی دعا کے زیادہ حقدار ہیں اس لیے کہ وہ جو عمل کریں گے اس کا اجر آپ کو بھی ملے گا کیونکہ قاعدہ ہے کہ تربیت کنندہ اور نیک عمل کی ترغیب و تعلیم دینے والے کو عمل کرنے والے کی طرح اجر و ثواب ملتا ہے۔

سوال۔ استغفار کے صلہ کا اعادہ کیوں جبکہ دونوں کا متعلق جنس کے باوجود مختلف ہے اور پھر مضاف کو حذف کر کے مضاف الیہ کو اس کے قائم مقام کیوں؟

جواب۔ اس طرف اشارہ ہے کہ گناہ کے ارتکاب میں اصل مومنین و مومنات ہیں پھر وہ اپنے نبی علیہ السلام کی استغفار کے بہت محتاج ہیں۔ الاستغفار بمعنی سوال المغفرت و طلب الستریا تو گناہ کے ارتکاب سے یعنی گناہوں کے ارتکاب سے بچا اس سے عصمت و حفظ کی طلب مراد ہوگی یا عقوبتِ ذنب کے پہنچنے کی معافی کا سوال تو پھر اس سے عفو مراد ہوگی۔

نبی علیہ السلام کی تین حالتیں: حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی تین حالتیں ہیں:-

(۱) مع اللہ۔ اس لیے آپ کو حکم ہوا ”وعدہ“ اس کی توحید بیان کر۔

(۲) مع نفسہ۔ اس لیے آپ کو حکم ہوا کہ واستغفر لذنبک

(۳) مع المومنین۔ اس لیے آپ کو ان کے لئے استغفار کا حکم ہے۔

نکتہ: یہ آیت قرآن مجید میں سب سے زیادہ امید دلاتی ہے کہ ہماری بخشش ضرور ہوگی (انشاء اللہ) کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب پاک صلی اللہ علیہ وسلم کو ہماری بخشش مانگنے کا حکم دیا ہے اور ظاہر بلکہ یقین ہے کہ آپ کی اس دعا کو قبول ضرور فرمایا جائے گا کیونکہ اگر اس کا ایسا

ارادہ نہ ہوتا تو بخشش مانگنے کا حکم نہ دیا ہوتا۔

۵ ہر کراچون تو پیشوا باشد

نا امید از خدا چسدا باشد

چون نشان شفاعت کبری

یافت بر نام نامیت طغرا

امتان با گناہگار یہا

بتو دارند امید واریہا

ترجمہ: جس کا آپ جیسا پیشوا ہو وہ اللہ تعالیٰ سے کیسے نا امید ہو جب شفاعت

کبری کا نشان پایا آپ کے نام نامی نے طغرا امت گناہگاری کے باوجود آپ سے ہی

امیدیں وابستہ رکھتی ہے۔

”وَاللّٰهُ يَعْلَمُ مُتَقَلَّبَكُمْ وَمَثْوٰىكُمْ“ (اور اللہ تعالیٰ تمہارا دن کو پھرنا اور رات کو آرام

کرنا جانتا ہے۔) متقلب وہ مکان جہاں دنیا کے کاروبار اور معاشی امور طے کرنے کے بعد ٹھہرا

جائے کیونکہ تجارتی اور معاشی امور میں مراحل ہوتے ہیں جنہیں طے کرنا پڑتا ہے۔ خلاصہ یہ کہ اللہ

تعالیٰ دنیا میں تمہارے چلتے پھرنے کو جانتا ہے کہ تم ایک حال سے دوسرے حال کی طرف کیسے لوٹے

ہو۔ مَثْوٰی سے آخرت میں ٹھہرنے کی جگہ بھی مراد ہے اب معنی یہ ہوا کہ اللہ تعالیٰ آخرت میں تمہاری

ٹھہرنے کی جگہ جانتا ہے کہ وہ بہشت ہے یا دوزخ اس لیے وہ تمہیں ان امور کا حکم فرماتا ہے

جو تمہارے لیے دنیا و آخرت میں بہتر ہیں فلہذا تم اس میں جلدی کیا کرو جس کا تمہیں حکم ہو یہی

تمہارے لیے دونوں جہانوں میں اہم ہے۔

آیت میں خطاب کس کو؟ (۱) بحر العلوم میں ہے ”فاعلم واستغفر“ کا خطاب حضور

نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو ہے اور یہی ظاہر ہے اور ہر اس کو بھی ہے جو اہل ایمان ہے اور

وہ استغفار کا علم اور اہلیت رکھتا ہے اس کی تائید آیت کے تتمہ میں ہے کہ وہاں جمع کا صیغہ فرمایا

(مُتَقَلَّبَكُمْ وَمَثْوٰىكُمْ)

(۲) کشف الاسرار میں ہے کہ اے (حضرت) محمد (مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم) جو کچھ آپ نے

بنظر و استدلال معلوم کیا توحید کے بارے میں بھلائی میں سے اسے خوب جان لو اور یقین

کرو کہ اللہ تعالیٰ یگانہ ہے اپنی ذات و صفات میں۔

(۳) حقائق سلسلی میں ہے کہ جب عالم کو کہا جائے اَعْلَمُ (جان) تو اس کا مطلب یہ تھا ہے کہ معلوم شدہ امر کو یاد کر۔

(۴) حضرت ابو النخیس نوری قدس سرہ نے فرمایا وہ علم جس میں بلفظ اَعْلَمُ (آپ کو خطاب کیا گیا ہے اس سے علم الحروف مراد ہے اور علم الحروف لام الالف میں اور لام الف کا علم الف میں الف کا علم نقطے میں ہے اور نقطے کا علم معرفت اصلیت میں اور معرفت اصلیت کا علم الاول میں اور علم الاول کا علم مشیت میں اور مشیت کا علم غیب الہوت میں ہے وہی جس کی اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب علیہ الصلوٰۃ والسلام کو فاعلم کے خطاب میں دعوت دی ہے۔ اس تقریر پر انہ کی ضمیر کا مرجع غیب الہوت ہے۔

سوال : ابراہیم علیہ السلام کو جب کہا اَسْلَمَ تو عرض کی اَسْلَمْتُ لیکن جب حبیب خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے کہا گیا فَاَعْلَمُ تو آپ نے کیوں نہیں کہا عَلِمْتُ (میں نے جان لیا)

جواب : خلیل علیہ السلام ابھی سالک راہ تھے جیسا کہ خود کہا ”انی ذاہب الی ربی“ میں اپنے رب کے ہاں جا رہا ہوں اس لیے وہ ابھی وادی تفرقہ میں تھے تو ان کو وہی جواب موزوں تھا اور حضور حبیب خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ربودہ حق تھے فقط جمع سے آپ کو نوازا گیا تھا جیسے ”امری بعبدہ“ میں واضح ہے کہ معراج پر خدا تعالیٰ نے آپ کو بلا کر واپس آنے ہی نہیں دیا یعنی اپنے مشاہدات میں ہر وقت مصروف رکھا اس لیے آپ کے لئے یوں کہا کہ امن الرسول الخ اور حقیقی ایمان بھی وہی ہے جس کا مومن کو علم تو ہے لیکن وہ خود حق تعالیٰ فرمائے کہ میرا بندہ مومن ہے اور اگلے بھی معلوم ہے اور وہ اس سے بہتر ہے کہ وہ علمت سے خبر دے۔

نکتہ : استغفار کا حکم گناہوں کے لئے نہیں بلکہ اس لیے ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ اس سے استغفار کرو کہ تم کو معلوم ہو گیا کہ میں نے اسے جان لیا ہے تو اب اس قول سے استغفار کیجئے کہ یہ بھی تمہارے لیے ایک قسم کا ذنب ہے اس لیے وہ حق تعالیٰ اس سے بلند و بالا ہے اسے اس کے سوا اور کوئی نہیں جانتا ہے

ترا کہ داند کہ ترا تو دانی تو

ترا نہ داند کس ترا تو دانی کسی

ترجمہ : تجھے کون جانے جیسے تو خود کو جانتا ہے تجھے کوئی نہیں جانتا تو اپنی ذات کا خود عالم ہے۔

تاویلات نجمیہ میں ہے کہ ”فاعلم“ تم علم یقین سے جانو کہ کوئی معبود نہیں علم
تفسیر صوفیانہ : یقین یہی ہے سوائے اللہ تعالیٰ کے ہم اسی طرح حق الیقین سے جانتے ہیں
 جب اللہ تعالیٰ نے صفت علم ذاتی سے جہولیت ذاتی بندے پر تجلی ڈرائی تو اس کے نور علم سے بندے کی
 جہولیت کی ظلمت مٹ گئی جس سے وہ جانتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی معبود نہیں پھر اسے کہا
 گیا اپنے گناہ سے بخشش مانگ یعنی اس گناہ سے کہ تو نے کیوں کہا کہ میں نے اسے جان لیا ہے۔ اور
 اہل ایمان مرد عورتوں کے لئے بھی کہ وہ بھی گمان رکھتے ہیں کہ انہیں علم ہو گیا ہے کہ اس کے سوا کوئی معبود
 نہیں۔ اس لیے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ”وما قدرہ واللہ حق قدرہ“ انہوں نے اللہ کی قدر نہیں کی
 اور اللہ تعالیٰ جانتا ہے ہر روح کے پھرنے کی جگہ کو کہ وہ کس طرح وصف خاص سے عدم سے وجود میں
 آیا ہے یعنی عالم ارواح میں مخصوص مقام میں اور ہر روح کا ٹھکانا اسفل السافلین یعنی وصف خاص
 کے ساتھ قالب خاص ہے پھر اس چلنا پھرنا اسفل السافلین قالب سے ایمان اور عمل صالح یا
 کفر اور برے عمل درجات روحانیہ کی طرف یا درجات نفسانیہ کی طرف اسی طرح اللہ تعالیٰ جانتا ہے اس
 کا ٹھکانا اعلیٰ علیین یعنی قرب مخصوص میں یا سجدین یعنی بُعد مخصوص میں۔ اس کی مثال اس پتھر اور
 ڈھیلے اور لکڑی کی ہے جن پر مکان بنایا جائے ٹھکانے مخصوص کے لئے یا کوئی جگہ دار میں سے تو اس
 کے ساتھ اور کوئی بغیر اس کا شریک نہ ہوگا اس لیے روح کے ٹھکانے کی بھی ایک مخصوص جگہ جس
 میں اس کا کوئی شریک نہیں۔

دوسری تقریر صوفیانہ : حضرت ابقلی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ میرے مطالعہ اور میرے
 وجود کے وصال میں اپنے وجود کے اظہار پر استغفار کر کیونکہ وجود مد ثانی (دانی) کا وجود باقی کے
 سامنے ظاہر کرنا بہت بڑا گناہ۔

مسئلہ : الاسئلۃ المقترحة میں ہے کہ یہاں ذنب سے معاف اور وہ لغزشیں مراد ہیں جو صفات
 بشریت سے ہیں یہ اس کا قول ہے جو انبیاء علیہم السلام سے معاف اور لغزشوں کا تعال ہے۔
 نبی علیہ السلام کو استغفار کا حکم تعلیم امت کے لئے تھا : معالم التنزیل میں ہے کہ حضور
 علیہ السلام کو استغفار کا حکم (باوجودیکہ آپ مغفور تھے) اس لیے تھا تاکہ امت کو سنت کی
 اقتداء نصیب ہو۔ اب معنی یہ ہوا کہ اپنے ذنب سے استغفار کیجئے تاکہ آپ کی امت کو اقتداء
 نصیب ہو۔

بہترین مراد : بتیان میں لکھا ہے کہ عصمت کی طلب کیجئے تاکہ آپ کو اللہ تعالیٰ گناہوں سے

محفوظ رکھے۔

فائدہ: بعض نے کہا اظہارِ تفسیرِ عبودیت کی حقیقت میں سے ہے۔ ایسی عبودیت کہ اس کا ادراک کسی کو نصیب نہیں (سوائے آپ کے)

راز ہے جسے راز دان جانتا ہے؛ بعض اکابر نے فرمایا کہ جو ذنب رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی طرف مضاف ہے وہ وہی ہے جس کا اشارہ فاعلم میں ہے اسے سوائے راز دان کے اور کوئی نہیں سمجھ سکتا۔

صاحبِ روح البیان رحمہ اللہ کی عارفانہ تقریر: ممکن ہے کہ ذنب کی نسبت آپ کی طرف مرتبہ فرق کی حیثیت سے کیونکہ آپ (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) مرتبہ جمع کے بھی جامع ہیں اور مرتبہ فرق کے بھی، اس لیے مجھے ریاض الجنۃ میں (حضور اقدس صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) کے ہر مبارک جانب سے) کہا گیا کہ مخلوق کو سجدہ روا نہیں سوائے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے باطن شریف کے کہ وہ حق ہے اور وہ ذنب جو اہل ایمان مرد عورتوں کی طرف مضاف ہے وہ اس لیے کہ وہ علم التوحید میں بہ نسبت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے قاصر ہیں۔

یہ کلمہ توحید کی فضیلت: کی کوئی شے ہے ورنہ وہ واحد نہ ہوتا بلکہ دو یا اس سے نامد ہوتا جب یہ کلمہ توحید حقیقی مراد ہو تو وہ میزان میں نہیں سہا کے گی کیونکہ نہ اس کا مماثل ہے نہ برابر تو پھر وہ اس میں کیسے داخل ہو اسی طرف حدیث صحیح کا اشارہ ہے وہ یہ ہے۔

حدیث شریف:

اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ اگر ساتوں آسمان اور اس میں رہنے والے میرے سوا ایسے ہی ساتوں زمینیں اور اس میں رہنے والے میرے سوا ایک پلڑے میں ہوں اور لا الہ الا اللہ دوسرے پلڑے میں تو کلمہ توحید کا پلڑا بھاری ہوگا۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ کلمہ توحید حقیقی میزان میں داخل نہیں ہو سکتا کیونکہ اس کا مماثل اور برابر کی کوئی شے نہیں جیسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا "لیس کمثلہ شیء" (اس کی مثل کوئی شے نہیں)

فائدہ: اگر توحید رسمی مراد ہو تو وہ میزان میں داخل ہو جائے گی اس لیے کہ اس کی اعداد پائی جاتی ہیں جیسا کہ صاحبِ نسجالت کی حدیث میں ہے کہ ننانوے سجالات ایک طرف ہوں اور وہ کلمہ توحید جسے فرشتے نے لکھا تو کلمہ توحید کا پلڑا بھاری ہوگا اور اس سے یہی کلمہ مراد ہے جو لکھا پڑھا اور پولا جاتا ہے

کیونکہ یہ مخلوق ہے۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ اس کا سبب یہی ہے کہ وہ میزان شریعت میں داخل ہے اور اس کی ضد اور مخالف امر موجود ہے یعنی وہ گناہ و سجلات میں مکتوب ہیں۔

نکتہ: ایسے میزان پر پڑے ہیں رکھنے میں اشارہ ہوگا کہ اہل موقف اس کی اہمیت سمجھیں تاکہ صاحب اسجلات کی بزرگی معلوم کریں۔

فائدہ: لیکن یہ بعض موحیدین کے نام میں داخلہ کے بعد ہوگا اور موقف میں بھی باقی اہل جنت ہوں گے کیونکہ جنہیں اللہ تعالیٰ جہنم میں داخل کرنا چاہے گا ان کا کلمہ توحید میزان میں نہیں رکھا جائے گا کیونکہ جہنم میں داخل کر کے شفاعت یا بغضایت الہیہ نکال کو ہشت میں بھیجے گا کیونکہ ان کے لئے بھی میزان میں کلمہ توحید رکھا جائے تو سرے سے انہیں جہنم میں داخل بھی نہ کرتا علاوہ ازیں قضاے حق کے بھی خلاف ہوگا اور وہ محال ہے اور میزان میں سجلات اور کلمہ توحید رکھنا اس کے اپنے نرالے فضل ہیں اور ان کے لئے مخصوص ہیں جن کے لئے وہ چاہے گا۔

فائدہ: اللہ تعالیٰ نے عموماً افضل الاشیاء وضع فرمائی ہیں تاکہ اس کے بندے زیادہ سے زیادہ نفع اٹھائیں کیونکہ اس شے کی اضداد کثیرہ ہوتی ہیں اس لیے ان کے مقابلہ میں ایسی شے ہو جو قوت سے بھرپور ہو کہ ان اضداد کی ہر ضد کا مقابلہ کر سکے۔ ایسی قوت والی شے صرف اور صرف کلمہ توحید ہے یعنی لا الہ الا اللہ اسی لیے یہ افضل الذاکر ہے۔

مسئلہ: صرف اللہ اللہ کے ذکر سے لا الہ الا اللہ کا ذکر افضل ہے ایسے ہی ھُو ھُو سے بھی کیونکہ یہ نفی و اثبات کا جامع اور زیادہ علم و معرفت پر حاوی ہے۔

سبق: لا الہ الا اللہ کے ذکر پر مداومت لازم ہے اس لیے کہ عمومی طور پر ہی قوت والا ذکر ہے اس میں بہت زیادہ روشن نور اور بہت بڑے قرب والا ذکر ہے اور دنیا اور آخرت میں اسی سے نجات ہے اور کون ہے جسے نجات کی طلب نہ ہو اگرچہ اس کے طریقہ سے جاہل ہو۔

فائدہ: جس نے لا الہ سے عین المخلوق کی نفی حکما کی نہ علماً تو اس نے حق کو حکماً و علماً ثابت کیا اور جمیع اسماء سے اللہ صرف ایک عین ہے اور وہ ہے اللہ کا سستی جس کے ہاتھ میں رفع و خفض کی ترازو ہے۔

مسئلہ: صرف توحید بیکار ہے جب تک حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی شہادت و رسالت نہ ہو اس لیے کہ ان دونوں کلمات (لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ) صلی اللہ علیہ و

آلہ وسلم) میں قومی اتحاد و افتراق ہے۔

کلمہ توحید و رسالت کے نکتے ہی نکتے: (۱) دونوں کلموں کو خط کے اعتبار سے دیکھا جائے تو بارہ حرف بنتے ہیں سال کے مہینوں کی تعداد پر اس میں اشارہ ہے کہ اس کا ایک ایک حرف مہینے کے گناہ معاف کرتا ہے۔

(۲) اگر دونوں کلموں کو نطق کے لحاظ سے دیکھا جائے تو چودہ حروف بنتے ہیں جس میں اشارہ ہے کہ یہ کلمہ چودہ طبق کو نور سے پُر کر دیتا ہے۔

(۳) اگر خط و نطق دونوں کا اعتبار ہو تو پندرہ حروف بنتے ہیں اس میں اشارہ ہے کہ اس کے اسرار جو عرش و اسی نے مخفی رکھے ہیں ان سے کوئی واقف نہیں سوائے اس کے جسے وہی توفیق بخشنے اور یہ کلمہ ایک عجیب و غریب راز ہے۔

(۴) یہ حکم شرعی کی طرف بھی اشارہ کرتا ہے کہ یہ دونوں کلمے ایسے ہیں کہ ایک دوسرے سے ان کی جدائی ناممکن ہے جو شخص ان دونوں (توحید حق اور رسالت مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) پر اعتقاد و ایمان نہیں رکھتا اس کا اسلام پر ایمان قبول نہیں۔

مسئلہ: یہودیوں کا ایمان و اسلام تب قبول ہوگا جب وہ یہودی یہودیت سے اور نصرانی نصرانیت سے برات ظاہر کرے اور بعد اس کے کہ وہ دونوں کلمہ شہادتین کو دل اور زبان سے قبول کرے۔

مسئلہ: جب تک یہودی و نصرانی یہودیت و نصرانیت سے بیزاری کا اظہار نہ کریں ان کا کلمہ شہادت پڑھنا بیکار ہے اور نہ ہی ہم اسے مسلمان کہیں گے اگرچہ بار بار کلمہ شہادت پڑھے کیونکہ کلمہ شہادت کی یہی تفسیر ہے کہ حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم عالمین کے رسول بنا کر بھیجے گئے ہیں۔

مسئلہ: یہ اس وقت ہے جب وہ شخص دارالسلام میں ہے اگرچہ دارالحرب میں ہے اور اسے وہاں اٹھا کر دارالسلام لایا گیا ہے اور اب وہ اسلام لاتا ہے تو پھر اظہار بیزاری نہ یہودیت و نصرانیت ضروری نہیں کیونکہ اس کا دارالحرب سے دارالسلام میں آنا توبہ از یہودیت و نصرانیت کے لئے کافی ہے۔

مسئلہ: ایسے ہی کوئی کہ میں دین اسلام یا دین محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں داخل ہوا تو بھی قابل قبول ہے۔

دیگر مزید نکات: اگر بیان کیے جائیں۔ چند ایک یہاں بطور نمونہ عرض کیے جاتے ہیں۔

(۱) اس کے چار کلمات کی ترکیب تین حروف سے ہے جس میں اشارہ ہے کہ اللہ (دوسرا ایک ہے اور طاق مخلوق ہے جسے اس نے ہر ایک کو جوڑا جوڑا کر کے پیدا فرمایا۔

(۲) کلمہ اسلام کے چودہ حروف آسمان وزمین کی گنتی پر ہیں اور وہ اللہ تعالیٰ کی ذات پر دلالت کرتے ہیں کہ وہ ذات غیب محض ہے اور اس سے مقصود اس کا سہمی ہے جو سب کا معبود ہے۔

(۳) لفظ اللہ کے پانچ حروف ہیں جو اسلام کے پانچ ارکان پر دلالت کرتے ہیں۔

(۴) لفظ اللہ کے حروف طاق ہونے میں اس کی توحید کی دلیل ہے۔

(۵) اس میں کوئی حرف شفوی نہیں تاکہ اس کے ساتھ ملازمت ممکن ہو کیونکہ جو اس کے ملازمت رکھتا ہے وہ اللہ تعالیٰ کو قریب تر اور اس تک پہنچنا اس پر ملازمت کے ساتھ اخلاص بھی ہو کیونکہ ذکر الہی کا ذکر اس پر دوام بھی کر سکتا ہے اس طرح سے کہ اس کے ساتھ ہی علم نہ ہو اور یہ اخلاص کی ایک دلیل ہے اس میں اگر شفوی حروف ہوتے تو ہونٹ کی حرکت سے غیر باخبر ہو جاتا اور اس سے خلوص پر حرف آسکتا ہے۔ یعنی ریا کا شائبہ ہو سکتا ہے۔

(۶) یہ کلمہ مع القربین جب کلمہ شہادت سے ملتا ہے تو اس کے سات کلمات بن جاتے ہیں جن میں اشارہ ہے کہ اس کا ایک ایک حرف جہنم کے ایک ایک دروازے سے روکنے کے لئے کافی ہے۔

(۷) اس کلمہ کے حروف علیحدہ علیحدہ مع القربین چوبیس ہیں ان میں اشارہ ہے کہ رات دن کے چوبیس گھنٹے ہیں اور جو شخص یہ کلمات پڑھے گا تو وہ شب و روز کی تکالیف و مصائب سے محفوظ ہو جائے گا۔

حضرت عارف جامی قدس سرہ نے فرمایا ہے

نقطہ بصورت گمس است

وکلمہ شہادت از نقطہ محرا است

یعنی نقطہ کی شکل گمس کی طرح ہے اور کلمہ شہادت نقطہ سے پاک ہے۔

اس میں اشارہ ہے کہ یہ وہ شہد ہے کہ جس پر نفس پرستوں اور شہوت رانوں کی گمس (طبع) کو

دفع نہیں ہے۔

کوئی بے علم ولی اللہ نہیں ہو سکتا۔ بعض عارفین نے فرمایا کہ کوئی شخص مرتبہ شیخوخت
(ولایت) کو نہیں پہنچ سکتا جب تک کتاب و سنت
کا عالم نہ ہو اور امراض نفس کے دفعیہ کے طریقہ کا عارف نہ ہو اور اسے پچاس مقامات توحید
کے انواع باختلافات سالکین کا خوب علم ہو اور اسے معلوم ہو کہ ان مقامات توحید کے مبتدی
کیسے ہوتے ہیں اور متوسط کیسے اور منتہی کیسے اور اس قاعدہ پر جملہ مشائخ کا اجماع ہے کہ ما اتخذ
اللہ ولیا جاہلا اللہ تعالیٰ کسی جاہل کو ولی نہیں بناتا اگر کسی کو ولی و لو اتخذہ ولیا لعلمہ درج
ابیان ۹۵ ص ۵۱۳) بنانا ہے تو پہلے علم کی دولت سے نوازنا ہے۔

حضرت شیخ الشہیر باقائدہ قدس سرہ نے فرمایا کہ ہمارے شیخ حاجی پیرام قدس سرہ
رقص کی تردید کے طریقہ میں توحید کے حال کے وقت رقص کا کوئی طریقہ نہیں اور نہ ہی ان کی
طریقت میں رقص کا کوئی جواز ہے ہاں بیٹھ کر اور کھڑے ہو کر ہم ذکر ضرور کرتے ہیں اور اس میں بھی ہم
رقص نہیں کرتے اور ایسے ذکر کا حکم قرآن مجید میں ہے، اللہ تعالیٰ نے فرمایا ”الذین یذکرون اللہ
قیاما وقعودا و علی جنوبہم“ وہ لوگ اللہ کا ذکر کرتے ہیں کھڑے ہو کر اور بیٹھتے وقت اور اپنی
کمرے پر۔ ہاں رقص اور شور پچاناد فح خواطر کے لئے بعض صوفیائے وضع یا ہے لیکن دفع خواطر توحید
سے بڑھ کر اور کوئی علاج نہیں۔ بفضلہ تعالیٰ ہمارا طریقہ انبیاء علیہم السلام والا طریقہ ہے اور خود ہمارے
حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے توحید کے سوا اور کوئی تلقین نہیں کی۔

سیدنا امام غزالی قدس سرہ نے فرمایا کہ کامل وہ ہے
احیاء العلوم غزالی قدس سرہ کی تقریر: جو اپنے نفس کو صرف حق سے ہی خوش رکھتا ہے لیکن

۱۔ جیسے بہت سے اولیاء کرام ظاہری علوم کسی سے نہیں پڑھے لیکن ان کی ولایت سب کو مسلم ہے
جیسے سیدنا اویس قرنی رضی اللہ عنہ سیدنا دباغ رحمہ اللہ تعالیٰ اور ان کے جیسے اور بے شمار لیکن ہمارے
دور ۱۴۰۸ھ پر جہالت کا اتنا غلبہ ہے کہ اکثر گدی نشین اور پیران عظام و مشائخ کرام کی اولاد اور ان
متعلقین نفس کے غلام پرلے درجے کے جاہل اور دینی مسائل سے کورے لیکن جہلا اور خوشامدی مولویوں نے ان
کو غوث و طبیب کا لقب دے کر علم کا وقار اتنا گھٹا دیا کہ ایسے بعض جاہل پیروں اور ان کے جاہل مریدوں کے
سامنے اہل علم کی کوئی قدر نہیں رہی۔ (اویسی غفرلہ)

یاد رکھیے کہ "حنات الایوارسیات المتقربین" ابرار کی نیکیاں متقربین کی ہر اشیاں ہیں جو علاج للقلوب اور نفس کو حق کی طرف نرمی سے چلانے کے وجہ کے علم کو محیط ہے اسے معلوم ہے بلکہ یقین ہے کہ نفس کو ایسے ادویہ سے بڑھ کر اور کوئی مافح علاج نہیں اور یہ وہ علاج ہے اس کے سوا چارہ بھی نہیں۔

(نوٹ) یاد رہے کہ امام غزالی قدس سرہ کی مراد ان وجوہ علاج سے یہ امور ہیں (۱) سماع (۲) غف (مزامیر وغیرہ) (۳) مباح لموولعب وغیرہ وغیرہ۔

نفس کو بیدار کرنے کا طریقہ: حضرت شیخ افتادہ قدس سرہ نے فرمایا کہ جب نفس کو خواطر کا غلبہ سے اور اثبات (الانش) کو آہستہ جب اطمینان ہو جائے یہاں تک کہ اثبات کا نفی پر غلبہ محسوس ہونے لگے تو پھر نفی (لا الہ) کو آہستہ اور اثبات (الانش) کو جہر سے پڑھیں کیونکہ مقصود اصل یہی ہے۔

ذکر اللہ کرنے کا طریقہ: فقیر (صاحب روح البیان قدس سرہ) کہتا ہے کہ میرے پیرو مشد قدس سرہ نے فرمایا کہ ذکر الہی کا بہتر طریقہ یہ ہے کہ نفی لام سے ذکر کا آغاز ہو اور (لا) کہتے وقت چہرہ بائیں طرف ہو پھر اس سے چہرہ پھیر کر دائیں جانب لیجائیں پھر اثبات (الانش) کو بائیں جانب ڈالیں (یعنی دل پر ضرب لگائیں) نکتہ: اصل وجہ یہ ہے کہ انسان پر ظلمت بائیں جانب چھائی ہوئی ہے جب بائیں جانب سے ذکر شروع ہوتا ہے تو ظلمت دائیں جانب چلی جاتی ہے جب وہاں ذکر کی آواز پڑتی ہے تو بائیں جانب ٹوٹی ہے اس لیے اس وقت اثبات (الانش) پر زور لگایا جاتا ہے تاکہ ظلمات دور ہو۔

نکتہ: دائیں جانب ظلمت نہیں ہوتی کیونکہ یہ وہ تخلیہ ہے جو خلوت کا راز ہے اور نور بھی دائیں جانب جب ذکر کے وقت منہ اس طرف کر کے پھر بائیں جانب ضرب لگانے میں اس نور کے بائیں جانب لانا مطلوب ہوتا ہے جو کہ سی ایمان کی جگہ ہے اس لیے کہ یہ جگہ سینے کے بائیں جانب ہے اور یہ وہ تجلیہ ہے جو جلوت کا راز ہے۔

ازہر العوہم: یہ اس کے منافی نہیں جو دوسرے صوفیہ کرام کہتے ہیں کہ نفی دائیں جانب ہو اور اثبات بائیں جانب۔ اس لیے کہ ہم نے بھی حقیقت نفی از جانب یمن کا کہا ہے اگرچہ اس کا آغاز بائیں جانب سے ہے اور ایسا آغاز اس کے منافی نہیں جنہوں نے کہا کہ ذکر کا آغاز دائیں جانب ہو دے

اچھی طرح سمجھ لے) ذکر کے آداب سے ہے کہ اندھیرے گھر میں ہوا اور دل کی آنکھ سے ہی دوا برو کو آداب الذکر دیکھ اور یہ وہ راز ہے جو اس کے سامنے منکشف ہوتا ہے جس نے اس کا ذائقہ چکھا۔

جو شخص پچھلی دو تہائی منگل کی شب کو ایک ہزار بار لا الہ الا اللہ ہمت ظالم کا بیڑا غرق ہو جو جمع اور حضور قلب سے پڑھ کر ظالم کی طرف پھونکے تو اللہ تعالیٰ اسے جلا تباہ کر دے گا اور اس کا ملک بھی جلا تباہ کر دے گا اور اس پر آفات مسلط کر دے گا اور اسے مصائب میں مبتلا کر دے گا۔

جو شخص ہر روز صبح کو لا الہ الا اللہ طہارت کا طہ سے پڑھ کر اللہ تعالیٰ رزق میں وسعت سے دعا مانگے اللہ تعالیٰ اس پر رزق کے اسباب آسان کر دے گا۔ جو بند سے پہلے عدد مذکور پڑھ کر سوئے گا تو اس کی روح عرش عرش کی سیر اور اس کی غذا کے نیچے شب پاشی کرے گی اور وہاں کی غذا اپنی قوت کے مطابق حاصل کرے گی (شیطان قلوب) جو شخص کلمہ شریف (لا الہ الا اللہ) دوپہر کے وقت سو بار پڑھے گا اس کے لئے باطنی شیطانی طاقت کمزور پڑ جائے گی۔ حدیث شریف: اگر بادشاہ (صدر - وزیر اعظم) کو معلوم ہو کہ ذکر اللہ کے کیا فوائد ہیں تو وہ ان فوائد کو حاصل کرنے کے لئے کرسی چھوڑ دے اگر تاجر کو معلوم ہو تو تجارت چھوڑ دے اگر اس کی بیع کا ثواب اہل ارض پر تقسیم کیا جائے تو اہل دنیا کے ہر ایک فرد کو علیحدہ علیحدہ دیا سے دس گنا ثواب حاصل ہوگا۔

حدیث شریف: اہل ایمان کے تین مضبوط قلعے ہیں:-

(۱) ذکر اللہ

(۲) تلاوت القرآن

(۳) مسجد

فائدہ: مسجد سے اس کی اپنی عبادت گاہ مراد ہے وہ گھر ہو یا گھر کے باہر (ایسے ہی بعض اکابر مشائخ نے تاویل کی ہے)۔ ذکر کا فائدہ: حضرت حسن بصری قدس سرہ نے فرمایا کہ قلوب پر ذکر اللہ سے جھاڑو دو اس لیے سب

سے زیادہ زنگ قلوب پر چڑھتا ہے۔
قائد: المحدث یعنی صفائی کرنا اور الدثمد یعنی چھری تلوار وغیرہ کا زنگ آلود ہو جانا، حضرت جامی
 قدس سرہ نے فرمایا ہے

(۱) یاد کن آنکہ در شب

امری با حبیب خدا خلیل خدا

(۲) گفتگوئے از من رسول کرام

امت خویش را ز بعد سلام

(۳) کہ بود پاک و خوش زمیں بہشت

بیک آنجا کسی درخت نکشت

(۴) خاک او پاک و طیب افتادہ

بیک ہست از درختہا سادہ

(۵) غرس اشجاراں یعنی جمیل

بسمہ حمد لہ است پس تہلیل

(۶) ہست تکمیر نیز از اں اشجار

خوش کے کش جزایں نہ باشد کار

(۷) باغ جنت تختہ الانہار

مہر و خرم شود از اں اشجار

ترجمہ - (۱) یاد کیجیے کہ شب معراج اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

سے کیا کہا - (۲) ہماری طرف سے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے گفتگو فرمائی

چنانچہ پہلے امت کو سلام کہے - (۳) اور فرمایا کہ بہشت مطہر اور خوش جگہ ہے لیکن

افسوس کہ کسی امتی نے اس میں اپنے لیے کوئی درخت نہ بویا - (۴) اس کی زمین تو پاکیزہ

ہے - افسوس ہے کہ درختوں سے خالی ہے - (۵) وہاں کے درخت بونے کی اچھی کوشش

کر کے یہ ہے کہ بسم اللہ والحمد للہ اور لا الہ الا اللہ (زیادہ سے پڑھے جائیں

(۶) اللہ اکبر کہنا بھی اس کے درختوں سے ہے خوش قسمت ہے وہ جس کا اس

کے سوا اور کوئی کام نہیں - (۷) باغات بہشت ایسے ہیں کہ ان کے نیچے نہریں جاری

ہیں سبز اور خوش خشک درخت ہیں ان نہروں کی وجہ سے ۔

فضائل لا الہ الا اللہ

حدیث ۱: میں ہے کہ لا الہ الا اللہ اور استغفار کی کثرت کرو اس لیے کہ شیطان نے کہا کہ میں نے لوگوں کو گناہوں سے ہلاک کیا لیکن لوگوں نے مجھے لا الہ الا اللہ اور استغفار سے ہلاک کر ڈالا جب میں نے ان کی یہ کاروائی دیکھی تو میں نے انہیں خواہشات سے ہلاک کر دیا یہاں تک کہ انہوں نے سمجھا کہ وہ ہدایت والے ہیں اس لیے پھر وہ استغفار نہیں کرتے ۔

حدیث ۲: میں ہے کہ ایمان کی تجدید کرو صحابہ کرام نے پوچھا یا رسول اللہ ہم کیسے ایمان کی تجدید کریں فرمایا لا الہ الا اللہ کی کثرت کرو ۔

حدیث ۳: حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جب حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کو یمن بھیجا اور وصیت فرمائی کہ تمہارے پاس اہل کتاب آئیں گے اور تم سے مفتاح الجنّت کے متعلق پوچھیں گے تو کوہ جنّت کی چابی لا الہ الا اللہ ہے ۔

حدیث ۴: میں ہے کہ نبی سلمان کہتا ہے لا الہ الا اللہ تو ساتوں آسمان کو چیرتا ہوا یہ کلمہ اللہ تعالیٰ کے حضور میں پیش ہو جاتا ہے اللہ تعالیٰ اسے کہتا ہے ٹھہر جا ٹھہر جا تو عرض کرے گا کیسے ٹھہروں تو نے کہنے والے کو بخش ہی نہیں اللہ تعالیٰ فرمائے گا کہ وہ تو ابھی تجھے لایا ہی تھا تو میں نے اسے بخش دیا ۔

مسئلہ: دوسرے اہل ایمان مرد اور عورتوں کے لئے مغفرت کی طلب سے اپنی نیکیوں میں اضافہ ہوتا ہے ۔

حدیث ۵: حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ جس نے اہل ایمان مرد و عورت کے لئے استغفار کی تو اللہ تعالیٰ اس کے لئے ہر مرد و عورت کی تعداد پر نیکیاں لکھتا ہے

حدیث ۶: میں ہے کہ جس کے پاس مال نہ ہو کہ اس سے صدقہ کرے تو اسے چاہیے کہ وہ اہل ایمان مرد و عورت کے لئے استغفار کرے کیونکہ یہی اس کا صدقہ ہے ۔

حدیث شریف: حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہر روز ستر بار استغفار فرماتے ۔ ایک روایت میں سو بار ہے ۔

مسئلہ: استغفار اہل ایمان مرد و عورت کے لئے کی جائے بالخصوص شہداء کے لئے

مسئلہ: قبور کی زیارت کرے اور موتی (اہل اموات) کے لئے استغفار کرے۔

مسئلہ: آیت سے ثابت ہوتا ہے کہ استغفار کا ابتدا انسان اپنی ذات سے کرے پھر دوسروں کا نام لے۔

انتباہ: ترجمہ الفتوحات میں ہے کہ کسی کو حق نہیں کہ استغفار کے وقت سب سے پہلے اپنے سوا کسی اور کا نام لے۔ یہی پیغمبر ان عظام کا طریقہ ہے یہاں تک نوح و ابراہیم علیہما السلام کو بھیجے کہ انہوں نے کہا "دب اغفر لی و لو الدی" مجھے اور میرے والدین کو بخش (نوح علیہ السلام) (اور ابراہیم علیہ السلام نے کہا) "واجنبی و بنی ان نعبد الا صنم" مجھے اور میری اولاد کو دور رکھ کہ ہم بت پرستی کریں (اور فرمایا) "دب اجعلنی مقیم الصلوۃ" اے اللہ مجھے نماز پر مقیم رکھ (ان دعاؤں میں انہوں نے خود کو پہلے ذکر کیا۔

مسئلہ: کوئی دعا کے لئے کہے تو اس سے یہ نہ سمجھے کہ وہ خود دعا مانگنے والا اس کا محتاج نہیں بلکہ چاہیے اپنے کو سوال میں مقدم کرے ورنہ عجب کا شکار ہو جائے گا اس لیے حکم ہے کہ دعا کے وقت اول خویش بعد درویش، اے اللہ ہمیں مغفوریں سے بنا (آمین)

وَيَقُولُ الَّذِينَ آمَنُوا الْوَلَا تُزِلُّهُ سُورَةٌ ۖ فَإِذَا أَنْزَلَتْ سُورَةٌ مُحْكَمَةٌ
وَذَكَرَ فِيهَا الْقِتَالَ لَرَآيَتْ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ يُنْظَرُونَ
إِلَيْكَ نَظَرَ التَّعَبِثِ عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ فَأُولَئِكَ لَهُمْ ۖ طَاعَةٌ وَقَوْلٌ
مَعْرُوفٌ ۖ فَإِذَا عَزَمَ الْأَمْرُ فَلَوْ صَدَقُوا اللَّهَ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ ۖ
فَهَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ تَوَلَّيْتُمْ أَنْ تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَتَقَطَّعُوا أَرْحَامَكُمْ
أُولَئِكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فَأَصَمَّهُمْ وَأَعَمَّى أَبْصَارَهُمْ ۖ أَفَلَا
يَسْتَدْبِرُونَ الْقُرْآنَ أَمْ عَلَى قُلُوبٍ أَقْفَالُهَا ۖ إِنَّ الَّذِينَ ارْتَدُّوا عَلَى
أَدْبَارِهِمْ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْهُدَى الشَّيْطَانُ سَوَّلَ لَهُمْ وَأَمْلَى
لَهُمْ ۖ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لِلَّذِينَ كَرِهُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ سَنُطِيعُكُمْ
فِي بَعْضِ الْأَمْرِ ۖ وَاللَّهُ يَعْلَمُ أَسْرَارَهُمْ ۖ فَكَيْفَ إِذَا تَوَفَّتْهُمُ الْمَلَائِكَةُ
يَضْرِبُونَ وُجُوهَهُمْ وَأَدْبَارَهُمْ ۖ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ اتَّبَعُوا مَا اسْتَحْطَ اللَّهُ
وَكَرِهُوا أَرْضَوانَهُ فَلَحَبَطَ أَعْيَالَهُمْ ۖ

نوٹ: اور مسلمان کہتے ہیں کوئی سورت کیوں نہ اتاری گئی پھر جب کوئی سورت اتاری گئی اور اس

میں جہاد کا حکم فرمایا گیا تو تم دیکھو گے انہیں جن کے دلوں میں بیماری ہے کہ تمہاری طرف اس کا
 دیکھنا ہے جس پر مردنی چھائی ہو تو ان کے حق میں بہتر یہ تھا کہ فرمانبرداری کرتے اور اچھی بات
 کہتے پھر جب حکم ناطق ہو چکا تو اگر اللہ سے بچے رہتے تو ان کا بھلا تھا تو کیا تمہارے یہ بچھن
 نظر آتے ہیں کہ اگر تمہیں حکومت ملے تو زمین میں فساد پھیلاؤ اور اپنے رشتے کاٹ دو یہ ہیں
 وہ لوگ جن پر اللہ نے لعنت کی اور انہیں حق سے بہرہ کر دیا اور ان کی آنکھیں پھوڑ دیں تو کیا وہ
 قرآن کو سوچتے نہیں یا بعضے دلوں پر ان کے قفل لگے ہیں بیشک وہ جو اپنے پیچھے پلٹ گئے بعد
 اس کے کہ ہدایت ان پر کھل چکی تھی شیطان نے انہیں فریب دیا اور انہیں دنیا میں بدلوں پہنے
 کی امید دہرائی یہ اس لیے کہ انہوں نے کہا ان لوگوں سے جنہیں اللہ کا اتارا ہوا ناکوار ہے ایک
 کام میں تمہاری مائیں گے اور اللہ ان کی چھپی ہوئی جانتا ہے تو کیا ہوگا جب فرشتے ان
 کی روح قبض کریں گے ان کے منہ اور ان کی پیٹھیں مارتے ہوئے یہ اس لیے کہ وہ ایسی بات
 کے تابع ہوئے جس میں اللہ کی ناراضی ہے اور اس کی خوشی انہیں گوارا نہ ہوئی تو ان کے
 اعمال اکارت کر دیئے۔

وَيَقُولُ الَّذِينَ آمَنُوا "اور اہل ایمان کہتے ہیں وحی کے اشتیاق اور
تفسیر عالمانہ: جہاد کے حصے رکھنے والوں میں دو اچھا بیٹوں سے ایک ضرور ہوتی بہشت و
 تہدات اور نعمتیں وصیت "وَلَا تُرْسِلَتْ سُورَةٌ" سورت کیوں نہیں نازل ہوتی یعنی ایسی
 کوئی سورۃ نہ ہو کہ میں ہوں جس میں جہاد کا حکم ہو "فَإِذَا أُنْزِلَتْ سُورَةٌ مِّنْ حَكْمَةٍ وَ
 ذِكْرٍ لِّلنَّاسِ" پس جب کوئی سورت حکمہ نازل ہوتی ہے اور اس میں جنگ اور لڑائی
 کا ذکر ہوتا ہے یہ سورت مراد ہے جو نہایت واضح احکام پر مشتمل ہو اور اس میں
 کسی دوسری قسم کا نسخہ و اصلاح نہ ہو سوائے وجوب کے اور یہاں بھی اسی طرح ہے کہ جب کوئی
 سورت نازل ہوتی ہے جس میں جہاد کا حکم واجب ہوتا ہے۔

قاعدہ: حضرت قتادہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ وہ سورت جس میں قتال (جنگ اور لڑائی) مذکور ہو
 تو وہ سورت محکمہ ہوتی ہے وہ نسخی منسوخ نہیں ہوتی "رَأَيْتَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ"
 دیکھتے ہو ان لوگوں کو جن کے دلوں میں مرض ہے یعنی دنیا میں وہ ضعیف ہیں کسی وجہ سے یا منافقت
 کی وجہ سے یہی معنی زیادہ ظاہر ہے اس سے ایمان سے ظاہری زعمی مراد ہے۔ اور یہ کلام اسم ظاہر

ضمیر کے قائم مقام کھڑے کرنے کی قیاس ہے "يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ نَظْرًا الْمَغْشَى عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ" تیسری طرف ایسے دیکھتے ہیں جیسے کسی پر موت طاری ہو تو نیم بہوشی کی حالت میں دیکھ رہا ہو یعنی بزدل اور پریشان ہو کر آپ کو دیکھتے ہیں جیسے اس شخص کی عادت ہوتی ہے کہ جس پر حیرت اور سکرات طاری ہو تو پھر وہ آنکھ اٹھا کر دیکھتا ہے کہ اس وقت اس پر ایک عجیب سی کیفیت ہوتی ہے جبکہ وہ ملائکہ کرام کو دیکھ رہا ہوتا ہے۔

حل لغات : الغشی بمعنی متحرکہ حساسہ قوی کا قلب کے ضعف اور اس کی طرف روح کے اجتماع سے محفل ہو جانا بسبب اس کے کہ اس کا اندر سے گلہ بند ہو جاتا ہے اور روح کے خروج کا اور کوئی راستہ نہیں ہوتا۔

- غشی کے اسباب : اس کے چند اسباب ہیں :-
 (۱) گلہ کے گھٹ جانے سے اس کا گلہ بھر جانا۔
 (۲) سخت ایذا پہنچانے والی ٹھنڈی شے کا پہنچنا۔
 (۳) سخت بھوک۔
 (۴) سخت درد۔

(۵) عضو شاک جیسے قلب و معدہ میں کسی آفت کا پہنچنا۔ (مغرب)

تفسیر صوفیانہ : شوق کو اس طرح سے دیدار الہی نصیب ہوگا اور کفر و منافقت کی نشانیوں میں سے جہاد و موت سے کراہت کرنا۔

"فَأُولَىٰ لَهْوَ" تو انہیں خرابی ہو اور انہیں دوزخ نصیب ہو۔

تفسیر عالمانہ : حل لغات : اولیٰ کا افعال کا صیغہ ہے اولیٰ الولیٰ بمعنی القرب اس جملہ میں ان پر بددعا ہے باینظور کہ انہیں مکروہ امر قریب ہو بعض نے کہا کہ یہ فعلیٰ کے وزن پر ہے آل سے ماخوذ ہے اس سے ان کی بددعا مراد ہے کہ ان کا معاملہ مکروہ امر کثرت راجع ہو۔
فَأُولَىٰ : امام راغب رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ اولیٰ تہدید کا کلمہ ہے کہ اس سے ڈرایا دھمکایا جاتا ہے اور اس کے لئے بولا جاتا ہے جو ہلاکت و تباہی کے کنارہ پر ہوا ہے اس سے بچنے اور دور ہونے سے برا نیگینہ کیا جائے یا اس سے اس کو کہا جاتا ہے جو ہلاکت سے نجات پالے تو پھر اسے روکا کہا جاتا ہے کہ کہیں اس جیسے امر میں دوبارہ نہ پھنس جائے اکثر یہ مکرر استعمال ہوتا ہے گویا اسے انجام

امر پر غور و فکر کی دعوت دی جاتی ہے تاکہ جس امر سے ڈرایا جا رہا ہے اس سے وہ متنبہ ہو۔

”طَاعَةُ وَقَوْلٍ مَّعْرُوفٍ“ (فرمانبرداری اور اچھی بات کرتے) یہ جملہ مستانفہ ہے یعنی ان کا کام تو یہ تھا کہ اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی فرمانبرداری کرتے اور ان کے حکم یعنی جہاد وغیرہ کو قبول کرنے کے لئے اچھی بات کرتے یا اس کا معنی یہ ہے کہ فرمانبرداری اور اچھی بات کرنا ان کی اپنی بھلائی تھی یا یہ ان کے قول کی حکایت ہے اس کی تائید حضرت ابی رضی اللہ عنہ کی قرأت سے ہوتی ہے ان کی قرأت میں ہے ”يَقُولُونَ طَاعَةٌ وَقَوْلٍ مَّعْرُوفٍ“ جس کے سورہ نساء شریف میں ہے کہ ”وَيَقُولُونَ طَاعَةٌ فَإِذَا بَرَزُوا مِنْ عِنْدِكَ بَيَّتَ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ غَيْرَ الَّذِي تَقُولُ“ اور کہتے ہیں ہم فرمانبرداری کریں گے تو جس وقت وہ علیحدہ ہوتے ہیں تو ایک گروہ ان کا اس کے خلاف باتیں کہتا ہے۔ ”فَإِذَا عَزَمَ الْأَمْرُ“ پھر جب حکم پکا ہو چکا۔

حل لغات: العزم والعزيمة معنی امجد یعنی پختہ اور یقینی امر کہ دل میں مضبوط ارادہ ہو کر یہ کام کر کے چھوڑنا ہے العزيمة تعویذ ہے گویا تیرا تصور ہے کہ تو نے شیطان پر گروہ ڈال دی کہ وہ تمہارے اوپر اپنا کوئی داؤ چلا سکے اب معنی یہ ہوا کہ امر جہاد پکا ہو گیا اور جنگ کرنا فرض ہو گیا۔
سوال: عزم کو اس کی طرف اسناد کا کیا معنی جبکہ یہ کام تو عزم کرنے والوں کا ہوتا ہے۔
جواب: یہ اسناد مجازی ہے جیسے اللہ تعالیٰ نے دوسرے مقام پر فرمایا ”ان ذلك من عزم الامور“ بیشک یہ بچے امور سے ہے۔

فائدہ: ظرف کا عامل محذوف ہے کہ خالفوا وتخالقوا ہے اب معنی یہ ہوا کہ جب امر قتال لازم ہو گیا اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے جہاد کا پختہ ارادہ کر لیا تو ان منافقوں نے خلاف ورزی کی اور عورتوں کے ساتھ گھروں میں بیٹھ گئے ”فَلَوْ صَدَقُوا اللَّهَ“ پس اگر وہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ سچے رہتے یعنی اس کلام میں (جو وہ جہاد کے حرم کا کہہ رہے تھے) اس کے موجب کے مطابق صحیح اترتے یعنی حرم جہاد کے اظہار میں اللہ تعالیٰ کے ساتھ سچ بولتے ”لَكَانَ خَيْرًا لَّهُمْ“ تو ان کے لئے صدق کذب سے اور جہاد گھر میں بیٹھنے سے بہتر ہوتا۔
فائدہ: اس میں دلالت ہے کہ ”لَوْ لَا نَزَلَتْ سُورَةُ“ کی تمنا میں سب مشترک تھے اور اس سے وہ لوگ مراد ہیں جن کے دلوں میں مرض تھا یعنی منافقین۔

جسے صدق و اجابت جہاد اصغر میں لازم اور ضروری ہے جبکہ اس پر وہ تفسیر صوفیانہ: متعین ہو جائے۔ ایسے ہی جہاد اکبر کی طرف مجبور ہو تو بھی اور یہ (جہاد اکبر)

ریاضات و مجاہدات بموافقی اشارۃ مرشد یا یہ فہم عقل سلیم ورنہ بیت طبیعت و نفس میں بیٹھے رہنا محرومی کا موجب ہے کہ قلب و روح کی غلیظتیں نصیب نہ ہوں گی اور وجود کو خراج کونہ سے ان امور کا حاصل کرنا ہے جو اس فانی وجود سے بہتر ہے وہ ہے شہود اور اصلی ایمان و یقین۔

حکایت ۱: حضرت حسن بصریؒ حضرت حبیب عجمیؒ رحمۃ اللہ تعالیٰ کی زیارت کے لئے حاضر ہوئے حضرت حبیب عجمیؒ نے دو ٹکڑے جو کی روٹی کے اور نمک پیش کیے حضرت حسن بصریؒ رحمۃ اللہ تعالیٰ ابھی کھانے کے لئے تیار ہوئے تو کسی سائل نے دروازہ کھٹکایا کہ خدا کے لئے کھانا کھلاؤ حضرت حبیب عجمیؒ رحمۃ اللہ تعالیٰ نے وہی دو ٹکڑے اور نمک فقیر کو دے دیئے حضرت حسن بصریؒ رحمۃ اللہ تعالیٰ دیکھتے رہ گئے اور فرمایا اے حبیب تو کیسا سنجیدہ انسان ہے لیکن اگر تھوڑا سا تمہیں علم نصیب ہوتا تو اس طرح کرتا کہ ایک ٹکڑا سائل کو دیتا اور ایک جمان کے لئے چھوڑ دیتا حضرت حبیب عجمیؒ خاموشی سے سنتے رہے کوئی جواب نہ دیا تھوڑی دیر گزری کہ ایک غلام دسترخوان پر رکھے حاضر ہوا جس میں حلوا، سبزی اور بہترین روٹی (پراٹھے) لایا اور پانچ سو درم نقد سمیت حضرت حبیب کی خدمت میں پیش کیا آپ نے پانچ سو درم تو فقر اوپر بانٹ دیئے اور دسترخوان حضرت حسن رحمۃ اللہ تعالیٰ کے سامنے رکھ دیا حضرت حسن رحمۃ اللہ تعالیٰ نے تھوڑا کھا کر باقی واپس کر دیا حضرت حبیب نے فرمایا اے استاد تو نیک آدمی ہے، اگر تھوڑا سا یقین بھی پاس رکھتے تو کیا ہی خوب ہوتے تمہیں معلوم ہے کہ علم کے ساتھ یقین کا ہونا ضروری ہے۔

فائدہ: یعنی جس کے پاس یقین کامل ہو اسے اللہ تعالیٰ اس کے کسی امر کی گمشدگی پر اس کا بہتر بدلہ عطا فرماتا ہے بلکہ اپنے فضل و کرم اور جو دوسرا اس کا بہتر تدارک فرماتا ہے۔

لازم ہے کہ جہاد اصغر و جہاد اکبر میں مال اور وجود ہر دونوں خوب سے خوب تر

سبق ۱: خراج کیے جائیں حضرت حافظ رحمۃ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے

فدائے دوست نکریم عمر و مال دریغ

کہ کار عشق زما این قدر نمی آید

ترجمہ۔ "افسوس کہ ہم دوست کے لئے عمر و مال خرچ نہ کر سکے کہ عشق کے کام میں

ہم سے یہ بھی نہ ہو سکا۔

"فَهَلْ عَسَيْتُمْ" تو کیا قریب ہے کہ تم یعنی تم سے توقع ہے یا ان سے

تفسیر عالمانہ: کہ جن کے قلوب میں مرض ہے تو کیا اے منافقو تمہیں توقع ہے "اِنْ تَوَلَّيْتُمْ"

یعنی اگر تم لوگوں کے امور کے متولی اور ان کے حکام اور افسر بن کر ان پر مسلط ہو جاؤ اس معنی پر تولیت الولاية سے ہے۔

”أَنْ تَفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَتَقَطَّعُوا أَرْحَامَكُمْ“ یہ کہ زمین پر فساد پھیلادو اور قطع رحمی کرو (سا) ملک گیری کی ہوس اور دنیا میں منہمک ہونے سے اس لیے کہ جو بھی تمہارے حالات دیکھتا ہے (کہ وہ ضعف فی الدین اور حرص علی دنیا پر دال ہیں کہ جب تمہیں جہاد کا حکم ہو جو کہ وہ ہر خیر و صلاح کو جمع کرتا اور ہر شر و فساد کو دفع کرتا ہے اور اس کے تم نامور بھی تھے تمہیں چاہیے تھا کہ تم طاعت کرتے اور بات کرتے لیکن تم اس کے خلاف ہوئے) تو وہ امید رکھتا ہے کہ جب تمہاری باگیں ڈھیلی کر دی جائیں تو تم فساد فی الارض اور قطع رحمی کا حکم کرنے والے ہو گے۔

حل لغات: الرحم یعنی عورت کی رحم جو بچے کی پیدائش کی جگہ یعنی بچہ دانی جہاں نطفہ ٹھہر کر پیٹ میں نشوونما پاتا ہے پھر عرف میں قرابت اور ولادت کے رشتہ کو رحم کہا جاتا ہے بطریق استعارہ اور اس کے کہ وہ ایک رحم سے خارج ہوئے۔

قائدہ: سیدنا علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے تولیت کو بغم التاء والواو وکسر اللام پڑھا ہے اب معنی یہ ہوا کہ تم پر ظالم لوگ حاکم مقرر ہوں اور تم ان کے ساتھ مل کر ظلم و ستم کرو اور فتنہ و فساد میں تم ان کی معاونت کرو جیسا کہ آج کل شہروں میں مشاہدہ کیا جاسکتا ہے۔

قائدہ: ابو جہان نے فرمایا کہ زیادہ ظاہر یہ ہے کہ اس کا معنی ہے کہ اے منافقو اگر تم جنگ کے بارے میں اللہ تعالیٰ کے حکم کی فرمانبرداری کرو گے گردانی کر کے زمین پر فساد برپا کرو اور اہل اسلام کی ان کے دشمنوں پر مدد نہ کرو اور قطع رحمی کرو کیونکہ تمہارے اکثر رشتے اہل اسلام کے ساتھ ہیں جب تم ان کی معاونت نہ کرو گے تو لازماً قطع رحمی ہوگی ”أُولَئِكَ“ یہ اشارہ مخالفین کی طرف ہے بطریق التفات کے خبر دینا ہے کہ ان کی اہانت مذکورہ کا تقاضا ہے کہ یہ لوگ ربیہ خطاب کے لائق ہی نہیں اور ان کے ذیل حالات کی حکایت میں دوسروں کو نصیحت ہے۔ یہ مبتداء ہے اس کی خبر الذین لعنہم اللہ وہ لوگ ہیں جن پر اللہ نے لعنت کی یعنی انہیں اپنی رحمت سے دور رکھا قاصمہ حق کے شخص سے انہیں بہرہ کر دیا بوجہ ان کے اپنے برے اختیار کے ”الاصمام“ بمعنی بہرہ کرنا۔

”وَأَعْمَى أَبْصَارَهُمْ“ اور ان کی آنکھیں اندھی کیں کہ وہ ان آیات کے مشاہدہ سے اندھی ہیں جو انفس و افاق میں ہیں ”الاعماء“ بمعنی اندھا کرنا سوال۔ ”اصم اذا نهم“ کیوں نہیں فرمایا۔

جواب۔ کانوں کی بندش سے ضروری نہیں کہ سنائی بھی کچھ نہ دے (جیسے آجکل کے دور میں سماعت کے آئے تیار ہوئے ہیں کہ بہرہ بین کے باوجود اس آلہ سے بہرہ سنتا ہے) اسی لیے ”اذانہ“ نہیں فرمایا۔
سوال۔ اعمام کیوں نہیں فرمایا تاکہ کلام بھی مختصر ہوتا اور مقصد بھی پورا ہو جاتا۔

جواب۔ آنکھوں کے نہ ہوتے دیکھنا ختم نہیں ہوتا۔

فائدہ : حضرت سعدی المتقی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا اعمام الاذان اذہاب الاذان کا غیر ہے اس لیے ایک کے ہونے سے دوسرے کا ہونا ضروری نہیں اور صم اور اٹلی ہر دونوں سے دو اعضاء (کان۔ آنکھ) موصوف ہوتے ہیں اسی طرح ان کے بالمقابل سماع و ابصار سے اور انہی ہر ایک سے عرف مسم میں ان کا صاحب موصوف ہوتا ہے اور قرآن مجید ہر دونوں استعمائوں کا اعمام میں اختصار اور اعلام میں اطناب فرمایا علاوہ ازیں فواصل کی رعایت بھی ملحوظ تھی۔

تفسیر صوفیانہ : کہو یہ کہ قلوب کی زمین کو فاسد کر ڈالو یا بس طور کہ ان کی استعداد ختم کر دو کہ فیض الہی کے لائق نہ رہیں اور یہ کہ حب فی اللہ کے حضرات سے انقطاع نہ کرو اگر ایسا کرو گے کہ تم ان لوگوں کے سلک سے منسلک ہو جاؤ گے جو اللہ تعالیٰ کے دشمن ہیں۔

ڈر لگتا ہے بے پرواہی سے : حضرت جنید قدس سرہ نے فرمایا کہ اگر صاحب صدقہ و وفا ہزار سال متوجہ الی اللہ رہے لیکن ایک لحظہ روگردانی کرے تو جو مراتب فوت ہو جائیں گے وہ ان مراتب سے بہت زیادہ ہوں گے جنہیں وہ حاصل کرے گا۔

محبوب خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بے ادب و گستاخ کی سزا : فقیر حقی (صاحب روح البیان قدس سرہ) لکھتا ہے کہ میں مزار حبیب خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر حاضر ہوا تو سر ہانے اقدس کی طرف بیٹھتا اور مشاغل میں رہتا جتنا عرصہ رہنا نصیب ہوا یہی میرا معمول تھا اندر میں اثناء بعض عوام کی بے ادبی اور گستاخی سے میرے آنسو بہ نکلے اور گریہ کے غلبہ سے میں گویا کہ اپنے سے بے خبر ہو گیا اندر میں اثناء میرے کانوں میں سنائی دیا کہ یہی آیت (أُولَٰئِكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ) یعنی جو لوگ مزار حبیب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے نزدیک بے ادبی کر رہے ہیں وہ اہل آداب کے مقامات سے محروم ہیں۔

یہ بزرگوں کا دور تھا جس میں سراپا ادب اور عشق رسول صلی اللہ علیہ وسلم تھا اور آج نجدیوں کو دیکھتے تو نامعلوم صاحب روح البیان خون کے آنسو بہاتے کیونکہ اس دور میں بے ادبی و گستاخی کا دور دورہ ہے۔

حضرت مولانا رومی قدس سرہ نے فرمایا ہے

(۱) از خدا جو بیم تو فین ادب

بے ادب محروم گشت از لطف رب

(۲) بے یوب تنہا نہ خود را داشت بہ

بلکہ آتش در ہمہ آفاق نہ

(۳) ہر کہ بے باکی کند در راہ دوست

رہزن مردان شدہ نامرادوست

ترجمہ - (۱) خدا سے ادب کی توفیق کی درخواست ہے کیونکہ بے ادب لطف رب

سے محروم ہے نہ (۲) بے ادب نہ اکیلا خود برباد ہوا بلکہ اس نے زمانہ بھر میں آگ بھڑکائی ہے

(۳) جو دوست کے حق میں بے ادبی کرتا ہے وہ رہزن اور نامراد انسان ہے۔

”أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ“ تو کیا قرآن میں غور نہیں کرتے؟

تفسیر عالمانہ: حل لغات: التذکر یعنی امور کے انجام میں دیکھنا اب معنی یہ ہوا کہ

تو کیا قرآن کو دیکھ کر اس میں جو مواظظ و زواجر ہیں انہیں غور و فکر کریں تاکہ تباہ کن معاصی و جرائم میں نہ

پڑیں ”أَمْرٌ عَلَى قُلُوبِ أَفْعَالُهَا“ کیا ان کے دلوں پر نالے لگے ہوئے ہیں؟ اس لیے ان تک بالکل

ذکر پہنچتا ہی نہیں بلکہ ان کے دل خود قفل ہیں یعنی ایسی شے ان کے دلوں پر ہے جو قفل کی مانند ہے یعنی

اللہ تعالیٰ کی مہر لگائی ہوئی ہے

در کہ خدا بست بروئے عباد

ہیچ کلیدش نتواند کشاد

قفل کہ رو بردارد بسازند

کیست کہ بردارد و دروا کنند

ترجمہ - جس در کو اللہ تعالیٰ بندوں پر باندھے اسے کوئی چابی نہیں کھول سکتی۔

وہ تالہ جو اللہ تعالیٰ دلوں پر مارے کسے طاقت ہے کہ اسے اٹھا کر دروازہ کھولے۔

حل لغات: افعال قفل کی جمع وہ لوہا جس سے دروازہ بند کیا جائے (القاموس)

فائدہ: الارشاد میں فرمایا کہ ام منقطعہ ہے اس میں بل کا معنی ہے اور اہل بمعنی توبیخ سے ساتھ عدم

تدبر کے توبیخ کی طرف انتقال ہے کہ ان کے قلوب مقفل ہیں کہ وہ تدبر کو قبول نہیں کرتے نہ فکر کو۔

ہمزہ تقریر و تنکیر کے لئے ہے۔ دلوں پر تالے کا مطلب یہ ہے کہ ان کے دل ہونا کیوں میں اور ان کے حالات دیگرگوں ہیں فساد و جہالت میں ان کے معاملات مبہم ہیں گویا کہا گیا ہے کہ ان کے دل بیگانہ وار ہیں کہ ان کے حالات سے بے خبری اور قساوت میں اس انتہا کو پہنچی ہے کہ اندازہ نہیں ہو سکتا۔
قائدہ: اس سے بعض کے قلوب مراد ہیں یعنی منافقین اور دلوں کی طرف افعال کی اضافت میں اس طرف اشارہ ہے کہ یہ تالے ان کے لئے مخصوص ہیں جو صرف ان کے لئے مناسب ہیں دوسرے افعال کی جنس سے نہیں جو کہ وہ سے تیار کیے جاتے ہیں اس لیے کہ یہ کفر کے تالے ہیں کہ لگائے جانے کے بعد پھر نہیں کھولے جاتے ہیں۔

تاویلات نجیہ میں ہے کہ کیا قرآن میں تدبر نہیں کرتے کہ اس میں ہر بیماری کی تفسیر صوفیانہ : شفا ہے تاکہ یہ انہیں حسن عرفان تک پہنچائے اور انہیں ہجران کی قید سے نجات دلائے کیا ان کے دلوں پر تالے ہیں کیا اللہ تعالیٰ نے خواہشات نفسانی والوں کے دلوں پر تالے لگائے ہیں جو ان میں بنیہ کی زواجر داخل ہی نہیں ہوتیں اور نہ ہی ان پر علم کا شعاع پڑتا ہے اور نہ ہی انہیں فہم خطاب نصیب ہوتا ہے جب دلوں پر تالے پڑ جاتے ہیں تو نہ ان سے شک و انکار نکل سکتا ہے اور نہ ان میں وہ صدق و یقین داخل ہو سکتا ہے جس کی انہیں دعوت دی جاتی ہے۔

حکایت: حضرت بشر عافی قدس سرہ اپنی ہمشیرہ کے گھر تشریف لائے اور فرمایا جس میں کوٹھے کی چھت پر جانا چاہتا ہوں یہ کہہ کر ایک دو قدم اٹھائے اور کوٹھے پر چڑھ گئے اور سارا دن کھڑے کھڑے گزار دیا۔ شام کو نیچے اترے اور نماز باجماعت کے لئے تشریف لے گئے پھر دوسری صبح اسی طرح پھر بن کے گھر تشریف لائے بن نے پوچھا بھائی کل سارا دن مکان کی چھت پر کھڑے کھڑے گزار دیا اس کی کیا وجہ تھی کہا بن بغداد میں تین بشر نامی ہیں:-

(۱) یہودی

(۲) آتش پرست

(۳) بت پرست

اور میرا نام بھی بشر ہے الحمد للہ مجھے دولت اسلام نصیب ہوئی لیکن میں حیران ہوں کہ میں نے کونسا عمل کیا کہ جس سے مجھ پر فضل و کرم ہوا کہ دولت ایمان و اسلام سے نوازا گیا اور وہ تینوں (بشر نامی) محروم

ہے۔ **سبق:** دلوں سے تالوں کا کھل جانا اللہ تعالیٰ علام الغیوب کے فضل و کرم پر منحصر ہے۔ مقام

قرب و قبول اور تہ شہود و وصول ہر ایک کو میسر نہیں ہوتا اور قرآن مجید میں تدبیر نہ کرنا سوائی کی علامت اور مقتضیات الایمان ہے۔ ورنہ ہر طلب حصول مقصد تک پہنچاتی ہے حضرت صاحب مرحوم نے فرمایا ہے
 تو از افشاندن غم امید دست مدار
 کہ در کرم نکند ابر نو بہار اماں
 ترجمہ: بیج زمین میں ڈال کر ہاتھ امید سے نہ اٹھا اس لیے کہ ابر نو بہار جہد و کرم میں بندش نہیں کرتا۔

”إِنَّ الَّذِينَ ارْتَدُّوا عَلَىٰ أَدْبَارِهِمْ“ بیشک وہ جو اپنے پیچھے پلٹ

تفسیر عالمانہ: گئے۔

الارتداد بمعنی اس راہ سے واپس لوٹنا جس پر وہ چلا لیکن (ردۃ) کفر سے مخصوص ہے
حل لغات: اور الارتداد کفر میں اور اس کے غیر میں بھی مستعمل ہوتا ہے ”الادبار“ دبر کی جمع ہے
 قبل کی ضد اس سے دو عضو مخصوص مراد لیے جاتے ہیں اب معنی یہ ہوا کہ وہ لوگ جو اس راہ سے (کفر میں
 تھے) کفر کی طرف لوٹے ان سے وہ منافقین مراد ہیں جو مرگ قلوب وغیرہ سے موسوف ہیں یعنی افعال و اقوال
 قبیحہ سے موسوف ہیں کیونکہ انہوں نے ہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو نہ مانا اور کفر کیا (ورنہ وہ خدا و
 آخرت پر تو ایمان رکھتے تھے جیسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ومن الناس من يقول اٰمنا باللہ وبالیوم
 الآخر) لیکن ان کو اللہ تعالیٰ نے بے ایمان فرمایا کما قال (وما ہم بمؤمنین) ”مَنْ بَعْدَ مَا
 تَبَيَّنَ لَهُمُ الْهُدٰى“ (بعد اس کے کہ ان پر ہدایت واضح ہو چکی تھی) دلائل ظاہرہ و معجزات قاہرہ
 سے ”الشَّيْطٰنُ سَوَّلَ لَهُمْ“ (شیطان نے انہیں فریب دیا) من بعد سے جملہ شروع ہے اور پرانے
 متعلقات سے ل کر ان کی خبر ہے یعنی ان پر عظام کا سوار ہونا آسان ہے۔

سول سے ہے بمعنی استرخاء (ڈھیلا پڑ جانا) امام راغب نے فرمایا کہ سول وہ
حل لغات: حاجت جس کے لئے نفس کو حرص ہو۔ التسول بمعنی شیطان کا فریب دینا یعنی نفس
 کو وہ شے سنگار کر دکھانا جس پر اس کا حرص ہے یعنی قبیح شے کو حسین کر کے دکھلانا۔ ”وَأَمَّا لَهُمْ“
 (اور انہیں دنیا میں مدتوں رہنے کی امید دلائی) انہیں آرزوؤں اور تمناؤں کی طرف کھینچا بعض نے کہا کہ
 انہیں اللہ تعالیٰ نے مہلت دی اور انہیں عذاب میں مبتلا نہ فرمایا۔

امام راغب رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ الاملاء بمعنی امداد و مدت طویلہ کو ملالۃ من
حل لغات: الدھر و ملوۃ من الدھر کہا جاتا ہے ”ذٰلِكَ بِأَنَّهُمْ“ یہ ارتداد اس لیے

انہیں نصیب ہوا کہ ”قَالُوا خَفِيَ طَرِكُهَا“ لِّلَّذِينَ كَفَرُوا مَا نَزَّلَ اللَّهُ ” انہیں کے لئے اللہ تعالیٰ کا نازل کردہ قرآن ناگوار ہے (یعنی یہود اس لیے کہ ان کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر نازل قرآن ناگوار تھا جو دیکر انہیں معلوم ہے کہ آپ اللہ تعالیٰ کی طرف سے تشریف لائے ہیں یہ ان کا حسد تھا اور انہیں طمع تھا کہ قرآن ان پر نازل ہوگا ”سَنُطِيعُكُمْ فِي بَعْضِ الْأُمُورِ“ بعض امور میں ہم تمہاری اطاعت کریں گے یہ وہ جسے اللہ تعالیٰ نے دوسرے مقام پر فرمایا ”الْحَتَّىٰ تَأْتِيَهُمُ الْفَتْحُ“ فَاَقْبُوا يَقُولُونَ لَاخْوَانَهُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَمَّا أَخْرَجْتُمُوهُمْ فَتَخْرُجُونَ مَعَهُمْ وَلَا تُطِيعُ فِيهِمْ أَحَدًا وَإِنْ قُوَّةٌ لِّتَمُوتُوا بِمَنِّكُمْ ”کیا منافقوں کو نہیں دیکھا وہ اہل کتاب میں سے ہیں اپنے اہل کتاب کافر بھائیوں کو کہتے ہیں البتہ اگر تم نکالے گئے تو ہم تمہارے ساتھ نکلیں گے اور تمہارے بارے میں کسی کی بھی اطاعت نہ کریں گے) اس سے بنو قریظہ اور بنو نضیر کے وہ لوگ مراد ہیں جو کافروں سے دوستی اور یاراندہ رکھتے تھے اور بعض امور سے ان کی مراد یہی ہے کہ وہ کسی کی اطاعت نہ کریں گے۔

فائدہ: آیت ان کے کفر کا اظہار ہے اور ان کے ساتھ جنگ کے اعلان اور انہیں ان کے گھروں سے نکالنے سے پہلے ان کی کارروائی کی خبر دے گئی ہے اس لیے کہ وہ اس وقت اپنی کارروائی کا انکار کرتے تھے بوجہ اس ضرورت کے جو انہیں درپیش تھی کیونکہ اظہار ایمان میں انہیں بڑے منافع و فوائد حاصل ہوتے تھے ”وَاللَّهُ يُعَلِّمُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ“ اور اللہ تعالیٰ ان کے مخفی رازوں کو جانتا ہے یعنی وہ باتیں جو ان یہودیوں نے کافروں کے ساتھ پوشیدہ طور پر رکھی تھیں ”فَكَيْفَ إِذَا تَوَفَّتْهُمُ الْمَلَائِكَةُ“ تو پھر ان کا اس وقت کیا حال ہوگا جب انہیں فرشتے فوت کریں گے (یعنی دنیا میں توجیلے اور مکرو فریب سے کام چلا لیتے ہیں لیکن جب عزرائیل علیہ السلام اور ان کے اعوان ان کی رواج قبض کریں گے تو پھر کونسا جیل و مکرو فریب کریں گے ”يَضْرِبُونَ وُجُوهَهُمْ وَأَذْبَارَهُمْ“ ان کے چہروں اور پیٹھوں پر کوڑے ماریں گے۔

فائدہ: حضرت کاشفی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ فرشتے کافروں کے چہروں پر اس لیے کوڑے ماریں گے کہ ان سے وہ حق سے روگردانی کرتے تھے اور پیٹھوں پر اس لیے کہ انہوں نے اہل حق کو پیٹھ کر کے حق سے منہ موڑا۔

فائدہ: جملہ حالیہ ہے تو فہم کے فاعل سے انہیں تصور دلانا ہے کہ مرتے وقت ان کا بہت بُرا حال ہوگا۔

فائدہ: حضرت ابی عباس رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ جو بھی کسی گناہ کی حالت میں مرتا تو اس کا بھی یہی حشر ہوگا کہ فرشتے اس کے چہرہ اور پیٹ پر کوڑے ماریں گے (معاذ اللہ) (ذکر اللہ) ایسا خوفناک مرتا یعنی ان کی ارواح کا ایسی خوفناک حالت میں قبض ہونا "بِأَنفُسِهِمْ" بسبب اس کے ہے کہ "اتَّبِعُوا مَا آتَاكُمُ اللَّهُ" انہوں نے ان امور کی اتباع کی جو اللہ تعالیٰ کو غضب میں لانے والے تھے جیسے کفر و معاصی یعنی ایسے امور کا ارتکاب کیا جو اللہ تعالیٰ کی ناراضگی کے موجب بنے "وَكِرَهُوا رِضْوَانَهُ" اور اس کی خوشنودی سے کراہت کی یعنی ایسے امور سے کراہت جن سے اللہ تعالیٰ خوش ہوتا ہے یعنی ایمان و طاعت جیسے انہوں نے ایمان لانے کے بعد کفر کیا اور یہود کے ساتھ ساز باز کر کے طاعت الہی سے نکل گئے "فَأَحْبَطَ أَعْمَالَهُمْ" تو اللہ تعالیٰ نے ان کے اعمال اکارت کر دیئے یعنی وہ طاعات جو بحالت ایمان بجا لائیں یا اس کے بعد والے اعمال صالحہ جو کہ ایمان پر قائم رہ کر عمل میں لاتے کہ وہ ان سے نفع نہ پاسکے۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ کفر و معاصی جب اعمال کے موجب اور عذاب الہی کے باعث ہیں۔

فاجر کی قبض کا ہولناک منظر: حضرت امام غزالی قدس سرہ نے فرمایا کہ فاجر کی روح جسم سے ایسے نکالی جائے گی جیسے اون کے ترگدے سے لوہے کی سلاخیں ہٹا دیں اور فاجر مردہ سمجھے گا کہ شاید اس کا پیٹ کانٹوں سے بھر گیا ہے اور اس کی روح سوئی کے سوراخ سے نکال جا رہی ہے اور وہ خود گویا پہاڑ کے چٹان کے دو پڑوں کے درمیان پھنسا ہوا ہے (پناہ بخدا) حضرت کعب الاحبار سے پوچھا گیا کہ موت کا کیا منظر ہوگا؟

حضرت کعب الاحبار کا بیان: آپ نے فرمایا یوں سمجھے کہ کانٹے دار درخت کی ٹہنی مردے کے پیٹ میں ڈال کر اسے بڑی قوت والا آدمی کھینچ رہا ہے اس سے اندازہ کر لیجئے کہ اس سے کیا کچھ کڑے نکلے ہوگا اور کیا کچھ بچے گا۔

حدیث شریف: حضرت محمد سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ سکرات الموت کا ایک جھٹکا تین سو لڑاکا کاٹ کے برابر ہے اندر میں اتنا ملائکہ مردے کو ایک نہ ہر بلا تیر چھو دیں گے جو جہنم کی آگ سے ہوگا اس سے مردے کی روح جسم سے گھٹ کر رہ جائے گی اور کوشش کرے گی کہ وہ جسم سے باہر نکلے جو نہی وہ باہر نکلے گی تو اسے فرشتے پکڑ لیں گے اس منظر سے مردہ کا اصلی مادہ یوں گرجے گا جیسے شہنہ کی لمبیاں اپنے چھتے سے باہر نکل کر آواز کرتی ہیں اسے ملائکہ ربانیہ گرفت میں لے لیں گے اور یہی عذاب کے فرشتے ہوں گے یہ کافر اور فاجر کا حال ہے۔

مومن کی موت کا خوش منظر: مومن نیک کا حال مذکورہ بالا حال سے مختلف ہوگا کیونکہ وہ اہل رضا

حضرت میمون بن مہران رحمہ اللہ تعالیٰ

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے جنازہ کا حال : نے فرمایا کہ میں طائف میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی نماز جنازہ کے وقت موجود تھا۔ آپ کی نماز جنازہ پڑھی گئی تو ہم نے دیکھا کہ ایک سفید پرندہ جوار تہا ہوا آیا اور آپ کے کفن مبارک میں داخل ہو گیا پھر کفن میں تلاش بسیار کے باوجود وہ پرندہ ہمیں نہ ملا جب آپ کو قبر کے اندر لٹا کر اوپر سے مٹی ڈالی گئی اور قبر کی تکمیل کے بعد ہم نے سنا بولنے والا نظر نہیں آتا تھا، وہ کہتا تھا "یا ایہا النفس السطیثہ ارجعی الی ربک باضیۃ مرضیۃ فادخلی فی عبادی وادخلی جنتی" (اے نفس مطمئنہ اپنے رب کی طرف راضی خوشی لوٹ اور میرے بندوں میں داخل ہو کر بہشت میں چلا جا)

دانا آدمی پر لازم ہے کہ وہ موت کے لئے ہر وقت تیار رہے کوئی وقت بھی ضائع نہ سبق : کرے۔ حضرت صاحب مرحوم نے فرمایا ہے

تراگر حاصلے بہت از حیات خود غنیمت دان

کہ من از حاصل دوران غم بے حاصلی دارم

ترجمہ - تجھے زندگی میں کچھ وقت مل گیا ہے اسے غنیمت جان - زمانہ سے جو تجھے کچھ

حاصل نہ ہوا میں اس بے حاصلی سے غم کے آنسو بہا رہا ہوں -

أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ أَنْ لَنْ يُخْرِجَ اللَّهُ أَضْغَانَهُمْ ۖ وَلَوْ نَشَاءُ
لَأَرَيْنَاكَهُمْ فَتَعَرَّفْتَهُمْ بِسِمَاهُمْ ۖ وَلَتَعَرَّفْنَهُمْ فِي لَحْنِ الْقَوْلِ ۖ وَاللَّهُ يَعْلَمُ
أَعْمَالَكُمْ ۝ وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ حَتَّى نَعْلَمَ الْمُجْتَهِدِينَ مِنْكُمْ وَالصَّابِرِينَ ۖ وَنَبْلُوَنَّكُمْ
أَخْبَارَكُمْ ۝ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَشَاقُّوا الرَّسُولَ
مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْهُدَىٰ لَنُيَصِّرَنَّ اللَّهُ شَيْئًا ۖ وَسَيُحِيطُ أَعْمَالَهُمْ ۝
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَلَا تَبْغِزُوا عَمَلَكُمْ ۝ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا
وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ مَاتُوا وَهُمْ كُفَّارٌ فَلَنُيَخْفِئَهُ اللَّهُ لَهُمْ ۝ فَلَا تَهِنُوا
وَتَدْعُوا إِلَى السَّلَامِ ۖ وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ ۖ وَاللَّهُ مَعَكُمْ وَلَنْ يَتْرُكَكُمْ أَعْمَالَكُمْ ۝
إِنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ وَلَهْوٌ ۖ وَإِنْ تَوَمَّنُوا وَتَتَّقُوا يُؤْتِكُمْ أَجُورَكُمْ وَ
لَا يَسْأَلُكُمْ أَمْوَالَكُمْ ۝ إِنْ يُسْأَلْكُمْ عَنْهَا فَيُخْفِكُمْ تَبَخَّلُوا وَبَخْرَجَ أَضْغَانَكُمْ ۝

هَٰذَا نَتْمُوهُ وَلَا تَدْعُونَ لِنُفْعُو فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَمِنْكُمْ مَنْ يَبْخُلُ وَمَنْ يَبْخُلْ
فَإِنَّمَا يَبْخُلْ عَنْ نَفْسِهِ وَاللَّهُ الْغَنِيُّ وَأَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ وَإِنْ تَتَوَكَّلُوا يَسْتَبْدِلْ
قَوْمًا غَيْرَكُمْ لَا تَأْتِيَكُمْ بِهِمْ لَأَيُّكُمْ ۝

ترجمہ: ”کیا جن کے دلوں میں بیماری ہے اس گنہگار میں ہیں کہ اللہ ان کے چھپے بیڑا ہر نہ فرمائے گا اور اگر ہم چاہیں تو تمہیں ان کو دکھا دیں کہ تم ان کی صورت سے پہچان لو اور ضرور تم انہیں بات کے اسلوب میں پہچان لو گے اور اللہ تمہارے عمل جانتا ہے اور ضرور ہم تمہیں جانچیں گے یہاں تک کہ دیکھ لیں تمہارے جہاد کرمیوالوں اور مددگاروں کو اور تمہاری خبریں آزمائیں بے شک وہ جنہوں نے کفر کیا اور اللہ کی راہ سے روکا اور رسول کی مخالفت کی بعد اس کے کہ ہدایت ان پر ظاہر ہو چکی تھی وہ ہرگز اللہ کو کچھ نقصان نہ پہنچائیں گے اور بہت جلد اللہ کیا وعدا کا رت کر دے گا۔ اسے ایمان والو اللہ کا حکم مانو اور رسول کا حکم مانو اور اپنے عمل باطل نہ کرو بے شک جنہوں نے کفر کیا اور اللہ کی راہ سے روکا پھر کافر ہی مر گئے اللہ ہرگز انہیں نہ بخشنے گا تو تم سستی نہ کرو اور آپ صلی کی طرف نہ بلاؤ اور تم ہی غالب آؤ گے اور اللہ تمہارے ساتھ ہے اور وہ ہرگز تمہارے اعمال میں تمہیں نقصان نہ دے گا دنیا کی زندگی تو یہی کھیل کود ہے اور اگر تم ایمان لاؤ اور پرہیزگاری کرو تو وہ تم کو تمہارے ثواب عطا فرمائے گا اور کچھ تم سے تمہارے مال نہ مانگے گا اگر انہیں تم سے طلب کرے اور زیادہ طلب کرے تم بخل کرو گے اور وہ بخل تمہارے دلوں کے میل ظاہر کر دے گا ہاں ہاں یہ جو تم ہو بلائے جاتے ہو کہ اللہ کی راہ میں خرچ کرو تو تم میں کوئی بخل کرتا ہے اور جو بخل کرے وہ اپنی جان پر بخل کرتا ہے اور اللہ بے نیاز ہے اور تم سب محتاج اور اگر تم منہ پھرو تو وہ تمہارے سوا اور لوگ بدل لے گا پھر وہ تم جیسے نہ ہوں گے۔“

تفسیر عالمانہ: ”أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ (کیا انہیں کہ جن کے دلوں میں مرض ہے گمان ہے) یعنی منافقین کیونکہ منافقت قلبی مرض ہے جیسے شک و طیر“
”أَنْ لَّنْ يَخْرِجَ اللَّهُ أَضْعَافَهُمْ“ یہ کہ اللہ تعالیٰ ان کے کہنے پر ہرگز نہیں نکالیں گے“ اس معنی پر ام منقطعہ اور ان مخففہ اضغان مضغ (بالکسر) بمعنی جس قدر کسی کی عداوت دل میں بند کرنا اور اس کے نقصان کے لئے فرصت کا انتظار کرنا اسی سے ناقہ (اونٹنی) کو مشابہت دیتے ہیں۔ (ذات ضغن) اب معنی یہ ہوا کہ کیا تمہارا ان لوگوں کے لئے گمان ہے جن کے دلوں میں کینہ اور اہل ایمان کے حق میں ایسی عداوت ہے کہ

اللہ تعالیٰ ان کے دلوں سے وہ کہنے جو انہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور اہل ایمان سے عداوت ہے ان سے ہرگز نہیں نکالے گا ان کے معاملات پوشیدہ رہیں گے یعنی یہ ان امور میں داخل ہے جو ہمیشہ احتمال میں ہوتے ہیں۔

بعض روایات میں ہے کہ کہنے والا نہیں مگر تا جب تک کہ رسوائی و فضاحت نہ اٹھائے یہ فائدہ : سبچہ ان لوگوں سے ہے جس نے قہوم اٹھا رکھا ہو کہ کسی نہ کسی وقت اس کی بدبو ضرور ظاہر ہوگی یہ اس طریق سے ہے کہ پیسے خوشبو کے اٹھانے والے کا حال ہے اس سے خوشبو ضرور ظاہر ہوتی ہے اسے روکنے سے نہیں روکا جاسکتا۔

اگر مسک خالص نداری مگوے

وگر بہت خود فاشش گردد

ترجمہ۔ اگر خالص مشک تیرے پاس نہیں تو نہ کہہ۔ اگر ہے تو وہ خود ظاہر ہوگی۔

”وَلَوْ نَشَاءُ“ اگر ہم دکھانا چاہیں ”لَا رَيْنَ لَكُمْ“ تو ہم آپ کو وہ دلائل سے دکھا دیں گے تو ان متعین افراد کو تم جان لو گے یعنی ایسی علامت بتا دیں گے جس سے دیکھتے ہی تم جان لو گے کہ یہ وہی بے ایمان ہیں ”فَلَعَرَفْتَهُمْ بِسِيمَاهُمْ“ تو تم انہیں اس علامت سے پہچان لو گے جو ہم تمہیں بتائیں گے۔

القاموس میں ہے کہ السومرہ (بالضم) والسمیہ والیسما والیسما (تمام بالکسر ہیں)

حل لغات : بمعنی علامت السومرہ میں اس کے متعلق مذکور ہو چکا ہے۔

منافقین کے متعلق حضور علیہ السلام کو علم تھا؛ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ

ما خفی علی الرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر اس آیت کے نزول سے

بعد هذه الآية شیء من المنافقین کان یعرفهم منافقین کا حال مخفی نہ رہا آپ انہیں ان کی علامات

سے پہچانتے تھے۔

بسیام (روح البیان ج ۹ ص ۵۲)

حضرت انس رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ ہم بعض غزوات میں تھے اس میں

منافقین کا پردہ فاش : نو منافقین تھے رات کو سوئے صبح کو برابر ایک کے چہرے پر نمایاں لکھاتا

لہ اس میں صریح رد ہے وہابیہ دیوبندیہ فرقہ کا۔ وہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو

منافقین کے بارے میں کوئی علم نہ تھا اور دیبل میں کہتے ہیں ”لا تعلمہم نحن نعلمہم“ یہ کیت نفی

کی آیت کے بعد نازل ہوئی ہے فلہذا ان کا عقیدہ غلط اور باطل ہے۔

(هذا متفق) یہ متفق ہے اور لام جواب کی ہے معذوف میں مکرر الائی گئی ہے محض تاکید مراد ہے اور فاعل ترتیب المعرفة علی الاراء کے لئے ہے۔

فائدہ: عین انسانی میں ہے کہ ان ہر ایک کی پیشانی پر لکھا تھا هذا متفق (یہ متفق ہے)۔

فائدہ: اکجکل دیوبندیوں و بابیوں کے مانتے میں عموماً سیاہ داغ پڑ جاتا ہے یہ اسی وراثت میں انہیں نصیب ہوا ہوگا (تفصیل کے لئے دیکھیے وہابی دیوبندی کی پیشانی)۔

”وَلْتَعْرِفْتَ حُرْفِي لَحْنِ الْقَوْلِ“ (اور تم انہیں بات کے اسلوب میں پہچان لوگے) **فائدہ:** لام قسم معذوف کا جواب ہے۔

”لحن القول“ بمعنی بات کا مفہوم و معنی اور اس کا اسلوب اور اس کا تعریف و حل لغات: توریت کی طرف مائل ہونا اب معنی یہ ہوا کہ تم ان کا تعریف و توریت کی وجہ سے باتوں کے درست طریقہ سے موڑنے کو جانتے ہو اسی محاورہ سے ہے جو خطا والے کے لئے کہا جاتا ہے ”رَحْن“ خطا کی وجہ اس کے کلام کے صواب کی سمت سے ہٹ جانے کے

حدیث شریف میں ہے کہ ”لعل بعضکم لحن بحجة من بعض“ یعنی بعض تمہارا اپنی بات کو حجت سے مضبوط کر کے دوسرے سے بدعالمی جاتے۔ المفردات میں ہے کہ اللحن بمعنی کلام کو اس کے اس طریق سے ہٹانا جس پر وہ جاری تھی یا اعراب کے ازالہ سے یا تصحیف کر کے اور لحن مذکور ہے اور یہی استعمال کے لحاظ سے اکثر ہے یا لحن یہ ہے کہ کلام کو تصریح سے ہٹانا یا اسے اپنے اصل معنی سے ہٹا کر تعریف و مفہوم کی طرف لے جانا اور یہ من حیث البلاغت اکثر ادباء کے نزدیک محمود ہے یہ معنی مراد ہے شاعر کے قول سے کہ ”خیبر الاحادیث ما کان لحناً“ وہ بات نہایت اچھی ہے جس میں لحن ہو یہی مراد ہے اللہ تعالیٰ کے ارشاد گرامی ”لتعرفهم فی لحن القول“ میں اور یہی محاورہ ہے جو ایک زیرک انسان کے لئے کہا جائے جس کا کلام مفہوم کا مقتضی ہو کہ (لحن) اور المختار میں ہے کہ اللحن بمعنی خطا فی الاعراب از باب قطع (منع) اللحن (بفتح الحاء) بمعنی زیر کی از باب طرب (سمح)

حدیث شریف میں ہے ”لؤل احدکم لحن بحجة بمعنى افطن بها“

فائدہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ لحن القول ان کی وہ بات ہے جو کہتے کہ ہمیں ”مالنا ان اطعنا من الشواب“ ہمیں کیا اجر و ثواب ملے گا اگر ہم اطاعت کریں ”لیکن یہ بالکل نہ کہتے کہ ”ما علینا ان عصینا من العقاب“ اگر ہم گناہ کریں تو کتنا گناہ ہوگا یعنی وہ صرف لایح و طبع میں وقت بسر کرتے۔

سچے جھوٹے مرید کی نشانی : اور خوشامد (چاپلوسی) اس کی باتوں سے سمجھ جاتے ہیں اس لیے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا "وَلْتَعْرِضْنَهُمْ فِي لَحْنِ الْقَوْلِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ أَعْمَالَكُمْ" اور اللہ تمہارے اعمال جانتا ہے، تو وہ تمہارے اعمال کی وہی جزاء دے گا جیسا تمہارا قصد ہو گا اس میں اہل ایمان کو وعدہ اور خبر دینا کہ تمہارا حال بہتر ہے بخلاف منافقین کے کہ ان کا حال بُرا ہے۔

تفسیر صوفیانہ : جموٹا گمان بھی ہے کیونکہ منافقین کا گمان تھا کہ ان کے خبیث ارادوں سے اللہ آگاہ نہیں اور نہ ہی وہ انہیں اپنے رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر ظاہر کرے گا حالانکہ یہ بات نہ بتی جیسے انہوں نے سمجھ رکھا تھا۔ بلکہ اللہ تعالیٰ نے انہیں رسوا کیا اور اپنے نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو خبر دے کر ان کی تلبیسات کو واضح فرمایا علاوہ ازیں

المؤمن فأنه ينظر بنور الفراسة و
العارف بنور التحقيق والذبي عليه السلام
ينظر بالله فلا يستر عليه شيء
مومن نور فراست سے دیکھتا ہے اور عارف نور
تحقیق سے اور نبی علیہ السلام اللہ سے دیکھتا
ہے اسی لیے ان پر کوئی شے چھپی نہیں رہتی۔
(دفع البیان جلد ۵ ص ۵۷)

فائدہ : اس سے معلوم ہوا کہ وہ اعمال جو خباثت باطن سے خارج ہوں انہیں محبوبانِ خدا جانتے پہچانتے ہیں کیونکہ اس اندوئی خباثت پر ان کے ہاں شواہد ہوتے ہیں۔
حضرت سفیان بن عیینہ رحمہ اللہ تعالیٰ سے سوال ہوا کہ کیا "کراما کاتبین" غیب جانتے
حکایت : ہیں ؟ آپ نے فرمایا نہیں۔ سائل نے عرض کی تو پھر وہ ان اعمال کو کیسے لکھتے ہیں جن کا
تعلق قلوب سے ہے۔ آپ نے فرمایا کہ ہر عمل کی علامت ہے جیسے ہر مجرم کی ایک نشانی ہوتی ہے جب
وہ کسی گناہ کا ارادہ کرتا ہے تو اس سے بدبو خارج ہوتی ہے اس لیے ایسے ہر عمل کی کوئی نشانی ضرور

ہے۔ اسی لیے حضرت خواجہ غلام فرید قدس سرہ (چاچڑاں کوٹ مٹھی) فرمایا کرتے کہ میرے صرف اڑھائی مہر
ہیں۔ اپنا صاحبزادہ خواجہ محمد بخش عرف نازک کیریم کامل اور سید ولایت شاہ (اوپر) کامل اور نواب صلیق محمد
(آف ہماول پور) آدھا حالانکہ آپ کے ہزاروں کی تعداد میں مرید تھے اور نواب صاحب بھی باوجودیکہ جان نثار
تھے لیکن پھر بھی آپ سے آدھا مرید بتایا۔ یہ تو پرانا دور تھا اب پندرہویں صدی کا کیا حال ہوگا۔ (اویسی غفرلہ)

ہوتی ہے (جس سے کراٹا کاتبین کو لکھنے کا موقع مل جاتا ہے)

حکایت ۱: جاتا ہو خشک کوکھڑا تو آپ کی انگلیوں پر پسینہ نمودار ہو جاتا۔

حکایت ۲: حضرت بایزید بسطامی قدس سرہ کی والدہ جب انہی بایزید سے حاظر ہوئیں تو حرام طعام آنے لگتی یا طعام خون ہو جاتا یا اس پر سیاہ سانپ یا خنزیر بیٹھا نظر آتا وغیرہ وغیرہ۔

فائدہ: اس قسم کی بیشمار حکایات ہیں جو اللہ تعالیٰ نے اپنے اولیاء و اصفیاء سے خاص فرمائی ہیں۔

سبق: تم پر مراقبہ لازم ہے اور ہر امر بالخصوص گفتگو کرنے میں اللہ تعالیٰ سے ڈرنا لازم ہے یہ بھی منجملہ حکمتوں کے ایک ہے اور جہنم میں لوگ اوندھے گراسے جائیں گے تو سب سے زیادہ اسباب اسی زبان کے کرتوت ہوں گے۔

فائدہ: حضرت مالک بن انس رضی اللہ عنہ نے فرمایا من عد کلامہ من عملہ قلی کلامہ اور چار چیزوں کو لازم پکڑو:

(۱) مسلمانوں کے لئے غائبانہ دعا مانگنا۔

(۲) مسلمانوں کے لئے سینہ صاف رکھنا۔

(۳) فقراء کی خدمت کرنا۔

(۴) دھروں کو اپنے اوپر فوقیت دینا۔

فائدہ: دوست کے ساتھ خاموشی سے گزارو جب تک مجذباتی کا سبب نہ ہو جب ایسا دیکھو تو اسے رضائے الہی کو مد نظر رکھ کر نصیحت کرو اگر وہ نصیحت قبول کرے جبکہ اسے نہایت نرمی اور پیار سے سمجھاؤ۔

ورنہ اس سے معذرت کر کے علیحدہ ہو جاؤ (اسی میں بھلائی ہے)۔

فائدہ: اگر دوست اچھی نصیحت کرے تو اسے قبول کرو اور اس کی بات میں بات نہ کرو (یعنی اس کی بات نہ کاٹو)۔

سخن را مراست اے خود مند و بین

میاور سخن در میان سخن

خداوند بیرو فرہنگ و ہوش

نگوید سخن تا نہ بیند غموش

توجہ۔ ”سخن سرا اور جڑ ہے اے عقلمند، سخن کو سخن کے درمیان نہ لا۔ صاحب تدبیر اور دانائی اور ہوش کا۔ بات نہیں کرتا جب تک دوسرے کو خاموش نہیں دیکھتا۔“

”وَلَنْبَلُوَنَّكُمْ“ اور ہم تمہیں آزمائیں گے جنگ کا حکم دے کر اور اس طرح تفسیر عالمانہ کی دیگر سخت تکالیف۔

سوال۔ امتحان تو وہ لے جسے علم نہ ہو اللہ تعالیٰ کے امتحان لینے کا کیا معنی؟
جواب ۱۔ یہ ان کے انجام کو ظاہر کے لئے ہے نہ کہ معلوم کرنا کہ یہ کیسے ہیں اور کبھی امتحان انجام ظاہر کرنے کے لئے ہوتا ہے۔

جواب ۲۔ یا ہم ان سے وہ معاملہ کریں گے جیسے ایک امتحان لینے والا کرتا ہے تاکہ اظہارِ فضا زیادہ بلیغ ہو ”حَتَّى نَعْلَمَ الْمُجَاهِدِينَ مِنْكُمْ وَالصَّابِرِينَ“ یہاں تک کہ دیکھ لیں تمہارے مجاہدین اور صابریں کو علم فعلی سے ان کے جہاد کی مشقتوں کو جن سے جزا متعلق ہو اس کی تحقیق گذر چکی ہے اس پر مزید کی ضرورت نہیں۔

”وَلَنْبَلُوَنَّكُمْ“ اور نہ کہ ہم آزمائیں تمہاری خبروں کو“ اخبار سے فخر بہا مراد ہے یعنی وہ تمہارے جن سے تمہاری آزمائش ہو تاکہ ان کا حسن و قبح ظاہر ہو اس لیے خبر فخرِ غنہ کے درجہ پر ہوتی ہے اگر وہ اچھا ہو یہ خبر اچھی اگر وہ قبیح ہو تو یہ بھی قبیح۔

فائدہ ۱: آیت میں اشارہ ہے کہ اخبار کے امتحان سے اعمال کے امتحان کی طرف اشارہ ہے۔ حضرت علامہ کا شفی نے فرمایا کہ اس کا مطلب یہ ہے کہ ہم تمہاری خبروں کو آزمائیں کہ تم کہا کرتے ہو ہم ایماندار ہیں ہماری آزمائش سے تمہارا سچ اور جھوٹ ظاہر ہو جائے گا۔

حضرت فضیل رحمہ اللہ تعالیٰ جب یہ آیت پڑھتے تھے تو رو کر کہتے ”اللہم لا تبتلنا حکایت ۱: فانك ان بلوتنا هتكنته استارنا وفضحتنا“ اے اللہ ہمیں نہ آزما اس لیے اگر تو ہمیں آزمائے گا تو اس کا مطلب یہ ہوا کہ ہمارے پردے کھل جائیں گے اور ہم رسوا ہوں گے۔“

آیت میں اشارہ ہے کہ امتحان کی آگ سے ولایت کا سونا کھرا ہو گا اس لیے کہ تفسیر صوفیانہ: آزمائش سے پہلے ولایت ایسے ہے جیسے سونے کی ظاہری صورت کو دیکھ کر

اس کے ساتھ لہو و لعب کی جائے ظاہر ہے کہ امتحان و آزمائش کے وقت مردوں کے جواہر کھلتے ہیں۔ اس سے مومن و منافق کا امتیاز ہوتا ہے اور امتحان کے وقت ہی انسان کی یا عزت ہوتی ہے یا ذلت۔ ورنہ اللہ تعالیٰ تو ازل سے تا ابد انسان کے جواہر کی خصوصیات سے باخبر ہے کیونکہ اس نے اسے

جی اوصاف سعادت و شقاوت پر پیدا فرمایا تو وہی اپنی مخلوق کو جانتا ہے وہی لطیف خمیر ہے اور زمانہ کے اختلاف سے جو اہر کے احوال میں تبدیلی آ سکتی ہے لیکن اللہ تعالیٰ کے علم میں کوئی تبدیلی نہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ تو ہر شے کو ایک ہی حالت میں دیکھتا جانتا ہے اور یہ احوال کی تبدیلیاں اس کی حالت کو تبدیل نہیں کر سکتیں اور کسی سے امتحان لینا بھی اس کے حالات سے دوسروں کو باخبر کرنا مطلوب ہے۔

اکابر مشائخ نے فرمایا کہ عارفین بصائر سے دیکھتے ہیں وہ اشیاء جنہیں حوام البصائر (انگوٹھ) سے دیکھتے ہیں اور عارفین بصائر (بصیرت قلبی) سے وہ امور نادرہ دیکھتے ہیں جنہیں دوسرے عام لوگ کسی طرح سے بھی ادراک نہیں کر سکتے۔ باوجود این ہمہ وہ اپنے نفوس سے مطمئن نہیں ہوتے ایسے ہی وہ مقدرات رب سے اپنے نفوس پر مطمئن نہیں کہ نامعلوم اس کے مقدرات کس رنگ میں ظاہر ہوں۔

سیدنا الشیخ عبدالقادر جیلانی رضی اللہ عنہ کا مرتبہ علیا (اللہ - اللہ) اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے میرے ساتھ تیس دفعہ معاہدہ فرمایا کہ تیرے ساتھ کوئی غصہ تدبیر نہ ہوگی۔ آپ سے پوچھا گیا تو پھر آپ مطمئن ہوں گے کہ آپ کے ساتھ کوئی ایسی بات نہ ہوگی آپ نے فرمایا ان معاہدوں کے بعد اب بھی میری وہی حالت ہے جو معاہدوں سے پہلے تھی کیونکہ اللہ تعالیٰ عز و ج حکیم (غلبہ اور حکمت والا ہے)۔ جب ایک عارف کامل کا یہ حال ہے تو اسے نادان جاہل غافل کا کیا حال ہونا چاہیے

سبق: اس لیے ہر وقت بیداری و ہشیاری کی ضرورت ہے۔

بر غفلت سیاہ دلاں خندہ می زند

غافل مشور خندہ دندان نما صبح

ترجمہ: سیاہ دل لوگوں کی غفلت پر مبنی آتی ہے اس لیے صبح دندان نما کے ہنسنے سے

غافل نہ ہو۔

”إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا“ (بیشک جو لوگ کافر ہیں اور راستہ سے روکنے والے ہیں، یعنی لوگوں کو روکتے ہیں) ”عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ“ اللہ کے راستہ سے یعنی دین اسلام سے جو رضائے الہی تک پہنچاتا ہے ”وَسَأَقُوا الرَّسُولَ“ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے اختلاف کیا ”ان سے دشمنی بھی اور مخالفت کی اور ان کی جانب کے خلاف دوسری

(کفر) جانب ہو گئے اور مخالفت قیامت تک ہر شر کی جڑ ہے۔ **مِنْ بَعْدَ مَا بَيَّنَّ لَهُمُ الْهُدَىٰ** بعد اس کے کہ ان کو ہدایت ظاہر ہو گئی یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اوصاف کا مشاہدہ کیا جیسے کہ توہرات میں مسطور تھے اور آپ سے ظاہرات و معجزات دیکھے اور وہ آیات پر بھی نہیں جو آپ پر نازل ہوئیں۔

فَإِنَّهُ ان سے قرینہ و نصیر یا وہ لوگ مراد ہیں جو بدر میں اس امید پر آئے کہ مسلمانوں کو کچل دیں گے یعنی رؤسائے قریش "لَنْ يَضُرَّ اللَّهَ" اپنے کفر اور راستہ سے روکنے سے اللہ تعالیٰ کو نقصان نہ دے سکیں گے "شَيْئًا" کسی قسم کا بھی "یعنی ان کے کفر وغیرہ خدا اور رسول (جل جلالہ و صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم) کو ان کا کوئی ضرر نہ پہنچے گا بلکہ ان کا شر اور ضرر ان پر لوٹے گا یا شکی کوئی ضرر ہو مراد ہے یا معنی یہ ہے کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو اپنی مخالفت سے کسی قسم کا نقصان نہ دیں گے۔ **فَإِنَّهُ** یہاں مضاف محذوف کرنے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی تعظیم و تکریم مطلوب ہے اور ساتھ یہ بھی بتانا ہے کہ ان کی مخالفت ایک خطرناک پہلو ہے۔ **وَسَيُعْطِيهِمُ اللَّهُمَّ** اور ان کے اعمال ضبط کرے گا۔

فَإِنَّهُ سین محض تاکید کے لئے ہے اور اعمال سے ان کے وہ منصوبے مراد ہیں جو انہوں نے دین اسلام کے شانے کے لئے کھڑے کیے تھے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی مخالفت میں تدبیریں بنائیں چنانچہ وہ اپنے مقاصد میں کامیاب نہ ہو سکے بلکہ انہیں پہلی سزا یہ ملی کہ وہ مسلمانوں کے ہاتھوں قتل کے گئے۔

فَإِنَّهُ ان سے قرینہ اور رؤسائے قریش کے اکثر لیڈر جو بدر میں مارے گئے اور ان بد بختوں یعنی مخالفت کرنے والے یہودیوں کو شہر بدر کی سزا بھی ملی جیسے قبیلہ نصیر کے لوگ۔

"يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ" اے ایمان والو اطاعت کرو اللہ کی اور اطاعت کرو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے عقائد اور شرائع کلی میں کسی ایک بات میں بھی ان کی مخالفت نہ کرو "وَلَا تُبْطِلُوا أَعْمَالَكُمْ" اور اپنے اعمال باطل نہ کرو ان کافروں کی طرح کفر و نفاق و ریا اور من مرضی اور عجب وغیرہ سے۔

حدیث شریف: میں ہے کہ عجب و خود بینی نیکیوں کو ایسے کھا جاتی ہے جیسے آگ سوکھی لکڑیوں کو۔

(۱) در ہر عملیکہ عجب رہ یافت

رویش زندہ قبول بر یافت

(۲) اے گشتہ بکار خویش مغرور

وزدور گشتہ مجبور

(۳) تا چند زعجب و خود نمائی

وزدبد بد منی و مائی

(۴) معجب مشوار طریق تبلیس بہ

کز عجب بچہ فتاد ابلیس

ترجمہ - (۱) جس عمل میں عجب نے راہ پایا، اس کا منہ قبول الہی سے پھر گیا۔

(۲) اے قلاں تو اپنے عمل پر مغرور ہے، درگاہ حق کے قرب سے تو مجبور ہے۔

(۳) کب تک عجب و خود نمائی میں مبتلا رہے گا، تیس تیس کد بد بد میں سے کب نجات

پائے گا۔

(۴) دھوکہ میں اگر عجب والا نہ ہو، دیکھیے عجب سے ابلیس نے کتنی سزا پائی۔

ردالمعتزلہ والخوارج : اس میں خوارج و معتزلہ کا عقیدہ ثابت نہیں ہوتا وہ یہ کہ کبائیر کے ارتکاب

کوئی شخص کسی ایک کبیرہ کا ارتکاب کرے تو اس کی زندگی بھر کی تمام نیکیاں برباد گئیں مثلاً کسی نے زندگی

طاعات الہی میں گزار دی لیکن شومی قسمت سے اس نے کسی وقت ایک گھوٹ شراب پی لیا تو اس کی

زندگی کی تمام نیکیاں برباد گئیں گویا اس نے اس سے قبل اللہ تعالیٰ کی کوئی عبادت نہیں کی (معاذ اللہ)۔

آیت میں اشارہ ہے کہ جس شخص نے اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

تفسیر صوفیانہ : کے حکم اور آپ کی سنت کے خلاف عمل کیا تو وہ باطل ہے اس کا اسے کوئی ثمرہ

اور ثواب نہ ملے گا کیونکہ اس نے اگرچہ وہ کام سچی سمجھ کر کیا ہے تب بھی ناقابل قبول ہے کیونکہ اس نے وہ

کام اپنی طبیعت پر کیا ہے اور انسانی طبع ظلمانی ہے اور جو حکم شرع پاک نے دیا ہے وہ نورانی ہے تاکہ

شرع کے نور سے طبع کی ظلمت مٹ جائے اس لیے شرع کے ہر حکم پر عمل سے ثمر اور ثواب نصیب ہوتا ہے

اور ثمر سے مراد یہ ہے کہ اسے ظلمات طبع سے نکال کر نور حق کی طرف لے جائیں گے۔

اے عزیز طاعت الہی و نبوی کو لازم پکڑ اور شرع پاک کے ہر حکم کو بجالا اور مخالفت نہ کر

سابق : صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور ان کے حکم راہنما سمجھنے سے دور ہو۔

حکایت : حضرت امام شافعی اور امام احمد بن حنبل رضی اللہ عنہما ایک جگہ بیٹھے تھے کہ وہاں سے

حضرت حبیب جمی کا گندہوا امام حنبلی نے فرمایا میں اس سے ایک سوال کروں گا امام شافعی نے فرمایا ان سے سوال نہ کرو یہ لوگ عجیب حال کے مالک ہوتے ہیں (نامعلوم کوئی ایسا جو ہم کو سمجھ نہ آئے) لیکن امام احمد حنبلی نے سوال کر دیا کہ حضرت اس شخص کے لئے کیا حکم ہے جس سے ایک نماز قضا ہو گئی لیکن اسے یاد بھی نہیں۔ آپ حبیب رضی اللہ عنہ نے جواب دیا کہ ایسے شخص کا دل اللہ تعالیٰ سے غافل ہوا اسے ادب سکھانا چاہیئے یہ کہہ کر چلے گئے انہیں سمجھ کچھ نہ آیا۔ حضرت امام شافعی نے امام احمد حنبلی سے فرمایا میں نے عرض نہیں کیا تھا کہ یہ لوگ عجیب حال رکھتے ہیں ان سے سوال نہیں کرنا چاہیئے۔

شرعی جواب : اس شخص کو چاہیئے کہ اس دن کی تمام نمازیں قضا کرے جو قضا ہوگی وہ بدل بنے گی باقی نوافل۔ ہم اللہ تعالیٰ سے اطاعت اور فرمانبرداری کا سوال کرتے ہیں اور اس کی بارگاہ سے محرومی سے پناہ۔

”اِنَّ الَّذِیْنَ كَفَرُوْا“ بیشک جنہوں نے اللہ تعالیٰ و رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ کفر کیا ”وَصَدُّوْا“ اور لوگوں کو روکا ”عَنْ سَبِيْلِ اللّٰهِ“ اللہ کے راستہ سے جو اللہ تعالیٰ کی رضا و خوشنودی تک پہنچانے والا ہے ”ثُمَّ مَاتُوْا“ پھر وہ مر گئے اور اسی حالت پر دنیا سے جدا ہوئے ”وَهُمْ كُفَّارٌ“ حالانکہ وہ کافر ہو کر مرے ”فَلَنْ يَّغْفِرَ اللّٰهُ لَهُمْ“ تو آخرت میں انہیں اللہ ہرگز نہ بخشنے گا کیونکہ وہ کفر پر مرے تو جس حالت میں مرے اسی حالت پر اٹھیں گے جیسا کہ حدیث شریف میں وارد ہے جیسے مرد گئے جیسے زندگی گزار دئے اور ویسے اٹھو گئے جیسے مرد گئے۔ اور یہ حکم عام ہے کہ جو کفر کی حالت میں مرے گا اس کا یہی حشر ہوگا اگرچہ اس کا نزول خاص لوگوں (یعنی جو بد میں جنم کے گڑھے میں گرے یا قوم عاتقہ قدیم) کے حق میں ہوا۔

قلندہ: بیڑ (کنواں) سے وہ گڑھا مراد ہے جس میں وہ کفار مقتولین بدر پھینکے گئے یا وہ کنواں مراد ہے جس سے بد کے دن مشرکین نے پانی پیا (آج اس کنوئیں کو دیکھو اس سے بد بول آتی ہے ایسے ہی میں نے بدر کے مقیمین سے سنا ہے جبکہ میں وہاں سے گذرا)۔

”فَلَا تَهِنُوْا“ تو سستی نہ کرو۔

۱۔ یہ حضرت صاحب روح ابیان رحمہ اللہ تعالیٰ کے زمانہ میں ہو گا آج کل تو اس کنواں کا نام و نشان تک نہیں۔ ہم جب ۱۹۷۹ء کو زیارت گنبد خضراء اور حج کی ادائیگی کے لئے حاضر ہوئے بدر کے واقعات سے معلوم کیا تو بتایا گیا کہ اب تو بد نام کی کوئی شے نہیں۔ (اولیٰ خفرا)

”الوہی“ بمعنی الضعف فادھیجہ ہے یعنی جب تم پر وہ جو تلاوت کیا جاتا ہے کہ
حل لغات : بیشک اللہ تعالیٰ ان کا دشمن ہے وہ ان کے اعمال ضائع کرتا ہے اسی لیے انہیں ہرگز نہ
 بخشنے کا سوسستی نہ کرو یعنی کمزور نہ ہو کیونکہ جس پر اللہ کا غضب ہو وہ کامیاب نہ ہوگا۔

”وَقَدْ عَوَّا إِلَى السَّلْحِ“ اور نہ بلاؤ صلح کی طرف ”فعل مجزوم ہے اس کا محطف تھنوا السلم
 (بفتح ال سین و کسر ہا) دونوں لغتیں ہیں بمعنی الصلح یعنی کافروں کو صلح کی طرف جلدی نہ بلاؤ کیونکہ اس
 میں ذلت ہے یعنی ان سے جلدی صلح کی طلب ذلت و خواری اور کمزوری کی نشانی ہے ”وَأَسْتَعْرُ
 الْأَعْلَوْنَ“ حالانکہ تم بلند و بالا ہو۔

”الاعلون“ اعلیٰ کی جمع ہے بمعنی اغلب۔ یہ دراصل الاعلون تھاصر فیوں
حل لغات : کے نزدیک فتح و ضم کا اجتماع مکروہ ہے یعنی الاعلون بمعنی اغلبیوں۔

فائدہ: کلمی نے فرمایا کہ انجام بکار غلبہ تمہارے لیے ہے اگرچہ بعض اوقات میں وہ غلبہ بھی پا جائیں اور یہ
 جملہ حالیہ ہے نہی کے لئے مقررہ ہے اور وجوب الانتہاء وجوب کے لئے مؤکدہ ہے ایسے ہی اللہ تعالیٰ کا قول
 ”وَاللَّهُ مَعَكُمْ“ اور اللہ تمہارے ساتھ ہے کیونکہ ایمان والے اغلب ہیں اس لیے کہ اللہ ان کے ساتھ
 ہے یعنی اللہ تعالیٰ دونوں جہانوں میں ان کا مددگار ہے یعنی یہی اللہ تعالیٰ کی مدد ان امور سے اجتناب کی
 بہت بڑی قوت ہے جو ذلت و خواری کا سبب ہیں۔ اسی طرح اللہ تعالیٰ کا ان اہل اسلام کو ان کے اعمال
 کے مکمل اجر و ثواب عطا فرماتا ”وَلَنْ يَّتَّوَكَّلُوا إِلَّا مَا كُنْهُمْ“ اور اللہ تمہارے اعمال ضائع کرتا ہے۔
 ”الوتر“ بمعنی کم کرنا اور ضائع کرنا یعنی ہرگز ضائع نہیں کرے گا۔ وترت الرجل

حل لغات : بمعنی قتلت یعنی میں نے ایسے قتل کو قتل کیا کہ اب نہ اس کی اولاد ہو نہ بھائی ہو اور
 نہ کوئی قریبی قرابت والا ہو اور اسے میں نے ایسے قتل کیا الوتر سے ہے بمعنی الولد

القاصوس میں ہے ”وتو الرجل“ بمعنی افرعه ”اسے ڈرایا“ واددکھ ”اور اس لے پالیا
 مکروہ (ناگوار امر) کو ووترہ مالہ بمعنی نقصہ ایہا یعنی اسے اس کے مال کو نقصان کیا۔
 تکمہ : ترک اثابت (ثواب نہ دینے) کو اعمال کے مقابلہ میں وتر سے تعبیر اس لیے کیا کہ وتر بمعنی مقدمہ
 شے چھین لینا یعنی نفس و اموال ضائع کر دینا علاوہ ازیں اعمال بھی ثواب موجب نہیں جیسا کہ اہل سنت
 کا قاعدہ ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ اپنے لطف و کرم سے بخشے گا جس کا ظہور ان اعمال کے ثواب کی صورت میں
 ہوگا اس کے لئے جو اس کے لطف و کرم کا مستحق ہوگا ترک اثابت کو بمنزلہ اضاعت اعظم حقوق کے اور
 انہیں تباہ و برباد کرنے کے ہے۔

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے ”انما ہی اعمالکم ثمر“ اؤ دیکھ آیا ہا ”تمہارے
 حدیث قدسی ۱: اعمال میرے ہاں محفوظ ہیں وہ تمہیں ادا کروں گا۔
 فائدہ: ہی قصہ کی ضمیر ہے یعنی تمہارے اعمال کی جزاء میرے ہاں محفوظ ہے وہ تمہیں کامل اور
 پوری ادا کروں گا۔

حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً مروی ہے، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ میں
 حدیث قدسی ۲: نے اپنی ذات پر ظلم حرام فرمایا ہے اور وہ بندوں پر حرام کیلئے اس لیے اسے
 میرے بند ایک دوسرے پر ظلم نہ کرو۔

فائدہ: جب اللہ تعالیٰ ظلم سے منزہ ہے اور جزائے اعمال کم کرنے سے منزہ ہے تو بندے پر لازم ہے کہ وہ
 اپنی خیر مانگے بلکہ اسے چاہیے اس سے عمل کی جزاء نہ مانگے کیونکہ وہ اکرم الاکرمین ہے وہ مطلوب سے بڑھ
 کر عطا فرماتا ہے۔

تو بندگی چوگدایاں بشرط مزد میں
 کہ دوست خود روش بندہ پروری داند
 ترجمہ۔ تو عبادت گد اگر وہ کی طرح اجر کی شرط پر نہ کر کیونکہ وہ کریم بندہ پروری کی روش
 خوب جانتا ہے۔

مثنوی شریف میں ہے۔

(۱) عاشق انرا شادمانی و غم دوست

دست مزد و اجرت خدمت ہم دوست

(۲) غیر معشوق از تماشا شائی بود نہ

عشق نبود ہرزہ سودائی بود

(۳) عشق آں شعلہ است کو چوں بر فروخت

ہر چیز معشوق باقی جملہ سوخت

ترجمہ۔ (۱) عاشق خوشی و غم اسی کا ہے، انہیں اسی کی خدمت کی اجرت و مزدوری
 چاہیے۔ (۲) معشوق کے سوا باقی سب تماشا ہے اگر غیر معشوق میں مبتلا ہے تو وہ عشق
 نہیں مذاق ہے۔ (۳) عشق وہ شعلہ ہے کہ جب اٹھتا ہے تو سوائے معشوق کے سب
 کچھ جلا دیتا ہے۔

حضرت ابواللیث رحمہ اللہ تعالیٰ نے اپنی تفسیر میں فرمایا کہ آیت میں دلیل ہے کہ اگر مسئلہ: مسلمانوں میں قوت و طاقت ہے تو ان پر لازم ہے کہ وہ کافروں کی طرف صلح کا ہاتھ نہ بڑھائیں کیونکہ اس طرح سے ترک جہاد لازم آئے گا اگر ان میں طاقت نہیں تو صلح کرنے میں حرج نہیں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے ”وان جنہو المسلم فاجنہو لہا“ (اگر وہ صلح کے پر یکھائیں تو تم بھی صلح کا پر یکھاؤ) یعنی اگر وہ صلح کی طرف مائل ہیں تو ان سے صلح کر لو (اسی طرح تفسیر مذکور کے علاوہ دوسری تفسیریں بھی ہیں)

اس میں مسلمانوں کو کافروں سے صلح سے منع کیا گیا ہے اور مفسرین نے کہا کہ اس کی دلیل یہ ہے کہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کافروں سے صلح کر کے مکہ معظمہ میں داخل نہیں ہوئے بلکہ احدیہ سے واپس لوٹ گئے) ایسے ہی حدادی نے اپنی تفسیر سورۃ النسا میں فرمایا کہ کافروں سے صلح اور لچک جائز نہیں اور نہ ہی ان کو جزیہ کے بغیر کفر پر چھوڑنے کی اجازت ہے لیکن یہ اس وقت ہے جب مسلمانوں میں ان سے غلبہ پا جائے کثرت و طاقت ہو۔ اگر وہ ان کے مقابلہ سے عاجز اور اپنے نفوس و اولاد پر ان سے خطرہ ہے تو صلح کر لینا اور جزیہ لینے کے بغیر ان کا مقابلہ نہ کرنا جائز ہے اس لیے ترک جہاد سبب فوت کے ناجائز ہے لیکن وہ سبب نہ رہا تو جہاد کا وجوب بھی اٹھ گیا جب سبب مٹ جائے یعنی مجز نہ رہے تو ان سے صلح کا حکم بھی نہ رہے گا۔

جمہور کا مذہب یہ ہے کہ مکہ معظمہ غلبہ سے فتح ہوا نہ کہ صلح سے اگر صلح سے فتح ہوتا تو حضور سرور عالم قائمہ: صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یہ نہ فرماتے کہ جو بھی دار ابوسفیان میں داخل ہوگا اسے امن ہے الخ ”انما الحیوۃ الدنیا“ بیشک اہل بصیرت کے نزدیک حیات دنیا ہے ”لعب و لہو“ کھیل تماشہ۔ باطل اور دھوکا اس کا نہ اعتبار ہے اور نہ اسے ثبات ہے سوائے چند (تھوڑے) لوگوں کے یعنی یہ دنیا کھیل تماشہ کا گھر ہے اور ناپائیدار ہے اس میں مشغول ہونا بیکار و بے اعتبار ہے۔ میں ہے ”اللہ تعالیٰ نے فرشتہ پیدا فرمایا ہے جس نے دنیا پیدا کرنے پر شروع کیا حدیث شریف لا الہ قیامت قائم ہوگی جب لا الہ کے گئے گا۔

تفسیر صوفیانہ: اس کا کوئی وجود نہیں یہ ایک عارضی امر ہے جو زائل ہو جائے گا بس وہی اللہ تعالیٰ ازلی ابدی ہے۔

تفسیر عالمانہ : "وَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ" اور اسے لوگوں کو ایمان لاؤ اس پر جس پر ایمان لانا واجب ہے
 "وَتَتَّقُوا" اور جو کفر و معاصی سے "يُؤْتِكُمْ أَجْرَكُمْ" دے گا
 تمہیں اجر "یعنی تمہارے ایمان و تقویٰ کا اجر دے گا ان باقیات صالحات سے جن میں لپکانے والے
 لپچاتے ہیں۔

مسئلہ : آیت میں آخرت کے بلند اور باقی مراتب کی طلب پر براہِ گنجہ کیا گیا ہے اور دنیا کمینہ فانی
 سے نفرت دلائی گئی ہے۔

مکن تکیہ بر ملک و جاہ و حشم
 کہ پیش از تو بود دست بعد از تو ہم
 ترجمہ - ملک و جاہ و حشم پر تکیہ نہ کرو، اس لیے تجھ سے پہلے بہت لوگ گذرے ہیں تیرے
 بعد بھی بہت سے لوگ آنے والے ہیں۔

بدنیا توانی کہ عقبی خسری
 نجر جان من ورنہ حسرت خوری

ترجمہ - دنیا سے آخرت خریدی جاسکتی ہے، پیارے اسے جلد خرید لے ورنہ
 افسوس کھائے گا۔

"وَلَا يَسْأَلُكُمْ أَمْوَالُكُمْ" اور تمہارے سے مال نہیں مانگتا "جمع کی اضافت صیغہ عموم سے
 ہے اس سے تمام مال مراد ہے کہ جس سے تمہاری معاش میں خلل واقع ہو جائے اور اس سے مقصود
 بہت تھوڑا مال ہے وہ چالیسواں (زکوٰۃ) اور دسواں (عشر) جسے تم نے فقراء کو ادا کرنا ہوگا اور اس
 سے تمہارا جی بھی خوش ہوگا "إِنْ يَسْأَلْكُمْ وَهَاقٍ يُخْفِكُمْ" اگر تمہارے سے مال مانگے تو تمہارے کل
 مال کی طلب سے تمہیں مشقت میں ڈالے گا یعنی اگر فرمادے کہ تم اپنا سارا مال راہِ خدا میں لٹاؤ تو تمہیں
 دکھ ہوگا۔

الاحفاد والاعفاد میں مبالغہ ہے اور شے کی انتہا تک پہنچنے کا معنی دیتا ہے
حل لغات : مثلاً کہا جاتا ہے "حنفی شاربہ اسی استاصلہ اسی قطعہ من اصلہ" یعنی
 اس نے مونچھیں جڑ سے کاٹ دیں۔

"تَبَيَّنْ خُلُوعًا" ان سے تم نکل کرتے اور مال راہِ خدا میں نہ دیتے "وَيُخْرِجُ" یعنی اور اللہ نکالے
 (ضمیر اللہ تعالیٰ کی طرف لوٹتا ہے) اس کی تائید اس قراءۃ سے ہوتی ہے جس میں فون متکلم سے پڑھا گیا

ہے یا یہ ضمیر بخل کی طرف راجع ہے اس لیے بخل ہی افغان (کیفہ) کا سبب ہے "أَصْفَانَكُمْ" تمہارے
کیفے اور اس کی تفسیر اسی سورۃ میں گذر چکی ہے۔

قائدہ: میں المعانی میں ہے یعنی اللہ تعالیٰ تمہارے مال روکنے پر تمہارے کیفے ظاہر کرے اور قناتہ
نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کا علم تھا کہ ابن آدم مقابلہ کرے گا اس کے ساتھ جو اس کا مال لے گا۔

قائدہ: اب معنی یہ ہوا کہ اللہ تعالیٰ تمہارے دلوں سے مال کی محبت نکالے گا۔ یہ اس شخص کا مرتبہ ہے
جو اپنے نفس کو بخل سے بچائے رکھے اور وہ حضرات جو کونین کی گرد و غبار سے پاک اور طلب حق میں ان
کا مرتبہ بلند ہے تو وہ مال کا ایک قطرہ بھی اپنے پاس نہیں رکھتے بلکہ وہ اپنی روح خرچ کرنے کو تیار کر دیتے
ہیں اور وہ خرچ و اخراج پر التزام رکھتے تھے اور مکاتب (معد) وہ ہے جو اس کے پاس ایک درم باقی
نہ رہے

"هَآ" تنبیہ کے لئے ہے بمعنی آگاہ ہو جاؤ اور کان دھرو "أَنْتُمْ" یہ علیحدہ کلمہ ہے اور مبتداء
ہے اس کی خبر "تَدْعُونَ لِنُفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ" خبردار تم وہ ہو جو بلائے جاتے ہو تاکہ تم اللہ کی
راہ میں خرچ کرو۔ یہ جملہ مستانفہ ہے پچھلے مضمون کے لئے مقررہ ہے اس میں اشارہ ہے کہ انہیں بعض
اموال کے خرچ کرنے کی دعوت دی گئی ہے اور یہ خطاب انہیں ہے جو پچھلے مضمون (ان یسئلکم وھا)
سے موصوف ہیں جب یہ دعوت عام ہوئی تو ان کے بعض نے بخل کیا یا یہ جملہ لہو لاء کا صلہ ہے بمعنی الذین
اب معنی یہ ہوا کہ اسے وہ لوگوں جو بلائے جاتے ہو اس میں بہت بڑی توبیخ اور ان کے حال کی تحقیر ہے۔

انفاق عام مراد ہے خواہ جنگ میں یا ادائیگی زکوٰۃ وغیرہ (اس میں ایصال ثواب کی غیرت
مسئلہ: اور اس بزرگان وغیرہ بھی شامل ہے) "قِمْنُكُمْ مِّنْ يَّبْخَلُ" (تو تمہارے بعض وہ
ہیں جو بخل کرتے ہیں) مرفوع ہے اس لیے کہ یہ مَن شرطیہ نہیں یعنی یہ لوگ وہ ہیں جو بخل کرتے ہیں۔ یہ شرطیہ ثانیہ
پر دلیل کے چیز میں ہے گویا اس پر دلیل ہی ہے کہ تم ادائے زکوٰۃ چالیسویں حصے کے لئے بلائے جاتے ہو تو
تمہارے بعض وہ ہیں جو اس سے بخل کرتے ہیں (زکوٰۃ ادا نہیں کرتے) "وَمَنْ يَّبْخَلْ" (اور وہ جو بخل
کرتا ہے) یہ مجزوم ہے کیونکہ یہ مَن شرطیہ ہے "فَانْمَا يَّبْخَلُ مَعَن نَّفْسِهِ" تو بیشک وہ بخل کرتا ہے
اپنی ذات سے کیونکہ انفاق کا نفع اور امساک (نہ خرچ کرنے) کا نقصان اس کا خود اپنا ہے۔

بخل کا صلہ من وعن ہر دونوں آتے ہیں کیونکہ یہ تعدی امساک کے معنی کو متضمن ہے اب
حل لغات: معنی یہ ہوا کہ وہ خیر و بھلائی کو بخل کر کے اپنی ذات سے اس کے فوائد روک رہا ہے۔
"وَاللَّهُ الْغَنِيُّ" اور اللہ تعالیٰ بے نیاز ہے تم سے اور تمہارے اموال سے بخلاف اس کے ماسوا کے کہ

وہ کسی نہ کسی معاملہ میں ایک دوسرے کے ضرورت مند ہیں ”وَأَنْتُمْ الْفُقَرَاءُ“ اور تم فقراء اس کے اور اس خیر و بھلائی کے جو اس کے ہاں ہے تو جس کا وہ تمہیں حکم فرماتا ہے وہ اسی لیے ہے کہ تم اس کے فوائد کے محتاج ہو اگر تم حکم مانو اس میں تمہارا فائدہ ہے اگر روگردانی کرو تو تمہارا اپنا نقصان ہے۔ آپ نے فرمایا فقر عبودیت کے اور غنا الوہیت کے لائق موقوف جنید بغدادی رضی اللہ عنہ : ہے۔ فقیر فقیری (ولایت) فقر کو مستلزم ہے بھی یہاں پر ایک فقر سے غنا نام مراد ہے۔

تلقین ابن مشیش قدس سرہ : آپ نے ابو الحسن شاذلی قدس سرہ کو فرمایا کہ اگر تو اسے فقر سے ملے تو بھی اسے صنم اعظم کے ساتھ ملا۔ فقر نام یہ ہے کہ اس کے غیر محتاج سے مستغنی ہو جاؤ تب تم غنی کے صفت سے موصوف ہو گے۔

تفسیر صوفیانہ : تاویلاتِ نجمیہ میں ہے کہ اللہ تعالیٰ غنی لذاتہ بذاتہ ہے اس کے غنا سے ایک یہ ہے کہ اپنی قدرت سے اپنی مراد پر احکام جاری کرتا ہے اور اپنے تمام ماسوا سے مستغنی ہے اور ہم سب ابتداء میں اس کے محتاج ہیں تاکہ وہ ہمیں پیدا کرے اور وسط میں تاکہ ہماری تربیت کرے اور انتہاء میں تاکہ ہمیں اپنی انانیت سے بے پروا کر کے اپنی ہویت میں بقا بخشنے اور وہ ہم سب سے ازل تا ابد مستغنی ہیں اور ہم سب فقراء اور ازل تا ابد اس کے محتاج ہیں۔

مراد رسد کبریا منی
کہ ملک قدیمیت و ذات غنی

توجہ۔ اسی کو لائق ہے کبریائی اور میں ہونا کہ اس کا ملک قدیم اور اس کی ذات غنی ہے۔ نکتہ : چونکہ وہ خود غنی و جواد ہے بندوں کے لئے بھی چاہتا ہے کہ وہ بھی اس کی صفات سے موصوف ہوں اس لیے انہیں بدل و انفاق کا حکم فرمایا کیونکہ سخاوت بہشت اور رضائے الہی و قربت حق کی طرف لے جاتی ہے۔

رسول غیب دان کی غیب دانی پر کافر مسلمان ہو گیا : حدیث شریف میں ہے کہ حضرت خالد رضی اللہ عنہ دوم کے غم سے واپس لوٹے اور چند قیدی پکڑ کر بارگاہِ رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں پیش کیے حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے انہیں اسلام پیش کیا انہوں نے اسلام قبول نہ کیا ان کے انکار پر ان کی گردن زنی کا حکم صادر فرمایا حضرت خالد رضی اللہ عنہ نے ایک جماعت کو قتل کرنا شروع کیا آخر میں ایک نوجوان

کی باری اُئی جھے قتل کرنے کا ارادہ کیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا اسے قتل نہ کرو حضرت خالد رضی اللہ عنہ نے عرض کی حضور! یہ تمام کافروں میں شدید ترین کافر ہے نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ابھی جبریل علیہ السلام حاضر ہوئے ہیں اور فرماتے ہیں کہ اس نوجوان کو قتل نہ کرو کہ یہ ان سب میں بہت بڑا جوانمرد (سخی) ہے اور جوانمرد (سخی) کو قتل کرنا اچھا نہیں۔ جب اس نوجوان نے دیکھا کہ اسے چھوڑ دیا گیا تو اس نے خود حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے پوچھا کہ مجھے کیوں قتل نہیں کیا گیا۔ آپ نے فرمایا میرے ہاں وحی اُئی ہے کہ یہ شخص اگرچہ کافر ہے لیکن جوانمرد (سخی) ہے اور سخیوں کو ہم قتل نہیں کرتے اور قیامت میں جوانمرد (سخی) مومن سے حساب و کتاب بھی نہ ہوگا وہ شخص کہنے لگا اب مجھے معلوم ہوا کہ دین اسلام حق ہے کیونکہ میری جوانمردی (سخاوت) کا کسی کو میرے سوا علم نہیں فلہذا مجھے یقین ہے آپ جو کچھ فرماتے ہیں وہ حق ہے اس میں پڑھتا ہوں اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ وَاَشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدًا عَبْدُہٗ وَرَسُوْلُہٗ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ اس نوجوان نے خلعتِ ایمان جوانمردی (سخاوت) کی برکت سے حاصل کی ہے۔

جوانمرد اگر راست خواہی ولیست

کرم پیشہ شاہ مردان علیست

ترجمہ۔ جوانمرد (سخی) اگر سچ پوچھتے ہو تو ولی اللہ ہے اس لیے کہ سخاوت اور احسان و

مروت حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کا پیشہ ہے۔

تفسیر عالمانہ: ”وَ اِنْ تَتَوَلَّوْا“ اور اگر تم روگردانی کرو گے اس کا عطف ”اِنْ تُوْمِنُوْا“ پر ہے یعنی اگر تم ایمان و تقویٰ اور دعوتِ اسلامی اور اتفاقِ نبی سبیل اللہ کی رغبت روگردانی کرو گے ”يَسْتَبْدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ“ تو تمہارے بدلے اللہ تعالیٰ سوا اور قوم لاٹگا یعنی تمہیں دنیا سے اٹھالے اور تمہارے بجائے اور دوسرے لوگوں کو پیدا کرے ”ثُمَّ لَا يَكُوْنُ لَكُمْ اَمْرًا“ اور وہ تمہارے جیسے نہ ہوں گے۔ ایمان و تقویٰ و اتفاق سے روگردانی میں تمہارے جیسے نہ ہوں گے بلکہ وہ ان امور میں رغبت کرنے والے ہوں گے۔

فائدہ ۱: یہاں پر کلمہ ”ثم“ اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ مخاطب ایسی بات کا ہونا بعید از قیاس سمجھتا ہے کیونکہ جب لوگ احوال میں اور طبعی طور مال کی طرف میلان میں ایک دوسرے سے مشترک ہیں تو پھر ہمارے ان عادات کے برعکس وہ کیسے ہوں گے۔

فائدہ ۲: ”تَتَوَلَّوْا“ کا خطاب قریش مکہ کو ہے اور بالبدل انصار بھی اس میں شامل ہیں یہ اللہ تعالیٰ کے

اس ارشاد گرامی فان یکفر بها فقد وکنا بها قوم ایسرا بها بکافورین (اگر ان سے کفر کیا جائے گا تو ان کے لئے اور ایسی قوم بھی ہیں گے جو ان سے کفر نہ کریں گے) کی طرح ہے یا یہ خطاب عرب کو ہے اور بالبدل اس میں عجم بھی شامل ہے ایسے ہی اہل فارس بھی۔

اہل فارس کی فضیلت ۱: بارے میں سوال ہوا کہ وہ کون لوگ ہوں گے اس وقت حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہ بھی آپ کے قریب تشریف فرما تھے آپ نے ان کی ران اقدس پر ہاتھ مار کر فرمایا یہ اور اس کی قوم مراد ہے۔ مجھے اس ذات کی قسم جس کے ہاتھ میں میرا نفس ہے اگر ایمان ثریا (کمکشاں) سے لٹکا ہوا ہو تو اسے فارس کے لوگ حاصل کر لیں گے۔

فائدہ ۱: ثریا بنم معروف ہے (یعنی کمکشاں) اس سے ثابت ہوا کہ اس سے وہ اہل فارس مراد ہیں جو مسلمان ہیں اور اس میں اس قبیلہ کی فضیلت کا بیان ہے۔

میں ہے کہ زمین پر اللہ تعالیٰ کی دو بہترین مخلوق ہیں :-

حدیث شریف ۲ ۱: قریش عرب میں اور (۲) فارس عجم (کشف الاسرار)

حضرت ابو درداد رضی اللہ عنہ یہ آیت پڑھ کر فرماتے تھے میں مبارک ہو

حدیث شریف ۳ ۱: اے بنو فروغ یعنی اے فارس والو (باب)

فائدہ ۲: بنو فروغ سے اہل فارس مراد ہیں اور القاموس میں ہے کہ "الفروخ" سمیحو التهورا خوا سائل واسحاق و ابو العجم جو کہ وسط ابلاد میں ہیں۔

اس میں اس قوم کی منقبت ہے جنہیں خواجہ

خواجگان جیسے شیخ سعدی وغیرہ قدس سرہ : وغیرہ کے لقب سے یاد کیا جاتا ہے جو اہل

فارس میں اکابر و اعظم مشائخ میں سے اولیاء اللہ ہیں اور وہ فارس میں بے شمار ہیں۔ انہی میں ایک حضرت شیخ سعدی شیرازی قدس سرہ وغیرہ ہیں۔

آپ کو اپنے ملک کا قطب بنایا گیا لیکن آپ نے فجر سے

شیخ سعدی قدس سرہ کا عجوبہ : غزنیک اس خلعت کو پہنا کر اسے ترک کر دیا (الوداعا لحدید)

اس سے یہ بھی ثابت ہوا کہ تبدیلی کفار کے بجائے ہوتی یعنی کافروں کے بجائے اور لائے جائیں

فائدہ ۲: تھے تو وہ مومن ہوں گے۔ بعض نے کہا اس کا معنی یہ ہے کہ یہ لوگ اگر سارے کے سارے بھی کافر ہو جائیں اور ایمان سے روگردانی کر لیں تو بھی کوئی فرق نہ آئے گا اللہ تعالیٰ قادر ہے ان کے

بجائے اور لا سکتا ہے چنانچہ فرمایا "وَلَوْلَا اَنْ يَكُوْنِ النَّاسُ اُمَّةً وَاحِدَةً" (اور کیوں نہیں کہ ہوں
لوگ ایک ہی گروہ)

بعض مشائخ نے فرمایا کہ بساط عبودیت کی حقیقت پر صرف اہل سعادت کو ہی
تفسیر صوفیانہ : استقرار ہے اور بس کیا نہیں دیکھتے ہو اللہ کیا فرماتا ہے "وَاَنْ تَتَوَلَّوْا الْاِلٰهَ" اور
آیت میں اشارہ ہے کہ انسان کو طول پیدا کیا گیا اور حق تعالیٰ کی طلب میں غیر ثابت ہے ان کے بعض کا خاصہ
کہ وہ طلب حق میں حسن استعداد روحانی کی وجہ سے بڑی جدوجہد کرتے ہیں اور آشنائے سلوک میں مجاہد نفس
اور مخالفت خواہشات میں خوب جوتے ہیں کہ پیاسے (روزے سے) گزار رہے ہیں۔ اور شب بیدار رہتے
ہیں یہاں تک کہ مکاشفہ شیطان سے اور طلب رحمت میں نفس کو اپنے تابع کر لیتے ہیں۔ طلب حق سے وہ روگردانا
کر کے رسوا ہو جاتے اور کفران نعمت میں مبتلا ہو جاتے اگر ان کا جذبہ عنایت و حسن رعایت معاونت
نہ فرماتی (یہ خاصان خدا ہیں) اگر یہ لوگ طلب حق میں صداقت نہ کریں تو اللہ تعالیٰ قادر ہے کہ وہ اور ایسی
قوم لائے جو طلب میں صادق اور قدم عبودیت میں ثابت ہو اور انہیں جذبات عنایت اپنے دامن میں لے
لے اور ہدایت کی توفیق دیئے جائیں یہی رغبت شدید اور خوف خداوندی سے بھرپور ہوں اور اعراض بعد
اقبال اور انکار اور ترک شکر و ثناء میں تمہارے جیسے نہ ہوں بلکہ وہ تم سے جمیع احوال میں درجہا بہتر ہوں کہ اس
میں اللہ تعالیٰ کی قدرت کا اظہار ہے کہ وہ جیسے چاہے پیدا کر سکتا ہے اور عظیم حکمت کا مالک ہے وہی کرتا
ہے جو کچھ چاہتا ہے۔ (تاویلات نجمیہ)

سورة الفتح

بلا خلاف مذہب ہے اور اس کی سنائیکل آیات ہیں

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

شان نزول عام | حدیث میں کہ مکرمہ سے واپسی پر یہ سورۃ نازل ہوئی۔ علامہ زہری رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ سورۃ الفتح از اول تا آخر حدیث کے متعلق ہے مکرمہ و مدینہ طیبہ کے درمیان نازل ہوئی اور بقاعی مرحوم نے فرمایا کہ یہ سورۃ ضحنان (بفتح الفاء والمجرم والجیم والنون) میں نازل ہوئی اور القاموس میں ہے کہ ضحنان ہچون سکران مکرمہ کے قریب ایک پہاڑ ہے اور انسان العیون میں ہے کہ یہ سورۃ کرا عبد الفصیم میں نازل ہوئی اور یہ جگہ عسفان سے تین میل کے فاصلہ پر ہے اور عسفان ہچون عثمان مکرمہ سے دو مرحلہ دور ایک جگہ ہے۔

سوال۔ جب یہ سورۃ مدینہ میں نازل ہی نہیں ہوئی تو پھر اس کا مذہب نام کیسا؟
جواب۔ مفسرین کی اصطلاح میں مذہب وہ سورۃ ہے جو ہجرت کے بعد نازل ہوئی خواہ کہیں بھی رہے اور مکہ وہ ہے جو ہجرت سے پہلے نازل ہوئی ہو۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا ۝ لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ ۝
 يُنِيعُ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ وَيَهْدِيكَ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا ۝ وَيُلْطِفُكَ اللَّهُ نَصْرًا
 عَزِيزًا ۝ هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ السَّكِينَةَ فِي قُلُوبِ الْمُؤْمِنِينَ لِيَزِدَّهُمْ إِيمَانًا مَعَ
 إِيمَانِهِمْ ۝ وَهُوَ جُنُودُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ۝ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ۝ لِيَدْخُلَ
 الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَيُكَفِّرُ
 عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ ۝ وَكَانَ ذَلِكَ عِنْدَ اللَّهِ فَوْزًا عَظِيمًا ۝ وَيَجْذِبُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ
 وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكَاتِ الظَّالِمِينَ بِاللَّهِ ظَنٍّ الشَّوْءِ عَلَيْهِمْ دَائِرَةُ الشَّوْءِ
 وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ لَنَعْمَ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَهَنَّمَ ۝ وَسَاءَتْ مَصِيرًا ۝ وَهُوَ
 جُنُودُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ۝ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا ۝ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَهِيدًا
 وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا ۝ لَتُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتَعَزَّوْهُ وَتَقُودُوا ۝ وَ
 تَسْبَحُوهُ بَكْرَةً وَأَصِيلًا ۝ إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ يَدُ اللَّهِ فَوْقَ
 أَيْدِيهِمْ ۝ فَمَنْ نَكَثَ فَاثْمًا يَنْكُثْ عَلَى نَفْسِهِ ۝ وَمَنْ أَوْفَى بِمَا عَاهَدَ عَلَيْهِ اللَّهُ
 فَيُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا ۝

ترجمہ : اللہ کے نام سے شروع جو نہایت مہربان رحم والا
 ہے سب ہم نے تمہارے لیے روشن فتح فرمادی تاکہ اللہ تمہارے سبب سے گناہ بخشے
 تمہارے اگلوں کے اور تمہارے پیچھوں کے اور اپنی نعمتیں تم پر تمام کر دے اور تمہیں سیدھی
 راہ دکھاوے اور اللہ تمہاری زبردست مدد فرمائے وہی ہے جس نے ایمان والوں کے دلوں
 میں اطمینان اُتارا تاکہ انہیں یقین پر یقین پڑے اور اللہ ہی کا لک ہے تمام لشکر آسمانوں اور زمین
 کے اور اللہ علم و حکمت والا ہے تاکہ ایمان والے مردوں اور ایمان والی عورتوں کو باغوں
 میں لے جائے جن کے نیچے نہریں رواں ہمیشہ ان میں رہیں اور ان کی برائیاں ان سے آٹا کر دے
 اور یہ اللہ یہاں بڑی کامیابی ہے اور عذاب دے منافق مردوں اور منافق عورتوں اور مشرک
 مردوں اور مشرک عورتوں کو جو اللہ پر گمان رکھتے ہیں انہیں پھر بڑی گردش اور اللہ نے ان پر
 غضب فرمایا اور انہیں لعنت کی اور ان کے لئے جہنم تیار فرمایا اعدہ کیا ہی برا انجام ہے

اور اللہ ہی کی ملک ہیں آسمانوں اور زمین کے سب لشکر اور اللہ عزت و حکمت والا ہے
بے شک ہم نے تمہیں بھیجا حاضر و ناظر اور خوشی اور ڈر سنانا تاکہ اسے لوگوں میں اللہ اور
اس کے رسول پر ایمان لاؤ اور رسول کی تعظیم و توقیر کرو اور صبح و شام اللہ کی پاکی بولو وہ
جو تمہاری بیعت کرتے ہیں وہ اللہ ہی سے بیعت کرتے ہیں ان کے ہاتھوں پر اللہ کا ہاتھ
ہے تو جس نے عہد توڑا اس نے اپنے برے کو عہد توڑا اور جس نے پورا کیا وہ عہد جو اس نے
اللہ سے کیا تھا تو جلد اللہ اسے بڑا ثواب دے گا۔

”اِنَّا فَتَحْنَا لَكَ“ فتح البلد سے مراد ہے اس پر غلبہ پا کر یا صلح سے
تفسیر عالمانہ: فتحیاب ہونا اور صلح بھی ہو یا بغیر جنگ کے کیونکہ جیتک اس پر
فتح نہ ہو تو وہ گویا متعلق (بند) ہوتا ہے۔ یہ فتح باب الدار سے ہے، دار کا دروازہ کھلنا اور عین المعانی
میں ہے الفتح وہ کشادگی جو غم کو دور کرنے والی ہو اس لیے کہ جب تک مطلوب حاصل نہ ہو وہ ایسے ہے
جیسے کوئی شے بند پڑی ہو جب حاصل ہو جائے تو ایسے ہو گیا جیسے وہ کھل گیا ہے اور المفردات میں
ہے کہ الفتح بمعنی ازالة الغلق والاشکال اور وہ دو قسم ہے:-

(۱) آنکھ سے اس کا دراک ہو سکے جیسے فتح الباب والغلق والغفل المتاع اللہ تعالیٰ نے فرمایا ”ولما
فتحوا متاعهم“ اور جب انہوں نے اپنا سامان کھولا۔
(۲) بصیرت سے اس کا دراک ہو جیسے فتح الغم یعنی غم کو ہٹانا یہ دو قسم ہے:-

(۱) امور دنیویہ میں جیسے کہا جاتا ہے ”غمد و فقر یزال باعطاء المال ونحو“ اس کا غم ٹل جاتا
ہے اور ماں وغیرہ سے اس کا فقر ختم ہو جاتا ہے۔
(۲) علمی مخلقات کا واضح ہونا مثلاً کہتے ہیں ”فلان فتح من العلم یا با مغلقتا“ فلاں نے علم کا مشکل باب
کھولا یعنی اسے حل کیا۔

سوال۔ اللہ تعالیٰ نے اپنے لیے جمع مشکا کا صیغہ کیوں فرمایا؟
جواب۔ بندوں کے جملہ افعال ایجاد و خلق اس کی طرف منسوب ہیں اسی لیے جمع کا صیغہ لایا گیا۔
فائدہ: اس سے فتح مکہ مراد ہے چنانچہ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ
وآلہ وسلم حدیبیہ سے واپس لوٹے تو آپ کو فتح مکہ کی خوشخبری سنائی گئی۔
سوال۔ اسے ماضی سے کیوں تعبیر کیا گیا حالانکہ واقعہ تو نزول سے بعد کو ہوا۔

جواب :- یہ قرآن مجید کی عادت ہے کہ جن امور کا تحقق یقینی ہو اسے ماضی سے تعبیر کرتا ہے تاکہ خوشخبری میں تاکید مزید جو سی راز ہے حرف قد تحقیق لانے میں۔ نیز اس میں خبر کی دی ہوئی خبر کی غفلت شان بعینہ میں فعل ہے جس کا ذکر ہو رہا ہے اور خوشخبری بھی صرف اسی فعل کی دی جا رہی ہے اھ بس تاکہ معلوم ہو کہ خوشخبری برائے فتح اللہ سبحانہ سے صادر ہوئی ہے یہ مفتوح کی خصوصیت سے نہیں۔

فائدہ: امام راغب رحمہ اللہ نے فرمایا کہ انا فتحنا سے فتح مکہ مراد لی گئی ہے بلکہ یوں کہو اس سے وہ علوم والہدایات جو سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر مفتوح ہوئے وہی مراد ہیں کیونکہ یہی ثواب اور مقام محمود کا ذریعہ ہیں جو غفران الذنوب کا سبب بنے ہیں (اس کے علاوہ اور امور بھی ہم آگے چل کر عرض کریں گے) ”فَتْحًا قَبِيْنًا“ ایسی فتح جو بالکل واضح اور کشوف الحال ہے یا حق و باطل کے درمیان فرق کرنے والی۔ بعض نے فرمایا کہ اس سے وہ صلح مراد ہے جو آپ نے کفار قریش سے غزوہ حدیبیہ میں فرمائی۔

تحقیق الحدیبیہ: (اللہ تعالیٰ اس کی حفاظت فرمائے) کے قریب ہیں یا کہ واپس پڑ جائے۔ یہ ایک کنواں تھا کہ موجود تھا (قاموس) اس کے نام یا اس کے سبب سے اس جگہ کا نام پڑ گیا۔

صلح حدیبیہ: حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے خواب دیکھی کہ آپ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سمیت حلق کر اگر یا قصر سے یعنی بعض ان کے حلق سر منڈوا کر اور بعض کتروا کر مکہ معظمہ میں داخل ہوتے ہیں اور آپ نے داخل ہو کر کعبہ پاک کی چابی ل اور خود اور صحابہ کرام نے طواف اور عمرہ کیا۔ اس خواب کی آپ نے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو خوشخبری سنائی تو وہ بہت خوش ہوئے۔ اس کے بعد آپ نے مکہ معظمہ جانے کے ارادہ سے صحابہ کرام کو خوشخبری سنائی کہ ہم عمرہ کے لئے جائیں گے سب نے سفر کی تیار کر لی آپ گھر سے غسل فرما کر دو کپڑے احرام کے پہن کر قصویٰ (اونٹنی) پر سوار ہوئے آپ کے ساتھ ایک ہزار چار سو صحابہ تیار ہو گئے جیسی صحیح ہے لیکن دیہاتی لوگ قریش کے خطرہ سے مکہ معظمہ جانے سے رک گئے۔ آپ نے متر اونٹ قربانی کے لئے ساتھ لیے آپ مدینہ طیبہ سے یکم ذی قعدہ ۶ ہجری بروز پیر روانہ ہوئے جب آپ ذوالحلیفہ پہنچے یہی اہل مدینہ کا میقات ہے یہاں کی مسجد میں دو گنا پڑھ کر احرام کی نیت فرمائی آپ کے ساتھ اکثر صحابہ نے احرام کی نیت کر لی بعض نے جحفہ میں جا کر احرام کی نیت کی یہ اہل شام کا میقات ہے۔

سوال۔ آپ یہاں سے احرام باندھ کر کیوں چلے؟

جواب۔ تاکہ کفار مکہ اور اس کے گرد و نواح کو معلوم ہو کہ آپ جنگ کے لئے نہیں بلکہ عمرہ کی نیت سے تشریف لارہے ہیں۔

راستہ میں صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے ہاں پانی ختم ہو گیا جس کو معجزہ چشمے ہر اے دریا بنے؛ سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم وضو فرما رہے تھے تو صحابہ جمع ہو گئے آپ نے فرمایا کیلئے؛ عرض کی پانی نہیں تاکہ ہم وضو کریں اور پیاس بجھائیں۔ آپ نے پیالے میں ہاتھ دھو کر چتر آب کی طرح ابلنے لگا ہر انگلی مبارک سے علیحدہ علیحدہ چشمہ آب جاری ہو گیا۔ صحابہ کرام نے وضو کیا اور پیاس بجھائی حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے فرمایا اگر ہم اس وقت دلاکھ ہوتے تب بھی کفایت کر جاتا۔

معجزہ محمدی و معجزہ موسوی؛ پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی انگلیوں پاک سے پانی نکلتا عجیب تر ہے اس لیے کہ پتھروں سے پانی کا نکلتا معهود و معروف ہے بخلاف گوشت و پوست کے کہ اس سے پانی کا نکلتا نرالا ہے۔

حضرت سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پیالہ میں ہاتھ ڈالے بغیر پانی نکال سکتے تھے

ازالہ وہم و ہابیت؛ لیکن نہیں کیا

تأدباً مع اللہ لانه المنفرد بابداع المحدثات من غیر اصل

اللہ تعالیٰ کے ادب سے کہ صرف وہی ہے جو اصل (مادہ) کے بغیر معدومات وجود بخشتا ہے۔

حضرت نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت بشر بن سفیان کو جاسوس بنا کر بھیجا

جاسوس نبوی؛ کہ وہ اہل مکہ کے حالات سے آگاہی حاصل کریں کہ وہ ہمارے آنے سے کیا تاثر

۱۔ جب ہم اہلسنت یہ روایت حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اختیار باذن اللہ میں پیش کرتے ہیں تو وہ ہابیت کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو اختیار ہوتا تو آپ پیالہ میں ہاتھ ڈالے بغیر ہی پانی کے چشمے بہا دیتے تو اس کا جواب صاحب روح البیان نے صدیوں پہلے لکھ دیا کہ آپ با اختیار ایزدی یونس کر سکتے تھے لیکن اللہ تعالیٰ کے سامنے ادب فرمایا لیکن وہابی کیا جانیں کہ ادب کیلئے اور پیالہ میں ہاتھ دیکھنا تو دیکھا لیکن یہ نہ دیکھا کہ انگلیوں مبارک سے پانی کے چشمے بہا دیئے۔ سچ ہے الہابیتہ قوم لایعقلون (اویسی غفرلہ)

لے رہے ہیں حضرت بشر بن سفیان نے حالات کا جائزہ لے کر بارگاہ رسول میں مقام عسفان میں واپس حاضر ہو کر عرض کی یا رسول اللہ جب سے کفار مکہ نے آپ کی تشریف آوری کا سنا ہے وہ تو پھر گئے ہیں اور ادنیٰ لباس پہن لیا ہے۔ یہ ان کی آپ سے اظہار کینہ و عداوت کی علامت ہے اور انہوں نے مکہ معظمہ کے گرد و نواح میں آپ کے خلاف خوب زہر پھیلا دیا ہے اور عرب کے بڑے قبائل کو آپ کے خلاف متنفذ اور خوب ابھارا ہوا ہے اور ان قبائل نے سامان اور حور تون اور بچوں کو بھیجا جمع کر رکھا ہے اس میں اشارہ ہے کہ وہ بھاگنے والے نہیں بلکہ جانیں قربان کرنے کو تیار ہیں اب وہ وادی ذی طوی میں ہیں۔

قائدہ: طوی طاء کی ہر تینوں حرکتوں سے اور منصرف ہے (الفاموس) اور عزم بالجزم رکھتے ہیں کہ وہ آپ کو ہمیشہ ہمیشہ تک مکہ معظمہ میں غلبہ کے طور داخل نہیں ہونے دیں گے۔

حضرت بشر بن سفیان کی تقریر سن کر حضور سرور عالم صحابہ کرام کی جان شاری کا پروگرام: صلی اللہ علیہ وآلہ نے اعلان فرمایا کہ مسلمانو! مکہ معظمہ میں داخلے کے متعلق تمہارا کیا خیال ہے اگر کوئی ہمیں کعبہ معظمہ کی حاضری سے روکے تو کیا تم جنگ لڑو گے یا پیٹھ پھیرو گے؟ حضرت مقداد رضی اللہ عنہ نے عرض کی

یا رسول اللہ لا نقول لك كما قالت بنو اسرائيل لموسى عليه السلام اذهب انت و ربك فقاتلا انا ههنا جاعدون ولكن اذهب انت و ربك فقاتلا انا ههنا كما مقاتلون۔

یا رسول اللہ ہم آپ کو بنی اسرائیل کی طرح نہیں کہیں گے جیسے انہوں نے موسیٰ علیہ السلام کو کہا تم جاؤ اور تمہارا خدا جاؤ لڑو ہم تو یہاں بیٹھے ہیں بلکہ ہم عرض کرتے ہیں آپ اور آپ کا خدا جنگ لڑے تو ہم تمہارے ساتھ ہیں۔

حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم صحابہ کرام کی جان شاری کا بیان حدیبیہ کی طرف کوچ: سن کر مکہ معظمہ کی طرف چلنے کا حکم صادر فرمایا کہ چلو اللہ کا نام لے کر لیکن یہ بتاؤ تمہارے میں کوئی ایسا ہے جو ہمیں صحیح راستہ کی رہبری کرے کہ کافروں کا راستہ چھوڑ کر دوسرے راستے کے مکہ معظمہ آسانی سے پہنچ سکیں ایک صحابی اسلم قبیلہ کا ناحیہ بن جندب رضی اللہ عنہ نے اٹھ کر عرض کی یہ خدمت میں ہی سرانجام دوں گا چنانچہ وہ ایک راستے سے لے چلا جو نہایت پرسکون اور آرام دہ تھا چلتے چلتے حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ وہ راستہ لو جس سے ہم حدیبیہ میں پہنچ جائیں چنانچہ وہی راستہ اختیار کیا گیا اور نہایت ہی سکون و آرام کے ساتھ حدیبیہ میں پہنچ گئے۔

معجزہ کنوئیں میں چشمہ آب لگا دیا: جب حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور صحابہ کرام حدیبیہ

میں پہنچے تو کنوئیں سے پانی کی ضرورت پوری کرنے رہے لیکن کنوئیں کا پانی ختم ہو گیا اور گرمی سخت ستا رہی تھی۔ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو صحابہ نے پانی کی شکایت کی تو آپ نے اپنا تیر مبارک کمان سے نکال کر حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ کے حوالہ دیا کہ ارشاد فرمایا کہ اسے کنوئیں کے درمیان میں گاڑ دیں یا آپ نے اس میں گلی فرمائی پھر کیا ہوا کہ کنواں پانی سے بھر گیا اور آج تک اس کا پانی ختم ہونے کا نام نہیں لیتا یہ صدیوں کی بات ہے آج نجدیوں کی نخواست سے نہ وہ کنواں رہا نہ پانی قال اللہ المشتکی، اویسی غفرلہ تفاسیر میں ہے کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے خوب پانی حاصل کیا اور جانوروں کو خوب سیر کرایا۔

قائدہ: انسان العیون میں ہے کہ جب حضرت براء بن عازب نے کنوئیں سے تیر نکال لیا اور حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور صحابہ کرام نے وہاں سے کوچ کیا تو کنواں خشک ہو گیا۔

کفار مکہ سے گفتگو کا آغاز: جب حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مدینہ کے مقام پر سکون فرمایا تو آپ کی خدمت میں بدیل بن ورقاء حاضر ہوا اور یہ اپنی برادری کا سردار تھا عرض کی آپ کس لیے تشریف لائے ہیں آپ نے فرمایا کہ ہم جنگ کے لئے نہیں بلکہ کعبہ معظمہ کی زیارت کے لئے آئے ہیں بدیل بن ورقاء نے واپس جا کر تمام کیفیت کفار مکہ کو بتائی وہ نہ مانے جلیس بن مطلقہ کو بھیجا یہ احابش (قبیلہ) کا سردار تھا اس سے بھی وہی گفتگو ہوئی اس نے واپس جا کر حال سنایا اس کی بات پر بھی اعتماد نہ کیا۔

کفار مکہ نے حضور سرور عالم صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا آداب رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم: صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں عروہ بن مسعود نفقی کو بھیجا یہ طائف کا رئیس اعظم اور بہت بڑا دولت مند تھا جب عروہ واپس لوٹا تو اس نے کفار مکہ کو صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے آداب رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا یوں نقشہ کھینچا۔

لا یخسل یدہ الا بتدرؤا وضوءہ اسی
کادوا یقتلون علیہ ولا یبصق بصاقا الا
ابتدرؤا اسی یدلک ومن وقع فی یدہ و
وجہہ وجلدہ ولا یسقط من شعرہ شیء

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے وضوء کے
دھوون کے حصول کے لئے ایک دوسرے پر گر
پڑتے ہیں آپ تھوکتے ہیں تو فوراً اٹھا کر اپنے
ہاتھوں چہروں اور جسموں پر (تبرک کے طور) ملتے

اے اللہ! علم ممکن ہے ایسے ہی ہو کیونکہ جس مقصد کے لئے چشمہ بہایا گیا جب مقصد پورا ہو گیا پھر اسی طرح ہو گیا ہو جیسے پہلے تھا ۱۲۔ اویسی غفرلہ

الاخذوه واذاتكلو خفضوا اصواتهم
عنده ولا يحدون النظر اليه عظيما
۱۰

ہیں ان کا بال گرتا ہے تو اسے محفوظ کر لیتے ہیں آپ
جب بولتے ہیں تو سب پر سناٹا چھا جاتا ہے انکا کھانا
کر نہیں دیکھتے یہ ان کی تعظیم رسول کی بنا پر ہے۔

عروہ ثقفی نے کفار مکہ کے ہاں واپس جا کر کہا کہ یا محشر
عروہ کی رپورٹ اور قبول اسلام، قریش انی جنت کسری فی ملک و قیصر فی ملک والنہاشی فی ملک

واللہ ما رأیت ملکاً فی قوم قسط مثل محمد فی اصحابہ اخاف ان لا تنصروا علیہ (روح البیان ج ۹ ص ۹)
"اے قریشیو! میں کسری و قیصر و نجاشی کے ہاں بھی گیا لیکن میں نے کسی بادشاہ کو اپنی قوم میں اتنا معزز و
معظم نہیں پایا جتنا اصحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی نگاہوں میں حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی عزت و
احترام کو دیکھا ہے، مجھے خطرہ ہے کہ تم ان پر غلبہ نہیں پاسکتے اہل مکہ (کفار) نے کہا اے ابوسفور ہمیں ایسا
نہ کہو ہم تو انہیں اس سال مکہ معظمہ میں ہرگز نہیں آنے دیں گے اٹھ سال اگر وہ چاہیں تو آسکتے ہیں۔ عروہ
نے کہا مجھے تم پر نزول مصیبت نظر آ رہا ہے یہ کہہ کر اپنے آدمیوں کو لے کر طائف چلا گیا پھر بعد کو مسلمان ہو
گیا (رضی اللہ عنہ)۔

کفار مکہ کی رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) کے پیامبروں کے ساتھ بد سلوکی: حضور نبی پاک
وآلہ وسلم نے خراش بن امیہ کو اپنے اونٹ پر سوار کر کے کفار مکہ کی طرف بھیجا اونٹ کا تام ثعلب تھا تاکہ اشرف
مکہ کو آپ کا پیغام پہنچائیں کہ ہم صرف عمرہ کے لئے آئے ہیں لڑنے نہیں آئے کفار مکہ نے رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کے اونٹ کو زخمی کر دیا اور خراش بن امیہ رضی اللہ عنہ کو بھی شہید کرنے کا ارادہ کیا لیکن احابش
(قبیلہ) کے روکنے سے رک گئے حضرت خراش رضی اللہ عنہ نے واپس آکر رپورٹ عرض کی۔

حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے
حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کی مکہ معظمہ کو روانگی: حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کو
بلا کر فرمایا کہ آپ جا کر اہل مکہ کے سرداروں کو فرمائیں کہ ہم صرف عمرہ کے لئے آئے ہیں لڑنے نہیں آئے حضرت
عمر رضی اللہ عنہ نے عرض کی حضور آپ کو معلوم ہے کہ قریش سے مجھے سخت عناد ہے جانتے ہی مجھ سے سوائے
قتل کر دینے کے اور کوئی بات نہ کریں گے اور میرے قبیلہ بنو عدی بن کعب کا کوئی فرد بھی نہیں جو میری

طرفداری کرے اور کفار مکہ کو جتنا میرے ساتھ بغض و عداوت ہے اور کسی کے ساتھ نہیں اور وہ تو میرے خون کے پسے ہیں میرا مشورہ ہے کہ آپ حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کو بھیجیں جو مجھ سے اس معاملہ میں بہتر ثبات برنگے آپ نے حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کو بلا کر مند جبذیل کلمات ارشاد فرمائے جو معنی بر علم غیب ہیں۔

حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ علم غیب نبوی کا ثبوت : کو فرمایا کہ مکہ کے سرداروں کو فرمانا کہ ہم صرف عمرہ کے لئے آئے ہیں رٹنے نہیں اور فرمایا کہ مکہ معظمہ میں مقیم مردوں اور عورتوں کو خوشخبری سنا دو کہ

ان الله قرب ان يظلمو دينه بمكة حتى لا يستخفى فيها الا بالايمان
 ”اللہ عنقریب مکہ معظمہ میں ایسا غلبہ اسلام فرمائے گا
 یہاں تک کہ یہاں کوئی بھی ایمان دار چھپ کر نہ رہے گا۔“ (روح البیان ج ۹ ص ۸۷)

حضرت عثمان رضی اللہ عنہ حضور سرور
 عثمان غنی رضی اللہ عنہ کا عشق رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم : عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے رخصت
 لے کر دس صحابہ رضی اللہ عنہ کو باجارت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ساتھ کر کے مکہ معظمہ کو روانہ ہوئے
 اور ان دس صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے صرف اس لیے اجازت لی کہ وہ اپنے عزیز و اقارب کی ملاقات کریں گے
 حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی مکہ معظمہ میں پہنچنے سے پہلے ابان بن سعید سے ملاقات ہوئی آپ نے اسے ساتھ
 لے لیا تاکہ روٹے مکہ کو پیام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پہنچائیں جب آپ نے ان سب کو پیام پہنچایا تو
 سب نے کہا کہ ہم تو (حضرت) محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو ہمیشہ تک مکہ معظمہ میں نہیں آئے
 دیں گے۔ حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ پیام رسائی سے فارغ ہوئے تو روٹے مکہ لے گیا:-

۱۔ اس سے اندازہ لگائیے کہ مکہ معظمہ اور کعبہ مکہ میں کفار مکہ نے کیوں پابندی لگائی ہے صرف اس لیے کہ اس پر ان کا قبضہ
 ہے تو اس سے معلوم ہوا کہ نجدیوں نے حوشہؓ سے علمائے اہلسنت پر حجاز مقدس کی حاضری پر پابندی لگائی ہے تو کیا
 اس سے واضح نہیں ہوتا کہ نجدیوں کو کفار مکہ کی وراثت میں پابندی لگانی پڑی اور ہمارے علمائے کرام پر پابندی سنت
 رسول (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) نصیب ہوئی۔ اس سے اُن جہال کا اعتراف رنج ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم با اختیار ہیں
 تو پھر نجدیوں کو اپنے مصطفیٰ (حرمین شریفین) سے کیوں نہیں مٹاتے کیا مدینہ میں حضور علیہ السلام ہی اختیار نبوت نہیں
 تھا نہیں تھا تو جہالت اگر تھا تو استعمال کیوں نہ کیا تو (ما ہو جزا بکم فہو جوابا) اس میں حکمت تھی تو
 اب بھی اسی حکمت پر محمول ہو۔ اویسی غفرلہ

اگر چاہو تو اسے عثمان تم کعبہ کا طواف کرو آپ نے فرمایا جب تک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم طواف کعبہ نہ فرمائیں گے میں طواف ہرگز نہ کروں گا۔

ان شئت فطف بالبيت فقال ماكنت لا فعل حتى يطوف رسول الله صلى الله عليه وسلم - (روح البیان ج ۹ ص ۲)

شہادت عثمان رضی اللہ عنہ کی خبر اور وہابیہ دیوبندیہ کا اعتراض: عثمان رضی اللہ عنہ کو تین دن تک واپس نہ جانے دیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو خبر پہنچی کہ حضرت عثمان شہید کر دیئے گئے ایسے ہی وہ دس صحابہ کرام رضی اللہ عنہم جو اپنے رشتہ داروں کو ملنے گئے تھے، آپ نے فرمایا "لا یدوح حتی ینابجز القوم اسی نقاتلہم" ہم یہاں سے ہرگز نہ ہٹیں گے یہاں تک کفار مکہ سے جنگ نہ کریں اس کے بعد آپ کو اللہ تعالیٰ نے بیعت کا حکم فرمایا آپ نے اعلان فرمایا:-

"ایہا الناس ابیعتہ ابیعتہ" اے لوگو! بیعت کے لئے حاضر ہوجاؤ۔ اس پر سیدنا جبریل علیہ السلام تشریف لائے اور سب نے اللہ کا نام لیکارا اور صحابہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو گئے آپ نے شجرہ سمر (بضم المیم) مشہور درخت کیکر کے نیچے بیٹھ کر سب سے بیعت لی کہ جنگ سے نہ بھاگیں گے یہاں تک کہ فتح نصیب ہو یا شہادت اور آخر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی طرف سے بیعت کا ہاتھ بڑھایا اس قول کی بنا پر کہ اگر خبر غلط ہو، آپ نے اپنا سیدھا ہاتھ مبارک بائیں پہ رکھ کر فرمایا:-

اے اس واقعہ پر اعتراضات کے جوابات اسذہ صفحات میں ملاحظہ ہوں۔ اویسی غفرلہ

سوال و ہابی دیوبندی: بیعت رضوان میں وہابی دیوبندی کہتے ہیں کہ اگر حضور علیہ السلام کو علم تھا کہ عثمان غنی شہید ہوئے یا نہ تو اُتی خبر پر اعتماد کر کے بیعت کا اعلان کیوں کیا؟

جواب اویسی رضوی: تفسیر روح البیان میں ہے کہ بیعت کا حکم اللہ نے دیا تو کیا اللہ تعالیٰ کو عثمان غنی رضی اللہ عنہ کا علم تھا تو بیعت کا حکم کیوں فرمایا اگر کہو کہ اللہ کے حکم میں حکمت تھی تو پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے لئے حکمت مان لی جائے تو کونسا فرق پڑے گا۔

جواب: حضور علیہ السلام کو علم تھا کہ عثمان غنی رضی اللہ عنہ زندہ ہیں تبھی تو آپ نے ان کی طرف سے بیعت کا ہاتھ بڑھایا۔ یہ بیعت بتاتی ہے کہ آپ کو ان کے زندہ ہونے کا علم تھا ورنہ مردے کی طرف سے تو بیعت نہیں ہوتی۔ دراصل حکمت یہ تھی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اپنے صحابہ کرام کے ساتھ جمیع امت کو یہ تعلیم دینا چاہتے تھے کہ جس طرح اللہ و رسول جل جلالہ و صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور دین و اسلام کے لئے قربانی فرض ہے (باقی ائمہ ص ۲)

اللہ عزوجل عن عثمان فانہ فی حاجتک
وہاجتہ رسولک (روح البیان ج ۹ ص ۵۷)
۱۱۔ اے اللہ یہ ہاتھ بیعت کا ہے کیونکہ عثمان تیری اور
تیرے رسول کی ضرورت پوری کرنے گیا ہے۔

فائدہ: اے بیعت رضوان سے تعبیر کیا جاتا ہے۔

فائدہ: بیعت کا مطلب ہم آگے چل کر عرض کریں گے۔

۱۲۔ (۱) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا اصحاب
بیعتہ الرضوان کا کوئی ایک فرد بھی دوزخ میں داخل
نہ ہوگا۔

(۲) فرمایا (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) نے کہ جو بھی بدریا عید میں حاضر ہوا وہ دوزخ میں نہ جائے گا۔

فائدہ: سب سے پہلے حضرت سنان بن ابی سنان اسدی رضی اللہ عنہ نے بیعت کے لئے ہاتھ بڑھایا اور
عرض کی کہ میں اس پر بیعت کرتا ہوں جو میرے دل کی تمنا ہے فرمایا تیری تمنا کیا ہے؟ عرض کی کہ میں آپ کے
سامنے تلوار چلاؤں یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ آپ کو فتح دے یا میں شہید ہو جاؤں یہ سن کر تمام صحابہ کرام رضی اللہ
عنہم نے کہا ہم اسی طرح بیعت کرتے ہیں جیسے سنان بن ابی سنان (رضی اللہ عنہ) کہہ رہے ہیں۔

فائدہ: حضرت عثمان رضی اللہ عنہ تین دن کے بعد واپس حاضر ہوئے تو انہوں نے بیعت (کی تجدید) کی۔

حضرت محمد بن مسلمہ رضی اللہ عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
کفار مکہ اور مسلمانوں کی مٹ بھیر کی نگرانی کر رہے تھے تو کفار مکہ قریش نے چالیس آدمی بھیجے جن کا
سربراہ مکرز بن حفص تھا وہ اس لیے آئے تاکہ رات کے وقت چکر لگائیں تاکہ شکر رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
کا کوئی فرد ہاتھ لگ جائے تو اسے گرفتار کر لیں یا انہیں غافل پائیں تو ان پر ہلہ بول دیں۔ حضرت محمد بن مسلمہ
رضی اللہ عنہ نے ان کو پکڑ لیا صرف مکرز بن حفص بھاگ گیا۔ ان کو پکڑ کر حضرت محمد بن مسلمہ رضی اللہ عنہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں لے آئے۔ قریش مکہ کو اپنے آدمیوں کی گرفتاری کا علم ہوا تو
ان کی ایک جماعت نے آکر مسلمانوں پر تیر اور پتھر برسانے شروع کر دیئے مسلمانوں میں سے ابن رستم شہید
ہو گئے مسلمانوں نے بارہ قریش مکہ کو گرفتار کر لیا اندر میں اثناء کفار مکہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی
خدمت میں سہیل بن عمرو کو بھیجا آپ نے اسے دیکھ کر فرمایا اے میرے یار و اب تمہارا کام آسان ہو گیا آپ
نے سہیل کے لفظ سے یہ قال لی اور آپ کی عادت کہ میرے تھی کہ آپ ایسے الفاظ سے قال لیتے تھے۔

(حاشیہ صفحہ گذشتہ)
ایسے ہی محبوب بندہ خدا کے بیٹے بھی جان دینا فرض ہے تاکہ بندہ خدا کے عزت و احترام اور اعزاز کا یقین ہو۔
(اولیسی غفر لہ)

فائدہ: حضور علیہ السلام کے علم غیب کی دلیل ہے کہ جب کام انتہا کو پہنچا تو آپ نے ایسے کلمات اُٹھا دیے جو سب سے پہلے بھی تو کفار کے آدمی آتے رہے۔ (اولیٰ غفرلہ)

کفار مکہ کی صلح کی پیشکش: آپ کے صحابہ عثمان اور ان کے ساتھیوں کا ایسے ہی دوبارہ آپ کے دوسرے صحابہ (رضی اللہ عنہم) کا قید کرنا ہمارے پروگرام میں نہیں ہے بلکہ ہم اسے غلط کاری سمجھتے ہیں یہ جو کچھ ہوا ہے ہمارے میں چند یوٹوفون کی کارروائی ہے جس کا ہمیں کوئی علم نہیں آپ نے جو ہمارے قیدی پہلی اور دوسری دفعہ تید فرمائے ہیں انہیں چھوڑ دیں آپ نے فرمایا ہم انہیں چھوڑیں گے جب تک تم ہمارے ساتھیوں کو رہا نہ کرو گے سہیل نے کہا ہم انہیں چھوڑ دیں گے، سہیل اپنے ساتھیوں کو لے کر قریش مکہ کے ہاں پہنچا اور کہا کہ مسلمانوں کو چھوڑ دو تب ہمارے قیدی رہائی پائیں گے قریش نے حضرت عثمان اور آپ کے دس ساتھیوں کو چھوڑ دیا تو رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کفار کے قیدیوں کو رہا فرمایا لیکن کفار مکہ نے بیعت رضوان کا سنا تو انہیں شاق گذرا اور انہیں خطرہ ہوا کہ مسلمان ہمارے ساتھ جنگ کریں گے ان کے اہل رائے نے کہا کہ اب مسلمانوں کے ساتھ صلح کے بغیر چارہ کار نہیں اور صلح اسی طرح ہو کہ وہ اس سال واپس چلے جائیں اگلے سال بیشک عمرہ کے لئے آجائیں یہ طے کر کے دوبارہ سہیل بن عمرو و مرکز بن حفص اور عویط بن جندب العززی کو بھیجا تاکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ صلح کی بات کریں اور عرض کریں کہ اس سال آپ واپس چلے جائیں تاکہ عرب نہ کہیں کہ مسلمانوں نے اچانک حملہ کر دیا وغیرہ بیشک آپ اگلے سال تشریف لائیں ہم آپ کے متعرض نہ ہوں گے۔

صلح سے مسلمانوں میں اضطراب: جب سہیل دوبارہ آتا ہوا نظر آیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھیجا ہے (یہ بھی حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے علم غیب کی دلیل ہے) بھی تو آپ نے قبل از وقت خبر دی ورنہ اس سے قبل بھی سہیل ہی تو آیا تھا (اولیٰ غفرلہ) صحابہ کرام رضی اللہ عنہم صلح کا سن کر مضطرب ہوئے اور کہا "علامہ نعیمی رحمہ اللہ ہم یہ ذلت کیسے اختیار کریں۔"

فائدہ: الذینہ بفتح الدال وکسر الذون وتشدید الباء معنی الفقیحۃ (رسوائی) والنحصر (مذموم) دین کے بارہ میں وہ مشرک اور ہم مسلہ۔ لیکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے رضامندی کا اشارہ فرمایا اور فرمایا تم پر اتباع رسول (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) فرض ہے (سب نے اس پر تسلیم فرمایا)۔

صلحنامہ کا مضمون: صلحنامہ لکھنے کے لئے حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت علی

الرضی رضی اللہ عنہ کو بلا کر فرمایا ”بسم الرحمن الرحیم“ سبیل نے کہا ہم بسم اللہ کے اضافی الفاظ الرحمن الرحیم کو نہیں جانتے آپ لکھو ایسے ”باسمک اللهم“ اے اللہ تیرے نام سے شروع ”آپ نے وہی لکھوایا پھر آپ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو فرمایا کہ لکھ ”ہذا ما صالح علیہ محمد رسول اللہ“ یہ وہ ہے جس پر محمد رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) نے صلح کی۔ سبیل نے کہا اگر ہم گواہی دینے کہ آپ اللہ کے رسول ہیں تو پھر ہم آپ سے جنگ کیوں کرتے اور آپ کو کعبہ کی حاضری سے کیوں روکتے آپ اپنا اور اپنے باپ کا نام لکھو ایسے۔ آپ نے فرمایا اے علی (رضی اللہ عنہ) رسول اللہ کا لفظ مبارک ہے۔ انہوں نے عرض کی تو اللہ مامحک ابدًا“ بخدا میں اس کو ہمیشہ تک نہیں مٹا سکتا۔“ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا مجھے دکھا حضرت علی رضی اللہ عنہ نے دکھایا تو آپ نے اپنے ہاتھ مبارک سے لفظ رسول اللہ پر لکیر کھینچی اور فرمایا لکھ یہ وہ ہے جس پر محمد بن عبد اللہ نے صلح کی اور فرمایا اس میں کونسا فرق پڑتا ہے میں محمد رسول اللہ بھی ہوں اور محمد بن عبد اللہ بھی۔ (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم)

۱۱۱ دس سال جنگ بند تا کہ لوگ امن سے زندگی بسر کریں ایک دوسرے سے نہ صلح کے شرائط: لڑیں۔

(۲) جو کافر قریش سے مسلمان ہو کر اپنے متولی کی اجازت کے بغیر (حضور) محمد (مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) کی خدمت میں آئے آپ اسے واپس لوٹا دیں گے وہ مرد ہو یا عورت اور جو مسلمان (حضرت) محمد (مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) سے مرتد ہو کر قریش مکہ کے پاس آئے گا وہ اسے واپس نہ لوٹائیں گے وہ مرد یا عورت۔

(۳) جو (حضور) محمد (مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) کے معاہدہ میں داخل ہو وہ انہی کے معاہدہ میں ہوگا اور جو قریش مکہ کے معاہدہ میں داخل ہو وہ انہی کے معاہدہ میں ہوگا اور یہ ہمارا معاہدہ یہ ہے کہ ایک دوسرے کے ساتھ کوئی بھی عداوت کا آغاز نہ کرے گا بلکہ ایفائے عہد کی کوشش کریگا اور نہ اس میں چوری ہوگی نہ خیانت۔

(۴) اس سال مسلمان واپس چلے جائیں اگلے سال تشریف لائیں تو تین دن کے لئے قریش مکہ

سے ہمارے دور میں مساجد سے ”یا محمد۔ یا رسول اللہ“ کا لفظ مٹا جیتے ہیں اور سنی مسلمان بار بار لکھتے ہیں اس کا فیصلہ واقعہ ہذا میں موجود ہے کہ کافروں کا کام ہے مٹانا اور مسلمان کا کام ہے لکھنا۔ مٹانے والے سوچ لیں وہ کس کھاتے میں ہیں۔ (ادبی غفرلہ)

آپ کو مکہ کا شہر خالی کر دیں گے آپ اس میں تین دن صحابہ کرام کے ساتھ بسر کریں اور عمرہ ادا کریں۔

صلحنامہ کے بعد کی کیفیت: اسی خواب مبارک کے سہارے جو انہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پہلے بتا چکے تھے (حالانکہ خواب کا مقصد داخلہ مکہ تھا اس میں اسی سال کی بات نہ تھی صحابہ کرام نے اپنے اجتہاد سے ایسے ہی سمجھ رکھا تھا) اس خواب کے سہارے پر یہ صلحنامہ انہیں ناگوار گذرنا بالخصوص یہ شرط کہ جو کافر مکہ سے مسلمانوں کے پاس آئے گا تو اسے واپس لوٹا دیا جائے گا چونکہ بیعت الرضوان اس سے پہلے ہو چکی تھی اس لیے خاموش رہے انکار بھی نہ کر سکتے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے صلحنامہ سے فراغت پا کر اس پر چند مسلمانوں کو گواہ بنایا اور خود اپنی قربانی ذبح فرمائی اور ان لوگوں پر گوشت تقسیم فرمایا جو حدیبیہ میں تھے جو کافروں کی رکاوٹ سے مکہ معظمہ میں عمرہ کے لئے نہ جاسکے ایک ولایت میں ہے کہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مکہ معظمہ کی طرف بیس اونٹ (قربانی) ناجیہ رضی اللہ عنہ کو دیکر بھیجے تاکہ وہاں انہیں مروہ میں جا کر ذبح کر کے فدیہ لے کر تقسیم فرمائیں۔

تبرک کے بال مبارک اور اس کی برکات: و آلہ وسلم اپنے خیمہ میں تشریف لائے اور آپ کے سر مبارک کے بال حضرت خدائے شریکوں نے انہیں اتارے وہ خدائے شریکوں کے ہاں بھیجے گئے تھے جن کا ذکر پہلے گذرا ہے خدائے شریکوں نے حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بال مبارک درخت پر رکھ دیے جنہیں صحابہ کرام نے تبرک کی نیت سے محفوظ کر لیا حضرت ام عمارہ رضی اللہ عنہا نے ان مبارک بالوں کو ایک ڈبیہ میں محفوظ کر لیا انہیں دعو کریم بیٹوں کو پلائی تو شفعا ہو جاتی (اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے)۔

جب صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے دیکھا حدیبیہ سے حرم میں صحابہ کے بال پہنچائے گئے کہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے قربانی کی اور باواز بندہ اللہ اکبر پڑھ رہے ہیں اور سر مبارک کے بال بھی اتار والیے تو پھر یہ سب اُنھے قربانی کی اور سر منڈوا گئے اور بعض نے قصہ (بال ترشوائے) ان میں حضرت عثمان اور حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہما تھے حضور علیہ السلام نے فرمایا اے اللہ! حلق کرانے والوں پر رحم فرما بال ترشوائے والوں پر نہ فرما کہ بال ترشوائے والوں کو دعا میں شامل نہ فرمانے کی وجہ یہ تھی کہ ان حضرات کو امید نہ تھی کہ وہ اب طواف کریں گے بخلاف بال ترشوائے والوں کے کہ ان کا ظاہری حال یہ بتاتا ہے کہ گویا انہوں نے بقیہ

بال چھوڑ دیئے اس امید پر کہ وہ اسی سال طواف کر کے سر منڈائیں گے۔ بہر حال جنہوں نے سر منڈوائے ان کے بال جھوٹے اڑا کر حرم کے احاطہ میں پھینک دیئے اس سے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم خوش ہو گئے کہ ان کے عمرے قبول ہو گئے۔

برکت طعام کا معجزہ ۱ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حدیبیہ میں ایس یا بیس دن قیام فرمایا اس کے بعد مدینہ پاک کو واپس ہوئے جب حرمین کے درمیان یا بروایت انسان العیون کراع النعیم (جگہ کا نام) یا کسی اور جگہ تک پہنچے تو سورۃ فتح نازل ہوئی اور صحابہ کرام کو بھوک کی شکایت ہوئی اور ارادہ کیا کہ اونٹوں کے کوہان اتار کر بھوک مٹائیں۔ حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فریاد سترخوان اور ہر ایک اپنا کبیل بچھاؤ پھر اعلان فرمایا جتنا جو کچھ کھانے کی شے کسی کے پاس ہے اس دسترخوان اور کبیلوں پر بچھا دے چنانچہ سب نے ایسے ہی کیا آپ نے اس پر دعا فرمائی پھر فرمایا اپنے برتن لاؤ اور جتنا جی چاہے اس سے لے جاؤ چنانچہ اس سے تمام صحابہ رضی اللہ عنہم نے خوب سیر ہو کر کھایا لیکن وہ طعام جوں کا توں تھا۔

یہاں پر حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کسی سے فرمایا: **پانی کا پیالہ رحمت کا پر نالہ ۱** ”هل من وضوء“ کیا وضو کے لئے پانی ہے۔ **فائدہ:** الوضوء (بفتح الواو) وہ پانی جس سے وضو کیا جائے۔ وہ صاحب پانی کا ڈول لے آئے جس میں تھوڑا سا پانی تھا آپ نے اس کا پانی پیالہ میں انڈیل دیا اور اس میں ہی اپنا پنجرہ مبارک رکھا۔ راوی فرماتے ہیں کہ ہم سب نے (جو کہ ایک ہزار چار سو تھے) خوب اچھی طرح وضو کیا۔

(۱) جب سورۃ فتح نازل ہوئی تو حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا **فضائل سورۃ الفتح ۱** کہ یہ دن مجھ پر محبوب تر ان تمام اشیاء سے ہے جن پر سورج طلوع کرتا ہے۔ (۲) ایک روایت میں ہے کہ جب سورۃ فتح نازل ہوئی تو مجھے اتنی خوشی ہوئی جیسے سرخ اونٹ مل گئے۔

فائدہ: الحمد لیكون الیمیم امیر کی جمع ہے النعم (بفتح النون) بہت سے اونٹوں پر اس کا اطلاق ہوتا ہے اس کا اس کے لفظ سے کوئی واحد نہیں اور عرب میں یہ نفیس ترین مال سمجھا جاتا ہے نفیس شے پر اس کی

۱۔ اس سے طعام آگے رکھ کر دعا مانگنے کا ثبوت ملا۔ جسے وہابیہ دیوبندیہ ایصالِ ثواب دے رہے ہیں اور اہل اموات کے لئے خیراتیں جیسے قلواتی۔ جمعراتیں وغیرہ کے طعام پر دعا مانگنے کو بدعت کہتے ہیں۔ ۱۲۔ اویسی غفرلہ

مثال دی جاتی ہے اور آپ کے ہاں اس سورۃ کے نزول سے بڑھ کر اور کوئی شے نفیس نہیں تھی اس لیے یہ کہہ کر سورۃ الفتح تلاوت فرمائی پھر آپ نے صحابہ کرام کو اور صحابہ کرام نے آپ کو مبارک باد کی۔

کسی نے کہہ دیا کہ یہ عجیب فتح ہے کہ ہمیں بیت اللہ جانے سے روکا گیا اور ہماری قربانیاں حرم حکایت : تک نہ پہنچ سکیں۔ حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ”بشئ الکلام“ یہ بری بات کسی گئی ہے بلکہ یہی تو بہت بڑی فتح ہے کیونکہ مشرکین نے بخوشی و رضا اپنے شہر تمہارے سپرد کر دیئے اور انہوں نے صلح خود طلب کی اور تم سے پناہ کے طالب ہوئے اور جو تم کو ناگوار گذرا اس سے انہوں نے معذرت کی تم کو ان پر فتح یاب فرمایا اور تمہیں اجر دے کر سالم و غانم واپس کیا تو کیا یہ سب سے بڑی فتح نہ ہوئی۔ کیا تم احد کو بھول گئے ہو کہ میں تمہیں بلاتا رہا اور تم کہاں جا رہے تھے، کیا یوم الاحزاب کو بھول گئے ہو جب کا فر تمہارے ہاں اور پر اور نیچے کی طرف سے آئے اور آنکھیں کھلیں اور قلوب حلقوم تک آئیں اور تم اللہ پر قسم و قسم کے گمان کرتے تھے مسلمانوں نے کہا ”صدق اللہ ورسولہ“ اللہ ورسول (جل جلالہ، صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) نے سچ فرمایا واقعی یہ بہت بڑی فتح ہے (یعنی صلح حدیبیہ) اے اللہ کے نبی بخدا جو آپ سوچتے ہیں ہماری سوچ کہاں آپ ہی تو اللہ تعالیٰ کے اسرار سے زیادہ واقف و عالم ہیں۔

مکالمہ رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم و فاروق رضی اللہ عنہ : حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے عرض کی کیا آپ نے نہیں فرمایا تھا کہ ہم مکہ معظمہ میں با امن داخل ہوں گے آپ نے فرمایا کیوں نہیں لیکن میں نے یہ کب کہا تھا کہ اسی سال (بلکہ مطلق فرمایا تھا اس سال نہ سہی اگلے سال سہی) جب حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مکہ فتح کیا اور کعبہ معظمہ کی چابی ہاتھ میں لی تو فرمایا یہ وہ وعدہ ہے جو میں نے تمہارے ساتھ کیا تھا ایسے ہی بعض نے کہا۔

قائدہ : حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جواباً یہ فرمایا تھا کہ ”قال جبریل فانك فاتونہ و تطوفون بہ اسی لاجلہ جاء للوحی بمثل ما رآی“ فرمایا جبریل نے کہ تم مکہ معظمہ میں آؤ گے اور طواف کرو گے۔ یعنی یہ حکم آپ کو وحی کے ذریعے معلوم ہوا۔

شیعہ کہتے ہیں کہ صلح حدیبیہ سے صحابہ شکر میں مبتلا ہو گئے تھے اس کے جواب میں ازالہ وہم شیعہ : صاحب روح البیان قدس سرہ نے فرمایا کہ صحابہ کرام نے حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر صلح کے بارے میں شک نہیں کیا تھا اور نہ ہی ان کی گفتگو مبنی بر اعتراض تھی بلکہ اپنی تشفی و تسلی کے لئے پوچھا تھا جو انہیں دل میں خیالات پیدا ہوئے کہ اس کی حکمت کیا ہوگی جیسا کہ تقاضائے بشریت ہے کہ طبیعت کے خلاف امر پر سوالات ابھرتے ہیں اور اس سے کوئی فرد بشر خالی نہیں کیونکہ یہ ایک گہ معاملہ

تھا اور یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ ولایت کا یہ ایک ادنیٰ مرتبہ ہے کہ مرید شیخ پر اعتراض نہ کرے اور یہاں ولایت نہیں نبوت کا معاملہ ہے اور مریدین بھی عوام نہیں صحابہ ہیں جو لاکھوں اغواث و اقطاب سے اعلیٰ مراتب و کمالات کے مالک ہیں۔ ہاں اللہ تعالیٰ کی حکمتیں و مصلحتیں ہوتی ہیں یہاں بھی ایسے ہی ہے کہ سورۃ کو انا فتننا الخ سے شروع فرمایا یعنی صیغہ ماضی سے کہ اس کا ظاہر یہ ہے کہ صلح سے ظاہری فتح ہوگی اور اس کی حقیقت اُسندہ فتح مکہ کے بعد ظاہر ہوگی اور ہر دونوں فتح ہیں۔

سوال۔ علماء کرام نے فرمایا کہ یہاں فتح سے عرفی فتح مراد نہیں کہ کسی شہر کو قبضہ کرنے کو فتح کہا جاتا ہے اور اسے کیسے فتح کہہ سکتے ہیں اور یہ فتح کیسی جبکہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور صحابہ کرام کو بیت اللہ کی حاضری سے روکا گیا تو حدیبیہ میں ہی قربانیاں کیں اور احرام کھولے۔

جواب۔ یہاں فتح کے لغوی معنی مراد ہیں اس لیے کہ وہ آپ کے نزول حدیبیہ کے وقت وہ متعلق اور متغیر تھی لیکن پھر جب معاملہ بیعت رضوان کا ہوا تو مشرکین کو معلوم ہوا کہ مسلمان تو اب مرٹھنے پر متفق ہو چکے ہیں اور جہاد کے ان کے ارادے پختہ ہیں اب وہ لڑنے مرنے سے نہیں ڈرتے تو ان کے اوسان خطا ہو گئے یہاں تک کہ وہ طلب صلح پر مجبور ہو گئے اس سے ان پر مسلمانوں کا غلبہ مسلم و متحقق ہو گیا اس کے علاوہ صلح دیگر امور کا بھی سبب بن گئی جو اس سے پہلے منخلف تھے مثلاً صلح کی وجہ سے کفار و مسلمین کا میل جول ہوا اور ان کی باتیں سنیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر صحابہ کی جان شادی کی تھی تو ان کے دلوں میں اسلام گھر کر گیا یہی وجہ ہے کہ اس کے بعد تھوڑی سی مدت میں بیشمار لوگ مسلمان ہو گئے جس سے اسلام کا نام بلند ہو گیا۔ مشہور ہے کہ اس سال میں اتنے مسلمان ہوئے جتنے پچھلے تمام سالوں میں ہوئے تھے بلکہ ان سے بھی زائد اسی صلح کے بعد حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم دوسرے عرب کے معاملہ میں فارغ ہو گئے کہ ان سے جہاد کیا تو کسی قسم کا اشکال درپیش نہ ہوا اور آسانی سے ان پر فتح کرتے چلے گئے بالخصوص خیبر اور اس سے اہل اسلام کو بکثرت غنائم حاصل ہوئے اور روم و فارس میں اسی سال گھسان کی جنگ ہوئی تو رومی فتحیاب ہوئے اور ان کی فتح بھی حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے معجزات میں داخل ہے کیونکہ رومیوں کے غلبہ کی کئی سال پہلے آپ نے خبر فیسی دے رکھی تھی اس کی تفصیل ہم نے سورہ روم میں بیان کر دی ہے یہ خبر بھی حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے علم غیب کے بارے میں ہے لیکن وہابی دیوبندی ٹوکر کو علم غیب نبوی سے انکار ہے تعجب ہے جب حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خبر کا صدق ظاہر ہوا تو یہ بھی منجملہ فتح کے ہے اور رومیوں کی فتح سے حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم بہت خوش ہوئے کیونکہ اس

سے اول کتاب کا مجوس (آتش پرستوں کی فتح کا مسئلہ ہے وغیرہ وغیرہ اسی طرح کے دیگر فتوحات جلیلہ اور نعم عظیمہ۔

کیغْفِرَ لَكَ اللَّهُ^{۱۰} یہ فتح کی غایت ہے اس حیثیت سے کہ یہ حضور سرور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی اس سعی پر مرتب ہے جو آپ اعلیٰ کلمۃ اللہ کے لئے فرماتے تھے جیسا کہ آپ کی عادت کہ یہ تھی کہ اعلیٰ کلمۃ اللہ کے لئے جنگیں لڑیں اور بہت بڑے مشقت بھرے امور سرانجام دیئے۔ بعض نے کہا چونکہ اللہ تعالیٰ نے تحلیل الفتح بالمغفرت کی وجہ ظاہر نہیں فرمائی اس لیے انباء پر فتح سے فتح کو مجاز مرسل بنایا گیا ہے پس فتح معلول افعال مؤدیہ الی المغفرة پر مرتب ہے اور مغفرت علت اور ان افعال پر حاصل ہے تو ان افعال مرتبہ پر اسے علت بنانا صحیح ہے جیسا کہ زخم شری نے فتح کو مغفرت کی علت بنائی ہے اور یہ مذہب حق کے زیادہ موافق ہے کیونکہ اہل حق کے نزدیک اللہ تعالیٰ کے افعال اغراض سے معلل نہیں اس معنی پر یہاں پر لام اپنی حقیقت پر نہ ہوگی بلکہ یہ میرورۃ و عاقبتہ کی ہے یا خول کو علت غائیہ کے ساتھ تشبیہ کے لئے ہے اس کے مرتب ہونے میں اس کے متعلق نیز علت غائیہ کو دو جہتیں علیت و معلولیت کی حاصل ہیں جیسا کہ اپنے مقام پر اصول ثابت ہے اسی لیے نہ تو ان پر ملامت کی جائے جو معلولیت کی جہت پر نظر رکھتا ہے جیسے زخم شری کیونکہ اس کی صحت واضح اظہار ہے۔ اسم ذات جو جامع جمیع صفات ہے کے ساتھ التفات میں اس طرف اشارہ ہے کہ ملک قایت میں جو افعال اللہ تعالیٰ سے ظاہر ہوں وہ غیر ہوں گے دوسروں سے لیکن صادر ہوگا تو اس کی کسی صفت سے مرتب ہو کر۔

فائدہ: ابن ایشخ نے فرمایا کہ لیغْفِرَ لَكَ و ینصرك ہر دونوں کے فاعل اسم ظاہر لانے میں اشارہ ہے کہ ہر دونوں یعنی مغفرت و نصرت الوہیت پر متطرح ہیں اور اس سے پتہ چلتا ہے کہ صرف وہی مجبور بالحق ہے اور بس۔

فائدہ: المغفرت بخفی ستر الذنوب اور محال الذنوب ہے۔

بعض اکابر نے فرمایا کہ عارفی کے نزدیک مغفرت حقیرت زیادہ سخت ہے اس لیے کہ عقوبت لطیفہ جزاء ہے اور استیفاء کے بعد راحت ہوتی ہے یہ اس شخص کی طرح ہوگا جو اپنا حق پورا حاصل کرے اور غفران میں یہ نہیں وہ اس لیے کہ جب تمہیں یقین ہو کہ حق تیری طرف متوجہ ہے اور اس نے مطالبہ

ترک کے تجھ پر انعام و احسان فرمایا اس سے تم ہمیشہ شرمسار اور ذہیاء رہو گے یہی وجہ ہے کہ جب اللہ تعالیٰ اپنے بند سے پر مغفرت فرماتا ہے تو اس کے ذہن سے غلطی کا احساس دور فرما دیتا ہے یعنی بخشش کے بعد وہ کردار ہر وقت ذہن میں نہیں ہوتا کیونکہ اگر ذہن میں ہو تو ہر وقت حیاء میں وقت بسر ہوگا اور حیاء والے کے لئے حیاء سے بڑھ کر اور کوئی عذاب نہیں۔ یہاں تک حیاء والا چاہتا ہے کہ کاش وہ نہ ہوتا چنانچہ مریم بی بی رضی اللہ عنہا بکمال ولیہ تھیں نے کہا ”یا لیتنی میت قبل هذا و کنت نسیا منسیا“ (کاش میں اس سے پہلے مر جاتی یا ہوتی بھولی بسر) یہ تو مخلوق سے حیاء کا حال ہے اور اللہ تعالیٰ سے حیاء کا کیا حال یہاں جملہ امور میں جو اس سے اللہ تعالیٰ کے احکام کی مخالفت میں سرزد ہوتا ہے۔

حضرت فضیل قدس سرہ نے ایک سال حج پڑھا لیکن تمام دن عرفات میں خاموش رہا
حکایت : جب سورج غروب ہوا تو کہا میرے بے بہت بڑی مصیبت ہوگی اگر تو نے مجھے معاف

فرمایا۔

قائد : اس کہانی سے بھی اسی حیاء کی مصیبت مراد ہے، حضرت صاحب مرحوم نے فرمایا ہے
ہرگز نداد شرم مرا ز خست نگاہ

در ہجر و وصل روئے بدیوار خاتم

ترجمہ۔ مجھے شرم نے کبھی زخمت نہ دی کہ میں نگاہ اٹھاؤں یہی وجہ ہے کہ ہجر و وصال ہر دونوں حالتوں میں میں نے اپنا چہرہ دیوار میں ڈال رکھا۔

”مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكُمْ وَ مَا تَأَخَّرَ“ (تفسیر اول) وہ جو ترک اولیٰ کی تمہاری کوتاہیاں پہلے گزریں اور وہ جو بعد کو اور ترک اولیٰ کو ذنب (گناہ) اس لیے کہا کہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کے منصب جلیل کے لائق نہیں کہ آپ سے ترک اولیٰ کا صدور ہو اور یہ جنات الابرار سیئات المتقرین کے قبیل سے ہے، ابو سعید خراز قدس سرہ نے ایسے ہی فرمایا۔ مثنوی شریف میں ہے۔

آنکہ عین لطف باشد بر عوام

قہر شد بر عشق کیشاں کرام

ترجمہ۔ وہ عوام کے لئے عین لطف ہوتا ہے وہ عشق والے ہمدگوں کے لئے قہر و

غضب ہوتا ہے۔

(تفسیر دوم) نبوت سے پہلے اور بعد کو وہ امور جو تمہارے سے سرزد ہوئے جن پر عوام گناہ کا اطلاق کرتے ہیں ہم نے تمہیں بخش دیئے۔

شرح مواقف میں ہے کہ نبوت کے قبل و بعد کی قید از بندہ ہے ورنہ اس کا ذکر آیت میں نہیں کیونکہ ممکن ہے کہ آپ سے قبل نبوت ایسے دو صغیرہ سرزد ہوئے ہوں جو ایک دوسرے آگے بچے ہوں اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ دونوں صغیرہ قبل نبوت ہوں اور ان پر تقدم و تاخر کا اطلاق اضافی ہو یہی معنی ظاہر ہے۔

مسئلہ ۱: اہل کلام کہتے ہیں کہ انبیاء علیہم السلام نبوت سے قبل و بعد باجماع اہل اسلام کفر سے معصوم ہیں اور وحی کے بعد جملہ کباثر سے عمداً معصوم ہوتے ہیں ہاں سہواً ہوں تو اکثر علماء کے نزدیک جائز ہے۔

مسئلہ ۲: صغائر عمداً جمہور کے نزدیک جائز نہیں اور سہواً بالاتفاق جائز ہیں۔

مسئلہ ۳: وحی سے پہلے کباثر کے صدور پر امتناع کی کوئی دلیل عقلی و نقلی نہیں۔

(تیسری تفسیر) حضرت عطاء خراسانی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ ”ما تقدم من ذنبك سے ابا آدم اور اماں حواء کی خطا مراد ہے یعنی ہم نے (اے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم) تمہاری برکت سے ان کی خطا معاف فرمادی۔“

حدیث آدم علیہ السلام: جب حضرت آدم علیہ السلام نے خطا کا اعتراف کیا تو عرض کی یا اللہ میں تجھ سے حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے طفیل سوال کرتا ہوں کہ تو مجھے بخش دے اللہ تعالیٰ نے فرمایا اے آدم (علیہ السلام) تو نے (حضرت) محمد (مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) کو کیسے جانا حالانکہ میں نے انہیں ابھی پیدا ہی نہیں کیا عرض کی جب تو نے مجھے پیدا کر کے اپنی روح میرے اندر پھونکی تو میں سر اٹھا کر عرش کے قوائم پر لکھا دیکھا ”لا اِلهَ اِلا اللہ محمد رسول اللہ“ (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) اس سے میں سمجھ گیا کہ تو اے اپنے نام سے ملایا ہے جو تیرے ہاں مخلوق میں محبوب ترین ہیں اللہ تعالیٰ نے فرمایا اے آدم تو نے سچ کہا واقعی وہ مخلوق میں میرے زیادہ محبوب ہیں میں نے تجھے بخش دیا یاد رکھیے ”لولا محمد ما خلقتك“ (رواہ ابی ہتھی) اگر محمد نہ ہوتے تو میں تجھے پیدا نہ کرتا (اسے بیہقی نے روایت کیا)۔

قائد: اور ”وما تاخر“ سے مراد امت ہے یعنی آپ کی دعا و شفاعت سے آپ کی امت کے گناہ بخش دیئے۔

حضرت سہمی قدس سرہ نے فرمایا کہ آدم علیہ السلام کی خطا حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نکتہ کی طرف اس لیے منسوب فرمائی کہ آدم علیہ السلام کی خطا کے وقت آپ ان کی پشت میں

تھے اور امت کے گناہ آپ کی طرف اس لیے منسوب ہوئے کہ آپ ان کے مقتدا ہیں (جو نسبت کے آپ کی طرف کیا گیا)۔

(پچھٹی تفسیر) حضرت ابن عطاء قدس سرہ نے فرمایا کہ لیلۃ المعراج جب حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سدرۃ المنتہی سے اُگے بڑھے اور جبریل علیہ السلام بچے ہوئے تو آپ نے جبریل علیہ السلام کو فرمایا کیا مجھے یہاں چھوڑ دو گے اور میں کیلا اُگے جاؤں گا اس پر اللہ تعالیٰ نے آپ کو فرمایا کہ آپ کا جبریل علیہ السلام کو سکون کا سبب سمجھنا اچھا نہیں یہ بھی ایک لغزش تھی جسے ہم نے تمہیں معاف فرمادیا۔

(پانچویں تفسیر) حضرت سفیان ثوری نے کہا ”ما تقدم“ وہ غلطیاں جو آپ سے زمانہ جاہلیت میں ہوئیں ”وما تأخذ“ وہ جو بعد نبوت کے سرزد ہونی تھیں ہم نے سب معاف کر دیں۔

قاملاً: کشف الاسرار میں ہے یہ اسی محاورہ سے ہے جو بطریق تاکید کہا جاتا ہے کہ ”أعطى من رآه ومن لم يره“ دیا اس کو جسے دیکھا یا نہ دیکھا تھا یعنی واقف غیر واقف سب کو عطا کیا اور ضرب من لقیہ ومن لم يلقہ“ جو اسے ملایا نہ ملا سب کو مارا یعنی خوب مارا۔ لیکن یہ ادبی محاورہ سے خارج ہو جائے گا بہتر ہے کہ اس کا مطلب یہ ہو کہ وہ عمل جو تم نے وحی سے پہلے کیے الخ۔

(دبھی تفسیر) بعض نے کہا کہ ”ما تقدم“ سے غزوہ بدر کی اور ”وما تأخذ“ سے خین کی جنگ کی لغزش مراد ہے غزوہ بدر کی لغزش یہ تھی کہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے عرض کی ”اللهم ان تهلك هذا العصاة لا تعبد في الارض ابدا“ اے اللہ اگر تو اس مختصر جماعت کو آج ہلاک کر دے گا تو زمین پر میری عبادت کرنے والا کوئی نہ رہے گا۔ اسے بار بار دہراتے رہے یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے وحی بھیجی کہ تمہیں کیا معلوم کہ اس جماعت کی ہلاکت کے بعد میری عبادت ہمیشہ بند ہو جائیگی یہ ”ما تقدم من ذنبك“ کی لغزش ہے اور خین کی جنگ میں حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم لشکر اسلامی کی شکست کے بعد حاضر ہوئے۔ اور آپ نے لشکر کفار کو کنکریاں پھینکیں اس سے کفار کو شکست ہوئی تو آپ نے فرمایا ”اگر میں کافروں کو کنکریاں نہ مارتا تو انہیں شکست نہ ہوتی اس پر یہ آیت نازل ہوئی ”وما دمیت اذ ذہبت ولكن الله دمی“ تو نے کنکریاں پھینکے بلکہ اللہ تعالیٰ نے پھینکے یہ ”وما تأخذ“ میں سے ہے لیکن یہ واقعہ تو بعد کو ہوا لیکن اللہ تعالیٰ نے پہلے اس لیے فرمایا تاکہ بطور وعدہ معلوم ہو جائے کہ اگر کوئی لغزش ہوئی تو معاف ہو جائے گی۔

(ساتویں تفسیر) ابوعلی رودباری رحمہ اللہ نے فرمایا کہ اس کا مطلب یہ ہے کہ اسے حبیب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اگر آپ سے کوئی ایسی لغزش ہوئی بھی تو ہم اسے معاف کر دیں گے۔
فائدہ: بحر العلوم میں لکھا ہے کہ چھٹی اور ساتویں تفسیریں ناقابل قبول ہیں۔

ساتویں تفسیر کی توضیح چونکہ ساتویں تفسیر حضرت ابوعلی رودباری قدس سرہ نے فرمائی ہے اور آپ بہت بڑے عارف باللہ تھے فلہذا آپ سے بعید از عقل توجیہ کا سرزد ہونا بعید از عقل ہے فلہذا فقیر (صاحب روح البیان) کہتا ہے کہ یہ تفسیر "من عرف اللہ عرف کل شیء" جس نے اللہ تعالیٰ کو پہچانا اس نے ہر شے کو پہچان کے قبیل سے ہے یعنی اگر اللہ تعالیٰ کی معرفت حقیقتہً غیر متصور ہے ایسے ہی حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے گناہ کا صدور غیر مقصود و غیر ممکن ہے اس لیے کہ آپ اپنے اوقات میں باواجب میں مشغول رہتے تھے یا مندوب میں اس کے سوا آپ سے دوسرا تصور ممکن ہی نہیں تھا آپ کی کیفیت جیسی تھی کہ جیسے ان سے مخالفت حکم الہی ناممکن ہے ایسے ہی آپ سے

تفسیر از صاحب روح البیان میرے نزدیک ایک اور معنی ہے وہ یہ کہ مغفرت سے یہاں پر ازلی وابدی حفظ و عصمت مراد ہے اب صحیح یہ ہوا کہ تاکہ اللہ تمہاری متقدم و متاخر گناہ سے حفاظت فرمائے۔ اسی لیے اللہ تعالیٰ نے "ما تقدم فربما اس میں اشارہ ہے کہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم زمانہ لاحق میں معصوم ہیں ایسے ہی آپ زمانہ سابق میں محفوظ و معصوم ہیں" اسے اچھی طرح سمجھ لو۔

صاحب فتوحات مکیہ کی تفسیر فتوحات مکیہ میں ہے کہ انبیاء علیہم السلام کا ذنوب سے بخشش مانگنا حقیقتہً گناہوں سے بخشش مانگنا نہ ہوتا جیسے ہمارا کام ہے کہ ہم گناہوں پر استغفار کریں بلکہ وہ ایک ایسا امر ہے جو ہماری عقول سے کوسوں دور ہے اس لیے کہ ہمارا وہ ذوق ہی نہیں کہ ہم اسے اچھی طرح سمجھ سکیں فلہذا ہمیں لائق نہیں کہ ہم ان کے ذنوب کو اپنے ذنوب پر محمول کریں۔

مسئلہ دنیا و آخرت میں اللہ تعالیٰ کا بندوں سے گناہ کا مؤاخذہ ان کی تطہیر اور ان کے لئے رحمت ہے لیکن انبیاء علیہم السلام سے بوجہ حفظ و عصمت کے ہوتا ہے اور ظاہر ہے کہ مؤاخذہ اس سے ہوتا ہے جو مذنب (جرم) ہو اور سزا کا تقاضا بھی یہی ہے کہ پہلے غلطی صادر ہو تو پھر سزا نافذ ہو اس لیے کہ عقوبت جرم کے بعد آتی ہے تو کبھی ہر گناہ پر سزا مقرر ہوتی ہے اور کبھی سزا جرائم کی جڑ کاٹ دیتی ہے کبھی غلہ

غفور پر اسم رحیم کا غلبہ ہو جاتا ہے تو سرے سے جرم ہٹ جاتا ہے جس سے سزا کا نام تک ختم ہو جاتا ہے بلکہ مذتب سے گناہ کا نام و نشان نہیں رہتا اس لیے گناہگار تو توبہ موجب اس میں گناہ کا ثابہ موجب گناہ ہی نہ ہو تو گناہ کیوں ہے۔

تفسیر از امام شعرانی: حضرت امام شعرانی قدس سرہ نے فرمایا کہ "لیغفرلک اللہ ما تقدم من ذنبک وما تاخرہ" میں گناہ کی نسبت حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی طرف اس لیے ہے کہ آپ کی شریعت نے حکم فرمایا ہے کہ فلاں شے گناہ ہے اور فلاں ثواب اگر آپ کی طرف وہی ربانی نہ آتی تو گناہ کا پتہ کیسے چلتا جتنا گناہ آپ کی امت کے ہیں وہ آپ کی اور آپ کی شریعت کی طرف اسی اعتبار سے منسوب ہیں ایسے ہی ہر نبی علیہ السلام کی طرف منسوب گناہ ان کا نہ ہو گا بلکہ امت کا گناہ مراد ہو گا۔

سوال: آدم علیہ السلام کو توصاف لفظوں میں کہا گیا ہے "وہی ادر بدہ الخ" **جواب:** وہ گناہ بھی درحقیقت آپ کی اولاد کا تھا جو آپ کی پشت میں تھا اور لیغفرلک اللہ بھی رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے تطہین قلب کے لئے کہا گیا ہے کہ آپ کو تسلی ہو کہ آپ کی تمام امت کے وہ گناہ بخش دیئے گئے جو آپ کی شریعت میں مقرر ہیں خواہ دنیا میں حدود قائم کرنے سے جیسے حضرت ماعز رضی اللہ عنہ پر حد قائم کی گئی یا ویسے ہی۔

یہی ہمارا اعتقاد ہے اور اس پر قائم رہنا واجب ہے جیسے اکابر امت نے جوابات دیئے ہیں ان پر ایمان رکھنا ضروری ہے بلکہ اسی کے مطابق جوابات کی توثیق جد و جہد کرنا لازم ہے یہ وہ عقیدہ جو اللہ تعالیٰ کو محبوب ہے بلکہ جو ہمارے ساتھ اس عقیدہ کی وجہ سے پیار کرتا ہے اللہ تعالیٰ کو اس سے بھی پیار ہے ہم اسی اعتقاد کے ساتھ اللہ تعالیٰ کو ملیں گے۔ انشاء اللہ۔

تفسیر صوفیانہ: نادریات بھیجے ہیں ہے کہ انا فتحنا لک الخ میں حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے قلب مبارک کے اس فتح کی طرف اشارہ ہے جو تجلی صفات جلالہ و جلالہ کے ساتھ حضرت ربوبیت کی طرف کھلا نیز وہ جو جمیع قلوب پر بندش تھی تو آپ کے ذریعے ان پر دروازے کھلے "لیغفرلک اللہ ما تقدم من ذنبک وما تاخرہ" آپ کو چھپائے ما تقدم من ذنبک الخ وہ جو گذرا آپ کی روح کی ابتدائی تخلیق میں تمہارے وجود کے ذنب سے یہی وہ پہلی شے ہے جس سے قدرت

کا تعلق ہوا چنانچہ فرمایا "اول ما خلق اللہ روحی سب سے پہلے اللہ تعالیٰ نے میری روح کو پیدا فرمایا۔"
ایک روایت میں ہے "اول ما خلق اللہ نوری" سب سے پہلے اللہ تعالیٰ نے میرے نور کو پیدا فرمایا۔
و "ما تاخرا" یعنی تمہارے وجود کا ذنب یہ اس لیے ذنب ہے کہ اس سے شرکتہ فی الوجود ہوئی اور غفران
سے مراد بستر ہے یعنی نور وحدت کے ساتھ اس کی دوئی کے آثار مٹا کر اسے چھپایا۔

فائدہ: بعض اکابر مشائخ نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے لئے فتوح تین ہیں:-

(۱) الفتح القریب یعنی فتح باب القلب یعنی مقام نفس سے ترقی کرنے سے قلب کا دروازہ
کھلا یعنی مکاشفات غیبیہ و انوار یقینیہ حاصل ہوئے اور اس میں آپ کے ساتھ اکثر اہل ایمان (اولیاء
اللہ) شریک ہیں (یعنی انہیں بھی اس قسم کا فتح باب القلب ہوتا ہے)۔

(۲) الفتح البین انوار الروح اور قلب کے اپنے مقام پہ ترقی کرنے سے یہاں پر نفس ترقی
کر کے قلب کے مقام پہ پہنچتا ہے تو اس کے صفات مظلمہ انوار قلبیہ میں چھپ جاتے ہیں بلکہ یوں سمجھو کہ بالکل
ختم ہو جاتے ہیں "لیغفر لک اللہ ما تقدم من ذنبہ وما تاخرا" میں اسی مقام کی طرف اشارہ ہے اب
معنی یہ ہوا کہ باب قلب کی فتح سے ہم نے پہلے صفات مظلمہ چھپا لیں مثلاً سیئے اور متاخرہ سے وہ حیاتیات
نورانیہ جو انوار قلبیہ سے حاصل ہوئے جو تلویات میں ظاہر ہوتے ہیں تو قلب کے انوار چھپ جاتے ہیں فتح
قریب سے یہ انوار مٹ نہیں جاتے اگرچہ پہلی کیفیت ختم ہو جاتی ہے اس لیے مقام قلب کی تکمیل نہیں ہوتی
جب تک مقام روح تک اسے ترقی نصیب نہ ہوا اور روح کے مقام کے انوار کا قلب پر مکمل غلبہ نہ ہو
اس وقت تلویں القلب ظاہر اور تلویں النفس بالکل ختم ہو جاتی ہے اسی فتح پر مغامات المشاہدات الروحیہ
و المسامرات السریہ حاصل ہو جاتے ہیں۔

(۳) الفتح المطلق اس کا اشارہ اذا جاء نصر اللہ والفتح الخ میں ہے۔ فناء مطلق اور شہود ذاتی و
ظہور نور احیاء کے ساتھ عین الجمع میں مستغرق ہونے پر باب الوحۃ کھلتا ہے۔

یہ دروازہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی کامل تابعداری کے بعد کھلتا ہے بلکہ اس
نسخہ روحانی: کے ساتھ مغامات و فتوحات کی بہتات نصیب ہوتی ہے جتنا اتباع میں حسن ہوگا اتنا
ہی بواسطہ روحانیتہ النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فیضان انوار الہیہ کی کثرت ہوگی حضرت شیخ سعدی قدس سرہ
نے فرمایا ہے

خلاف پیمر کے راہ گزید
کہ ہر گز بمنزل نخواہد رسید

میںندار سعدی کہ راہِ صف

توان رفت جز بر پے مصطفیٰ

ترجمہ: پیغمبر علیہ السلام کے خلاف جس نے راہ اختیار کیا وہ منزل مقصود تک نہیں پہنچے گا۔ اسے سعدی یہ گمان بھی نہ کر کہ راہِ صفا حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی تابعداری کے بغیر حاصل ہوگا۔

اس کی دلیل یہ ہے کہ بہت سے فلاسفہ و براہمہ و رہبانہ نے اللہ تعالیٰ کی معرفت اور اس تک پہنچنے کا دعویٰ کیا لیکن بلا واسطہ انبیاء علیہم السلام بلکہ اپنے عقل کے بل بوتے اور ریاضت و مجاہدہ سے تو وہ ہرگز منزل مقصود تک نہ پہنچے۔

تفسیر عالمانہ: ”وَيُتِمُّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ“ اور مکمل کرے تم پر اپنی نعمت دین کے اعلان اور ملک (دنیوی) نبوت کے ساتھ ملا کر و دیگر بیشمار دینی دنیوی نعمتیں جو اللہ تعالیٰ نے حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو عطا فرمائیں ”وَيَهْدِيكَ حِمَارًا مُّسْتَقِيمًا“ تبلیغ رسالت و اقامت مراسم ریاست و اصل استقامت میں تمہیں سیدھا راستہ دکھائے اگرچہ آپ کو یہ پہلے بھی حاصل تھا لیکن سبل الحق اور ان کے مناجیح پر استقامت کا اقتضاج جو پہلے حاصل تھا ”وَيَنْصُرَكَ اللَّهُ نَصْرًا عَظِيمًا“ اور تاکہ اللہ تعالیٰ تمہیں وہ مدد عطا فرمائے جس میں عزت و غلبہ ہے۔

سوال۔ سابقہ عبارات میں اللہ ہی فاعل ہے اور یہاں بھی لیکن وہاں ضمیر پر اکتفا کیا گیا اور یہاں اسم اللہ ظاہر کیا گیا اس کی وجہ؟

جواب۔ تاکہ معلوم ہو کہ اسم اللہ خاتم النبیات ہے اور تاکہ شانِ نصر کا کمال معلوم ہو اسی لیے اسے نصر العزیز سے ٹوٹ کر لیا گیا ہے یعنی ایسی نصرت کہ جس میں عزت و عظمت ہو اور دشمنوں کے غلبہ سے بچانے والی ہو اور عزیزانِ نسبت کا معنی دیتا ہے یعنی ذو عزت۔

فائدہ: النصر العزیز وہ ہے کہ جس میں اعداء کا غلبہ اور ان پر فتح و نصرت ہو اور غیر عزیز نصرت وہ ہے جس میں صرف حمایت و دفع العدو ہو اور بس۔ یا اس سے نصرت قوی اور مضبوط مراد ہے اس سے مصدق کو موصوف کیا گیا جو کہ اس کے صاحب کی صفت ہے بمعنی المنصور یہ مجاز ہے اور اس سے مبالغہ مطلوب ہے اور اسے اسم فاعل کے معنی میں موصوف نہیں کیا گیا اس لیے کہ اس سے یہ فائدہ حاصل نہ ہوگا

کیونکہ اس سے حکم کا حال بیان کرنا مطلوب نہیں بلکہ مخاطب کا حال بیان کرنا مطلوب ہے یا اس کا معنی یہ ہے کہ ایسی نصرت جس کا صاحب عزیز ہے۔

فائدہ: اس سے وہ نصرت مراد ہے جو فتح مکہ کی فتح سے قریب ہوئی جیسے ہوازن وغیرہ اور آپ کی امت کی فتح کسری و قیصر بادشاہوں پر۔

انبیاء علیہم السلام کا مخالفین سے قتال اس لیے کہ وہ اپنی فطرت سے ہٹ گئے یعنی انسان نکتہ ۱ کی فطرت ہے توحید الہی پر زندگی بسر کرنا لیکن وہ اس سے ہٹ گئے ان کا ہٹنا مخالفت کا سبب بنا جس کی وجہ سے انبیاء علیہم السلام نے ان سے جنگ کی اس لیے کہ توحید کی مخالفت سے ان سے اعمال و احوال فاسد ہو گئے ایسے فاسد مادہ کو ختم کرنا ضروری ہوتا ہے ورنہ اس سے اسباب دنیا کے نظام میں خلل آجاتا ہے جسے درست رکھنا اور اس کی مخالفت کرنا نبی کریم کے ذمہ ہوتا ہے۔

فائدہ: معلوم ہوا کہ ہر نبی جملہ مخلوق کے لئے موجب رحمت بن کر آیا ہے نہ کہ تلوار لے کر کیونکہ اگر وہ صرف تلوار لے کر آتے تو رحمت کے مظہر نہ ہوتے ایسے ہی ان حضرات اولیاء و علماء کی شان ہے جو انبیاء علیہم السلام کے جانشین ہو کر امر بالمعروف و نہی عن المنکر کرتے ہیں۔

حضرت ابن عطاء رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے اس مقام پر اپنے حبیب پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے مختلف نعمتوں کا ذکر فرمایا ہے یعنی فتح مبین کی کئی قسمیں بتا کر ہر ایک کو علیحدہ علیحدہ نعمت ظاہر فرمایا اس سے ثابت ہوتا ہے کہ ہمارے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے اللہ تعالیٰ کو بہت بڑا پیار ہے اس لیے کہ فتح مبین اہانت و مغفرت کی اور اہانت و مغفرت محبت کی و امام نعمت کی اور محبت و امام نعمت اختصاص و ہدایت کی اور اختصاص و ہدایت تحقیق بالحق و النصر کی اور تحقیق بالحق و النصر ولایت کی علامت ہے اور مغفرت سے عیوب سے بری رکھنا اور امام نعمت سے درجہ کامل تک پہنچانا اور ہدایت سے مشاہدہ اور نصرت سے رویتہ الکل من الحق مراد ہے۔ اور رویتہ الکل من الحق کا یہ مطلب ہے کہ وہ صرف اللہ تعالیٰ سے ہی نصیب ہو۔ اس میں اس کے غیر کو کسی قسم کا دخل نہ ہو۔ ہم اللہ تعالیٰ سے سوال کرتے ہیں کہ وہ ہمیں وجود حقیقی کے لئے وجود مجازی کو خراج کرنے کی توفیق بخشے۔ آمین۔

”هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ الشَّكَايَةَ“ (اللہ وہ ہے جس نے تسکین قلبی آماری) اس میں جو فتح مہادی کے صحابہ کرام کو بخشے مثلاً ثابت قدم رہنا اور مطمئن ہونا ”فِي قُلُوبِ الْمُؤْمِنِينَ“ تسکین قلبی وغیرہ اہل ایمان کے قلوب میں نازل فرمائی ”بوجہ صلح اور خوف کے بعد امن کے کیونکہ یہ اس وقت چند گنتی کے تھے اس لیے کہ یہ محض عمرہ کے لئے آئے تھے اور دشمن تو پہلے جنگ کی تیاری کر چکا تھا اور وہ خود بھی قوت و شوکت

اور جنگی سامان سے ایسے تھے لیکن صحابہ کرام رضی اللہ عنہم جنگ کے لئے ڈٹ گئے اور موت و جہنم پر رکھ کر اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم پر بھروسہ کر کے جنگ کے لئے تیار ہو گئے۔

فائدہ: حضرت کاشفی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ چونکہ صلح حدیبیہ سے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو سخت پریشانی تھی اس لیے اللہ تعالیٰ نے طمانیت و تسکین سے انہیں سکون و قرار بخشا اب معنی یہ ہوا کہ تم لوگ پریشانی اور بے چینی میں مبتلا تھے کہ یہ صلح نہ ہوتی تو ہنتر تھا یہاں تک کہ فاروق اعظم رضی اللہ عنہ تو اور زیادہ بے چین تھے جیسا کہ ہم نے تفصیل سے لکھا۔ لیکن اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل و کرم سے اسے سکون و قرار اور اطمینان قلبی سے بدل دیا۔

فائدہ: انہیں بے چینی اور اضطراب اس لیے ہوا کہ وہ چاہتے تھے کہ ہم کفار سے لڑتے کہ انہوں نے خواہ مخواہ کعبہ کو جانے سے روکا اور ہم بغیر مقصد و مرام کے واپس لوٹے حالانکہ ہمیں کعبہ میں حاضری کی سخت انگ تھی اور یہ بھی ہمیں امید تھی کہ ہم اس سال ہی پر طعن طریق سے عمرہ کریں گے جبکہ ہمیں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے خواب سنایا کہ اس سال تم پر امنی طریقہ سے عمرہ کرو گے (جیسا کہ گذرا)

”لَيَزِدَنَّكُمْ دِينًا“ تاکہ زیادہ کرے ”إِيمَانًا“ یہ یزداد و آب کا مفعول ہے، چنانچہ دوسرے مقام پر فرمایا ”وَزَادُوا تِسْعًا“ ”مَعَ إِيْمَانِهِمْ“ ایمان میں ایمان کے ساتھ بڑھیں یعنی جس یقین پر ہیں اس پر ان کا اضافہ ہوا اور اپنے عقیدہ میں راسخ ہوں اور اطمینان قلبی نصیب ہو اسی لیے حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ اگر اب بکرہ صدیق رضی اللہ عنہ کا ایمان ثقلین کے ساتھ تو لا جائے تو ابوبکر کا ایمان ترجیح پا جائے گا۔

فائدہ: ”مَعَ إِيْمَانِهِمْ“ کا لفظ مع اپنے حقیقی معنی پر نہیں اس لیے کہ یہاں یہ مطلب ہی نہیں کہ ان کا یقین ان کے یقین سے ملا لیا گیا ہے کیونکہ اجتماع الثلثین ممنوع ہے بلکہ اس کا مطلب یہ ہے کہ ان کے یقین کو چند ایسے قومی اسباب میسر ہوئے جو یقین کی پہلی حالت سے قومی ترہیں اس لیے کہ انہی النظریات سے اجلی البدیہیات کی طرف ایسے مراتب ہیں کہ جن کی کوئی اتہا نہیں اسی لیے اضافہ یقین میں منافات لازم نہیں آتی اس کی مثال بیاض کی ہے کہ اس کے مراتب غیر منتہی ہیں جیسا کہ سب کو معلوم ہے یا اس میں استعارہ ہے یا معنی یہ ہے کہ ان کے دلوں میں ان شرائع سے سکون نازل کیا گیا جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم لائے تاکہ وہ ان سے ایمان میں بڑھیں اور انہیں وحدایت اور یوم آخرت پر مزید یقین نصیب ہو۔ اس تقریر پر لفظ مع اپنے حقیقی معنی پر ہوگا اور قرآن کا نمدل ہوا بھی اسی لیے تاکہ جن امور سے ایمان کا تعلق ہے ان کے دل زیادہ سے زیادہ مضبوط اور قوی ہوں اس معنی پر اجتماع الثلثین لازم نہیں آئے گا۔

سیدنا ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم شب سے پہلے احکام کی ترتیب، توحید کا درس دیا پھر نماز کے احکام بتائے پھر زکوٰۃ کا حکم فرمایا پھر حج کا پھر جہاد کا

جہاں تک کہ اہل ایمان کا دین مکمل ہوا چنانچہ باری تعالیٰ نے فرمایا ”الیوم اکملت لکم دینکم“ اس سے ان کے ایمان مع ایمان میں اضافہ ہوا۔ اس تقریر سے ثابت ہوا کہ ان کا ایمان شروع و احکام کے مندرجہ بالا تھا تھا اس کے بعد تحقیق یہی ہے کہ ایمان گھٹتا ہے نہ بڑھتا ہے ہاں اس کے نور میں اضافہ ہوتا اور اعمال حاصل ہوتے ہیں قوت احوال کی کثرت سے قوت پکڑتا ہے اس کی مثال جو ہر فرد کی ہے کہ وہ من حیث الجوہر الفرد وہ گھٹتا ہے نہ بڑھتا ہے ایسے ہی ایمان کو سمجھیے۔

سوال :- مذکور بالا تقریر آیات قرآنی کے خلاف ہے، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے ”ومن یکف بالطاغوت و یؤمن باللہ“ (جو طاغوت سے کفر اور اللہ پر ایمان لاتا ہے) اس سے ثابت ہوا کہ طاغوت کے ساتھ وہی بعینہ ایمان باللہ ہے تو ایمان فرد جو ہر کی طرح نہ ہوا۔

جواب :- بعض مشائخ نے فرمایا ہے کہ حقیقی ایمان تو وہی فطرت ہے جس پر اللہ تعالیٰ نے انسان کو پیدا فرمایا کہ جس میں کسی قسم کی تبدیلی نہیں جس کا تحقق خاتمہ پر ہوتا اس کے درمیانی فاصلہ میں ایمان گھٹتا بڑھتا ہے کیونکہ ایمان کا دار و مدار خاتمہ پر ہے کیونکہ یہی خاتمہ سابقہ کا عین ہے۔ اس تقریر پر ایمان گھٹتا ہے نہ بڑھتا ہے کے قول کو اس پر محمول کیا جائے جو اسے فطرت پر حاصل ہوا اور ایمان گھٹتا بڑھتا ہے کے قول کو اس حالت پر محمول کیا جائے جو حالت سابقہ و خاتمہ کے درمیان حاصل ہوا ہے کہ اس درمیانی مسافت میں اسے تکالیف کے متعلق معلومات حاصل ہوتے ہیں (اس تقریر کو خوب سمجھ لو کہ یہ نفیس تقریر ہے)۔

تفسیر صوفیانہ: ایمان وجدانی ذوق عینی اور ایمان ”مع ایمانہم“ سے علمی عینی مراد ہے اس لیے کہ سکینہ ایک نور قلبی ہے جس سے مشاہدہ کا سکون اور اطمینان نصیب ہوتا ہے اور یہ عالم یقین کے بعد عین یقین کے مبادی کا نام ہے گویا ایسے لوگ وجدان عینی کے ساتھ لذت و سرور پاتے ہیں ”لفظان“ میں ہے کہ سکینہ ایک فرشتہ ہے جو مومن کے قلب کو سکون اور امن بخشتا ہے جیسا کہ حدیث شریف میں ہے ”سکینہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی زبان پر ہوتی ہے“۔

بعض مشائخ نے فرمایا کہ سکینہ تین قسم ہے ہر تینوں میں اشتراک لفظی ہے۔
سکینہ تین قسم ہے: (۱) وہ سکینہ جو بنو اسرائیل کو نصیب ہوئی جس کا اللہ تعالیٰ نے قرآن میں بیان فرمایا کہ ”ان آیۃ ملکہ ان یاتیکم الت بوق فیہ سکینۃ من ربکم“ (بیشک اس کے ملک کی علامت یہ ہے کہ تمہارے پاس صندوق آئے گی اس میں تمہارے رب تعالیٰ سے سکینہ ہوگی) مفسرین کرام نے فرمایا کہ یہ ایک ہوا سا کثیف طبعیہ جو دو صفوں کے بالمقابل ہونے کے وقت اپنی آواز سے دشمنوں کے قلوب پر رعب

ڈالتی تھی یہ بنو اسرائیل کے انبیاء علیہم السلام کے لئے معجزہ اور ان کے بادشاہوں کے لئے کرامت تھی۔
(۲) صبح باری تعالیٰ سے ایک لطیفہ تھا جو محدث کی زبان پر القاء کیا جاتا جیسے انبیاء علیہم السلام کے قلوب پر فرشتہ وحی القاء فرماتا جس میں اسرار و کشف سر ہوتا۔

(۳) یہی سکینہ جو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے قلب انور اور صحابہ کرام کے قلوب پر نازل ہوئی یہ ایک نور و قوت و روح کی جامع شے تھی جس سے خوفزدہ کو سکون اور حزیں کو تسلی نصیب ہوتی تھی جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ”و انزل اللہ سکینۃ علی رسولہ و علی المؤمنین“۔

بعض مشائخ نے فرمایا کہ نزول الملائکہ میں رسول صلی اللہ علیہ وسلم و اہل ایمان برابر ہیں لیکن جو **فائدہ:** شے نازل کی جاتی اس میں یہ مختلف ہیں۔ وہ اس طرح کہ جو اولیاء کے قلوب پر الہام ہوتا ہے وہ کوئی مستقل شریعت نہیں ہوتی بلکہ وہ اتباع نبی علیہ السلام اور ان کی شرع فہمی کی باتیں ہوتی ہیں جو انہیں اپنے علم سے حاصل نہیں ہو سکتی تھیں۔ خلاصہ یہ کہ جو فیض و نور و سکینہ اللہ تعالیٰ سے نازل ہوتا ہے وہ یا تو بواسطہ ملائکہ ہوتا ہے یا بلا واسطہ علاوہ ازیں نبی و ولی میں دیگر بھی بہت بڑے فرق ہیں کیونکہ جس طرح نبی ولی سے افضل و اولیٰ ہیں ایسے ہی ان کے واردات ولی کے واردات سے افضل و اولیٰ ہیں ہم اللہ تعالیٰ سے اس کے فضل و سکینہ کا سوال کرتے ہیں۔

ہر آنکہ یافت ز فضل خدا سکینت دل

نماند در حرم سینہ اشش تردد و غل

ترجمہ۔ جس نے اللہ تعالیٰ کے فضل سے تسکین قلبی پائی اس کے سینہ کے حرم میں نہ تردد رہتا ہے نہ کھوٹ۔

تفسیر عالمانہ: ”وَاللّٰهُ جَنَّوُدُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ“ (اور آسمانوں اور زمینوں میں اللہ تعالیٰ کے بہت سے شکر ہیں) الجنود جند (بضم الجیم) کی جمع ہے وہ ٹولہ جو جنگ کے لئے تیار کیا گیا ہو یعنی اللہ تعالیٰ کا شکر جو اس سے مخصوص ہے جو عالم کے امور کی تدبیر کرتا ہے جیسے وہ چاہتا ہے کبھی ان کو دوسرے پر مسلط کرتا ہے اور کبھی ان کی صلح کرانا ہے جیسے اس کی مشیت ہوتی ہے جو ہزاروں ملکوں و مصلحتوں پر مبنی ہے حضرت علامہ کاشفی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ اس کے آسمانوں میں فرشتوں کا شکر ہے اور زمین میں مجاہدین اہل ایمان اس کے لشکر ہیں تو اسے ایمان و الواجہاد کرو اور اس کی نصرت کی امید و اتق رکھو۔ اور نہ صرف آسمانوں اور زمینوں میں اس کے لشکر ہیں بلکہ جملہ عالم کا ذرہ ذرہ اس کا لشکر ہے۔ وہ کریم اپنے اولیاء کرام کو دشمنوں کے بالمقابل شکست نہیں دیتا۔

نصرت اند طلب کہ میدان قدرتش

ہر ذرہ پہلوانی و ہر پشہ صمد رست

ترجمہ۔ اسی سے مدد طلب کر کیونکہ اس کی قدرت کے میدان میں ہر ذرہ پہلوان اور

ہر پشہ شیر ہے۔

فائدہ: بعض مفسرین نے فرمایا کہ آسمانوں اور زمینوں کی ہر شے اللہ تعالیٰ کی شکر ہے جس طرح چاہے اس کے ہر ذرہ کو بدلہ لینے کے لئے مقرر فرمائے اب ایت کا معنی یہ ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مشرکین کے مدد کے پر اللہ تعالیٰ کو شکر کی کمی نہ تھی اور نہ ہی اسے مدد دینے میں کمزوری تھی لیکن اللہ تعالیٰ کے علم و شیت میں حکمت تھی (جو بعد کو ظاہر ہوئی)۔

فائدہ: فتح الرحمن میں ہے کہ آسمانوں اور زمینوں میں اللہ تعالیٰ کے شکر ہیں جن سے چاہے اپنے دین کے لئے فتح و نصرت کی توفیق بخشے۔

بعض مشائخ نے فرمایا کہ آسمانوں کے آسمان ارواح عارفین کے ہم اور ارض قلوب تفسیر صوفیانہ: مجاہد کے تصور اور ان کے انفس اللہ تعالیٰ کے شکر میں جو ہر ایک اللہ تعالیٰ کے دشمنوں سے بدلہ لیتے ہیں جیسا نوح علیہ السلام نے اپنی قوم کے لئے دعا فرمائی کہ "لا تذر علی الارض من الکافرین دیاراً" (اے اللہ زمین پر کسی کا بھونپڑا نہ چھوڑ) آپ کی دعا سے تمام زمین پر رہنے والے کافر تباہ و برباد ہوئے صرف وہی بچے جو ایمان لائے اور موسیٰ علیہ السلام نے قبطیوں کے لئے دعا فرمائی کہ "ربنا اطمعنا علی اموالہم و اشدهم علی قلوبہم" اے اللہ

تو ان کے دل پتھر ہو گئے ایمان نہ لائے یہاں تک کہ دردناک عذاب دیکھا۔

جب حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے دشمنان اسلام کی طرف کنکریاں **حدیث شریف:** پھینکیں تو فرمایا شاہت الوجوۃ (ذیل ہوں چہرے) تو کفار باذن اللہ شکست کھا گئے۔

ایسے ہی اس ولی اللہ کی شان ہے (جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا وارث ہے) کہ وہ **فائدہ:** تمام اہل انفس پر غالب ہے بلکہ عرش اعلیٰ سے تحت الثریٰ تک ہر ذرہ اللہ تعالیٰ کا شکر ہے یہاں تک کہ اگر اللہ نے حیوانی کو بہت بڑے سانپ پر مسلط کرنا چاہے تو وہ اسے ہلاک و تباہ کر ڈالے گی۔

ریچھنی بچہ جن کر دور و ز اسے زمین سے اوپر لٹکائے رکھتی ہے تاکہ اسے حیوانیاں نہ کھا جائیں **عجوبہ:** اس لیے جب یہ کچھ کا بچہ پیدا ہوتا ہے تو وہ گوشت کا لوتھڑا ہوتا ہے پھر وہ قف و قف سے اس

کے احضار کا ظہور ہوتا ہے ۔

چو ہے اور پھو کو ایک شیشی میں یکجا بند کیا جائے تو چو با پھو کا ڈنس کاٹ لیتا ہے اسی لیے وہ
اعجوبہ : اس کے ایذا سے محفوظ ہو جاتا ہے ۔

اس مضمون کی تائید میں نمرود کا ٹھکر کافی ہے ۔

انتباہ : مثنوی شریف میں ہے ۔

(۱) جملہ ذرات زمین و آسمان

لشکر حقند گاہ امتحان

(۲) باد را دیدی کہ با عادی ان چہ کرد

آب را دیدی کہ طوفان چہ کرد

(۳) آنچه بر فرعون ند آں بھر کہیں

و آنچه با قارون نمود است این زمین

(۴) آنچه با پیلانان پس ل کرد

و آنچه پشہ کلمہ نمرود خورد

(۵) و آنکہ سنگ انداخت داؤد سے بدست

گشت شمسد پارہ و لشکر شکست

(۶) سنگ می بارید باعدائے لوط

تا کہ در آب سیہ خوردند غوط

(۷) دست بر کافر گواہی می دہد

لشکر حق می شود سد می نہد

(۸) گر بگوید چشم را کور افشار

درد چشم از ہر آمد صد و بار

(۹) گر بدندان گوید او بنما و بال

پس بر بینی تو زندان گوشمال

ترجمہ ۔ (۱) زمین و آسمان کے جملہ ذرات امتحان کے وقت اللہ تعالیٰ کے لشکر ہیں ۔

(۲) کیا تو نے ہوا کو نہیں دیکھا کہ اس نے قوم عاد سے کیا کیا ۔ پانی کو نہیں دیکھا کہ اس نے طوفان

کے وقت کیا کیا۔

- (۳) فرعون کو دریائے کیسے غرق کیا زمین نے قارون کو کیسے دھنسا۔
 (۴) مانتی والوں کے ساتھ ابابیل نے کیا کیا۔ ایک پتھر نے نمرود کی کھوپڑی کھالی۔
 (۵) داؤد علیہ السلام نے ایک پتھر مارا تو جالوت کئی ٹکڑے ہوا اور اس کا لشکر بھاگ گیا۔
 (۶) لوط علیہ السلام کے دشمنوں پر پتھر برسے تو آب سیاہ میں غوطہ کھا کر مرے
 (۷) قیامت میں کافر کا اپنا ہاتھ گواہی دے گا وہی حق تعالیٰ کا لشکر ہے جس کے آگے کافر
 تسلیم خم کرے گا۔

- (۸) اللہ تعالیٰ اگر اُنکھ کو فرمائے کہ وہ پانی پھوڑے تو اُنکھ کا درد ہی تیرا ستیاناس کر دے گا۔
 (۹) اگر دانتوں کو فرمادے کہ اس کا برا حال کر دے تو تیرا حال تباہ ہوگا ایسے ہی ناک سے فرما
 دے تو وہی تیرا قید خانہ بن کر تیرا برا حال بنا دے گا۔

سبق: اللہ تعالیٰ پر توکل ضروری ہے کیونکہ وہی ہر ضعیف کا مددگار اور ہر عاجز کا ماحی کار
 ہے۔ بعض مشائخ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ جسے بھی جس پر مسلط کرنا چاہے کر سکتا ہے یہاں
 تک کہ انسان پر اگر اس کا اپنا نفس مسلط کر دے تو وہی اسے تباہ کر دے گا۔ اگر اس کے اعضاء کو
 اس پر مسلط کرنا چاہے تو اس کے اپنے اعضاء اسے تباہ و برباد کر دیں گے اگر نفس کو قلب پر غلبہ دے تو
 نفس اسے متابعت خواہشات و طاعت شیطان کی طرف کھینچ کر لے جائے گا ایسے ہی اگر اس کے قلب کو
 اس کے نفس و اعضاء پر مسلط کر دے تو وہ انہیں ادب کی طرف لے جائے اور عبادت پر مداومت کرانے
 اور عبودیت میں اخلاص پر مجبور کر دے گا۔

”وَكَانَ اللَّهُ“ اور اللہ تعالیٰ ازلا وابد ”عَلِيمًا“ جمیع امور میں بہت
تفسیر عالمانہ: بڑے علم والا ہے ”حَكِيمًا“ تقدیر و تدبیر میں حکیم ہے۔
فائدہ: کان بمعنی کان ویکون ہے یعنی انہی صفات پر دلالت کرتا ہے۔ یہ نہیں کہ وہ کسی خاص ماضی
 کے لئے علیم و حکیم ہے۔

بعض اکابر نے فرمایا کہ ”وَلِلَّهِ جُنُودُ السَّمٰوٰتِ“ میں سموات کے جنود سے
تفسیر صوفیانہ: انوار قدسیہ و امدادات روحانیہ اور ”جُنُودُ الْاَرْضِ“ سے صفات نفسانیہ و
 قوائے طبعیہ مراد ہیں اسی لیے ان کے بعض ایک دوسرے پر غلبہ پا جاتے ہیں۔ جب کسی پر آسمان کے
 جنود غلبہ پا جاتے ہیں تو اسے سکینہ اور کمال الیقین نصیب ہوتا ہے اگر کسی پر جنود الارض کا غلبہ

ہوتا ہے تو وہ شک و شبہ میں پڑ جاتا ہے اور اللہ تعالیٰ فریق اول کے اندرونی اسرار اور ان کی استعدادات کے مختصیات اور ان کی قدرت کی صفائی کو خوب جانتا ہے ایسے ہی فریق ثانی کے نفوس کی کدورت کو بھی اور جو کچھ وہ کرتا ہے وہ اپنی حکمت میں کامل ہے۔

تفسیر دوم صوفیانہ: اس کی وحدانیت پر دلالت کرتے ہیں یہی اس کے بندوں کی اس کی معرفت پر فتحیابی کی مدد کرتے ہیں۔ اللہ ہر اس بندے کو خوب جانتا ہے جو اس کی معرفت پر فتحیابی کی مدد کے لائق ہے۔ اور جو لائق ہے اس پر جو حکم ازل میں فرما چکا اپنی حکمت کامل کے مطابق جو حکم فرمایا صحیح فرمایا۔

تفسیر عالمانہ: **لَا تَهْرُؤْ خُلَیْدُ بَيْنَ فِیْہَا** ”تاکہ اللہ مومن مرد و عورتوں کو ان باغات میں داخل فرمائے“ جی بچے نہریں جاری ہیں اور ان میں ہمیشہ رہیں گے۔ یہ اس معنی پر ہے جس پر **جَنَّاتُ السَّعْدَاتِ** الخ دلالت کرتا ہے یعنی تصرف و تدبیر کے لحاظ سے آسمانوں اور زمینوں کے لشکر صرف اللہ تعالیٰ کے ہیں یعنی اس نے وہ تدبیر کی کہ اہل ایمان کو کافروں پر مسلط کیا تاکہ اہل ایمان اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کو پہنچائیں اور اس کا شکر کریں تو وہ انہیں بہشت میں داخل فرمائے **وَيُكَفِّرُ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ** اور تاکہ ان کے گناہوں کو مٹائے۔ یہ **لِيُغْفِرَ لَكَ اللَّهُ** الخ کے مقابلہ میں ہے یعنی تاکہ انہیں بہشت میں داخل کرنے سے پہلے ان کے گناہ بخشے اور وہ کسی پر ظاہر بھی نہ ہونے دے تاکہ وہ بہشت میں پاک اور صاف ہو کر داخل ہوں۔

سوال۔ ادخال بہشت کو تکفیریات سے مقدم کیوں کیا گیا حالانکہ ان کے وجود کی ترتیب اس کے برعکس ہے اور عقلاً یہ تقدیم صحیح نہیں کیونکہ پہلے تطہیر ہوتی ہے سنگار بعد کو ہوتا ہے۔

جواب۔ اصل مطلب کو جلد بیان کرنا مطلوب ہے۔ اور ایسے مواقع پر ایسی تقدیم جائز ہوتی ہے **وَكُلَّ** **ذَٰلِكَ** اور ہے یہ مذکور ادخال و تکفیر **حِثَّ اللَّهُ** اللہ تعالیٰ کے ہاں **فَوَنَّا عَظِيمًا** بہت بڑی کامیابی کیونکہ اب اس کی قدر و منزلت کسی کو معلوم نہیں اس لیے کہ حصول نفع اور دفع ضرر کے لئے ہمتوں کا انتہا اسی

ہوتا ہے۔ **كَامِلًا** الفوز بمعنی سلامتی کے ساتھ فتحندی کا ہونا۔ ترکیب نحوی میں عند اللہ فوز اسے جال ہے اس لیے کہ یہ دراصل صفت ہے لیکن جب مقدم ہوتی تو حال بن گئی اب معنی یہ ہوا کہ وہ کامیابی اللہ تعالیٰ کے علم و فضلہ میں ہے۔

وَيُعَذِّبُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَتِ تاکہ مدینہ کے منافق مرد اور عورتوں کو **وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكَاتِ**

اور مکہ کے مشرک مرد حورتوں کو عذاب دے اس کا عطف بذخل پر ہے اور تعذیب سے مراد کافروں اور منافقوں کی وہ شکست مراد ہے جو اہل ایمان کو مدد ملی تو ان کو غیظ و غضب حاصل ہوا وہ ان کے لئے عذاب تھا۔ منافقین کی تقدیم علی المشرکین میں اشارہ ہے کہ منافقین بہ نسبت کفار کے عذاب کے زیادہ مستحق نکلتے ہیں کیونکہ وہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ساتھ جنگ پر نہ گئے پھر واپسی پر عذاب کرنے لگے اور وہ باتیں کہیں جو زبان پر کچھ اور دل میں کچھ۔ اگرچہ وہ لوگوں کی نظروں میں سچے تھے لیکن اللہ تعالیٰ کے ہاں جھوٹے تھے ان کے حق میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا ”یوم یذبح الصدّیقین صدقہم“ اس دن سچے لوگوں کو ان کا صدق نفع دے گا یعنی وہ سچ فائدہ دے گا جو اللہ تعالیٰ کے ہاں ہے نہ کہ وہ جو لوگوں کی نظروں میں تو سچ ہے لیکن اللہ تعالیٰ کے ہاں جھوٹ ہے۔

حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ”مشرکین کے ساتھ اپنے اموال
حدیث شریف: و نفوس اور زبانوں سے جہاد کرو۔“
فائدہ: اس میں بھی تحقیق و تصدیق کی طرف اشارہ ہے کیونکہ دلیل کے بغیر دعویٰ جھوٹا ہوتا ہے۔
برہان بباہر صدق را۔

ورنہ ز دعوا ہا چہ سود

ترجمہ۔ صدق کو برہان چاہیئے ورنہ صرف خالی دعووں کا کیا فائدہ۔

الظَّالِمِينَ بِاللَّهِ ظَنُّ السُّوءِ (وہ جو اللہ تعالیٰ کے ساتھ برا گمان رکھتے تھے)

یہ دونوں ظائفوں (منافقین و مشرکین) کی صفت ہے اور ظن السوء ”منصوب علی ترکیب“ المصدر یہ ہے اور ظن کی سوء کی طرف اسی طرح کی اضافت ہے جیسے سیف شجاع میں ہے اور یہ درحقیقت مضاف الیہ موصوف صفت ہیں دراصل عبارت یوں تھی ”سَيْفٌ رَجُلٍ شَجَاعٍ (بہادر مرد کی تلوار) ایسے ہی یہ بھی دراصل ”ظن الاسد السوء“ (برے امر کا گمان) ان کی بدگمانی تھی کہ اللہ تعالیٰ اپنے رسول (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) کی مدد نہیں کرے گا اور نہ ہی انہیں مکہ پر فتح دے گا اور نہ ہی مدینہ شریف میں جان بچا کر واپس آئیں گے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ”بَلْ ظَنَنْتُمْ أَنْ لَنْ يَنْقَلِبَ الرَّسُولُ وَالْمُؤْمِنُونَ إِلَىٰ أَهْلِيهِمْ أَبَدًا“ بلکہ تمہارا گمان تھا کہ رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) اور اہل ایمان گھر کو ہمیشہ تک واپس نہیں آئیں گے۔

بکشف الکشاف میں ہے کہ ظن السوء درجیل صدق کی طرح ہے یعنی ان کا گمان برا فاسد فائدہ: اور مذہوم تھا۔

قاعدہ : بصریوں کے نزدیک موصوف کی صفت اضافت جائز نہیں اور نہ ہی برعکس یعنی صفت موصوف کی طرف مضاف ہوتی ہے کیونکہ موصوف و صفت ایک شے ہوتی ہے تو انہیں سے کسی ایک کو دوسرے کی طرف مضاف کرنا شے کا اپنی ذات کی طرف مضاف کرنا ہے اور اضافۃ الشئ الی نفسہ بالاتفاق ناجائز ہے۔

تفسیر صوفیانہ : تاویلاتِ نجمیہ میں ہے جو شخص اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات کے بارے میں بدگمانی کرتا ہے خواہشات پوری کرنے اور بدعات پھیلانے سے ایسے ہی اس کے افعال و احکام میں ظلم اور عیث سے بعض عارفین نے فرمایا اللہ تعالیٰ کے ساتھ نیک گمانی کی مثال اس شخص کی ہے جس پر شیطان کا تسلط ہو جائے اور وہ اس سے امتحان لے اور آزمائش میں ڈال دے پھر جب شیطان اس کے پاس آتا ہے اور کہتا ہے کہ وہ اللہ کا رسول ہے اور رحمت لے کر آیا ہے اور آیا اس لیے ہوں تاکہ بھلائی میں تیرا ہاتھ بٹاؤں اور تجھے بھلائی کی رہبری کروں تاکہ تو اللہ کے ہاں بندوں پر ہو یعنی تجھے عرشِ بریں کی صد نشینی نصیب ہو چونکہ اس بندے کو اللہ تعالیٰ کے ساتھ گمان نیک ہے اسی لیے شیطان کے اس فریب پر اللہ کا شکر کرتے ہوئے سجدہ میں گر جائے گا اللہ تعالیٰ اس کے نیک گمان کی برکت سے اس کے اس شیطان کو فرشتہ بنا دے گا جیسا کہ حکایت ذیل کی دلالت کرتی ہے۔

جنات نے حضرت سلیمان علیہ السلام کے لئے ایک ایسی جگہ تیار کی جس کا میدان زمرود حکایت : اخضر اور جس کی کھیتی لوٹو و جواہر تھے اس سے حضرت سلیمان علیہ السلام کا امتحان مطلوب تھا سلیمان علیہ السلام نے خیال کیا کہ یہ تو اللہ تعالیٰ کا عطیہ ہے جو مجھے اس نے اپنے فضل و کرم دنیا میں عطا فرمایا ہے اسی خیال سے شکر کے طور سجدہ میں گر گئے۔ اللہ تعالیٰ نے سلیمان علیہ السلام کی اس نیک گمانی پر یہ انعام بخشا کہ (وہ نیار کردہ زمیں بھی) اور ارض مقدسہ عطا فرمایا۔

برے گمان کی مثال اس شخص کی ہے جس کی طرف اللہ تعالیٰ رحمت کا فرشتہ بھیجتے تاکہ وہ اس کی فائدہ : بھلائی کی رہبری کرے لیکن وہ کہے تو فرشتہ نہیں بلکہ شیطان ہے تاکہ مجھے گمراہی میں مبتلا کر دے۔ اس کی اس بدگمانی پر اللہ تعالیٰ اس فرشتے کو اس کے لئے شیطان بنا دے گا صرف اسی بدگمانی کی نخواست سے

حدیث شریف ع ۱ : اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ میں بندے کے گمان کے مطابق ہوں۔

حضور سرورِ عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے وصال سے تین یوم پہلے فرمایا کہ حدیث شریف ع ۲ : اے میرے یار و موت سے پہلے اچھا گمان رکھنا تمہاری موت اللہ تعالیٰ کے

ساتھ حسن ظن پر واقع ہو۔ یہی یقین کی نشانی ہے۔

رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایک صحابی کو فرمایا
عقیدہ صحابی در علم غیب رسول کہ تجھ پر موت نہیں آئے گی جب تک تو مصر کا حاکم
 نہ ہو۔ ایک دفعہ جنگ میں صحابہ کرام (رضی اللہ عنہم) نے ایک قلعہ کا محاصرہ کیا تو وہ صحابی ان میں
 موجود تھا کہ مجھے فلاخ میں ڈال کر کفار کی طرف پھینک دو میں ان کے ہاں پہنچ کر ان کے ساتھ جنگ
 کروں گا اور قلعہ کا دروازہ بھی کھولوں گا صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے پوچھا کہ ایسی جرأت کیوں فرمایا کہ
 مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا تھا کہ تجھے مصر کی حکومت ملے گی اب تک میں مصر کا والی
 (حاکم) نہیں ہو سکا اس لیے مجھے یقین ہے کہ کفار میرا کچھ نہیں بگاڑ سکے۔

خور فرمائیے کہ صحابی کو کتنی قوت ایمانی نصیب ہے ورنہ ظاہر ہے کہ کسی کو فلاخ میں
سبق : ڈال کر پھینکنے سے (اولاً) انسان جانبر نہیں ہو سکتا (اگر بیچ بھی گیا تو ٹکڑے ٹکڑے ہو
 کر اور پھر اس کے بالمقابل کفار جو ان کی جان کے پیاسے ہیں لیکن صحابی تھا وہابی نہ تھا۔ اویسی غفرلہ
 ظاہر و باطن ائینہ یکدگرند

سینہ صاف تر از آب روانم دادند

ترجمہ۔ ہمارا ظاہر و باطن ایک دوسرے کے لئے آئینہ کی طرح ہے ہمیں سینہ
 آب رواں سے بھی زیادہ صاف عطا فرمایا ہے۔

”عَلَيْهِمْ دَاثِرَةُ السَّوْعِ“ (ان پر بری گردش ہے) یعنی اہل ایمان کے لئے جس طرح کا
 گمان کرنے اور ان کے لئے بری گردش کا انتظار کرتے ہیں تو وہی خود انہیں گھیر لے گا اور ان پر ہی
 گردش گرے گی ان کے سوا اور کسی پر متجاوز نہ ہوگی اللہ تعالیٰ نے ان کے گمان کو جھوٹا ثابت فرمایا،
 جو کچھ اہل ایمان کے لئے گمان کرتے تھے اللہ تعالیٰ نے اسے الٹ کر ان پر دے مارا کہ ان کے سوا کسی
 پر نہ گرا اور نہ ہی وہ ہمیشہ کے لئے کامیاب ہوں گے جیسے اللہ تعالیٰ نے دوسرے مقام پر فرمایا ”و
 يَتَرَبَّصُّ بَكُمْ آلُ دَاوُدَ وَعَالِيهَا عَلَيْهِمْ دَاثِرَةُ السَّوْعِ“ وہ تمہارے لیے بری گردشوں کا انتظار کرتے
 رہے لیکن اللہ تعالیٰ نے ان کو ہی بری گردش میں مبتلا کر دیا یعنی وہ اس گمان میں تھے کہ اہل ایمان پر ہی
 گردش میں مبتلا ہوں گے لیکن اللہ تعالیٰ نے معاملہ الٹ دیا کہ وہی بری گردش ان پر گری اور اہل
 ایمان کو فتح و نصرت سے نوازا۔

قائد: حضرت مولانا ابوالسعود (مفسر) رحمہ اللہ علیہ نے فرمایا کہ ”عَلَيْهِمْ دَاثِرَةُ السَّوْعِ“ ان
 عہ سورہ توہر میں مفسر نے اپنی تفسیر میں لکھا ۱۲۔ اویسی غفرلہ۔

کے لئے بددعا ہے کہ جو کچھ وہ اہل ایمان کے لئے چاہتے تھے اللہ تعالیٰ نے خود انہیں اسی بری گردش میں مبتلا فرمادیا یہ ایسے ہے جیسے اللہ تعالیٰ نے یہود کو فرمایا "غلت اید یہود" (ان کے ہاتھ بندھے ہوں) (یہ کلمہ بھی یہود کے لئے بددعا کا ہے) جبکہ انہوں نے بکواس کی کہ "ید اللہ مغلولہ" اللہ کے ہاتھ بندھے ہوئے ہیں (ان کے جواب پر بددعا کے طور پر فرمایا "غلت اید یہود")

سوال - بددعا ہو تو اس سے اللہ تعالیٰ کے لئے بجز ثابت ہوتا ہے کیونکہ عرف میں ہے کہ بددعا وہ کرتا ہے جو عاجز ہو اور اللہ تعالیٰ عجز سے منزہ اور پاک ہے ؟

جواب - اس سے بندوں کو تعلیم دی گئی ہے کہ کفار و مشرکین کو بدعا کرنا جائز ہے جیسے قاتلہم اللہ " (اللہ تعالیٰ انہیں مارے) وغیرہ -

حل لغات : ابن الشیخ نے فرمایا کہ السوء (بافتح) صفت مشبہ ہے ساء یسوء سے ہے از باب نصر بنصر اس کا بالمقابل حسن یحسن حسنا فهو حسن ہے یہ فعل لازم بمعنی فتح ہے یعنی فاسد اور ردی ہو گیا بخلاف ساء یسوء سوء مسادة بمعنی احزنہ یعنی اغمگین کیا یہ سوء (بمعنی اسے خوش کیا) کی نقیض ہے یہ متعدی ہے اس کی ماضی بفتح العین آتی ہے اس کی ماضی کا وزن اور فعل لازم کی ماضی کا وزن ایک ہے لیکن فعل متعدی کا اصل فعل (بفتح العین) اور فعل لازم کا اصل بضم العین ہے اس کا فاعل فعل آتا ہے صعب صحوبت فهو صعب کی طرح - اور السوء بضم اسی فعل لازم کا مصدر ہے اور السوء (بافتح) اسم فاعل فعل لازم اور مصدر متعدی کے درمیان مشترک ہے - بعض اہل لغت نے کہا کہ سوء (بالضم و بالفتح) دونوں لغتیں ساء کے مصدر کی ہیں اور ان کا ایک معنی و مطلب ہے جیسے "الکرہ" (بافتح و بالضم) اور "الضعف" (بالضم و بالفتح) کا ایک ہی مطلب معنی ہے ہاں فرق اتنا ہے کہ السوء (بافتح) ہو تو اس کا مضاف وہ ہو جس کی مذمت مطلوب ہے اور بالضم ہو تو اس کا مضاف تو اس کے قائم مقام ہوتا ہے جو خیر کی نقیض ہے اسی لیے یہاں اس کا مضاف فتن ہے کہ وہ مذموم ہے اور دائرۃ اگرچہ محمود ہے تو یہ حق تھا کہ یہ اس کا مضاف نہ ہو لیکن دائرہ کی تاویل کر کے مذموم کے معنی میں یا گیا ہے - ہاں اگر السوء (بالضم) کی طرف مضاف ہو تو بھی مذموم کے معنی میں ہوگا کیونکہ وہ جو کافروں کو پسند نہیں کرتا بھی ایک مکروہ شے اور مشدہ نہ تھی اس معنی پر اس پر بھی اسم سوء کا وقوع صحیح ہوگا جیسے اللہ تعالیٰ نے دوسرے مقام پر فرمایا "ان اراد بکوحمة او اراد بکوسوء" اس نے تمہارے لیے رحمت کا ارادہ کیا یا اس نے تمہارے لیے ہرائی کا ارادہ کیا ہے -

مرکز میں خط محیط کو دائرہ کہا جاتا ہے پھر عرف عام میں اس کا اطلاق اس حادثہ و تحقیق الدائرۃ: مصیبت پر ہونے لگا کہ جس پر وہ واقع ہوا اسے محیط ہو جائے اب کیت کا معنی یہ ہوا کہ انہیں وہ مصیبت دائرہ کی طرح گھیر گئی یا مصیبت میں مبتلا ہوا اس کے دائرے میں پھنس گئے کہ اس سے جان چھڑانا ان کے لئے مشکل ہو گیا۔

فائدہ: یاد رہے کہ دائرہ کا اکثر استعمال مکروہ امر میں ہوتی ہے جیسے لفظ دولت کی اکثر استعمال اس محبوب امر میں ہوتی ہے جو دست بدستی بدلتی رہے یعنی کبھی کسی کے پاس کبھی کسی کے ہاں دائرۃ السوء کی طاقۃ العلام الی الخاص کے قبیل سے ہے یہ اضافت بیانہ ہے۔ خاتم فقر کی طرح ہے یہ دراصل دائرۃ من شر لا من ینحر۔ دائرہ کا اطلاق شر پر ہوتا ہے اس کا اطلاق خیر پر نہیں ہوتا۔

فائدہ: حضرت ابوالسعود رحمہ اللہ نے فرمایا دائرۃ السوء بمعنی نوبت سوء مصدر ہے پھر اس کا اطلاق ہر ضرر اور شر پر آتا ہے مذمت کے لئے دائرہ کا مضاف ہے جیسے کہا جاتا ہے "اجل سوء" کیونکہ جس پر مصیبت وارد ہوتی ہے وہ مذموم سمجھا جاتا ہے اس تقریر پر یہ اضافۃ الموصوف الی الصنفۃ سے ہے مبالغہ کے طور مصدر کو صفت کے معنی میں کر کے دائرہ کا مضاف الیہ بنایا گیا ہے جیسے دوسرے مقام پر فرمایا "ما کان ابولہ امر سوء" (تیر باب برا آدمی نہ تھا)۔

فائدہ: دائرہ خود برائی کے معنی کو مقتضی ہے کیونکہ دائرۃ الدہر ہوتا ہی مکروہ امر کے لئے ہے۔ اسی معنی پر یہ اضافت بیانہ اور تاکید ہوگی جیسے کہا جاتا ہے بشمس النہار

"وَعَضِبَ اللّٰهُ عَلَیْہِم" (اور ان پر اللہ تعالیٰ نے غضب) اس کا عطف اس پر ہے جو اس کے آخرت میں مستحق ہیں اور ان پر غضب ہے جس کے وہ دنیا میں مستوجب ہوئے بعض نے کہا غضب الہی بمعنی اللہ تعالیٰ کا ان کے لئے آخرت میں ارادہ عقوبت بوجہ ان کے دنیا میں ترک و منافقت میں رہنے کے۔ یاد رہے کہ غضب دو طرح ہے۔ صورۃ و نتیجہ۔ صورۃ یہ کہ غضب والے کی شکل کا تغیر اس امر سے کہ جس سے اسے اذیت پہنچی۔ اور نتیجہ یہ کہ م غضوب علیہ کو ہلاک و تباہ کر دینا یا اسے ایذا پہنچانا۔ اللہ تعالیٰ کے لئے غضب سے نتیجہ غضب مراد ہے اس میں کنا یہ ہے کہ سبب ہو کہ سبب مراد لیا گیا ہے۔

"وَلَعَنَہُمْ" اور اس پر اللہ تعالیٰ نے لعنت کی یعنی اپنی رحمت سے دور کیا۔ "وَأَعَدَّ لَہُمْ جَحَنَّم" اور ان کے لئے جہنم تیار کی (باوجودیکہ یہاں عذاب کا لانا بہتر تھا) سببیت کی ہے۔ اس میں اشارہ ہے کہ ماقبل مابعد کا سبب ہے اس لیے کہ لعنت ان کے اعداء

جہنم کی تیاری اور غضب لعنت کا سبب ہے اس میں یہ اشارہ ملتا ہے کہ ہر دونوں فعل وعید میں مستقل اور اصل کوئی بھی ایک دوسرے کے تابع نہیں "وَسَاءَتْ مَصِيرًا" اور جہنم برا ٹھکانا ہے۔ المصیر بمعنی المزعج یعنی دوزخ بہت برا ٹھکانا ہے۔

تفسیر عالمانہ: "وَلِلّٰهِ جُنُودُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ" (اور اللہ تعالیٰ کے لئے ہیں آسمانوں اور زمینوں کے لشکر) "وَكَانَ اللّٰهُ عَزِيزًا" اور ہے اللہ بہت بڑی عزت اور ہر شے پر قدرت رکھنے والا "حَكِيمًا" بہت بڑی حکمت والا۔ جو کچھ کرتا ہے حکمت کے عین مقتضی پر کرتا ہے اور وہ مبین برصواب ہوتا ہے۔

سوال۔ یہ مضمون پہلے گزر چکا ہے اسے دوبارہ کیوں لایا گیا اس سے تکرار لازم آگیا۔
جواب۔ اس میں اشارہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے لشکر میں کثرت ہے کہ اس کا ایک لشکر تو وہ ہے جو اہل ایمان کو نہایت تعظیم و تکریم سے بہشت میں لاتا ہے۔ ایک وہ بھی ہے جو کفار کو عذاب دے کر جہنم میں داخل کرتا ہے پہلے کا نام جنود الرحمة ہے دوسرے کا نام جنود العذاب ہے اس دوسرے سے یہی مراد ہے جیسا کہ لفظ عزیز اشارہ کرتا ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کی عادت کریمہ ہے کہ لفظ عزیز کو وہاں لاتا ہے جہاں عذاب و انتقام کا بیان ہو۔

فائدہ: برہان القرآن میں ہے پہلا انزال السکینہ وازداد ایمان المؤمنین سے متصل ہے تو وہ علم و حکمت کے قائم مقام ہے اس کا تقاضا فتح و نصرت تھی جیسا کہ "يَنْصُرُكَ نَصْرًا عَظِيمًا" میں اشارہ فرمادیا اور دوسرا تیسرا جو اس کے بعد مذکور ہیں وہ عذاب و غضب اور سلب الاموال و سلب الغنائم کے متصل ہیں اسی لیے یہ علم و حکمت اور عزت و غلبہ کو تقاضا کرتے ہیں۔

کشف الاسرار میں ہے کہ جو بھی اللہ تعالیٰ کے کسی نبی علیہ السلام اور اہل ایمان کا مقابلہ اے جو بے : کرتا ہے تو اس کے مقابلہ میں جس قسم کا لشکر چاہتا ہے بھیجتا ہے مثلاً نمرود کے مقابلہ کو یحییٰ اور یونس کے لئے عَصَدٌ وَغَيْرُهُ کو بھیجتا ہے۔

مردی ہے کہ رئیس المناقین عبد اللہ ابی ابن سلول نے کہا کہ مانا کہ حضرت محمد **شان نزول:** (مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے شکست دے دی لیکن فارس و روم کا مقابلہ کر کے دکھلا دیں تو پتہ چلے۔ اللہ تعالیٰ نے اس کے جواب میں فرمایا "وَلِلّٰهِ جُنُودُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ" الخ یعنی اللہ تعالیٰ کا لشکر فارس و روم سے بڑھ کر ہے۔

فائدہ: حضرت کاشفی رحمہ اللہ تعالیٰ نے لکھا کہ آسمانوں و زمینوں میں جو کچھ ہے وہ اللہ تعالیٰ کے ملک

اور اس کے تابع اور قبضہ میں ہیں اور وہ اس کے ایسے سپاہی ہیں جیسے ایک بادشاہ کے ہوتے ہیں اس کا تکرار اس لیے ہے کہ اہل ایمان کو وعدہ الہی کے ایفاء کا یقین اور منافقوں اور مشرکین کو اپنی شکست و ذلت کی وحید سن کر خوف الہی پیدا ہوتا کہ وہ تکذیب وغیرہ سے باز آسکیں۔

تفسیر صوفیانہ: کے عظیم فضل اور عجیب مصنوعات ہیں جس سے وہ اپنے اولیاء کی ان کے نفوس پر مدد فرماتا ہے تاکہ اس کے قرب کمال میں کامیاب ہوں اور اپنے اعداء کو ذلیل و خوار کرنے اور انہیں خواہشات کی وادیوں میں تباہ و برباد کرے تاکہ وہ اس کی طرف رجوع کریں جیسا کہ اس کا مابعد دلالت کرتا ہے چنانچہ فرمایا "وكان الله عزيزا" اور اللہ تعالیٰ عزیز ہے وہ اپنے دشمنوں کو ذلیل کرتا ہے حکیمانہ اور حکیم ہے اس میں کہ وہ اپنے اولیاء کرام کو عزت بخشا ہے۔ (التاویلات النجمیہ)

اللہ تعالیٰ نے بہشت کے درجات کے مطابق دوزخ کے ایک سو درجات بنائے ہیں اس میں **فائدہ:** ہر درجہ کے لئے ایک مخصوص گروہ مقرر فرمایا ہے وہ لوگ جن پر غضب الہی ہے انہیں کے لائق ان کو درد و الم پہنچے گا۔ عذاب دینے کے لئے مخصوص فرشتے مقرر ہیں۔ ہم اللہ تعالیٰ سے اس غضب اور عذاب سے پناہ مانگتے ہیں اور ہم اس کی نعمتوں اور ثواب کا سوال کرتے ہیں۔

فائدہ: یاد رہے کہ غضب کے تین درجات ہیں:-
(۱) امداد علمی کا انقطاع تسلیط الجمل و اہوئی و النفس و الشیطان و الاحوال الذمیرہ کو مستلزم ہے ایسے لوگوں کو آخری سانس سے قبل فائدہ نصیب ہوتا ہے یہ اس کے حق میں ہے جس کا سعادت پہ خاتم ہوگا
(۲) بعض ایسے ہیں جنہیں جہنم کے دخول کے وقت نصیب ہوتا لیکن اس کے لئے شفاعت کا دروازہ کھلتا ہے تو نجات جاتا ہے۔

(۳) بعض وہ ہیں جنہیں دائمی دوزخ میں رہنا ہے، حضرت حافظ قدس سرہ نے فرمایا ہے
دارم از لطف ازل جنت فردوس طبع
گر چہ در بانی میخانہ فساد اوں گردن
ترجمہ:- اس کے لطف ازل سے مجھے جنت فردوس نصیب ہو۔ اگرچہ میں نے میخانہ کی جنت در بانی کی۔
اور اللہ تعالیٰ اس کے لئے غفور اور رحیم ہے جو توبہ کرے اور صراط مستقیم کی طرف لوٹے۔

تفسیر عالمائے : اِنَّا اَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا (بیشک ہم نے آپ کو شاہد بنایا) مفسر روح

ابیان نے اس کے مقدمہ فرمایا ہے "علی امتك" (آپ کی اپنی امت پر) اس سے ثابت ہوا کہ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اپنی تمام امت پر حاضر ہیں کیونکہ کائنات کا ذرہ ذرہ آپ کی امت ہے جیسا کہ خود فرمایا (ارسلت الی المخلوق كافة) (مسلم) میں تمام مخلوق (کے ذرہ ذرہ) کا رسول بنا کر بھیجا گیا ہوں اور شاہد بھجنے حاضر ہے (اضافہ اویسی غفرلہ) کیونکہ اللہ تعالیٰ دوسرے مقام پر فرماتا ہے "لیکون المرسل علیکم شہیدا" تاکہ ہوں رسول تمہارے لیے حاضر و ناظر یعنی اس کے لئے جو ان کی تصدیق کرے اور ان کے لئے جو ان کی تکذیب کرے یعنی آپ کی گواہی ان کے حق میں مقبول ہے۔ قیامت میں اللہ تعالیٰ کے ہاں خواہ آپ ان کے فائدہ کی گواہی دیں یا ضرر کی جیسا کہ حاکم کے سامنے شاہد عدل کی گواہی مقبول ہوتی ہے اور یہ حال مقدمہ ہے کیونکہ حضور علیہ السلام تحمل و اداء کے وقت شاہد ہیں اور زمانہ ارسال کے بعد ہے بخلاف دوسرے معطوف علیہ کے کہ وہ احوال مقدمہ نہیں "وَمُبَشِّرًا" اور طاعت والوں کو ثواب اور جنت کی اور اہل طلب کو وصول کی خوشخبری سنانے والے "وَنَذِيرًا" اور معصیت والوں کو دوزخ اور عذاب سے اور روگردانی کرنے والوں کو قطعیت اور ہجران سے ڈرانے والے۔

تورات میں ہے "یا ایہا النبی انا اَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا" وحذر اللامیین الخ" اے نبی علیہ السلام بیشک ہم نے تمہیں شاہد و مبشر و نذیر اور اُمی لوگوں کا نگران بنا کر بھیجا ہے تم میرے عبد مقدس اور رسول ہو میں نے تمہارا نام متوکل رکھا ہے نہ ترش رو اور نہ سخت گیر اور نہ ہی بازار میں فضول چلنے والے برائی کو برائی سے دفع نہیں کرتے بلکہ معاف اور مدد گذر کرتے ہیں اللہ تعالیٰ انہیں دنیا سے نہیں اٹھائے گا جب تک ٹیڑھی ملت درست نہ ہو یہاں تک کہ کہا جائے لَا اِلٰهَ اِلَّا اللہ اس سے اندھی آنکھیں کھلیں گی اور ہرے کان نہیں گئے اور بند شدہ قلوب راہ پائیں گی۔

سرخیل انبیاء و سپہدار اتقیاء

سلطان بارگاہِ دنی قائدِ اُمم

تسوجلہ۔ انبیاء کے سردار۔ اور اتقیاء کے امام۔ بارگاہِ دنی کے سلطان اور امنوں

کے قائد۔

۱۔ اس کی مزید تفصیل فقہ کا کتاب "تسکین الخواطر فی تحقیق الحاضر وانا فرمیں دیکھیے۔ (اویسی غفرلہ)

”لَتَتَوَكَّلُوا بِاللّٰهِ“ یہ خطاب حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام اور آپ کی امت کو ہے اس معنی پر یہ خطاب تخصیص کے بعد تعظیم کے قبیل سے ہے کیونکہ ”یا ایہا الذبی انا ارسلتک شاحداً“ کا حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے خطاب تھا جیسے دوسرے مقام پر فرمایا ”یا ایہا الذبی اذا اطلقتم النساء“ اسے نبی (علیہ السلام) جب تم عورتوں کو طلاق دو اس ندا سے صرف نبی علیہ السلام مراد ہیں اس کے بعد خطاب عام کیا تو تعلیب المخاطب علی الغائبین کے قبیل سے ہوگا۔ اور وہ جملہ اہل ایمان ہیں۔

مسئلہ: آیت سے ثابت ہوا کہ نبی علیہ السلام کو اپنی رسالت پر ایمان لانا ضروری ہے۔
 میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے گواہی دی کہ انی عبد اللہ ورسولہ
حدیث شریف: بیشک میں اللہ کا بندہ اور اس کا رسول ہوں (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم)۔
 سہیلی نے اہل میں لکھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو پہلے اپنی نبوت کا علم ہوا بعد کو
رد وہابیہ: جبریل علیہ السلام کی معرفت اور ایمان کا علم بعلم ضروری ہے۔ جب آپ نے اپنی نبوت کو
 جان لیا تو اس پر ایمان لائے تو پھر اس پر ایمان لائے جو آپ پر نازل ہوا جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ”امن
 الرسول بما انزل الیہ من ربه“ (رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ایمان لائے اس پر جو ان کے رب تعالیٰ سے
 ان کی طرف اترا)۔

فائدہ: یہ بھی جائز ہے کہ یہ خطاب صرف امت کو ہو۔

سوال: اگر یہ خطاب صرف امت کو ہے تو پھر پہلے خطاب کی تخصیص صرف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 کی کیا توجیہ ہوگی۔

جواب: رئیس القوم کے خطاب میں اس کے اتباع تبعاً شامل ہوتے ہیں اسی لیے جائز ہوتا ہے کہ رسول
 سے خصوصی خطاب میں ان کے اتباع بھی اس میں داخل ہوں۔ کیونکہ صرف اتنا مقصود ہے کہ وہ حکم اتباع
 کو سنایا جائے۔

”وَتَعَزَّوْهُ“ اور اس کی تعظیم کرو اور اس کو تقویت دو اس کے دین اور رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 کی مدد کر کے۔

المفردات میں ہے کہ التعزیر یعنی کسی کی عظمت کے پیش نظر اس
حل لغات: کی مدد کرنا جیسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا و تعزروه اور التعزیر اس سزا کو بھی کہتے ہیں جو حد (سزا
 شرعی) سے کم مرتبہ میں ہو اس کا مطلب بھی پہلے معنی کی طرف لوٹتا ہے کیونکہ یہ سزا بطور تادیب کے ہے اور تادیب

بھی نصرت ہے کہ اللہ تعالیٰ کے دشمن پر قہر و غضب کیا جاتا ہے اس لیے کہ افعال الشر انسان کے دشمن ہیں جب اسے اس سے باز رکھا جائے گا تو گویا تم نے اس کی مدد کی اسی لیے حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ”انصروا خالف ظالما و مظلوما“ اپنے بھائی کی مدد کرو وہ ظالم ہو یا مظلوم، عرض کی گئی کہ مظلوم کی مدد تو بجا لیکن ظالم کی مدد کیسے آپ نے فرمایا کہ ظالم کو ظلم سے بچانا اس کی مدد ہے۔ القاموس میں ہے کہ تعزیر کی سزا سے کم ہوتی ہے یا اس سے سخت تر اور التعزیر بمعنی تضخیم و تعظیم قبیل اضرار سے ہے اور بمعنی اعانت جیسے العز و بمعنی تقویت جیسے النصرت۔

فائدہ: بعض نے کہا کہ التعزیر بمعنی المنع اس لیے کہ وہ برائی پر حود کرنے سے روکتی ہے۔ اب آیت کا معنی ہو کہ اللہ تعالیٰ سے روکو بمعنی اس کے دین اور اس کے رسول (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) سے تاکہ اس پر اس کا دشمن قوت نہ پاسکے ”وَتَوْقِرُوهُ“ اور اس کی تعظیم و توقیر کرو اس اعتقاد سے کہ وہ جمیع صفات کمال سے موصوف اور جمیع وجہ نقصان سے منزہ ہے۔

القاموس میں ہے کہ التوقیر بمعنی التعمیل الوقار بروزن سحاب بمعنی سکون و حلم
حل لغات: (حوصلہ) الوقر سے ہے یعنی وہ ثقل جو کان میں ہو (یعنی بہرین) ”وَتَسْبِحُوهُ“ اور اللہ تعالیٰ کی تسبیح و تنزیہ کرو اس سے جو اس کے لائق نہیں یعنی اس کے ساتھ کسی کو شریک نہ بناؤ اور نہ ہی اس کی اولاد ثابت کرو اور نہ وہ صفات ہی اس کے لئے بتاؤ جو مخلوق کی ہیں یا یہ معنی ہے کہ اس کی نماز پڑھو۔ السجدة سے ہے بمعنی دعاء و صلوة نفلی (القاموس) میں ہے کہ التسبیح بمعنی صلوة اسی لیے ہے ”فلوانہ لا کان من المسبحین“ اگر وہ نماز پڑھنے والوں سے نہ ہو۔ ”بُكْرَةً وَ اَصِيْلًا“ صبح و شام بکرہ بمعنی اول النہار اور اھیل بمعنی آخر النہار اس سے دو امور مراد ہیں کیونکہ اس لفظ سے ہمیشہ دوام لیا جاتا ہے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی کہ اس سے صبح و ظہر و نماز پنجگانہ کا ثبوت؛ عصر کی نماز مراد ہے اور عین المعانی میں ہے بکرہ سے صبح کی نماز اور اھیل سے باقی چار نمازیں مراد ہیں آیت سے ثابت ہوا کہ نمازیں پانچ ہیں (اس سے منکرین حدیث اور پرہیزیوں کا رد ہوا جو کہا کرتے ہیں کہ نمازیں صرف تین ہیں۔ اویسی غفرلہ)۔

بعض اہل تفاسیر نے فرمایا کہ وتعدوہ وتوقدوہ کی ضمیر رسول اللہ اہلسنت کی تائید؛ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی طرف راجع ہے لیکن بظاہر اس کی کوئی وجہ نہیں بلکہ اس سے تفکیک لازم آتی ہے کہ رسول و تسبیح کی ضمیر اللہ تعالیٰ کی طرف لڑتی ہے۔

اور یہ قطعی امر ہے باوجود اینہم پھر بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے لئے تعذروہ و توقیرہ کی ضمیر لڑائی جاسکتی ہے اور آپ کی تعظیم و توقیر سے آپ کی سنت کی اتباع مراد ہے ظاہر ابھی باطن بھی کیونکہ آپ (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) موجودات کا خلاصہ ہیں۔

صاحب روح البیان قدس سرہ صدیقیں

تیرے صدقے یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم: پہلے مند و جہ ذیل فیصلہ دے گئے اگر کوئی مان لے تو دور حاضرہ کے اکثر مسائل اختلافیہ حل ہو سکتے ہیں فرماتے ہیں کہ

وہ محبوب اصل ہیں اس کے ماسوا ہر شے اس کی طفیل ہے اس لیے آپ کو اللہ تعالیٰ نے شاہد بنا کر بھیجا اس لیے کہ آپ اول المخلوق ہیں آپ کو اللہ تعالیٰ نے سب سے پہلے پیدا فرمایا اسی لیے آپ اللہ تعالیٰ کی توحید و ربوبیت کے پہلے شاہد ہیں اور آپ اس ہر چیز کے شاہد ہیں جو عدم سے وجود میں آئی وہ ارواح ہوں یا نفوس ہوں وہ امکان ہوں یا اجسام و اجساد وہ معادن ہوں یا نباتات ہوں وہ حیوانات ہوں وہ ملک ہوں یا جنات وہ شیاطین ہوں یا انسان و غیرہ و غیرہ تاکہ آپ سے مخلوق کی تخلیق کے اسرار میں سے کوئی راز مخفی نہ رہے وہ اسرار افعال ہوں یا معجائب صنعت ہو یا غرائب قدرت کہ اللہ تعالیٰ کا ان میں کوئی شریک نہیں۔

وہوالمحبوب الاصلی و ماسواہ تبع له
فلہذا ارسلہ اللہ شاہدا فانہ لما
کان اول مخلوق خلقہ اللہ تعالیٰ مکان
شاہدا بوحدا نیۃ الحق و ربوبیۃ و
شاہدا ما اخرج من العدم الى
الوجود من الارواح و النفوس و
الاجرام و الارکان و الاجسام و الاجساد
و المعادی و النباتات و الحيوان و الملک
و الجن و الشیطان و الانسان و غیر ذلک
لئلا یثذ عنہ ما یمکن للمخلوق درکہ
من اسرار افعاله و عجائب صنعہ و
غرائب قدرتہ الیحد لایشادکہ فیہ
غیرہ (روح البیان ج ۹ ص ۱۸ مطبوعہ بیروت)

صاحب روح البیان قدس سرہ

علم غیب کلی کا دعویٰ از رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم: مذکورہ بالا عبارت لکھنے کے بعد فرماتے ہیں کہ اسی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ ”علمت ما کان وما یکون“ میں نے جان لیا جو کچھ ہوا اور ہوگا۔

فائدہ: اس حدیث شریف کی دلیل میں صاحب روح البیان نے لکھا کہ "لأنه شاهد الكل وما غاب لحظة وشاهد خلق آدم عليه السلام والاجله قال كنت نبيا وادم بين الماء والطين" کیونکہ آپ کل کے شاہد ہیں آپ سے کوئی شے ایک آن کے لئے غائب نہیں آپ آدم علیہ السلام کی تخلیق کے شاہد ہیں اسی لیے فرمایا "میں نبی تھا اور آدم پانی اور مٹی کے درمیان تھے۔ یعنی میں پیدا ہو چکا اور مجھے علم تھا کہ میں نبی ہوں گا اور میرے لئے نبوت کا حکم ہو چکا اور آدم علیہ السلام اس درمیان میں تھے کہ ان کی روح اور جسم پیدا ہو گئے لیکن ان کے اتصال سے گویا وہ ابھی پیدا نہیں ہوئے تھے۔

آیت انا ارسلناك شاهدا کے معنی میں ہمارے دور میں **جملہ مخلوق پر شاہد ہونے کا معنی:** کچھ کا کچھ بتایا جاتا ہے جو حقیقت کے بالکل منافی ہے۔

صاحب روح البیان رحمہ اللہ تعالیٰ شاہد کا معنی بتاتے ہیں و شاهد خلق آدم کے بعد لکھا کہ

فشاهد خلقه وما جرى عليه من الاكرام
والاخراج من الجنة بسبب المخالفة وما
تاب عليه الى آخر ما جرى عليه وشاهد
خلق ابليس وما جرى عليه من امتناع
السجود لآدم والطرود واللعن بعد طول
عبادته ووفور علمه بمخالفة امر واحد
فحصل له بكل حادث جرى على الانبياء
والرسل والامم فهموم وعلوم

تو آپ آدم علیہ السلام کی تخلیق کے شاہد اور جو ان پر جاری ہوا اکرام اور بسبب مخالفت کے بہشت سے نکلنے کے اور جب انہوں نے توبہ کی اور جو ان کے حالات گذرے آپ ہر معاملہ کے شاہد ہیں اسی طرح تخلیق ابلیس کے اور جو ان پر گذرا کہ اس نے آدم علیہ السلام کو سجدہ نہ کیا دور بٹایا گیا اور بہت بڑی عبادت اور وفا غم کے باوجود بارگاہ حق سے دور کیا گیا ان تمام حالات کے آپ شاہد ہیں آپ کو ہر وہ حادثہ جو انبیاء و رسل علیہم السلام اور ان کی امتوں پر گذرے اور ان کے تمام حالات اور ان کے علوم و فہوم کے آپ شاہد ہیں۔

صاحب روح البیان قدس سرہ مذکور بالا عبارت لکھ کر حضور نبی نور اور نور گیر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم: سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی نورانیت مقدسہ کے بارہ میں لکھتے ہیں:-

ثم انزل روحا في قالبه ليؤداه لهدى نوره على يحرر الله تعالى في قلبه روح مبارك آپ کے جسم

میں نازل فرمائی تاکہ آپ کے نور میں اضافہ ہو ہر
موجود کا وجود آپ کے وجود سے ہے اور ہر نبی علیہ
السلام کے علوم ایسے ہی ہر ولی کے علوم یہاں تک
کہ آدم و ابراہیم و موسیٰ وغیرہم علیہم السلام وغیرہ
کتب الہیہ کے علوم آپ کے علم سے ہیں۔

نور فوجہ کل موجود من و جمود و علوم کل
نبی و ولی من علوم حتی صحف آدم و
ابراہیم و موسیٰ وغیرہم علی نبینا
وعلیہم الصلوٰۃ والسلام) من اهل الكتب
الالہیۃ

ہر امتی نگاہ نبوت میں : مذکورہ بالا عبارت کے بعد لکھا کہ

بعض اکابر مشائخ نے فرمایا کہ ہر سعادتمند کے
ساتھ نبی علیہ السلام کی روح رفیق ہے آپ کی
روح نگہبان و نگران ہے جس سے آپ منہ پھیر
لیں اس سے سعادت دور ہو جاتی ہے اس لیے کہ
اس نے گستاخی و ہتک کی ہے جب تک آدم علیہ
السلام روح محمدی رہی تو محفوظ رہے جب
ان سے روح قبض کی گئی پھر ان سے وہی ہو
مشہور ہے اسی طرف حدیث شریف میں اشارہ
زانی نہیں حالانکہ وہ مومن ہو۔

وقال بعض الکبار ان مع کل سعيد رفيقة
من روح النبي صلى الله عليه وسلم
هي الرقيب الغيب عليه فاعراضها عنها
بعد اقبالها سبب لانتهاكها ولما
قبض الروح المحدث عن آدم الذي
كان بها دائما لا يضل ولا ينسى جري
عليها ما جرى من النسيان وما يتبعها
والله الاشارة بقوله صلى الله عليه و
آله وسلم لا يذني الذاني حين يذني و
هو مؤمن بالله

یعنی زانی سے نور ایمان ہٹ جاتا تو پھر وہ زنا کرتا ہے۔ (معاذ اللہ)

ہر نبی ولی ہے صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم : جاتا ہے اگر وہ رسول ہوں تو ان کو ولایت۔ نبوت۔
رسالت ہر تینوں سے سرفرازی نصیب ہوتی ہے وہ اپنی رسالت کو جانتے ہیں کہ وہ اللہ تعالیٰ اور
اس کی مخلوق کے درمیان واسطہ ہیں وہ اپنی طرف یا اپنے اہل و عیال کی طرف یا تمام کی طرف رسول
ہوتے ہیں پس رسول علیہ السلام مرسل الیہم کی ضروریات کے مطابق وہ اپنی رسالت کے عالم ہوتے
ہیں ان کے ماسوا اتنا جانتے ہیں کہ وہ ولایت سے سرفراز ہیں جو ان کے اور اللہ تعالیٰ کے درمیان

رابطہ حاصل ہوا ہے یہی وجہ ہے کہ کل قیامت جتنا امت زیادہ آنا ہی رسول (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) کی فضیلت کا اظہار ہوگا۔ اسی لیے قیامت میں بعض انبیاء علیہم السلام تشریف لائیں گے تو ان کے ساتھ مستقل امت ہوگی بعض کے ساتھ صرف اپنی برادری ہوگی بعض کے ساتھ ایک گروہ ہوگا بعض کے ساتھ دس سے کم آدمی ہوں گے بعض کے ساتھ صرف ان کا صاحبزادہ ہوگا بعض وہ ہوں گے جن کے پاس کوئی بھی نہ ہوگا کیونکہ جتنا تبلیغ کی کوئی بھی ان کی بات ماننے کو تیار نہ ہوگا۔

وہابی محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم آپ ہی نور من اللہ ہیں: اللہ علیہ وآلہ وسلم نور من نور اللہ ہیں اسی لیے آپ نے عالم کے ظاہر و باطن کو منور فرمایا اسی لیے آپ کی امت تمام امتوں زیادہ سعادت مند ہے۔ اسی لیے آپ کی امت کی اتنی صفیں ہوں گی اور باقی تمام انبیاء علیہم السلام از آدم تا عیسیٰ علیہ السلام کی کل چالیس صفیں ہوں گی اسی لیے اللہ تعالیٰ نے ہمارے نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے حق میں مبشر کیا کیونکہ آپ تمام سرخ و سیاہ کی طرف بھیجے گئے اور انہیں فرمایا گیا کہ آپ ان کو خوشخبری سنائیں کہ جو بھی آپ کی اتباع کرے وہ مرتبہ محبوبیت سے نوازا جائے گا یہ وہ مرتبہ ہے جو انبیاء علیہم السلام کے خلاف صرف آپ کے لئے مخصوص ہے۔ اور آپ کو نذرنا کر بھیجا تا کہ آپ اپنی امت کو بتائیں کہ وہ دوسری امتوں کی طرح اللہ تعالیٰ سے منقطع نہ ہو جائیں کہ دوسری اکثر امتیں منقطع ہوئیں تو کسی کے نہ رہے حضرت کمال مجتہد رحمہ اللہ نے فرمایا ہے

مرد تاروی نیار دزد و عالم بخدا

مصطفیٰ دار گزین ہمسہ نشود

توجہ۔ انسان جب تک مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی طرح جملہ عالم سے روگردان

نہ ہو وہ حضور کی طرح کبھی برگزیدہ نہ ہو سکے گا۔

ہم اللہ سے اس کی طرف متوجہ ہونے اور اس کے سامنے کھڑے ہونے کے وافر حقہ کا سوال

۱۔ اصل عبارت ملاحظہ ہوتا کہ شرک کے مقلدوں کی شرارت کا علم ہو۔ صاحب روح البیان نے یوں لکھا کہ مولانا جواد نبینا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نو من نور اللہ نور العالو ظواہرہا و بواطنہا فکانت اعتقاد احمد الامام پارہ ۲۶ سورۃ فتح ص ۱۹ ترجمہ اوپر لکھا جا چکا ہے۔ اس سے خود سمجھ لیں کہ جو لوگ کہتے ہیں حضور کو نور من نور اللہ کہنا شرک ہے تو پھر صاحب روح البیان رحمہ اللہ تعالیٰ کے متعلق کیا رائے ہے بینوا تو جودا ناویسی

کرتے ہیں۔

تفسیر عالمانہ : **صل لغات** : المبايعۃ بمعنی بیع کرنا یا بیعت اور عہد کرنا یعنی وہ لوگ جو آپ سے درخت کے نیچے قریش سے جنگ کرنے کا عہد کرتے ہیں یعنی وہ جو حدیبیہ میں آپ سے بیعت کرتے ہیں۔

فائدہ : معاہدہ کو مبايعت کا اس لیے نام دیا گیا ہے کہ اسے معاوضہ مالیہ کے ساتھ مشابہت ہے

امام اہلسنت مجدد دین و ملت شیخ احمد رضا فاضل بریلوی قدس سرہ
تفسیر امام احمد رضا : آیت ہذا کی تفسیر میں لکھا کہ

دین اسلام بھیجے قرآن مجید اتارنے کا مقصود ہی تمہارا مولیٰ تبارک و تعالیٰ تین باتیں بتاتا ہے۔ اول یہ کہ لوگ اللہ و رسول پر ایمان لائیں۔ دوم یہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تعظیم کریں۔ سوم یہ کہ اللہ تعالیٰ کی عبادت میں رہیں۔ مسلمانوں ان تینوں جلیل القدر باتوں کی جمیل ترتیب تو دیکھو سب میں پہلے ایمان کو فرمایا اور سب میں پہلے اپنی عبادت کو اور بیچ میں اپنے پیارے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم کی تعظیم کو۔ اس لیے کہ بغیر ایمان تعظیم بکارآمد نہیں۔ بہتیرے نصاریٰ میں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی تعظیم و تکریم اور حضور پر سے دفع اعتراضات کا فران لٹیم میں تصنیفیں کر چکے۔ لکچر دے چکے مگر جبکہ ایمان نہ لائے کچھ مفید نہیں کر رہے ظاہری تعظیم ہوئی دل میں حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی سچی محبت ہوتی تو ضرور ایمان لاتے پھر جب تک کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی سچی تعظیم نہ ہو پھر عبادت الہی میں گزارے سب بیکار و مردود ہے بہتیرے جوگی اور راہب ترک دنیا کر کے اپنے طور پر ذکر و عبادت الہی میں عمر کاٹ دیتے ہیں بلکہ ان میں بہت وہ ہیں کہ لا الہ الا اللہ کا ذکر سیکھتے اور ضرر میں لگاتے یہ مگر ازاں جا کہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تعظیم نہیں کیا فائدہ اصلاً قابل قبول بارگاہ الہی نہیں اللہ عزوجل ایسوں ہی کو فرماتا ہے۔ وَ قَدْ مَنَّآ اِلَی مَا تَحِلُّوْا مِنْ عَمَلٍ فَاَجْعَلْنٰهُ سَبَآءً مَّتَشُوْرًا ۝ جو کچھ اعمال انہوں نے کیے ہم نے سب پر باد کر دیئے۔ ایسوں ہی کو فرماتا ہے عَامِلَةٌ نَّاصِبَةٌ ۝ تَصْلٰی نَارًا حَامِیَةً ۝ عمل کریں اور مشقتیں بھریں اور بداری ہوگا یہ کہ بھڑکتی آگ میں بیٹھیں گے۔ محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تعظیم مدار ایمان و مدار نجات و مدار قبول اعمال ہوئی یا نہیں کو ہوئی اور ضرور ہوئی۔ (از تمہید ایمان ص ۳۲)

آیت ہذا کی مزید تشریح و تفسیر فقیر کی جمع کردہ تفسیر امام احمد رضا میں دیکھیے۔

کو جیسے بیعت میں مال کا بدلہ مال جوتا ہے یہاں بھی ایک قسم کا بدلہ ہے کہ انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی متابعت اور مشرکین سے جنگ کرنے پر ثبات قدمی کا وعدہ کیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اسی کو ثواب و رضا مندی خداوندی کا وعدہ بخشا۔

بعض انصار نے بیعت عقبہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو عرض کی کہ یا رسول اللہ حکایت آپ اپنے لیے اور اپنے رب تعالیٰ کے سہم سے جو کچھ لینا چاہیں فرمادیں آپ نے فرمایا میں اپنے رب تعالیٰ کے لئے تو یہ شرط کرتا ہوں کہ تم نے صرف اسی کی عبادت کرنی ہے اور اس کا کوئی شریک نہ بنانا اور اپنے لیے یہ کہتا ہوں کہ مجھے دشمنوں سے ایسے بچنا چاہیے تم خود کو اور اپنی اولاد اور حواریوں کو بچاتے ہو اس پر حضرت ابن رواحہ رضی اللہ عنہ نے عرض کی تو اس معاہدہ پر ہمیں ملے گا کیا۔ آپ نے فرمایا جنت۔ عرض کی یہ سودا ہمیں قبول ہے ہم اس سے نہ بدلتے ہیں اور نہ ہی اس بیعت کو واپس کریں گے۔ ”اَسْمَاءُ بِنْتُ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا“ (بیشک وہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ بیعت کرتے ہیں یعنی جو آپ کی بیعت کر رہے ہیں وہ گویا اللہ سے بیعت ہو رہے ہیں گویا انہوں نے اللہ تعالیٰ سے جنت لے کر اپنی جانیں پیش کر دیں جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ”اِنَّ اللّٰهَ اشْتَرٰى مِنَ الْمُؤْمِنِيْنَ اَنْفُسَهُمْ وَاَمْوَالَهُمْ بِاَنْ لَّهُمْ الْجَنَّةَ“ (بیشک اللہ نے ان سے ان کے نفس اور اموال خریدے بہشت کے بدلے میں) اس لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے بیعت سے مقصود اللہ تعالیٰ کی خوشنودی ہے اور اس کی توثیق یوں ہوگی کہ وہ اوامر و نواہی کے پابند ہوں گے۔

ابن الشیخ رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ چونکہ انہیں ثواب اللہ تعالیٰ سے ہی نصیب ہوگا اسی لیے وہ فائدہ اگویا اللہ تعالیٰ سے ہی بیعت ہوئے اور حضور علیہ السلام تو ان کے درمیان ایک سفیر (وسیلہ) ہیں اسی لحاظ سے گویا وہ اللہ تعالیٰ سے بیعت کر رہے ہیں یہی تقریر ہوگی۔ ”يَدُ اللّٰهِ فَوْقَ اَيْدِيْهِمْ“ (اللہ تعالیٰ کا ہاتھ ان کے ہاتھوں پر ہے) حرف تشبیہ محذوف ہے تاکید میں مباغہ کی وجہ سے اور ہاتھ کا ذکر اس لیے ہے کہ بیعت کے وقت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ہاتھ مبارک پکڑنے والے تھے جیسا کہ اہل عرب کی عادت و معاہدہ کے وقت عادت ہوتی تھی اس میں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے مبارک ہاتھ کی شرافت کی عظمت کا اظہار ہے جب وہ اہل ایمان بیعت کرنے والوں کے ہاتھوں پر آپ کا مبارک ہاتھ اوپر ہوتا تھا کہ آپ کے ہاتھ پاک کو ید اللہ (اللہ تعالیٰ کا ہاتھ) کہا گیا، جیسا کہ خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے لئے بیعت رضوان میں اپنا دایاں ہاتھ اپنے بائیں ہاتھ پر رکھ کر فرمایا یہ عثمان کا ہاتھ ہے تو اس میں حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی شرافت اور بزرگی کا اظہار ہے اور یہ دولت عظمیٰ سوائے

عثمان غنی رضی اللہ عنہ کے اور کسی صحابی کو نصیب نہ ہوئی۔ بیعت رضوان میں ان کا حاضر نہ ہونا حاضر ہونے سے بہتر ثابت ہوا۔

فائدہ : بعض علماء نے فرمایا کہ یہ استعارہ تخیلیہ ہے ہاتھ اور باقی صفات اجسام سے اور لفظ اللہ تعالیٰ میں استعارہ بالکتابہ ہے ان بیعت والوں سے جو بیعت کے وقت ہاتھ بڑھاتے تھے اور لفظ یہ استعارہ تخیلیہ ہے اس سے مراد وہ صورت منتشر ہو ہاتھ کے مشابہ ہے اس میں اللہ تعالیٰ کے ہاتھ اور اہل ایمان کے ہاتھوں کے اجتماع کی مشاکلت سے تخیلیہ کے حسن میں اضافہ ہوا ہے۔

فائدہ : ہر دونوں قولوں پر لفظ یہ اللہ فوق ایدیم سے ماقبل کی تاکید مراد ہے اسی سے مقصود تقریر ہے اس مضمون کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے عقد و عمرہ بعینہ اللہ تعالیٰ سے ہے ان میں کسی کا فرق نہیں (کیونکہ آپ اللہ تعالیٰ کے نائب اعلیٰ اور خلیفہ اعظم ہیں، صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) اویسی غفرلہ تحقیق یہ ہے کہ اگرچہ یہ لفظ ہر ایک تمثیل ہے لیکن یہ بھی حوام کو سمجھانے کے لئے کہ جو کچھ اللہ تعالیٰ

فائدہ : کے نبی علیہ السلام کے ساتھ کر رہے ہو وہ بعینہ اللہ تعالیٰ سے کر رہے ہو بغیر کسی فرق و تفاوت ہے تو یہ عقد نبوی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم صورت ہے حقیقتہً تمہاری عقد اللہ تعالیٰ سے ہے اس کا اشارہ اسٹندہ آئے گا (انشاء اللہ)

حل لغات : المفردات میں ہے کہ اہل عرب کہنے میں فلاں یہ فلاں یعنی وہ اس کا مددگار ہے اسی لیے اولیاء اللہ ایدی اللہ (اللہ تعالیٰ کے ہاتھ) کہا جاتا ہے اسی محاورہ پر اللہ تعالیٰ نے فرمایا ان الذین یمالیعونک (الایۃ)

اسی کی تائید حدیث قدسی سے ہوتی ہے جیسا کہ مروی ہے کہ

حدیث قدسی : لا یرال العبد یتقرب الی بالنوافل حتی احبۃ فاذا احبہ کنت سعد الذی یجمع بہ ویداعہ التی یبطش بہا۔ میری طرف نوافل کے ذریعہ بندہ قریب ہو جاتا ہے یہاں تک کہ میں اسے محبوب بنا لیتا ہوں جب میں اس سے محبت کرتا ہوں تو میں اس کا کان ہو جاتا ہوں جس سے وہ سنتا ہے اور اس کا ہاتھ ہو جاتا ہوں جس سے وہ پکڑتا ہے۔

اب یہ کا معنی قوت و نصرت ہو گا یعنی اللہ تعالیٰ کی قوت و نصرت ان کی قوت و نصرت پر تھی گویا اللہ تعالیٰ کی طرف سے حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو کہا گیا کہ اے محبوب محمد (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) اللہ تعالیٰ کی نصرت و قوت پر بھروسہ کیجیے نہ کہ اپنے یاروں کی قوت و نصرت پر ہاں ان سے اللہ تعالیٰ کی نصرت و قوت کی بیعت لے لیجیے تاکہ جنگ کے وقت انہیں قوت و ثبات نصیب ہو۔

بعض مفسرین نے فرمایا ہے کہ ہر دونوں جگہوں میں یہ مجھے احسان و بیعت ہے اب معنی یہ ہوا
فائدہ: کہ ہدایت الی الایمان میں ان پر اللہ تعالیٰ کا احسان ہے ایسے ہی بیعت الرضوان بھی اللہ تعالیٰ
 کا احسان ان پر تھا تو جو کچھ کرتا تھا انہوں نے کر دیکھ لیا جیسے اللہ تعالیٰ نے دوسرے مقام پر فرمایا کہ بل اللہ
 یمن علیکم ان ہدانا لکم للایمان بلکہ اللہ تعالیٰ کا احسان ہے کہ اس نے تمہیں ایمان کی ہدایت بخشی۔
 حضرت صدیق نے فرمایا کہ وہ بیعت کے لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ہاتھ پکڑتے
فائدہ: تھے تو اللہ تعالیٰ کی حفاظت ان کے اوپر تھی کہ یہ بیعت تو نہیں گئے نہیں اور نہ اسے بیکار چھوڑیں گے
 یہ اس محاورہ سے ہے کہ جب آدمی بیع کرنے کے ارادہ پر ایک دوسرے کے ہاتھ میں ہاتھ رکھتے تو ایک دوسرا
 اپنا ہاتھ ان کے درمیان میں رکھ دیتا تاکہ وہ انہیں بیع کو پکا کرنے تک ان کی حفاظت کرے ایسے ہی ربلا
 تمثیل اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔

بعض مفسرین نے فرمایا کہ یہ آیت مجملہ ان آیات کی طرح ہے جیسے دوسرے مقام پر فرمایا
من تو شدم: مَنْ يَطْعُ الرَّسُولَ فَقَدْ اطَاعَ اللَّهَ جس نے رسول کی اطاعت کی اس نے اللہ کی
 اطاعت کی۔ اس کی وجہ حقیقی وہی ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام فانی فی اللہ ہیں اپنے وجود سے بالکل
 فنا چکے اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات افعال میں گم تھے انسی لیے آپ سے جو کچھ صادر ہوتا وہ گویا اللہ تعالیٰ
 سے ہی ہوا ہے اسی لیے آپ کی بیعت اللہ تعالیٰ کی بیعت ہوئی جیسے آپ کی اطاعت اللہ تعالیٰ کی اطاعت
 ہوتی ہے۔

سلمی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ یہ مقام جمع کی بات ہے اس لیے کہ اللہ تعالیٰ مرتبہ
تفسیر صوفیانہ: جمیع کی کسی کے لئے تصریح نہیں فرمائی سوائے اس ذات کے جملہ موجودات
 سے اثر و خاص ہے اسی سے قیامت میں آپ کہیں گے امتی امتی بخلاف دوسروں کے کہ وہ نفسی
 نفسی کہیں گے کیونکہ آپ میں اپنا وجود نہ رہا تھا اور یہی حالت اویاء کی ہے جو آپ کی امت میں ہو گزری
 یا ہوں گے۔ اسے اچھی طرح سمجھ لے (ورنہ وہابی ہو جاؤ گے) اب معنی یہ ہوا کہ ان پر اللہ تعالیٰ کا ہاتھ یعنی
 اس کی قدرت ظاہرہ جو قدرت نبوی ان کی قدرت ظاہرہ میں جو ان کی ہاتھوں میں ظاہر ہوئی کیونکہ آپ اسم
 اعظم محیط جامع کے منظر میں باقی تمام اسماء اسی اسم محیط کے گہرے میں ہیں اس معنی پر حضور نبی پاک صلی
 اللہ علیہ وآلہ وسلم تمام کائنات کے لئے بمنزلہ سلطان کے ہیں۔ مقام میں اللہ تعالیٰ فوق ایدیم
 مزید تصریح ہے ماقبل سے معنی اطلاق کے حصول کے لئے
آئینہ جمال اور منظر کمال: ہمارے نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اللہ تعالیٰ کی تجلیات کے آئینہ اور

جملہ کمالات الہیہ کے منظر میں یہ صرف ہمارا عقیدہ نہیں بلکہ اسلاف صالحین کا بھی یہی عقیدہ ہے چنانچہ صاحب روح البیان صدیوں پہلے لکھ گئے کہ

والحاصل من الله جعل نبیہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم منظر ہر کمالات، و مرآة تجلیاتہ و لذا قال علیہ الصلوٰۃ والسلام

من دأتی فقد رآی الحق

نلاحظہ یہ کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی علیہ السلام کو اپنے کمالات کا منظر اور اپنی تجلیات کا آئینہ بنایا ہے اسی لیے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ جس نے مجھے دیکھا اس نے حق دیکھا۔

ہم اہلسنت کہتے ہیں کہ رسول صلی اللہ علیہ وآلہ نائب خدا اور خلیفہ اعظم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم : و سلم اللہ تعالیٰ کے نائب اعظم و خلیفہ اول ہیں یہ عقیدہ اسلاف صالحین کا ہے۔ صاحب روح البیان نے لکھا :-

ولہا فنی علیہ الصلوٰۃ والسلام عن ذاتہ و صفاتہ و افعالہ کان فائبا عن الحق فی ذاتہ و صفاتہ و افعالہ کما قبل

جب حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام اپنی ذات و صفات و افعال سے فانی ہوئے تو حق تعالیٰ کے ذات و صفات و افعال میں نائب ہوئے جیسے کہا گیا ہے۔

نائبست و دست اور دست خدا ہے وہ اللہ تعالیٰ کا نائب ہے اور اس کا ہاتھ اللہ تعالیٰ کا ہاتھ ہے۔ اسی مقام پر حضرت منصور علاج رحمہ انا الحق و سبحانی ما اعظم ثانی لیس فی الجبۃ غیر اللہ : اللہ تعالیٰ نے کہا "اذا الحق (میں خدا) اور حضرت بائزید بسطامی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا "سبحانی ما اعظم ثانی" میں ہی سبحان ہوں اور میری بڑی شان ہے، اور حضرت سعید خراز رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا "لیس فی الجبۃ غیر اللہ" (جبہ میں اللہ تعالیٰ کے سوا کچھ نہیں) اور ان کا ایسا کہنا معنی برفناء تھا جس کی وجہ سے وہ معذور تھے اسی لیے انہیں ایسے کلمات پر کافر نہ کہا جائے گا۔

بشریت رسول (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) حقیقی بشریت نہیں : ہم اہلسنت کہتے ہیں کہ حقیقت محمد کی پا کوئی نہیں سکتا یہاں چپ کی جا ہے بنا کوئی نہیں سکتا

اور آپ کی بشریت کے بھی ہم قائل ہیں لیکن وہ آپ کی حقیقی بشریت نہیں بلکہ عارضی ہے چنانچہ صاحب روح البیان نے فرمایا ہے کہ

قال الواسطی اخبر الله لهذه الآيات ان
البشرية في نبينا واناقتنا لاحقيقة
فظاهره مخلوق وباطنه حق له

واسطی نے فرمایا کہ اس آیت سے ثابت ہوا کہ
حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی بشریت
عارضی - اضافی ہے حقیقی نہیں آپ کا ظاہر مخلوق
اور باطن حق ہے۔

وہ سجدہ کیجیے جو سر کو خبر نہ ہو : ہم کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ظاہر کے
احکام اور ہیں باطن کے اور چنانچہ صاحب روح البیان نے لکھا کہ

ولذا يجوز السجدة الباطنة دون ظاهرة
من عالم التقييد و باطنه من عالم
الاخلاق و اذا كانت الصلوة جائزة على
الموتى فما ظنك بالاحياء (فاعرف جدد)
فانه جازت الصلوة على الموتى لانهم
على حقا من الحقيقة المحمدية الجامعة
الكلية

اسی ہے آپ کے باطن کو سجدہ جائز ہے ظاہر
کو نہیں کیونکہ ظاہر ظاہر مقید ہے آپ کا باطن عالم
اخلاق سے ہے جب مردگان کے سامنے نماز پڑھنا
جائز ہے تو پھر زندوں (انبیاء و اولیاء) کے لئے
کیسے ہوگا اس لیے کہ وہ حقیقت حقیقت محمدیہ
سے ہیں۔

تفسیر عالمانہ : "فَمَنْ نَكَتْ" تو وہ جو توڑتا ہے۔

"النكت" رسی اور ناگہ وغیرہ توڑنا نقص عہد کے لئے استعارہ کیا گیا ہے اب
حل لغات : معنی یہ ہوا کہ پس وہ جو عہد و بیعت کو توڑے گا اور اس کے پختہ اور مضبوط ہونے
کے بعد زائل کرے گا "فَإِنَّمَا يَنْكَتُ عَلَى نَفْسِهِ" تو وہ توڑتا ہے اپنے لیے یعنی اس کے توڑنے کا
نقصان اسے خود ہے کیونکہ اسے وہی خود توڑ رہا ہے تو نقصان بھی اسے ہی ہوگا نہ کہ کسی اور کو۔
"وَمَنْ أَوْفَى بِمَا عَاهَدَ عَلَيْهِ اللَّهُ" (اور جو اللہ تعالیٰ کے عہد کو پورا کرتا ہے۔)

حل لغات : "علیما" کی ماضی ماضی ہے اس لیے کہ یہ واو کے محذوف ہونے کی وجہ سے ہا اپنی

حالت بر رکھا گیا ہے کیونکہ یہ اصل میں ہو تھا اس طرح اسے لام اللہ پڑھی جائے گی اور اس سے لفظ اللہ کی تعظیم و تفضیم کا اظہار ہوتا ہے۔ اب معنی یہ ہوا کہ جو اپنے معاہدہ کو پورا کرتا ہے اور اس پر پابند رہتا ہے اور اسے کھل کرتا ہے ”فَسَيُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا“ تو اسے اللہ تعالیٰ بہت بڑا اجر عطا فرمائے گا یعنی جنت اور اس کی نعمتیں اور اللہ تعالیٰ کی خوشنودی اور اس کے جمال با کمال کا دیدار۔
فائدہ: نکت سے مراد ابتداء معاہدہ نہ کرنا یا معاہدہ کر کے توڑنا دونوں مراد ہو سکتے ہیں۔

سیدنا جابر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے حدیث شریف: شجرہ کے نیچے موت پر بیعت کی اور معاہدہ کیا کہ ہم کسی بھی جنگ سے منہ نہیں ہٹیں گے اور بفضلہ تعالیٰ ہم سب اس معاہدہ پر پورے اترے سوائے جد بن قیس کے کیونکہ وہ منافق تھا بیعت کے وقت وہ اپنے اونٹ کے کچا وے میں چھپ گیا تھا۔ اپنی قوم کے ساتھ بیعت کے لئے حاضر نہ ہوا باوجودیکہ انہوں نے اسے بیعت کے لئے بلایا بھی لیکن حاضر نہ ہوا۔

”میں شخص ایسے ہیں کہ ان کے اپنے فعل کا ضرر خود انہی کو پہنچتا ہے:-“
چاہ کنہہ را چادر پیش: (۱) مکر: اللہ تعالیٰ نے فرمایا ”وَلَا يَحِيقُ الْمَكْرُ السُّيَّئُ إِلَّا بِأَهْلِهِ“
 برا فریب اپنے اہل کھیر لیتا ہے۔
 (۲) ظلم: اللہ تعالیٰ نے فرمایا ”انما بخيكم على انفسكم“ تمہاری بغاوت کا ضرر خود تمہارے

اوپر لوٹ آئے گا۔
 (۳) نقص عہد: اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ”فمن نكث فانما ينكث على نفسه“ وہ عہد شکنی کرتا ہے تو اس کا نقصان خود اٹھائے گا۔

فائدہ: عہد و پیمان کے بارے میں بزرگوں نے فرمایا ہے
 پیمان شکن کہ ہر کہ پیمان بشکست
 از پائے در افتادہ برای رفت ز دست
 آنرا کہ بد دست بود پیمان است
 شکستہ هیچ حال ہر عہد کہ بست

ترجمہ۔ عہد نہ توڑ کیونکہ جس نے عہد توڑا وہ ذلیل ہوا اور ہاتھ سے باہر ہوا یعنی خوار ہوا
 ہوا کے ہاتھ میں ہے پیمان الست۔ اس نے کسی حالت میں بھی کوئی عہد نہ توڑا۔
 حضرت عاقل قدس سرہ نے فرمایا ہے

از دم صبح ازل تا آخر شام ابد
دوستی و مہر بر یک عہد و یک میثاق بود
توجہ - صبح ازل سے شام حمد تک دوستی و محبت میں ایک عہد و میثاق پر ہونا چاہیے۔
اور فرمایا -

بہمان شکن ہر آئینہ گرد در شکستہ حال
ان الصمود الذی اہل النعم ذم
توجہ - حمد توڑنے والے کا یقیناً برا حال ہوگا کیونکہ عقلمندوں کے نزدیک حمد نبھانا
بڑی ذمہ داری ہے۔

فائدہ: بعض مشائخ نے فرمایا کہ بیعت اسی میثاق سابق کا نتیجہ ہے جو ابتدائے فطرت سے (روز
الست) لیا گیا۔ اسی لیے اس کا توڑنا نقصان اور اس کی وفا نفع دیتی ہے۔
بیعت کی قسمیں: حضرت شیخ اسماعیل بن سودکیں (رحمہ اللہ) نے فرمایا کہ بیعت لینے والے تین قسم
کے ہیں:-

(۱) انبیاء و رسل علیہم السلام -

(۲) مشائخ جو انبیاء علیہم السلام کے سچے وارث اور صحیح جانشین ہیں۔

(۳) بادشاہ - ان تینوں کا حقیقی بیعت والا ایک ہے یعنی اللہ تعالیٰ اور یہ تینوں اللہ تعالیٰ کی

اس اتباع کے گواہ ہیں جن کے وہ مامور ہیں کہ وہ اللہ تعالیٰ کے بندوں سے اس کی اتباع کا معاہدہ
کریں یہی وجہ ہے کہ ان تینوں کے لئے چند شرائط ہیں کہ جن کی وجہ سے وہ امر الہی کو قائم کریں گے۔
اور بیعت کرنے والوں کے بھی ان امور میں شرائط ہیں جن کی وجہ سے وہ اللہ تعالیٰ کے نائبین کی بیعت
کر سکیں۔

انبیاء و رسل اور مشائخ اولیاء عظام تو کسی گناہ کا حکم نہیں
بیعت والوں کے شرائط: فرمائیں گے اس لیے کہ انبیاء و رسل تو گناہوں سے بالکل معصوم
اور مشائخ و اولیاء محفوظ ہوتے ہیں اور وہ بادشاہ جو کسی ولی اللہ سے وابستہ ہوتے ہیں تو وہ بھی گناہوں
سے محفوظ ہوتے ہیں مگر جو بادشاہ بے مرشد ہوتے ہیں وہ دونوں کی ذلت اور رسوائی اٹھاتے ہیں ایسے

۱۔ ایسی غفر کہتا ہے ہمارے دور میں بیعت لینے والوں کی بہتات ہے۔

بادشہ کی مصیبت میں اطاعت نہ کی جائے ہاں اس کی حکومت کے امور میں بیعت کرنا جائز ہے یہاں تک موت آئے۔ اور ان ہر تینوں کی ان کے تعلقات میں بیعت توڑنے کی سزا جہنم ہے، اس میں وہ ہمیشہ رہے گا نہ اللہ تعالیٰ اس سے قیامت میں کلام کرے گا اور نہ نظر کرے دیکھے گا اور اس کے لئے دردناک عذاب ہے۔

قائد: حضرت ابوسلیمان دارانی قدس سرہ نے فرمایا کہ یہ اس کی آخرت کی سزا ہے اور دنیا کی سزا وہ ہے جو حضرت بایزید بسطامی قدس سرہ نے اپنے شاگرد (مرید) کے لئے فرمایا جس نے آپ کی بیعت کے بعد مخالفت کی اس کے لئے آپ نے فرمایا کہ ”دھوا من سقط من عین اللہ“ اسے پھوڑوں جو اللہ تعالیٰ کی نظر عنایت سے گر گیا۔

بایزید بسطامی رحمہ اللہ نے جس شاگرد (مرید) سے مرشد کے دشمنکار سے ہوئے کا انجام؛ اظہار ناراضگی فرمایا اس کا یہ حشر ہوا کہ چند دنوں کے بعد اسے ہجڑوں میں دیکھا پھر چوری کی تو اس کا ماتھ کاٹا گیا۔

اس کے بالمقابل جس شاگرد (مرید) استاذ شیخ دعاؤں سے نوازے مرشد (استاذ) کی دعا؛ اس کی سعادت کا کیا کہنا جیسا کہ حضرت دارانی رحمہ اللہ تعالیٰ کے شاگرد (مرید) کا حال مشہور ہے کہ اسے آپ نے فرمایا کہ نور (بہشتی آگ) میں چھلانگ مار دے اس نے فوراً چھلانگ مار دی تو اس کے لئے آگ ٹھنڈی اور سلامتی والی ہو گئی۔

سبق: بیعت کے مطابق پورا اُترنے سے ایسی سعادتیں کرامتیں نصیب ہوتی ہیں۔

مسئلہ: فقیر (صاحب روح البیان قدس سرہ) لکھتا ہے کہ آیت ”ہذا ہے طریقہ بیعت مشائخ اور ان کی تلقین کا ثبوت ملا ایچ قطب الارشاد کہلاتے ہیں کہ وہ مریدین کو تجلی علمی کے بعد تجلی عینی تک پہنچاتے ہیں۔

جو لوگ خود تجلیات سے محروم ہیں وہ ناقص ہوتے ہیں ایسے لوگوں کی بیعت کا کوئی فائدہ انتباہ: نہیں کیونکہ وہ ارشاد و تسلیک کی قدرت نہیں رکھتے (پھر اسے اُنکے خود گم است کر رہی کند جو خود گم ہے وہ دوسرے کو کیا خاک رہبری کرے گا۔ اویسی غفرلہ)

(۱) حضرت شہادین اویس اور حضرت عبادہ بن

بیعت کا ثبوت احادیث مبارکہ سے: صامت رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ ہم رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاں حاضر ہوئے تو آپ نے فرمایا کہ تمہارے میں کوئی غریب یعنی اہل کتاب تو نہیں ہم نے عرض کیا نہیں۔ آپ نے فرمایا دروازہ بند کر دو آپ نے فرمایا ہاتھ اٹھا کر کہو ”لا الہ الا اللہ“ ہم نے ہاتھ اٹھاے یہاں تک کہ حضور علیہ السلام نے اپنے ہاتھ مبارک نیچے کیے تو ہم نے بھی ہاتھ نیچے کر دیئے پھر فرمایا الحمد للہ (شکر خدا) اور فرمایا ”اے اللہ تو نے مجھ اس کلمہ کو پہنچانے کے لئے مبعوث فرمایا اور وعدہ فرمایا کہ جو اس کا اقرار کرے اس کے لئے بہشت ہے (سو میں نے اسے پہنچا دیا اب تو اپنا وعدہ پورا فرما) اور تو وعدہ کے خلاف نہیں کرتا۔“ پھر ہمیں فرمایا کہ تمہیں مبارک ہو کہ تم سب کو اللہ تعالیٰ نے بخش دیا۔

(۲) حضرت عبدالرحمن بن عوف بن مالک الانصاری رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ سات یا آٹھ یا نو آدمی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ہاں حاضر ہوئے تو فرمایا کیا تم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی بیعت نہیں کرتے جو چونکہ ہم اسلام میں نئے داخل ہوئے اس لیے آپ کی راز کی بات نہ سمجھ سکے تو عرض کر دیا حضور ہم تو آپ سے پہلے بیعت ہو چکے ہیں دوبارہ آپ نے فرمایا کیا تم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے بیعت نہیں ہوتے ہم نے فوراً ہاتھ بڑھا دیئے اور عرض کی حضور ہم کس بارہ میں بیعت کریں آپ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کی عبادت کرنا اور اس کے ساتھ کسی کو شریک نہ کرنا اور پانچ نمازیں قائم اور میری اطاعت کرنا پھر آہستگی سے فرمایا کہ کسی سے سوال نہ کرنا حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میں نے اس دن بیعت ہونے والوں میں سے بعض کو دیکھا کہ سواری سے چابک گر جاتا تو کسی کو اس کے اٹھانے کا سوال نہ کرتے بلکہ سواری سے اتر کر اسے خود اٹھاتے (رواہ مسلم والترمذی والنسائی)۔

(۳) حضرت عبادہ بن الصامت رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ مجھے میرے باپ نے خبر دی ہے کہ ہم نے دکھ سکھ اور خوشی اور رنج میں آپ کی بات ماننے پر بیعت کی ہے اور بسر و چشم تسلیم کیا ہے (کہنا اہل کوفی کام سپرد نہ کریں گے) اور اس کے اہل سے وہ امر نہ چھینیں گے اور جہاں بھی ہوں گے حق بات کہیں گے اور کسی ملامت گر کی ملامت سے اللہ تعالیٰ کے کام میں کوئی خوف نہ کریں گے۔

اس کے اہل سے اس کا کام نہ چھینیں گے کا مطلب یہ ہے کہ جس کے اہل کو اس کی شرح الحدیث : صلاحیت پر وہ کام اس کے سپرد کر دیا جائے گا ہم اس سے چھینیں گے نہیں بلکہ اس

کے ہی سپرد کریں گے اور حق بات کہیں گے جہاں بھی ہوں گے یعنی دوست اور دشمن اور اپنے پرانے
کی موجودگی میں حق بات کہنے سے نہ رکیں گے۔
مسئلہ: اس سے معلوم ہوا کہ بیعت کے وقت ہاتھ کو ہاتھ میں دینا چاہیے لیکن یہ صرف مردوں

کے لئے ہے۔

عورتوں سے بیعت لینے ہو تو ہاتھ نہیں ملانا چاہیے اس بارہ
عورتوں کو مرید کرنے کا طریقہ: میں رسول پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی احتیاط ملاحظہ ہو۔
مردی ہے کہ نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عورتیں حاضر ہوئیں اور بیعت کے لئے عرض
کی ساتھ یہ بھی کہا کہ آپ اپنا ہاتھ مبارک دیں تاکہ ہم اسے پکڑ کر بیعت کریں آپ نے فرمایا میرا ہاتھ کہیں
بھی کسی غیر عورت کو نہیں لگا ہاں میرا ایک ہی عورت کو جو کہنا ہے وہ تو عورتوں کو بھی کفایت کرے گا
اس کے بعد آپ نے انہیں بیعت کیا۔

بیعت کے بعد عورتوں نے تبرک طلب کیا تو حضور سرور عالم
صحابیات کو تبرک کی طلب: صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنا مبارک ہاتھ پانی میں رکھ
کھاٹھاپ پھر عورتوں نے اسی پانی کے برتن میں ہاتھ ڈبو یا۔ اور ترجمہ فتوحات مکیہ میں ہے کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے تا وفات کسی غیر محرم عورت کو ہاتھ نہیں لگایا ہاں عورتوں سے
زبانی بیعت فرماتے تھے آپ کا ایک عورت سے بیعت کا زبان سے کہنا اور سو عورتوں سے بیعت
کا کہنا برابر تھا۔

حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے عقبہ ثانیہ میں ستر مردوں سے
عقبہ ثانیہ کی بیعت: بیعت لی اور دو عورتوں کی مصافحہ کے بغیر بیعت لی اس لیے کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کسی بھی غیر محرم عورت سے مصافحہ نہیں فرماتے تھے ان سے زبانی بیعت ہوتی
تھی اگر بہت زیادہ ہوتیں تب بھی سب کو زبانی فرمادیتے کہ جاؤ تمہاری بیعت ہو گئی۔
الاحیاء میں ہے کہ عورتوں کو مساجد اور مجالس ذکر سے منع کیا جائے جبکہ خوف
مسئلہ: کاغذ نہ ہو اس لیے کہ نبی بی عائشہ رضی اللہ عنہا انہیں روکتی تھیں انہیں عرض کیا گیا

۱۔ حواشی زین الدین الحنفی رحمہ اللہ تعالیٰ ۱۲۔ روح البیان ۱۷۰ کذا ذکرہ الشیخ عبد العزیز الدیرینی فی
الروضة النابتة ۱۷۰ یعنی احیاء العلوم للغزالی رحمہ اللہ ۱۲۔ اویسی غفرلہ۔

کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تو انہیں جماعات میں جانے سے نہیں روکتے تھے آپ نے فرمایا کہ اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم آجکل کے حالات کو ملاحظہ فرماتے تو کچھ عورتوں نے حالات پیدا کر لیے ہیں تو آپ بھی انہیں روک دیتے۔

عورتوں کا مجالس و عہد و ذکر میں حاضر ہونا اگرچہ بلا حجاب ہوں تو انہیں دیکھنا منع ہے جب خطہ فائدہ: ہو اور برائی میں مبتلا ہونے کا خوف ہو اس سے اندازہ لگائیے کہ ان کے ہاتھ کو پکڑ کر بیعت لینا کتنا خطرناک ہوگا جیسے ہمارے دور کے رسمی پیر اور بدعت (برائی) کے مارے کر رہے ہیں کہ حویلیوں سے پردہ نہیں کراتے اور ان کے ساتھ خلوت، اور کھلم کھلا میل جول رکھتے ہیں بلکہ بعض تو ایسے بد معاش ہوتے ہیں کہ وہ خوشبو اس ارادہ پر لگاتے ہیں کہ ان کی محافل و مجالس میں عورتیں زیادہ سے زیادہ آئیں پھر وہ اسی حالت میں ان سے بیعت لیتے ہیں جیسا کہ ہم نے بعض جگہ دیکھا ہے۔

۱۔ عالم دنیا میں ہوتے ہوئے ورنہ آپ تو مزار شریف میں آج بھی ہر شے کو دیکھ رہے ہیں ۱۲۔ ایسی غفلت صاحب روح البیان قدس سرہ نے تو سنا ہے لیکن ہم تو آنکھوں سے دیکھ رہے ہیں انہوں نے ایک آدمی ایسے بد معاش کا نام سنا ہوگا ہم تو سینکڑوں کو دیکھ رہے ہیں بلکہ آجکل تو یہ دھندازوروں پر ہے بلکہ اکثر صاحبان کا پیری مریدی میں ایسا کرنا عین طریقت ہے ایسے اندھے پیروں کو بھی ویسے ہی اندھے مرید ملتے ہیں ہم اللہ تعالیٰ سے ایسے اندھے پیروں مریدوں سے پناہ مانگتے ہیں۔ کاش کوئی مرد مومن پیدا ہو جو اسلام کو ایسے گندے دھبوں اور کالے داغوں سے صاف کر کے صحیح اور سچی پیری مریدی کو فروغ بخٹے (آمین) ورنہ اب تو یہ حال ہے کہ جو بھی کسی پیر صاحب کے بارے میں اس کی کسی غیر شرعی حرکت پر آواز اٹھاتا ہے تو اس غریب کو نہ صرف ملعون ٹھہراتے ہیں بلکہ اس کی عزت گھٹانے اور اس کے معاشرہ تنگ کرنے میں ایٹری چوٹی کا زور لگاتے ہیں۔

امام اہلسنت فاضل بریلوی
اعلیٰ حضرت فاضل بریلوی قدس سرہ سنت نبوی کا نمونہ: قدس سرہ سنت نبوی کے ایک نمونہ تھے بلکہ دوسروں سے بھی سی دیکھنا چاہتے۔ کوئی بھی بڑے سے بڑا پیر خلاف شرع عمل کرتا اس سے قطع تعلق فرماتے ورنہ کم از کم اس کی اس برائی پر آگاہ فرما کر اس سے اپنی دوستی کے دم بھرنے سے ہیزاری کا اظہار فرمادیتے تاکہ اس غلط پیر کو اپنی غلطی کا احساس ہو۔

اب ہم پھر موضوع کو شروع کرتے ہیں حضرت بایںہ بسطاؤ
جس کا پیر نہ ہو اس کا پیر شیطان ہے : قدس سرہ نے فرمایا :-

من لم یکن لہ استاذ فاملعہ الشیطان
جس کا استاذ (شیخ) نہ ہو اس کا انام (شیخ) شیطان
ہے۔ (روح البیان ۹ ص ۲۲)

حضرت استاذ ابوالقاسم قشیری رحمہ اللہ اپنے شیخ ابوعلی الدقاق قدس سرہ کا قول نقل
نکتہ و اجوبہ : کرتے ہیں وہ فرماتے ہیں کہ جو درخت خود بخود کسی کے بونے کے بغیر پیدا ہو جائے اس کے
پتے تو پیدا ہو جائیں گے لیکن پھل نہ دے گا آزمایا گیا ہے کہ ایسے ہی بار بار ہوا ہے ایسے درخت وادیوں اور
پھاڑوں میں پیدا ہوتے ہیں اگر اس ایسے درختوں پر میوے ہوتے بھی ہیں تو ان میں وہ چاشنی نہیں ہوتی جو
بلغات اور باتھوں سے لگائے ہوئے درختوں میں ہوتی ہے بالخصوص وہ درخت جنہیں ایک جگہ سے دوسری
جگہ منتقل کیا جاتا ہے۔

شریعت مطہرہ اس کتے کے شکار کو حلال کہتی ہے جو شکار کا تعلیم یافتہ ہو بخلاف غیر
نکتہ و مسئلہ : تعظیم والے کہ اس کا شکار حرام ہوتا ہے۔

قائدہ : ہم نے مشائخ کرام سے سنا ہے کہ جسے استاذ کا ہاتھ نصیب نہ ہو وہ ہمیشہ ناکام رہے گا۔
ہمیں نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے نقش قدم پر چلنا ضروری ہے صحابہ
تعلیم نبوی اور صحابہ کرام : کرام رضی اللہ عنہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے براہ راست
علوم و آداب حاصل کیے جیسا کہ بعض صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے مروی ہے کہ ہمیں رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم ہر مسئلہ سکھاتے یہاں تک کہ رفع حاجات کے آداب اور طریقے بھی۔
قائدہ : اخرۃ کسر الخاء المبعثرة بمعے قضاء حاجت۔

طالب حق کو ضروری ہے کہ وہ ایسے ادیب کامل و استاذ عاذق (شیخ کامل) سے آداب
سبق : سیکھے جو نفوس کی آفات اور اعمال کے فسادات اور دشمن کی گھاتیں بتائے بلکہ انکھوں سے
مشاہدہ کرائے۔ جب ایسا استاذ کامل (مرشد و مربی) مل جائے تو پھر اس کی صحبت کو لازم پکڑے اور اس
سے آداب شریعت و طریقت حاصل کرے تاکہ اس کے باطن کے اثرات اس کے باطن پر اثر انداز ہوں
اور اس کا باطن زیادہ سے زیادہ مضبوط ہو اور وہ فیض اسے یوں پہنچے گا جیسے ایک دیا دوسرے دیا سے
روشن کیا جاتا ہے اور خود بھی اپنے نفس کی خیالات و تصورات و خواہشات بتا نکال خالی ہو جائے کیونکہ
شیخ کامل کے سامنے تسلیم و رضا یوں ہو جیسے اللہ تعالیٰ و رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے لئے ہونا

چاہیے کیونکہ مشائخ کا سلسلہ تسلیم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تک پہنچتا ہے اور وہاں سے اللہ تعالیٰ تک مثنوی شریف میں ہے ۔

(۱) گفت طوبی من رأی مصطفیٰ

والذی یبصر لمن وحی رأی

(۲) چون چراغ نور شمع را کشید

ہر کہ دید انرا یقین اں شمع دید

(۳) ہمچنین قاصد چراغ از نقل شد

ویدن آخر لقائے اصل شد

(۴) خواہ نور از واپسین بتان جان

ہمچ فرقی نیست خواہ از شمع دان

ترجمہ ۔ (۱) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا جس نے مجھے دیکھا مجھے اس کی

قسم جو دیکھتا ہے واقعی اس نے میرا چہرہ دیکھا ۔

(۲) جیسے نور شمع سے چراغ نور کھینچتا ہے جس نے چراغ کو دیکھا اس نے یقیناً شمع کو دیکھا

(۳) ایسے صد چراغ روشن ہوں تو سب کا دیکھنا گویا اصل کا دیکھنا ہے ۔

(۴) اب چاہے آخری سے روشنی لو اے جان من خواہ اول سے اس میں کوئی فرق نہ پڑے گا ۔

حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ زمین پر حجر اسود اللہ تعالیٰ کا

حدیث شریف : سیدھا ہاتھ ہے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا زمانہ پناہ کا وہ حجر اسود

کو ہاتھ لگائے اس طرح سے گویا وہ اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا بیعت ہو گیا ۔

ایک اور روایت میں ہے کہ زمین میں رکن اللہ تعالیٰ کا سیدھا ہاتھ ہے اللہ

حدیث شریف : تعالیٰ اس کے ذریعہ اپنے بندوں سے مصافحہ کرتا ہے جس طرح تم اپنے ایک

دوسرے کا مصافحہ کرتے ہو ۔

حدیث مذکور کا مطلب یہ ہے کہ جب بادشاہوں کی حاضری دی جاتی ہے

شرح الحدیث : تو سب سے پہلے اس کے ہاتھ چومے جاتے ہیں جب حاجی یا عمرہ والے کو بتایا

کہ حجر اسود کو چومیں تو اسے بمنزلہ اللہ تعالیٰ کے ہاتھ کے متعین کیا گیا اس کا چومنا گویا اللہ تعالیٰ کے ہاتھ

کو چومنا ہے اور اللہ تعالیٰ اعلیٰ مثل کا مالک ہے ایسے ہی جو اس کے ہاتھ کو چومتا ہے اس کا بھی اللہ

تعالیٰ کے ہاں بہت بڑا مرتبہ ہو جاتا ہے جیسے بادشاہ اپنے سے معاف کرنے والے کو عطیات و تحائف سے نوازتا ہے۔

تفسیر صوفیانہ: فقیر (صاحب روح البیان رحمہ اللہ) کہتا ہے کہ اہل حق کے نزدیک کعبہ میں مرتبہ ذات احدیت کی طرف اشارہ ہے اور ذات احدیہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر متجلی ہوئی جمیع اسماء و صفات سمیت اس معنی پر کعبہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی صورت مبارکہ اور حجر اسود آپ کا ہاتھ پاک ہوگا۔ اور کعبہ کی حقیقت کا سر (مخفی راز) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ذات پاک ہے اور حجر اسود کی حقیقت کا سر (مخفی راز) آپ کا مقدس ہاتھ ہے۔

ولی اللہ کعبہ سے افضل: انسان کامل (ولی اللہ) کعبہ سے افضل ہے ایسے افضل من الکعبۃ و کذا یدہ اولیٰ من الحجر (روح البیان ج ۹ ص ۲۳)

کیونکہ نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے وصال کے بعد وہ تجلیات آپ کے وارثین کی طرف منتقل ہوئیں اسی لیے وہ کعبہ و حجر اسود کی حقیقتوں کے اسرار کے مظاہر ہیں۔

اسی لیے کہا جاتا ہے کہ حجر اسود کو چومنا شریعت اور ادویاء کے ہاتھ چومنا حقیقت شریعت و حقیقت (طریقت) ہے اور ان کی بیعت درحقیقت بعینہ اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی بیعت ہے جب بیعت والے کی بیعت دودھ پینے اور دودھ چھڑانے کے دوران ہو تو وہ اس وقت تک بیعت والے سے جدا نہ ہو جب تک اس کا مقصد حاصل نہ ہو جائے اور حصول مقصد کا وقت یہ ہے کہ اسے اللہ تعالیٰ کی طرف سے فہم کا دروازہ کھل جائے اگر کوئی اس وقت سے پہلے ہی بیعت والے (مرشد) سے جدا ہو گیا تو اسے راستے میں کئی بیماریاں گھیر لیں گی وہ دنیا کے امور میں جلد بھٹک جائے گا اور خواہش نفس کی گرفت میں جائے گا یہ ایسے جیسے ولادت کے بعد بچے کا بے وقت دودھ چھڑایا جائے تو وہ بچہ جوانی کو پہنچنے تک کئی بیماریوں کا شکار رہے گا ایسے ہی علم ظاہر کا حال ہے اسی لیے ظاہری علم کے طالب علم کو تکمیل ضروری ہے اس کے بعد استاد کامل سے اجازت چاہے کہ وہ تدریس کی مسند پر بیٹھے۔

الاشباہ میں ہے کہ
امام ابو یوسف کا استاد ابو حنیفہ کی طرف سے امتحان: قاضی ابو یوسف رحمہ اللہ

نے اپنے استاد امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کی بلا اجازت مسند تدریس پر بیٹھ گئے امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ نے کسی کو بھیج کر ان سے پانچ سوالات پوچھے جو مندرجہ ذیل ہیں:-

(۱) دھوبی نے پہلے تو مالک سے کپڑے کا انکار کر دیا پھر دھو کر لایا۔ کیا وہ مزدوری کا حقدار ہے یا نہ؟ امام ابو یوسف رحمہ اللہ نے فرمایا حقدار ہوگا۔ سائل نے کہا آپ نے غلط کہا۔ قاضی صاحب نے فرمایا تم غلطی پر ہو سائل نے کہا اگر وہ انکار کے بعد دھو کر لایا تو مزدوری کا حقدار نہیں اگر انکار سے پہلے دھو کر رکھا تھا تو مزدوری کا حقدار ہوگا۔ (یہی مفتی بر اور صحیح ہے)

(۲) نماز فرض سے شروع ہوتی ہے یا سنت سے؟ امام ابو یوسف رحمہ اللہ نے فرمایا فرض سے، سائل نے کہا غلط ہے پھر کہا سنت سے سائل نے کہا غلط ہے۔ سائل نے کہا صحیح یہ ہے کہ دونوں سے کیونکہ تکبیر تحریر فرض اور رفع الیدین سنت ہے۔

(۳) سائل نے پوچھا کہ پرندہ اگر بوا سے اس ہانڈی میں گرے جو آگ پر تھی جس میں گوشت اور شوربا ہے کیا اس ہانڈی کا گوشت اور شوربا دونوں حلال ہیں یا ایک یا دونوں حرام ہیں؟ امام ابو یوسف رحمہ اللہ نے فرمایا دونوں کھائے جائیں۔ سائل نے کہا غلط ہے پھر فرمایا نہ کھائے جائیں کیونکہ دونوں حرام ہیں، سائل نے کہا غلط ہے پھر فرمایا اگر پرندہ گرنے سے پہلے ہانڈی کی ہوئی تھی تو اسے تین بار دھو کر بوتیاں کھائی جائیں اور شوربا انڈیل دیا جائے اگر بعد کو پکی ہے تو سارے سارا انڈیل دیا جائے۔

(۴) ایک مسلمان کی زوجہ زہیرہ مرگئی حالانکہ وہ حاملہ تھی، اسے کس گورستان میں دفنایا جائے؟ امام ابو یوسف نے فرمایا مسلمانوں کے گورستان میں۔ سائل نے کہا غلط ہے پھر کہا اہل ذمہ کے گورستان میں۔ سائل نے کہا غلط ہے۔ اس پر ابو یوسف رحمہ اللہ حیران ہوئے تو سائل نے کہا اے یہودیوں کے گورستان میں دفنایا جائے لیکن اس کا چہرہ قبلہ سے ہٹایا جائے تاکہ بچہ کا چہرہ قبلہ رخ ہو اس لیے کہ بچہ ماں کے پیٹ میں جب ہوتا ہے تو اس کا چہرہ ماں کی پیٹھ کی طرف ہوتا ہے۔

(۵) کسی کی ام ولد مالک کی اجازت کے بغیر کسی سے نکاح کرے اور وہ اجازت دیئے بغیر فوت ہو گیا تو اس پر عدت مالک کی چاہیے یا نہ کیونکہ امام ابو یوسف رحمہ اللہ نے فرمایا کہ اسے مالک کی وجہ سے عدت ہے۔ سائل نے کہا غلط ہے پھر امام ابو یوسف رحمہ اللہ نے اس پر کوئی عدت نہیں۔ سائل نے کہا غلط ہے پھر سائل نے بتایا کہ اگر زوج ثانی اس سے دخول کیا ہے تو عدت واجب نہیں چور نہ ہے۔ اسے امام ابو یوسف رحمہ اللہ نے اپنی کوتاہی سمجھ کر حضرت امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ کی خدمت میں حاضر ہوئے آپ نے فرمایا کہ پھل کچنے لگے اس کے استعمال کا یہی نتیجہ ہے۔

تدویر۔ ایک شخص کشتی لڑنے میں بینظیر تھا تین سو ساٹھ داؤ بیچ لگا سکتا تھا۔ ہر کشتی حکایت سعدی: میں بیچ لڑتا۔ اس کے دل کا لگاؤ ایک شاگرد سے ہو گیا (محبت ہو گئی) اسے تین سو ساٹھ بیچ سکھائے ایک بیچ نہ بتایا بالآخر شاگرد بھی کشتی لڑنے میں مشہور زمانہ ہو گیا کسی کو اس کے ساتھ مقابلہ کی طاقت نہ رہی۔ ایک دن بادشہ وقت کو کہا کہ استاد کو بھی مقابلہ کی تاب نہیں صرف اسے فضیلت حاصل ہے تو بوجہ استاد ہونے کے بادشہ کو یہ بات ناگوار گذری حکم فرمایا استاد و شاگرد کو میدان میں لاؤ۔ نوجوان قیل مست ہو کر میدان میں اترا۔ بادشاہ اور وزراء و امراء اور مشیران کا رعب جمع ہوئے۔ جوان کی حالت یہ تھی کہ اگر اس کے سامنے پہاڑ آجاتا تو اسے بھی اکھاڑ کر ایک طرف پھینک دیتا استاد و شاگرد کا آمناسا منا ہوا تو استاد نے پکڑ کر اوپر اٹھایا اور نیچے دھ مارا۔ شور برپا ہوا کہ نوجوان گر گیا استاد بازی لے گیا۔ بادشاہ نے استاد کو خلعت اور انعام بخشا اور شاگرد کو ملامت کی کہ تجھے استاد کے مقابلے سے جیاد شرم چاہیے تھی تو نے اپنے مرقی کا مقابلہ کیا بالآخر ذلت اٹھائی۔ شاگرد نے کہا کہ استاد نے قوت بازو سے مجھ سے بازی نہیں جیتی بلکہ کسی گرسے بیچ سے مجھے بچھاڑا ہے۔ استاد نے کہا واقعی میں نے اس سے ایک داؤ چھپا رکھا تھا کہ اگر یہ میرے مقابلہ کے لئے آئے تو استعمال کروں گا سو وہی استعمال کیا۔

اس سے معلوم ہوا کہ شاگرد استاد کی موجودگی میں کبھی نہیں بڑھ سکتا، استاد کو شاگرد پر برتری حاصل ہے۔

مریداں بقوت ز طفلان کمند

مشائخ چو دیوار مستحکم اند

ترجمہ۔ مرید قوت میں بچوں سے کم ہیں۔ مشائخ مضبوط دیوار کی طرح ہیں۔

”کشف النور عن اصحاب القبور“ میں ہے کہ یہ مخصوص لباس جو صوفیہ کرام سے منسلک ہے مختلف طور طریقے سے عمل میں لاتے ہیں مثلاً مختلف ٹکڑے ٹکڑے کر کے گڈڑی استعمال کرتے ہیں اور ایسے ہی ادنیٰ کپڑے اور رنگ و رنگ کپڑے پہنتے ہیں اس سے ان کا مقصد تبرک ہوتا ہے جو اپنے مشائخ سابقہ سے حاصل کرنے کی غرض سے پہنتے ہیں انہیں ایسے لباسوں سے نہ روکا جائے اور ان کا حکم دیا جائے۔

وہ فقہائے کرام و محدثین عظام جو اپنا مخصوص عمامہ استعمال فرماتے ہیں ایسے ہی وہ

”کلمہ“: عسکری (فوجی۔ سپاہی وغیرہ) مخصوص عمامے اور مخصوص لباس (دوریاں وغیرہ)

عمل میں لاتے ہیں ایسے ہی عوام کے لباس مخصوص سب کے سب مباح ہیں ان میں اگرچہ بعض لباسوں کو سنت (نبوی) علیٰ صاحبہ الصلوٰۃ والسلام (یا بالکل مناسبت نہیں اگر ہے تو) تو ہم اسے بدعت بھی نہ کہیں گے۔

بدعت کی تعریف: ایسے ہی وہ عمل صحابہ و تابعین رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے طریقے کے بھی مخالف ہو۔ یہ مخصوص عمامے اور لباس اور مختلف ہیئآت بدعت فی الدین نہیں بلکہ بدعت فی العادة ہیں مسئلہ: اور نہ ہی یہ سنت کے خلاف ہیں جیسا کہ فقہاء کرام نے سنت کی تعریف کی ہے کہ وہ سنت وہ طریقہ ہے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے عبادت کے طور پر عمل فرمایا ہے نہ کہ بطور عادت۔

فائدہ: یاد رہے کہ نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم عبادت کے طور کوئی مخصوص عمامہ استعمال نہیں فرماتے تھے اور نہ ہی عادت کے طور مخصوص لباس پہنتے بلکہ آپ کا ارادہ صرف اور صرف ستر عورت اور گرمی اور سردی کا ضرر دفع کرنا تھا اور بس۔ اسی لیے آپ سے اونی اور روئی وغیرہ کا لباس ہر دونوں طرح منقول ہے اعلیٰ لباس بھی منقول ہے اسفل بھی۔ اسی لیے کسی لباس سے مخالفت سنت لازم نہیں آتی اگرچہ لمبوسات وغیرہ اتباع افضل ہے اور وہی مستحب ہے۔

حوارف المعارف: میں ہے کہ شیخ (مرشد) کے ہاتھوں خرقہ (اور دیگر قسم کا لباس فائدہ صوفیانہ: یا عمامہ وغیرہ) پہننا تسلیم و تفویض کی علامت ہے اور ظاہر کرنا ہے کہ وہ شیخ کے حکم کا پابند ہے اور شیخ کے حکم کی پابندی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے حکم کی پابندی ہے بلکہ اس طرح سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی سنت متابعت کا احیاء ہے۔

حکایت: نبی ام خالد رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں ایک مخصوص لایا جس میں ایک چھوٹی سی سیاہ ساڑھی بھی تھی وہ لبائی چوٹائی میں مربع (برابر) تھی اس میں دو نشان تھے اور جس میں ایسے نشان نہ ہوں اسے ساڑھی نہیں سمجھا جاتا تھا آپ نے فرمایا یہ لباس کسے پہنایا جائے تمام صحابہ کرام رضی اللہ عنہم خاموش ہو گئے آپ نے فرمایا کہ ام خالد کو لاؤ۔ مجھے

۱۔ ہم بدعت کی اسی طرح تعریف کرتے ہیں جو صاحب روح البیان صدیوں پہلے بیان فرما گئے چنانچہ ان کی اصل عبارت ملاحظہ ہو: لان البدعت هي الفعل المتخترعة في الدين على خلاف ما كان عليه النبي عليه السلام وكانت عليه الصحابة والتابعون رضی اللہ عنہم ج ۹ ص ۲۴

جلا گیا میں حاضر حضور ہوئی اور مجھے پہنا کر فرمایا "البسی واخلقى" (اے پہن اور پرانا کر) دوبار فرمایا۔
اپنے اس سادگی کی طرف نظر کرم فرمائی اس میں ایک نشان زد اور دوسرا سرخ تھا اور فرماتے رہے اے
ام خالد "هذا سناء" (یہ حسن) یہ حسن ہے السناء لسان حبشہ میں حسن کو کہا جاتا ہے۔

خرقہ پوشی کا ثبوت: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے زمانہ اقدس میں بحیثیت کدائیہ (طریقہ معلوم)
سے نہ تھا یہ طریقہ اور اس کے ساتھ ایسے اجتماع اور اس کا اہتمام نہ تھا بلکہ اسلاف صالحین خرقہ
جانتے نہ تھے اور نہ ہی اس طریقہ سے مریدین کو خرقہ پہناتے تھے اور جس نے ایسا خرقہ پہنایا تو ان کا
مقصد بھی صحیح اور اس کا اصل سنت سے ہے اور شرع میں اس کے شواہد ہیں اور جو نہیں پہنتے پہنا
ان کی رائے بھی صحیح ہے اور ان کا بھی اس امر میں مقصد صحیح ہے بہر حال مشائخ کے جملہ طور طریقے
سیدھے راہ اور صواب پر مبنی ہیں کیونکہ ان میں ان کی نیت صحیح ہے۔

خرقہ حسن بصری رحمہ اللہ کا ثبوت: شیخ زین الدین الحافی رحمہ اللہ نے اپنے حواشی میں لکھا
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے ثابت ہیں اور آپ نے حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کو خرقہ
پہنایا اور انہوں نے حضرت حسن بصری وکیل بن زیاد رضی اللہ عنہما کو پہنایا اور المقاصد الحسنیہ میں ہے
کہ محدثین تو حضرت علی سے حضرت حسن بصری رضی اللہ عنہما سے سماع حدیث کے قائل نہیں چاہا بلکہ
انہیں خرقہ خلافت حاصل ہوا ہو۔

فائدہ: حضرت شیخ اکبر قدس سرہ نے فرمایا کہ ظاہری لباس آنا کافی ہے کہ وہ ستر عورت کو کفایت
کرے اس سے بڑھ کر زیادہ سے زیادہ یہ ہو کہ زیب و زینت کا سبب بنے اور باطنی لباس
تقویٰ ہے وہ ہے محارم سے بچنا اور باطنی لباس یہی ہے کہ مکارم اخلاق سے مزین ہو مثلاً کثرت
نوافل ایسے ہی درگزر اور اصلاح۔ اس لیے اولیاء اللہ دونوں لباسوں سے مزین ہوتے ہیں تاکہ
ظاہر و باطن کے دونوں حسن کے جامع ہو کر ثواب پائیں اسی لیے وہ خرقہ پہنتے پہناتے ہیں لیکن ان کی

۱۔ حضرت حسن بصری کا خرقہ خلافت احادیث صحیحہ سے ثابت ہے امام جلال الدین سیوطی رحمہ اللہ نے
اس کے ثبوت میں ایک رسالہ لکھا ہے حضرت مولانا فخر الدین دہلوی قدس سرہ نے بھی رسالہ لکھا بنام فخر
الحسن فقیر اویسی نے بھی ایک کتاب صرف اس موضوع پر لکھی ہے بنام علی حسن۔

کڑی نگرانی لباس باطن پر رہتی ہے اسی کو وہ اصل سمجھتے ہیں اور میرے نزدیک حق یہ ہے (جو میرے دل میں اللہ تعالیٰ نے ڈال دیا ہے) کہ اللہ تعالیٰ اپنے بندے کے دل کو مخصوص لباس پہناتے جس کی خبر حدیث قدسی میں ہے ”ما وسعنی ارضی ولا سماءی ووسعنی قلب عبدی“ (زمین میں نہیں سماتا اور نہ ہی آسمانوں میں ہاں میں اپنے بندے کے دل میں سماتا ہوں) اس لیے کہ کپڑا پہننے والوں سے وسیع ہوتا ہے۔

ان دونوں لباسوں کو عمل میں لانا حضرت شیخ شبلی اور حضرت خفیف کے زمانہ اقدس سے فائدہ : شروع ہوا اور ہمارے زمانہ تک یہ سلسلہ جاری ہے اسی لیے ہم صوفیانہ لباس پہنتے پہناتے ہیں تو انہی مشائخ کا طبقہ ہے لیکن ہمیں چاہیے کہ ان کی محبت سے بہرہ ور ہوں اور ان کے عادات مبارکہ کو اپنائیں تاکہ ظاہر و باطن برابر ہو۔ اللہ تعالیٰ ہمیں باطن کا لباس تقویٰ عطا فرمائے جس میں ہماری بھلائی ہو اور بہار اہمیتات و عقائد و اعمال و احوال درست فرمائے یہاں تک کہ یقین آئے وہی اہل دین کا معین و مددگار ہے۔

سَيَقُولُ لَكَ الْمُخَلَّفُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ شَغَلَتْنَا أَمْوَالُنَا وَأَهْلُونَا فَاسْتَغْفِرْ لَنَا يَقُولُونَ بِآلِسِنَاهُمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ لَكُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا إِنْ أَرَادَ بِكُمْ خَيْرًا أَوْ إِذًا يَدْرِكْكُمْ نَفْعًا طَبَعًا بَلْ كَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا ۝ بَلْ ظَنَنْتُمْ أَنْ لَنْ يَنْقَلِبَ الرَّسُولُ إِلَىٰ أَهْلِهِمْ أَبَدًا وَزَيْنَ ذَلِكَ فِي قُلُوبِكُمْ وَظَنَنْتُمْ ظَنَّ السَّوْءِ ۖ وَكُنْتُمْ قَوْمًا بُورًا ۝ وَمَنْ لَمْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ فَإِنَّا أَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ سَعِيرًا ۝ وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يُغْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ ۚ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ۝ سَيَقُولُ الْمُخَلَّفُونَ إِذَا انطَلَقْتُمْ إِلَىٰ مَغَائِرِ لَتَأْخُذُوا هَازِرُونَ تَتَّبِعُكُمْ يَرْيدُونَ أَنْ يُبَدِّلُوا كَلِمَ اللَّهِ قُلْ لَنْ تَتَّبِعُونَا كَذَبَكُمْ قَالَ اللَّهُ مِنْ قَبْلُ فَسَيَقُولُونَ بَلْ نَحْسُدُونَنَا بَلْ كَانُوا لَا يُفْقَهُونَ إِلَّا قَلِيلًا ۝ قُلْ لِلْمُخَلَّفِينَ مِنَ الْأَعْرَابِ سُدْعُونَ إِلَىٰ قَوْمٍ أُولَىٰ بِأَنْبِئِ شَيْءٍ تَقَاتِلُوا لَهُمْ أَوْ يُسَلِّمُوا فَإِنْ لَطِيعُوا بِكُمْ اللَّهُ أَجْرًا حَسَنًا وَإِنْ تَوَلَّوْا كَمَا تَوَلَّيْتُمْ مِنْ قَبْلُ يُعَذِّبْكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ۝ لَيْسَ عَلَى الْأَعْي حَرْجٌ وَلَا عَلَى الْأَعْرَابِ حَرْجٌ وَلَا عَلَى الرِّبَاضِ حَرْجٌ ۖ وَمَنْ لَطَحَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ۖ وَمَنْ يَتَوَلَّ يَعْذِْبْهُ عَذَابًا أَلِيمًا ۖ

ترجمہ: اب تم سے کہیں گے جو گنوار چھپے رہ گئے تھے کہ ہمیں ہمارے مال اور ہمارے گھر والوں نے جانے سے مشغول رکھا اب حضور ہماری مغفرت چاہیں اپنی زبانوں سے وہ بات کہتے ہیں جو ان کے دلوں میں نہیں تھے فرماؤ اللہ کے سامنے کہ تمہارا کچھ اختیار ہے اگر وہ تمہارا بُرا چاہے یا تمہاری بھلائی کا ارادہ فرمائے بلکہ اللہ کو تمہارے کاموں کی خبر ہے بلکہ تم تو سمجھ ہوئے تھے کہ رسول اور مسلمان ہرگز گھروں کو واپس نہ آئیں گے اور اسی کو اپنے دلوں میں بھلا سمجھ ہوئے تھے اور تم نے برا گمان کیا اور تم ہناک ہونے والے لوگ تھے اور جو ایمان نہ لائے اللہ اور اس کے رسول پر بے شک ہم نے کافروں کے لئے بھڑکتی آگ تیار کر رکھی ہے اور اللہ ہی کے لئے ہے آسمانوں اور زمین کی سلطنت جسے چاہے بخشے اور جسے چاہے عذاب کرے اور اللہ بخشنے والا مہربان ہے اب کہیں گے پیچھے بیٹھ رہنے والے جب تم غیبتیں لینے چلو تو ہمیں بھی اپنے پیچھے آنے دو وہ چاہتے ہیں اللہ کا کلام بدل دیں تم فرماؤ ہرگز تم ہمارے ساتھ نہ آؤ اللہ نے پہلے سے یونہی فرمادیا ہے تو اب کہیں گے بلکہ تم ہم سے جلتے ہو بلکہ وہ بات نہ سمجھتے تھے مگر تھوڑی ان کے پیچھے رہ گئے ہوئے گنواروں سے فرماؤ عنقریب تم ایک سخت لڑائی والی قوم کی طرف بلائے جاؤ گے کہ ان سے لڑو یا وہ مسلمان ہو جائیں پھر اگر تم فرمان مانو گے اللہ تمہیں اچھا ثواب دے گا اور اگر پھر جاؤ گے جیسے پہلے پھر گئے تو تمہیں دردناک عذاب دے گا اندھے پر تنگی نہیں اور نہ لنگڑے پر مضائقہ اور نہ بیمار پر مؤاخذہ اور جو اللہ اور اس کے رسول کا حکم مانے اللہ اسے باغوں میں لے جائے گا جن کے نیچے نہریں رواں اور جو پھر جئے گا اسے دردناک عذاب فرمائے گا۔

”سَيَقُولُ لَكَ الْمُخَلَّفُونَ مِنَ الْأَعْدَاءِ“ عنقریب پیچھے رہنے والے
تفسیر عالمانہ: تمہیں کہیں گے۔

میں استقبال ہے اور المخلفون خلیفہ سے ہے بمعنی کسی کو پیچھے چھوڑنا اہل عرب
حل لغات: کہتے ہیں خلفہ (بالتشدید) بمعنی میں نے اسے پیچھے چھوڑا خلفوا اثنالم خلیفہ بمعنی
مسلمان کو پیٹھ کے پیچھے رکھنا اور فارسی میں بمعنی واپس گزشتن بمعنی پیچھے چھوڑنا اور مخلفون سے یہاں وہ
لوگ مراد ہیں جو خدا تعالیٰ سے دود ہیں یعنی جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی صحبت سے محروم ہیں جو
دیہاتوں میں رہتے تھے جنہیں اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے دور رکھا ہوا تھا جیسا کہ
فرمایا کہ ”اللہ انبعاثہم فسطم“ اللہ تعالیٰ کو ان کا چلنا ناگوار ہے اسی لیے انہیں بٹھا دیا۔

سابقہ صفحے رہو۔

”وقیل اقعدها مع المخالفین“ اور انہیں کہا گیا کہ پیچھے رہنے والوں کے پیچھے رہو۔
 ”المفردات“ میں ہے عرب اسماعیل علیہ السلام کی اولاد کو کہا جاتا
 عرب و اعراب کا فرق : ہے اور اعراب اس کی جمع ہے۔ لیکن پھر بادیہ نشینوں پر اس کا
 استعمال غالب ہو گیا اسی لیے اعراب کی جمع اعراب اور اعرابی حرف ان عربوں کا اسم ہو گیا جو دیہاتوں میں
 رہتے ہیں۔

”القاموس“ میں ہے کہ العرب بالغم بالتمہ یک عجم کی ضد اور یہ ثبوت ہے وہ عربی جو شہروں میں رہتے
 ہوں اور اعراب وہ عربی جو دیہاتوں میں ہوں اس کی جمع اعراب آتی ہے۔
 ”المختار الصحاح“ میں ہے العرب عربی لوگوں کا ایک گروہ اس کے منسوب کو عربی کہا جائے گا اس سے
 شہری (عربی) کہا جائے گا اور اعراب بھی عربی ہیں لیکن وہ جو دیہاتوں میں رہتے ہوں اس کے منسوب کو اعرابی
 کہا جائے گا۔ اعراب عرب کی جمع نہیں بلکہ وہ (عرب) اسم جنس ہے۔

ابن ایشخ نے سورہ توبہ میں فرمایا کہ عرب بنی آدم کی ایک خاص صنف ہے وہ شہری ہوں یا دیہاتی
 فائدہ : ہاں اعراب کا اطلاق دیہاتی عربوں پر ہوتا ہے اس معنی پر اعراب اعرابی کی جیسے عرب عربی کی اور
 مجوس مجوسی کی اور یہود یہودی کی جمع ہے یعنی جمع میں صرف یا نسبت کو حذف کر دیا جائے تو وہ جمع کا صیغہ
 ہو جاتا ہے۔

عرب و اعراب کا فرق حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ
 قرآن مجید اور حدیث شریف سے استدلال : وآہ وسلم اور اللہ تعالیٰ کے ارشادات سے ظاہر
 ہے۔ حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ ”حب العرب من الايمان“ عربوں کی محبت ایمان
 کی علامت ہے۔ اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا ”الاعراب اشد کفرا و نفاقا“ اعراب میں کفر و نفاق
 زیادہ ہے۔

ان دونوں دلیلوں میں عرب کی تعریف اور اعراب کی مذمت ہے اور اعراب وہ ہیں جو بستیوں میں رہتے
 ہیں اس معنی پر عرب اعراب سے اعم ہے بعض نے کہا کہ عرب وہ ہیں جنہوں نے شہروں اور بستیوں کو وطن
 بنایا جو اور اعراب وہ ہیں جو صرف دیہاتوں میں رہتے ہوں اس معنی پر عرب اور اعراب ایک دوسرے کے
 قباہین ہیں۔

آیت ہذا میں عقار و مزینہ و جمینہ و اشجع و

آیت ہذا میں الاعراب سے کون مراد ہیں : اسلم ذیل بالکسر، قبائل کے وہ دیہاتی مراد

تفسیر صوفیانہ:

آیت میں اشارہ ہے کہ وہ قلوب جو اللہ تعالیٰ سے غافل ہیں ان کے اہل
اپنی زبان سے جو کچھ کہتے ہیں وہ ان کے قلوب میں نہیں ان کا کتنا حقیقت سے
خالی ہے اور ان کے قلوب کو اس حقیقت کا شعور ہے جو زبان سے کہہ رہے ہیں کیونکہ یہ کہتے کچھ ہیں
اور ان کے ارادے اس کے خلاف ہیں مثلاً کہتے ہیں کہ ہمیں اموال اور اہل و عیال نے مشغول رکھا یہ
مجازی ہے یہ عذر بہانہ ہے ہاں ان کا ذکر الہی سے غافل رہنا ان کی یہ مشغولی ان کے لئے حقیقت
ہے کیونکہ واقعہ ان کے اموال اور اہل و عیال نے اللہ تعالیٰ کے ذکر سے انہیں غافل رکھا کہ اللہ
تعالیٰ کے احکام بجا نہ لائے اور نہ ہی اس کی فواہی سے بچ سکے اور نہ ہی نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ
وسلم کی تابعداری انہیں نصیب ہوئی حالانکہ انہیں امر الہی تھا کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ
وسلم کی تابعداری میں رہیں اسی میں ان کی فلاح و نجات تھی حضرت مولانا جامی قدس سرہ نے فرمایا ہے

خاطر نفس صف دھس

جریدہ وار بھی نرمی و سادہ و ش باش

ترجمہ۔ صفہ دہر میں دل پر نگہ دے جریدہ کی طرح جی اور سادہ ہو کر زندگی بسر کر۔

تفسیر عالمانہ:

”قُلْ“ ان کے رد میں فرمائیے جب وہ اپنی باطل باتیں کر کے عذر کریں
”فَمَنْ يَمْلِكُ لَكُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا“ تو کون ہے جو مالک ہو اللہ تعالیٰ
سے کسی شے کا یعنی تمہارے میں کون ہے جو اللہ تعالیٰ کی تقدیر و قضاء سے بچا کر تمہیں فائدہ دے
سکے ”اِنْ اَرَادَ بِكُمْ ضَرًّا“ اگر وہ ارادہ فرمائے کہ وہ تمہارے اموال اور اہل و عیال کو نقصان
پہنچائے یہاں تک کہ تم خود بھی گھر رہ کر بھی پوری حفاظت کے باوجود انہیں ضرر سے نہیں بچا سکتے ”اَوْ
اَرَادَ بِكُمْ نَفْعًا“ (یا وہ تمہارے لیے نفع کا ارادہ فرمائے) یعنی کون تمہیں ضرر دے سکتا ہے
اگر وہ تمہارے اموال اور اہل و عیال کو محفوظ رکھنے کا ارادہ فرمائے اگرچہ تم موجود بھی نہ ہو جب
یہ حال ہے تو پھر تمہارا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ نہ جانے میں کونسی ضرورت در
پیش تھی ”بَلْ كَانِ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا“ (بلکہ اللہ تعالیٰ تو تمہارے ہر عمل سے باخبر ہے)
یعنی جو کچھ کہہ رہے ہو وہ غلط بلکہ بات دراصل یوں ہے کہ اللہ تعالیٰ تمہاری ہر کارروائی کو جانتا
ہے منجملہ ان کے ایک یہی ہے جو تم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ نہ جانا اور گھر بیٹھے رہنا
اور اس کے تمام اسباب اور موجبات

مسئلہ: جو بھی امر الہی اور متابعت رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو چھوڑ کر سلامتی کی طلب میں

بیٹھ جائے وہ بھی آیت کے حکم میں ہے ایسا شخص ضرور بلا دے چھٹکارا نہ پاسکے گا کیونکہ اللہ تعالیٰ جنگ کے بغیر بھی ضرور پہنچانے پر قادر ہے اس لیے اخلاص کے ساتھ صدق و عمل ضروری ہے اور صرف اللہ تعالیٰ پر توکل چاہیے کیونکہ اس میں ہی نجات ہے۔

حضرت حسن بصری رحمہ اللہ کو حجاج ظالم کے ملازم گرفتار کرنے حکایت حسن بصری رحمہ اللہ : ائے آپ حضرت حبیب بھی رحمہ اللہ کی خانقاہ میں چھپ گئے ملازموں نے حضرت بھی رحمہ اللہ سے پوچھا تو آپ نے صاف کہہ دیا کہ وہ اسی خانقاہ میں ہیں ملازموں نے ہر چند تلاش کیا لیکن حضرت حسن رضی اللہ عنہ نہ ملے بلکہ آپ فرماتے ہیں کہ مجھ پر ان کے سات بار ہاتھ لگ چکے تب بھی مجھے نہ پاسکے ملازم تھک ہار کر حضرت بھی رحمہ اللہ سے کہنے لگے کہ آپ پر حجاج (ظالم) کی سزا پڑی تو ناراض نہ ہوتا کہ آپ نے جھوٹ بولا آپ نے فرمایا میں نے سچ کہا کیونکہ حسن بصری (رحمہ اللہ) اسی خانقاہ میں گئے تھے اب میرا کیا قصور ہے وہ دوبارہ تلاش کے بیٹھے خانقاہ میں گئے تب تک حضرت حسن رضی اللہ عنہ کو نہ پاسکے جب وہ چلے گئے تو حضرت حسن بصری رحمہ اللہ باہر تشریف لائے اور حضرت بھی رحمہ اللہ سے فرمایا کہ آج آپ نے حق استاذی ادا کیا کہ مجھ پر جعلی کھائی آپ نے فرمایا کہ استاذ ناراض نہ ہوں مجھ نہیں تھا کہ آپ کو اور مجھے سچ نبی ت دے گا اگر میں جھوٹ بولتا تو ہم دونوں پکڑے جاتے حضرت حافظ قدس سرہ نے فرمایا :-

بصدق کوش کہ خورشید زاید از نفست

کہ از دروغ سبہ روی گشت صبح نخست

ترجمہ :- سچ کی کوشش کر کر تیرے نفس سے سورج چمکے گا اس لیے کہ جھوٹ کی وجہ سے ہی پہلی صبح کا منہ سیاہ ہوا۔

حضرت حسن رضی اللہ عنہ نے حضرت حبیب بھی رحمہ اللہ سے فرمایا کہ قرآنی آیات کی برکت : تو نے کونسا عمل کیا کہ جس سے ہم گرفتار کرنے والوں سے بچ گئے بھی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ میں نے نوبار آیتہ الکرسی اور نوبار آمن الرسول اور نوبار قل هو اللہ احد پڑھ کر بدگاہ حق میں عرض کی کہ یا اللہ حسن بصری (رحمہ اللہ) کو میں نے تیرے سپرد کیا تو ہی اس کی حفاظت فرما۔ اللہ تعالیٰ ایسے ہی اولیاء صدیقین کی حفاظت و مدد فرماتا ہے اور ایسے ہی اپنے سابق : کافر دشمنوں کو چھوڑتا اور ذلیل کرتا ہے۔

تفسیر عالمانہ: "بَلْ ظَنَنْتُمْ" الخ یہ "قَالَ اللَّهُ" الخ سے بدل ہے اور اس کا مفسر ہے

اس کے ابہام کے لئے جو اس میں ہے اب معنی یہ ہوا کہ بلکہ اسے سمجھے رہنے والو تمہارا گمان تھا کہ "أَنْ لَّنْ يَنْقَلِبَ الرَّسُولُ" یہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم واپس نہیں لوٹیں گے "إِلَى أَهْلِيهِمْ" بدینہ پاک کو اپنے اہل کی طرف "أَبَدًا" ہرگز یا منظور کہ ان کی مشرکین جڑ کاٹ ڈالیں گے تو تم ڈر گئے کہ اگر تم بھی ان کے ساتھ ہوتے تو نہیں بھی وہی پہنچتا جو انہیں بھیجے گا اسی لیے تم پیچھے رہ گئے وہ بات نہیں جو تم باطل غدر میں کر رہے ہو "وَزَيْنَ ذَلِكُمْ فِي قُلُوبِكُمْ" (مزین ہوا وہی گمان تمہارے دلوں میں) یعنی شیطان نے وہی گمان سنگارا اور تم نے اس کی بات مان لی اور اپنے کام میں مشغول ہو گئے۔ تم نبی علیہ السلام اور آپ کے ساتھیوں کو تصور میں نہ لائے۔ "وَقَدْ ظَنَنْتُمْ مَوْظِعَ السَّوَادِ" اور تم نے گمان برآ کیا۔ اس سے وہی پہلا گمان مراد ہے اور تکرار توجیح کو سخت کرنے اور اس پر برائی کو پکا کرنے کے لئے ہے ورنہ اس سے عطف الشئ علی نفسه لازم آتا ہے یا یہ عام ہے کہ اس میں وہی گمان بھی مراد ہے اور دیگر گمان فاسدہ بھی منجملہ ان کے وہ گمان بھی ہے جو وہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی رسالت کو نہ ماننا ورنہ آپ کی رسالت پر نفیس رکھنے والا ایسے مکروہ فعل کا ارتکاب نہیں کرتا اور نہ بیگانہ کہ سکتا ہے کہ مشرکین آپ کی جڑ کاٹ دیں گے اس تقریر پر تکرار لازم نہیں آیا "وَكُنْتُمْ قَوْمًا بُورًا" اور تم ہو قوم ہلاک ہونے والی اللہ تعالیٰ کے ہاں اور تم اس کے غضب و عذاب کے مستحق ہو۔

بور بائبر کی جمع ہے از بار یعنی ہلک جیسے عائزہ کی جمع عوز آتی ہے وہ اونٹنی اور گھوڑی
حل لغات: جس نے ابھی بچہ جنا ہو یا یہ معنی ہے کہ تم اپنے نفوس و قلوب و نیات کو فاسد کرنے والے ہو تمہارے دلوں میں کسی قسم کی بھدائی نہیں اس لیے کہ بعض لغات میں بور بمعنی فاسد بھی آیا ہے بعض نے کہا کہ البور بار کا مصدر ہے جیسے لہک لہک کا مصدر ہے ان دونوں کا میخذ اور معنی ایک ہے اسی لیے یہ واحد و جمع اور مذکر و مؤنث سب کی صفت واقع ہوتا ہے مثلاً کہا جاتا ہے رجل بور و قوم بور اور المفردات میں ہے البور بمعنی حد سے زیادہ گھٹا چونکہ ایسا گھٹا فساد تک پہنچاتا ہے اسی لیے اس معنی میں مستعمل ہوتا ہے مثلاً کہ جاتا ہے "کبد حی حد" گھٹانے میں بڑا یہاں تک کہ فاسد ہو گیا اسی لیے البور بولکر الملاک مراد دیتے ہیں اب معنی یہ ہوا کہ وہ لوگ ہلاک ہونے والے تھے۔

اس میں اشارہ ہے کہ جو شخص بھی گمان کرے کہ اس جنگ میں نقصان ہوگا
تفسیر صوفیانہ: تو وہ ضرور قتل کیا جائے گا یا زخمی ہوگا یا اسے ایسی مصائب میں مبتلا ہوگا جن سے وہ کراہت کرتا ہوگا پھر وہ جنگ سے بھی پیچھے رہے گا کیونکہ وہ ہلاک ہونے والوں میں ہوگا

اور اس کے دل پر شیطان مسلط ہو جائے گا جو اس کے دل میں حیوۃ دنیا سنگارتا ہے اسی لیے ایسا شخص وہ آخرت کی زندگی کے بجائے دنیا کی حیوۃ پسند کرتا ہے حالانکہ آخرت کی زندگی شہدا کے لئے تیار کی گئی ہے اور انہیں جنت میں بلند مراتب اور جوار حق کے قربات نصیب ہوتے ہیں۔

مکن ز غصہ شکایت در طریق طلب
براحتے نرسید آنکہ ز غمتی نکشید

توجہ۔ طریق طلب میں غصہ سے شکایت نہ کر وہ راحت کو ہرگز نہیں پہنچتا جو زخم نہیں کھاتا۔

”وَمَنْ لَّوِيْهُمْنَ بِاللّٰهِ وَرَسُوْلِهِ“ اور جو اللہ تعالیٰ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر ایمان نہیں لاتا۔

یہ نیا کلام اور مبتدا ہے اللہ تعالیٰ سے ہی کلام ہو رہا ہے من شرط یہ یا موصول ہے جو ان فائدہ: کے پیچھے رہے ہوؤں کی طرح ایمان نہیں لاتا ”فَاِنْ اَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِيْنَ سَعِيْرًا“ تو ہم نے کافروں کے لئے تیار کیا ہے بھڑکتی آگ کا عذاب جو صرف انہیں ملے گا۔

سوال۔ ضمیر کے بجائے اسم ظاہر لانے کا کیا فائدہ؟

جواب۔ خبر دینا نہ کہ جو اللہ تعالیٰ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر ایمان لانے کا جامع نہیں وہ کافر ہے اور ایسی بھڑکتی آگ کے عذاب کا مستحق ہے یعنی ایسی آگ جس سے شعلے نکل رہے ہوں گے اس کی تنکیر ڈرانے دھمکانے کے لئے ہے تاکہ معلوم ہو کہ وہ ایسی بھڑکتی ہوئی آگ ہے کہ جس کی حقیقت اور کثرت کو کوئی نہیں مانتا یا یہ کہ وہ مخصوص آگ ہے جیسے فرمایا ”فَارِاَقْلَظِي“ شعلوں والی آگ اس معنی پر تنکیر سیرج کی ہوگی۔

”وَلِلّٰهِ مُلْكُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ“ اللہ تعالیٰ کے ہیں آسمانوں اور زمینوں کے ملک اور جو ان کے اندر ہے وہ بھی اسی کی ملک ہے وہ ہر شے میں جسے چاہتا ہے تصرف کرتا ہے۔ ممالک علوی و سفلی کے امور کی باگ ڈور اسی کے قبضہ قدرت میں ہے ”يَغْفِرُ لِمَنْ يَّشَاءُ“ جس کے لئے بخشنا چاہے بخش دے یہ اس کا فضل ہے ”وَيُعَذِّبُ مَنْ يَّشَاءُ“ جسے عذاب دینا چاہے عذاب دے یہ اس کا عدل ہے۔ ان میں (فضل و عدل میں) کسی قسم کا کسی کو دخل نہیں نہ ہی عدل یا یہ حتیٰ فیصلہ ہے اس میں ان کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے کسی قسم کے استغفار کی طمع نہیں کرنی چاہیے ”وَكَانَ اللّٰهُ غَفُوْرًا رَّحِيْمًا“ اور اللہ تعالیٰ غفور رحیم ہے بہت بڑی مغفرت و رحمت والا ہے جس کے

لئے چاہے یا نہ چاہے مگر جس کے لئے مغفرت کا اس کی حکمت کا تقاضا ہو بشرطیکہ وہ اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر ایمان رکھتا ہو اور کافر اس کی مغفرت کے بالکل حقدار نہیں۔
سوال۔ اس کی نظیر سورۃ عذاب میں ہے ”سَجِزِی اللّٰهُ الصّٰدِقِیْنَ بِصَدَقَتِهِمْ وَیَعْذِبُ الْمُنَافِقِیْنَ اِنْ شَآءَ“ اور یتوب علیہم ان اللہ کان غفوراً رحیماً، تاکہ بچوں کو ان کے صدق کی وجہ سے اللہ تعالیٰ بجزا دے اور منافقین کو عذاب دے اگر چاہے یا ان کی توبہ قبول کرے بیشک اللہ تعالیٰ غفور رحیم ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ ان کی توبہ قبول کرتا ہے اگر وہ سچے دل سے توبہ کریں اگر توبہ نہ کریں تو انہیں عذاب میں مبتلا فرمائے گا اس لیے کہ شرک ناقابل بخشش ہے ہاں توبہ اگرچہ بارہو وہ تمام عمر کے گناہوں کو مٹا دیتی ہے بلکہ اس کے ہر گناہ کے عوض سبکی عطا ہوتی ہے۔

سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا
حدیث شریف: بیشک اللہ تعالیٰ بندے مومن کی توبہ سے اس بندے کی خوشی سے زیادہ خوش ہوتا ہے جس کی گندہ شے مل جائے یا پیاسہ جسے پانی مل جائے یا جس عقیقہ والہ کو بچہ مل جائے۔
 جس نے خالص توبہ کی اللہ تعالیٰ اس کے نگران فرشتوں کو اس کے گناہوں سے بھلا دیتا ہے اور اس کی **قائدہ:** زمین جس پر اس سے گناہ سرزد ہوا ہے گناہ اور اس کے گناہوں کو مٹا دیتا ہے۔

گر آئینہ زر آہ گرد تبہا

شوہ روشن آئینہ دل باہ

توبہش از عقوبت در عفو کوب

کر سودے ندارد فغان زیر چوب

ترجمہ: اگر آہ شیشہ خراب ہو جاتا ہے لیکن دل کا آئینہ آہ سے صاف ہوتا ہے۔ مزار سے

چلے ہی معافی کا دروازہ کھٹکا اس وقت فغان و فریاد قائدہ نہ دے گی جب نڈاسر پر پڑا۔

اسی معنی پر حضرت کمال چندی رحمہ اللہ نے فرمایا ہے

تراچہ سود ہر روز جزا وقایہ و حزن

کہ از وقایہ عفو شش حمایتیے نرسد

ترجمہ: تجھے روز جزا میں بچاؤ اور نجات نصیب نہ ہوگی جب تجھے اللہ تعالیٰ سے معافی کی

حمایت نصیب نہ ہو۔

تفسیر صوفیانہ : الہی کے پانی اور ترک شہوات سے تو اس کا قلب چین پائے گا اور اس کا نفس جہنم کی آگ سے بچ جائے گا یہی حال اس کا جو اللہ تعالیٰ و رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر ایمان لائے ورنہ اس کے نفس کی آگ اور اس کی صفات کے شعلے قلب پر غلبہ پا جائیں گے جس سے وہ جل کر راکھ ہو جائیں گی جس کا کوئی نام و نشان تک نہ رہے گا یہ اس کا حال ہے جو اللہ تعالیٰ اور رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر ایمان نہیں لاتا "وَلِلّٰهِ مَلٰٓئِکَۃُ السَّمٰوٰتِ اِلٰخَ اور اللہ تعالیٰ کے لئے ہیں قلوب کے آسمان اور نفوس کی زمین جس نفس کو چاہے بخش دے اور اس کا ترکہ کرے اور صفات ذمیرہ سے پاک کرے اور اسے نفس مطمئنہ اور جذبات الہیہ کے قابل بنائے اور فرمائے "ارجعی" لوٹ اللہ تعالیٰ کی طرف اور جس قلب کے لئے چاہے عذاب دے یعنی اس پر نفس کے صفات کا غلبہ دے کر اسے بدل دے جیسے اس کے لئے جو اللہ تعالیٰ اور رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر ایمان نہیں لاتا اور اللہ تعالیٰ اس قلب کے لئے مفلور و رحیم ہے جس کے لئے چاہے اور نفس کا ملک بنا دینا جس کے لئے چاہے بنا دے کہ نفس اس کے قلب کے قابو میں ہو اور جس سے چاہے قلب کا ملک چھین کر اسے نفس کے ملک کر دے۔

تفسیر عالمانہ : ابھی ذکر ہوا "اِذَا اَنْطَلَقْتُ اِلٰی مَغَازِحٍ لِّتَاْخُذُوْهَا" (جب تم لوٹو گے غنیمتوں کی طرف تاکہ تم انہیں حاصل کرو)

یہ ماقبل کی طرف ہے نہ کہ شرط "انطلقتم" بمعنی "ذہبتو" جب جاؤ گے کہا جاتا **حل لغات :** ہے انطلق فلان تب بولتے ہیں جب کوئی پیچھے جائے انطلاق سے ہے بمعنی خالی کرنا قید سے کہا جاتا ہے "جس طلقاً"۔ اسے بلا قید اور بغیر زنجیر کے قید کیا۔ المغانم مغنم کی جمع ہے بمعنی غنیمت یعنی تمہارے خیمہ کی غنیمت کی طرف لوٹنے کے وقت تاکہ تمہیں انہیں حاصل کرو جیسے تمہیں وعدہ کیا گیا تو یہ کہیں گے اور اس غنیمت کی تمہاری خصوصیت اس لیے ہے کہ تم سے کم مغنم کی غنیمت چوک گئی جب تم صلح کر کے خالی واپس لوٹے تمہیں اس سے کچھ نہ ملا۔

فائدہ : سین قرب پر دلالت کرتا ہے اور اس سے خیر مراد ہے کہ صلح کے بعد قریب زمانہ میں یہی غنیمت پائی گئی۔

سوال ۔ تمہاری یہ تقریر کیسے صحیح ہو سکتی ہے جبکہ خیر سے پہلے عہد جبرین حبشہ حضرت جعفر کے ساتھ آئے ہوئے حضرات کو عطا فرمایا ایسے ہی دوسیوں اشعریوں کو عطا فرمایا حالانکہ یہ لوگ صلح حدیبیہ میں شامل نہیں

تھے اور تم کہتے ہو کہ یہ صلح حدیبیہ میں شامل ہونے والوں کو خوشخبری ہے۔

جواب۔ یہ اہل حدیبیہ کی دلجوئی کے لئے ہے اگرچہ خیبر کا بعض حصہ صلح کے طور پر بھی حاصل ہوا اور وہ بھی آپ نے ان حضرات پر تقسیم فرمایا۔ (حواشی مفتی السعدی رحمہ اللہ)

”ذَرُونَا“ ہمیں چھوڑو ”تَذَرَالْتَنِي“ مجھے ”يَتْرُكُكَ“ ویتقدفہ کسی شے کو معمولی سمجھ کر چھوڑ دینا، اس کا فعل، منی مستعمل نہیں ہوتا۔

”تَتَّبِعُكُمْ“ ہم تمہاری اتباع کریں گے اور خیبر کی جنگ میں ہم تمہارے ساتھ رہیں گے ”يُؤَيِّدُونَ“ اَنْ يَّبِيدَ لَكُمْ اَكْثَرَ اللّٰهِ“ ان کا ارادہ ہے کہ وہ تمہاری بات بدل دیں یعنی چاہتے ہیں کہ وہ ان غنائم میں (جو اللہ تعالیٰ نے اہل حدیبیہ سے مخصوص کی ہیں) تمہارے شریک ہوں۔

حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ذی الحجہ سترہ میں حدیبیہ سے واپس ہوئے ذی الحجہ فائدہ: کے بقایا ایام اور سترہ حج کے محرم کے اوائل میں مدینہ طیبہ میں مقیم رہے اس کے بعد خیبر کی جنگ پیش آئی اس وقت وہی لوگ ساتھ تھے جو صلح حدیبیہ میں تھے خیبر فتح ہو گیا اور اس سے مال غنیمت بکثرت حاصل ہوا آپ نے حسب وعدہ الہی ان صحابہ پر تقسیم فرمایا جو حدیبیہ میں تھے اس مضمون میں کلام اللہ سے اللہ تعالیٰ کا یہی وعدہ مراد ہے جو آپ کو اہل حدیبیہ کے لئے خیبر کی فتح کا کیا گیا نہ کہ قول تعالیٰ ”لَنْ تَخْرُجُوا مَعِيَ ابَدًا“ میرے ساتھ ہمارے لیے ہرگز نہیں نکلتے، کیونکہ یہ ارشاد غزوہ تبوک کے لئے ہے۔

”قُلْ“ انہیں ناامیدی دیکر فرمائیے ”كُنْ مَسْحُورٌ“ تم ہرگز ہماری اتباع نہیں کرو گے۔

فائدہ: یہ نفی بمعنی نفی ہے اس سے مبذول مطلوب ہے اور سعدی مفتی نے فرمایا کہ ”لَنْ“ بمعنی یس بکید کے لئے ہے تاہم اس وقت مراد ہوتی ہے جب نفی سے نفی مراد جو اہل مطلب یہ ہوا کہ تم ہمیشہ ہمیشہ ہماری اتباع نہ کرنا یا ان کی یہ ہمیشگی بوجہ مرض قلبی کے ہے۔

فائدہ: ابواللیث رحمہ اللہ نے فرمایا اس کا مطلب یہ ہے کہ تم خیبر کو ہمارے ساتھ خود بخود چلو تو ہماری مرضی ہے لیکن چلو گے تو بھی مال غنیمت نہیں پاؤ گے ”كَذٰلِكُمْ قَالَ اللّٰهُ“ ایسے ہی اللہ تعالیٰ نے فرمایا ”مَنْ قَبْلُ“ حدیبیہ سے لوٹنے سے پہلے ”فَسَيَقُولُونَ“ یہ نہی سن کر مومنین کو وہ کہیں گے ”بَلْ تَخَسَّدُونَنَا“ بلکہ تم ہمارے ساتھ حمد کرتے ہو یعنی یہ اللہ تعالیٰ کا حکم نہیں ہے بلکہ تم ہمارے ساتھ حمد کے طور پر رہے ہو تا کہ تم ہمیں غنیمت خیبر میں شریک نہ کرو۔

حد بمعنی کسی کے استحقاق کا زوال چاہنا اس کے زوال کے لئے سعی بھی کی جاتی ہے۔

حدیث شریف : مروی ہے کہ مومن غبطہ کرتا ہے اور منافق حسد کرتا ہے۔

قاعدہ حسد : حسد نہیں ہو سکتا اسی لیے سب سے پہلی سی آزمائش اور امتحان انسان سے ہوا کہ اس کی طرف اس کی جنس سے انبیاء علیہم السلام بھیجے تاکہ منکر پر حجت قائم کی جاسکے اس کی غیر جنس سے انبیاء نہیں بھیجے گئے چنانچہ فرمایا "وَلَوْ جَعَلْنَاهُ مَلَكًا لَجَعَلْنَاهُ دَجَلًا" اگر ہم اس انسان (بشر) کی طرف کوئی رسول فرستہ بھیجتے تب بھی وہ مرد کی شکل میں ہوتا تاکہ وہ پہچان نہ سکیں کہ یہ فرشتہ ہے کیونکہ اگر وہ سمجھ جائیں کہ یہ فرشتہ ہے تو پھر اس پر حسد نہ ہو سکے گا۔
"بَلْ كَانُوا لَا يَفْقَهُونَ" بلکہ تھے وہ نہیں سمجھتے۔

حل لغات : ہر فرقہ علم سے لیکن ہر علم فقہ نہیں) فقہ علم شریعت کے احکام کو کہا جاتا ہے اور فقہ بمعنی "فہم فقہاء" (اس نے سمجھا) "الْأَقْلِيَّةُ" مگر تھوڑا سمجھنا وہی جو انہوں نے ذیوی امور کو سمجھا انہیں حل مفروضہ اور امور الدین میں سو فہم سے موسوم کیا گیا ہے۔

فائدہ : سیدنا علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ لوگوں میں کم قیمت وہ ہے جو علم کم رکھتا ہے۔
فائدہ : اہل علم کی صحبت سے علم میں اضافہ ہوتا ہے اسی لیے منافقین کو اللہ تعالیٰ نے فقہ سے بے خبری کے ساتھ موصوف فرمایا ہے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی صحبت سے محرومی کی وجہ سے اسی لیے علماء (باہل) کی صحبت ضروری ہے تاکہ دنیا پیٹھ کے پیچھے ڈال جائے اور آخرت کی طرف رغبت کی جاسکے۔
حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ "اطلبوا العلم ولو بالصحیہ"

حدیث شریف : علم حاصل کرو اگرچہ چھین سے۔

فائدہ : جتنا منزل مقصود دور ہوگی اتنا زیادہ قدم اٹھیں گے۔

بعض علماء فرماتے ہیں کہ میں نے ایک بوڑھے کو عھا کے سہارے طواف کرنے پوچھا آپ کہاں سے حکایت : تشریف لائے ہیں فرمایا خراسان سے مجھ سے پوچھا تم گھر سے یہاں تک کتنا عرصہ کے بعد پہنچتے ہو میں نے کہا دو یا تین مہینوں میں۔ فرمایا تو پھر میں ہر سال حج پر حاضر ہونا چاہیے۔ میں نے پوچھا آپ کو کعبہ شریف تک پہنچنے میں کتنا عرصہ گزرتا ہے فرمایا پانچ سال میں۔ کہا تو پھر اللہ تعالیٰ کا آپ پر بہت فضل ہے اسی کا نام ہے سچی محبت انہوں نے ہنس کر یہ شعر پڑھا۔

زمن ہویت وان شطت بک الدار
 زخاں می دونہ عجب واستار
 لا یمنعک بعد من زیارت
 ان المحب لمن یوہ ثوار

توجہ۔ جس سے تیری محبت ہے اس کی زیارت اگرچہ تیرا گھر بہت دور ہو دوری کے پردے
 اور حجابات مٹا دے پھر اس کی زیارت سے کوئی شے نہ روکے گی کیونکہ جو کسی سے محبت کرتا
 ہے وہ اس کی بہت زیادہ زیارت کرتا ہے۔

دنیا حسد کی جگہ ہے اور حسد نفسِ رذیل کی صفات میں سے
 ایک ہے۔

”ولا تغاسدوا“ اور حسد نہ کرو یعنی اللہ تعالیٰ کی نعمت والوں
 حدیث شریف مع شرح : پر وہ نعمت مالی ہو یا علمی یا کچھ اور ہاں غبطہ (رشک) جائز ہے
 اس مال پر جو راہِ خدا میں خرچ کیا جائے اور علم پر جس پر عمل ہو اور اس کی نشر و اشاعت کی جائے۔
 ”ولا تناجسوا“ اور نہ ہی کسی کی بیع پر قیمت بڑھاؤ (النجس بمعنی کسی کے سامان میں قیمت بڑھ
 کرتا حالانکہ اس کی خرید کی نیت نہ ہو بعض نے کہا النجس بمعنی کسی کو خیر کے بجائے برائی پر اکسانا۔
 ”ولا تباغضوا“ اور ایک دوسرے سے بغض نہ کرو ہاں اللہ تعالیٰ کے لئے کسی سے بغض ہو
 تو جائز ہے۔

فائدہ : الشیخ کلابازی قدس سرہ نے فرمایا کہ لا تباغضوا بمعنی اہواء و مذاہب میں مختلف نہ ہو
 جاؤ اس لیے کہ بدعت فی الدین اور ضلال عن الطريق بغض کا سبب ہے۔
 ”ولا تباہروا“ اور نہ قطع تعلق کرو۔ تباہر بمعنی تقاطع وہ یہی ہے کسی سے منہ پھیر کر اسے
 پیٹھ دے جانا ”الفائق“ یا تباہر کا معنی ہے گلہ شکوہ کرنا اسی لیے اخوت کو تقابل سے موصوف کیا جاتا
 ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ”اخوانا علی سرر متقابلین“ وہ بھائی ہو کر تختوں پر بیٹھے ہوں گے
 ایک دوسرے کے آمنے سامنے۔

حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ ”کونوا عباد اللہ اخوانا“ اللہ کے
 حدیث شریف : بندو ہو جاؤ بھائی بھائی بن کر، حضرت عافض قدس سرہ نے فرمایا ہے

بیچ دے نہ برادر بہ ہمدرد
بیچ شوق نہ پیدا بہ پسری بینم

وخترا نرا ہمہ جگست و جدل با مادر

پسرانرا ہمہ بدخواہ پدر می بینم

توجہ۔ جو بھائی بھائی پر رحم نہیں کرتا۔ باپ کی بیٹے سے مجھے کوئی شوق نظر نہیں آتا۔

لڑکیوں کو ماؤں سے ہر وقت تنگ اور جھگڑا ہے۔ بیٹوں کو باپوں کا بدخواہ دیکھ رہا ہوں۔

تفسیر عالمانہ: "تکرار ان کی بار بار مذمت کی وجہ سے ہے تاکہ معلوم ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ

وآلہ وسلم کی صحبت کی محرومی اتنا سخت قیامت و شہادت پر مبنی ہے "سَتَدْعُونَ إِلَى قَوْمٍ غَضَرٍ" تم ایک ایسی قوم کی طرف بلاؤ گے "اُولٰٓئِیْ بِاَسْسٍ شَدِیْدٍ" جو جنگی اعتبار سے سخت قوت و طاقت والی ہے۔

فائدہ: اس سے بنو حنیفہ (سفینہ کی طرح ایک قبیلہ ہے) مراد ہے یا مسلمانہ الکذاب کی قوم اہل یمامہ مراد ہیں

یا یہ بھی اور ان کے علاوہ وہ لوگ بھی مراد ہیں جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے وصال کے بعد زندہ ہو گئے،

جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد گرامی "تَقَاتِلُوهُمْ اَوْ يَسْلَمُوْا" (تم ان سے جنگ کرو گے یا مسلمان ہو

جاؤ گے) دلالت کرتا ہے یہ جملہ مستنفر ہے گویا سوال ہوا کہ پھر کیا ہوگا تو فرمایا ان دونوں میں سے ایک ضرور

ہوگا ان مرتدین اور عرب کے مشرکین کے سوا باقی لوگوں کی جنگ جزیرہ پر ختم ہوگی جیسے دوسروں سے ان

کے اسلام لانے پر جنگ ختم ہوتی ہے۔ خلاصہ یہ کہ اونی باس شدید سے مطلقاً مرتدین و مشرکین

مراد ہیں۔ وہ عرب کے مشرکین ہوں یا عجم کے یعنی دو طائفہ مذکور کے سوا یعنی اہل کتاب و مجوس کا حکم

یہ نہیں کہ ان کے ساتھ جنگ ہو یہاں تک کہ وہ مسلمان ہو جائیں بلکہ ان سے جزیرہ بھی قبول کیا جاسکتا ہے

خلاف عرب و عجم کے مرتدین و مشرکین کے کہ ان سے جزیرہ قبول نہ ہوگا بلکہ ان کے ساتھ جنگ جاری ہے

گی یہاں تک کہ اسلام قبول کریں اور یہ حکم ام شافعی رحمہ اللہ کا ہے لیکن امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ

فرماتے ہیں کہ عجم کے مشرکین سے بھی جزیرہ قبول کیا جاسکتا ہے۔ جیسے اہل کتاب و مجوس سے ہاں جن سے

اسلام لانے تک تلوار چلتی رہے گی وہ صرف عرب کے مشرکین و مرتدین ہیں۔

مسئلہ ۱: آیت میں سیدنا ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کی خلافت صاف ذکر کی دلیل ہے کیونکہ مخالفین کو "اولی باس شدید" کی جنگ کی دعوت صرف آپ کے دور خلافت میں ہوئی اس کے بعد کے خلفاء میں کسی کو یہ موقع نہیں ان سے جنگ کرنے والوں کو ثواب کا وعدہ فرمایا۔

لکھا "فان تطيعوا" اور اس سے مخالفت پر وعید سنائی لکھا "وان تنزلوا" الخ اور یہ قاعدہ ہے کہ جس کی اطاعت اللہ تعالیٰ واجب کر دے وہی امام برحق ہوتا ہے اس معنی پر سیدنا ابوبکر رضی اللہ عنہ امام برحق ہوئے ہاں اگر (اولی باس شدید) سے اہل خبیث (ثقیف و ہوازن) مراد ہوں تو پھر آیت میں حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کی خلافت کا ثبوت اسی آیت سے ثابت نہ ہو سکے گا کیونکہ ثقیف و ہوازن سے جنگ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی حیات طیبہ میں ہوئی ہے کیونکہ آپ نے فتح مکہ کے بعد ان (ثقیف و ہوازن) سے جنگ کی تھی اس معنی پر مخالفین غزوہ خیبر سے ممنوع اور اہل خبیث کی جنگ کے لئے مدعوین ہوئے تو اس تقریر پر مخالفین کی نفی اتباع کا دوام مخصوص عنہ البعض ہو جائے گا کہ وہ صرف غزوہ خیبر کی حاضری سے روکے گئے (کذا قال محی السنہ)۔

قائدہ ۲: بعض نے کہا کہ ان سے فارس و روم مراد ہیں اور "یسلمون" بمعنی متقادون ہے اور یہی ہوا کہ روم کے نصاریٰ اور فارس کے مجوسی سے جزیہ قبول کیا گیا اس تقریر پر حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی خلافت کا ثبوت بھی آیت سے ملا کیونکہ روم و فارس سے آپ کی دور خلافت میں جنگیں ہوئیں۔ اور آپ ہی نے لوگوں کو ان سے جنگوں کی دعوت دی "فان تطيعوا" اگر تم اس کی اطاعت کرو جو تمہیں اولی باس شدید کے ساتھ جنگ کی دعوت دیتا ہے "یؤتیکم اللہ" اللہ تمہیں دے گا "اجرا حسنا" اچھا اجر یعنی دنیا میں غنیمت اور آخرت میں جنت "وان تنزلوا" اگر تم دعوت سے روگردانی کرو اور داعی کو پیٹھ دو "کما تولى تهم من قبل" جیسے تم نے عیدیبہ میں روگردانی کی "یعدبکم عذابا ایما" تو تمہیں اللہ دنیا و عذاب دے گا، بوجہ دو گئے ہونے تمہارے جرم کے۔

اس مقام کی تفصیل یوں ہوگی کہ جب حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے انہیں فرمایا "لن تتبعونا" **قائدہ ۳:** (تم ہماری ہرگز اتباع نہیں کرو گے) انہیں سے جنہوں نے منافقت سے توبہ کی تو ان کی توبہ کی قبولیت کی ایک علامت بتائی وہ یہی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے وصال شریف کے بعد انہیں (اولی باس شدید) بڑی قوت والوں کی جنگ کے لئے دعوت دی جائے گی جو اس وقت کے امام کی دعوت قبول کرے گا اور ان بڑی قوت والوں سے جنگ کرے گا تو اس کی توبہ قبول اور اچھا اجر عطا کیا جائے گا۔ **قائدہ ۴:** اگر ان سے یہ امتحان نہ ہوتا تو منافقت پر ان کی حالت دائمی رہتی جیسے ثعلبہ کا حال ہوا کیونکہ وہ

مناقت سے زکوٰۃ ادا نہ کر سکا پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں لایا آپ نے قبول نہ فرمائی یہاں تک کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا وصال ہو گیا تو بعد کو صحابہ کرام میں سے کسی نے اس کی زکوٰۃ قبول نہ کی اس کی وجہ یہی ہو سکتی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے تعب کا حال جان لیا تھا کہ اس کی حالت نہیں بدلے گی اسی لیے اس کی قبولیت توبہ کی کوئی علامت نہیں بتائی۔

سوال۔ بعض نے کہا ہے کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے تعب کی توبہ قبول کر لی یہ کیوں؟

جواب۔ یہ ان کا اجتہاد تھا اور مجتہد کی خطا پر بھی اسے ثواب ملتا ہے فلہذا وہ اپنے اس اجتہاد میں معذور بلکہ ماجور ہیں۔

جواب اولیٰ: یہ قول ضعیف بھی ہے جیسا کہ روایت کے (قال بعضهم) سے معلوم ہوتا ہے۔
جواب ثانی: ممکن ہے آپ نے اس کے خلوص کی کوئی علامت دیکھی واللہ عند اللہ اور اس کا صحیح علم اللہ تعالیٰ کو ہے۔

قرآن مجید میں ہے کہ حضرت داؤد و حضرت سلیمان علیٰ نبینا و علیہ السلام نے اس کھیتی کا فیصلہ فرمایا کہ جسے کسی کی بکریاں چر گئیں (انفس بمعنی بکریوں کا رات کے وقت کھیتی چرنا) داؤد علیہ السلام نے ایک فیصلہ فرمایا "ففرعناھا سلیمان" تو وہ فیصلہ ہم نے سلیمان علیہ السلام کو سمجھایا اور ہم نے دونوں کو حکم اور علم دیا۔

قائدہ: اس واقعہ اور اسی طرح دوسرے دلائل سے ہم نے قاعدہ فقہیہ ثابت کیا کہ ہر مجتہد حسیب ہے یعنی اس کی خطا پر بھی ثواب عطا ہوتا ہے اگرچہ اس بارہ میں کوئی نص نہ ہو اسی لیے حکم شرعی ہے کہ مجتہد کے کسی حال اور لباس و حکام وغیرہ پر اعتراض نہ ہو سوائے ان امور کے کہ جنکی شرعی اجازت ہے۔ انہیں ان کے حال پر چھوڑا جائے کیونکہ ان میں بہت سے روزہ دار بھی توبہ کرنے والے اور عباد گزار اور حمد کرنے والے سجدہ کرنے والے اور تسبیح پڑھنے والے اور استغفار کرنے والے اور حق والے ہوتے ہیں۔ ان پر اعتراض و انکار وحشی بننے کا خطرہ ہے اور وحشت یاب خالق سے منقطع ہونے کا سبب ہے اور اللہ تعالیٰ کا قانون ہے کہ وہ اپنی مخلوق کے بعض کی وجہ سے دوسروں پر رحم فرماتا ہے حضرت حافظ قدس سرہ نے فرمایا ہے

مکن رسے ز اہد پاکیزہ مرشت
کہ گناہ دگران بر تو نخواہد نوشت

(۲) میں اگر نیک و گریہ تو برو خود را باش

ہر کسے آن درود عاقبت کار کشت

(۳) نا امیدم مکن از سابقہ لطف ازل

تو چہ دانی قلم ضعیف بنامت چہ نوشت

توضیح۔ (۱) اے پاکیزہ سرشت ترا بد نظرت نہ کر (گنہگاروں سے) کہ کسی کا گناہ تیرے نام نہ لکھا جائے گا۔

(۲) میں نیک ہوں یا بُرا تو جا اپنا کام کر۔ جس نے جو بویا وہی اٹھائے گا۔

(۳) مجھے سابقہ ازل سے نا امید نہ کر تجھے کیا معلوم کہ قلم نے تیرے نام کیا لکھا ہے۔

تفسیر صوفیانہ : آیت میں اشارہ ہے کہ وہ نفوس جو عبادت و اطاعت سے پیچھے رہے ہوئے ہوں کہ وہ نہ فرائض ادا کریں نہ نوافل انہیں اگر جہاد فی سبیل اللہ یا جہاد اکبر کی دعوت دی جائے (اور جہاد اکبر سے شیطان و نفس اور دنیا سے جہاد مراد ہے) کہ تم ان سے جنگ کرو کہ نفس کو خواہشات اور ترک دنیا اور اس کی زیست سے روکو۔ اگر وہ اس حکم کو مانیں اور اطاعت کریں تو انہیں اجر حسن ملے گا اگر وہ طاعات و عبادات سے روگردانی کریں تو انہیں اللہ تعالیٰ دردناک عذاب دے گا کہ وہ دنیا میں بھی درد پاتے رہیں گے اور آخرت میں بھی پائیں گے۔

”لَيْسَ عَلَى الْآخِصِي“ (نہیں ہے اندھے پر)

تفسیر عالمانہ : ربط : جب اللہ تعالیٰ پیچھے رہنے والوں کو سزا سنائی تو اس آیت میں ضعفاء و معذوروں سے تنگی کی نفی فرمائی اس لیے کہ اعمیٰ پر کوئی نہیں اعمیٰ بمعنی ”فاقد البصر“ آنکھ نہ رکھنے والا۔ ”حَدَجٌ“ (کوئی گناہ) نہیں پیچھے رہنے سے جنگ سے کیونکہ نابینا اس پر ندے کی طرح ہے جس کے پر نہ ہوں جو اس پر حملہ کرے اسے نہیں روک سکے گا اور تکلیف شرعی کا دار و مدار استطاعت (مداومت ظاہری) پر ہے۔

”الحرج والمخرج“ بمعنی ”مجتمع الشيء“ جیسے درخت تنگی کی ایک قسم کا اجتماع

حل لغات : ہوتا ہے اسی لیے اسے حرج و مخرج سے تعبیر کرتے ہیں ایسے ہی ائم گناہ کو بھی۔

”وَلَا عَلَى الْآخِصِي حَدَجٌ“ اور نہیں ننگڑے پر کوئی حرج، بوجہ اس کی اس بیماری لازمی کے بواسطے دائمی طور لاحق ہے جیسے ایک یا دونوں پاؤں کا نہ ہونا۔

معلمہ : اس لیے جس کے دونوں پاؤں نہ ہوں اس کا چوتھا فرض (پاؤں نہ دھونا ساقط و معاف)

ہے (جب ایک معمولی عبادت کے لئے اسے معافی ہے تو بہت بڑی عبادت کیوں معاف نہ ہو)۔
 الاعرج بمعنی لنگڑا یہ اعرج سے ہے وہ اس لیے کہ لنگڑا نیچے والی کیفیت سے اوپر کو ہو کر (اٹھ کر)
 چلتا ہے اور اعرج ہچون فرج اسے بولتے ہیں جس کے لنگڑا پن میں پیدائشی کیفیت پیدا ہو جائے اور
 کفتار (ضیح) بسیار خور جانور کو بھی عرجا کہا جاتا ہے اس لیے کہ اس میں پیدائشی لنگڑا پن سے اور عرج
 ہچون دخل بمعنی ارتقی یعنی اوپر کو چڑھا اور ہر وہ جو جس کے پاؤں میں عارضہ لاحق ہو تو وہ لنگڑا ہو کر
 چلتے یعنی چلتے نیچے اوپر ہو یعنی وہ لنگڑا پن اس کا پیدائشی نہ ہو اور غیر پیدائشی لنگڑا جسم کے تین
 حصوں (طریقوں سے چلتا ہے)۔ (القاموس)

”وَلَا عَلَى الْمَرِيضِ حَرَجٌ“ اور نہ ہی مریض پر کوئی حرج ہے کیونکہ اس میں جنگ پہ چلنے
 کی قوت نہیں۔

ان تینوں سے حرج کی نفی میں ان کے اعذار کے اعتبار اور ان کی رخصت کے دائرہ کو
 فائدہ؛ توسیع کا اظہار ہے ”وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ“ اور جو اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی مذکورہ اور امر و نہی میں سر اور علانیۃ اطاعت کرتا ہے ”يُدْخِلْهُ
 جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ“ اسے ان باغات میں داخل کرے گا جن کے نیچے نہریں جاری
 ہیں۔

بعض مشائخ نے فرمایا کہ جنت کو اسی لیے جنت کہتے ہیں کہ وہ بندے اور اللہ
 تفسیر صوفیانہ؛ تعالیٰ کے درمیان پردہ اور حجاب ہے کیونکہ وہ شہوات نفسانیہ کا گھلے۔ جب
 وہ اپنے بندوں کو دیدار سے سرشار فرمائے گا تو انسان سے شہوات کے تصورات ختم ہو جائیں گے اور
 یہ درمیانی پردے ہٹ جائیں گے۔ اس وقت دیدار کرنے والے جنت کے تصورات سے بھی
 فارغ ہو جائیں گے۔

سبق؛ انسان جب خودی کے تصور میں ہے دیدار ربانی مشکل ہے چاہیے کہ انسان خود کو
 کابل اپنے سورج سے ہٹا پھر اپنی حقیقت کو دیکھ۔

تفسیر عالمانہ؛ کی اطاعت اور فرمان سے روگردانی کرتا ہے ”وَمَنْ يُتَوَلَّ“ جو اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 سے دیرینا عذاب دے گا، ایسا کہ کوئی اندازہ نہیں ہو سکتا اور وہ ہو گا بھی غیر منقطع یہ دراصل

وہ عذاب ہے کہ بندہ اپنے آقا کے دیدار سے ہمیشہ محروم کر دیا جائے اور یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی نافرمانی سے ہوتا ہے اور نافرمانی عدم شفاعت کا موجب ہے ۔

مسوز آتشی محروم کہ بیچ عذاب

زرد سوز و الم چون عذاب جہانیت

ترجمہ ۔ اے آتش محرومی مجھے نہ جلا اس لیے کہ محرومی جیسا اور کوئی درد اور عذاب نہیں ۔

آیت میں اصحاب اعذار اور ارباب طلب کی طرف اشارہ ہے کہ جسے عارض مانع ہوتا ہے تو وہ اسے بلا عزیمت سیر سے عاجز کر دیتا ہے لیکن اس کی

ہمت فی الطلب اور رغبت فی السیر و توجہ الی الحق باقی رہتی ہے تو کوئی مخرج نہیں کیا ہوا اسے عارض مانع ہوا اس کا اجر اللہ تعالیٰ کے ہاں موجود ہے اسی لیے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ”من یطع اللہ ورسولہ“ یعنی بقدر استطاعت اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی اطاعت کرتا ہے تو اسے ان باغات میں داخل کرتا ہے جن کے نیچے نہریں جاری ہیں ”ومن یتول“ اور اللہ تعالیٰ سے روگردانی کرتا ہے اور عہد طلب کو توڑ دیتا ہے تو اسے اللہ تعالیٰ دردناک عذاب میں مبتلا کرے گا۔

اپنے وقت کے مشائخ کا بے نظیر شیخ حضرت ابو عبد اللہ شیرازی قدس سرہ نے فرمایا کہ میں قائدہ : نے حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خواب میں زیارت کی آپ نے فرمایا کہ جو اللہ تعالیٰ کے راستہ کا عرفان حاصل کر کے اس پر چل کر واپس لوٹا تو اسے اللہ تعالیٰ اسے عذاب میں مبتلا کرے گا کہ ایسا کسی کو نہ دیا ہو گا اس لیے مشائخ فرماتے ہیں طریقت کا مرتد شریعت کے مرتد سے زیادہ گنہگار ہے ۔

حضرت جنید قدس سرہ نے فرمایا کہ اگر صدیق اللہ تعالیٰ کی طرف ہزار بار متوجہ ہو لیکن صرف قائدہ : ایک لحظہ توجہ ہٹائے گا تو جہنم ترتب پایا اس سے زیادہ کھویا ۔

بعض مشائخ نے فرمایا کہ آیت میں اعلیٰ حقیقی کی طرف اشارہ ہے وہ ہے دوسری صوفیانہ تفسیر : اللہ تعالیٰ کے سوا کسی کو نہ دیکھ نہ اسے آخرت کی طرف دائیں آنکھ سے

دھیان ہو اور نہ ہی دنیا کو بائیں آنکھ سے دیکھے وہ رخصتوں کے استعمال سے منحور ہے اور نہ ہی رغابت میں داخل ہونا جانتا ہے جیسے اکابر نے فرمایا کہ محقق کا نفس کبھی بھوکا نہیں ہوتا سوائے حالت اضطراب کے بالخصوص جب وہ مقام مدیبت میں اور کسر اشہوت کے درپے ہو اس وقت بہت کھاتا ہے کیونکہ اس وقت اس کے دل میں عظمت الہی اور اس کے شہود کی وجہ سے حقائق کے شعلوں کی شدت ہوتی ہے دراصل یہ مقررین کا حال ہے لیکن کبھی وہ اس وقت تھوڑا کھاتا ہے پھر اہل و عیال کو خوش کرنے کے

وہ وہ پوجہ انس باللہ کے بہت تھوڑی غذا پر گزارنے کو ترجیح دیتا ہے اور ایسے کوائف سالک میں جمع ہوتے ہیں۔

اور آیت میں ”الاعرج“ حقیقی مراد ہے وہ ہے جو منزل مشاہدہ تک پہنچ چکا ہو اس کے سیوف و حدت سے پاؤں کاٹے جاتے ہیں اور اطلاق کی تلوار اس کے دوائی اور تقیید پاؤں کاٹ کر رکھ دیئے جاتے ہیں پھر پوجہ فناثیت کے اس کے آلات بیکار ہو جاتے ہیں اس لیے وہیں پر بیٹھ رہتا ہے یہ افراد مشاہدین کا درجہ ہے ان کے لئے کوئی مخرج نہیں اگر وہ مجاہدین کے مقام میں نہ آئیں یہاں صوفیہ کے قول کا راز معلوم ہوا وہ فرماتے ہیں ”الصوفی لا مذهب له“ صوفی کا کوئی مذہب نہیں جس کا مذہب نہ ہو اس کی کوئی سیر نہیں اور جس کی سیر نہ ہو اسے کسی آلہ کی ضرورت نہیں۔

اور ”المریض“ سے حقیقی بیمار مراد ہے اور وہ وہ ہے جسے محبت و عشق نے بیمار کیا ہو وہ معذور ہے اگر وہ روحانیات کو استعمال کرے یعنی سماع اور نحو شبو عمل میں لائے اور حسین اشیاء دیکھے کیونکہ ایسے بیمار کا علاج از قبیل عشق و محبت ہوتا ہے اس لیے کہ جب اسے عشق نے بیمار کیا ہے تو اس کا علاج بھی عشق سے ہو گا جیسے کسی نے کہا ہے

تدرویت من لیل بلیلی من الہوا
کما یتداو سی ہوشارب الخمر بالخم

توجہ۔ میں نے عشق سے محبوب سے لگی ہوئی بیماری کا علاج محبوب سے کیا جیسے شرابی کا علاج شراب سے ہوتا ہے۔

بعض بزرگوں نے فرمایا کہ جسے مجاہدہ میں عذر ہو تو اللہ تعالیٰ زحمت سے ایسے خوش ہوتا ہے

فائدہ: جیسے عزیمت پر عمل کرنے سے (اسے اچھی طرح سمجھ لے)۔

لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ فَعَلِمَ مَا فِي
قُلُوبِهِمْ فَأَنْزَلَ السَّكِينَةَ عَلَيْهِمْ وَأَثَابَهُمْ فَتْحًا قَرِيبًا ۝ وَمَغَانِمَ
كَثِيرَةً يَأْخُذُونَهَا ۚ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا ۝ وَعَدَ اللَّهُ لِمَغَانِمَ
كَثِيرَةٍ تَأْخُذُونَهَا فَعَجَلَ لَكُمْ هَذِهِ وَكَفَّ أَيْدِيَ النَّاسِ عَنْكُمْ وَلِتَكُونَ
آيَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ وَيَهْدِيَكُمْ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا ۝ وَآخَرَى لَمْ تَقْدِرُوا عَلَيْهَا
قَدْ أَحَاطَ اللَّهُ بِهَا ۚ وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرًا ۝ وَلَوْ قَتَلَكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا
لَوْ كُنتُمُ الْآدِبَارَ ثُمَّ لَا تُبْعَدُونَ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا ۝ سَنَّةُ اللَّهِ الَّتِي قَدْ خَلَتْ

مِنْ قَبْلُ ۖ وَلَنْ يَجْدِلَ سُنَّةَ اللَّهِ تَبْدِيلًا ۝ وَهُوَ الَّذِي كَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ وَ
 أَيْدِيَكُمْ عَنْهُمْ بِبَطْنِ مَكَّةَ مِنْ بَعْدِ أَنْ أَظْفَرَكُمْ عَلَيْهِمْ ۚ وَكَانَ اللَّهُ بِمَا
 تَعْمَلُونَ بَصِيرًا ۝ هُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَ
 الْهَدْيِ مَعْكُوفًا أَنْ تَبْلُغَ حُجَّتُكُمْ وَلَوْلَا رِجَالُ مُؤْمِنُونَ وَنِسَاءُ مُؤْمِنَاتٌ
 لَمْ تَعْلَمُوهُمْ أَنْ تَطَّوَّهُمْ فِتْصِيْبَكُمْ مِنْهُمْ مَعَرَّةٌ بِغَيْرِ عِلْمٍ لِيَدْخُلَ اللَّهُ
 فِي رَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ ۚ لَوْ تَزَيَّلُوا لَعَذَّبْنَا الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ۝
 أَرْجَعَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْحَمِيَّةَ حَمِيَّةَ الْجَاهِلِيَّةِ فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ
 عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَأَلْزَمَهُمْ كَلِمَةَ التَّقْوَى وَكَانُوا أَحَقَّ بِهَا وَأَ
 أَهْلَهَا وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا ۝

ترجمہ۔ بیشک اللہ راضی ہوا ایمان والوں سے جب وہ اس پیر کے نیچے تمہاری بیعت کرتے تھے
 تو اللہ نے جانا جو ان کے دلوں میں ہے تو ان پر اطمینان اتارا اور انہیں جلد آنے والی فتح کا انعام
 دیا اور بہت سی غنیمتیں جن کو لیں اور اللہ عزت و حکمت والا ہے اور اللہ نے تم سے وعدہ کیا
 ہے بہت سی غنیمتوں کا کہ تم لوگ تو تمہیں یہ جلد عطا فرمادی اور لوگوں کے ہاتھ تم سے روک دیئے اور
 اس لیے کہ ایمان والوں کے لئے نشانی ہو اور تمہیں سیدھی راہ دکھا دے اور ایک اور جو تمہارے
 بل کی نہ تھی وہ اللہ کے قبضہ میں سے اور اللہ ہر چیز پر قادر ہے اور اگر کافر تم سے لڑیں تو ضرور
 تمہارے مقابلہ سے پیٹھ پھیر دیں گے پھر کوئی حمایتی نہ پائیں گے نہ مددگار اللہ کا دستور ہے کہ
 پہلے سے چلا آتا ہے اور ہرگز تم اللہ کا دستور بدلتا نہ پاؤ گے اور وہی ہے جس نے ان کے
 ہاتھ تم سے روک دیئے اور تمہارے ہاتھ ان سے روک دیئے وادی مکہ میں بعد اس کے کہ
 تمہیں ان پر قابو دے دیا تھا اور اللہ تمہارے کام دیکھتا ہے وہ وہ ہیں جنہوں نے کفر کیا
 اور تمہیں مسجد حرام سے روکا اور قربانی کے جانور کے پڑے اپنی جگہ چنچنے سے اور اگر یہ نہ
 ہوتا کچھ مسلمان مرد اور کچھ مسلمان عورتیں جن کی تمہیں خبر نہیں کہیں تم انہیں روزہ ڈالو تو تمہیں ان کی
 طرف سے انجانی میں کوئی مکروہ پہنچے تو ہم تمہیں ان کی قتال کی اجازت دیتے ان کا یہ بچاؤ اس
 لیے ہے کہ اللہ اپنی رحمت میں داخل کرے جسے چاہے اگر وہ جدا ہو جاتے تو ضرور ہم ان میں
 کے کافروں کو دردناک عذاب دیتے جب کہ کافروں نے اپنے دلوں میں مار رکھی وہی زمانہ جاہلیت

کی اگر تو اللہ نے اپنا اطمینان اپنے رسول اور ایمان والوں پر اتارا اور پرہیزگاری کا کلمہ ان پر لازم فرمایا اور وہ اس کے زیادہ سزاوار اور اس کے اہل تھے اور اللہ سب کچھ جانتا ہے۔

”لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ“ البتہ بیشک اہل ایمان سے
تفسیر عالمانہ : اللہ راضی ہے۔ بندے کی اللہ سے رضا کا معنی یہ ہے کہ وہ اس کی جاری کردہ قضاء و قدر سے ناگواری خیال تک نہ لائے اور اللہ تعالیٰ کی بندے سے رضا کا مطلب یہ ہے کہ وہ اسے اس گروہ میں شامل کرے جو اس کے اوامر بجالاتے اور نواہی سے رکھتے ہیں وہ وہی ہیں جس کا حال خود بیعت رضوان میں بیان فرمایا (رضوان والوں کی تعداد) بیعت رضوان کے شرکاء کل ایک ہزار چلو سو تھے یہی صحیح ہے بعض نے کہا کہ وہ ایک ہزار پانچ سو پچیس تھے۔

اس آیت کا نام بیعت رضوان ہے جیسا کہ بعض اکابر نے فرمایا وہ اس لیے بیعت رضوان کی وجہ تسمیہ : کہ رضا بمعنی بندے کا اپنے ارادہ کو اللہ تعالیٰ کے ارادہ میں فنا کرنا یہ فنائے صفات کا کمال ہے وہ اس لیے کہ ذات باری تعالیٰ حجابات صفات میں محبوب ہے اور صفات افعال میں اور افعال اکوان میں و آثار میں محبوب ہیں جس کے حجابات اکوان کے پردے ہٹ جاتے ہیں تو اس پر افعال جلوہ گر ہوتے ہیں وہ متوکل ہو جاتا ہے اور جس سے افعال کے حجابات ہٹ جاتے ہیں تو اس پر صفات جلوہ گر ہوتے ہیں وہ رضا و تسلیم کا پیکر بن جاتا ہے جس سے صفات کے حجابات ہٹ جاتے ہیں تو اس پر خود ذات جلوہ گر ہوتی ہے فانی فی التوحید ہو جاتا ہے یہی موجد مطلق ہے اس وقت اس کا یہ مرتبہ ہوتا ہے کہ جو چاہے کرے اور جو چاہے پڑھے جب تک اس کو یہی شہود نصیب ہو۔ اس سے ثابت ہوا کہ توحید افعال توحید الصفات پر اور توحید الصفات توحید الذات پر مقدم ہے انہی تین مراتب کی طرف حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنی سجدہ کی دعا میں اشارہ فرمایا کہ

وَاعُوذُ بِعَفْوِكَ مِنْ عِقَابِكَ وَاهْوُذُ اِلَى تِئْتِيرِي مَعَانِيكَ سَاوَدَ عِقَابُكَ سَاوَدَ تِئْتِيرِي رِضَاكَ
 بِرِضَاكَ مِنْ مَخْطَاكَ وَاعُوذُ بِكَ مِنْكَ کے ساتھ تیرے غضب اور تیری ذات کے ساتھ تیرے سے پناہ چاہتا ہوں۔

سبق : اسے خوب یاد کر لے کیونکہ معرفت کا باب (خلاصہ) ہے۔

”اِذْ يَبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ“ جبکہ تیرے سے درخت کے نیچے تیری بیعت کرتے تھے۔
 ترکیب اذ رضی سے منصوب ہے۔ مضارع کا صیغہ اس کا تصور ذہن میں لانے کے لئے ہے اور تحت الشجر

اسی سے متعلق ہے ”الشجرہ“ وہ تناجس کی ساق (پنڈلی) ہو۔ یہاں پر شجرہ سے ام غیلان یعنی کیکر کا ذمت مراد ہے اس لیے کہ حجاز کی وادیوں میں یہی بکثرت ہوتا ہے بعض نے کہا وہ پیری کا ذمت تھا۔

بیعت کس لیے : اس پر بیعت لی گئی کہ وہ لوگ قریش سے جنگ کریں گے اور جنگ سے نہیں بھاگیں گے۔ ایک روایت میں ہے کہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے آگے حق کی راہ میں کٹ مریں گے۔

قائدہ : حضرت ابو عبیدہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ دونوں حدیثیں صحیح ہیں کیونکہ ایک گروہ نے موت پر بیعت کی یعنی یہ کہا آپ شہید نہ ہونے دیں گے ہم سب آپ پر جان دیں گے دوسرے گروہ نے کہا ہم آپ سے بھاگ نہیں جائیں گے۔

فقیر (صاحب روح البیان رحمہ اللہ) کہتا ہے کہ جنگ سے نہ بھاگنا موت کو مستلزم نہیں اسی لیے ان دونوں حدیثوں میں کوئی تعارض نہیں۔

اصحاب الشجرہ : اس بیعت والوں کو اصحاب الشجرہ کہا جاتا ہے۔ جنگوں میں صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو علامت کے طور مختلف اسماء سے پکارا جاتا تھا مثلاً بعض کو اصحاب الشجرہ بعض اصحاب سورۃ البقرہ۔

مروی ہے کہ جب یہ حضرات بیعت کر رہے تھے تو اللہ تعالیٰ فضائل اصحاب الشجرہ : کی طرف سے فرمان پہنچا کہ وہ آج آسمانوں کے دربانوں اور فرشتوں کو یہ نظارہ دکھارہا ہے اور بطور فخر فرما رہا ہے کہ آسمان والے میرے مقرر ہو اس گروہ کو دیکھو کہ وہ دین و اسلام کے اعزاز اور کلمہ حق کے اعلاء میں بدل و جان کوشش کرتے ہیں اپنی جان و جسم اور دلی قربان کو تیار رہتے ہیں اور جنگ کے وقت نیزہ کے نشان پر رخ سامنے کر دیتے ہیں اور ہر وقت سینہ پھرتے ہیں۔

شراب از خون و جام کا سہ سر
بجائے بانگ رود آواز اسپاں
بجائے دشنہ گل و دشنہ تیغ
بجائے قرطہ برتن درغ و خفتان

توجہ۔ وہ لوگ شراب کے بجائے خون اور کاسہ کے بجائے سر آواز (شرابی) کے بجائے

گھوڑوں کے آواز اور دستہ گل کے بجائے تیر و تھنگ لباس کے بجائے جسم پر زہ اور سر پر خود رکھتے تھے۔

اسے میرے مقرب و گواہ ہو جاؤ کہ میں ان سے خوش اور راضی ہوں۔ قیامت میں ان سب کو امت محمدیہ (علیٰ صاحبہا الصلوٰۃ والسلام) کی شفاعت کی اجازت دوں گا وہ جتنا چاہیں گے بخشوالیں۔ ان کی بیعت کا سن کر قیامت تک ہر وہ مومن جو دل میں خیال لائے گا بخشش کا پروانہ، کاش میں بھی اس بیعت میں شریک ہوتا اس کو بھی بخشش دوں گا۔

اس بیعت میں حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اصحاب شجرہ روئے زمین سے افضل، کو فرمایا کہ آج تم تمام اہل ارض سے افضل ہو۔

اس آیت میں حق تعالیٰ نے حدیبیہ کی بیعت کا تذکرہ فرمایا اور جو لوگ وہ صحابہ کرام رضی اللہ فائدہ عنہم جو اس بیعت میں تھے ان کے حسب ذیل فضائل بیان فرمائے:-

(۱) حق تعالیٰ نے ان کو مومنین فرمایا اس سے بڑھ کر ان کے ایمان کی شہادت اور کیا ہو سکتی ہے جو شخص اس بیعت کے شرکاء کو مومن نہ کہے۔ اس کا کذب قرآن ہونا کس قدر واضح ہے۔

(۲) حق تعالیٰ نے ان سے اپنا راضی ہونا بیان فرمایا اور وہ بھی حرف تاکید یعنی "لقد" کے

ساتھ ظاہر ہے کہ خدا جس سے راضی ہو گیا اور اپنی رضامندی کا اعلان بھی فرما دیا اس کا انجام

یقیناً بخیر ہو گا اور اب کبھی اُس سے خلاف مرضی الہی کوئی کام صادر نہیں ہو سکتا کیونکہ خدا عالم

الغیب ہے اگر آئندہ ان لوگوں سے کوئی فعل خلاف مرضی الہی صادر ہونے والا ہوتا تو وہ ان کی اس

بیعت سے ہرگز راضی نہ ہوتا چہ جائیکہ رضامندی کا اعلان۔ ہم لوگ جو آج کسی سے کسی بات پر

خوش ہو جاتے ہیں اور کل اس کی کسی خلاف مزاج حرکت پر ناخوش ہو جاتے ہیں اس کا سبب یہ

ہے کہ ہم کو آئندہ کا علم نہیں۔ اگر ہم کو معلوم ہو جائے کہ یہ شخص جو آج ہماری مرضی کے مطابق کام

کر رہا ہے۔ کل ہماری مئی لغت پر کمر بستہ ہو جائے گا تو ہم اس کی کسی بات پر ہرگز خوش نہ ہوں چہ جائیکہ

اپنی خوشنودی کا اعلان کریں لہذا شیعوں کا یہ کہنا کہ خدا اس وقت اُن کی بیعت سے خوش ہو گیا مگر بعد

وفات پیغمبر کے جب انہوں نے احکام خداوندی کی خلاف ورزی شروع کر دی تو خدا اُن سے ناخوش ہو

گیا۔ خدا کے عالم الغیب ہونے کا کھلا ہوا انکار ہے۔

(۳) حق تعالیٰ نے اُن کے دلوں کی حالت کا علم بیان فرما کر ان کی نیک نیتی اور ان کے اخلاص کی

گواہی دی۔ گویا منکرین کے اس دوسوہ کا پہلے ہی جواب دے دیا کہ ہم صرف ان کے ظاہری فعل

کو دیکھ کر راضی نہیں ہوئے بلکہ ہم کو ان کے دل کا حال معلوم ہے۔ اسی لیے ہماری رضامندی ان کے شامل حال ہوئی۔

(۳) حق تعالیٰ نے اُن پر سکینہ نازل فرمایا ہے ظاہر ہے کہ جس پر سکینہ نازل ہو جاتا ہے اس کے ایمان کو پھر جنبش نہیں ہوتی اور نہ اس کی استقامت میں فرق آسکتا ہے۔ یہ ایک بڑا انعام خداوندی ہے جو ان کو حاصل ہوا۔

(۵) حق تعالیٰ نے اُن کو دنیا میں تین چیزوں کے دینے کا وعدہ فرمایا۔ (۱) فتح قریب۔ (۲) مغام کثیرہ۔ (۳) کچھ اور مغام جو عرب کے احاطہ قدرت سے باہر تھے۔ فتح قریب اور مغام کثیرہ سے فتح مکہ اور خیبر کا مال غنیمت مراد لیا گیا ہے اور یہی ہونا بھی چاہیے کیونکہ فتح کے ساتھ قریب کا لفظ اور مغام کثیرہ کے بعد عَجَل کا لفظ اسی کو بتا رہا ہے کہ یہ دونوں چیزیں جلد اور بہت جلد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ ہی میں ہونی چاہئیں چنانچہ فتح خیبر تو حدیبیہ سے لڑنے ہی حاصل ہو گئی۔ ذی الحجہ ۶ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حدیبیہ سے واپس آئے اور محرم ۶ میں خیبر فتح ہو گیا اور مال غنیمت بکثرت ہاتھ آیا لیکن تیسری چیز یعنی وہ مغام جن کو عرب کے احاطہ قدرت سے باہر فرمایا گیا ہے اس کا مصداق رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں نہیں پایا گیا۔ خیبر کے بعد کوئی غنیمت ایسی نہیں حاصل ہوئی جس کو غنام خیبر کے مقابلہ میں اتنی اہمیت دی جائے کہ عرب کے احاطہ قدرت سے اس کو باہر کہا جائے۔ لامحالہ اس تیسری چیز سے فارس و روم کے فتوحات مراد لیے جائیں گے۔ لیونکہ ان دونوں سلطنتوں کی فتح البتہ ایک ایسی چیز تھی کہ عرب کے احاطہ قدرت تو کیا بلکہ وہم و گمان سے بھی بالاتر تھی۔

یہ تیسری چیز خلفائے ثلاثہ رضی اللہ عنہم کے زمانہ خلافت میں حاصل ہوئی اور خدا کا یہ وعدہ نہیں تینوں کے ہاتھ پر پورا ہوا۔

(۶) فتح قریب اور مغام کثیرہ کو اَنَّا بَقُوع کے تحت میں بیان فرما کر اس امر کا اظہار فرمادیا کہ ہر انعام اس بیعت کا معاوضہ ہے، جو لوگ اس بیعت میں شریک نہیں ہیں ان کا کوئی حصہ اس انعام میں نہیں ہے چنانچہ خیبر کی غنیمتوں کو رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم خداوندی اہل حدیبیہ کے لئے مخصوص کر دیا تھا۔ کسی اور کو اس میں سے کوئی حصہ نہیں ملا۔ تیسری نعمت کو اگرچہ کسی جماعت کے لئے مخصوص نہیں کیا مگر اس کو اہل حدیبیہ کے ہاتھ پر پورا کرنا ہزاروں خصوصیتوں سے بڑھ کر ہے۔ (۷) فرمایا کہ اب کوئی جماعت کا فرد کی تمہارے مقابلہ میں فتحیاب نہ ہوگی بلکہ جو تمہارے

مقابلہ میں آئے گلابیٹھ پھیر کر بھاگ جائے گا چنانچہ ایسا ہی ہوا۔ اصحاب حدیبیہ کے مقابلہ میں کبھی کسی کافر کو فتح نصیب نہ ہوئی حتیٰ کہ ایران و روم جیسی زبردست سلطنتوں سے جب ان کا مقابلہ ہوا اس وقت خدا کی قدرت سب کو نظر آگئی اور یہ دونوں سلطنتیں دم لے دم میں زیر و زبر ہو گئیں۔

(۸) ان انعامات کے وعدوں کے بعد فرمایا کہ یہ ہمارا قدیم قانون ہے اور ہمارے قانون میں تبدیلی نہیں ہوتی یہ اشارہ ہے۔ اس قانون خداوندی کی طرف جو انبیاء علیہم السلام اور ان کے تبعین صادقین کے فتح و نصرت کے متعلق ہے جس کا بیان دوسری آیتوں میں بہت وضاحت کے ساتھ ہے قولہ تعالیٰ وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا لِعِبَادِنَا الْمُسْلِمِينَ اِنَّهُمْ لَهُمُ الْمَنصُورُونَ وَاِنَّ جُنْدَنَا لَهُمُ الْعَاطِلُونَ ط یعنی ہمارا وعدہ اپنے رسولوں سے پہلے ہی ہو چکا ہے کہ انہیں کو فتح ملے گی اور یہ تحقیق ہمارا شکریہ غالب ہے گا۔ (۹) بیعت حدیبیہ کی عزت افزائی کی انتہا یہ ہے کہ دوسری بیعتوں سے ممتاز کرنے کے لئے اس درخت کا بھی ذکر فرمایا جس کے نیچے یہ بیعت ہوئی تھی۔

(۱۰) فتح مکہ اور فتح خیبر کو ایمان والوں کے لئے نشانی فرمایا یعنی یہ دونوں فتوحات اسلحہ فتوحات کی دلیل ہیں یہ دونوں فتوحات یقین دلاتی ہیں کہ اسلحہ فتوحات بھی اسی طرح پوری ہوں گی معلوم ہوا کہ اصل مقصود تو فارس و روم کی فتوحات کا وعدہ ہے اور ان کی علامت و نشانی کے طور پر یہ فتوحات عطا ہوئی ہیں۔ اس سے فاتحان فارس و روم کی شان اظہر من الشمس ہو رہی ہے۔

قائدہ: اس آیت سے اصحاب حدیبیہ کا مومن بلکہ کامل الایمان اور پسندیدہ خدا ہونا اس صفائی نور وضاحت کے ساتھ ظاہر ہو رہا ہے کہ کسی قسم کی تاویل اور چوہ کی گنجائش نہیں اور یہ بات بھی بلا شک و شبہ باتفاق فریقین ثابت ہے کہ تینوں خلفاء اس بیعت میں شریک تھے اور جن لوگوں نے ان کا انتخاب خلافت کے لئے کیا اور ان کو اپنا امام مانا وہ بھی اس بیعت میں شریک تھے لہذا اس آیت کی رو سے وہ سب پسندیدہ خدا اور مومن مخلص ہوئے اور جو ایسا ہو اس کی خلافت یقیناً خلافت راشدہ ہے۔ ایسے لوگوں کی خلافت کو ظلم و جور کی خلافت کہنا کلام الہی کی تکذیب کرنا ہے۔

شیعہ بھی اس بات کو اچھی طرح سمجھ گئے کہ کوئی تاویل اس آیت کی نہیں ہو سکتی اور اصحاب حدیبیہ کے فضائل کا انکار بغیر اس آیت کی تکذیب کیے ہوئے ممکن نہیں لہذا انہوں نے اپنے اسی آخری کید سے یہاں بھی کام لیا ہے جس کو انہوں نے ہدایت قرآنی سے سربازی کے لئے بڑے اہتمام سے تصنیف فرمایا ہے۔ کہتے ہیں کہ یہاں تحریر ہو گئی ہے۔ خدا نے اپنی رضا مندی اس شرط کے ساتھ بیان کی تھی کہ مرنے دم تک اسی بیعت پر قائم رہیں مگر وہ لوگ قائم نہ رہے لہذا رضا مندی بھی جاتی رہی لیکن صحابہ نے

شرط کے مضمون کو اس آیت سے نکال کر کہیں اور لگا دیا اور اس آیت کو بغیر شرط کے کر دیا جس سے کلام الہی کا مفہوم بدل گیا۔ (تفسیر قمی ص ۳۳۶ اور مولوی محمد ذوق کا ترجمہ قرآن ص ۸۱۵)

ہمارے نادان شیعوں نے قرآن کا عذر کہہ کے سمجھتے ہوں گے کہ اس آیت رضوان سے ان کی گلوں خلاصی ہو گئی اور اس آیت سے جو فضائل اصحاب حدیبیہ کے ثابت ہوتے تھے ان کا جواب ہو گیا مگر خدا کی قدرت کہ اس جواب سے بھی ان کو رہائی نہیں مل سکتی۔ اولاً اگر اس آیت کے ساتھ کوئی شرط پوری نہیں ہوئی تو ضرور خدا کو پہلے ہی سے اُس شرط کے پورے نہ ہونے کا علم ہوتا کیونکہ خدا کو تمام آئندہ ہونے والی چیزوں کا علم ہے پس اس صورت میں نعوذ باللہ فریب دہی کا الزام خدا پر قائم ہوتا ہے۔ ایک ناشدنی شرط کے ساتھ مشروط کر کے اپنی رضامندی کا اعلان دینا فریب نہیں تو اور کیا ہے۔

(۲) آیت میں سب صیغے ماضی کے ہیں رَضِیَ۔ اَنْزَلَ۔ اَنْتَابَ یعنی خدا ان سے راضی ہو گیا۔ پھر سکینہ ان پر اتارا پھر بدلے میں ان کو فتح قریب وغیرہ دی حالانکہ اگر کسی شرط کے ساتھ یہ چیزیں مشروط ہوتیں تو بجائے ماضی کے مستقبل کے صیغے ہونے چاہئیں تھے اس سے صاف ظاہر ہے کہ اس آیت کے ساتھ کوئی شرط ہرگز نہ تھی۔

(۳) اگر کوئی شرط اس آیت میں ہوتی تو وہ رضامندی اور انزال سکینہ اور فتح قریب وغیرہ سب کے ساتھ لگتی اور بغیر اس شرط کے جس طرح رضامندی ان کو حاصل نہ ہوتی۔ اسی طرح انزال سکینہ اور فتح قریب وغیرہ کی نعمتیں بھی ان کو نہ ملتیں حالانکہ فتح قریب وغیرہ کی نعمتیں باتفاق فریقین قطعاً ان کو ملیں۔ اس سے معلوم ہوا کہ ہرگز کوئی شرط اس آیت کے ساتھ نہ تھی۔ اور بالفرض اگر تھی تو وہ پوری ہوتی۔

(۴) اگر خدا کی رضامندی کسی ناشدنی شرط کے ساتھ مشروط ہوتی تو پھر عَلِمَ مَا فِي قُلُوبِهِمْ بالکل لغو ہو جاتا ہے معاذ اللہ منہ کیونکہ اس جملہ کا مقصود تو یہ ہے کہ خدا اپنی رضامندی کی وجہ ظاہر فرما رہا ہے کہ چونکہ ہم دلوں کی حالت سے واقف ہیں اس لیے ان سے راضی ہوئے حالانکہ صورت مذکورہ میں رضامندی کا وجود ہی نہیں ہوا۔

خلاصہ: آیت کے الفاظ اور اس کا مضمون اور اس کی پیشین گوئی کا ظہور بتا رہا ہے کہ ہرگز اس آیت میں کوئی شرط نہ تھی اور اگر تھی تو وہ پوری ہو گئی اور خدا نے جس طرح فتح قریب مغانم کثیرہ وغیرہ کا وعدہ ان سے پورا کیا اسی طرح قطعاً و یقیناً خدا کی رضامندی بھی ان کو حاصل ہوئی اور سکینہ بھی ان پر نازل ہوا۔

سوال شیعہ - بعض نادان شیعہ گھبرا کر یہ بھی کہہ دیتے ہیں کہ خدا نے مومنوں سے جو اس بیعت میں شریک تھے اپنی رضامندی بیان فرمائی ہے نہ منافقین سے لہذا جو منافق اس بیعت میں تھے ان سے خدا کا راضی ہونا ثابت نہیں ہوتا۔ قبلہ شیعہ مولوی فرمان علی نے اسی جواب کو پسند کیا ہے چنانچہ اپنے ترجمہ قرآن کے ص ۸۱ میں اسی آیت رضوان کے حاشیہ پر لکھتے ہیں :-

اس سے یہ شبہ نہ ہو کہ ان تمام بیعت کرنے والوں سے خدا ہمیشہ کے لئے راضی ہو گیا اور یہ لوگ جنتی بن گئے کیونکہ اقل تو خدا نے تمام بیعت کرنے والوں سے خوشنودی کا اظہار کیا نہیں بلکہ صرف مومنین سے اور وہ بھی ہمیشہ کے لئے نہیں بلکہ وہ تو اس وقت خوش ہوا جس وقت ان لوگوں نے بیعت کی۔ اب رہی اُشدہ کی حالت تو جیسی کرنی ویسی بھرنی تو خلاصہ مطلب اس آیت کا یہ ہوا کہ خدا سچے ایمان داروں کے اس فعل سے ضرور خوش ہوا۔
مولوی فرمان علی نے یہ تو مان لیا کہ خدا کی رضامندی ضرور اس آیت سے ثابت ہوتی ہے لیکن اس کے ساتھ وہ باتیں بتاتے ہیں :-

(۱) خدا کی رضامندی ہمیشہ کے لئے نہ تھی بلکہ وقتی تھی۔ بعد میں جب انہوں نے خلاف شرع کام کیے تو رضامندی جاتی رہی۔

(۲) خدا نے سب بیعت کرنے والوں سے رضامندی ظاہر نہیں بلکہ صرف مومنین سے۔
جواب پہلی بات کا ہم اوپر دے چکے ہیں۔ اچھی حضرت خدا عالم الغیب ہے۔ جس شخص سے اُشدہ خدا کی خلاف مرضی حرکات صادر ہونے والی ہیں خدا کو پہلے ہی سے اُس کا علم ہے۔ لہذا خدا تعالیٰ اس شخص کی کسی اچھی سے اچھی بات سے بھی ہرگز ہرگز خوش نہیں ہو سکتا اور اپنی خوشی کا اعلان دے کر لوگوں کو دھوکے میں نہیں ڈال سکتا اہل سنت کا اعتقاد تو یہی ہے مگر شیعہ جو خدا کے لئے عقیدہ بڑا کے قائل ہیں اُن کے مذہب کی بنا پر یہ بات ممکن ہے کہ ایک وقت خدا نے سے راضی ہو گیا اور اپنی رضامندی کا اعلان بھی کر دیا مگر بعد میں جب ان لوگوں نے برے کام کیے تو خدا کو بد ہوا اور خدا کی رائے بدل گئی اور وہ ناراض ہو گیا استغفر اللہ۔

دوسری بات اس کا جواب یہ ہے کہ جس طرح آیت میں خدا نے ایمان والوں سے اپنی رضامندی بیان فرمائی ہے اسی طرح فتح قریب اور مغانم کثیرہ کو بدلہ بھی ایمان داروں ہی کا قرار دیا ہے لہذا جس طرح خدا کی رضامندی ایمان والوں کے ساتھ مخصوص رہی اسی طرح خیر کا مال غنیمت بھی ان کے لئے مخصوص ہونا چاہیئے حالانکہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے تمام بیعت کرنے والوں کو غنیمت خیر میں حصہ دیا

اس سے معلوم ہوا کہ وہ سب مومن تھے اور سب کو خدا کی رضا مندی حاصل ہوئی اور یقیناً سب جنتی ہو گئے۔ اگر کہا جائے کہ غنیمت خیبر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بوجہ خوف کے منافقوں کا حصہ لگایا اگر ایسا نہ کرتے تو منافق ٹر بیٹھتے تو جواب اس کا یہ ہے کہ اگر اسی طرح رسول کو خوف کی وجہ سے احکام خداوندی کا خلاف کرنے والا قرار دیا جائے تو دین باز بچہ طفلان بن جائے گا پھر دوسری بات یہ ہے کہ جس طرح حدیبیہ میں نہ آنے والوں کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے غنیمت خیبر سے حصہ نہ دیا اور کوئی فتنہ برپا نہ ہوا اسی طرح حسن تدبیر سے ان منافقوں کو بھی علیحدہ کر سکتے تھے اور کوئی فتنہ نہ ہوتا۔

بہر حال شیعوں کے بنائے کوئی بات بنتی نہیں اور آیت برطانہ دادے رہی ہے کہ جن لوگوں نے حدیبیہ میں درخت کے نیچے بیعت کی تھی۔ ان سب سے خدا راضی ہو گیا۔ سب پر سکینہ اترا اور سب قطعی جنتی ہیں۔ مَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ۔

اسی آیت رضوان کی اور خدا کی رضا مندی کی تفسیر ہیں وہ احادیث جن میں رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے اصحاب حدیبیہ کی نسبت فرمایا اَنْتُمْ الْيَوْمَ رَحِيْمٌ اَهْلُ الْاَرْضِ یعنی آج تم تمام روئے زمین کے لوگوں سے بہتر ہو نیز فرمایا کہ لَنْ يَلِيَجَ النَّارَ اَحَدٌ مِّنْ تَحْتِ الشَّجَرَةِ یعنی جن لوگوں نے درخت کے نیچے بیعت کی ہے ان میں سے کوئی شخص ہرگز دوزخ میں نہ جائے گا۔ یہ دونوں حدیثیں وہی خاص مضمون بیان کر رہی ہیں جو آیت میں ہے۔ جس سے خدا راضی ہے اس کے بہتر ہونے میں کیا شک اور اس کے دوزخی نہ ہونے میں کیا تردد۔ لیکن جس کا ایمان خود مضطرب ہو اس کا کیا علاج۔

حضرت (علی نبینا وعلیہ السلام) کی موت کا ثبوت اسی حدیث سے بعض علماء نے ثابت کیا ہے کہ حضرت خضر (علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام) وفات پا گئے کیونکہ اگر انہیں زندہ مانا جائے تو لازم آتا ہے کہ غیر نبی نبی پر افضل ہے۔ اور دلائل واضح سے ثابت ہے کہ حضرت خضر (علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام) نبی ہیں (کذا قال المحافظ ابن حجر رحمہ اللہ)

(۱) فقیر (صاحب روح البیان رحمہ اللہ) کہتا ہے کہ خضر (علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام) جو آیات: کی نبوت حضرت عیسیٰ (علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام) کی نبوت کی طرح ختم ہے (یعنی اب ان کے احکام کا اجراء نہیں ہو سکتا اگرچہ وہ فی نفسہ نبی ہیں) اویسی غفلت (۲) بالفرض ان کی حیات مان لی جائے تب بھی مذکورہ بالا سوال پیدا نہ ہو کیونکہ وہ تو اسی وقت

حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اتباع اور امت سے ہیں جیسے حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ لو کان اخی موسیٰ حیالہا وسعہما الاتباعی اگر بھائی موسیٰ علیہ السلام ظاہری زندگی کے لحاظ سے زندہ ہوتے تب بھی انہیں میری اتباع کے بغیر گنجائش نہ ہوتی۔ نیز یہ مسئلہ پابندی ثبوت تک پہنچ چکا ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے صحابیوں میں داخل ہیں اور آخری زمانہ میں نزول کے وقت آپ کی ہی امت میں داخل ہوں گے۔

(۳) اگر تم یوں کہو کہ وہ بیعت میں حاضر ہوں گے لیکن آپ کو کسی نے نہ دیکھا تو بات ظاہر ہے اگر یوں کہو کہ وہ اس وقت حاضر نہ تھے تو بھی ان پر صحابہ کرام کی فضیلت من کل الوجہ ثابت نہیں ہو سکتی کیونکہ بعض بزرگوں کو دوسرے بزرگوں پر من وجہ فضیلت ہوا کرتی ہے (سوائے ہمارے نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے کہ آپ من کل الوجہ تمام مخلوق سے افضل و اعلیٰ ہیں) اور جزوی فضیلت سے کلی فضیلت ثابت نہیں ہوتی۔

شجرہ رضواں کہاں؟ مشہور ہو گیا حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو زمانہ خلافت میں خبر پہنچائی گئی کہ لوگ اس درخت (شجرہ رضواں) کے نزدیک نمازیں پڑھتے ہیں (تبرک کے طور) آپ نے ان لوگوں کو وہاں سے بھگا کر اس درخت کو کٹوا دیا کہیں بدعت نہ پھیل جائے۔

۱۔ بدعت پھیل جانے کی وجہ وہ نہیں جو دیوبندیوں و ہابیوں اور ان کے ہمنواؤں نے مشہور کر رکھی ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اصل درخت کٹوایا۔ اصل درخت کو کٹواتے تو ہم بھی تبرکات کے قائل نہ ہوتے بلکہ یقین سے اس درخت کو کاٹا جو لوگوں نے اپنے گمان سے اسے اصل درخت سمجھ رکھا تھا اور ہمارے نزدیک وہ تبرک نہیں بلکہ جعلی (من گھڑت شے) ہے اس کی بنیاد ختم کر دینا ضروری ہے ذیل میں ہم دلائل قائم کرتے ہیں کہ یقیناً درخت اصل پہلے سال ہی ناپید ہو گیا جس درخت کو عوام نے تبرک سمجھ رکھا تھا وہ ان کا محض گمان اور خیال تھا۔ چند حوالہ جات ملاحظہ ہوں:-

(۱) صحیح بخاری میں حضرت سعد بن المسیب (جو کبار تابعین سے ہیں) اپنے والد سے حاجت الرضواں میں شریک تھے، روایت کرتے ہیں کہ جب ہم سال آئندہ یہاں آئے تو ہم حدیبیہ کے مقام کو نہ پہچان سکے۔ اس زمانہ میں مکہ مکرمہ پہنچنے کا (مدینہ منورہ سے) یہی راستہ تھا یعنی حدیبیہ ہو کر مکہ مکرمہ میں پہنچتے تھے اور اُجکل حدیبیہ کا مقام سیدھے ہاتھ کی طرف رہ جاتا ہے۔ (۲) طارق ابن عبد الرحمن کہتے ہیں کہ جب ہم

جوابات و بابیہ از صاحب روح البیان رحمہ اللہ ۱ صاحب روح البیان قدس سرہ
کر کے اس کے جوابات لکھتے ہیں۔ (اویسی غفرلہ)

جواب ۱: روی الامام النفسی رحمہ اللہ فی التفسیر ۱۔

انہا حیثیت من قابل فلہ بدر و این ذہبت بیشک وہ درخت اگلے سال سے پہلے گم ہو گیا کسی
(روح البیان ج ۹ ص ۳۳)

جواب ۲: مذکورہ بالا جواب اجمالی تھا اب خود اس کی تفسیر میں فرماتے ہیں ۱۔

ادھر سے گذرے تو ہم نے کچھ لوگوں کو ایک مسجد میں نماز پڑھتے ہوئے دیکھا۔ پس میں نے لوگوں سے پوچھا کہ کیسی
جگہ ہے اور یہ مسجد یہاں کیسی بنائی ہے انہوں نے بتایا کہ یہ موضع شجرہ ہے اس مقام پر اصحاب رسول (صلی
اللہ علیہ وسلم) نے درخت کے نیچے سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے بیعت کی تھی چنانچہ اللہ تعالیٰ نے اس کو خیر فرمایا۔

لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ

(ترجمہ) بیشک اللہ راضی ہو گیا ان ایمان والوں سے جنہوں نے آپ سے اے رسول بیعت کی درخت

کے نیچے۔

لوگوں نے یہاں مسجد بنالی ہے جس طرح تمام مدینہ منورہ اور اس کے راستے میں تمام مصطفوی آثار پر مسجد بنا کر ان
کو محفوظ کر لیا ہے اور ان مقامات پر نماز ادا کرتے اور برکت حاصل کرتے ہیں۔ طارق ابن عبد الرحمن کہتے ہیں
کہ اس کے بعد میں مدینہ منورہ لاٹ کر آیا اور سعید بن المسیب کو یہ واقعہ بتایا۔ حضرت سعید نے فرمایا کہ میرے
والد نے مجھ سے فرمایا کہ وہ ان لوگوں میں شریک تھے جنہوں نے درخت کے نیچے بیعت کی تھی لیکن جب ہم آنسو
سال مدینہ منورہ سے مکہ معظمہ آئے اور اس مقام پر پہنچے تو خاص اس مقام کو جہاں درخت موجود تھا نہ دھونڈ
سکے۔ حضرت سعید بن المسیب نے فرمایا حیرت ہے کہ اصحاب رسول صلی اللہ علیہ وسلم اس جگہ کو نہ پاسکے
اور تم کو وہ جگہ مل گئی، گویا تم اصحاب رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے زیادہ دانشمند ہو حالانکہ ان حضرات کا علم اور
ان کی معرفت تم سے کہیں بڑھ کر تھی۔ شیخ محدث دہلوی فرماتے ہیں کہ حضرت سعید کا یہ قول حقیقت پر مبنی نہیں
سمجھنا چاہیے کہ اصحاب رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے علم و معرفت میں بڑھ کر کون ہو سکتا ہے بلکہ ان کا مدعا یہ
ہے کہ لوگوں نے محض گمان سے کسی جگہ کو حدیثیہ کے نام سے متعین و مخصوص کر دیا ہو گا ورنہ حقیقی تعین کوئی شخص
نہیں کر سکا۔ اور اس طرح انہوں نے تنبیہ کی ہے یا از روئے مجز و انکساریہ فرمادیا ہے۔

بقول الفقیر یکن التوفیق بین الدوابین
بانہم لما عمیت علیہم ذہبوا یصلون
تحت الشجرة علی ظن انہا ہی الشجرة البیة
فامر عمر رضی اللہ عنہ بقطعہا (روح
البیان ج ۹ صفحہ ۳۵۰ مطبوعہ بیروت)

فقیر (صاحب روح البیان رحمہ اللہ) کہتا ہے کہ
ان دونوں روایتوں میں مطابقت یہ ہے کہ وہ
درخت ان سے گم ہو گیا لوگ صرف اپنے گمان پر جا
کر کسی ایک درخت کے نیچے نماز پڑھ کر سمجھتے کہ یہ وہی ہوگا
اسے (جملی) درخت کے لئے حضرت عمر رضی اللہ عنہ
نے کاٹنے کا حکم فرمایا۔

دیوبندیوں و ہابیوں کے خدشوں اور غلطیوں کا صدیوں پہلے قلع قمع : دورِ حاضر میں
دیوبندی و ہابی بالخصوص اہلسنت کے بہت سے معمولات میں ایسے غلط خدشات اٹھاتے ہیں جن سے ایک
مسلمان کا دل ہل جاتا ہے اور وہ سمجھتا ہے کہ شاید ان معمولات میں واقعی کوئی دین کو نقصان پہنچے گا حضرت
علامہ عبد الغنی نابلسی قدس سرہ کی طرف سے صاحب روح البیان قدس سرہ ان خدشات کا قلع قمع
کرتے ہیں چنانچہ لکھا کہ

وفی کشف النور لابن النابلسی واما قول
بعض المغرورین بانہا تخاف علی العوام
اذا اعتقدوا ولیا من الاولیاء وعظموا
قبرہ التمسوا البرکة والعزائم
ان یدادکم اعتقاد ان الاولیاء توثر فی
الوجود مع اللہ فیکفرون ویشرکون باللہ
تعالیٰ فنہا ہم عن ذلک ونہدم قبور
الاولیاء ونرفع البنایات الموضوعة علیہا
ونزیر السنور عنہا ویجمل الایمان للاولیاء
ظاہرا حتی تعلم العوام المجاہلون ان
ہؤلاء الاولیاء لو کانوا مؤثرین فی
الوجود مع اللہ تعالیٰ من انفسہم
الایمانیہ التي نفعلہا معہم فاحلم ان ہذا
الفتیح کفوصراح ماخوذ من قول فرعون

کشف النور لابن النابلسی میں ہے کہ بہر حال بعض
وہو کہ سازوں کا کہنا کہ ہم کو خوف ہے کہ عوام جب
کسی کو ولی اللہ اعتقاد کرتے ہیں تو اس کی قبر کی
تعظیم کرتے اور اس سے برکت و مدد چاہتے ہیں انہیں
یہ اعتقاد اس طرف نہ لے جائے کہ (معاذ اللہ) یہ
لوگ خدا ہیں اس طرح سے وہ کافر و مشرک ہو جائیں گے
اسی لیے ہم انہیں روکتے اور اولیاء کی قبور کو اور
ان کے وہ قبے جو ان پر بناتے ہیں کو توڑتے اور ان
کے خلاف قبور سے ہٹاتے ہیں بلکہ ان کی اہانت و
تحقیر بظاہر کرتے ہیں تاکہ عوام جہال کو معلوم ہو کہ
یہ اولیاء اگر مؤثر ہوتے تو وہ ہماری ان حرکتوں کو
روکتے تو ان بد بختوں کے رد میں یقین کر لو کہ ان
کا یہ کام کفر خالص اور فرعون کے اس عقیدہ
سے ہے جیسے اللہ تعالیٰ نے اس کا عقیدہ بتایا کہ وہ

عَلَى مَا حَكَاهُ اللَّهُ تَعَالَى لَنَا فِي كِتَابِهِ الْقَدِيمِ
وَقَالَ فِرْعَوْنُ ذَرُونِي أَقْتُلْ مُوسَى وَلْيَدْعُ
رَبِّي إِنِّي أَخَافُ أَن يُبَدِّلَ دِينَكُمْ أَوْ أَن
يُظْهِرَ فِي الْأَرْضِ الْفُسَادَ وَكَيفَ يُجْزَى
الضَّيِّعُ مِن أَجْلِ الْأَمْوَالِ الْمَرْهُومِ وَهُوَ
خَوْفُ الضَّلَالِ (روح البیان ۱۸ ص ۲۳)

کتاب مجھے چھوڑ دو موسیٰ کو قتل کرتا ہوں وہ اپنے خدا
کو بلائے مجھے خطرہ کہ وہ تمہارا دین بدل دے گا اور
زمین پر فساد ڈالے گا۔ ان پر قوتوں کو سمجھاؤ کہ وہ
اس وہی تصور سے اویا دکی تو ہیں کیوں کیا کرتے
ہیں۔ تمہارا یہ فعل گمراہی نہیں۔

جواب ۲: صاحب روح البیان نے وہابیہ کے وہم کو صدیوں پہلے اڑا دیا چنانچہ فرمایا کہ
وَيَقُولُ الْفَقِيرُ وَالتَّوْفِيقُ بَيْنَ هَذَا وَ
بَيْنَ مَا فَعَلَهُ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ الَّذِي
يَصِحُّ هُوَ اتِّبَاعُ الظَّنِّ مَلَا الْوَهْمَ (روح البیان
ص ۲۵ ۱۸ مطبوعہ بیروت)

فقیر کہتا ہے کہ ان دونوں قولوں میں تطبیق یہ ہے
کہ اتباع ظن پر بھی جائز ہے نہ کہ وہم اور یہاں حضرت
عمر نے جس کو کاٹا تھا وہ ظن نہیں بلکہ وہم تھا کیونکہ اصلی
درخت تو تھا نہیں۔

”فَعَلِمَ مَا فِي قُلُوبِهِمْ“ تو جان لیا اللہ نے جو کچھ ان کے دلوں میں تھا اس کا ایسا یعونلج پر
عطف ہے جیسا کہ تمہیں معلوم ہوا کہ یہاں یعونلج بمعنی بایحولہ اس کا عطف دخی پر نہیں کیونکہ اس کے
رضا ترتب علم مافی قلوبہم سے ہے یعنی ان کے اس صدق و اخلاص کا علم ہے جو حضور علیہ السلام سے
بیعت کر رہے تھے۔

فائدہ: بعض علماء کرام نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ اور بندوں کے علم کا یہ فرق ہے کہ بندوں کو شے کے ظہور کے
بعد علم ہوتا ہے اور وہ اس کی صورت حاصل کو دیکھ کر جانتے ہیں اور علم الحق کا وجود الخلق کے پہلے وجود
کو ہے اللہ تعالیٰ کا علم کسی دوسرے تعلق کے بغیر ہوتا ہے بخلاف بندے کے کہ وہ تعلق غیر کا محتاج ہے
”فَأَنْزَلَ السَّكِينَةَ عَلَيْهِمْ“ اس کا عطف دخی پر ہے یعنی اللہ تعالیٰ نے ان پر طمانیت و سکون نفس
نازل فرمایا ان کے دلوں کو مربوط کر کے بعض نے کہا صالح ہے

حضرت البقلی رحمہ اللہ نے اپنی عرائس (البیعان) میں فرمایا کہ اللہ تعالیٰ ان
سے ازل اور اپنے اپنے سابق علم قدیم میں ان سے راضی ہوا اور اس کی رضا
تائید اس کے لئے باقی رہے گی اس لیے کہ رضا اس کی صفت اذلیہ باقیہ ابدیہ ہے وہ کسی حادث سے متغیر
نہیں ہوتی اور نہ ہی وقت و زمانہ سے اور نہ طاعت و معصیت سے اسی لیے وہ (صحابہ) ہمیشہ ہمیشہ
تک برگزیدگی میں باقی ہیں وہ کسی لغزش اور حرص و ہوا اور شہوات میں اپنے درجات سے نہیں گرتے کیونکہ

اہل رضا اللہ تعالیٰ کی رعایت (نگرانی) میں محفوظ ہیں ان پر اہل بُعد کے صفات جاری نہیں ہوتے بلکہ وہ صفت رضا کے الہی سے موصوف ہیں اسی لیے وہ اس سے راضی ہیں جیسے وہ ان سے راضی ہے یہ ان کے قلوب میں انوار اُنس میں ڈالنے کے بعد جیسا کہ فرمانا "فَانْزِلِ السَّيِّئَةَ عَلَیْہِمْ"۔

فائدہ: ابن عطاء نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ ان سے راضی ہے اور انہیں اس نے راضی کیا اور مقام رضا و یقین و اطمینان تک پہنچایا پھر ان قلوب پر سکینہ نازل فرمایا تاکہ ان کے قلوب تسکین پائیں۔

"وَ اَنَّا بَہُہُمْ" اور انہیں بدل دیا "اثابت بمعنی جزا دینا اور ثواب عمل میں" سے وہ جزاء کہ جس کی طرف انسان رجوع کرے اس کا استعمال خیر و شر والوں میں ہوتا ہے لیکن اکثر و تعارف میں خیر میں مستعمل ہوتا ہے۔

الاقابتا محبوب امور میں مستعمل ہوتا ہے لیکن اس کے برعکس "فَاثَابَکُمْ غَمًا بَہُمْ" تو پہنچایا انہیں غم غم کے بدلے میں، استعارہ کے طور استعمال کیا گیا ہے "فَتْحًا قَرِیْبًا" فتح قریب، یہاں سے فتح خیبر مراد ہے جو انہیں حدیبیہ کی واپسی پر نصیب ہوئی "مَغَانِمَ کَثِیْرَةً یَّأْخُذُوْنَہَا" بہت غنیمتیں حاصل کرتے تھے یعنی انہیں خیبر کی بہت سی غنیمتوں سے نوازا جو زمینوں اور درختوں پر مشتمل تھیں جو یہودیوں سے چھپنی گئیں اور ان کے شہر بھی فتح ہوئے جو صحابہ حدیبیہ پر تقسیم کی گئیں "وَ کَانَ اللّٰہُ عَزِیْزًا" اور ہے اللہ تعالیٰ غالب "حَکِیْمًا" حکمتوں والا یعنی احکام اور فیصلوں میں حکمت کے تقاضوں کی رعایت کرنے والا ہے۔

فائدہ: ابن اشیع نے فرمایا کہ وہ اپنے امر میں حکیم ہے کہ اس نے ان کے لئے فتح اور غنیمت کا اور اہل خیبر کے لئے قید اور شکست کا فیصلہ فرمایا۔

"وَعَدَکُمْ اللّٰہُ مَغَانِمَ کَثِیْرَةً" تمہارے لیے بہت غنیمتوں کا وعدہ فرمایا یعنی وہ امور جو اہل ایمان کی طرف قیامت تک لوٹیں گے "الافاء" بمعنی کسی کا مال غنیمت بنانا "وَ کَفَّ اَیْدِیَ النَّاسِ عَنْکُمْ" اور لوگوں کے ہاتھ تمہارے سے روکے یعنی اہل خیبر سے وہ ستر ہزار تھے اور ان کے حلیف بنو اسد و غطفان تھے جو ان کی مدد کے لئے آئے جن کے دلوں پر اللہ تعالیٰ نے رعب ڈالا جو وہ اپس لوٹ گئے۔

فائدہ: حلفاء (بالعلاء المہملی) حلیف کی جمع وہ جو مدد کے لئے معاہدہ کرے کیونکہ حلف بمعنی وہ عہد جو کسی قوم کے درمیان ہو۔ بعض نے کہا ایدئ الناس سے مراد اہل مکہ کے ہاتھ روکے کہ ان سے صلح کرادی۔

”المفردات“ میں ہے الکف بمعنی کف الناس ہر وہ شخص جس سے قبض و بسط ہو

حل لغات : کہا جاتا ہے کفتر بمعنی دفعۃً بالکف (میں نے اسے ہاتھ سے دفع کیا) حرف میں مطلق دفع کو کہتے ہیں۔ ہاتھ سے ہو یا کسی اور وجہ سے اسی لیے جس کی آنکھیں بند ہو جائیں اسے مکفوف البصر کہا جاتا ہے۔

حضرت سعدی المنقذ رحمہ اللہ نے فرمایا کہ اگر اس آیت کا نزول فتح خیبر کے **فائدہ تفسیریہ :** بعد ہر جیسا کہ ظاہر ہے تو ساری سورت آپ کے رجوع عن المحیدیبہ سے نازل نہیں ہوگی اگر قبل الرجوع حدیبیہ ہے تو یہ اخبار عن الغیب کے قبیل سے ہوگی حدہ کا اشارہ غنیمتوں کو ہنزلہ حاضر مشاہد کے کیا گیا ہے اور اسے ماضی سے تعبیر کرنا تحقق کی بنا پر ہوگا۔

”وَلَتَكُونَنَّ آيَةً لِلْمُؤْمِنِينَ“ اور تاکہ ہوا اہل ایمان کے آیت (دلیل) اس کا عطف علت اخری پر ہے جو ایک دو فعلوں میں سے محذوف سمجھی جاتی ہے دراصل عبارت یوں ہے ”فعجل لکم هذه وكف ايدي الناس عنكم لتفتمنوها ولتكون آية للمؤمنين“ یعنی تاکہ اہل ایمان کے لئے دلیل ہو جس سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی سچائی جانیں کہ وہ جس سے وعدہ فرماتے ہیں اسے پورا کر دکھاتے ہیں جبکہ آپ نے انہیں حدیبیہ کی واپسی پر بہت سی غنیمتوں کے حصول و فتح مکہ و دخول مسجد حرام کا وعدہ فرمایا۔ بعض نے کہا کہ یہ واو (ولتكون الخ میں) اعتراضیہ ہے اور لام (لتكون کی) فعل مؤخر محذوف کے متعلق ہے اب عبارت یوں ہوگی ”ولتكون آية للمؤمنين فعل ما فعل من استعجیل والكف“ تاکہ ہو وہ آیت اہل ایمان کے لئے کہ کر دکھلایا کہ انہیں بعجلت بہت سے غنیمتوں سے نوازا اور دشمنوں کو دفع کیا۔ ”وَيَهْدِيكُمْ“ اور اسی آیت کے ذریعے ہمیں ہدایت دے ”صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا“ سیدھے راستے۔

فائدہ : اس نے اللہ تعالیٰ پر بھروسہ اور ہر امر کے عمل اور نسی کے ترک میں اسی پر توکل مراد ہے۔

ہر انسان کو اللہ تعالیٰ کا فضل اس کے مطلع نظر اور الوہیت پر نصیب ہوتا ہے۔ اس کے عزائم **فائدہ :** دنیوی امور سے متعلق ہیں۔ اسے مقاصد حاصل ہوں بھی تو یہ اگرچہ نقد سود ہے لیکن ایسے مراد پانے والے آخرت کے درجات سے محروم ہوتے ہیں ہاں جس کے عزائم و مقاصد آخرت سے وابستہ ہوں اسے دونوں جہانوں میں وافر حصہ نصیب ہوتا ہے۔

بسا اوقات اللہ تعالیٰ اہل ایمان سے شہوات نفس کے دواعی کے ہاتھ پاندھ **تفسیر صوفیانہ :** دیتا ہے تاکہ وہ اہل جنت سے ہو جائیں جیسا کہ فرمایا ”ولنهي النفس عن

الہوی فان الجنة هي العاوی" اور اللہ تعالیٰ نے نفس کو شہوات سے روکا تو بہشت ہی اچھا ٹھکانا ہے۔ اگر اللہ تعالیٰ انسان کو نفس کے سپرد کر دے تو وہ شہوات کا اتباع کرے گا اور یہی خواہشات و رکات جہنم میں لے جانے والے ہیں اس لیے کہ نار جہنم کو شہوات گھیرے ہوئے ہیں اور ترک دنیا اور نیک شہوات نفس مومن کی علامت ہے کہ ان کے بعض بعض کی عادات سے ہدایت پاکر سیدھے راستہ تک پہنچ کر حضرت ربوبیت سے سرفراز ہو جاتے ہیں۔ شیخ سعدی قدس سرہ نے فرمایا۔

(۱) بے نیک مرداں بسا یدشتافت

ہر آن کیں سعادت طلب کرد یافت

ولیکن تو دنبال دیو خسی

ندانم کہ در صالحاں کے رسی

پیغمبر کے لا شفاعت گریست

کہ ہر جادہ شریع پیغمبر است

ترجمہ: (۱) نیک لوگوں کی اتباع کے درپے ہو جس نے یہ سعادت طلب کی اس نے پالی۔

(۲) لیکن تو تو شیطان کینے کے پیچھے ہے مجھے معلوم نہیں کہ تو نیکوں تک کیسے پہنچے گا۔

(۳) نبی علیہ السلام بھی اس کی شفاعت کریں گے جو اس پیغمبر کی شریعت کے طریقہ (عقیدہ)

پڑھو۔

چونکہ آیت رضوان میں مغام کثیرہ کا وعدہ پورا کر دکھلایا اسی لیے اس کی تفصیل ضروری ہے اور

غزوہ خیبر! وہ بے غزوہ خیبر اسی لیے حضرت اسماعیل حقی صاحب تفسیر روح البیان رحمہ اللہ نے اس کی تفصیل لکھی جو درج ذیل ہے۔

خیبر مدینہ پاک کے قرب میں ایک مشہور قلعہ ہے۔ (القاموس)

خیبر کی وجہ تسمیہ: اور انسان العیون میں ہے کہ خیبر برفزدن جعفر طالق کے اس شخص کے نام پر مشہور

ہوا جو سب سے پہلے وہ یہاں آکر بسا اس کا نام خیبر (یشرب کا بھائی) تھا اور یشرب مدینہ طیبہ میں مقیم ہوا اس

کے نام سے وہ یشرب سے موسوم ہوا (اس کی تفصیل فقیر کی کتاب محبوب مدینہ میں دیکھیے۔ اویسی غفرلہ)

قائدہ: یہود کی بعض لغات میں خیبر بمعنی الحصن (قلعہ) ہے اسی لیے اسے خیابہ بھی کہتے ہیں کہ اس

میں بہت سے خیابان (قلعے) ہیں۔

خیبر کا تعارف: خیبر بہت بڑا شہر ہے جس میں بہت سے قلعے اور سرسبز کھیتیاں اور کھجوریں بکثرت ہیں۔ مدینہ پاک سے آٹھ ہزار دو سو ہے اور ایک ہزار چار سو فرسخ ہوتا ہے ایک فرسخ میں ایک میل کا فاصلہ گیا مدینہ پاک سے خیبر ۸۴ میل دور ہے (فقیر صاحب روح البیان) مسافت کتاب ہے کہ دو میل ایک ساعت بخومیہ پر طے ہوتا ہے کیونکہ مدینہ پاک سے قبا شریف دو میل ہے اور اس کا سفر ایک ساعت بخومیہ سے طے ہوتا ہے اس معنی پر خیبر کے آٹھ ہزار دو سو فرسخ کے لحاظ سے اڑتالیس ساعات کا سفر ہوا۔ اور القاموس میں ہے کہ البرید دو فرسخوں اور بارہ میلوں کا ہوتا ہے۔

غزوہ خیبر کے لئے تیاری: جب حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مدینہ سے واپس تشریف لائے تو ذوالحجہ کے بقایا ایام مدینہ پاک میں گزار کر محرم ۱۱ء کے آخری دنوں میں غزوہ خیبر کا اعلان فرما دیا جو لوگ مدینہ میں شریک تھے وہ اعلان سننے ہی حاضر ہو گئے۔ ان کے ساتھ وہ لوگ بھی تیار ہو گئے جنہیں مخالفین سے قرآن میں تعبیر کی گئی تھی انہیں صرف غنیمت کی لالچ تھی اور بس آپ نے فرمایا تم صرف جہاد کی رغبت کے طور پر عمل کر سکتے ہو تمہیں اس غزوہ خیبر میں غنیمت کا حصہ نہیں ملے گا۔ اس کے بعد آپ نے منادی کو اعلان کا حکم فرمایا۔

معجزہ: حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حکم فرمایا کہ اس جنگ (خیبر) میں کوئی کمزور آدمی نہ چلے اور نہ ہی سرکش سواری ساتھ لے جائے بعض نے اس حکم کے خلاف سرکش سواری ساتھ لے لی تو راستہ میں وہ سرکش سواری سوار کو اٹھا کر بھاگی جس سے سوار گرا تو ران ٹوٹ گئی اس سے جی مر گیا۔

اعلان: حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت بلال رضی اللہ عنہ کو فرمایا کہ میں بار اعلان کرو کہ بہشت میں کوئی مجرم عاصی داخل نہ ہوگا۔

۱۔ (۱) خیبر (۲) کبیر (۳) ناظم (۴) صبر (۵) سق (۶) غموص (۷) یطاکا (۸) سلم (۹) سالم
۱۰۔ خیبر یہودیوں کا بہت بڑا گڑھ تھا بنی قریظہ - بنو قریظہ اور بنی نضیر جو مدینہ کے اطراف میں آباد تھے اور یہیں سے مسلمانوں کے خلاف سازشیں کرتے رہتے تھے ان کی سازشوں سے تنگ آکر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ان کا محاصرہ فرمایا۔ ۱۱۔

فائدہ: حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم روانگی کے وقت بی بی ام سلمہ رضی اللہ عنہا کو ساتھ لے گئے۔

خیبر میں: جب حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم خیبر میں صبح کے وقت پہنچے تو وہاں کے کسانوں کو دیکھا کہ وہ پھاڑے۔ کدالیں اور گزلیں لے کر نکلے تاکہ اپنے کھیتوں پر جا کر کام کریں۔ دور سے دیکھا کہ ایک بڑا لشکر نظر آیا سب بھاگ کھڑے ہوئے اور کہنے لگے ”خدا کی قسم یہ محمد (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) ہیں جو ایک بڑے شکر کے ساتھ آرہے ہیں۔“

اس بڑے لشکر کو انھیں سے اسی لیے تعبیر کیا گیا کہ وہ اس وقت پانچ حصوں پر منقسم تھا۔

فائدہ: (۱) مقدم۔

(۲) ساق۔

(۳) میمنہ۔

(۴) میسرہ۔ یہی پچھلے دو بمنزلہ پرور کے ہوتے ہیں۔

(۵) قلب۔

کسان دیکھتے ہی بھاگ کر قلعوں میں گھس گئے۔ انہیں تو گمان تک نہ تھا کہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ان کے ساتھ جنگ کریں گے۔ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے شکر میں دس ہزار سپاہ تھی۔ آپ نے کہا، اللہ اکبر خیبر ویران ہو گیا بیشک ہم جب نازل ہوتے ہیں تو ان ڈاٹے ہوؤں کا آنگن بہت برا ہے یہ آپ نے بذریعہ وحی فرمایا جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ ”فجعل لکم“ آپ نے جنگ کا آغاز حصوں لطات سے شروع فرمایا اور ان کی چھ چاسو کھجوریں کاٹ لی گئیں پھر آپ نے ان کے کاٹنے سے روک دیا۔ آپ اس میں سات دن رہے لیکن قلعہ فتح نہ ہو سکا جسے جھنڈا دے کر بھیجتے وہ خالی واپس لوٹا اس کے لئے حضرت ابو بکر و حضرت عمر و دیگر قریش نے جھنڈا ہاتھ میں لینے کا ارادہ کیا تو حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا علی المرتضیٰ (رضی اللہ عنہ) کہاں ہیں آپ کو آنکھوں کا درد تھا آپ آئے تو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے لعاب دہن آنکھوں میں لگایا۔

نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے سفید جھنڈا حضرت علی المرتضیٰ فاتح خیبر علی حیدر رضی اللہ عنہ، رضی اللہ عنہ کو دیا اس میں سیاہ حروف ”لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ“

لے ایسے ہی دیگر بیس غوزیں بھی تھیں تاکہ زخمیوں کی مرہم پٹی کریں۔

رَسُولُ اللَّهِ" (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) کندہ تھے۔ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے عرض کی کہ تک ان سے جنگ کروں۔ آپ نے فرمایا یہاں تک کہ شہادت دیں "اشھد ان لا الہ الا اللہ وانی رسول اللہ" جب وہ اس کی گواہی دیں تو انہوں نے اپنے خون اور مال محفوظ کر لیے اس کے بعد حضور ہی علیہ السلام نے حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کو زور پہنائی اور تلوار ذوالفقار کمر میں باندھ کر قلعہ کی طرف روانہ فرمایا اور فرمایا کہ صرف ایک آدمی بھی تمہاری وجہ سے ہدایت پر آجائے تو عمر النعم (سرخ اونٹوں) سے بہتر ہے۔

فائدہ: عمر النعم وہ سرخ اونٹ قیمتی جو فی سبیل اللہ قربان کیے جائیں۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ نہایت ناز و نزاکت سے جھنڈائے کر چلے اور جا کر جھنڈا میدان میں گاڑ دیا یعنی مرحب کے بھائی حارث کے قلعہ کے نیچے اور یہ حارث شجاع اور بہادری میں بہت بڑا مشہور تھا۔ جاتے ہی حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کی اس سے ٹدھ بیڑ ہو گئی اسے پہلے ہی وار سے حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے جہنم رسید کیا اس سے یہودیوں کو شکست ہوئی اور وہ بھاگ کر قلعہ میں گھس گئے۔

صعوبہ گریبا عقاب سازد جنگ
دہد از خون خود پرشش را رنگ

ترجمہ۔ ممولہ اگر عقاب سے جنگ کرے تو وہ اپنے پروں کو اپنے خون سے رنگ لگا رہا

۴۔

اس کے بعد یہودیوں کا سردار مرحب رجز
حضرت علی المرتضیٰ اور مرحب کا مقابلہ : پڑھا ہوا حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ
کے مقابلہ میں نکلا۔

قد علمت خیبرانی مرحب

شاکی اسلاح البطل المجرب

ترجمہ۔ خیبر کو معلوم ہے کہ میں ہی مرحب ہوں۔ کامل ہتھیاروں والا اور بہادر تجربہ کار۔
شاکی اسلاح بمعنی کامل ہتھیاروں والا اور وہ جو بہادری میں مشہور ہوا اور تمام بہادری

فائدہ : پر غلبہ رکھتا ہو۔

سیدنا علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے اس کے جواب میں یہ شعر پڑھا۔

انا الذی ستقتنی امی حیدرہ

فہی غام آجام ولیت قسورہ

توجہ۔ میں وہ ہوں جس کا ماں نے حیدر (شیر) نام رکھا ہے۔
 مرحب نے حضرت علی المرتضیٰ پر حملہ کیا تو آپ کی ڈھال ہاتھ سے گر گئی آپ نے قلعہ کا دروازہ
 اکھڑ کر اسے ڈھال بنالیا اور وہ آپ کے ہاتھ میں رہا یہاں تک کہ مرحب مارا گیا اور اللہ تعالیٰ نے
 قلعہ فتح کرادیا۔ حصون النظاہ کا ایک یہی قلعہ نام تھا جو فتح ہو گیا۔ مرحب کے مارے جانے
 کے بعد حضرت علی المرتضیٰ نے دروازہ پیٹھ کے پیچھے پھینک دیا جو استی: الشمت دور جا کر گرا اور
 یہ سب کچھ قدسی قوت سے تھا۔ یہاں حضرت علی المرتضیٰ کی شجاعت اور بہادری کا جو ہر کھلا کہ
 آپ نے یہود کے مشہور دو بہادروں کو یکے بعد دیگرے قتل کر ڈالا۔ کسی نے کیا خوب کہا ہے۔

گرچہ شاطر بود خوس یحنگ
 چہ زند پیش باز روئین چنگ
 گر بہ شیر است در گرفتن موش
 یک موش در مضاف پلنگ

توجہ۔ مرغ اگرچہ لڑائی میں چالاک ہے لیکن باز کے مضبوط ہاتھوں کے ساتھ کیا ہاتھ
 مارے گا۔ بلی اگرچہ چوہا پکڑنے کی شیر ہے لیکن شیر (چٹیا) کے سامنے تو چوہے سے بھی
 زبوں تر ہے۔

قلعہ عصب: حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مرحب وغیرہ کے قتل ہو جانے کے بعد قلعہ
 ناعم سے قلعہ عصب کی طرف منتقل ہو گئے یہ بھی النظاہ کے قلعوں میں سے ایک تھا یہاں دو دن
 محاصرہ کیا یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے فتح سے نوازا اور یہی قلعہ تمام قلعہ جات سے اناج از قسم جو اور
 گندم اور کھجور اور زیتون وغیرہ اور جانور سامان وغیرہ میں بڑھ کر تھا اس کے بعد وہ اس قلعہ میں جو بمقام
 قلعہ واقع تھا کی طرف منتقل ہو گئے۔ یہی النظاہ کے قلعوں میں سے آخری قلعہ تھا یہاں پر مسلمانوں نے
 یہود پر پانی بند کر دیا یہ قلعہ فتح ہو گیا تو مسلمان آگے قلعہ الشق (بفتح الشین) المسجہ) یہی اہل لغت کے
 ہاں کسرہ سے زیادہ مشہور ہے) تک پہنچے یہی پہلا قلعہ ہے جسے مسلمانوں نے فتح کیا اس کے بعد قلعہ
 البراء کا محاصرہ کیا یہ الشق کے قلعوں کا دوسرا قلعہ ہے یہاں سخت جنگ ہوئی یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ
 نے یہ بھی فتح فرما دیا الکشیبہ کے قلعوں کا محاصرہ کیا یہ تین قلعے ہیں:-

(۱) القموس بروزن عبور۔

(۲) الوطیح۔

(۳) سلام (بضم المیم المملہ)

خیبر کا سب سے بڑا قلعہ القموص ہے اور بہت مضبوط ہے اس پر مسلمانوں نے بیس دن محاصرہ کیا پھر یہ قلعہ بھی حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے فتح کیا اس میں بی بی صفیہ (ام المومنین رضی اللہ عنہا) قید میں آئیں اس کے بعد مستلانی قلعہ الوطیح (بالحاء المملہ) تک پہنچ گئے اسے الوطیح ایک یہودی الوطیح بن مارن کے نام پر موسوم کیا گیا ہے و سلام خیبر کا آخری قلعہ ہے اس پر مسلمانوں کا چودہ دن محاصرہ رہا اور یہ دونوں قلعے صلح سے فتح ہوئے اس لیے کہ جب یہاں کے لوگوں (یہودیوں) نے دیکھا کہ اب مرنے کے سوا چارہ نہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے صلح کی درخواست کی اور کہا کہ بیشک ہمارے جنگی لوگوں کو قتل کر دو لیکن ہمارے بچوں کو اماں دی جائے اور ہم صرف انہی کپڑوں سے خیبر سے نکلیں گے جو ہم نے پہن رکھے ہیں۔

یہاں دونوں قلعوں سے ایک سوزر ہیں اور چار سو تلواریں اور ایک نیزہ اور خیبر کا مال غنیمت: پانچ سو عربی کمانیں تیار شدہ مع حائل اور دیگر قیمتی اشیاء میسر آئیں۔ یہاں کا سردار ابو الحقیق (مصغرا) تھا اس کے خزانے سے یہی اشیاء دستیاب ہوئیں۔

فدک کا قضیہ: خیبر میں ایک بستی ہے، انہوں نے اس شرط پر صلح کی کہ انہیں اماں دی جائے اور جو کچھ ہمارا مال وہ بھی یہاں عطا ہو بعض نے کہا کہ آپ نے اس شرط پر صلح کی کھیتی باڑی وغیرہ کریں تو اناج وغیرہ نصف و نصف (آدھ تمہارا آدھا ہمارا) پہلی روایت پر فدک تمام آپ کے ملک میں تھا دوسری روایت پر نصف حصہ آپ کا نصف یہود کا۔

فدک کی آمدنی سے حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بنو ہاشم کے یتیموں، اودان کے غریبوں مسکینوں کے بیاہ و نکاح پر خرچ کرتے جب حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا وصال ہو گیا تو حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ جانشین ہوئے تو بی بی فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے آپ سے تمام فدک یا نصف حصہ مانگا تو آپ نے فرمایا میرا انکار اس حدیث کے

سے اسے گرفتار کر کے حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں لایا گیا۔ آپ نے فرمایا تیرا خزانہ کہاں ہے پہلے تو اس کے پاس بھیڑ کی کھال زد و جواہر اور نقد زیور سے بھری ہوئی موجود تھی جب اس کی دولت اور بڑھ گئی تو پھر ایک بھیڑ کی اور کھال بھر گئی پھر اس کے بعد گائے کی

مطابق ہے۔ حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ”اَنَا مَعَا شِرَ الْاَنْبِيَاءِ لَا نُودِثُ“ ہم انبیاء علیہم السلام کا گروہ ہیں کہ ہمارا ترک تقسیم نہیں ہوتا یعنی ہم کسی کے مورث نہیں ”مَا تَرَكْنَاهُ صَدَقَةً“ جو کچھ ہم چھوڑ جائیں وہ مسلمانوں پر صدقہ ہوتا ہے۔ پھر حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے غنائم خیر کی تقسیم کا حکم فرمایا وہ غنائم جو صلح سے پہلے دستیاب ہوئیں تمام مال فقیست جمع کیا گیا ان میں سے آپ کے حصہ میں بی بی صفیہ بنت ملک الیہود دیو دیوں کا سردار یعنی بنی اخطب از اولاد ہارونی بن عمران (علیہ السلام یعنی موسیٰ علیہ السلام کے برادر محترم) قیدیوں میں تھیں) آئیں۔ اللہ تعالیٰ نے انہیں ہدایت بخشی تو وہ مسلمان ہو گئیں۔ پھر بی بی صفیہ رضی اللہ عنہا کو حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے آزاد کر کے ان سے نکاح کر لیا۔

ام المؤمنین بی بی صفیہ رضی اللہ عنہا نے قبل فتح
بی بی صفیہ رضی اللہ عنہا کا خواب : خیر ایک خواب دیکھا کہ چاند ان کی گود میں آیا ہے
وہ چاند حضور علیہ السلام تھے۔

حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے دعوت ولیمہ دی، دسترخوان کچھ گیا
دعوت ولیمہ : جس پر عیس سے نوازا گیا یعنی کھجور پیئر گھی پکایا گیا تھا۔

رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے خیر سے واپسی پر مقام
زقاف رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم : صہباء پر قیام فرمایا (اور صہباء ایک مشہور مقام ہے)۔

اسی شب صہباء میں حضرت ابو ایوب انصاری رضی اللہ عنہ نے تلوار
ابو ایوب رضی اللہ عنہ کا پہرہ : تلے میں لٹکا کر ساری رات حضور علیہ السلام کے قبة مبارک (آرام گاہ)

اے اس خواب کی تفصیل یہ ہے کہ حضرت صفیہ نے فتح خیر سے پہلے خواب میں دیکھا تھا کہ چودھویں
کا چاند ان کی گود میں آگیا ہے، حضرت صفیہ نے اس خواب کو اپنے شوہر کنانہ سے بیان کیا، وہ
یہ خواہش کر بہت غصناک ہوا اور کہا کہ شاید تمہاری یہ آرزو ہے کہ تم اس بادشاہ کی بیوی بن جاؤ جو
آج کل ہماری جاگیر میں آیا ہے یہ کہہ کر اتنا سخت طمانچہ آپ کے مارا کہ آپ کی آنکھوں پر نیل پڑ
گیا اور اس نیل کا اثر شب زقاف میں بھی آپ کے چہرے پر موجود تھا، اس نیل کو دیکھ کر آنحضرت
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے دریافت کیا تو تمام حقیقت حال حضرت صفیہ نے آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم سے بیان کی۔

کے ارد گرد پہرہ دیتے رہے یہاں تک کہ صبح کو حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بیدار ہوئے تو حضرت ابو ایوب رضی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے پوچھا تمام رات بیداری اور پہرہ کیوں، عرض کی یا رسول اللہ آپ نے اس عورت کا شوہر اور اس کی قوم اور اس کا باپ قتل کر دیا مجھ اس سے خوف ہوا کہ کہیں یہ عورت آپ کو گزند پہنچا دے کیونکہ یہ جاہلیت سے ابھی خارج ہو کر مسلمان ہوئی ہے اسی لیے میں تمام شب پہرہ دیتا رہا۔

حضرت ابی ایوب رضی اللہ عنہ نے فرمایا: **ابو ایوب انصاری کو انعام نبوی:** ”اللہم احفظ ابی ایوب کما یحفظنی“ اے اللہ اس کی ایسی حفاظت کر جیسے وہ میری حفاظت کرتا ہے۔

کیا یہ لوگ بریلوی ہیں؟ حضرت امام سیلی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ

فحسب اللہ تعالیٰ ابی ایوب ہذہ الدعۃ حتی ان الروم لتحدس قبرہ و یستقون بہ فیستقون (روح البیان ص ۳۷۹ مطبوعہ بیروت)
تو اللہ تعالیٰ نے ابو ایوب کی نگہبانی فرمائی حضور علیہ السلام کی دعا مستجاب ہو جائے یہاں تک کہ رومی لوگ ان کے مزار کی نگرانی کرتے اور ان سے بارشیں طلب کرتے ہیں تو بارش ہو جاتی ہے۔

اس لیے کہ حضرت ابو ایوب رضی اللہ عنہ نے یزید بن معاویہ (رضی اللہ عنہ) کے ساتھ شہداء میں شریک جنگ ہوئے تو قسطنطنیہ پہنچتے ہی آپ کا ہمیں پر وصال ہو گیا آپ نے یزید کو وصیت فرمائی کہ انہیں مدینۃ الروم کے قریب تر مقام میں ہی دفن کرنا چنانچہ ایسا ہی کیا گیا۔

عیسائیوں کے قلعہ کی دیوار کے ساتھ دفن کیے جانے پر پوچھا کہ جسے دفن کر یزید سے بڑھ کر بدتر؟ جارہے ہو یہ کون آدمی تھا۔ مسلمانوں نے کہا کہ یہ اکابر صحابہ (رضی اللہ عنہم) اور میزبان رسول تھے۔ عیسائیوں نے یزید سے کہا کہ ہم اس قبر کو تمہارے جانے کے بعد اکھڑ دیں گے اور نعش نکال کر کی بڑیاں توڑ دیں گے۔ یزید نے قسم کھا کر کہا کہ

لئن فعلوا ذلک یشہد من کل کیستہ بادض العرب و نبش قبورہم (روح البیان ص ۳۸۰)
اگر تم ایسا کرو گے تو ہم عرب میں تمہارے گرجے گرا دیں گے اور ان کی قبور سے ان کے مردے نکال دیں گے

(اور کسی عیسائی کو زندہ نہ چھوڑوں گا)
عیسائیوں نے یزید کا پر جوش جواب سن کر قسم کھا کر یقین دلایا کہ ہم اس قبر کی نعیم و تکریم کریں گے

بلکہ حبیب استطاعت اس کی حفاظت کریں گے۔

روضۃ الاخبار میں ہے کہ حضرت ابو ایوب خالد بن زید انصاری رضی اللہ عنہ قسطنطنیہ میں شہداء میں فوت ہوئے جبکہ آپ یزید بن معاویہ رضی اللہ عنہ کے لشکر میں جنگ کے لئے تشریف لائے آپ بیمار ہوئے تو دوستوں کو فرمایا جب میں مرجاؤں تو مجھے یہاں سے اٹھا کر لے جانا ہاں اگر دشمن حائل ہوں تو یہاں دفن دینا انہوں نے انہیں یہاں دفنایا آپ کی مزار قلعہ کے قریب مشہور و معروف ہے اور معظم ہے، وہی لوگ اس کی حفاظت کرتے "و یتشفعونہ" اور اسے وسیلہ بنا کر حاجات از خدا طلب کرتے ہیں۔

فقیر صاحب روح البیان رحمہ اللہ کہتا ہے کہ ابو ایوب انصاری رضی اللہ عنہ کنی مزار کا تعین الشیخ الشیر باقا شمس الدین قدس سرہ نے فرمایا جب وہ قسطنطنیہ کی فتح میں حضرت فاتح سلطان محمد عثمانی رحمہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ تھے۔ ظاہر ہے کہ ان کی مزار مرور ایام کی وجہ سے غیر معلوم ہو گئی تو انہوں نے اس کی نشاندہی فرمائی۔

(خیبر کا بقایا) نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے قیدی عورتوں میں سے حاملہ کے ساتھ جماع وضع حل تک روکا اور غیر حاملہ کے لئے بھی حیض سے استبراء کے بعد اجازت بخشی اور تھوم اور اسن کھا کر سجد میں آنے سے منع فرمایا۔

قائدہ: بعض لوگوں نے فرمایا کہ کسی نبی علیہ السلام نے کچا اسن اور تھوم نہیں کھایا۔

فقیر صاحب روح البیان رحمہ اللہ کہتا ہے کہ اس حکم میں حنفیہ و سنیوں کی نوشی بھی ہے جو ہمارے دور میں مروج ہے بلکہ اس کی بدلوں تھوم اور پیاز کی بدبو سے مکروہ تو ہے۔ ان کی بدبو سے مسجد میں داخلہ ممنوع ہے تاکہ لوگ اور ملائکہ کو ایذا نہ ہو تو حنفیہ اور سنیوں کی بدبو سے انہیں بچانا زیادہ بہتر ہے کیونکہ پیاز اور تھوم تو غذاؤں میں ہیں بخلاف تمباکو کہ وہ سگریٹ کی بدبو سے انہیں بچانا زیادہ بہتر ہے کیونکہ پیاز اور تھوم تو غذاؤں میں ہیں بخلاف تمباکو کہ وہ

۱۔ دورِ حاضرہ ۱۳۴۰ھ میں بعض دیوبندی اور دہلوی اور مودودی وغیرہم یزید بن معاویہ (رضی اللہ عنہ) کو اپنا اقتدار امام مانتے ہیں اور یزید کی اس کارگزاری یعنی غزوہ قسطنطنیہ کو اس کی امامت و اقتدار کے لئے بہت بڑی دلیل سمجھتے ہیں لیکن سیدنا ابو ایوب انصاری رضی اللہ عنہ کے مزار کے لئے اس کا رنامہ قابلِ تائید ہے اب ہم دیکھتے ہیں کہ یہ صاحبان یزید کے اس کارنامے پر کیا انعام بخشے ہیں ۱۲۔

خداؤں میں سے نہیں بلکہ امراض کی جڑ ہے کیونکہ حقہ و سگریٹ مسلسل استعمال کرنے سے جو خطرناک بیماریاں پیدا ہوتی ہیں وہ صرف وہی جانتے ہیں جو حقہ و سگریٹ نوشی کی وجہ سے مبتلا ہوتے ہیں اسی لیے مزاج کو اس کی خباثت سے بچانا نہایت لازم ہے۔ اور حقہ و سگریٹ نوش لوگوں کے پاس ہمارے کوئی دلیل نہیں تو جیسے شراب ہر لحاظ سے حرام اور ممنوع ہے یہاں تک کہ توبہ کے بعد بیمار ہو جائے تو بھی بیماری کے دفع کرنے کی نیت سے بھی نہ پیئے اگر وہ اسی حالت میں مر جائے تو اس پر اسے اجر و ثواب ملے گا گناہ نہ ہوگا۔ ایسے ہی حقہ نوش اور سگریٹ والے کا حکم ہے حقہ و سگریٹ میں تو کوئی خوبی نہیں سوائے اس کے کہ خبیث طبیعت لوگ اسے استعمال کرتے ہیں ورنہ سلیم طبع والے تو اس سے نفرت کرتے ہیں۔

اسے حقہ اور سگریٹ نوش بھائی اس سے توبہ کر اور اس کے ساتھ وعدہ کر کہ پھر تمجہ سے سبق : ایسا فعل نہ دیکھے۔

نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مونچھیں اور ناخن کاٹنے اور نورہ کے استعمال مونچھیں کاٹنا : کا وقت بتایا یہاں تک کہ انہیں چالیس دنوں تک نہ چھوڑا جائے۔

فتح خیبر کے بعد حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے عمر زاد حضرت حبشہ کے مہاجرین : جعفر بن ابی طالب رضی اللہ عنہ ارض حبشہ سے واپس تشریف لائے۔ آپ حبشہ کو ہجرت کر گئے تھے اور آپ کے ساتھ اشعری حضرات بھی حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے لئے کھڑے ہوئے اور ان کی دونوں آنکھوں کے درمیان بوسہ دیا اور گلے لگا کر فرمایا مجھے دو خوشیوں میں سے معلوم نہیں ہوتا کہ فتح خیبر سے یا جعفر کے حبشہ سے آنے سے زیادہ خوش ہوں۔

سوال۔ حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے غیر کے لئے قیام تعظیسی سے روکا ہے چنانچہ فرمایا کہ

من سدرہ ان یمثل لہ الرجال قیاما فلیتبعوا مقعدہ من النار جو خوش اس سے کہ لوگ اس کے کھڑے رہیں تو اسے اپنی جگہ جہنم بنانی چاہیئے۔

تبصرہ اولیسی : عموماً دہابی و یونبدی قیام تعظیسی (میلاد) اور اولیاء کرام و اساتذہ عظام اور

لے کیونکہ پیاز اور تخموم کے طبی لحاظ سے بہت فوائد ہیں اور تمباکو تو نہایت ہی ضرر رساں شے ہے اس کے مضرات بھی اطباء نے لکھے ہیں۔

والدین و دیگر معظنین کے قیام سے روک کر دیں میں یہی حدیث شریف پڑھتے ہیں جس کا جواب صاحب روح البیان صدیوں پہلے دے گئے ہیں چنانچہ فرمایا -

(جواب) لان هذا الوعيد انما توجه للمتكبرين ولمن يغضب ان لا يقام له
کیونکہ یہ وعید متکبرین کے لئے ہے اور اس کے لئے ہے جس کے آگے قیام نہ کیا جائے تو ناراض ہوتا ہو۔
(روح البیان ص ۳۹ ج ۱)

جو لوگ جہنم سے گئے بی بی ام حبیبہ ام المؤمنین زوجہ رسول خدا صلی اللہ علیہ
ام حبیبہ سے نکاح : و آدوسم بنت ابی سفیان بھی تشریف لائیں کیونکہ یہ بی بی بھی اپنے شوہر عبد اللہ
بن جحش کے ساتھ جہنم کو ہجرت کر گئیں لیکن وہ مرند ہو گئی اور نصرانی ہو کر راسین بی بی ام حبیبہ اپنے اسلام
پر قائم رہیں اور خواب میں دیکھا کوئی انہیں کہہ رہا ہے کہ اے ام المؤمنین - اس سے میں نے سمجھا کہ میرے
ساتھ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا نکاح ہو گا چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ماہ محرم شہد میں
انہیں نکاح کا بیوہ بھیجی اس کا ذریعہ حضرت نجاشی (باستخفیف) جہنم کے بادشاہ کو بنا اور وہ مسلمان ہو
گیا تھا اس نے غائب نہ نکاح کر دیا اور مہر میں چار سو دینار دیئے تفصیل فقیر پہلے عرض کر چکا ہے (اویسی)
جب حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مدینہ واپس تشریف لائے تو پھل
مدینہ میں حاضری : خوب سرسبز تھے صحابہ رضی اللہ عنہم نے خوب پھل کھائے تو انہیں بخار کا حملہ ہو
گیا اس کی شکایت حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو کی گئی آپ نے اس کی گڑی پانی میں اشنان ملا کر ٹھنڈا کرنے
کا دمایا۔ شن کو مشکیزہ میں ڈال کر صبح کیذان کے وقت اللہ تعالیٰ کا نام لے کر نہاؤ چنانچہ ایسے کیا
گیا تو تندرست ہو گئے۔

سی غزوہ میں حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے قضا حاجت کا ارادہ فرمایا
معجزہ درخت : تو دو درختوں کو حکم فرمایا (جو کہ ایک دوسرے سے دور کھڑے تھے) کہ اکٹھے ہو
جاؤ آپ نے قضا حاجت کے بعد فرمایا اپنی جگہوں پر چلے جاؤ چنانچہ وہ اپنی جگہ پر لوٹ گئے۔
بکری کے گوشت میں زہر : کہ زینب بنت الحارث (یہ عارث مرحب کا بھائی تھا) نے
زہر ملائی تھی۔ چوڑے ہاتھ کے گوشت میں ڈالی تھی جب اسے معلوم ہوا کہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ
وآلہ وسلم چوڑے ہاتھ کے کاندھے کے گوشت کو زیادہ پسند فرماتے ہیں اس لئے وہ زہر ملا گوشت خدمت
بانگاہ میں ہدیہ کے طور پر بھیجا آپ نماز مغرب سے فارغ ہو چکے اور گوشت تناول فرمایا تو آپ کو چکر

اُنہ لگے ایسے ہی بشر کو بھی چکرا گئے اور جنوں نے آپ کے ساتھ وہ گوشت کھایا سب مر گئے ان میں وہی بشر ابن البراء رضی اللہ عنہ بھی تھے۔ آپ نے تین دن تک کاندھوں کے درمیان پھینے لگوائے اور فرمایا سر میں پھینے لگوانا صحت و عافیت میں مدد دیتا ہے اور مجھے یہودیہ کے زہر دینے کے وقت جبریل علیہ السلام نے حکم دیا تھا اس واقعہ کے علاوہ بھی آپ نے بار بار پھینے لگوائے اور یہ پھینے مہر کے درمیان ہیں اس تمام پہ لگوائے جاتے ہیں جسے منقذ کہا جاتا ہے۔ آپ کو جب یہودی نے جادو کیا اور آپ کی ذات اقدس پر جب جادو زیادہ اثر کر گیا تو آپ نے سر مبارک کے اوپر درمبانی حصہ میں پھینے لگوائے۔

فائدہ : ہر ضرر و رسان جادو کی بیماری میں پھینے لگوانا بہت ہی مفید اور بہترین علاج ہے۔

ساتھ بیماریوں کا ایک علاج : سر میں پھینے لگوانا سات بیماری کی شفاء ہے (۱) جنوں (۲) درد سر (۳) کوڑھ (۴) برص (۵) اونگھنا۔

(۶) وجع الفرس (۷) شبکوری۔

فائدہ طبیہ : گرم ملکوں میں خون نکلوانے کے بجائے پھینے لگوانا زیادہ مفید ہے اس کا بہترین وقت ہر ماہ کے تیسرے عشرہ کے چہارمی تواریخ میں ہے کیونکہ یہی خون کے جوش کے ایام ہوتے ہیں۔

حدیث شریف : سیدنا ابو ہریرہ سے مرفوعاً مروی ہے کہ چاند کی ۱۷ - ۱۹ - ۲۱ کی تاریخ کو پھینے لگوانے میں ہر بیماری کی شفاء ہے۔

فائدہ : منہ نہار پھینے لگوانا دوا داء اور سیر ہو کر کھانے کے بعد بیماری اور ہفتہ اور بدھ کے دن مکروہ ہے۔

حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے یہودیہ کی طرف آدمی بھیج کر دریافت فرمایا یہودیہ کا اقرار : کہ تو نے گوشت میں زہر کیوں دی۔ عرض کی آپ کو کس نے بتایا۔ فرمایا اسی نے جو میرے ہاتھ میں چوڑے کا گوشت ہے۔ عرض کی ہاں میں نے زہر ملائی ہے۔ آپ نے فرمایا کیوں۔ عرض کی آپ نے میرے باپ - چچا - زوج کو قتل کر ڈالا اور میری برادری کو بھی ذیل و خوار کیا میں نے خیال کر اگر آپ غیر نبی ہوئے تو زہر کھا کر مر جائیں گے تو ہم نجات پالیں گے اگر آپ نبی ہوئے "فیخربو" تو آپ اس کی خبر دیں گے۔ آپ نے اس کی سچی بات پر یہ فرمادیا ہے

زخوان معجز اوگر نوالہ طلبی

حدیث بروہا شنو کہ ما حضرت

توجہ۔ اگر سب بات کے دسترخوان سے اگر ایک نالودرکار ہے تو یہودیہ کی زہراؤد بکری کا

قصہ سن یہ ماحضر ہے۔ جب بشر مر گیا تو آپ نے حکم فرمایا کہ اسے قتل کر دو پھر وہ قتل ہو کر سولی پر لٹکائی گئی۔ (ایک روایت ہے) فائدہ: احواء العلوم میں ہے کہ آپ نے جسے اپنے ساتھ گوشت کھلایا وہ سب مر گئے صرف آپ اس کے بعد چار سال تک زندہ (ظاہری) رہے۔

سوال۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ پر زہر نے کیوں اثر نہ کیا جب آپ کے لئے قیصر کی طرف سے زہر دیا گیا۔

جواب۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حقیقت کی کیفیت میں زہر نوش فرمایا بشریت کی حیثیت سے نہیں اور حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم چونکہ اس وقت حالت بشریت میں تنزل فرماتے اور یہی حضور علیہ السلام کا ارشاد ہے (کہ ایسے کوائف بشریت کے تنزل میں ہوتے ہیں) اور وہ تنزل بھی مرتبہ روح میں ہوتا ہے اور یہی رعد المراتب ہے اسی لیے آپ پر بارہ سال زہر نے اثر نہ کیا پھر جب آپ پر موت کے آثار ظاہر ہوئے تو آپ ادنی المراتب کی طرف تنزل فرما ہوئے کیونکہ موت بشریت پر ہی ظاہری ہو سکتی ہے تو پھر جب آپ اس طرف تنزل فرما ہوئے تو زہر نے اثر نہ کیا۔ دنیا سے تشریف لے جانے پر آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم شہادت کا مرتبہ بھی پا مرتبہ شہادت: کر گئے اس لیے کہ آپ جامع المراتب ہیں یعنی نبوت و رسالت صدیقیت و شہادت۔

جس روایت میں بارہ سال کہا گیا ہے وہ صحیح نہیں کیونکہ آپ (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) کا ازالہ و تم: غزوہ خیبرؓ میں ہوا اس کے بعد آپ چار سال دنیا میں بظاہر رونق افروز رہے فلہذا اس کے سوا کوئی وجہ نہیں کہ ہم بارہ سال والے قول کو غلط نہ کہیں (کذا قال صاحب المحدثین)۔ یہ خلاف ہے اس کا جو احواء العلوم میں ہے صحیح وہی ہے جو احواء العلوم میں ہے کیونکہ قصہ زہر خیبر میں ہوا اور خیبر کا واقعہؓ میں ہوا اس کے سوا کی وجہ ظاہر ہے جیسا کہ مخفی نہیں۔

۱۔ سوالات و بابیہ جوابات اولیہ: ہم یہاں بکری کی بحث کے سوالات عرض کریں گے۔ سوال۔ جیسا کہ صاحب روح البیان رحمہ اللہ نے لکھا کہ یہودیوں نے پوچھ لیا تھا کہ حضور سرور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو بکری کے گوشت کا کونسا ٹکڑا زیادہ پسند ہے۔ لوگوں نے بتایا کہ آپ کو شانے اور دست کا گوشت بہت پسند ہے، انہوں نے ایک بکری کے بچے کے گوشت میں زہر ملا دیا، ایسا سخت زہر کہ جس

یہود کی جلا وطنی : حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کے زمانہ اقدس میں اہل خیبر نے خیانت کی تو آپ نے فدک کے یہود اور نصاریٰ نجران کو شہر بدر کو دیا اور فرمایا کہ حضور

(بقیہ حاشیہ ص ۲۹۸) کے کھاتے ہی انسان مر جائے۔ یہ سازش کر کے زینب بنت عارض زوجہ سلام بن حشم یہودی نے آپ کو کھانے پر مدعو کیا۔ کھانے میں دست اور شانے کا گوشت زیادہ رکھا گیا تھا، زینب بنت عارض نے کھانا آپ کی خدمت میں لا کر رکھا، صحابہ کرام میں سے بھی کچھ حضرات آپ کی مجلس میں موجود تھے انہی حضرات میں حضرت بشر بن براء رضی اللہ عنہ بھی تھے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کھانا شروع فرمایا لیکن آپ نے اگلے دانتوں سے گوشت کو کاٹا لیکن اتنی دیر میں بشر بن براء نے دوسری بوٹی (اصل کتاب میں استخوان ہے) بھی کھالی، سید المرسلین نے فرمایا کہ اس گوشت کو اٹھا لو کہ اس دست نے مجھے بتا دیا ہے کہ اس کو زہر آلود کیا گیا ہے، حضرت بشر نے بھی عرض کیا کہ یا رسول اللہ میں نے جس وقت لقمہ چبایا تو مجھے اس لقمہ کا ٹنگنا دشوار ہو گیا مجھ تنفر سا پیدا ہوا لیکن میں نے اس کو منہ سے یوں نہیں اگلا کہ مبادا آپ کے مزاج مبارک میں اس سے نکتہ پیدا ہو، ابھی حضرت بشر بن براء اپنی جگہ سے اٹھے نہیں تھے کہ ان کا رنگ سبز و سیاہ پڑ گیا اور اسی وقت انہوں نے دم توڑ دیا۔ حضرت بشر بن براء کی شہادت کے بعد آپ نے حکم دیا کہ جو روٹے سائے یہودیہاں موجود ہیں ان کو حاضر کر دو اور زینب کو بھی لاؤ حکم کے بموجب ان سب کو حاضر کیا گیا۔ اب سوال یہ ہے کہ حضور کو علم ہوتا تو آپ نے زہر آلود گوشت

کیوں کھایا؟

تمہید جواب۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ان سب سے خطاب کیا کہ میں تم سے ایک سوال کرتا ہوں کیا تم سچ بولو گے، ان سب نے کہا کہ ہاں اے ابوالقاسم ہم سچ بولیں گے۔ آپ نے فرمایا کہ تمہارا باپ کون ہے جو قبیلے کا سردار ہے انہوں نے کہا کہ فلاں شخص ہے۔ آپ نے فرمایا تم جھوٹ بول رہے ہو تمہارا مورث اعلیٰ یا جد اعلیٰ فلاں شخص ہے یہ سن کر یہود نے کہا کہ آپ نے سچ فرمایا اور خوب فرمایا۔ اس پرسش سے غائباً آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مراد ان کی راست گوئی کا امتحان لینا اور ان کو سچ بولنے پر تنبیہ کرنا تھا گویا یہ اس امر کی تمہید اور دیباچہ تھا کہ وہ زہر دینے کے معاملہ میں راست گوئی سے کام لیں۔ ان کا اول اول آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سوال پر جھوٹ بولنا یا تو عمدًا تھا کہ یہ ان کی پرانی عادت تھی کہ

۱۔ عارض مرحب کا بھائی تھا جو حضرت علی کے ہاتھوں جنگ خیبر میں مارا گیا۔

۲۔ بعض روایت میں ہے کہ ایک سال تک بیمار رہا ہے اس کے بعد انتقال ہوا۔

علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ جزیرہ عرب میں دو دین جمع نہیں ہو سکتے۔

قائدہ: جزیرہ عرب وہ جسے بحر ہند و بحر شام اور دجلہ و فرات محیط ہیں یا ما بین عدن اطراف شام طویل میں

(حاشیہ صفحہ گذشتہ)

کذب و افتراء میں مشاق تھے یا از روئے جبل و نسیان کہا جائے لیکن معلوم یہی ہوتا ہے کہ انہوں نے عمداً جھوٹ بولا اور ان کا مقصد یہ تھا کہ وہ یہ معلوم کریں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو حقیقت سے آگاہی ہے یا نہیں جب ان پر یہ خوبی واضح ہو گیا کہ آنحضرت کو حقیقت حال سے آگاہی ہے تو انہوں نے اقرار کر لیا اس کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم رہر خورانی کے بارے میں دریافت فرمایا۔ صحیح بخاری میں مروی ہے کہ آپ نے ایک اور سوال بھی فرمایا تھا اور وہ یہ تھا کہ اگر میں تم سے ایک سوال دریافت کروں تو تم صحیح اور سچ جواب دو گے انہوں نے کہا کہ بیشک اسے ابا القاسم ہم سچ کہیں گے اور اگر ہم جھوٹ بھی بولیں گے تو آپ کو معلوم ہو جائے گا جیسا کہ ہمارا جھوٹ آپ پر بدر کے دن کھل گیا تھا۔

پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دریافت فرمایا کہ "اہل نار کون ہے" یعنی وہ جو ہمیشہ دوزخ میں رہیں گے، یہود نے جواب دیا کہ ہم تو صرف چند روز دوزخ میں رہیں گے "لَنْ تَسْتَأْذِنُوا إِلَّا آيَاتًا مَّقْذُودَةً" اس کے بعد تم آؤ گے اور اس میں رہو گے یعنی مسلمان ہمارے بعد دوزخ میں پہنچیں گے پس یہ سن کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا "اخشوا فیہا" فرمایا یعنی داخل ہو جاؤ تم آگ میں اور ارشاد کیا "لَا تَخْلُقْ فِیْہَا اَبَدًا" یعنی ہم ہرگز تمہارے پیچھے آنے والے نہیں ہوں گے (خسائے گتے کے بجگائے کو کہتے ہیں اور کتے کا جانا لازم مستبعد ہے)۔

اس کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اچھا تم سچ بولو گے اگر میں تم سے ایک سوال کروں انہوں نے کہا ہاں، آپ نے فرمایا کیا تم نے اس بکری کے گوشت میں زہر ملا دیا تھا، انہوں نے کہا جی ہاں، آپ کو اس کی خبر کس نے دی۔ آپ نے فرمایا کہ مجھے اس گوشت نے خبر دے دی (آپ کے اس دست کی طرف جو آپ کے مبارک ہاتھوں میں تھی اشارہ فرمایا)۔ پھر آپ نے فرمایا کہ زہر دینے کا سبب کیا تھا، بعض وایتوں میں ہے کہ آپ نے اس عورت سے جس نے زہر دیا تھا دریافت فرمایا کہ تو نے زہر کیوں دیا اس نے جواب دیا دیا یہودیوں نے کہا کہ ہمارا مدعا یہ تھا کہ اگر آپ کا دعویٰ نبوت جھوٹا ہے تو زہر دے کہ ہلاک کر دیں آپ ہم کو چھٹکارا ل جائے گا اور اگر آپ پیغمبرِ برحق ہیں تو آپ کو اس زہر سے گزند نہیں پہنچے گا۔

اس بارے میں راویوں کا اختلاف ہے کہ آپ نے اس عورت کو سزا دی یا چھوڑ دیا اور اس سے کچھ نہ فرمایا۔ یہی سنی نے حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت کی ہے آپ نے اس سے کچھ تعرض نہ فرمایا حضرت

اسے یعنی اسے یہود یا تم جہنم میں جاؤ گے، ہم مسلمان انشاء اللہ اس سے محفوظ رہیں گے۔

اور جہد سے عراق کے کناروں تک عرض میں (افقاوس)۔

”وَأَخْرَجِي“ اس کا عطف ہندہ پر ہے یعنی توجلدی کی تمہارے لیے یہی بہت
تفسیر عالمانہ : سی غیبتیں اور دیگر غنائم ”لَعَنَ تَقْدِرُوا عَلَيْهَا“ جو تم ان پر قدرت نہیں رکھتے

جاڑے سے بھی اسی طرح روایت ہے بعض اور روایتوں میں ہے کہ آپ نے اس کو قتل کرادیا پہنچتے ہیں
احتمال یہ ہے کہ آپ نے اولاً اس کو چھوڑ دیا ہوگا اور آپ نے پسند نہیں فرمایا ہوگا کہ اپنے نفس اور اپنی ذات
کے لئے کسی کو قتل کریں لیکن جب حضرت بشر بن براء اس کے اثر سے فوت ہو گئے تو قصاص کے طور پر
آپ نے اس کو قتل کرادیا ہوگا۔ روضۃ الاحباب میں ہے کہ بعض شافعی ائمہ کا مذہب اور مسلک یہ ہے کہ
وہ فرماتے ہیں کہ اگر کوئی شخص کسی کو کھانے میں زہر دے دے اور وہ مر جائے تو اس پر قصاص واجب ہے
لیکن ائمہ حنفیہ اور تمام جمہور ائمہ شافعیہ کا فتویٰ یہ ہے کہ قصاص واجب نہیں ہے۔ پس ان کے خیال
کے مطابق اگر قتل کی روایت صحیح بھی ہے تو اس کو سیاست پر محمول کیا جائے گا نہ کہ قصاص پر اور
روایت قتل میں صلب کا جو قصہ بیان کیا گیا ہے اس سے اس توجیہ کی تائید ہوتی ہے (مزید تفصیل فقیر
کی کتاب سیرت حبیب کبریا میں ہے)۔

یہودیہ مسلمان ہو گئی : گئی اور اسے چھوڑ دیا گیا۔
امام زہری سے بھی مروی ہے کہ وہ یہودیہ (جس نے زہر دیا تھا) مسلمان ہو

یہود ہمیشہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی نبوت پر کھتے رہتے تھے
یہود کے امتحانات : چنانچہ اس عورت یہودیہ نے بھی وہی امتحان لیا چنانچہ اس کا بیان یہی ہے
مواہب لدنیہ میں بھی ہے کہ اور مغازی سلیمان سے مدارج النبوة نے بھی لکھا کہ عورت مذکورہ یعنی زینب نے
کہا کہ اگر آپ اپنے دعویٰ نبوت میں کاذب ہوتے تو آپ کو اس طرح زہر دے کر میں نے آپ سے چھٹکارا دلایا ہوتا
لیکن جبکہ ظاہر ہو گیا کہ آپ سچے ہیں تو میں گواہ کرتی ہوں اور تمام حاضرین کو میں آپ کے دین پر ہوں یعنی
مسلمان ہوں اور پھر پڑھا : اشھدان لا الہ الا اللہ واشھدان محمد رسول اللہ (صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم) اس کے اسلام لانے کے سلسلہ میں امام زہری اور مواہب لدنیہ وغیرہ میں موافقت ہے
لیکن جب زہر کے اثر سے بشر بن براء کا انتقال ہو گیا تو اس کو قتل کیا گیا اس لیے کہ ان کی موت زہر کے اثر
سے محقق ہو گئی۔

فائدہ : جیسے حضور علیہ السلام نے سینگی اور پچھنا لگوا یا بعض صحابہ کرام میں جس نے بھی زہر بلا گوشت سے
ایک لقمہ چبایا تھا ان کو حکم دیا گیا کہ وہ بھی سر کے بیچ سینگی اور پچھنے لگوائیں۔ امام بخاری نے

تھے اس سے جنین کا غزوہ ہوا زن کی غنائم مراد ہیں۔ ان پر عام الحدیث تک تو قدرت نہ پاسکے البتہ فتح مکہ کے بعد اس پر قدرت پاسکے۔

بی بی عائشہ سے روایت کی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ایام مرض میں فرماتے تھے کہ میں نے خیبر میں جو زہر ملا گوشت کھایا تھا اس کا اثر ہمیشہ محسوس کیا لیکن اس وقت اس مرض میں میری اہر کٹی جا رہی ہے۔
فائدہ: ۱۔ زہر دل کی ایک رگ کو کٹتے ہیں کہ جس کی حرکت بند ہو جانے سے موت واقع ہو جاتی ہے گویا اس زہر کی تکلیف اور اس کا اثر آپ کے مبارک بدن میں اب تک موجود تھا اس وقت اس نے سرایت کی اور اس کا ظہور آپ نے اس مرض میں اس کا اثر پایا اور محسوس فرمایا اس طرح اس زہر کا اثر جو ہجرت کے وقت غار میں سانپ کے ڈسنے سے آپ پر ہوا تھا وہ بھی انتقال کے وقت ظاہر ہوا (مزید سوالات و جوابات فقیر کی کتاب ”علم غیب رسول“ میں ہیں۔) (حاشیہ ختم)

(حاشیہ صفحہ ۲۹۹)
 حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کے زمانہ اقدس تک تو وہی عمل رہا جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے زمانہ اقدس میں طے ہوا لیکن ان میں سے خیانت صادر ہوا تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے انہیں ارض فک سے نکال کر شام میں آباد کر دیا نصف زمین جو ان کے پاس تھی پچاس ہزار درہم میں خرید لی اور یہ رقم بیت المال سے لیا کر دی۔

بخاری شریف میں ہے کہ جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے پختہ ارادہ فرمایا کہ یہودیوں کو جلا وطن کرنا ہے تو ابوالمحقق کا آدمی آیا اور کہا کہ اسے امیر المومنین آپ ہمیں خیبر سے نکال رہے ہیں حالانکہ ابوالنعمان صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ہم کو یہاں رہنے دیا تھا حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے جواب دیا کہ تو یہ سمجھتا ہے کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا یہ ارشاد بھول گیا ہوں کہ آپ نے مجھ سے کہا تھا کہ تیرا حال کیا ہوگا جب تو خیبر سے اپنے اونٹوں کے بغیر راتوں رات نکلا جائے گا (یعنی تم لوگ کئی راتوں میں سے نکال دیئے جاؤ گے) یہ سن کر یہودی نے کہا کہ یہ بات تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے یوشی مزاحاً فرمادی تھی نہ کہ یقین اور پختگی سے ارشاد فرمایا تھا۔ یہ سن کر حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا، اے دشمن خدا تو جھوٹ بول رہا ہے پس حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ان کو جلا وطن کر دیا اور ان کے مال و متاع یعنی گھر کا سامان۔ جانور۔ اونٹ بہانہ تک کہ اونٹ کے پالان کی قیمت بھی ادا کر دی تھی۔

فائدہ: ایک میں یہ بھی ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ تمہیں حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا تھا کہ جب تک ہم چاہیں گے اس پر عمل کریں گے (تم کو خیبر میں آباد رہنے دیں گے) اب ہم نہیں چاہتے کہ تم یہاں رہو۔ مزید واقعات و عجائبات فقیر کی ”الاصابہ فی مناقب اقصیاء“ میں دیکھیے۔

فائدہ: اسے لہو تقد دفا سے اس لیے موصوف کیا گیا کہ اس میں اس سے قبل جولتہ یعنی ہزیمت و شکست اور رجوع الی القتال کا تکرار تھا تاکہ اس میں ترغیب ہو حال ان قوم جولتہ اس وقت بولتے ہیں جب ہم کی حقیقت منکشف ہو تو پھر بار بار اس کی طرف رجوع کریں "قَدْ أَحَاطَ اللَّهُ بِهَا" دیشک اسے اللہ تعالیٰ محیط ہے ایہ آخری کی دوسری صفت ہے، سہولت کا فائدہ دے رہی ہے کیونکہ یہ اللہ تعالیٰ کی طرف منسوب ہے تو پھر اس میں سہولت ہی سہولت ہوگی۔ اس سے قبل اس کے حصول میں محنت محسوس ہوتی ہے یعنی اب یہ آسانی سے اس لیے حاصل ہوگی کہ قدرت ایزدی شامل حال ہوگی یعنی اس پر ہمیں اللہ تعالیٰ نے قدرت اور غلبہ اور تسلط بخشا، بعض نے اس کا یہ معنی کیا ہے کہ اسے اللہ تعالیٰ نے ہمارے لیے محفوظ رکھا اور دوسروں کو اس سے روکے رکھا یعنی تمام فتوحات اہل اسلام کو بخشیں، یہی حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا۔

فتوحات کی تفصیل: انہی فتوحات میں فتح قسطنطنیہ و رومیہ و عموریہ و مدائن فارس و روم و شام ہیں۔ قسطنطنیہ کی تو مشہور فتح ہے اور یہ آج (زمانہ ضعیف روح البیان کے دوران) سلاطین عثمانیہ کا (قسطنطنیہ) دار الخلافہ ہے۔ عموریہ (بفتح العین) المملکۃ و المیم المشدودہ و بالراء) حضرت امام یافعی رحمہ اللہ نے المرأة میں لکھا کہ یہ وہی شہر ہے جسے اہل روم انکوریہ کہتے ہیں یہ بہت بڑا شہر ہے کسی زمانہ میں یہ شہر اسی ملک کے بادشاہوں کا مسکن تھا۔ اسے معصوم باللہ عباسی خلیفہ نے فتح کیا۔

امام راغب رحمہ اللہ نے فرمایا کہ احاطہ دو قسم ہے:-

حل لغات: (۱) اجسام میں جیسے "احطت بمکان کذا" میں نے فلاں مکان کو گھیرا اور حفظ (نگرانی) میں جیسے "کان اللہ بكل شیء محیطا" اللہ تعالیٰ ہر شے محیط یعنی حافظ (محافظ) ہے اس ہر شے ہمہ جہات کا اور اس کا استعمال منع (روکنے) میں بھی ہوتا ہے جیسے "الا ان یحاط بکھر" یعنی "الا ان تمنعوا" یہ کہ تم اس سے منع کے جاؤ۔

(۲) علم میں جیسے "احاط بكل شیء علما" احاطہ بالشیء علما کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ وہ شے کے وجود اور اس کی جنس و قدر اور کیفیت اور اس کی وہ غرض جو اس سے مقصود ہے اور اس کی ایجاد کے بعد اسے جو اس کے لئے اور اس سے ہے اور یہ سوائے اللہ تعالیٰ کے اور کسی کے لائق نہیں کیونکہ وہی اس کے وجود اور جنس وغیرہ کو جانتا ہے اسی لیے ان کے لئے فرمایا کہ "بل کذبوا بما لم یحیطوا بعلمہ" چونکہ وہ شے کو اسی طرح سے محیط نہیں جیسے اس کی ذات ہے تو اسی لیے ان سے اس کی نفی فرمائی "وَكَانَ اللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ حَافِظًا"۔

شَيْءٌ قَدِيرًا (اور اللہ تعالیٰ ہر شے پہ قادر ہے) کیونکہ اس کی قدرت ذاتی ہے اسی لیے ایسے نہیں ہو سکتا کہ کہا جائے کہ وہ بعض اشیاء پر قدرت رکھتا ہے اور بعض پر نہیں یعنی ہر شے کا منتہی وہی ہے اس سے کوئی شے متجاوز نہیں ہو سکتی (اس میں تاقل کر)۔

غزوہ حنین: (یہ طائف کے علاقہ میں ایک جگہ ہے) اسے غزوہ ہوازن بھی کہا جاتا ہے اور اس بھی کہتے ہیں اس غزوہ کو اور اس اس لیے کہتے ہیں کہ جنگ کا آخر الامر یہاں خاتمہ ہوا۔

جب حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فتح مکہ سے فارغ ہوئے اس غزوہ کے اسباب: تو تمام قبائل عرب نے آپ کی اطاعت قبول کر لی سوائے ہوازن ٹیپ کے کہ یہ سرکش اور باغی تھے یہ حضور سرور کونین صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے مقابلہ کے لئے حنین میں جمع ہو گئے۔ جب حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو ان کے متعلق خبر پہنچی تو بسم فرمایا کہ ارشاد فرمایا کہ تِلْكَ غَنِيْمَةُ الْمَسْلُوِيْنَ غَدَا انْشَاءَ اللّٰہُ یہ غنیمت کل انشاء اللہ مسلمانوں کی ہوگی۔
(دور البیان ص ۹۷)

آپ نے بھی صحابہ کرام کو ہوازن کی طرف چلنے کا حکم فرمایا حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بارہ ہزار کا لشکر لے کر ہوازن کی طرف چل پڑے، دشمنوں کے گھروں کے قریب پہنچ کر لشکر کی صف بندی فرمائی۔ مہاجرین کا جھنڈا سیدنا علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کو اور خزرج کا جھنڈا حضرت خباب بن المنذر کو اور اس کا اسید بن حضیر کو دیا اور خود شہسار پھر پر سوار ہوئے (اس پھر کا نام فہنہ تھا صاحب اسبقاٹنے ہدیہ کے طور بھیجا، بعض نے کہا آپ دلدل پر سوار ہوئے یہ دلدل وہی ہے جو مقوقس نے بطور ہدیہ

لے یہ نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی علم فی اللہ کی ایک واضح دلیل ہے اور بی بی عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کا قول کہ جو کہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کل کی بات جانتے ہیں وہ جھوٹا ہے۔ (بخاری) اس سے ذاتی علم کی نفی ہے ایسے ہی حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ان لڑکیوں کو روکنا جو کہ رہی تھیں "فینا نبی یعلم ما فی غد" ہمارے یہاں وہ نبی ہیں جو کل کی بات جانتے ہیں) بھی موضوع کی طرف متوجہ کرنا تھا ایسے ہی آیت "ما تدری ما ذاتکسب غدا" میں ذاتی جاننے کے متعلق ہے ورنہ ان جیسی روایات جن میں حضور علیہ السلام نے کل کی خبریں دی ہیں ان کا کیا ہوگا۔

بھجوا یا تھا)۔ آپ نے دوزر میں اور مغفر چننا (درعان) وہ زائد لباس جو جنگ میں پہنا جاتا اسفیرہ (باسین المملہ والظین المجر) وہ داؤد علیہ السلام کی زرہ جو آپ نے ہالوت کے مقابلہ کے وقت زیب تن فرمائی تھی۔

حنین کا داخلہ: حضور مکرور کونین صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم حنین میں صبح اندھیرے میں پہنچے اور وادی میں داخل ہوئے تو اہل حنین نے آپ کے لشکر پر حملہ کر دیا کیونکہ وہ وادی کی کچکاڑ میں چھپے بیٹھے تھے، انہوں نے یکبارگی لشکر اسلام پر حملہ کر دیا اور وہ غضب کے تیز انداز تھے، ایک تیر بھی ان کا خطرہ نہ کرتا تھا۔ مسلمانوں نے یہ کیفیت دیکھی تو شکست کھا کر پیچھے ہٹ کر بھاگے یہاں تک کہ مڑ کر بھی نہ دیکھا۔

شکست کے بعد فتح: حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم وادی سے واپس جانے لگے مڑ کر چند صحابہ کے ساتھ کھڑے ہو گئے۔ آپ کے ساتھ حضرت ابو بکر حضرت عمر، حضرت علی، حضرت عباس اور ان کے صاحبزادے حضرت فضل رضی اللہ عنہم تھے۔ آپ نے حضرت عباس رضی اللہ عنہ سے فرمایا زور زور سے پکاریں۔ ”یا معشر الانصار یا اصحاب السمتہ“ اے انصار یو اور درخت والو یعنی وہ لوگو جنہوں نے درخت کے نیچے بیٹھ کر بیعت کی تھی۔ چونکہ حضرت عباس رضی اللہ عنہ بلند آواز تھے یہاں تک کہ آٹھ میل تک آپ کی آواز سنائی دیتی تھی۔ حضرت عباس رضی اللہ عنہ کی آواز سن کر ”بیک بیک“ پکاری۔ اس پکار پر لشکر اسلام جمع ہوا اور جنگ شروع ہو گئی۔ حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے گھوڑے سے نیچے آ کر مٹی بھر خاک جس میں سنگریزے تھے دشمنوں کی طرف پھینک دی اور فرماتے تھے ”مشاہت الوجہ“ آخر لا ینصرون“ پھر فرمایا ”انہزموا“ و رب محمد (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) بخدا لشکر کفار شکست کھا گیا، آپ کی پھینکی ہوئی مٹی کے ذرات سے کافروں کے منہ بھر گئے جس سے شکست کھا کر بھاگے، مسلمانوں کا لشکر ان کے پیچھے چل پڑا اور جن کو قتل کر کے قتل کرتے تھے اور ان میں سے باقیوں کو قید کر لیا۔

حنین سے بھاگ کر اوطاس میں پہنچے تو وہاں ان کافروں نے لشکر تیار کرنا شروع کر دیا۔ حضور **فائدہ:** نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ان کے پیچھے ابو عامر الشعمری (رضی اللہ عنہ) کو بھیجا اور خدا اپنے لشکر میں تشریف لائے۔ اور چلتے ہوئے پوچھا کہ خالد بن الولید کے پاؤں کا کیا بنا۔ عرض کی گئی کہ خالد کو بدستور تکلیف ہے آپ نے فرمایا کہ وہ کہاں ہے۔ آپ ان **معجزہ نبوی:** کے ہاں تشریف لے گئے دیکھا کہ وہ کجاوہ کے سہارے بیٹھے ہیں کیونکہ پاؤں نہ ٹھنوں

کی وجہ سے سوچ گیا تھا آپ نے لعابِ دہن لگائی تو فوراً صحت یاب ہو گئے۔

حضرت نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ حنین کا تمام مال غنیمت جمع کرو
مال غنیمت : چنانچہ مال غنیمت جمع کر کے جعرانہ (بالکسر والعین المہملہ) وہ مکہ معظمہ و طائف
 کے درمیان ایک جگہ کا نام ہے) وہ ریطنت سعد کے نام سے موسوم کیا گیا کیونکہ اسے جعرانہ بھی کہتے
 ”ولا تکنونوا کالتی نقصت غزلہا“ (اس عورت کی طرح نہ ہو جاؤ جو سوت کات کر توڑ دیتی ہے)
 میں جعرانہ مراد ہے وہ مال غنیمت یہاں جمع رہا یہاں تک کہ حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم طائف
 سے واپس ہوئے اور تشریف لاکر غنائم تقسیم فرمائیں۔

حنین سے چھ ہزار قیدی اور اونٹ چوبیس ہزار اور بکریاں چالیس ہزار
غنائم حنین کا شمار : سے زائد اور چاندی چار ہزار اوقیہ حاصل ہوئی۔

یہاں جعرانہ میں آپ نے تیرہ راتیں بسر فرما کر عمرہ کا احترام باندھا اور
عمرہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم : فرمایا یہاں ستر انبیاء علیہم السلام نے عمرہ کیا۔
فائدہ : ہجرت کے بعد رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے چار عمرے کیے :-

(۱) عمرہ المحدثہ -

(۲) عمرہ القضاء -

(۳) عمرہ الجعرانہ -

(۴) عمرہ مع حجۃ الوداع -

فائدہ : حنین کے باقی واقعات و حالات سورہ توبہ کے اوائل میں تحت آیت ”لقد نصرکم
 اللہ الخ گذرے ہیں۔

”وَلَوْ قَاتَلَكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا“ اور اگر تمہارے ساتھ اہل مکہ جنگ
تفسیر عالمانہ : کرتے اور صلح نہیں کرتے۔ بعض مفسرین نے فرمایا کہ ان لوگوں سے کفار
 حنین کے خلفاء بنو اسد و غطفان مراد ہیں ”لَوْ كُؤَالَا دَبَاد“ (البتہ پیٹھ پھیر جائیں گے) یعنی
 شکست کھا جائیں گے یعنی جنگ ہوگی ہی نہیں۔

فائدہ : ”تولیتہ الادباد“ پیٹھ پھرنے سے شکست کھانا مراد ہے (کذا فی الفارسیۃ)

”ان نہ من باشم کہ روز جنگ بینی پشت من“

وہ میں نہیں ہوں گا جسے جنگ کے دن پیٹھ پھیر کر بھاگ جا رہا ہو۔ وبرا لشی خلاف القبل

شے کے دُور سے قبل کا خلاف مراد ہے جیسے پیٹھ کا پچھلا حصہ ”ثُمَّ لَا يَجِدُونَ وَلِيًّا“ پھر کوئی مددگار نہ پائیں گے کہ ان کی نگرانی کرے ”وَلَا نَصِيرًا“ اور نہ ہی کوئی عامی جو ان کی مدد کرے ”سُنَّةَ اللَّهِ الَّتِي قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلُ“ اللہ تعالیٰ کا طریقہ ہے کہ گزرے ہیں ان سے پہلے یعنی اللہ تعالیٰ کا طریقہ قدیم سے ہے کہ وہ انبیاء علیہم السلام کو غلبہ دے جیسے سابقہ امم میں گذرا چنانچہ خود دوسری جگہ میں فرمایا ”کَتَبَ اللَّهُ لَأَعْلَبِينَ وَرَسُولِي“ اللہ تعالیٰ نے لکھا ہے کہ میں (اللہ تعالیٰ) اور میرے رسل کرام غالب رہیں گے۔

ترکیب : سنۃ مصدر مؤکد ہے اس کا فعل محذوف ہے۔ ”وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا“ اور تم اللہ تعالیٰ کے طریقہ میں ہرگز تبدیلی نہیں پاؤ گے کہ انبیاء علیہم السلام کا غلبہ نقل نہ ہو بلکہ دوسروں کو غلبہ ہو۔

محالست چون دوست دارد ترا
کہ در دست دشمن گذارد ترا
توجہ - محال ہے کہ جب وہ تمہیں دوست رکھتا ہے تو پھر دشمن کے ہاتھ میں کیسے چھوٹے گا۔

فائدہ : جو کچھ ازل میں مقرر ہو چکا ہے محال ہے کہ اس کے خلاف ہو کوئی بھی اللہ تعالیٰ کی تقدیر میں تبدیل و تغیر نہیں کر سکتا۔

تغییر بحکم ازلی راہ نیابد
تبدیل بفرمان قضایا کار ندارد
در دائرہ امر کم و بیش ننگبرد
بامر قدر چون و چرا کار ندارد

توجہ - حکم ازل میں کسی قسم کا تغیر و تبدل نہیں اس لیے کہ قضاء و قدر کے فرمان میں تغیر و تبدل کو کوئی کام نہیں۔ دائرہ امر میں کم و بیشی کو گنجائش نہیں، قدر کے ساتھ چون چرا کو کوئی کام نہیں۔

آیت میں نفوس متمردہ کی طرف اشارہ ہے کہ اللہ تعالیٰ سالکوں کو نفوس کے تفسیر صوفیانہ : قتال میں مدد دیتا ہے اور یہ مدد ازل میں مقدر فرمائی تھی جسے ہمیشہ تک کوئی تبدیلی نہیں ہو سکتی۔ ان میں اس کی ایک مدد مظالم میں بھی ہے۔

حکایت ۱ : اس نے اپنے اویاء پر کیسے کیسے انعامات فرمائے، ہمارے پڑوس میں ایک نابینا رہتا تھا، ہماری باتیں سن کر ایک دن ہمارے ہاں آیا اور کہا تمہاری باتوں سے بڑا لطف آتا ہے پھر اس نے اپنی آپ بیتی سنائی کہ میں کثیر العیال و اطفال تھا ایک دن لکڑیاں چننے کے لئے بقیع میں گیا وہاں ایک نوجوان دیکھا جس پر کتان کی پوشاک تھی اور ہاتھ میں جوتا لیے پھر رہا تھا، میں نے سمجھا مجنون ہے ارادہ کیا کہ اس سے سامان چھین لوں۔ میں نے کہا کپڑے اتار بیٹے، کہا خدا کی امان لیکن میں نے اسے دو تین بار کہا، کہا واقعی، میں نے کہا ہاں۔ اس کے بعد اس نے دو انگلیوں کا میری آنکھوں کی طرف اشارہ کیا تو میری آنکھیں گر گئیں میں نے کہا تمہیں خدا کی قسم بتائیے آپ ہیں کون فرمایا میرا نام ابراہیم الخواص ہے

سوال - ابراہیم الخواص نے چور کو بددعا کی لیکن ابراہیم بن ادھم کو کسی نے مارا تو آپ نے اسے بہشت کی دعا دی ان دو ولیوں میں متضاد عمل کیوں؟

جواب - ہر ولی کی نگاہ انجام پر ہوتی ہے، ابراہیم الخواص نے چور کا انجام خیر اسی میں دیکھا کہ وہ سزا کے بعد ہی تائب ہوگا اور ابراہیم بن ادھم نے دیکھا کہ اسے جنت کی دعا سے شرم و حیا نصیب ہوگا اسی لیے فضل و لطف سے اسے جنت سے نوازا۔ اسی لیے وہ - رنے والا ابراہیم بن ادھم کے ہاں معذرت خواہ ہوا۔ آپ نے اسے فرمایا کہ وہ سر کر جس میں غدر خواہی کا خیال ہو اسے میں بلخ میں چھوڑ آیا ہوں کیونکہ سخت و ناموس کا خیال شاہی سر میں ہوتا ہے اور وہ بلخ رہ گئی اب میں اس کے عوض مسکینی اور فقری کے تصورات رکھتا ہوں۔

(اس لیے معذرت کی ضرورت ہی نہیں)

فائدہ: نصرت الہی باطنی بھی ہوتی ہے چنانچہ حکایت ذیل اس کی شاہد ہے۔

حکایت ۲: ساتھ تھا کہ مجھ سے زاد راہ کا بٹوہ گر گیا، میں نے آپ سے گزارش کی تو آپ نے دعا کی اے گمشدہ اشیاء کو واپس کرنے والے (ہمارا گمشدہ بٹوہ واپس کر دے)۔ ابھی تھوڑی دیر گزری کہ کسی نے کہا کس کا بٹوہ گر گیا ہے، میں نے کہا میرا۔ اس نے دکھایا تو واقعی میرا ہی بٹوہ تھا۔ میں نے اس سے لے لیا مجھے ابوسلیمان دانی قدس سرہ نے فرمایا اے احمد ہمیں بغیر پانی کے نہیں چھوڑے گا یعنی اللہ تعالیٰ ہماری مدد فرماتا رہے گا۔ ہم تھوڑا آگے بڑھے تو اس مقام پر پہنچے جہاں سخت سردی پڑ رہی تھی ہمارے ہاں گرم کپڑے تھے لیکن ایک نوجوان کو دیکھا جس پر صرف دو پٹے پرانے کپڑے ہیں۔ اور وہ بھی پانی سے بھیگے ہوئے تھے جن سے پانی ٹپک رہا تھا، ہم نے اس کی مدد کا ارادہ کیا اور اسے پیشکش کی۔ اس نے کہا فکر مت کرو سردی - گرمی ہر دونوں ہماری طرح اللہ تعالیٰ کی مخلوق

ہیں وہ انہیں حکم دے گا تو مجھے ڈھانپ لیں گی یا چھوڑ دیں گی اور حال یہ ہے کہ میں اس جنگل میں تیس سال سے چل رہا ہوں مجھے کبھی نہ گرمی نے ستایا ہے نہ سردی نے یہ اس کی مہربانی ہے جو ان کی تکلیف سے محفوظ رہا۔

مذاق برد محبت مجھے کہ پشت گرم بھشت نیند

ناز سمور و منت سحاب می کشند

توجہ۔ محبت ان کے لئے مذاق ہے جو اپنی پیٹھ حشق سے گرم نہیں رکھتے وہی سمور و سحاب کی ناز و منت کے حامل ہوتے ہیں۔

اے دارانی کیڑوں کا اشارہ کرتا ہے کیا تو نے نہ دھچھوڑ دیا ہے نہ دھچھوڑے گا تو مجھے سردی تکلیف دے گی اے دارانی روتا ہے تو آواز کیوں کرتا ہے تو اس کا معنی یہ ہوا کہ تو اس سے استراحت و آرام کا طالب ہے۔ ان کی یہ بات سن کر ابوسلیمان (دارانی) کہتا ہوا چل پڑا اور فرمایا کہ مجھے تو اس کے سوا اور کوئی جانتا ہی نہیں۔ اس حکایت سے سبق ملا کہ ابوسلیمان دارانی نے جب بڑھاپے سے یقین کر لیا کہ ہر وقت اس کی مدد نصیب ہوگی لیکن اسے نہ جان کہ وہ دیکھ کر حقیر سمجھایا یہ ان کا عجب تھا لیکن اللہ تعالیٰ کا طریقہ

سبق : ہے کہ وہ اپنے اولیاء کو ملاحظہ اعمال (تکالیف) سے مدد کرتا ہے اور ان کی صفائی احوال کے باوجود دوسروں کو تعاقبت کی نگاہ سے دکھاتا ہے لیکن برے اخلاق سے ان کے نفوس کو پاک و صاف رکھتا ہے۔ اللہ تعالیٰ ان سے راضی ہو اور ہمیں ان کے راستوں پر چلائے۔ وہی کریم اور بہت بڑے احسان والا ہے۔

وَهُوَ الَّذِي كَفَّ أَيْدِيَهُمْ "اور اللہ تعالیٰ وہ ہے جس نے کفار کے ہاتھ روکے" عَنْكُمْ "تم سے بانی طور کہ انہیں تمہارے سے بھاگنے پر اکسایا

تفسیر عالمائے : حالانکہ وہ تعداد میں تم سے زائد تھے اور طرفہ یہ کہ تم ان کے شہر میں تھے اور انہیں معلوم تھا کہ تم ان کو اہل و عیال اور اولاد سے دور کرنے آئے ہو" وَأَيْدِيَهُمْ كَفَّ عَنْكُمْ " (اور تمہارے ہاتھ ان سے روکے) کہ تم کو ان سے رجوع کرنے پر برا لگیتے کیا اور انہیں چھوڑ دیا "بِطْنِ مَكَّةَ" مکہ کے بطن یعنی مکہ کے داخل مواضع میں "مِنْ بَعْدِ أَنْ أَظْفَرَكُمْ" تمہیں فتح مند کرنے کے بعد بانی طور کہ تمہیں فتح مند اور غالب بنایا "عَلَيْكُمْ" ان پر۔ یعنی تمہیں فتح دی اور ان پر غالب کیا باوجودیکہ عادت ہے کہ جو فتح پاتا ہے وہ دشمن کو جڑ سے پھینک مارتا ہے لیکن یہاں ایسا نہیں ہوا۔

صل لغات : الظفر یعنی انگوٹھ اصل یہ ظفر سے ہے بمعنی "نشب ظفرہ" اس کے ناخن ابھر۔

مروسی ہے کہ حکمران بن ابی جہل پانچ سو شکری لے کر مدینہ کو روانہ ہوا۔ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایک

خالد سیف اللہ کب بنے : روانہ ہوا۔ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایک

شکر حضرت خالد کو دے کر اس کے مقابلہ کے لئے فرمایا اور ساتھ ہی ان کا آج ہی سیف اللہ (اللہ کی تلوار) نام رکھا چنانچہ حضرت خالد نے عکرمہ کے شکر کو شکست دے کر مکہ مکرمہ کی طرف دھکیل دیا اور واپس آگئے (طبرانی وابن ابی حاتم فی تفسیرہما)۔

حضرت سعدی المفتی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ یہ بیان مراحۃ فلف
تردید از سعدی المفتی : ہے اس لیے کہ کتب سیر وغیرہ اور صحاح میں مذکور ہے کہ یوم حدیبیہ میں خالد تو مشرکین کے لشکر میں تھا جسے دوسو بہادر دے کر کفار نے اسے مسلمانوں کے خلاف بھیجا وہ اصحاب رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو گھوڑے پر سوار ہو کر مقابلہ کے لئے آئے جب قریب پہنچا تو حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت عباد بن بشر رضی اللہ عنہ کو حکم فرمایا کہ ان کا مقابلہ کیجیے، حضرت عباد بن بشر مقابلہ کے لئے صف آہ ہوئے۔ یہاں تک کہ نماز عصر کا وقت ہو گیا حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے انہیں صلوٰۃ الخوف پڑھائی۔ جب یہ حال ہے تو پھر کیسے مذکورہ بالا بیان صحیح ہو سکتا ہے اور صحیح احادیث سے ثابت ہے کہ حضرت خالد بن الولید حدیبیہ کے واقعہ کے بعد مشرکوں میں مسلمان ہوئے ہیں۔

فائدہ: ایسے ہی انسان العیون میں ہے کہ حضرت خالد بن الولید واقعہ حدیبیہ کے بعد مسلمان ہوئے۔
انوکھی جنگ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کو کافروں پر پتھر مارا کہ فتحیاب فرمایا یہاں تک کہ انہیں ان کے گھروں تک پہنچا دیا۔ واقعہ یوں ہوا کہ یوم حدیبیہ حملہ سے کافروں کی ایک جماعت مسلمانوں پر پتھر برسار ہی تھی، مسلمانوں نے پتھروں کا جواب پتھروں سے دیا تو کافر بھاگے یہاں تک کہ مکہ پہنچ کر گھروں میں گھس گئے چونکہ ایسی رکاوٹ انوکھی تھی اس لیے فرمایا ”وہو الذی“ الخ یا وہ کافر اسی آدمی تھے جو تنجیم کے راستہ سے حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر صبح کے وقت حملہ کرنے کے لئے اس ارادہ پر آئے تھے کہ اچانک حملہ کر دیں گے آپ کو اور آپ کے اصحاب کو شہید کر دیں گے لیکن حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے انہیں گرفتار کر کے چھوڑ دیا اس معنی پر بطن مکتہ سے وادی حدیبیہ مراد ہوگی کیونکہ حدیبیہ کا بعض حصہ حرم مکہ میں ہے۔
المفردات میں ہے کہ بطن بمعنی پیٹ (عضو معروف) ہے اور شے کی سفلی جہت کو بھی بطن ہے جیسے جہنہ علیا کو ظہر کہا جاتا ہے۔ بطن الامر اور بطن الوادی کو بطن (پیٹ) سے مشابہت کی وجہ سے اسی نام سے موسوم ہیں اور عرب کے بعض کو بطن بھی اسی لیے کہتے ہیں کہ گویا کل عرب ایک شخص کی طرح ہے گویا ان کا ہر ایک قبیلہ بمنزلہ پیٹ اور سان اور کاندھے کی طرح ہے۔

فائدہ: فقیر (صاحب روح البیان رحمہ اللہ) کہتا ہے کہ اگرچہ حدیبیہ مکہ معظمہ سے جنت سفلی سے ہے کیونکہ وہ جہد محروسہ کی طرف ہے اسی لیے بطن مکہ سے وہی طرف مراد ہوگی نہ کہ مکہ معظمہ کے داخلی مواضع اب معنی یہ ہوا (واللہ اعلم) کہ وہ اللہ جس نے انہیں روکا تم سے اور تمہیں ان سے حدیبیہ کی سفلی جنت سے بجانب مکہ بعد اس کے کہ تمہیں ان پر قدرت دی کہ اگر وہ تمہارے ساتھ جنگ کرتے تو تم ان پر غالب ہو جاتے (بإذن اللہ تعالیٰ) جیسا کہ اللہ تعالیٰ کے علم میں تھا چنانچہ فرمایا ”ولو قاتلکھراخ اور روکنے کا راز آنے والی قرسی آیت میں اس کا ذکر آئے گا (انشاء اللہ)۔

”وَكَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ“ اور ہے اللہ تعالیٰ ساتھ اس کے کہ تم عمل کرتے ہو یعنی تمہارا جنگ کرنا اور تمہارا کفار کو شکست دینا یا تمہارا اپنے رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی اطاعت کرنا اور تمہارا اہل سے دوبارہ روکنا تعظیم حرم و صیانت اہل اسلام کی وجہ سے ”بَصِيرًا“ جانتا ہے۔ کوئی شے اس سے مخفی نہیں وہ تمہارے اعمال کی تمہیں جزا دیگا۔

بعض علماء کرام نے فرمایا کہ ”من بعد ان اظفر کبر علیہم“ سے فتح مکہ مراد ہے اسی سے امام **فائدہ:** ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ سے دلیل لی ہے کہ مکہ معظمہ غلبہ سے فتح ہوا ہے نہ کہ صلح سے۔

سوال۔ سورہ فتح توفیق کر سے پہلے نازل ہوئی پھر امام صاحب کا استدلال کیسے صحیح ہو سکتا ہے؟
جواب۔ یہ اس کے منافی نہیں اس لیے کہ پہلے کانزول اخبار عن الغیب کے قبیل سے ہوتا ہے (گویا حضور علیہ السلام کے علم غیب کے دلائل سے ایک بھی ہے) جیسے اللہ تعالیٰ کا قول ”اِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا“ اور قبیل اخبار عن الغیب ہے۔

سوال۔ ہاں امام صاحب رحمۃ اللہ علیہ پر اعتراض ہو سکتا ہے جبکہ آپ نے دعویٰ فرمایا ہے کہ مکہ غلبہ سے فتح ہوا ہے نہ کہ صلح سے کیونکہ ضروری نہیں کہ کسی شہر کو غلبہ کے بعد حاصل کیا جائے بہت مواقع ایسے بھی ہوئے ہیں کہ وہ شہر صلح سے حاصل ہوا جیسا کہ زرخشری نے کہا کہ شہر فتح غلبہ سے ہوا یا صلح سے یا جنگ سے حاصل ہوا یا جنگ کے بغیر (تفسیر زرخشری تحت آیت ”اِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا“ وکذا فی حاشی سعاد المفتی)
جواب۔ بحمد العلوم رحمہ اللہ علیہ نے فرمایا کہ اِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا سے ثابت ہوتا ہے کہ مکہ غلبہ سے حاصل ہوا کیونکہ فتحنا کا کسی شہر کو غلبہ سے حاصل کرنے پر اطلاق ہوتا ہے جب وہ مطلق ہو۔

فقیر (صاحب روح البیان رحمہ اللہ) کہتا ہے کہ **بآیہ صاحب روح البیان رحمہ اللہ:** اِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا اگر مان لیا جائے تو بھی فتح مطلق اس پر دلالت نہیں کرتی۔ اسی لیے سورۃ النصر میں اللہ تعالیٰ نے اسے نصرت سے طایا ہے

اس لیے کہ نصرت محاربت اور غلبہ پر دلالت کرتی ہے نہ صرف فتح۔

عین المعانی میں ہے کہ مکہ صلح سے فتح ہوا ہے یہ امام شافعی رحمہ اللہ کا مذہب ہم
مسئلہ ۱: (احناف) کا مذہب ہے کہ غلبہ سے فتح ہوا ہے (جیسا کہ اوپر مذکور ہوا) اس پر
 حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ارشاد گرامی بھی دلالت کرتا ہے کہ آپ نے اپنے صحابہ کرام رضی
 اللہ عنہم سے فرمایا کہ کفار مکہ کو تلوار سے کاٹو۔

لیکن اہل مکہ پر نہ جزیہ ہو گا نہ ان کی زمینوں سے خراج لیا جائے گا یہی احناف کا مذہب
مسئلہ ۲: ہے ہر ان تمام شہروں کے لئے جو غلبہ سے حاصل ہوں اس لیے مشرکین عرب کے
 لئے دو امور تھے (۱) اسلام (۲) تلوار

مسئلہ ۳: کوفہ کے گرد و نواح کی زمینیں ارض العجم کے حکم میں ہیں۔
 یہاں پر فتح مکہ کا اجمالی طور قصہ بیان کیا جاتا ہے۔ فتح مکہ کا واقعہ ۸ رمضان
 قصہ فتح مکہ ۱: المبارک ٹھہرا۔ اس کا سبب قریش کی طرف سے نقص عہد ہے اس کی وجہ یہ ہوئی کہ
 قبیلہ بنی بکر کے ایک شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ہجو (منظوم) تیار کی اور وہ اسے
 ترنم سے پڑھتا (گاتا) تھا جسے قبیلہ خزاعہ کے کسی غلام (عاشق رسول صلی اللہ علیہ وسلم) نے سن لیا اور
 قبیلہ خزاعہ کے لوگ مسلمان تھے اس غلام (عاشق رسول) نے اس ہجو کرنے والے قریشی (گستاخ نبی علیہ السلام)
 کو زخمی کر دیا اس سے دونوں قبیلوں میں شرم پھیل گیا۔ بنو خزاعہ پر بنو بکر کے ساتھ قریش (کفار مکہ) نے مدد کی
 حامی بھری چنانچہ بنو بکر نے رات کے وقت بنو خزاعہ پر حملہ بول دیا ان کے جوانوں کو قتل کر دیا لیکن اس
 میں ابوسفیان کا کوئی دخل اور رائے نہ تھی حالانکہ اس وقت یہی رئیس القریش تھے۔

جب ابوسفیان کو یہ خبر پہنچی تو کہا کہ میری زوجہ نے خواب دیکھا ہے جسے وہ
خواب عجیب: بیان کرنا نہیں چاہتی (لیکن مجھے بتایا ہے) اس نے دیکھا کہ خون کا سیلاب
 جھون سے بہتا ہو حنظلہ میں آکر رکا ہے (الحنظلہ بفتح الحاء المعجم مکہ معظمہ میں ایک پہاڑ کا نام ہے) الجھون
 بالحاء المهملة، یہ بھی مکہ کے اوپر والی طرف سے ایک پہاڑ ہے) ابوسفیان نے اس خواب کی تعبیر سی دی
 کہ (حضرت) محمد (مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) ہمارے ساتھ ضرور جنگ کریں گے لیکن قریش اب
 جنگ نہیں چاہتے تھے۔

حضرت عمر بن سالم خزاعی رضی اللہ عنہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی بارگاہ میں مدینہ
 طیبہ پہنچ کر تمام حالات سنائے، حضور علیہ السلام والصلوة نے فرمایا نصرت یا عمرو بن سالم تو فتحیاب

ہوا اے عمرو بن سالم۔ اس وقت آپ کی دونوں جثمان مبارک سے آنسو بہہ نکلے اور فرماتے رہے
 ”خزاعۃ منی و افاضہ منہم“ خزاعہ میرے ہیں میں ان کا ہوں۔

بی بی عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے عرض کی دیکھا آپ نے قریش کو نقض عہد (عہد شکنی) پر کیسی
 جرات ہو گئی۔ آپ نے فرمایا یہ عہد کو اسی وقت توڑتے ہیں جب اللہ تعالیٰ اپنا ایک فیصلہ فرما چکا
 ہوتا ہے۔ عرض کی، خیر تو ہے۔ فرمایا، خیر ہے۔

اس عہد شکنی سے قریش نادم ہوئے اس ندامت کے پیش نظر ابوسفیان
قریش کی ندامت کو بھیجا تاکہ عہد سابق کو مضبوط کریں بلکہ اور مدت بڑھا دیں۔ حضور نبی
 پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے قریش کا پیغام سن کر فرمایا کہ ہم اپنی مدت اور صلح تک کے پابند ہیں
 اس کے بعد معاہدہ ختم۔

ابوسفیان مایوس ہو کر لوٹا کیونکہ آپ نے نہ ابوسفیان کی بات مانی نہ صحابہ میں سے کسی اور کی، اس
 نے واپس مکر پہنچ کر کہا کہ انہوں نے میری کوئی بات نہیں مانی لیکن میں نے حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ
 وسلم کے صحابہ کا مطالعہ کیا وہ تو اپنے آقا کے بہت بڑے فدائی ہیں، میں نے بادشاہوں میں سے کسی ایک
 کی ایسی بارگاہ نہیں دیکھی جو (حضرت) محمد (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) کی بارگاہ ہے اور ان نے صحابہ جیسے
 جان نثار میں نے کہیں نہیں دیکھے۔

ابوسفیان کے چلے گئے بعد حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت ابوبکر و
مشاورتی کمیٹی : عمر رضی اللہ عنہما سے مشورہ لیا تو حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ نے عرض کی کہ یا
 رسول اللہ ان سے درگزر فرمائیے آخر آپ کی برادری کے لوگ ہیں، حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کہا
 حضور! مکہ کو چلیے اور مزدور چلیے کیونکہ کفار کے یہی سرغنہ تو ہیں، آپ کو بکتے ہیں اور کہتے ہیں آپ کذاب و
 ساحر ہیں اور کوئی برے القاب نہیں جو آپ کو نہ کہتے ہوں۔ بخدا جب تک اہل مکہ آپ کے تابع نہ ہوں
 مجھے عرب کا کوئی خطہ آپ کے تابع نہیں ہو سکے گا۔ اسی وقت آپ نے فرمایا کہ ابوبکر ابراہیم علیہ السلام
 کی طرح نرم (اور رقیق القلب) ہیں اور عمر نوح علیہ السلام کی طرح امور حق کے لئے پتھر سے بھی زیادہ
 سخت ہیں لیکن مشورہ عمر کا صحیح اور حق ہے (اس سے قبل یہ امر مخفی رکھا)۔

مشورہ کے بعد آپ نے فتح مکہ کے لئے تیاری شروع کر دی اور اپنے صحابہ کو
جنگ کی تیاری : بھی تیاری کا اعلان فرمایا بلکہ دیہاتوں میں بھی ہر طرف مسلمانوں کو اطلاع بھجوائی
 کہ جو بھی اللہ اور یوم آخرت پر ایمان رکھتا ہے وہ ماہ رمضان میں مدینہ پاک میں آجائے۔ جب تمام لوگ

جمع ہو گئے تو حضور علیہ السلام نے دعا مانگی، اے اللہ! قریش تک ہماری خبر نہ پہنچے یہاں تک کہ ہم ان کے شہر تک پہنچ جائیں۔

شکر نبوی کی تعداد اور روانگی: حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم دسویں یا دس کے آگے چھ مدینہ طیبہ سے روانہ ہوئے اس وقت کا دس ہزار شکر تھا جس میں مہاجرین و انصار سب تھے اس سفر میں آپ نے رمضان کا روزہ کدید میں افطار فرمایا۔ کدید بروزن امیر عسکان و قدید کے درمیان ایک جگہ کدید بروزن زبیر اس کے بعد روزہ نہ رکھنے کا حکم فرمایا اور ارشاد فرمایا جو اس کے خلاف کرے گا وہ گنہگار ہوگا کیونکہ یہاں کی آب و ہوا گرم ہے اور روزہ نہ رکھنے میں دشمن کے مقابلہ کے لئے قوت و طاقت بھی ہے۔

فوج کے جھنڈے: کدید میں ہی پڑاؤ ڈالا اور وہیں اپنا جھنڈا گاڑ دیا اور ہر ایک قبیلہ کو علیحدہ علیحدہ جھنڈا عطا فرمایا اس کے بعد چل پڑے مرا نظران سے گزرتے مرا نظران ایک جگہ مکہ کے باہر ایک مرحلہ کا فاصلہ ہے۔ اللہ تعالیٰ نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی دعا مستجاب فرمائی کہ آپ مکہ کے قریب پہنچ گئے لیکن قریش تا حال بے خبر تھے یہ بھی قریش پر شفقت تھی کہ وہ جنگ نہ کر سکیں خود بخود تاج ہو جائیں اور حکم فرمایا کہ ہر قبیلہ اپنی جگہ پر آگ روشن کرے ان سب کانگڑان حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو مقرر فرمایا۔

اس سے قبل حضرت عباس رضی اللہ عنہ ہجرت کر کے حضور سرور عالم، ہجرت عباس رضی اللہ عنہ؛ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو جحفہ (بنقدیم الجیم) اہل شام کے میقات میں ملے اور اپنا مسلمان اور مہاجر ہونا ظاہر کیا۔ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ اپنے اہل و عیال اور سامان کو مدینہ بھیج دیں اور خود ہمارے ساتھ مکہ معظمہ چلیں اور ساتھ ہی فرمایا ہے چچا آپ کی ہجرت خاتم الہجرت ہے جیسے میری آخری نبوت خاتم النبوت ہے۔

ابوسفیان جاسوس: قریش مکہ نے ابوسفیان کو بھیجا کہ حالات سے آگاہی حاصل کریں اور طلب کریں۔ جب ابوسفیان رات کے وقت مرا نظران میں پہنچا تو آگ روشن دیکھی تو کہا میں نے ایسی آگ روشن نہیں دیکھی سوائے میدان عرفات کے اور ایسا شکر تو دیکھا نہ سنا چونکہ ان کی حضرت عباس رضی اللہ عنہ سے قدیم سے دوستی تھی، انہیں ملے اور پنچہ ملا کر چل پڑے حضرت عباس انہیں حضور رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں لے آئے تاکہ ان

کے لئے امان کا سوال کریں۔

ابوسفیان کا اسلام لانا : جب حضرت عباس رضی اللہ عنہ ابوسفیان کو یار گاہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم میں لے آئے تو آپ نے فرمایا کہ اے چچا اسے اپنی رہائش میں لے جائیے کل صبح کو میرے ہاں لانا جب صبح ہوئی تو ابوسفیان کو حضرت عباس رضی اللہ عنہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں لائے تو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ابوسفیان کو اسلام پیش کیا۔ اس پر وہ متوقف ہوا، حضرت عباس نے فرمایا ”ویمکت اسلام“ افسوس ہے اسلام قبول کر لے اور گواہی دے کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور حضرت محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اس کے رسول ہیں ورنہ تیری گردن اڑا دی جائے گی۔ حضرت عباس کے مشورہ کو ابوسفیان نے قبول کر کے سچے دل سے اسلام کا کلمہ پڑھا۔ اللہ تعالیٰ نے انہیں مسلمان ہونے کی توفیق بخشی۔ مسلمان ہونے کے بعد عرض کی یا رسول اللہ اگر قریش آپ کا مقابلہ نہ کریں بلکہ علیحدہ ہو کر بیٹھ جائیں اور آپ کے معارضہ ہاتھ روکیں تو کیا انہیں امن ہے یا نہ۔ آپ نے فرمایا جس نے ہمارے مقابلہ سے ہاتھ ہٹا لیا اور دروازہ بند کر کے بیٹھ گیا اسے امان ہے۔

ابوسفیان کا گھر دارالامان : حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو حضرت عباس نے عرض کی یا رسول اللہ ابوسفیان فخریہ امر سے پسند کرتا ہے اس سے کوئی ایسی حرکت فرمائیے جس سے وہ خوش ہو جائے۔ آپ نے فرمایا جو بھی ابوسفیان کے گھر میں داخل ہوا اسے امان ہے ایسے ہی جو مسجد حرام میں ہو اور جس نے دروازہ بند کر لیا اسے بھی اور جس نے ہتھیار ڈال دیئے اسے بھی اور جو دار حکیم بن حزم میں داخل ہوا وہ بھی (ابن حزم جاہلیت و اسلام میں اشراف قریش سے تھے) امان میں ہے۔

اسلام کا جھنڈا : حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے ابو رویحہ (جس کا حضرت بلال رضی اللہ عنہ سے بھائی چارہ متفر کیا گیا تھا) کو جھنڈا دے کر حضرت بلال کو فرمایا کہ اعلان کرو جو ابو رویحہ کے جھنڈے تنے آئے گا اسے بھی امان ہے۔

فائدہ : یہ توسیع اس لیے فرمائی کہ امان والوں کی بہتات تھی کہ اس وقت ابوسفیان کے گھر اور مسجد حرام وغیرہ میں جگہ نہ رہی تھی۔ اور اعلان فرمادیا گیا کہ فلاں مرد اور عورتوں کو قتل کر دو اگرچہ وہ کعبہ کے پردوں سے بھی نکلے ہوئے ہوں۔ ان میں ابن اخطل وغیرہ تھے کیونکہ کعبہ (عامی مجرم اور جس پر حد قائم ہو) کو پناہ نہیں دیتا۔

اور جن کو قتل کرنے کا حکم فرمایا وہ نہایت درجہ کے سرکش اور حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے سخت مخالف تھے خلاصہ یہ کہ آج آپ نے ایمان والے کو معاف کر دیا اور جس نے کفر پر اصرار کیا اسے قیدی بنالیا۔

شوکت اسلام کا نظارہ : اللہ عنہ کو فرمایا کہ ابوسفیان (رضی اللہ عنہ) کو ایک تنگ وادی کے سرے پر کھڑا کر دیجیے یہاں تک کہ اللہ کا تمام لشکر گزر جائے تاکہ یہ اسلامی شوکت کا نظارہ دیکھے سب سے پہلے خالد بن ولید بنی سلیم (مصحفراً) جھنڈا لے کر گزرے اس کے بعد قبیلہ کے بعد قبیلہ مع اپنے جھنڈوں کے گزرتے رہے یہاں تک کہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم انصار و مہاجرین کے ساتھ تشریف لائے تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ آگے سے کہتے جاتے تھے ہٹ جاؤ ہٹ جاؤ بالآخر تمام لشکر گزرا تو حضرت ابوسفیان رضی اللہ عنہ نے حضرت عباس رضی اللہ عنہ کو کہا سبحان اللہ اے عباس یہ کون ہیں، آپ نے فرمایا یہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جن کے ساتھ مہاجرین و انصار تھے آپ کا جھنڈا حضرت سعد بن عبادہ کے ہاتھ میں تھا پھر ان سے لے کر ان کے بیٹے حضرت قیس کو دیا گیا اس لیے کہ وہ عرب میں بہت بارعب اور جنگی معاملات میں بہت بڑے صاحب دہی اور چالاک تھے۔ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جب تشریف لائے تو آپ کے ساتھ سات سو مہاجرین جو تین سو گھوڑوں پر سوار تھے اور چار ہزار انصار جن کے ساتھ پانچ سو گھوڑے تھے ابوسفیان نے کہا ان کے ساتھ کون مقابلہ کر سکتا ہے اور نہ ہی کسی کو کوئی طاقت ہے۔

بادشاہ نہیں نبی ہیں (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) : رضی اللہ عنہ کو کہا تیرا بھتیجا بہت بڑا بادشاہ بن گیا ہے۔ آپ نے فرمایا بادشاہ نہیں نبی ہیں، صلی اللہ علیہ وسلم، حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے لشکر کا امیر حضرت خالد رضی اللہ عنہ کو مقرر فرمایا اور ارشاد فرمایا کہ مکہ معظمہ کے صفی جانب سے کعبہ شریف میں جائیں اور فرمایا کسی نے جنگ نہ کرنا ہاں کوئی جنگ کرے تو پھر اجازت ہے ادھر قریش نے بھی چند آدمی جمع کر رکھے تھے جب حضرت خالد کعبہ معظمہ میں داخل ہوئے لگے تو قریش نے رد کیا بلکہ تیرے سامنے شروع کر دیئے، حضرت خالد نے زور سے پکارا کہ شاہ کسی کو نہ چھوڑو اگر ڈر سنتے ہی لشکر اسلام نے کفار قریش پر ملہ بول دیا اس میں بہت سے یوگ مارے گئے اور بعض بھاگ گئے یہاں تک کہ حضرت خالد مسجد حرام کے دروازے تک

پہنچ گئے اس وقت حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا ”ان کو کچل دو یہاں تک کہ مجھے صفائیں آکر
لو۔“ حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مکہ شریف میں ناقہ قصواء پر سوار ہو کر داخل ہوئے، آپ
کے پیچھے حضرت علی بن العاص عموی رضی اللہ عنہما (حضور کے نواسرہ) تھے اور یہ جمعہ کا دن ہے
بعض نے کہا سو مواری کا دن تھا۔ آپ نے سیاہ عمامہ زیب سر فرمایا ہوا تھا۔ بعض نے عمامہ کے
معلق دوسرے اقوال بھی نقل کیے ہیں۔ مقام معرفت وقتا کے یہی زیادہ مناسب ہے۔ جب آپ
کعبہ شریف میں داخل ہوئے تو سر مبارک کجاوہ پر رکھ دیا یہ آپ نے تو اخلافاً اللہ فتح مکہ کے مسکریہ میں کیا
اور اتنی بڑی جماعت مسلمان ساتھ لانے سے اللہ تعالیٰ کے حضور میں سر جھکایا۔ اس کے بعد فرمایا
”اللہم لا عیش الا عیش الاخرہ“ اے اللہ آخرت کا عیش چاہیئے۔

بی بی عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ آپ کعبہ شریف میں کدواں پھول
حدیث شریف: سماء کی طرف یعنی کعبہ کے اعلیٰ جانب سے داخل ہوئے اور کعبہ شریف میں
داخلہ سے پہلے غسل فرمایا اور چل پڑے اور سورہ فتح تلاوت فرما رہے تھے یہاں تک کہ آپ کعبہ شریف
کا سات بار طواف کیا بوقت طواف آپ سوار رہے سواری کی باگ محمد بن مسلم نے پکڑی ہوئی تھی۔ حجر
اسود کا استلام محصل سے کیا جو آپ کے ہاتھ مبارک میں تھا۔

فائدہ: آپ نے سوار ہو کر طواف اس لیے کیا تا کہ دوسرے لوگ طواف کا طریقہ سیکھ لیں۔ پھر مقام ابراہیم
کے ساتھ دو گانہ پڑھا جو اس وقت کعبہ شریف کے بالکل قریب تھا بعد کو اسی مقام پر ہٹایا گیا ہے جہاں
اب ہے۔

مقام ابراہیم میں وہی پتھر ہے جس میں بوقت تعمیر حضرت ابراہیم علیہ السلام کا قدم
ازالہ وہم: مبارک دھنس گیا اس کے بعد لوگوں کے ہاتھ لگانے کی وجہ سے اس کے نشانات
مٹ گئے اس لیے بعد وہ نشانات گم ہو گئے اب اسی پتھر کی جگہ تو ہے لیکن اصلی پتھر نہیں یہ جو رکھا ہوا
پتھر ہے وہ جعلی ہے (واللہ اعلم)۔

اس وقت کعبہ شریف کے باہر اندر اور اوپر میں سوساٹھ بت رکھے
تین سوساٹھ بت: تھے برقیلے کا علیحدہ بت تھا۔ ہبل ان کا بڑا بت تھا وہ حقیقی تھا
جو کعبہ شریف کے دروازہ کے قریب تھا جسے باب السلام قدیم کے نیچے پھینک دیا گیا تا کہ اسے قیامت
تک تباہ نہ ہو اور بت پرستوں کو عبرت ہو جبکہ ابوسفیان غزوہ احد میں فخر اگتا تھا ”اعل ہبل، اعل
ہبل“ (اے ہبل بلند ہو، بلند ہواے ہبل) اب حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اسے ذلیل کر کے دکھایا

تاکہ معلوم ہو کہ جسے اللہ تعالیٰ ذلیل کرے اسے کون عزت دے سکتا ہے۔ پھر آپ کٹڑی ہریت پر مارتے تھے وہ منہ کے بل گزرتا تھا اور آپ پڑھتے تھے ”جاء الحق وزهق الباطل“ (حق آیا باطل مٹ گیا)۔

حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو کعبہ کی چھت پر چڑھنے کا حکم فرمایا تاکہ چھت پر رکھ ہوئے بتوں کو توڑ دیں۔

اس کے بعد حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کعبہ کے اندر داخل ہوئے کعبہ کے اندر داخلہ : سے پہلے آپ نے حضرت بلال رضی اللہ عنہ کو عثمان بن ابی طلحہ کی طرف بھیجا تاکہ اس سے کعبہ کی چابی لے آئیں۔ دروازہ کھلنے پر آپ نے اندر داخل ہو کر دو گانہ پڑھا اور آپ نے کعبہ کے اندر ہر کونہ میں دعا فرمائی۔

کعبہ کے اندر بہت سے فوٹو رکھے تھے یہاں تک کہ حضرت ابراہیم و حضرت فوٹو مٹا دیئے : اسماعیل اور بی بی مریم اور ملائکہ کرام کے فوٹو بھی تھے آپ نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو ان کے مٹانے کا حکم فرمایا۔

کعبہ معظمہ اس وقت بیت الاصنام بنا ہوا تھا۔ ہزار جمال بیت کعبہ بیت الاصنام : الاصنام بنارہا۔ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کعبہ کی تطہیر فرمائی اب وہ ہزار سال سے اہل اسلام کی سجدہ گاہ ہے۔

کعبہ ہزار سال سے دعا مانگ رہا تھا کہ لوگ اس میں شرک کر رہے ہیں، اللہ کعبہ کی دعا : تعالیٰ نے اس سے تطہیر کا وعدہ فرمایا اور بتوں سے اسے پاک کر دیا۔

اس میں کعبہ قلب کی طرف اشارہ ہے کہ وہ فتح سے پہلے بیت الاصنام تھا **تفسیر صوفیانہ :** پھر جب ملکوتی امداد نصیب ہوئی تو پھر دل پاک ہوا۔ یاد رہے کہ بہت بڑا بت انسان کا اپنا وجود ہے، حضرت شیخ عربی نے فرمایا ہے

بود وجود مغربی لات و منات اودود
نیست بتے چو بود اود رہمہ سومنات تو

ترجمہ۔ لات و منات تیرا وجود ہے اے مغربی۔ تیرے جیسا اور کوئی بت نہیں تمام

سومنات تو خود ہے۔

حضرت نجندی نے فرمایا ہے

بشکن بت غرور کہ در دین عاشقان
 یک بت کہ بشکنند بہ الصد عبادت
 ترجمہ - غرور کا بت توڑ دے کیونکہ عشاق کے دین میں ایک بت توڑنا سوجھات
 سے بہتر ہے۔
 اور فرمایا۔

مدعی نیست محرم در یار
 خادم کعبہ ابو لہب بود
 ترجمہ - مدعی محرم یار کا نہیں۔ کعبہ کا خادم تو ابو لہب بھی رہا ہے۔

بیعت نبوی :

حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فتح مکہ کے دن صحفا پر بیٹھ کر بیعت
 لیتے رہے۔ بڑے چھوٹے مرد عورتیں اگر اسلام پر بیعت کرتے رہے یعنی
 کہتے اشہد ان لا الہ الا اللہ واشہد ان محمدًا عبدہ ورسولہ ایسے ہی تمام احکام
 ماننے پر لوگ اللہ تعالیٰ کے دین میں فوج در فوج داخل ہوئے۔ حضور علیہ السلام نے تمام کو بیس سال
 کی ایذا میں معاف فرمادیں اور ان کے لئے دعائے مغفرت فرمائی۔

حضور نبی علیہ السلام نے فرمایا، اے لوگو! بیشک اللہ تعالیٰ نے آسمان و زمین
 تقریر نبوی : کے پیدا کرنے سے مکہ کو حرم بنایا ہے اور سورج و چاند کی تخلیق سے اور یہ تا
 قیامت حرم محترم۔ کسی ایمان والے کے لئے حلال نہیں کہ اس میں خون بہائے اور اس کا درخت کاٹے
 نہ میرے سے پہلے حلال تھا نہ میرے بعد حلال ہے سوائے اس وقت کے یعنی یوم فتح کے بعد صبح سے
 شام تک جو اللہ تعالیٰ نے صرف میرے لئے حلال فرمایا یہ بھی یہاں کے سرکشوں پر غضب کی وجہ سے اس
 کے بعد قیامت تک اس کی حرمت ہے جیسے کل تھی ایسے ہی تا قیامت جو موجود ہے وہ غائب
 تک پہنچا دے۔

حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم فتح مکہ کے بعد انیس یا اٹھارہ دن وہاں مقیم رہے
 قیام مکہ : اور نماز قصر ادا فرماتے رہے اس کے بعد ہوازن و ثقیف کو چلے گئے جس کا ذکر

پہلے ہو چکا اور یہاں کا امیر حضرت عتاب بن اسید رضی اللہ عنہ کو مقرر فرمایا اس وقت ان کی عمر
 اکیس سال تھی اور یہی پہلے اسلام کے امیر مکہ میں وہی لوگوں کو نماز پڑھاتے رہے اور یہاں کے
 معلم حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ مقرر ہوئے جو لوگوں کو سنیں و دیگر فقہی مسائل بتاتے تھے اسی سے
 خلیفہ بنانے کا ثبوت ملا اور اسی پر ہمارے زمانہ تک عمل ہے کیونکہ نبی علیہ السلام رفع جمل کے لئے
 مبعوث ہوئے ہیں اللہ تعالیٰ ہم سب کو نبی علیہ السلام کے وارثین سے بنائے (آمین)۔
 ”هَهُ“ وہ قریش مکہ ”الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا كَعَنْ الْمَسْجِدِ
 تفسیر عالمائے اہل الحدائم“ وہ ہیں جنہوں نے کفر کیا اور تمہیں مسجد حرام سے روکا یعنی اس
 سے روکا کہ تم کعبہ کا طواف کرو ”وَالْهَدْيُ“ اور قربانی کو روکا یہ منصوب ہے ان کا عطف ضمیر منصوب
 پر ہے یعنی گم پر۔

الهدی بسكون الدال هدية کی جمع ہے جیسے تمر و تمرۃ و جدی
 حل لغات : وجدیت یہ مخصوص ہے۔ اس قربانی کے ساتھ جو بیت اللہ کی طرف اللہ تعالیٰ
 کے تقرب کے لئے بھیجی جائے جانوروں میں سے۔ ان میں سب سے آسان تر بکری اور اوسط گائے اور
 اعلیٰ اونٹ۔ اہل لغت کہتے ہیں ”اھدیت لہ و اھدیت الیہ“ میں نے اس کی طرف قربانی کا
 جانور بھیجا یہ بہ تشدید الیاء بھی ہے۔ اس وقت ہدیہ کی جمع ہوگی۔
 ”مَعْكُوفًا“ (روکی ہوئی) یہ الہدی سے حال ہے بمعنی مجبوساً کہا جاتا ہے ”عكفت عن كذا“
 اس وقت بولتے ہیں جب کسی کو روکا جائے اسی سے ہے ”العاکف فی المسجد“ اس لیے کہ وہ خود
 کو باہر جانے سے روک لیتا ہے ”أَنْ يَبْلُغَ مَحَلَّهُ“ (دیکر وہ اپنی جگہ پر پہنچتی) یہ الہدی سے بمل
 الاشتمال ہے یا منصوب ہے بنزع الحافض کہ دراصل ”معكوفًا“ اسی مجبوساً من ان یبلغ محله
 تھا یعنی قید کی گئی اس سے کہ وہ اپنی جگہ پر پہنچتی جس میں اسے ذبح کرنا واجب تھا۔

المحل اسم ہے اس مکان کا جس میں قربانی ذبح کی جاتی ہے وہ المحلول سے ہے
 حل لغات : نہ کہ المحل سے جو کہ اکرمۃ کی تقيض ہے۔ المفردات میں ہے ”حل الدین محلہ“
 یہ اس وقت بولتے ہیں جب اس قرض کی ادائیگی کا وقت آجائے وحللت بمعنی لبزلت یہ بوجہ
 اتارنے کے وقت بولتے ہیں المحل بمعنی مکان النزول (آترنے کی جگہ)۔
 امام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے اسی سے اس مسئلہ کا استدلال کیا ہے کہ
 مسئلہ : محصر کہ قربانی کا محل حرم شریف ہے کیونکہ حدیبیہ کا بعض حصہ حرم میں ہے۔

فائدہ : بحر العلوم میں ہے حدیث یہ مکہ شریف حرم کی جانب سے نو میل ہے۔

حدیث شریف : آپ کا مصلح حرم شریف میں تھا وہیں پر آپ کی قربانیاں ذبح کی گئیں اور وہ ستر اونٹ تھے۔

فائدہ : یہاں روکنے کی جگہ سے منیٰ کی وہ مقرر کردہ جگہ ہے جہاں قربانیاں ذبح کی جاتی ہیں یعنی حجاج کے لئے منیٰ اور عمرہ والے کے لئے مضاف۔

مسئلہ : امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک احکار کی دم کے لئے حرم کی کوئی خصوصیت نہیں جائز ہے کہ اسے وہاں ذبح کر دے جہاں اسے روکا گیا ہے۔

فائدہ : اللہ تعالیٰ نے کفار مکہ کی سزا کے استحقاق تین وجوہ سے بیان فرمایا ہے :-

(۱) کفر جو ان کے نفوس میں رنج چکاتا تھا۔

(۲) اہل ایمان کو عمرہ کے آتمام سے روکنا۔

(۳) قربانی کو اپنی جگہ پر پہنچنے نہ دینا۔

انہی افعال قبیحہ کی وجہ سے وہ اس کے مستحق ہوئے کہ ان سے جنگ کی جائے یا انہیں قتل کر دیا جائے لیکن اللہ تعالیٰ نے محض مکہ مکرمہ میں کمزور مسلمانوں کی وجہ سے کافروں اور مسلمانوں میں سے ایک دوسرے کو لڑنے سے روک لیا تاکہ وہ یہاں سے نکل جائیں یا مسلمان مکہ مکرمہ میں داخل ہوں تو ان کمزور مسلمانوں کو کسی قسم کا ایذا نہ ہو جیسا کہ فرمایا ”وَلَوْلَا رِجَالُ الْمُؤْمِنِينَ وَالنِّسَاءُ الْمُؤْمِنَاتُ لَفُتِكُمْ لَعْنَةُ اللَّهِ“ (اگر نہ ہوتے مرد عورتیں (اہل ایمان میں سے) کہ جنہیں تم نہیں جانتے) یعنی تم سے جان سپان نہیں رکھتے کیونکہ وہ کافروں کے ساتھ مل کر رہتے ہیں ”لَمْ تَعْلَمُوهُمْ“ رجال و نساء کی صفت ہے اور ان سے وہی مرد عورتیں مراد ہیں جو مکہ مظلہ میں تھے وہ بہتر نفوس تھے جنہوں نے ایمان دل میں جھسکا تھا۔

”اَنْ تَطْوَؤْهُمْ“ (یہ کہ تم انہیں روند ڈالو) ان تَطْوَؤْهُمْ ”منہم“ کی ضمیر سے یا ان تَطْوَؤْهُمْ کی ضمیر منصوب سے بدل الاشتمال ہے اب معنی یہ ہوا کہ تم ان پر واقع ہو کر انہیں ہلاک کر ڈالو اس لیے کہ کسی پاؤں میں روندنا۔ ہلاک کرنے کو مستلزم ہے اسی سے ہے قول نبوی (علی صاحبہ الصلوٰۃ والسلام) ”اللہوا شدد وطأته علی مضر“ اے اللہ اپنی ہلاکت کو مضر پر سخت کرنے

یعنی انہیں سخت تباہ کر دے۔
 المفردات میں ہے کہ یا اس کا معنی یہ ہے انہیں ذلیل و خوار کر دے۔ الوطی بمعنی الجراح لکھا
 مراۃ اسی معنی میں معروف ہو چکا ہے۔ "فَتَصِيبُكُمْ مِنْهُمْ" تو نہیں ان کی جانب سے پہنچے اس
 کا عطف ان تطوہر پر ہے "مَعْرَةً" ناگواری۔
 معرۃ بر وزن مفعلة عرہ سے ہے بمعنی اعراۃ یعنی اسے عارض ہوتی ہے وہ
حل لغات : شے جو اسے کراہت اور شقت میں ڈالتی ہے۔

المفردات میں ہے العرۃ کھجلی جو بدن پر عارض ہوتی ہے اسی لیے کبھی المضرة کو معرۃ کہہ دیا
 جاتا ہے اس معرۃ یعنی کھجلی سے تشبیہ دے کر جو جسم کو عارض ہو کر دکھ اور تکلیف پہنچاتی ہے یہاں وہ
 مشقت اور ماروہ (ناگوار) مراد ہے جو از قسم دیت واجب تھیں یا کفارہ بوجہ ان کے قتل کرنے سے
 کفارہ اور ان افسوس کھانا اور کافروں کا عار دلانا اور ان کی بری حالت اور ان کی کوتاہی میں بحث کرنے
 کی کوتاہی کے گناہ سے وغیرہ وغیرہ۔

حضرت سعدی المفتی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ میں کہتا ہوں کہ (اوپر مذکورہ بالا اشعار محشری
مسئلہ : کے ہیں کہ یہ سراسر حقیقت کے خلاف ہیں کیونکہ) مذہب حنفی ایسے کافروں کے قتل
 کرنے میں زہدیت ہے نہ کفارہ نہ محشری نے مذہب حنفی کے خلاف کیا ہے (یا حنفیت کو بدنام کرنے کے
 خیال سے کیونکہ خود متعصب مغزلی تھا لیکن دیوبندیوں کی طرح حنفیت کا بارہ اوڑھ رکھا تھا۔)
فائدہ : بعض نے کہا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے دار الحرب میں اس مومن کے قتل کرنے پر کفارہ واجب فرمایا
 جس کے ایمان کی قتل کو خبر نہ تھی چنانچہ فرمایا "فان كان من قوم عدو الكفر وهو مؤمن
 فتحرب رقبته مؤمناً" (اگر تمہارا دشمن قوم سے ہو جسے تم نے قتل کر ڈالا، وہ مومن تھا تو ایک مومن
 گردن آزاد کرنا ہے) "بَغْيُ عَلِيٍّ" بے خبری سے یہ ان تطوہر کے متعلق ہے یعنی تم ان سے
 بے خبری میں انہیں قتل کر ڈالا اس وقت پھر تمہیں ناگواری ہوگی اس لیے اللہ تعالیٰ نے تمہارے ان سے
 ہاتھ روک لیے۔

فائدہ : ایسے حذف ہیں دیں ہے کہ اللہ تعالیٰ کو کفار مکہ پر سخت غضب تھا گویا یوں کہا گیا کہ اگر اہل ایمان
 کا حق نہ ہوتا تو کفار مکہ سے وہ ہوتا جو بیان سے باہر ہے لیکن قیاس کا تقاضا یہ ہے کہ یہ حذف تعمیم و
 اضافہ کے طور پر ہے "لِيُدْخَلَ اللَّهُ فِي رَحْمَتِهِ" تاکہ اللہ تعالیٰ اپنی رحمت میں داخل کرے یہ
 اس کے متعلق ہے جس پر اس کا جواب دلالت کرتا ہے گویا اس کے بعد کہا گیا ہے۔ لیکن مکفہا

سبق : اہل ایمان کے لئے ضروری ہے کہ وہ ہر لحظہ بندگان الہی کی رعایت کریں اور انہیں باگاہ حق میں وسیلہ بنائیں وہی درحقیقت اللہ تعالیٰ کے مخفی وسیلے ہیں ۔

بخود سر فرو بردہ، بچوں صدف

نہ مانند دریا بہ آوردہ کف

ترجمہ ۔ صدف کی طرح سر جھکائے رہتے ہیں ۔ دریا کی طرح جوش مارنے والے نہیں ۔

”اِذْ جَعَلَ الَّذِينَ كَفَرُوا“ (جب کیا کافروں کے) اِذْ اُذْکُرْ سے

تفسیر عالمائے : منصوب علی المفعولیتہ ہے یعنی وہ وقت یاد کیجیے جب کیا کافروں یعنی اہل مکہ کے ”فِي قُلُوبِهِمُ الْحَمِيَّةُ“ دلوں میں تکبر و نفرت ۔

حمیتہ بروزن فعیلۃ حمی کذا حمیتہ سے جب کوئی کسی سے نفرت و کراہت کرے ۔

حل لغات : المفردات میں ہے کہ یہ قوت غضبیہ سے کنایہ ہے جب وہ جوش کرے اور زیادہ ہو ساتھ تکبر و کراہت کے کہا جاتا ہے حمیت علی فلاں ۔ میں نے فلاں پر غصہ و غضب کیا ۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ غضب و غصہ کے وقت انسان کے دل کا خون کھولنے لگ جاتا ہے اور اس میں حرارت اور جوش پیدا ہو جاتا ہے ۔ جار مجرور یا تو جعل کے متعلق ہے اس وقت یہ القاء کے معنی میں ہو گا یا محذوف کے متعلق ہے اور وہ جعل کا مفعول ثانی ہے اس وقت جعل بمعنی تعبیر ہو گا یعنی انہوں نے اس حمیت (تکبر و نفرت) کو اپنے دلوں میں راسخ و ثابت کیا ”حَمِيَّةُ الْجَاهِلِيَّةِ“ (جاہلیت الاولیاء) یہ الحمیتہ سے بدل ہے یعنی وہ جو جاہلیت کی ملت میں انہیں پایا جاتا تھا ملت جاہلیت کا وہ دور ہے جب حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی بعثت مبارکہ نہیں ہوئی تھی یا وہ حمیت جو جاہلیت کی طبیعت سے پیدا ہونے والی ہے جو اذعان حق سے روکتی ہے ۔

فائدہ : امام زہری رحمہ اللہ فرماتے ہیں ان جاہلوں کی حمیتہ یہ تھی کہ وہ رسالت کے اقرار سے اور بسم اللہ الرحمن الرحیم لکھنے پڑھنے سے انہیں روکنی تھی یا اس سے اہل ایمان کو کہ معظمہ میں داخل ہونے سے روکنا مراد ہے اور حضرت مقاتل نے فرمایا اہل مکہ کہتے تھے کہ اہل ایمان نے ہمارے آباؤ ابناء اور بھائیوں کو قتل کیا اب ہم انہیں مکہ معظمہ میں کیسے داخل ہونے دیں بلکہ یہ عذب کہتے کہ وہ اگر مکہ معظمہ میں داخل ہوئے تو ہم پر حیف ہے ۔ لات وعزیز کی قسم ہے وہ مکہ معظمہ میں زندگی بھر داخل نہیں ہو سکیں گے یہ حمیت جاہلیت تھی کہ ان کے دلوں میں گھس گئی تھی ۔ ”فَاَنْزَلَ اللّٰهُ سَكِيْنَتَهٗ عَلٰی رَسُوْلِهٖ وَعَلٰی الْمُؤْمِنِيْنَ“ تو اللہ تعالیٰ نے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور اہل ایمان پر سکینہ نازل فرمائی ۔ اس کا عطف جعل پر

ہے اس سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم و اہل ایمان کی وہ نیکو کاری جس کی انہیں اللہ تعالیٰ نے توفیق بخشی اور کافروں کا وہ برا عمل جو کفار سے سرزد ہوا۔ تو اللہ تعالیٰ نے اہل ایمان پر ثبات و وقار اتارا تو انہیں وہ لائق نہ ہوا جو کفار کو لائق ہوا اسی لیے انہوں نے ان سے صلح کر لی اور اس پر راضی ہوئے کہ جو کچھ چاہیں لکھو ایسے۔

فائدہ : مروی ہے کہ جب سہیل نے بسم اللہ اور حضور علیہ السلام کے رسول اللہ لکھنے پر انکار کر کے کہا کہ لکھو "باسمک اللہ" اور "ہذا ما صالح علیہ محمد بن عبد اللہ" تو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کو فرمایا جو کچھ یہ کہتے ہیں اسی طرح لکھو آپ نے سمجھا کہ مسلمان کافروں کی لکھائی پر راضی نہ ہوں گے بلکہ جوش میں آجائیں گے تو اللہ تعالیٰ نے ان پر سیکڑہ اتاری جس سے وہ وقار و حوصلہ میں آگئے ورنہ جس طرح کہ صلح لکھی گئی اس کے حق میں وہ نہ تھے جیسی سورۃ کے ابتدا میں تفصیل گزری ہے۔

"وَالْزَمَهُمْ كَلِمَةَ التَّقْوَىٰ" اور اللہ تعالیٰ نے انہیں لازم کیا کلمۃ تقویٰ یعنی کلمۃ شہادت یہاں تک کہ وہ منہ سے کہا یہ الزام از لطف و کرم ہے نہ اکراہ و اجبار کا اور کلمۃ تقویٰ کی طرف اس لیے مضاف ہے کہ وہ (کلمہ) اس (تقویٰ) کا سبب ہے کیونکہ اس کلمہ کی وجہ سے بندہ شرک اور نار سے بچتا ہے اصل تقویٰ کا القاء ہے بمعنی بچنا اللہ تعالیٰ نے اس امت کو قرآن میں متعدد مقامات پر متقین سے موصوف فرمایا ہے تو اسی کلمہ کی وجہ سے۔

فائدہ : بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ محمد رسول اللہ اسی امت کے شعار و خواص ہے خود اللہ تعالیٰ نے اسے اس امت کے لئے پسند فرمایا ہے اور مشرکین اس سے محروم ہیں۔ اسی لیے وہ صلحنامہ میں ان دونوں کلمات کے لکھوانے سے انکار کر دیا۔

فائدہ : حضرت حسن (بصری) رحمہ اللہ نے فرمایا کلمۃ تقویٰ سے وفاء بالعہد مراد ہے اس لیے کہ اہل ایمان نے اسے پورا کیا اور مشرکین نے توڑ دیا بلکہ الشاہد حلیف المؤمنین سے جنگ کر دی اب معنی یہ ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے اہل ایمان پر کلمۃ تقویٰ لازم کیا کہ انہوں نے اس عہد کو پورا کیا جو صلحنامہ کے ضمن میں تھا اور الزام کا معنی ہے انہیں اس کلمۃ تقویٰ اور صلح پر ثبات قدم رکھا۔

فائدہ : اہل عربیہ نے فرمایا کہ کلمۃ تقویٰ کا لفظ بول کر اس سے وہ کلام کثیر مرادیا جاتا ہے جو ایک دوسرے سے مرتبط ہو تو وہ کلمہ ایک لفظ کی طرح ہو گیا ایسے ہی کامل قصیدہ کو کلمہ کہا جاتا ہے اسی محاورے سے ہے کہ کلمۃ شہادت کو کلمہ کہا گیا۔

فائدہ : رُضی نے کہا کہ مجازاً کلمہ کا استعمال قصیدہ اور جملہ پر ہوتا ہے مثلاً کہا جاتا ہے کلمہ شاعر اور اللہ

تعالیٰ نے فرمایا "اَتَمَّتْ کَلِمَةُ رَبِّکَ صِدْقًا وَعَدًا" کلمہ الکلم سے مشتق ہے بمعنی الجرح (زخم کرنا) اس لیے کہ کلمہ نفوس

حل لغات : میں اثر انداز ہوتا ہے۔

محققین کے نزدیک ارواح اور وہ ذرات جو مواد و زمان و مکان سے مجرد کلمہ ہے
صوفیانہ کلمہ : کہ عالم امر میں ان کا وجود کلمہ کن سے ہوا یہ سبب بول کر مسبب مراد لینے کے قبل سے
ہے اس پر دلیل ارشاد باری تعالیٰ "اِنَّ الْمَسِيحَ عِیْسٰی ابْنَ مَرْیَمَ رَسُوْلُ اللّٰهِ وَکَلِمَتًا اَنْفَعًا

الٰہی مَرْیَمَ" ہے۔

فائدہ : آیت میں کلمہ تقویٰ سے حقیقتہً تقویٰ اور اس کی ماہیت مراد ہے اس لیے کہ تقویٰ کی حقیقت
یہی ہے کہ یہ لواحق مادیہ اور شخصیات سے مجرد ہے اب معنی یہ ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے اہل ایمان پر تقویٰ لازم کیا
تاکہ وہ قوت یقین اور تجرّد و وصفائے فطرت صبیحہ کو حاصل کر سکیں۔

"وَكَانَ نَوَاحِیْہَا" (وہی اس کے زیادہ مستحق تھے) اللہ تعالیٰ کے سابق حکم اور علم قدیم میں
ان کو اس کا زیادہ استحقاق سے موصوف کیا کہ اس معنی پر افعال کا صبیغہ مطلق زیادتی کے لئے ہو گیا اپنے
معنی پر سے تو معنی ہو گا وہی کفار سے زیادہ اس کے مستحق ہیں۔

"وَأَهْلَہَا" اور اس کے بل یہ عطف صبری ہے یعنی اللہ تعالیٰ کے نزدیک یہی اس کلمہ کے اہل
اور مخصوص ہیں۔

اہل عبادت میں مل رہے ہیں یعنی وہ جو اس سے مخصوص اور اس کی طرف
حل لغات : منسوب ہو۔

بعض نے ہر اسم سے پہلے وک و ن اور رت میں صرف ایک بار لَا اِلٰہَ اِلَّا اللّٰہُ کہہ سکتے تھے
اجوبہ : اس سے زیادہ کہنے کا نہیں مکان رکھ۔

پہلے وکوں سے جو اسم کو پڑھتا تو اس سے برکت و فضیلت کے حصول کی غرض سے آواز کھینچتا
اجوبہ : یہاں تک کہ سانس ختم ہو جاتی۔

نہیں امت مصطفویہ علی صاحبہا التحیۃ والثناء کی خوش بختی ہے
امت مصطفویہ کے نصیب : کہ یہ کلمہ (لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ) جتنا چاہیں جب چاہیں بلا
حساب اور بلا روک ٹوک در وقت کی پابندی کے بغیر پڑھ سکتے ہیں۔

تین ایسے امور ہیں جن کے اللہ تعالیٰ کی ذات اقدس تک پہنچنے کا کوئی حجاب اور روک نہیں ہے۔
قائدہ ۱: (۱) مومن کے قلب سے نکلا ہوا کلمہ لا الہ الا اللہ۔

(۲) والدین کی دعاء

(۳) مظلوم کی دعاء (کشف الاسرار) مشنوی شریف میں ہے۔

بحر وحدانست جفت وزوج نیست

گوهر و ماہیش غیر موج نیست

اسی محال و اسی محال اشراک اور

دور از اں دریا و موج پاک اور

ترجمہ۔ وہ بحر وحدۃ جس کا کوئی ثانی نہیں اس کے گوہر و ماہی کے سوا اور کوئی موج نہیں

محال اور محال اس کا شریک بنانا شرک ہے وہ دریا اور اس کی موج پاک ہے۔

”وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا“ اور اللہ تعالیٰ ہر شے کو خوب جانتا ہے یعنی اس کی شان ہے کہ اس کا علم ہر شے کو محیط ہو اسی لیے ہر شے کی اس کے لائق جاننے اور اسے اس کے حق کی طرف پہچانے اور یہ اس کے معلومات میں سے ہے کہ یہ کلمہ تمام امتوں میں سے اسے نصیب ہوگا جو اس کا مستحق ہے۔

حبیب خدا صلی اللہ علیہ وسلم کا تعارف: روح البیان ص ۵۱ میں ہے کہ

لان النبی علیہ السلام کان خلاصۃ الموجودات
 واصلا و هو الحبیب الذی خلقت الموجودات
 بتبعیتہ والکلمۃ ہی صورۃ حبیبہ و امتہ
 احق بہا من الاعم لانہم المحبون لتوصل
 المحب بالمحبوب و ہم اہلہا لان اہل هذه
 الکلمۃ من یغنی بذاتہ و صفاتہ و بقی
 باثباتہا معہا بلا انانیتہ فقولہ تعالیٰ کف
 خیرا منہ اخرجت للناس۔

کیونکہ نبی علیہ السلام خلاصۃ کائنات اور اس کی اصل ہیں وہ حبیب صلی اللہ علیہ وسلم جس کے طفیل میں تمام موجودات پیدا ہوئے اور کلمہ ہی حبیب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور آپ کی صورت ہے وہی نسبت دوسری امتوں کے زیادہ حقدار ہیں کیونکہ وہی اللہ تعالیٰ کے محبوب ہیں تاکہ محب کو محبوب سے ملایا جائے اور وہی اس کے اہل ہیں کیونکہ اس کلمہ والے اس کی ذات و صفات میں فنا ہیں اور اس کے باقی رکھنے میں باقی ہیں بغیر انانیت کے انہیں کے لئے اللہ تعالیٰ نے فرمایا کنتم خیر امت الخ

”وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا“ اور ہے اللہ تعالیٰ ہر شے کو ازل میں خوب جاننے والا۔ اسی

یہ ہر انسان کے وجود کی بنا اس طرح ہے جس کا وہ مستحق تھا۔ بعض ان میں اہل ایمان ہیں اور بعض اہل آخرت ہیں بعض اہل اللہ اور اس کے مخصوص بندے یعنی اولیاء اللہ (الذین یحبون اللہ)۔

ابو عثمان رحمہ اللہ نے فرمایا کلمہ تقویٰ سے کلمۃ المتقین مراد ہے اور وہ لا الہ الا اللہ (کی شہادت) ہے وہ اللہ تعالیٰ نے اولیاء المومنین کے سعادت مند لوگوں کو لازم فرمایا ہے اور وہی اس کے زیادہ مستحق اور اہل تھے اللہ تعالیٰ کے علم میں کیونکہ اس نے انہیں اس کے لئے پیدا کیا اور جنت اس کلمہ کے مستحقین کے لئے پیدا فرمائی۔

واسطی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ تقویٰ بمعنی ”نفس کو طمع والی اشیاء سے ظاہراً و باطناً بچانا۔“

فائدہ: حضرت جنید قدس سرہ نے فرمایا کہ جسے ازل میں عنایت الہیہ نے پایا تو اس پر عیون المواصلہ جاری ہوئے اور وہی کرامت ازل سے اس کا زیادہ حقدار ہے جس کی طرف اس نے سبقت کی۔

بعض عارفین نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے فعل کا اسناد کفار کی جانب سے خود ان کی طرف فرمایا نکتہ: ”ما قال“ اذ جعل الذین کفروا اور اہل ایمان کی جانب سے اپنی طرف فعل کا اسناد فرمایا ”ما قال“ فانزل اللہ سکیئہ“ اس میں اشارہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اہل ایمان کا آقا ہے اور کافروں کا کوئی آقا نہیں اور نہ ہی ان کا کوئی ہے جو ان کے امور کی کوئی تدبیر کرے اور اہل ایمان وہ ہیں جن کا مولیٰ اللہ تعالیٰ ہے اور وہی خود ان کے امور کی تدبیر کرتا ہے۔

عمیۃ جاہلیت نفس میں ہوتی ہے اس لیے کہ وہی اخلاق مذمومہ کا مرکز ہے اور **فائدہ صوفیانہ:** سکیئہ و وقار و ثبات و طمانیت اللہ تعالیٰ سے ہوتی ہے۔

”انزل اللہ“ میں فاء سے واو نہیں اس میں اشارہ ہے کہ تیرنی مکرم اس لیے ہے کہ نکتہ: تو نے اس کے احکام کی مکرم کی یہ گویا اس کی جزا ہے اس میں تنبیہ ہے کہ جب کوئی قوم سرکشی اور ظلم کرتی ہے تو اللہ تعالیٰ مظلوموں سے احسان اور اس کی مدد فرماتا ہے کہ انہیں سکیئہ و وقار اور کمال یقین سے نوازتا ہے۔ انہیں ظالمین کے جتانے اور ان کے کینے اور اضطراب کا بدلہ عین النعیم کی صورت میں نصیب ہوتا ہے اور ظالمین کو دردناک عذاب نصیب ہوگا اور یہ عذاب انہوں نے اپنے لئے خود اختیار کیا (یعنی نہ مظلوموں پر ظلم کرتے اور نہ وہ اس عذاب میں مبتلا ہوتے)۔

لیکن اللہ تعالیٰ نے اہل ایمان کے لئے دائمی نعمتیں منتخب فرمائیں **فائدہ:** کلمہ تقویٰ سے ہر وہ کلمہ مراد ہے جو نفس کو ضرر رساں امور سے بچائے جیسے اذکار یعنی توحید و

اسماء الہیہ (یہ وہ مقدس کلمہ) ہیں جن سے نفس کے ضرر رساں امور سے بچائے ہیں۔

میں وارد ہے کہ جس نے کلمات الہیہ کا ورد کیا وہ بہشت میں داخل ہوگا
حدیث شریف: اور ان سب سے افضل لا الہ الا اللہ (محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم)

و سلم ہے۔

حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ افضل ذکر وہ ہے
حدیث شریف: جسے میں کتابوں اور جو مجھ سے پہلے انبیاء علیہم السلام کہہ گئے یعنی

شہادت "ان لا الہ الا اللہ"

اس سے زیادہ حقدار اور اس کے اہل یہی ہیں اس میں اسمائے الہیہ کی طرف
فائدہ صوفیانہ: اشارہ ہے کہ یہ انہیں سکھائے جائیں یا ان کو ان کی تلقین کی جائے جو ان
 کے اہل ہیں کہ جن میں ان کی استعداد اور ان کا استحقاق ہے اور ان میں امانت و دیانت و صلاحیت
 کا مادہ ہے۔

حجاج ظالم کے سامنے حضرت انس رضی اللہ عنہ لائے گئے تو کہا
حق گوئی (حکایت): آپ وہی ہیں جو مجھے گالی دیتے ہیں، آپ نے فرمایا ہاں اس لیے کہ تو
 ظالم ہے اور تو نے ہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی سنت کی مخالفت کی ہے۔ حجاج نے کہا
 آپ کا کیا جواب ہے کہ اگر میں آپ کو بری حالت میں قتل کر دوں۔ آپ نے فرمایا کہ اگر میں جانتا کہ یہ
 کام میرے اختیار میں ہے تو میں تجھے معبود سمجھتا اور تیری عبادت کرتا لیکن میرا یقین اور عقیدہ ہے
 کہ تو اس پر بالکل قدرت نہیں رکھتا اس لیے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مجھے ایک ایسی دعا
 سکھائی ہے کہ جو بھی اسے پڑھے گا وہ اللہ تعالیٰ کی حفاظت میں ہوگا اور وہ دعاء میں نے صبح سے پرہیز
 ہے۔ حجاج نے کہا کیا آپ وہ مجھے نہیں سکھاتے۔ آپ نے فرمایا نہ تجھے سکھاتا ہوں اور نہ ہی تیری مذمت
 تک کسی کو سکھاؤں گا تاکہ وہ دعاء تم کو معلوم نہ ہو جائے یہ کہہ کر حضرت انس باہر نکل آئے یہ

حضرت انس رضی اللہ عنہ کی کرامت: حجاج کو کسی نے کہا کہ تو نے انہیں قتل کیوں نہ کیا کہا میرا

لے وہ دعاء یہ ہے "بسم اللہ خیر الاسماء بسم اللہ الذی لا یضر مع اسماء
 شیء فی الارض ولا فی السماء (وہو الصبح العظیم) اسی طرح البیان کے پارہ ۲۵ میں
 اس کا ذکر گزر چکا ہے ۱۲ (اویسی غفرلہ)۔

ارادہ تو تھا لیکن میں نے دیکھا کہ ان کے پیچھے دو بڑے شیر کھڑے تھے میں ان سے ڈر گیا۔

خیانتی شاگرد: ایک عالم دین کسی بزرگ کے پاس اسم اعظم سیکھنے گئے۔ بزرگ نے فرمایا یہ دھکی ہوئی شے ہے میرے فلاں مرید کو دے آئیے (پھر دیکھی جائے گی) وہ شے لے کر مولوی صاحب لے کر چلے خیال آیا دیکھوں تو سہی یہ ہے کیا جو اس بڑے بزرگ نے اپنے مرید کو بھیجی۔ ڈھکتا کھولا تو اس سے چوہا نکلا۔ غصے سے واپس آگیا۔ بزرگ نے دور سے فرمایا "یا خائن لان لم تکن امینا لفارۃ فکیف تكون امینا للاسم الاعظم" اے خیانتی جب تو ایک چوہے کی امانت کو پورا نہ کر سکا تو اسم اعظم کی امانت تو کیسے محفوظ رکھ سکے گا۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ اللہ والوں کے لئے دور و قریب کا کوئی فرق نہیں ہوتا اور نہ ہی ان کے لئے درمیان میں کوئی پردے ہوتے ہیں جب چاہیں جہاں چاہیں دور و نزدیک کی ہر شے کو دیکھ سکتے ہیں۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ اولیائے کبار اسرار و ادعیہ کی احتیاط رکھتے ہیں کہ وہ نااہل کو نہیں سکھاتے تاکہ وہ نااہل انہیں اغراض فاسدہ نفسانیہ کا ذریعہ نہ بنالیں۔ حضرت شیخ سعدی قدس سرہ نے فرمایا ہے

کسی را با خواہر دست جنگ
بدستش حرامی دہی چوب و سنگ
سنگ آخر کہ باشد کہ خوانش نہند
بفسر ماما استخوانش نہند

ترجمہ۔ جسے تیرے آقا سے جنگ ہے اس کے ہاتھ میں لکڑی اور پتھر دینا حرام ہے، ایسے کو پتھر کو بلکہ اس کے دسترخوان پر بجائے خوراک کے ہڈیاں رکھنی چاہئیں۔
مثنوی شریف میں ہے۔

چند دزدی حرف مردان خدا
تا فرشی و ستانی مرجا

۱۔ شما تم انداد یہ (ملفوظات حاجی انداد اللہ مہاجر کی رحمہ اللہ) اضافہ اولیسی غفرلہ۔

چوں رخت را نیست درخول امید

خواہ گلگونہ نہ و خواہی سے مدید

ترجمہ۔ کتنی مدت تک مردان خدا کے حروف قدسیہ چوری کر کے بیچے گا اور واہ
واہ چاہے گا۔ جب ایسے سامان میں خوبی کی کوئی امید نہیں اس کے لئے تھوڑی امید
جو یا زائد (کوئی فرق نہیں پڑتا صرف تیرا اپنا انجام برباد ہوگا)۔

فائدہ از اویسی غفرلہ : اس میں ان لوگوں کو تنبیہ ہے جو عوام کو بزرگوں کے وظائف
بتا کر یا ان کے بتائے ہوئے عملیات لکھ کر دنیا کماتے ہیں ایسے
ہی وہ داعظ اور مفتی و عالم جو دنیا کمین کے لالچ میں وعظ و فتویٰ اور مسئلہ سمجھتا ہے ایسے ہی
وہ رسمی پر جو عوام کو مقدس سلسلہ کی آڑ میں لوٹتا ہے۔

لَقَدْ صَدَّقَ اللَّهُ رَسُولَهُ الرُّعْبَا بِالْحَقِّ لَتَدْخُلَنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِنْ شَاءَ
اللَّهُ آمِنِينَ مُحَلِّقِينَ رُءُوسَكُمْ وَمُقَصِّرِينَ لَا تَخَافُونَ فَعَلِمَ
مَا لَمْ تَعْلَمُوا فَجَعَلَ مِنْ دُونِ ذَلِكَ فَتْحًا قَرِيبًا ه هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ
رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَكَفَى بِاللَّهِ
شَهِيدًا ه مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ
رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ تَرَاهُمْ رُكَّاسًا سَجْدًا يَلْبِتُونَ فُضْلًا مِنَ اللَّهِ وَ
رِضْوَانًا رِسَالًا هُمْ فِي وُجُوهِهِمْ مِنْ أَشْرِ السُّجُودِ ذَلِكَ مَثَلُهُمْ
فِي التَّوْرَةِ ه وَكَذَلِكَ كَذَّبَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِذْ أَخْرَجَ شَطَاةَ
فَارُوقَ فَاسْتَعْلَظَ فَاسْتَوَى عَلَى سُوْقِهِ يُعْجِبُ الرُّعَاةَ لِيُغِيظَ
بِهِمُ الْكُفَّارَ وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْهُمْ مَغْفِرَةً
وَأَجْرًا عَظِيمًا

ترجمہ : بیشک اللہ نے سچ کر دیا اپنے رسول کا سچا خواب، بیشک تم ضرور مسجد حرام میں داخل ہو
گے اگر اللہ چاہے اس واماں سے اپنے سروں کے بال منڈاتے یا نہ شواتے بے خوف تو اس نے جانا
جو ہمیں معلوم نہیں تو اس سے پہلے ایک نزدیک آنے والی فتح رکھی، وہی ہے جس نے اپنے رسول کو
ہدایت اور سچے دینی کے ساتھ بھیجا کہ اسے سب دینوں پر غالب کرے اور اللہ کافی ہے گواہ ائمہ

اللہ کے رسول میں اور ان کے ساتھ والے کافروں پر سخت ہیں اور آپس میں نرم دل تو انہیں دیکھے گا رکوع کرنے بعد سے میں گرتے اللہ کا فضل و رضا چاہتے ان کی علامت ان کے چہروں میں ہے سجدوں کے نشان سے یہ ان کی صفت تو ریت میں ہے اور ان کی صفت انجیل میں جیسے ایک کھیتی اس نے اپنا بیٹھا نکالا پھر اسے طاقت دی پھر دبیز ہوئی پھر اپنی ساق پر سیدھی کھڑی ہوئی کسانوں کو بھل لگتی ہے تاکہ ان سے کافروں کے دل جلیں اللہ نے وعدہ کیا ان سے جو ان میں ایمان اور اچھے کاموں والے ہیں بخشش اور بڑے ثواب کا۔

لَقَدْ صَدَقَ اللَّهُ رَسُولَهُ الرُّعْيَا (بیشک اللہ تعالیٰ نے تفسیر عالمانہ: رسول اللہ کا خواب سچا کر دکھلایا)۔

صدق دو مفعولوں کی طرف متعدی ہوتا ہے لیکن اول کی طرف بنفسہ صلات لغات: دوسرے کی طرف بحرف جر مثلاً کہا جاتا ہے "صدقك في كذا" یعنی اس نے اس بارہ میں تجھے نہیں جھٹلایا اور اس میں کبھی حرف حذف کر دیتے ہیں جیسے آیت ہذا میں کہ رسولہ مفعول اول ہے اور الرؤیا ثانی ہے کہ دراصل فی الرؤیا تھا اب معنی یہ ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم خواب کے بارہ میں سچا کر دکھلایا اس سے وہی خواب مراد ہے جس کا ذکر سورۃ کے اول میں ہو چکا ہے (مختصرًا مندرجہ ذیل ہے)۔

حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا خواب اور شان نزول: ۱ حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حدیبیہ کو تشریف لے جاتے سے پہلے خواب میں دیکھا کہ آپ مع صحابہ کرام (رضی اللہ عنہم) مکہ معظمہ میں با امن و امان تشریف لے گئے ہیں پھر بعض نے حلق کرایا اور بعض نے قصر۔ آپ نے صحابہ کرام کو یہ واقعہ سنایا تو صحابہ کرام خوش ہوئے اور اس خیال میں تھے کہ وہ غنقریب (اسی سال) مکہ معظمہ کو جائیں گے لیکن اسی سال تو وہ نہ جاسکے تو منافقین بغلیں بجانے لگے کہ ہم نے تو نہ حلق کرائے نہ قصر (گویا صحابہ کرام سے مذاق و ٹھٹھا کرتے تھے)۔ اور نہ ہی ہم مسجد حرام میں داخل ہوئے اور نہ اسے دیکھا ان کی تکذیب میں یہ آیت نازل ہوئی۔

نص قطعی سے ثابت ہوا کہ خواب حق ہے یہ کوئی باطل (خیالی بات) نہیں جیسے مسئلہ: بعض متکلمین اور معتزلہ کا خیال ہے انہیں خدا غارت کرے (بحر العلوم)۔

اگر خواب حدیث نفس سے خالی ہو اور دماغ کی ریشت بھی صحیح اور مزاج مستقیم ہو تو وہ فائدہ : خواب منجانب اللہ ہوتا ہے جیسے انبیاء و اولیاء و صلحاء کے خواب۔

حدیث شریف : میں ہے صالح خواب نبوت کا چھیا لیسواں حصہ ہے "بِالْحَقِّ" وہ صدق جو غرض صحیح اور اس حکمت بالغہ کے ساتھ متلبس ہے جو راسخ فی الایمان اور منزّل کے درمیان امتیاز کرتی ہے یا حال اس خواب کا یہ ہے کہ وہ حق سے متلبس ہے وہ از قبیل اضغاث احلال (ضعیف خیالات) نہیں اس لیے کہ جو بھی دیکھ گیا وہ ضرور ہو کر رہے گا لیکن اس کا ایک وقت مفید ہے اور وہ ہے آئندہ سال۔

فائدہ : یہ بھی جائز ہے کہ یہ قسم ہو حق کی جو کہ اللہ تعالیٰ کے اسماء سے ایک اسم ہے اس سے باطل کی نفی بھی مراد ہو سکتی ہے "اِنْ شَاءَ اللّٰهُ" اگر اللہ نے چاہا۔

مدت حاضری مکہ کو مشیت ایزدی سے متعلق کرنے میں امت کو تعلیم ہے تاکہ وہ بھی اپنے نکتہ : امور میں اسی طرح کما کریں نہ یہ کہ (معاذ اللہ) اللہ تعالیٰ کو اس معاملہ میں شک ہے وہ لیے شکوک سے منزہ القدس ہے یہ تعجب کی تقریر ہے جو کہ سمجھایا کہ اللہ تعالیٰ کا استثناء کرنا اپنے لیے نہیں بلکہ بندوں کو سبق ہے کہ وہ اسی طرح کما کریں۔

فائدہ : نیز اس میں تعریض ہے کہ اہل اسلام کا مکہ معظمہ میں داخل ہونا اللہ تعالیٰ کی مشیت پر موقوف ہے نہ کہ اپنی قوت و طاقت سے (الکواشی) اسی لیے استثناء فرمایا تاکہ معلوم ہو کہ ہر فعل کا فاعل اللہ تعالیٰ ہے۔

استثناء اس لیے کہ بعض نے بوجہ موت یا بوجہ غائب ہونے وغیرہ کے داخل نہیں فائدہ : تو ان کا لفظ تشکیک کے لئے ہے نہ کہ شک کے لئے۔

فائدہ : حدادی نے فرمایا کہ یہ استثناء تبرک کے طور ہے نہ کہ شک ہے بلکہ تحقیق ہے جیسے کہا جاتا ہے غفر اللہ لہ (انشاء اللہ) تجھے اللہ بخشے گا (انشاء اللہ) یہاں پر استثناء تبرک کے طور ہے نہ کہ شک کے لئے ورنہ جس کا ایمان صحیح ہے وہ کب ایسے استثناء کر سکتا ہے جو کہ ایک محال امر ہے حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جب گورستان سے گذرتے تو کہتے :-

حدیث شریف : اَسْلَمَ عَلَيْكُمْ اَهْلُ الْقُبُورِ وَاَنَا اَنْشَاءُ اللّٰهُ بَكُمْ لَاحِقُونَ "اے

اہل قبور السلام علیکم ہم انشاء اللہ حقیر تمہیں ملنے والے ہیں۔

یہاں بھی استثناء تبرک کے طور پر ہے کیونکہ اہل قبور کا حقوق تو یقینی ہے۔ بعض نے کہا کہ یہ استثناء ایمان سے لاحق ہونا مراد ہے کہ انشاء اللہ تمہیں بحالت ایمان ملیں گے۔ اس تقریر پر ان شرطیہ ہے اور یوں بھی کہا جاسکتا ہے کہ تعلیق الحقوق بالمشیت کی بناءً بحق بالمخاطبین سے بالخصوص مراد ہے کیونکہ ممکن ہے کہ متکلم ان مخاطبین (مردوں) سے لاحق نہ ہو بلکہ کہیں اور جگہ پر قوت ہو تو وہیں پر مد فون ہو کر ان سے لاحق نہ ہوگا، علاوہ ازیں یہ استثناء بھی بوجہ امن کے ہے نہ کہ دخول سے کیونکہ دخول تو یقینی تھا یہ علیحدہ بات ہے کہ وہ داخلہ امن سے ہو گا یا نہ۔

فائدہ: بعض نے کہا کہ اِنْ بمعنی اِذ جیسے دوسرے مقام پر فرمایا "اِنْ اَرَدَنْتُمْ حِفْظَنَا" ابن حلیہ نے کہا کہ موقع محل کے لحاظ سے یہی معنی صحیح ہے لیکن اِنْ بمعنی اِذ کلام عرب میں کہیں نہیں ملتا۔
فائدہ: اس میں ایک اور وجہ بھی ہے وہ یہ کہ یہ استثناء حکایت ہو کہ خواب کے فرشتے نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو اس طرح کہا تو حضور علیہ السلام نے اس کو ویسے کہا جیسے فرشتے نے خواب میں کہا تھا اس تقریر لتدخلن الخ روایا کی تفسیر ہے گویا وہ فرشتے کا قول ہے جو اس نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو عرض کیا کہ "لَتَدْخُلَنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ" فرشتے کا یہ استثناء تبرک کے طور پر ہے تو کوئی اشکال نہیں یا حضور علیہ السلام نے صحابہ کرام سے یہ قول سنایا تبرک کے طور استثناء بھی فرمایا دیا۔

اور انبیاء کا خواب بھی وحی ہوتا ہے تو اسی لیے لتدخلن الخ بھی وحی ہے یعنی جب حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے صحابہ کرام کو خواب سنایا تو پھر یہاں جملہ شروع فرمایا تو استثناء کر کے فرمایا لتدخلن المسجد الحرام الخ "اِهْنِئْنَ" دشمنوں سے امن والے ہو کر یہ لتدخلن کے فاعل سے مل ہے اور شرط جملہ معترضہ ہے ایسے قول تعالیٰ "مُحَلِّقِينَ دُعُو سَكُو" درانحالیکہ تم اپنے سروں کے تمام بال منڈانے والے ہو۔

التحلیق والتخلیق بمعنی سر کے بال بہت زیادہ مونڈنا (تاج المصادر) الحلق ایک **حل لغات:** عضو مخصوص کا نام بھی ہے وخلق بمعنی قطع حلقہ یعنی اس کا حلقوم کا ناب بال مونڈنے سے مخصوص ہے جیسے کہا جاتا ہے "حلق شعرہ وحلق راسہ" یعنی سر سے بال ہٹائے۔

۱۔ اور زوارح کی خصوصی علامت ہے جیسا کہ حدیث شریف میں ہے "سما هو التحلیق" (سر مونڈنا ان کی علامت ہے) تفصیل کے لئے دیکھیے فقیر کی کتاب "وہابی دیوبندی کی نشانی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی زبانی"

”وَمُقَصِّرَيْنِ“ اور اپنے بعض بال کاٹنے والا ”القصر“ طول کا خلاف ”وقص شعو“ یعنی اس نے اپنے بال کا حصہ کاٹنا خلاصہ کر ان کے بعض سرمنڈ وائیں گے اور بعض قصر کریں گے ورنہ ایک ہی شخص میں حلق و قصر کیسے جمع ہو سکیں گے۔ قرآنی ترتیب نسبت حال البعض الی لکل کے قبیل سے ہے یعنی واد اجتماع الامرین لہمین سے ہر ایک کے لئے نہیں بلکہ ان کا اجتماع مجموعہ قولہ میں ہے۔

فائدہ: معلقین و مقصرین احوال مقررہ ہیں اس تقریر سے حال الدخول وہی حال الاحرام کا سوال میدانہ ہوگا ورنہ ہی اس طریق سے حلق و تقصیر ایک ہی فرد میں اجتماع کا التزام آئے گا۔

حلق کو تقصیر پر اس لیے مقدم فرمایا کہ حلق تقصیر سے افضل ہے۔ التقصیر بمعنی مسکھ : بالوں کا کچھ حصہ کاٹنا۔

حدیث شریف اور ثبوت تبرک: حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے منیٰ شریف میں سر مبارک کا حلق کرایا اور سر مبارک کے ایک طرف کے بال مبارک حضرت ابو طلحہ انصاری رضی اللہ عنہ کو عطا فرمائے۔ حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہ ام سلیم رضی اللہ عنہا کے زوج مکرم تھے اور ام سلیم رضی اللہ عنہا حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کی والدہ مکرمہ تھیں۔

تبرکات کی تقسیم: حضرت انس رضی اللہ عنہ کے گھر والے احباب کو انہی بال مبارک سے ہدیہ دیتے تھے۔ یہ بال مبارک جو مختلف شہروں میں زیارت کے لئے مشہور و معروف ہیں یہ وہی ہدایا ہیں ان پر طعن و تشنیع و بابیوں دیوبندیوں کو نصیب ہے۔

فائدہ: حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے صرف چار بار بال حلق فرمائے اور یہ عادت جو عام مردوں میں سرمنڈانے کا طریقہ مروج ہے وہ اس حدیث شریف کے ماتحت ہے کہ لتحت کل شجرة نجاسة فخللوا و انقوا بالبشرة

سوال: تم نے سرمنڈانے کے لئے مردوں کی قید کیوں لگائی؟

اے اس سے ثابت ہوا کہ حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم امت کے لئے تبرکات خود تقسیم فرماتے تھے ۱۲۔ اولیٰ غفرلہ، ۱۳۔ اس سے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا طریقہ تبرکات کا ہدیہ بھی تھا اور یہی طریقہ اہلسنت کو نصیب ہے ۱۴۔

جواب۔ مردوں کے خلاف عورتوں پر نہ انا مثلہ جاوے یہ حرام ہے جیسے مردوں کا طہی نہ انا مثلہ ہے (لیکن دور حاضرہ میں یہ مثلہ (ناگ۔ کان کاٹنے کی طرح عام ہے اگر کسی کو کہا جائے تو وہ جانی دشمن بن جائے اللہ تعالیٰ ہدایت بخشنے (آمین)

”وَلَا تَخَافُوْنَ“ حال مؤکدہ ہے لتدخلن کے فاعل سے یا مستانفہ ہے سوال کا جواب ہے۔ سوال یہ ہے کہ جب مسلمان مسجد حرام میں داخل ہوں گے تو کیا بنے گا تو جواب دیا کہ اے مسلمانو! تم جب داخل ہو جاؤ گے تو پھر تم کسی سے نہیں ڈرو گے ”فَعَلِمَ مَا لَمْ تَعْلَمُوْا“ اس کا عطف ”صدق“ پر ہے فاء ترتیب ذکر سی کے لئے ہے کیونکہ حکم کے لئے تعرض ذکر کے بعد ہی ہوتا ہے اور اللہ تعالیٰ کے علم سے مراد علم فعلی ہے جو معطوف علیہ کے بعد امر حادث سے متعلق ہوا۔ اب معنی یہ ہوا کہ رؤیا صادقہ کے دکھانے کے بعد اللہ تعالیٰ نے جانا جو تم نہیں جانتے۔ اس حکمت سے جو داعی ہے اس تقدیم کا صدق سے علم فعلی کی گواہی دیتا ہے ”فَجَعَلَ“ پس کیا اس کی وجہ سے ”مَنْ دُونَ ذَلِكَ“ تمہارے لیے اس سے پہلے یعنی عمرہ قضاء کے لئے دخول مسجد حرام سے پہلے مقرر فرمائی ”قَتْلًا قَرِيبًا“ فتح قریب۔ اس سے فتح خیر مراد ہے جس کے لئے حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم حدیث سے واپسی کے بعد پندرہ راتوں کے بعد تشریف لے گئے (عین المعانی)

فائدہ: جعل سے مراد اس وعدہ کا ایفاء ہوا نہیں بغیر پریشانی کے پورا کر دیا گیا تاکہ صدق رؤیا پر دلالت کرے کہ جیسے وعدہ کیا گیا وہ مکمل طور پر پورا ہو گیا تاکہ اس سے اہل ایمان کے لئے نشانی ہو سکے۔

جمہور کا قول جس طرف اشارہ کرتا ہے اس سے فاء کا لانا غلط قرار دیتا ہے
تردید قول جمہور: جبکہ جمہور نے کہا کہ ”ما لم تعلموا“ میں اس حکمت کی طرف اشارہ ہے کہ اگلے سال فتح مکہ ہوگی۔ یہ اس لیے غلط ہے کہ فاء سے ثابت ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کا علم تو ارادة الربا سے قطعی طور پہلے ہے (کذا فی الارشاد)۔

آیت میں اشارہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس خواب سے اہل ایمان اور منافقین کا امتحان لیا
فائدہ: باس طور کہ وعدہ فرمایا کہ اہل اسلام مسجد حرام میں داخل ہوں گے لیکن تاریخ کا تعیین نہ فرمایا تاکہ کافروں کے کفر اور منافقوں کی منافقت اور اہل ایمان کی تصدیق النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مع الایمان میں اضافہ ہو۔ اسی لیے ہر دونوں پارٹیاں اس خواب کی صداقت کا انتظار کرنے لگیں جب اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا خواب سچا کر دکھلایا تو دلیل سے ہی ہلاک ہوا جو ہلاک ہوا اور دلیل سے ہی زندہ ہوا جو زندہ ہوا اسی لیے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ”فَعَلِمَ مَا لَمْ تَعْلَمُوْا“ الخ یعنی اللہ

تعالیٰ کو علم ہے کہ منافقین کی منافقت کس امر سے بڑھے گی اور اہل ایمان کے ایمان کو کس امر سے تقویت نصیب ہوگی اس لیے اس خواب کی سچائی سے پہلے ایک اور فتح ظاہری و باطنی سے اہل ایمان کو نوازا یعنی خیر کی فتح سے اسی لیے اہل ایمان پر ضروری ہے کہ وہ صبر کریں اس لیے کہ جملہ امور اپنے اوقات سے مرہون ہیں۔

(۱) صد ہزاراں کیمیا حق آفرید

کیمیا ئے ہچھو صبر آدم ندید

(۲) نیست ہر مطلوب از طالب دریغ

جفت تابش شمس و جفت آب میخ

ترجمہ۔ (۱) اللہ تعالیٰ لاتعداد کیمیا پیدا فرمائے لیکن آدم علیہ السلام کے صبر جیسا اور کوئی صبر نہ دیکھا۔

(۲) طالب سے کوئی مطلوب دور نہیں سورج کو روشنی لازم ہے اور بادل کو پانی۔ حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنی قوم (کفار) کی ایذاؤں سے بہت صبر فرمایا ایسے ہی قائد آپ کے وارثین کاملین (اولیاء) کا حال ہے۔

حضرت معروف کرخی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ میں نے خواب میں دیکھا کہ گویا میں بہشت میں حکایت ۱ داخل ہوا اس میں ایک محل دیکھا جس پر بہترین فروش بچے ہیں اور اس کے دروازے پر پردے لٹکے ہوئے ہیں اور اس پر حسین و جمیل نوجوان بچے نگران کھڑے ہیں میں نے پوچھا یہ کس کا محل ہے جواب ملا یہ حضرت ابو یوسف رحمہ اللہ کا ہے۔ میں نے پوچھا یہ انہیں کس عمل کے بدلے ملائے، جواب ملا یہ انہیں اس تدریس و تعلیم کا صلہ ملا ہے جو وہ لوگوں کو (محض رضائے الہی کے پیش نظر) دین سکھاتے تھے اور پھر ان کی ایذاؤں پر صبر فرماتے تھے۔

فائدہ ۲: صدق اللہ تعالیٰ اور اس کے خواص بندوں (اولیاء) کی صفت ہے اور وہی ہدایت کے اسباب میں سے ہے۔

حضرت ابراہیم رحمہ اللہ کی عادت کہ یہ تھی کہ جب سفر کو جاتے کسی کو نہ خبر دیتے اور حکایت ۱ نہ کسی کو آگاہی ہوتی صرف ایک ٹوٹا سا تھلے کر چل پڑتے۔ حضرت حامد الاسودر رحمہ اللہ نے فرمایا کہ ایک دن وہ حسب عادت ٹوٹا لے کر چلے تو میں ان کے پیچھے چل پڑا جب ہم قادیسیہ میں پہنچے تو فرمایا حامد کہاں! میں نے عرض کی حضرت آپ کے پیچھے چلا آیا فرمایا میرا ارادہ ہے مکہ معظمہ جانے کا

(انشاء اللہ) میں نے کہا میں بھی چلوں گا۔ میں آپ کے ساتھ چلتا رہا۔ ایک دن ایک نوجوان بھی چلے
 ساتھ ہوا لیکن اس نے رات دن میں ایک سجدہ بھی نہ کیا میں نے یہ بات حضرت ابراہیم خواص کو
 کہہ دی آپ نے اس سے فرمایا اسے نوجوان تو نماز کیوں نہیں پڑھتا کیا تجھ پر حج فرض ہے مگر معطل
 کو کیوں جا رہے ہو کیا تو مسلمان نہیں کہا میں نصرانی ہوں اور نصرانیت سے مجھے توکل کا حکم ہے اور
 میں نے توکل پر نفس کو قابو کر لیا ہے لیکن کچھ اس سے مجھے شک گذرا تو اسے اس جنگل میں لے آیا تاکہ اس
 کا امتحان لوں کہ یہاں اللہ تعالیٰ معبود کے سوا اور کوئی نہیں اب میں اسے اس امر پر سخت پاؤں گا تو
 واپس چلا جاؤں گا، مجھے فرمایا اسے اس کے حال پر چھوڑو ہمارے ساتھ چلتا ہے تو چلنے دو۔ وہ
 ہمارے ساتھ چلتا رہا یہاں تک ہم بطن مرود مقام کا نام پر پہنچے، حضرت ابراہیم خواص نے
 لوٹا وغیرہ نیچے رکھا اور وضو کر کے بیٹھ گئے اس نوجوان سے نام پوچھا۔ اس نے کہا میرا نام عبدالمسیح
 ہے۔ آپ نے اسے فرمایا اے عبدالمسیح! یہ مکہ معظمہ کا حرم ہے اور اللہ تعالیٰ نے اس کے اندر
 داخلہ تیرے جیسوں پر حرام فرمایا ہے کہا قال "انما المشرکون نجس فلا یقربوا المسجد
 المحرام بعد حالہم ہذا" (جنگ مشرکین نجس (پلید) ہیں فلہذا وہ اس سال کے بعد مسجد
 حرام کے قریب نہ آئیں، اب تو اپنے نفس سے مشورہ کر لے کہ کیا اس حرم محترم میں داخلے کے لائق
 ہے یا نہ اور ہم حرم میں داخل ہوتے ہیں اگر تو ہمیں کہیں نظر آیا تو ہم بے پیش آئیں گے حضرت حامد الاسود
 نے فرمایا اس نوجوان کو ہم وہاں چھوڑ کر چل پڑے اور مکہ معظمہ سے ہوتے ہوئے عرفات میں پہنچے
 وہاں دیکھا کہ وہی نوجوان احرام کی حالت میں عرفات میں موجود ہے بلکہ ہماری تلاش میں ہے
 یہاں تک کہ تلاش کر کے ہمارے ہاں پہنچ گیا اور پہنچتے ہی حضرت ابراہیم خواص کے سر مبارک کو
 چوما آپ نے فرمایا اے عبدالمسیح کیا گذری، عرض کی حضرت اب میں اس کا بندہ ہوں جس کے
 مسیح علیہ السلام بندے ہیں (یعنی میں مسلمان ہو گیا ہوں)۔ آپ نے فرمایا وہ کیسے، کہا میں
 اسی اپنی جگہ پر بیٹھا تھا کہ میرے سامنے سے ایک قافلہ حجاج گذرا، میں نے خود کو ملامت کی
 اور نصرانیت کا لباس اتار کر میں نے بھی احرام باندھ لیا پھر کیا دیکھتا ہوں کہ میں مکہ معظمہ کے سامنے
 حاضر ہوں اس کے بعد مجھے دین اسلام کے سوا انجام ادیان باطل محسوس ہوئے اس لیے فوراً مسلمان
 ہو گیا پھر نہاد صوکر احرام باندھا اور پھر آپ کی تلاش میں رہا الحمد للہ آپ کو پالیا۔ حضرت ابراہیم
 خواص نے میری طرف دیکھ کر فرمایا کہ دیکھیے نصرانیت میں چونکہ یہ شخص مخلص تھا اس لیے اخلاص
 کی برکت سے اسے دولت اسلام نصیب ہوئی۔ پھر وہ ہمارے ساتھ رہا یہاں تک فقراء مسلمین

میں اس کا وصال ہوا۔ اللہ تعالیٰ سے ہی توفیق نصیب ہوتی ہے۔

”هُوَ“ وہ اللہ تعالیٰ واحد لا شریک ”الذی اُرْسِلَ رَسُوْلُهُ“ وہ جس نے اپنا

رسول (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) بھیجا۔ اللہ تعالیٰ اپنی جلال صفات اور علو شان کے بارہود اپنے

فضل و کرم سے رسول بھیجا کہ اس جیسا کوئی رسول نہ ہو جیسا کہ اس کی اصناف سے واضح ہے

”بِالْهُدٰی“ وہ ہدایت و توحید سے متلبس ہے اس کا اشارہ ”شہداء ان لا اله الا

الله“ الخ کی طرف ہے۔ اس معنی پر حرف جارہ مخدوف کے متعلق ہے یہاں سبب ہے یعنی رسول

(صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) کو ہدایت کی وجہ سے بھیجا اب اس کا تعلق ارسل سے ہوگا ”وَدِّیْنِ

الْحَقِّ“ اور دین حق کے ساتھ یہ اضافت الموصوف الی الصفت کے قبیل سے ہے جیسے

عذاب المحرق کہ دراصل الدین الحق والعذاب المحرق تھا معنی یہ ہے کہ وہ حق جو ثابت اور

جملہ ادیان کا نسخ و مبطل (باطل کرنے والا) ہے ”لِیُظْهِرَکَ عَلَی الدِّیْنِ کَلِمَہ“ (تاکہ اسے

کل ادیان پر غلبہ دے) دین کی لام جنس کی ہے یعنی تاکہ دین حق کو بلند اور غالب کرے جنس دین

پر ساتھ اس کے جملہ افراد کے اس سے وہ ادیان مختلف ہیں جو اس دین سے منسوخ ہوئے جیسا کہ

قاعدہ ہے کہ اعصار (ازمان) کے تبدل سے احکام متبدل ہوتے رہتے ہیں اور یہ دین وہ احکام

بھی منسوخ کرنے پر غلبہ پائے گا جو باطل ہوں گے یا اس سے مسلمانوں کا تسلط مراد ہے کہ وہ تمام

ادیان پر غلبہ پائیں گے اور اللہ تعالیٰ نے اپنا وعدہ پورا کر دکھلایا کہ اس دین اسلام کے مقابلہ میں ہر

دین کو مقہور و مغلوب فرمایا اور قرب قیامت میں ہر سوائے مسلمانوں کے اور کوئی نہ ہوگا کوئی

ہوگا تو ذمی تحت اعلم ہوگا۔ اور گزشتہ ادوار میں بھی مسلمانوں کی فتوحات علی البلاد اور مسلمانوں کا

بادشاہوں پر غلبہ مشہور ہے۔ یہ اللہ تعالیٰ کی قدرت کا ایک نمونہ ہے۔

آیت میں مزید تاکید ہے اس وعدہ کے ایفاء کی جو فتح مکہ کے لئے خواب میں بتائی اور

فائدہ : اس میں اہل ایمان کو اطمینان و تسلی بھی ہے کہ وہ عنقریب بہت بڑے شہروں پر غلبہ

پائیں گے بلکہ جملہ اقابیم پر اسلام کے جھنڈے لہرائیں گے جن کی نظروں میں فتح مکہ ایک معمولی فتح

محسوس ہوئی چنانچہ وہ وعدہ پورا ہوا جس کی تفصیل ابھی گزری ہے۔

”لِیُظْهِرَکَ“ میں اس سبب کا اثبات ہے جو ارسال (رسول) کا موجب ہے یہ لام

فائدہ : شرعاً حکمت و سبب کی ہے اور عقلاً علت ہے کیونکہ اشاعرہ کے نزدیک افعال اللہ

اغراض سے معقل نہیں لیکن مقاصد جلیلہ کو اپنے پیچھے لگانے والے ضرور ہیں۔ اس فعل کا کسی غایت

پر مرتب ہونا کسی شمرہ کے نتیجہ پر ہوتا ہے اسی لیے محسوس ہوتا ہے کہ وہ کسی غرض سے معلل ہے
 ”وَكُفَىٰ بِاللَّهِ“ اور دین کے لئے اللہ کافی ہے اس لیے کہ اسے اعطاء ہے جمیع صفات الکمال
 ”شہیداً“ (شہید) کہ جو وعدہ فرمایا وہ لامحالہ (ضرور) پورا ہوگا یا وہ اپنے رسول (صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم) کی نبوت پر شاک ہے کہ ان سے معجزات ظاہر کرائے گا اگرچہ کفار ان کی رسالت
 کی گواہی نہ بھی دیں (تب بھی کوئی فرق نہ پڑے گا)۔

قائدہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے حضور سرور عالم (صلی اللہ علیہ وآلہ
 وسلم) کی رسالت کی گواہی یوں دی کہ فرمایا ”مُحَمَّدٌ رَّسُولُ اللَّهِ“ حضرت محمد (مصطفیٰ صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم) اللہ کے رسول ہیں۔

ترکیب: آپ ہدایت کے ساتھ مرسل ہیں۔ محمد مبتداء رسول اللہ اس کی خبر یا بدل یا عطف بیان یا نعت ہے یعنی

مسئلہ: رسول اللہ پر وقف تام ہے اور جملہ مشہود بہ پر مبنی ہے۔ بعض نے کہا کہ محمد
 مبتداء محذوف کی خبر ہے اور اوپر کی بتائی ہوئی ترکیب پر معنی ہے دین الحق
 محمد رسول اللہ ہیں۔

عظمت مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم: صاحب روح البیان رحمہ اللہ کی عبارت ذیل ایمان
 دوز و ہایوں دیوبندیوں کے لئے بڑی سوز ہے۔
 فرمایا:-

وفي تلقيم الاذنان اعلم الله سبحانه
 محمد (عليه السلام) انما خلق الموجدات
 كلها من اجل اى من اجل ظهوره
 اى من اجل تجليه بها حتى قال ليس
 شئ بين السماء والارض الا يعلم في
 رسول الله غير عاصي الانس والجن
 (روح البیان ص ۵۵)

”واقع الاذنان میں ہے کہ جان لو کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت
 محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو بتلایا کہ اس نے تمام
 موجودات تمہارے لیے پیدا فرمائے یعنی آپ کے
 ظہور کے لئے یعنی اس تجلی کے لئے جو آپ کو اللہ
 تعالیٰ سے ملی یہاں تک کہ آسمان و زمین کے درمیان
 کوئی شے ایسی نہیں جو نہ جانتی ہو کہ میں اللہ کا
 رسول ہوں سوائے عاصی جن اور انسانوں کے۔“

ہمارا عقیدہ ہے کہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ازلی نبی محمد (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) : زمانہ اول سے ہی نبی ہیں اور یہی حقیقت ہے لیکن وہابی دیوبندی اور ان کے ہمہنوا کہتے ہیں کہ آپ (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) چالیس سال کی عمر کے بعد ہی ہوئے ہم کہتے ہیں کہ نبی (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) اول زمانہ سے تھے چالیس سال کے بعد اظہار نبوت و اعلان رسالت فرمایا۔ یہی عقیدہ صدیوں پہلے تھا۔ محمد بن عبد الوہاب نجدی کی تحریک نے یہ نئے مسئلے گھڑے جو دیوبندیوں و وہابیوں کو نصیب ہوئے چنانچہ روح البیان ص ۵۵ ج ۹ مطبوع بیروت میں ہے کہ

وقال الشيخ الشهير بافتاده قدس سرہ
لما تجلى الله وجد جميع الارواح فوجد
اولا روح محمد (نبينا) صلى الله عليه
وآله وسلم ثم سائر الارواح فلقن
التوحيد فقال لا اله الا الله فذكرها
الله تعالى بقوله محمد رسول الله فاعطى
الرسالة في ذلك الوقت وقال عليه
السلام كنت نبيا و آدم بين الماء
والطين (روح البیان ص ۵۵ ج ۹)۔

الشيخ الشهير بافتاده قدس سرہ نے فرمایا کہ جب
اللہ تعالیٰ نے تجلی ڈالی تو تمام ارواح موجود ہوئے
ان میں سب سے پہلے روح محمد (صلی اللہ علیہ
وآلہ وسلم) موجود ہوئی پھر باقی ارواح آپ کی روح
کو توحید کی تلقین کی گئی آپ نے پڑھا لا اله الا الله
اللہ تعالیٰ نے اعزاز دیا محمد رسول اللہ (صلی اللہ علیہ
وآلہ وسلم) اسی وقت رسالت سے نوازا اسی بے
حضور علیہ السلام نے فرمایا (كنت نبيا) میں نبی
تھا اور ابھی آدم علیہ السلام پانی اور مٹی کے درمیان
میں تھے۔

شرح الحدیث و رد وہابیہ و دیوبندیہ و ماضا ہا ہا : حدیث مذکور پر بھی بار لوگوں کو
اعتراف ہے سدا موضوع یا کم از کم ضعیف ہے اور معنی بھی غلط کرتے ہیں کہتے ہیں کہ (كنت
نبيا) میں اللہ کے ارادہ میں تھا یہ معنی اس لیے غلط ہے کہ اللہ تعالیٰ کے ارادہ میں تو ہر شے تھی
ہم اہلسنت اللہ تعالیٰ کی صفت ارادہ کو بھی قدیم مانتے ہیں (خلافا لمقتزلہ) جب ہر شے اللہ تعالیٰ
کے ارادہ قدیم میں تھی تو پھر حضور علیہ السلام نے اس مضمون کو فخر اکیسے بیان فرمایا اور آپ کی
فضیلت اس سے کیسے ثابت ہوگی جب کہ قاعدہ ہے کہ جب کوئی امتیازی صورت میں مضمون

بیان کیا جائے تو اس میں خصوصیت کا ہونا ضروری ہے اور یہاں یہی خصوصیت ہے کہ آپ بوصف نبوت حقیقی وجود کے ساتھ موجود تھے یہی اسلاف صالحین کا عقیدہ ہے۔ چنانچہ روح البیان ص ۹۷ میں ہے کہ

ومعنى الحديث انما كان نبياً بالفعل
عالمًا بنبوته وغيره من الانبياء
ما كان نبياً بالفعل ولا عالمًا بنبوته
الاحين بعث بعد وجوده بدن الغصن
واستكمال شرائط النبوة فكل من بعد
وجود المصطفى عليه السلام فهو نواب
وخلفاء مقدمين كالانبياء والرسول
او مؤخرين كالنبياء الله -
کے بعد متاخرین یعنی اولیاء بھی آپ کے نائب اور خلفاء ہیں۔

اس حدیث شریف سے بھی بار لوگوں کو بڑا خطرہ ہے اسی
آنا من نور اللہ (رد و پایہ) ؛ یہ اسے موضوع اور ضعیف کہیدینا دین کی بڑی خدمت
سمجھتے ہیں دوسرا خطرہ انہیں اس حدیث سے یہ ہے کہ ”من نور اللہ“ ماننے سے خدا تعالیٰ سے
نبی علیہ کی جزیئت ثابت ہوگی یہ دونوں باتیں ان کی محض غدر لنگ ہیں۔ روح البیان ص ۹۷
اس کی مختصر تشریح اپنے مذکورہ بالا قول کی توثیق میں لکھتے ہیں کہ

قال عليه السلام انا من نور الله والمؤمنون
من فيض نوري (فهو الجنس العالي والمقدم
وما عداه التالي والمؤخر كما قال
كنت اولهم و آخرهم بعثا فحول
الله هو الذي لا يساويها رسول لانها
تصور عليه الصلوة والسلام نے فرمایا کہ میں اللہ
تعالیٰ کے نور سے ہوں اور مومن میرے نور کے
فیض سے آپ جنس عالی اور مقدم ہیں باقی تمام
تالی و مؤخر ہیں جیسے خود فرمایا کہ میں سب سے پہلے
ہوں وجود میں اور سب سے آخر ہوں بعثت میں

۱۔ اضافہ ایسی غفرلہ اور اس کی مزید تحقیق فقیر کی کتاب ”اول کون اور الجبل المتین فی ان نبینا صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم کان نبیاً و آدم بن الماء والطین“ ۱۲، ۱۳ اضافہ ایسی غفرلہ ۱۲۔

رسول الى جميع الخلق من ادراك زمانه بالفعل في الدنيا ومن تقدمه بالقوة فيها وبالفعل في الاخرة يوم يكون الكل تحت لوائه وقد اخذ على الانبياء كلهم الميثاق بان يؤمنوا به ان ادركوه واخذ الانبياء على ائمتهم (روح البيان ص ۹۵) عليهم السلام سے عہد لیا کہ وہ آپ پر ایمان لائیں گے اگر ظاہری زمانہ پائیں گے تو پھر انبیاء علیہم السلام اپنی امتوں سے یہی وعدہ لیتے رہے۔

ہمارے رسول کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے برابر کا کوئی رسول نہیں کیونکہ آپ تو جمیع مخلوق کے رسول ہیں جس نے بالفعل دنیا میں آپ کا زمانہ پایا یا جو لوگ آپ کے ظاہری زمانہ سے پہلے گزرے تو انہوں نے آپ کی نبوت کو بالقوت پایا اور آخرت میں بالفعل پائے گا جیسا کہ مروی ہے کہ سب کے سب آپ کے جھنڈے تلے ہوں گے اور اللہ تعالیٰ نے تمام انبیاء علیہم السلام سے عہد لیا کہ وہ آپ پر ایمان لائیں گے اگر ظاہری زمانہ پائیں گے تو پھر انبیاء علیہم السلام اپنی امتوں سے یہی وعدہ لیتے رہے۔

حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ میں محمد اور احمد ہوں۔ محمد انا محمد و احمد ؛ بمعنی کثیر الحمد اس لیے کہ آسمان اور زمین والوں نے آپ کی حمد کی اور احمد بمعنی بہت بڑی حمد کرنے والے کیونکہ آپ (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) نے ہی اللہ تعالیٰ کے ایسے محمد بیان فرمائے کہ کسی کو نصیب نہ ہوئے۔ حضرت جامی قدس سرہ نے فرمایا ہے

محمد چون بلا نہایت زحق یافت شد نام او از ان مشتق

ترجمہ - چونکہ انہیں حمد اللہ تعالیٰ سے بلا نہایت حاصل ہے اس لیے ان کا اسم گرامی اسی سے مشتق ہوا۔

حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا اسم گرامی عرش پر ابوالقاسم ابوالقاسم صلی اللہ علیہ وسلم ؛ اور آسمانوں میں احمد اور زمینوں میں محمد ہے (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم)۔ سیدنا علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ کوئی قوم مشورہ کے لئے جمع نام محمد کی برکت ؛ ہوا در محمد نام والا ان کے مشورہ میں نہ ہو تو انہیں اس کام میں کوئی برکت نہ ہوگی۔

۱۔ مشارق الانوار لابن الملک (روح البیان)، ۲۔ فقیر اویسی غفرلہ کی تصنیف عربی نام "القول المحمدی فی فضائل محمد اور عربی نام ہے" شہد سے میٹھا محمد نام" پڑھیے ۱۲۔

احمد کے الفا میں اشارہ ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فاتح
 نکتے اکرم محمد و احمد کے : اور مقدم ہیں اس لیے کہ ^(پہلے) الف کا مخرج تمام مخارج میں پہلا ہے
 اور محمد کے میم میں اشارہ ہے کہ آپ (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) خاتم اور مؤخر ہیں اس لیے کہ
 میم کا مخرج خاتم المخارج ہے جیسا کہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ”نحن الاخرون
 السابقون“ ہم آخری اور سبقت والے ہیں۔ نیز میم میں اشارہ ہے کہ آپ چالیس سال کی
 عمر میں اظہار نبوت فرمائیں گے۔

بعض نے فرمایا کہ چار انبیاء علیہم السلام وہ ہیں جنہیں اللہ تعالیٰ نے بچپن میں چار
 فائدہ : اشیاء کا اعزاز بخشا :۔

(۱) یوسف علیہ السلام کو کنوئیں میں وحی سے۔

(۲) یحییٰ علیہ السلام کو بچپن میں حکمت سے۔

(۳) عیسیٰ علیہ السلام کو گہوارہ میں لطق (کلام) سے۔

(۴) سلیمان علیہ السلام کو فہم سے۔

اور ہمارے نبی علیہ السلام کی فضیلت عظمیٰ اور آیت کبریٰ کا کیا کتنا چند ایک معجزات جو
 بوقت ولادت ظہور پذیر ہوئے پڑھ کر خود اندازہ فرمائیے۔

اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو اعزاز بخشا کہ آپ پیدا ہوتے ہی
 معجزہ : بارگاہ حق میں سجدہ ریز ہوئے اور خود گواہی دی کہ وہ اللہ کے رسول ہیں۔

ہر مشد مسلموں میں اختلافی رہا سوائے ”لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ“ کے
 فائدہ : کہ اس میں کسی نے اختلاف نہیں کیا (یاں ہمارے دور میں ایک گروہ پیدا ہوا جس نے
 اس کلمہ کے تعلق اختلاف برپا کیا اس کی تفصیل فقیر نے ”فضائل کلمہ“ میں عرض کر دیا۔ کیونکہ یہ
 کلمہ قبل اختلاف نہیں اس لیے کہ اس کا معنی ”متحقق ہے اس لیے کہ اس میں کسی کو کلام نہیں۔“

اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو شرح صدر سے نوازا ہے
 ختم نبوت : اور ختم نبوت کا اعزاز بھی آپ کو بخشا اور ولادت کے وقت آپ کی خدمت ملائکہ
 کرام اور حور عین سے کرادی اور عالم ارواح ولادت سے پہلے آپ کو نبوت سے معزز و مکر فرمایا
 آپ کی خصوصیات و فضائل کے لیے یہی کافی ہے۔

مسلک : مسلمان پر لازم ہے کہ وہ نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی شریعت کی تعظیم اور آپ کی

سنت کو زندہ کرے اور آپ کی بارگاہ کی قربت کے لئے صلوٰۃ و سلام کے تحائف و بدایا بکثرت پیش کرے ایسے ہی دوسرے اور ادوا و اعمال سے حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خوشنودی حاصل کرنے نا کہ اللہ تعالیٰ کے ہاں بلند درجات نصیب ہوں۔

حکایت رابعہ بصریہ رضی اللہ عنہا : حضرت رابعہ بصریہ رضی اللہ عنہا شب و روز میں ایک ہزار رکعت پڑھا کرتی اور فرماتیں اس سے میرا ارادہ ثواب کا تو جیسے ہی ہے لیکن اس سے بڑی غرض یہ ہے کہ میرے اس عمل سے حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم خوش ہو کر قیامت میں انبیاء علیہم السلام سے فرمائیں گے کہ تمہاری امت میں بھی کوئی ایسی عورت ہے جس نے شب و روز اتنی بڑی عبادت کی ہو۔ (رابعہ بی بی کے مزید حالات فقیر ایسی کی کتاب ”رابعہ بصریہ“ میں پڑھیے) اویسی۔

میلاد شریف اور رد و بابیہ دیوبندیہ : اقتداء میں میلاد شریف کو بدعتِ ستیہ کے کھاتے میں ڈالتے ہیں یہ ان کی بد بختی کی دلیل ہے کیونکہ اسلاف صالحین مجلس میلاد کو موجب صد برکات اور سبب نجات سمجھتے ہیں چنانچہ محمد بن عبد الوہاب کی تحریک سے پہلے تمام علماء کرام و فقہاء عظام اور محدثین و مفسرین رحمہم اللہ مجلس میلاد کو باعثِ ثواب اور موجب خیر و برکت کا فتویٰ دیتے رہے چنانچہ علامہ اسماعیل حق حنفی رحمہ اللہ اپنی تفسیر آیت ”محمد رسول اللہ“ کے تحت لکھتے ہیں:-

آپ کی تعظیم میں ہے آپ کا میلاد منانا جبکہ اس میں خلاف شرع کوئی امر نہ ہو، امام سیوطی نے فرمایا کہ ہمارے لیے میلاد کے ذریعے اظہارِ شکر ضروری ہے۔

ومن تعظیم عمل المولد اذ الحوین
فیہ منکر قال الامام السیوطی قدس
سره یتجب لنا اظہار الشکر لمولد علیہ
السلام (الحی وی للفتاوی ص ۱۷۱ اویسی خفر لہ)

روح البیان ص ۵۶

اے ایچ بی امام غزالی رحمہ اللہ کے بارے میں ہے کہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم موسیٰ و عیسیٰ علیہما السلام کو فرمائیں گے کہ تمہاری امت میں بھی کوئی ایسا عالم دین ہے۔ (امام غزالی کے مزید تفصیلی حالات فقیر کی کتاب ”الغزالی“ میں پڑھیے) اویسی غفر لہ اے اس کا حاشیہ اگلے صفحات میں ملاحظہ ہو۔

ثبوت قیام و ذکر علیہ الصلوٰۃ والسلام : حضرت امام تقی الدین سبکی رحمہ اللہ کے مجمع ہوئے کسی نعت خوان نے مصری رحمہ اللہ کے اشعار پڑھے وہ یہ ہیں :-

نہ صرف سیوطی رحمہ اللہ بلکہ علمائے امت کا اس پر اتفاق رہا چند حوالہ جات ملاحظہ ہوں :-

(۱) علامہ عابدین علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں -

اہل مکتہ یذہبون الیہ فی کل عام لیلۃ المولد ویختلفون بذلک اعظم من احتفائهم بالاعیاد -

قائم کرتے :- (جواہر البحار ص ۱۱۲)

(۲) علامہ سخاوی فرماتے ہیں -

لا زال اہل الاسلام من سائر الاقطار والمدن الکبار یعملون المولد -

(۳) امام ابوشامہ علیہ الرحمۃ نے فرمایا کہ

”میلاد شریف میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی تشریف آوری کی نعمت پر اللہ تعالیٰ کا شکر ادا اور میلاد شریف کرنے والے کی حضور سے محبت کا اظہار ہوتا ہے - وفیہ اغاظتہ الکفرۃ و المنافقین اور کفار و منافقین اس سے کٹھٹے اور جلتے ہیں :- (جواہر ص ۱۱۲)

(۴) حضرت علامہ شیخ عبدالحق محدث دہلوی فرماتے ہیں -

”یعنی مولود شریف کے خواص و برکات میں سے ایک یہ بھی مجرب چیز ہے کہ اس سال بھر میں امن و امان رہتا ہے اور (میلاد شریف کرنے والے کی) حاجتیں اور مرادیں جلد پوری ہوتی ہیں - پس اللہ تعالیٰ رحم فرمائے اس شخص پر جو مولود مبارک کے مہینہ ذی الحج الاول شریف کی راتوں کو

ومما جرب من خواصہ انہ امان فی ذلک العام وبشری عاجل بنیل المنیۃ والمہرام فرحم اللہ امراء اتخذ لیلالی شہر مولدہ المبارک اعیاد الیکون اشد علت علی من فی قلبہ مرض

وعناد (ما ثبت بالسنت)

عیدیں بنائے تاکہ جن (ہد نخت) لوگوں کے دلوں میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی دشمنی اور بد عقیدگی کی بیماری ہے ان کے لئے شدت کی بیماری ہو۔

قلیل المدح المصطفیٰ الخط بالذهب
 علی ورق من خط احسن من کتب
 وان تنهض الاشرف عند سماع
 قیام صغیرا و جثیا علی الکرکب

ترجمہ :- چاندی کے اوراق پر سونے کے پانی سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی تھوڑی

بہر حال تمام خوش نصیب حضرات اپنی اپنی حیثیت و توفیق کے

مطابق حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی محبت و ولادت شریفہ کی
 خوشی میں محفل میلاد شریف کا اہتمام کرتے اور اپنا مال و ذر بٹاتے ہیں۔ ۸۵ھ میں شاہ مصر نے
 محفل میلاد شریف کی جس میں دس ہزار شغال سونا خرچ کرنے کا اندازہ ہے۔ اور ابو سعید منظر

بادشاہ ہر سال ربیع الاول میں تین لاکھ اشرفی لگا کر بڑی محفل کیا کرتے تھے۔ نیز بادشاہ مصر نے
 ایک بہترین ساٹباں بنوایا ہوا تھا جو صرف شب میلاد اور یوم میلاد میں لگایا جاتا تھا اور پھر سارا

سال لیٹا رہتا تھا۔ اس ساٹباں کے نیچے بارہ ہزار آدمی بیٹھتے (انوار ساطعہ بحوالہ کتب معتبرہ)
 ایک بڑے ولی اللہ حضرت شیخ زبیری العابدین رحمۃ اللہ علیہ ہر جمعہ کی رات چند من چاول لپکا کر بارگاہ

رسالت میں نذرانہ پیش کرتے لطف یہ کہ چاول کے ہر دانہ پر زمین مرتبہ قل ہو اللہ احد شریف پڑھا ہوتا
 تھا اور رسول پاک علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ایام مولد میں ہر روز ایک ہزار تنکہ (ایک بڑا پیمانہ)

زیادہ کرتے رہتے حتیٰ کہ بارہ ربیع الاول شریف کو بارہ ہزار تنکہ خرچ فرماتے۔ (اخبار الانبیاء ص ۲۲۶)
 جس کو زیادہ توفیق نہ ہوتی اور کچھ نہ کر سکتے تو سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وآلہ

حسب توفیق : وسلم کی ولادت کی خوشی میں چنے ہی تقسیم فرما کر حضور کی خوشنودی اور سعادت
 سے بہرہ ور ہوتے چنانچہ شاہ ولی اللہ دہلوی کے والد ماجد شاہ عبد الرحیم علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں میں ہمیشہ

ایام مولد شریف میں نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی نیاز کا کھانا تیار کرتا تھا۔ میلاد شریف کی خوشی کا۔
 پس ایک سال بھنے ہوئے چنوں کے سوا کچھ میسر نہ آیا۔ میں نے وہی چنے لوگوں میں تقسیم کر دیئے تو رسول

پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت نصیب ہوئی اور دیکھا تو وہی چنے حضور کے سامنے رکھے ہوئے ہیں اور
 آپ شاد و مسرور ہیں۔ (دُرّ الثمن ص ۷)

ہمارے اسلاف بزرگانِ دین اور سلاطین اسلام کے کیسے پاکیزہ عقائد تھے اور میلاد
 قادہ : شریف کی کیسی خیر و برکت اور عظمت و شان ہے۔

ملج بہترین کاتب لکھے تو پھر بھی کم ہے۔ بیشک عزت والے آپ کا ذکر مجلس سن کر کھڑے ہو جاتے ہیں صف باندھ کر یادوں میں بیٹھ جاتے ہیں۔

یہ اشعار سن کر حضرت امام سبکی رحمہ اللہ اور تمام مجلس کے جملہ علماء کرام اور عوام کھڑے ہو گئے اور اسی مجلس سے بہت بڑا انس پیدا ہوا اور جب اتنے بڑے امام قیام اور مجلس میلاد سے محفوظ

حصول فیض رحمت ہے نزول خیر و برکت ہے

وصول عشق حضرت ہے قیام محفل مولد

شاہ ولی اللہ محدث دہلوی لکھتے ہیں کہ میں حضور نبی
محافل میلاد میں انوار کی بارش : کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت باسعادت کے دن
حضور کے مولد میں حاضر تھا اور لوگ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر درود پڑھتے اور جو معجزے آپ کی
ولادت کے وقت اور بعثت سے پہلے ظاہر ہوئے وہ بیان کرتے تھے کہ میں نے دیکھا کہ انوار استطقت
دفعۃً واحدۃً یکبارگی انوار ظاہر ہوئے۔ پس میں نے تامل کیا تو معلوم ہوا کہ یہ انوار ان ملائکہ کے ہیں
جو ایسی مجالس (میلاد) اور مشاہد مبارکہ پر مقرر ہیں نیز میں نے دیکھا کہ فرشتوں کے انوار انوار رحمت
سے ملے ہوئے ہیں۔ (فیوض الحرمین ص ۲)

خراسان کے ایک بادشاہ المعروف صفار خواب میں دیکھے گئے تو ان سے کہا گیا
مغفرت : آپ کے ساتھ اللہ نے کیا کیا ؟ انہوں نے کہا مجھے بخش دیا۔ پوچھا گیا کس بات پر
بخشش ہوئی تو انہوں نے کہا۔ ایک دن میں پہاڑ کی چوٹی پر چڑھا اور اپنے شکروں پر نظر ڈالی تو مجھے
ان کی کثرت بھلی معلوم ہوئی اور میں نے تمنا کی کہ کاش میں دربار رسالت میں حاضر ہوتا اور ان شکروں
کے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت و مدد کرتا۔ پس اللہ تعالیٰ نے یہ بات پسند فرمائی اور
مجھے بخش دیا۔ (شفاعت شریف ص ۲ ج ۲)

جب اتنا خیال آنے اور تمنا کرنے پر یہ کرم فرمایا گیا تو جو نیاز مند حضور ہی کے ذکر و فکر میں رہیں
قادر : اور آپ کی عظمت کا مظاہرہ کریں ان کا کیا کہنا۔ حضرت محمد ابوالموہب شاذلی علیہ الرحمۃ
نے فرمایا کہ ایک مرتبہ میں نے مجلس میں یہ نعت پڑھی ہے

مُحَمَّدٌ بَشَرٌ لَا كَالْبَشَرِ
بَلْ هُوَ يَا قُوتُ بَيْنَ الْحَجَرِ

پیارے محمد صلی اللہ علیہ وسلم بشر ہیں لیکن حضور کی مثل کوئی بشر نہیں۔ آپ تو ایسے شان والے

ہو رہے ہیں تو ان کی اقتداء کی دلیل کافی ہے۔

بدعت حسہ، حضرت امام ابن حجر عسقلانی نے فرمایا کہ

ان البدعات متفق علی تبہا وعمل المولود بیشک یہ بدعت ایسی ہے جس کے مندوب ہونے

ہیں جیسے پتھروں میں یا قوتِ نو محمد نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت ہوئی اور آپ نے فرمایا اَقْدُ غَفَرَ
لِی اللہ لَکَ وَلِکُلِّ مَنْ قَالَهَا مَعَكَ۔ اللہ تعالیٰ نے مجھے اور میرے ساتھ جتنے یہ نعت شریف پڑھنے
والے تھے سب کو بخش دیا۔ اس کے بعد حضرت ابوالموہب رضی اللہ عنہ اپنے آخری دم تک ہمیشہ
ہر مجلس میں یہ نعت شریف پڑھتے رہے۔ (طبقات اکبری ص ۶۹ ج ۲)

خوشا چشم ہنگر و مصطفیٰ را

خوشادل کہ دارد خیال محمد (صلی اللہ علیہ وسلم)

رسول پاک علیہ الصلوٰۃ والسلام اگر کرم کریں۔ محفل میلاد شریف میں جلوہ فرمائیں
دولت دیدار؛ اور خوش نصیب حضرات کو دولت دیدار سے نوازیں تو سرکار کے خدا داد علم و
قدرت اور فضل و کرم سے کچھ بعید نہیں اور بزرگانِ دین سے ایسے واقعات منقول ہیں۔ چنانچہ ایک
مرتبہ حضرت علامہ سید دیدار علی شاہ صاحب علیہ الرحمۃ میلاد شریف پڑھ رہے تھے اور حاجی امداد
اللہ مہاجر کی بھی شریک تھے۔ حاجی صاحب سنتے سنتے ایک دم کھڑے ہو گئے اور سب پر ایک کیفیت
طاری ہو گئی۔ تھوڑی بوقت حاجی صاحب سے سامعین نے پوچھا حضرت! میلاد شریف سنتے سنتے کیوں
کھڑے ہو گئے تھے جبکہ قیام کا ذکر بھی نہیں آیا تھا۔ آپ نے فرمایا کہ آپ نے نہیں دیکھا۔ میری آنکھوں
نے دیکھا کہ آفائے نامدار صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے میرے ذوق و شوق اور محبت رسول نے فوراً
کھڑے ہو کر درود و سلام پڑھنے پر مجبور کیا۔ (اخبار رضوان لاہور ص ۱۱ اپریل ۱۹۵۲ء)

فائدہ؛ معلوم ہوا جو لوگ حضور کا ذکر پاک کرتے اور محفل میلاد شریف قائم کرتے ہیں حضور صلی اللہ
علیہ وسلم سنتے جانتے اور کرم فرماتے ہیں۔ ایسے لوگوں کو سرکار کی خوشنودی حاصل اور
رحمت خداوندی شامل ہوتی ہے۔ خوش بخت ہیں وہ حضرات جن کو یہ توفیق و سعادت میسر ہو اور
بڑے بد نصیب ہیں وہ جو محبوبِ کبریا علیہ التحیۃ والثناء کے ذکر پاک و عظمت و شوکت کو دیکھ کر
جلیں اور اس کو روکنے کی ناکام کوشش کریں۔

قرآن مجید اور احادیث مبارکہ کے اصول و ضوابط پر نگاہ
قرآن و حدیث سے استدلال؛ ڈالی جائے تو بھی میلاد شریف کا استحسان و اسباب

واجتماع الناس له كذلك اى
بدعة حسنة

میں سب متفق ہیں اور میلاد شریف اور اس کے
لئے لوگوں کا اجتماع بھی ایسے ہی ہے یعنی بدعت
حسنہ ہے۔

امام سخاوی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ
ليرفعله احد من القرون الثلاث و
انما حدث ثلث ازال اهل الاسلام من
سائر الاقطار والمدن الكبار يعملون
المولد ويستصدقون في لياليها بانواع

اسے (میلاد کو) قرون ثلاثہ میں کسی نے نہیں کیا یہ
بعد کو حادث ہوا تو پھر تمام ملکوں اور بڑے بڑے
شہروں میں میلاد ہونے لگا اور ہوتا رہا اس کی
راتوں میں لوگ قسم و قسم کی خیراتیں کرتے اور

ثابت ہوتا ہے کیونکہ ہر مسلمان یہ جانتا ہے کہ ہمارے نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کا وجود مسعود مولیٰ تعالیٰ
کی سب سے بڑی نعمت اور باقی تمام نعمتوں کی جان ہے۔ قرآن پاک میں الذین بدلوا النعمة الله
كفر (الآیۃ) میں بھی نعمت اللہ سے مراد حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہی ہیں۔ (بخاری شریف)
اور خدا تعالیٰ فرماتا ہے واما بنعمة دبك فحدث اپنے رب کی نعمت کا خوب چرچا کرو۔ ظاہر ہے
کہ رب تعالیٰ کی سب سے بڑی نعمت ہے اس کا چرچا بھی سب سے زیادہ ہو گا اور پھر جس دن اور
جس زمانہ میں نعمت کا ظہور ہوا اس دن اور زمانہ کی بھی خاص شان ہوگی چنانچہ اس کے متعلق قرآن و
حدیث میں کئی دلائل موجود ہیں۔ عید میلاد شریف کی یہ مبارک تقریب اسی اصول کے ماتحت ہے
خود سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے جب پیر کے دن کے روزہ رکھنے کے متعلق پوچھا گیا تو آپ
نے فرمایا قیہ ولدت وفيه انزل علی اسی دن میری ولادت ہوئی اور اسی دن مجھ پر قرآن
نازل ہوا۔ (مسلم شریف) قرآن پاک میں جگہ جگہ حضور کی تشریف آوری کا ذکر بڑی شان کے ساتھ
فرمایا گیا اسی لیے سچے مسلمان ائمہ کرام۔ بزرگانِ عظام۔ سلاطین اسلام ہمیشہ میلاد شریف کرتے
اور ربیع الاول شریف کی راتوں کو بھی عیدیں مناتے رہے جیسا کہ پہلے عرض کیا گیا کہ جب سے محمد
بن عبد الوہاب کی تحریک چلی اس وقت سے نجدی کی پیروی میں دیوبندی و ہابی اور
ان کے ہمنوا فرقے میلاد شریف کو بدعت سیئہ کے کہاتے ہیں ڈالنے لگے مزید تفصیل و تحقیق کے لئے
تصانیف اہلسنت کا مطالعہ کیجیے۔ (حاشیہ ختم)

(حاشیہ صفحہ ۳۵۱)

لے روح البیان ص ۵۶ ج ۹

الصدقات ويعتنون بقرابة مولده
الحکدیر و یظهر من بركاتہ علیہم
کل فضل عظیم

قراءة میلاد کریم کی مجلسیں بناتے ہیں ایسی مجلس
والوں پر بہت بڑی برکات نازل ہوتی ہیں۔

میلاد شریف کی برکات : حضرت محدث ابن الجوزی رحمہ اللہ علیہ نے فرمایا کہ

ومن خاصہ انہ امان فی ذلک العام
وبشری عاجلتہ بنیل البغیتہ والمقام

میلاد کے خواص سے ہے کہ سال بھر اس گھر میں
امان رہتی ہے اور حصول مقاصد کے لیے میلاد
منانے والے کو خوشیاں نصیب ہوتی ہیں۔

میلاد شریف پر پہلی تصنیف : بطریق معروف میلاد شریف کا آغاز بادشاہوں میں صاحب
ارہل نے کیا اور اس پر حضرت ابن وحیہ رحمہ اللہ نے ایک کتاب تصنیف فرمائی بنام "التنویر بمولود
البشیر النذیر" انہیں بادشاہ موصوف نے ایک ہزار دینار انعام سے نوازا اور حضرت علامہ ابن
حجر رحمہ اللہ نے فرمایا اگرچہ میلاد شریف بدعت حسنہ ہے لیکن اس کی اصل سنت سے ہے ایسے ہی
حضرت حافظ امام سیوطی رحمہ اللہ نے فرمایا اور فاکہانی مالکی کا رد فرمایا جبکہ اس نے میلاد شریف کو
بدعت مذمومہ کہا۔ (انسان الحیون)

"وَالَّذِينَ مَعَهُ" اور وہ جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ
تفسیر عالمانہ : ہیں۔ یہ مبتداء اور اس کی خبر ہے "أَشْدَاءُ" بہت زیادہ سخت ہیں
شدید کی جمع ہے "عَلَى الْكُفَّارِ" کافروں پر جیسے شیر بکری پر "رُحَمَاءُ" رحمدل ہیں یہ رحیم
کی جمع ہے "بَيْنَهُمْ" آپس میں جیسے باپ بیٹے پر یعنی جو ان کے دین کی مخالفت کرتا ہے تو اس
پر شدت اور سختی کا مظاہرہ کرتے ہیں جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے دوسرے مقام پر فرمایا "وَإِذْ لَتَ
عَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَأَعِزَّةً عَلَى الْكُفَّارِ" وہ اہل ایمان کے لئے نرم دل اور کافروں پر سخت

لے روح البیان ص ۵ ج ۹ لے یہ وہی محدث ابن الجوزی (رحمہ اللہ) جو حضرت شیخ سعدی
قدس سرہ کے استاذ مکرم اور پہلے حضور سیدنا غوث اعظم رضی اللہ عنہ کے مخالف تھے بعد کو نہ صرف
خوش عقیدہ بلکہ عاشق صادق اور خلیفہ کامل اکمل ہوئے۔ ان کے متعلق مزید تفصیل فقیر کی کتاب
"الفیضان علی روح البیان" میں ملاحظہ ہو۔ اویسی غفرلہ لے روح البیان ص ۵ ج ۹ +

اور غالب ہیں۔

اگر صرف ”اشداء علی الکفار“ کہا جاتا تو ان سے حد سے زائد درجہ کی سختی و نکتہ : شدت سمجھی جاتی ”رحماء بینہم“ کے اضافہ سے معلوم ہوا کہ ان میں سختی تھی بھی تو بحکم شرعی تھی اور موقعہ و محل کے مطابق ان میں نرمی اور رحمہاں بھی تھی تو گویا رحماء بینہم ان کی تکمیل کے رستوں کے اظہار کے لئے ہے۔

صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی سختی کفار پر اس حد پر تھی کہ ان کے سختی و نرمی کا نمونہ : کپڑے اور جسم اپنے کپڑوں اور جسموں سے مس کرنے کے روادار نہ تھے اور اہل ایمان سے نرمی اور رحمہاں کا یہ عالم تھا کہ جہاں بھی کوئی مسلم بھائی دیکھ پاتے تو اس سے مصافحہ و معافہ ضرور کرتے۔

تورات میں حضرت

تورات میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے اوصاف کریمہ : عمر رضی اللہ عنہ کے متعلق لکھا کہ ”قرن من حدید امین شدید“ وہ لوہے کی زنجیر اور بہت سخت امین ہوں گے اور سیدنا ابوبکر رضی اللہ عنہ کے متعلق ہے کہ آپ بھی دینی امور میں سخت گیر تھے چنانچہ مرتدین کے مقابلہ کے لئے نکلے تو تلوار نبیام سے نکال کر اور گھوڑے پر سوار ہو کر یہ آپ کی دینی امور میں سختی اور شدت کی دلیل ہے۔ حضرت شیخ سعدی قدس سرہ نے فرمایا ہے

نہ چنداں درشتی کن کہ از یوسیر گردند

و نہ چنداں نرمی کن کہ بر تو دلیر شوند

درشتی و نرمی ہم در بہست

چو رگ زن کہ جراح و مرہم است

ترجمہ۔ نہ اتنی سختی کر کہ لوگ تجھ سے سیر ہو جائیں اور نہ اتنی نرمی کہ تجھ پر دلیر ہو جائیں سختی اور نرمی ہر دونوں کا ہونا بہتری ہے جیسے رگ کھول کر رحم کرتا ہے پھر وہی مرہم رکھتا ہے۔
اور کسی نے فرمایا ہے

بہست نرمی آفت جان سمور

وز درشتی می برد جان خاریشت

ترجمہ۔ نرمی جان کے لئے جان جلاسنے والی آفت ہے اور سختی بھی جان لیوا ہے۔

حدیث شریف میں ہے کہ مومن آسان اور نرم ہے۔

اہل اسلام کو حضور نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے نرمی اور سہولت سے موصوف فرمایا ہے
نکتہ : کیونکہ یہی اخلاق حسنہ ہے۔

سوال۔ اہل عرب کا مقولہ ہے ”لا تکن دطبا فتعصر ولا یابسا فتکسر“ اتنا تروتازہ نہ
ہوتا کہ تجھے پتھر لیں اور اتنا سوکھانہ ہو کہ تجھے توڑ دیں۔ اسی کے موافق ہے۔

حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ”لا تکن مدافعتی
ولا حلوا فتستردط“ کڑوا نہ ہو کہ تجھے تھوکا جائے اور میٹھا نہ ہو تاکہ
تجھے نگلا جائے۔

”اعقیت الشئ“ میں نے اس کے کڑواپن کی وجہ سے اسے تھوک دیا
حل لغات : ”استردط“ میں نے اسے نگل لیا ”اس میں تو نرمی سے منع کیا گیا اور تم
اس کی مدح کا چلو لیے بیٹھے ہو۔

جواب۔ یہ تو سب کو معلوم ہے کہ ”خیر الامور اوسطها“ بہتر امور میں سے وہ ہے جو
درمیانہ ہو اور فرمایا گیا ”وکل طرفی الامور ذمیم“ امور کے دونوں کنارے مذموم ہیں یعنی
افراط و تفریط مذموم ہے ورنہ اعتدال و اقتصاد (میان روی) تو ہر امر میں مرغوب اور پسندیدہ
ہے (ہم اللہ تعالیٰ سے میان روی کا سوال کرتے ہیں)۔

”تَرْكُهُمْ رُكْعًا مُسَجَّدًا“ تم انہیں رکوع کرنے والے اور سجدہ گزار دیکھو گے۔
”رُكْعٌ رَاكِعٌ“ رکوع کی اور سجدہ ساجد کی جمع ہے یعنی جب بھی تم انہیں دیکھو گے
حل لغات : وہ رکوع کرنے والے اور سجدہ گزار ہوں گے اس میں ان کی نمازوں پر مواظبت و

مداومت کی طرف اشارہ ہے اور وہ دونوں رکوع (سجدہ) حال ہے کیونکہ یہاں رویت سے
رویت بصری مراد ہے اور فعل سے مداومت مراد لی گئی ہے اور جملہ دوسری خبر یا مستانفہ ہے
”يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِّنَ اللَّهِ“ اور اللہ تعالیٰ کے فضل کی تلاش میں رہتے ہیں ”یہ یاد دوسری خبر ہے۔
جملہ مستانفہ ہے اور ایک سوال کا جواب ہے، سوال یہ ہے کہ وہ حضرات دائمی رکوع و سجود سے
چاہتے کیا ہیں۔ جواب ملا کہ وہ فضل الہی کے متلاشی ہیں یعنی انہیں رکوع و سجود سے ثواب اور
خوشنودی خداوندی چاہیے۔

بعض اکابر نے فرمایا کہ وہ رکوع و سجود سے وصل و وصول کے طالب ہیں

فائدہ صوفیانہ : دیکھا خوب فرمایا کہ مجھے شعور کب تھا نماز کا مجھے ہوش کب تھا سجود کا تیرے نقش پا کی تلاش تھی جو جمع کارہا میں نماز میں

اور یہ اللہ تعالیٰ کا فضل ہے جسے وہ چاہے عطا فرمائے۔

المفردات میں ہے کہ رُفُوعَانِ بِمَعْنَى بَهْت زِيَادَةٍ خُشْفُودِي - "سَيِّمَا هُكُمُ (ان کی

حل لغات : نشانی) سَيِّمَا فَعْلِيَّ کے وزن پر سَامِر سے ہے بمعنی اس نے اسے علامت

والا کیا اب معنی یہ ہوا کہ ان کی علامت اور نشانی یہ ہے۔ اسے سَيِّمَا تُهْم بھی پڑھا گیا ہے

دَسَمِيَا بَابِ بَعْدِ الْمِيمِ وَالْمَدِّ دونوں لغات مستعمل ہیں اس کی تیسری ایک اور لغت بھی ہے

وہ ہے السِّيَامُ بِالْمَدِّ وہ مبتداء اس کی خبر "فِي وَجُوهِهِمْ" ہے ان کے چہروں میں ثابت ہے

مِنْ أَثَرِ السُّجُودِ (سجدوں کے اثر سے) جار و مجرور کی ضمیر مضمَر سے حال ہے اور اثر السجود

بمعنی کسی شے کا حصول جو کسی دوسری شے کے وجود پر دلالت کرے (المفردات) یعنی اس کثرت

سجود کی وہ تاثیر جو ان کے چہروں میں اثر انداز ہے۔

وہابی اور دیوبندی اپنے ماتھے اور پیشانیاں سجدے

ازالہ غم و ہابیہ و دیوبندیہ : کے وقت رگڑ رگڑ کے کالے سیاہ بنا دیتے ہیں تاکہ غوام

میں دُنیک اور صالح انسان سمجھے جائیں، صاحب روح البیان رحمہ اللہ ایسے ماتھے اور

پیشانی سیاہ کی مذمت کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ فرمایا حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے

"تَعْلَمُوا صَوْدَكُمْ" اپنی صورتوں پر نشان نہ لگاؤ یعنی ماتھے کو زمین پر رگڑ کر وہ علامت

اور نشانی نہ بناؤ جو زمین کی رگڑ سے ماتھے پر نظر آئے کیونکہ یہ تو محض ریاء و منافقت کی علامت

ہے۔

۱۔ اضافہ ایسی غفرلہ ۲

۲۔ یہ علامت وہابیوں دیوبندوں کے تبلیغیوں میں خصوصیت سے ہے اور دلیل لاتے ہیں

اسی آیت کو حالانکہ آیت میں وجود ہے جہاں نہیں وجوہ بمعنی تمام چہرہ اس سے ان کے چہرے شب

بیداری سے نورانی ہو جاتے ہیں جیسے ہم نے اللہ والوں شب بیداروں کے چہرے دیکھے ہیں کہ

قدرتی داغ : ہاں جو قدرتی سیاہ داغ پیشانی میں ان سجدہ گزار خوش قسمت انسانوں میں پیدا ہوتا ہے وہ رحمت و برکت کی علامت ہے کیونکہ ان کے سجدے خالص ذات حق کے لئے ہوتے ہیں۔

منقول ہے حضرت امام زین العابدین بن سید امام زین العابدین قرہ : امام حسین بن سیدنا علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے ماتھے مبارک پر سیاہ نشان تھا ایسے ہی حضرت علی بن عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہم کی پیشانی مبارک پر سیاہ نشان تھا اسی لیے یہ دو الثغفات کے نصب سے مشہور تھے جو انہیں کثرت سجد کی وجہ سے یہ پاک نشان پیشانی مبارک میں ابھرا۔ ثغفات البصیر سے مشابہت کی وجہ سے ثغفات ثغفہ (بکسر الفاء) سے ہے وہ داغ جو اونٹ کے گھٹنے پر ہوتا ہے بوجہ اس کے کہ اس کے گھٹنے زمین پر بار بار ٹیکنے سے ایسا داغ پڑ جاتا ہے اس کے ہاتھ بھی اسی طرح وہ شخص جس کے کام میں ہاتھ سخت ہو جائیں اس کے لئے کہتے ہیں ثغفہ یدہ اس کا ہاتھ گاڑھا ہو گیا۔

امام زین العابدین رحمۃ اللہ علیہ کے سجدے کے پانچ سو تھے آپ ہر تنے

کے نزدیک روزانہ دو گانہ پڑھا کرتے تھے کسی شاعر نے کہا

دیاد علی و الحسین و جعفر

و حمزة و السجاد ذی الثغفات

ترجمہ۔ علی و حسین و جعفر و حمزہ اور وہ سجاد جو ذی الثغفات (نشان والے)

کی دیار۔ (رضی اللہ عنہم اجمعین)

حضرت عفاء نے فرمایا کہ آیت میں وہ شخص بھی داخل ہے جو پانچوں نمازیں مداومت سے

بارونق اور نورانی کہ ان کے چہروں کو دیکھنے سے خدا تعالیٰ یاد آ جاتا ہے جیسے حدیث شریف میں ہے اذا ذکر اللہ صبح دیکھے جائیں تو خدا تعالیٰ یاد آ جائے اور وہابیوں دیوبندیوں تبلیغیوں کے چہرے دیکھو تو کراہت آتی ہے بلکہ بعض تو ایسے کہ ہر نظر ہوتے ہیں کہ ان کے دیکھنے سے قے آنے کو ہوتی ہے البتہ ان کے ماتھے اور پیشانیاں ضرور سیاہ ہو جاتی ہیں اور یہی ایسے لوگوں کے لئے غضب اور قہر خداوندی کا نشان ہے تفصیل دیکھیے فقیر کی کتاب ”وہابی دیوبندی کی نشانی“ ایسی غفر

ادا کرتا ہے۔

فائدہ : بعض اکابر نے فرمایا کہ محبوبوں کا نشان سجدوں کے اثرات سے ہے کیونکہ وہ دنیا و مافیہا کے لئے سجدے نہیں کرتے بلکہ وہ صرف اللہ تعالیٰ کی رضا کے لئے مخلصانہ سرسجدہ ہوتے ہیں۔
فائدہ : بعض بزرگوں کے رنگ کی زردی چہروں پر خشیت الہی کی وجہ سے ہوتی ہے۔ بعض نے فرمایا وضوء کے پانی کی تری اور زمین پر ماتھا ٹیکنے کی وجہ سے کہ وہ زمین پر سجدہ پڑھتے ہیں کہ کپڑوں پر۔

فائدہ : بعض نے کہا چہروں کی نورانیت شب بیداری کی وجہ سے ہے۔

حدیث شریف : میں ہے حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا جس کے رات کے وقت سجدے بکثرت ہوتے ہیں دن کو اس کا چہرہ نورانی نظر آتا ہے۔

فائدہ : کیا دیکھتے نہیں ہو کہ جس کی رات کے وقت شراب نوشی اور لہو و لعب بیداری رہتی ہے اس کا چہرہ دن کو اس خوش بخت کی طرح نہیں ہوتا جو یاد خدا میں بیدار رہتا ہے۔

مسئلہ و نکتہ : مسئلہ امامت میں حکم ہے کہ وہ امام ہو جو سب سے بڑا عالم یا زیادہ تجوید (قرآن) دان پھر زیادہ پرہیزگار پھر زیادہ سن رسیدہ پھر حسین و شکیل یعنی وہ چہرہ جو شب بیداری سے حسین ہے۔

حدیث شریف : مروی ہے کہ بعض صحابہ کرام سے پوچھا گیا کہ تمہی والوں کا کیا حال ہے کہ وہ حسین چہرہ والے کیوں ہوتے ہیں؟ جواب دیا کہ وہ رحمن سے غلوٹ کرتے ہیں تو انہیں باری تعالیٰ کا نور ایسے نصیب ہوتا ہے جیسے قمر کو سورج سے نور نصیب ہوتا ہے تو اسی لیے انہیں نور نصیب ہوتا ہے۔

فائدہ : نفحات (الانس) میں ہے کہ جب ارواح قرب الہی سے صاف و شفاف ہوئے تو اسی قرب سے اجسام پر نور ظہور پذیر ہوتا ہے۔

درویش را گواہ چہ حاجت کہ عاشقست
 رنگ رخس ز دور بہ بین و بدان کہ ہست

ترجمہ۔ درویش کو گواہ کی کیا ضرورت اس لیے وہ تو عاشق ہے اس کے چہرے کا رنگ دور سے دیکھ پھر معلوم کر کہ وہ کیا ہے۔

نوٹ : (۱) حضرت سہل رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ مومن وہ ہے جس کی توجہ اللہ کے لئے ہو اسی کی

طرف ہر وقت دیکھے کسی وقت اس سے منہ نہ پھیرے، اہل ایمان کی یہی نشانی ہے۔

(۲) حضرت عام بن النقیس رحمہ اللہ نے فرمایا کہ مومن کا چہرہ عمل کے باطن کی خبر دیتا ہے ایسے ہی کافر کا حال ہے اسی لیے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے ”سیاہم فی وجوہہم“

(۳) بعض نے کہا کہ ان کے چہرے میں میہبت محسوس ہوتی ہے اس لیے کہ وہ اپنے آقا کی مناجات کے قرب میں ہوتے ہیں۔

(۴) ابن عطاء نے فرمایا کہ ان کے چہرے سے انوار چمکتے ہوئے نظر آتے ہیں۔

(۵) حضرت عبدالعزیز مکی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ ان کے چہرے کی رونق اور زردی دراصل

وہ نور الہی ہے جو عبادت کی وجہ سے چمکتے ہیں یہی ان کی ظاہری اور باطنی کیفیت ہے جو ان کے چہروں سے صادر ہو رہی ہے۔ یہ کیفیت اہل ایمان سے ہی ظاہر ہوتی ہے وہ رنگی ہو یا حبشی۔

اس میں شک نہیں کہ حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی امت قیامت کو چمکتے ہوئے مانگے اور نورانی اعضا سے اٹھنے لگی اور یہ حکم اور نور وضوء کی وجہ سے ہوگا بعض کے چہرے چودھویں چاند کی طرح ہوں گے اور یہ نور قلب کی تاثیر اور عکس سے ہوگا اسی لیے کہا گیا ہے

اَن سِیَاحِی کَز پَے نَامُوسِ حَقِّ نَاقُوسِ زِد

در عرب بو الیل برد اندر قیامت بو النہار

تسوجہ۔ وہ کیا ہی ناموس حق سے آواز دیتی ہے اب میں اگرچہ ابو الیل (سیہ رنگ)

قیامت میں ابو النہار (روشن چہرہ) ہوگا۔

”ذٰلِکَ“ اس طرف اشارہ ہے جو نعوت وصفات بیان ہوئیں مثلاً ”تفسیر عالمانہ“ ان کی وصف عجیب الشان یہ اس میں جاری ہوتی ہے جو مثالوں سے عجیب و غریب ہو ”فی التَّوْرَةِ“ تورات میں یہ مثلاً سے حال ہے۔ اس میں عامل اشارہ (ذٰلِکَ) کا معنی ہے۔

تورات کی تحقیق: تورات اس کتاب کا نام ہے جو موسیٰ علیہ السلام پر نازل ہوئی۔ بعض نے کہا کہ تورات عربی لفظ ہے اس کا اشتقاق رومی الزند سے ہے بروزن فوعلتہ اس کی تاء (اولیٰ) واو سے تبدیل ہو کر آتی ہے اور اسے اس نام سے اس لیے موسوم کیا گیا ہے کہ اس سے نور اور ضیاء ظاہر ہوتا ہے، بنی اسرائیل کے لئے اور القاموس میں ہے کہ ودیۃ النار

وریتھا" بمعنی وہ شے جو لپیٹی جائے کپڑا ہو یا کڑی ہر وزن تفعلة بعض نے کہا فوعلة نہ کہ تفعلة کیونکہ تفعلة بہت کم مستعمل ہوتا ہے "وَمَثَلُهُمْ فِي الْإِنْجِيلِ" اور ان کی مثال (صفت) انجیل میں ہے۔ اس کا مثلم اول پر عطف ہے اور مثلم کا تکرار تاکید غرابت و تقریر کی زیادتی کے لئے ہے اور انجیل عیسیٰ علیہ السلام کی کتاب کا نام ہے یعنی ان کی نصت صفات اسی طرح تورات و انجیل میں لکھی ہوئی ہیں تاکہ دوسری امتوں کو ان کی شان و مرتبہ معلوم ہو اور ان کو مژدہ بہار

تحقیق انجیل: انجیل نخل الشیء سے ہے بمعنی اظہرہ" اسے ظاہر کیا اور انجیل کو اس نام سے اس لیے موسوم کیا گیا کہ دین کے مٹ جانے کے بعد اس نے اسے ظاہر کیا۔
"كَذَرِعٍ أَخْرَجَ شَطَاةً" کھیتی کی طرح کہ جس نے ٹہنیاں نکالیں۔

اہل عرب کہتے ہیں زرع بھجوں منع بیج پھینکنا زرع اللہ بمعنی اُبت یعنی اللہ نے لگایا۔ الزرع بمعنی الولد والمزروع (کھیتی) اس کی جمع زروع آتی ہے اور کھیتی کی جگہ کو المزرعة کہا جاتا ہے یہ نئی تمثیل ہے یعنی وہ ایسے ہیں جیسے کھیتی جو کہ اپنی ٹہنیاں نکالے اس لیے کہ کھیتی سے ہر وہ سبزی جو اگتی ہے وہ منزله ماں کے ہے پھر اس سے جو ٹہنیاں وغیرہ نکلیں گی اور بڑھیں گی وہ اس کے لئے بمنزلہ اولاد کے ہوں گی۔
المفردات میں ہے "شطاۃ" بمعنی کھیتی کی ٹہنیاں یعنی وہ جو اس سے آگے بڑھے گی اور کناروں میں پھیل جائیں گی۔ اس کی جمع اشطاء سے۔ شطاۃ بمعنی افراخ یعنی کھیتی کی شاخیں اور ٹہنیاں۔

فائدہ: بعض نے کہا کہ زرع الخ ذالک کی تفسیر ہے کیونکہ ذالک کا اشارہ مبہم ہے کہ پہلا کلام مثلہم فی التورۃ تک ختم ہے۔

"قَاذَرَةُ" تو قوی ہو جائے پودے کی شاخ اور ٹہنی۔ آزرہ میں زرع کی ضمیر معنوی ہے۔
فائدہ: امام نسفی رحمہ اللہ نے ضمیر معنوی آزرہ میں شطا کی ہے اب معنی یہ ہوا کہ شاخ نے کھیتی کی جڑ کو مضبوط کر دیا بوجہ اس کو لپیٹ جائے اور موٹے ہو جانے کے اس سے صاف ظاہر ہوا کہ ضمیر مرفوع شطا کی اور منصوب زرع کی ہے آزرہ از مَوَازِرَۃ ہے بمعنی معاونۃ اس اعتبار سے آزرہ کا وزن فاعل ہوگا مادہ آزر بمعنی قوۃ ہے یا الایزار سے بمعنی الاعانتۃ اس اعتبار سے اس کا وزن افعَل ہوگا یہی ظاہر ہے کیونکہ اس کا مضارع یوازر نہیں سنا گیا بلکہ یوزر مشہور ہے فَاسْتَعْلَظَ

تو موٹا ہو گیا بعد اس کے کہ وہ رقیق (باریک) تھا یہ "اشحجرا لطین" کے قبیل سے یعنی گار پتھر ہو گیا۔ اس تقریر پر یہ سیی تحول کا ہے "فَاسْتَوَىٰ عَلَىٰ سَوْقِهِ" تو کھڑا ہو گیا اپنے ہودے پر ساق کی جمع ہے یعنی اس کی جڑیں اور پودا۔

"يَعْجَبُ الزَّرَّاعُ" کسانوں کو خوش کرتا ہے۔ یہ حال ہے یعنی درانحالیکہ پودے کو دیکھ کر وہ کسان خوش ہوتا ہے جس نے وہ کھیتی بوئی اس کی قوت اور پودے کے موٹے ہو جانے اور اس کے خوش منظر اور طول قامت سے یہ ایک مثال ہے جو اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے لئے بیان فرمائی ہے کہ ابتداء اسلام میں بہت تھوڑے تھے پھر بڑھ گئے پھر مضبوط و مستحکم ہو گئے پھر روز بروز ان کا کام ترقی کرتا گیا جسے دیکھ کر دیندار لوگ خوش ہوتے ہیں۔

تورات شریف میں ہے کہ عنقریب ایک قوم پیدا ہوگی جو کھیتی کی طرح تورات کا مضمون : اگلیں گے اور نیکی کا حکم کریں گے اور براہیوں سے روکیں گے۔

سوال - الاسئلہ المقمہ میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے صحابہ کرام کی اس کھیتی سے کیوں مثال دی ہے جو اپنی شاخ نکالے ان کی مثال گھوڑوں یا ان بڑے درختوں سے کیوں نہ دی جو پھلدار ہوتے ہیں؟

جواب : اس کی وجہ یہ ہے کہ صحابہ کرام ابتداء اسلام میں بہت تھوڑے تھے پھر کھیتی کی طرح بڑھتے گئے جو پہلے کمزور ہوتی ہے اس کے بعد بڑھ کر شاخ نکالتی ہے پھر بڑھ جاتی ہے اور بہت زیادہ ہوتی ہے اور کھیتی کا قاعدہ ہے کہ کاٹی جاتی ہے پھر بوٹی جاتی ہے ایسے ہی مسلمانوں کا حال ہے کہ وہ ان میں کوئی قوت ہو رہے ہیں پھر ان کے قائم مقام اور پیدا ہو رہے ہیں بخلاف بڑے درختوں کے کہ وہ خود جب تک رہیں اگرچہ کئی سال پھر کاٹے گئے تو ختم علاوہ ازیں کھیتی کے ایک دانے سے کئی بالیاں پیدا ہو جاتی ہیں اور ایسا ہونا صرف کھیتی میں ہے۔

انسان کے احوال بڑھتے ہیں جیسے اس کا جسم بڑھتا ہے (کہ پہلے بچہ ہوتا ہے پھر جوانی تک فائدہ : اس کا جسم کتنا بڑھ جاتا ہے)۔

حضرت امام حسین رضی اللہ عنہ کے ساتھ (کربلا میں) اہل بیت کا کنبہ سادات برادری : شہید ہو گیا سوائے ان کے صاحبزادہ حضرت امام زین العابدین رحمہ اللہ کے کوئی باقی نہ بچا وہ بھی بیماری کی وجہ سے نکال گئے۔ اللہ تعالیٰ نے ان کی صلب (پشت مبارک) سے بیشمار سادات برادری پیدا فرمادی ہے۔ (اللہ تعالیٰ سادات کرام کو سدا سلامت رکھے آمین)

اولیٰ غفرلہ

فائدہ : اللہ تعالیٰ نے سادات کرام کے اخوات اور برادری میں برکت دی کہ حضرت امامزین العابدین واقعہ کربلا کے بعد بیس سال سے کچھ اور پر زندہ رہے تو اس گھرانہ میں بچے ہی پیدا ہوتے پھیوں کی پیدائش رک گئی اور نہ ہی ان بچوں میں کسی کی وفات ہوئی۔

حضرت حکمرانہ نے فرمایا ”اخرج شطاء“ سے حضرت ابو بکر صدیق ”فائدہ“
حق چار یار : سے حضرت عمر فاروق ”فاستغلف“ سے عثمان غنی ”فاستوی علی سوقہ“
سے حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہم مراد ہیں۔

”لِيَغِيظَ بِهِمُ الْكُفَّارَ“ تاکہ غصہ میں ڈالے کافروں کو ”الغیظ بمعنی سخت غضب وہ حرارت جو انسان قلب کے خون کے جوش سے پاتا ہے۔ غاظ بغیظ سے ہے ایسے ہی اختلاط غیظہ تغیط اغاظ غایظ“ اسی کے مادے ہیں۔ (القاموس)

فائدہ : یہ علت ہے اس کی جس کی طرف ”عجب الزواح“ الخ کا اشارہ ہے یعنی اللہ تعالیٰ نے انہیں (مسلمانوں) کو نشوونما اور استحکام بخشا تاکہ ان کو دیکھ کر کفار غیظ و غضب میں جل مریں اور کفار عرب کے ہوں یا عجم کے۔

عمر دلیر رضی اللہ عنہ : رضی اللہ کا اسلام قبول کرنے کے بعد کتنا کہ آج کے بعد ہم چھپ کر عبادت نہیں کریں گے۔

فضائل صحابہ کرام رضی اللہ عنہم : ابو بکر اور دین اللہ میں قوی تر عمر اور جیاد میں صادق عثمان اور بڑا فیصلہ کرنے والا علی ہے اور بڑا قاری ابی بن کعب اور فرائض (میراث) دان زید بن ثابت اور حلال و حرام میں زیادہ علم والا معاذ بن جبل ہے کوئی سبزی سایہ نہیں ڈالتی تھ کہیں غبار نہیں اڑتی کہ وہاں پر سچی گفتگو والا ابوذر سے بڑھ کر کوئی نہ ہو گا اور ہر امت کا امین ہوا میری امت کا امین ابو عبیدہ بن الجراح ہے۔ (رضی اللہ عنہم اجمعین)

فائدہ : بعض نے کہا کہ لیغیظ، وَعَدَ اللّٰهُ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ مِنْهُمْ مَّغْفِرَةً وَّ اَجْرًا عَظِیْمًا کی علامت ہے یعنی اللہ تعالیٰ نے ان کے ایمان اور نیک عمل والوں سے مغفرت اور اجر عظیم کا وعدہ فرمایا ہے ”اس لیے کہ جب کافر اہل ایمان کے لئے آخرت کے وہ انعامات سننے میں جو اللہ تعالیٰ نے ان کے لئے تیار فرمائے ہیں تو غیظ و غضب سے جلنے لگ

جاتے ہیں جب دیکھتے ہیں کہ دنیا میں بھی یہی عزت پاگئے اور آخرت میں بھی یہی عزت پائیں گے۔
(اسی سے غیظ و غضب میں زندگی بھر جلتے مرتے رہتے ہیں۔)

فائدہ : فقیر (صاحب روح البیان رحمہ اللہ) کہتا ہے کفار کی نظر تو صرف دنیا تک محدود ہے وہ تو آخرت کے قائل نہیں اسی لیے وہ اہل اسلام سے ذیوی جاہ و جلال سے غیظ و غضب اور حسد کی آگ میں جلتے ہیں البتہ آخرت میں چل کر جب اہل ایمان کے مراتب دیکھیں گے تو پھر غیظ و غضب میں جلیں گے جیسے اب ان کے انعامات سے جلتے ہیں۔ منہم میں من بیانہ ہے جیسے "فاجتنبوا الدجس من الاوثان" میں من بیانہ ہے اب معنی یہ ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے اصحاب رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے وعدہ فرمایا ہے گناہوں کی بخشش اور بہت بڑے اجر و ثواب کا۔ اس سے جنت اور اس کے درجات مراد ہیں۔

اس میں رد ہے ان سرکشوں (شیعوں رافضیوں) کا جو صحابہ رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم طعن و تشنیع کرتے ہیں آیت میں انہیں اللہ تعالیٰ نے مومن فرمایا اور پھر ان سے وعدہ فرمایا کہ یہ فضل ربانی اور رضائے حق کے متلاشی ہیں تو ان سے ناگوار امور سے نجات اور محبوب کے دصال میں کامیابی کا وعدہ کر لیا۔

حضرت حسن بصری رحمہ اللہ نے فرمایا کہ "محمد
عشرہ مبشرہ و چار یار کا قرآنی اشارہ : رسول اللہ والذین معہ" میں ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ مراد ہیں اس لیے کہ وہی غار میں آپ کے ساتھ تھے۔

مسئلہ : صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کی صحبت رسول کا منکر کافر ہے اور "اشد اء علی الکفار" میں عمر فاروق رضی اللہ عنہ مراد ہیں کیونکہ آپ کفار مکہ کے لئے سخت گیر تھے "دحماء بیدہم" سے حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ مراد ہیں کیونکہ آپ رؤف رحیم اور ذو حیاء تھے "تربہم دحکاسجد" سے حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ مراد ہیں کہ ہر رات ایک ہزار رکعات کی تکبیرات کی آواز قادیان درگاہ سنتے تھے اور "یبتغون فضلا من اللہ ورضوانا" سے باقی عشر مبشرہ رضی اللہ عنہم مراد ہیں۔

روافض و شیعہ کی خبر نبوی اور ان کا رد : حدیث شریف میں سے (حضور نبی اکرم

لے اس حدیث میں شیعوں کا رد ہے کہ وہ واقعی دشمنان صحابہ اور مدعیان حب علی ہیں ایسے وہابیوں

صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا، اے علی تم جنت میں اور تمہارا گروہ بھی جنت میں ہے لیکن غنقریب ایک قوم آئے گی وہ تمہاری ولایت کا دم بھرے گی ان کا لقب رافضہ (رافضی) ہوگا جب تم انہیں پاؤ تو قتل کر دو کیونکہ مشرک ہیں۔ عرض کی یا رسول اللہ ان کی کیا علامت ہے؟ فرمایا اے علی ان کے ہاں نہ جمعہ ہوگا نہ جماعت (نماز باجماعت نہیں پڑھیں گے) وہ حضرت ابوبکر اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما کو گالی دیں گے۔

(۲) حضرت مالک بن انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ جو صبح اٹھے اور اس کے دل میں صحابہ رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا بغض ہوگا تو وہ اسی آیت (لَبِخِيطٌ بِهِمُ الْكَفَّارُ) کا مصداق ہے۔

(۳) حضرت العالیہ نے فرمایا آیت خدا میں عمل صالح سے حب صحابہ مراد ہے۔

(۴) حدیث شریف میں ہے (حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا، اے علی! مجھے اللہ تعالیٰ نے حکم فرمایا ہے کہ ابوبکر کو والی اور عمر کو مشیر اور عثمان کو سند اور اے علی تم تو پشت پناہ ہو (یعنی کی) کیا تم چار یا نہیں جو اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب میں تم سے میثاق لیا ہے تمہارے ساتھ مومن ہی محبت کرتا ہے اور کافر بغض کرتا ہے تم چاروں میری نبوت کے خلفاء ہو اور میرے ذمہ کی عقد ہو ایک دوسرے سے انقطاع نہ کرنا اور نہ ہی ایک دوسرے کے عیب و نقص بیان کرنا۔ (کشف الاسرار)

(۵) حدیث میں ہے (حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا) میرے صحابہ کو ہرگز نہ کہو اگر تمہارا ایک احد (پہاڑ) کی مقدار خرچ کرے ان (صحابہ) کے ایک مد بلکہ اس کے آدھے کو نہ پہنچ سکے گا۔

فائدہ: مد صاع کی چوتھائی اور نصیف بمعنی شے کا آدھا حصہ اور نصیفہ کی ضمیر احد صاع (صحابی) کی طرف لڑتی ہے نہ کہ مد کی طرف اب معنی یہ ہوا تمہارا ایک کوئی بھی اس فضیلت کو نہیں پاسکتا جو میرا صحابی ایک مد طعام کا یا اس کا آدھا خرچ کرے اگر تم احد پہاڑ کی مقدار (طعام) خرچ کرو۔

(۶) ایک اور حدیث شریف میں ہے۔ اللہ تعالیٰ سے درو میرے صحابہ کو میرے بعد نشانہ نہ بناؤ جو ان سے محبت کرتا ہے تو میری وجہ سے اور جو ان سے بغض کرتا ہے تو میری وجہ سے اور جو انہیں ازیت دیتا ہے وہ مجھے ایذا دیتا ہے اور جو مجھے ایذا دیتا ہے وہ اللہ تعالیٰ کو ایذا دیتا ہے۔

کابھی رد ہے کہ آپ نے آنے والے حالات بتائے جسے ہم علم غیب سے تعبیر کرتے ہیں اور وہ اسے شرک کہتے ہیں ۱۲۔ اویسی غفرلہ،

دیتا ہے اور جو اللہ تعالیٰ کو ایذا دیتا ہے وہ اسے عنقریب پکڑے گا عذاب و عقاب دینے کے لئے۔

ایک لاکھ چوبیس ہزار صحابہ : علامہ ابن حجر نے فرمایا کہ حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے وصال کے وقت ایک لاکھ چوبیس ہزار صحابہ موجود تھے۔

فائدہ : حدیث الاخوة میں ہے کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے عرض کی یا رسول اللہ کیا ہم آپ کے اخوان (بھائی) نہیں؟ آپ نے فرمایا تم تو میرے صحابی ہو میرے اخوان، بھائی (لواضعاً) فرمایا وہ ہیں جو میرے بعد آئیں گے اور مجھ پر ایمان لائیں گے حالانکہ انہوں نے مجھے دیکھا نہ ہو گا ان میں سے کسی کا محل تمہارے میں سے پچاس کے برابر ہو گا۔ عرض کی گئی ان کا پچاس ہمارے ایک کے برابر۔ آپ نے فرمایا نہیں تمہارے پچاس ان کے ایک کے برابر، اسی طرح تین بار اسے دہرایا گیا پھر فرمایا کہ اس کی وجہ یہ ہے کہ تم بھلائی پر بڑے معین و مددگار پاتے ہو اور وہ بے یار و مددگار۔

ازالہ ویم : ہے کہ آنے والے امتی (اخوان بھائی) صحابہ کرام سے افضل ہوں حالانکہ یہ جہو کے عقیدہ کے خلاف ہے تو اس کے جواب میں کہوں گا بوجہ فقدان اخوان ان کے ایک کا اجر تمہارے (صحابی) کے پچاس کے برابر ہو گا اس سے مطلقاً غیر صحابی کی فضیلت صحابی پر ثابت نہیں ہوگی اور نہ ہرجہ سے اور ہر زمانہ کے لوگ صحابہ سے افضل ہو سکتے ہیں۔

قرآن پاک کے جملہ آیتیں معجہ حروف اسی آیت میں ہیں یعنی محمد رسول اللہ سے تا آخر سورۃ پہلا الجویہ : حروف المعجم محمد رسول کا میم اور آخری و علو الصالحات کی صا د ہے اور اس کی نظیر سورۃ آل عمران میں گزری ہے اور وہ آیت ”ثم انزل علیکم من بعد النعم امنۃ فاعسا (الآیۃ) ہے۔

قرآن میں کوئی دو آیات نہیں جن میں یکجا حروف معجم جمع ہوں سوائے ان دو آیتوں کے۔

دعاء مستجاب : جو ان دو آیتوں کو پڑھ کر دعا مانگے اس کی دعا قبول ہوگی انشاء اللہ۔

فضائل سورۃ الفتح : فتح مکہ میں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ساتھ رہا۔

(۲) حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ مجھے یہ خبر پہنچی ہے کہ جو شخص رمضان کی پہلی رات میں نوافل میں سورۃ الفتح پڑھتا ہے اسی آنے والے سال اللہ تعالیٰ اس کی حفاظت فرمائے گا۔ اللہ تعالیٰ سے ہی مدد ہے۔

۱۔ الصواعق المحرقة ۱۲، ۲۔ تلخیص الاذیان ۱۲، ۳۔ فتح الرحمن ۱۲، ۴۔ ایضاً

سورة الحجرات

تفسیر سورة الحجرات اس کی اٹھارہ آیات در کوع میں باجماع اہل التاویل

(۱۸) آیاتھا (۳۹)	سُورَةُ الْحَجَرَاتِ مَدَنِيَّةٌ (۱۰۶) رُكُوعَاتُهَا (۲)
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ	
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْدِمُوا فِي يَدَيْ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ	
اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ۝ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ	
النَّبِيِّ وَلَا تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ أَنْ تَحْبَطَ أَعْمَالُكُمْ	
وَأَنْتُمْ لَا تَشْعُرُونَ ۝ إِنَّ الَّذِينَ يَغُضُّونَ أَصْوَاتَهُمْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ	
أُولَٰئِكَ الَّذِينَ امْتَحَنَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ فَلتُقْوِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ	
عَظِيمٌ ۝ إِنَّ الَّذِينَ يَنَادُونَكَ مِنْ وَرَاءِ الْحُجُرَاتِ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ ۝	
وَلَوْ أَنَّهُمْ صَبَرُوا حَتَّى تَخْرُجَ إِلَيْهِمْ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ	
رَحِيمٌ ۝ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنْ جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا أَنْ	
تُصِيبُوا قَوْمًا بِجَهَالَةٍ فَتُصَدِّعُوا عَلَىٰ مَا فَعَلْتُمْ نَدْمِينَ ۝ وَاعْلَمُوا أَنَّ	
فِيكُمْ رَسُولَ اللَّهِ لَوْ يُطِيعُكُمْ فِي كَثِيرٍ مِّنَ الْأَمْرِ لَعَنِتُّمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ	
حَبَّبَ إِلَيْكُمُ الْإِيمَانَ وَزَيَّنَ فِي قُلُوبِكُمْ وَكَرَّهَ إِلَيْكُمُ الْكُفْرَ وَالْفُسُوقَ	
وَالْعِصْيَانَ ۝ أُولَٰئِكَ هُمُ الرُّشِدُونَ ۝ فَضَلَّ مَنَ اللَّهُ وَنِعْمَةً ۝ وَاللَّهُ عَلِيمٌ	
حَكِيمٌ ۝ وَإِنْ طَائِفَتَيْنِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا فَإِنْ	
بَغَتْ إِحْدَاهُمَا عَلَى الْأُخْرَىٰ فَقَاتِلُوا الَّتِي تَبْغِي حَتَّىٰ تَفِيءَ إِلَىٰ أَمْرِ اللَّهِ	

فَإِنْ جَاءَتْ فَاصِلُهَا بَيْنَهُمَا بِالْعَدْلِ وَأَقْسَطُ مَا إِنَّ اللَّهَ بِحُجَّتِ الْمُقْسِطِينَ
أَمَّا الْمُؤْمِنُونَ أَخُوهُ فَاصِلُهَا بَيْنَ أَخَوَيْكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ

ترجمہ - اے ایمان والو! اللہ اور اس کے رسول سے اگے نہ بڑھو اور اللہ سے ڈرو بیشک اللہ سنتا جانتا ہے، اے ایمان والو! اپنی آوازیں اونچی نہ کرو اس غیب بتانے والے ہی کی آواز سے اور ان کے حضور بات چلا کر نہ کہو جیسے آپس میں ایک دوسرے کے سامنے چلاتے ہو کہ کہیں تمہارے اعمال اکارت نہ ہو جائیں اور تمہیں خبر نہ ہو بیشک وہ جو اپنی آوازیں پست کرتے ہیں رسول اللہ کے پاس وہ ہیں جن کا دل اللہ نے پر میزگاری کے لئے پرکھ لیا ہے ان کے لئے بخشش اور بڑا ثواب ہے، بیشک وہ جو تمہیں جھروں کے باہر سے پکارتے ہیں ان میں اکثر بے عقل ہیں اور اگر وہ صبر کرتے یہاں تک کہ تم آپ ان کے پاس تشریف لاتے تو یہ ان کے لئے بہتر تھا اور اللہ بخشنے والا مہربان ہے، اے ایمان والو! اگر کوئی فاسق تمہارے پاس کوئی خبر لائے تو تحقیق کر لو کہ کہیں کسی قوم کو بے جا نہ جانے ایذا نہ دے بیٹھو پھر اپنے کیے پر بھگتاتے رہ جاؤ اور جان لو کہ تم میں اللہ کے رسول ہیں بہت معاملوں میں اگر یہ تمہاری خوشی کریں تو تم ضرور مشقت میں پڑو لیکن اللہ نے تمہیں ایمان پیارا کر دیا ہے اور اسے تمہارے دلوں میں آراستہ کر دیا اور کفر اور حکم عدولی اور نافرمانی تمہیں ناگوار کر دی ایسے ہی لوگ راہ پر ہیں اللہ کا فضل اور احسان اور اللہ علم و حکمت والا ہے اور اگر مسلمانوں کے دو گروہ آپس میں لڑیں تو ان میں صلح کراؤ پھر اگر ایک دوسرے پر زیادتی کرے تو اس زیادتی والے سے لڑو یہاں تک کہ وہ اللہ کے حکم کی طرف پلٹ آئے پھر اگر پلٹ آئے تو انصاف کے ساتھ ان میں اصلاح کرو اور عدل کرو بیشک عدل والے اللہ کو پیارے ہیں مسلمان بھائی بھائی ہیں تو اپنے دو بھائیوں میں صلح کراؤ اور اللہ سے ڈرو کہ تم پر رحمت ہو۔

تفسیر عالمانہ: ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا“ اے ایمان والو - نداء سے شروع کرنے سے
منطابین کو تنبیہ ہے کہ اس مضمون میں امر عظیم ہے جس کا اہتمام ضروری
ہے اور اس کی رعایت و حفاظت نہایت اہم ہے اور ایمان سے موصوف کرنے میں انہیں خوش
کرنے کے لئے ہے اور خبر دینا ہے کہ وہ اس کی محافظت کی داعی ہے اور ضلال اندازی سے رکنے

والی ہے۔ ”لَا تُقَدِّمُوا“ کسی امر میں مقدم نہ کرو ”بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ“ اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے آگے یعنی تم خود کسی کام کو شروع نہ کرو یہاں تک وہ فیصلہ فرمائیں یا اجازت دیں پھر یا تو تم وحی الہی پر عمل کرنے والے ہو گے یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی اقتداء کرنے والے۔

حل لغات : یہاں یدین بمعنی جہتیں ہیں جو ہونے والی ہیں انسان کے ہاتھوں کی سمت سے اب معنی یہ ہوا کہ درمیان دو جہتوں کے ہے اور ان دونوں کے درمیان کی جہت سے آگے والی جانب مراد ہے مثلاً کہا جاتا ہے ”جلستُ بین یدینِ“ بمعنی میں اس کے آگے بیٹھا اور اس جگہ پر جو اس کے قریب اور اس کے دونوں ہاتھوں کے بالمقابل ہے لیکن جب اللہ تعالیٰ کے لئے کہا جائے ”بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ“ تو اس وقت جہت و مکان مراد نہ ہوگا بلکہ اس وقت استعارہ تمثیلیہ ہوگا تشبیہ دی گئی بعض صحابہ کے کسی امر دینی کو جو اللہ تعالیٰ و رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے فیصلہ اور حکم سے پہلے کر لیں اس کے حال کے ساتھ جو راستہ پر چلنے میں کسی کے آگے چلے۔ اس سے چلنے والے کی نااہلی کا اظہار مطلوب ہوتا ہے کہ اس پر واجب تھا کہ وہ پیچھے چلتا لیکن وہ اس کے برعکس آگے چل پڑا اور اس کی تعظیم و تکریم بھی مطلوب ہوتی ہے جس کے آگے کوئی چلا مشبہ کی حالت کو اس سے تعبیر کیا گیا ہے جو مشبہ بہ کی حالت ہوتی ہے ”وَاتَّقُوا اللَّهَ“ اور ان تمام امور میں جو ادا کرنے کے لائق ہیں اور وہ جملہ امور جن سے رکنا ضروری ہے اللہ تعالیٰ سے ڈرو اقوال و افعال میں ”إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ“ (بیشک اللہ سمیع ہے) تمہاری باتوں کو سنتا ہے ”وَعَلِيمٌ“ تمہارے افعال کو جانتا ہے اسی لیے اس کا حق ہے کہ اس سے خوف کیا جائے اور اس کے احکام کی پابندی کی جائے۔

فائدہ : یہ بھی جائز ہے کہ ”لَا تُقَدِّمُوا“ بمعنی ”لَا تَفْعَلُوا التَّقْدِيمَ بِالْكُلِّيَّةِ“ بالکل تقدیم کا کام نہ کرو اس لیے کہ فعل کا مفعول سے تعلق کا ارادہ نہیں کیا گیا اگرچہ وہ مستعدی ہے حضرت مولانا ابوالسعود رحمہ اللہ نے ایسے ہی فرمایا اور مقام کی مناسبت سے یہی زیادہ موزوں ہے اس لیے کہ یہی فائدہ دیتا ہے نہی عن التلبیس بنفس التفعّل کا جو اس کے انتفاء بالکلیہ کا موجب ہے اور وہی مستلزم ہے اس کے تعلق بالفعل کے انتفاء کا یہ طریقہ برہانی ہے۔

فائدہ : یہ بھی ہو سکتا ہے کہ تقدیم فعل لازم ہو بمعنی تقدم کے اسی سے مقدمۃ الجیش ہے وہ لشکر جو جنگ کے لئے آئے ہو اس سے ہے وَجَّہ بمعنی توجَّہ اور یمن بمعنی تین۔

تقدم (آگے ہونے) اس لیے روکا گیا ہے کہ کسی کے آگے ہونے سے معلوم ہوتا ہے **قائدہ** : کہ وہ تابعداری کی صفت سے خارج ہو اور وہ اس امر میں خود مختار متصور ہو۔ اس معنی پر اللہ و رسول (جل جلالہ و صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) کا تقدم ایمان کے منافی ہوگا۔

شان نزول : سے پہلے قربانی کرنے کی نہی میں نازل ہوئی گویا کہا گیا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے پہلے قربانی نہ کرو۔ وہ اس لیے کہ بعض لوگوں نے نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی نماز عید ادا کرنے سے پہلے قربانی کر دی انہیں اللہ تعالیٰ دوبارہ قربانی کرنے کا حکم فرمایا یہی ہمارا (حنفیوں کا) مذہب ہے اور امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک جائز ہے جب اتنا وقت گزر جائے کہ اس میں نماز پڑھی جاسکے تو پھر قربانی جائز ہے۔

دلائل احناف : قربانی کے دن خطبہ دیا اور فرمایا کہ آج سب سے پہلا ہمارا کام یہ ہوگا کہ ہم نماز پڑھیں گے نماز سے فراغت پا کر قربانی کریں گے جو ایسے کرے گا اس نے ہماری سنت کو پایا اور جو نماز سے پہلے قربانی کرے گا تو گویا اس نے گوشت حاصل کر کے اپنے گھر والوں کو کھلایا اسے اس قربانی کا ثواب نہ ملے گا۔

دوسری شان نزول : سیدنا ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ کائنات رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ یہ آیت شک کے دن کے روزے وغیرہ کی نہی میں نازل ہوئی۔ اب معنی یہ ہوا کہ اپنے نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کے روزہ رکھنے سے پہلے روزہ نہ رکھو۔

حکایت : حضرت مسروق رضی اللہ عنہ (تابعی) فرماتے ہیں کہ ہم شک کے دن ام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے پاس تھے، آپ کے ہاں دودھ لایا گیا تو آپ نے مجھے پکارا (یعنی آؤ اور دودھ پی لو)۔

تیسری شان نزول : حضرت قتادہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ لوگ کہتے تھے اگر قرآن کا حکم یوں نازل ہوتا یا یوں کہا جاتا کاش یہ حکم یوں نازل ہوتا۔ کاش اللہ تعالیٰ ایسے کرتا۔ لائق یوں تھا کہ یوں ہوتا اللہ تعالیٰ نے ان کی ان باتوں پر یہ آیت نازل فرمائی۔

چوتھی شان نزول : وسلم مدینہ طیبہ میں غزوات سے فراغت پا چکے تو مختلف وفود مختلف حضرت حسن رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مدینہ طیبہ میں غزوات سے فراغت پا چکے تو مختلف وفود مختلف

شہروں سے آنے لگے کوئی کہتا مسئلوں ہوتا وغیرہ وغیرہ اللہ تعالیٰ نے انہیں روکا کہ ایسی باتیں نہ کرو یعنی اپنی طرف مسائل کے ہونے نہ ہونے کی ابتداء نہ کرو یہاں تک کہ اللہ و رسول (جل جلالہ و صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) کی طرف سے ابتداء ہو۔

فائدہ : حق یہ ہے کہ آیت ان تمام امور کو عام ہے وہ قول ہو یا فعل اسی لیے اس کا مفعول محذوف ہے تاکہ سامع کا ذہن اسے ہر مسئلہ پر منطبق کر سکے جتنا اسے ممکن ہے قول ہو یا فعل مثلاً جب حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے حضور میں کوئی سوال پیش ہو تو تم اپنی طرف سے جواب دینے میں سبقت نہ کرو۔ ایسے ہی جب حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے حضور میں طعام پیش ہو تو تم کھانے میں سبقت نہ کرو ایسے ہی جب راستہ طے کر رہے ہو تو تم حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے آگے نہ چلو ہاں بوقت ضرورت اور مصلحت ہو تو پھر روا ہے ایسے ہی جہاں تک تقدیم کا تعلق ہے حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر سبقت نا روا ہے۔

مسئلہ : (۱) رات کے سفر میں۔ (۲) شکر کے مقابلہ میں۔

(۳) سیلاب کے پانی یا گھرے پانی کے معلومات کرنے میں۔

گستاخی کی سزا : دو در سابق میں قانون الہی تھا کہ نوجوان بوڑھے کے آگے چلتا تو زمین میں دھنس جاتا۔

مسئلہ : اس نہی میں داخل ہے یہ حکم کہ علماء کرام و مشائخ کے آگے چلنا منع ہے کیونکہ یہ حضرات ورثۃ الانبیاء ہیں اس کی دلیل واقعہ دیں ہے۔

حکایت اور صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کی فضیلت اور بزرگی : حضرت ابوالدرداء رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کے آگے چلتا دیکھ کر فرمایا :-

”تو اس کے آگے چل رہا ہے جو دنیا و آخرت میں تجھ سے بہتر ہے اور انبیاء و مرسلین کے بعد جہاں سے سورج طلوع کرتا اور غروب کرتا ہے ابو بکر رضی اللہ عنہ سے بڑھ کر کوئی بہتر اور افضل نہیں۔“

تمشی امام من هو خیر منذ فی الدنیا
والآخرة ما طلعت الشمس ولا غربت علی
احد بعد النبیین والمرسلین خیرا و
افضل من ابی بکر رضی اللہ عنہ
(روح البیان ص ۶۲)

انہی آیات و روایات میں (بین یدی اللہ ورسولہ) سے صرف رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مراد ہوتے ہیں اللہ تعالیٰ کا اسم گرامی تعظیماً اور محض تبرک کے لئے ہے اور مستنبہ کرنا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم وہ برگزیدہ ذات ہیں کہ جن کے اسم گرامی سے اللہ تعالیٰ نے اپنا اسم گرامی تو تحفۃ و تمہیداً ذکر فرمایا ہے تاکہ عوام کو معلوم ہو کہ رسول پاک شہ لولاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا اللہ تعالیٰ کے ہاں کتنی قدر و منزلت اور کیسا قرب اور نزدیکی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنا ذکر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی جگہ پر بطریق عطف ذکر فرمایا ہے جیسے اعجبی کرم زید کے بجائے اعجبی زید و کرمہ کہا جائے تو اس میں دلیل ہوتی ہے کہ زید کرم و عطا سے مخصوص ہے۔

فائدہ : حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ آیت کا معنی ہے "لا تقوا لہوا خلاف الکتاب والسنۃ" (کتاب و سنت کے خلاف کوئی بات نہ کرو)۔

فقیر (صاحب روح البیان رحمہ اللہ) کہتا ہے کہ یہ باب الاکتفاء سے ہے جس کا خلاصہ مقصد یہ ہے کہ "لا تفعلوا خلافاً" اللہ و رسول (جل جلالہ و صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) کے خلاف نہ کرو اس لیے کہ ان کے خلاف کرنا حدود اللہ و حدود الرسول سے تجاوز کرنا ہے یہی معنی اسی آیت کا مجھے نیند اور بیداری میں الہام کیا گیا ہے (واللہ اعلم)۔

آیت میں اللہ تعالیٰ کی اپنے بندوں سے رافت و رحمت کا بیان ہے تفسیر صوفیانہ : کہ باوجودیکہ بندے گناہوں میں سرمست ہیں لیکن پھر بھی انہیں مومنین کی صفت سے یاد فرمایا ہے یعنی "یا ایہا الذین امنوا افرمایا ہے ورنہ "یا ایہا الذین عصوا" فرمانا اسے نہ اس لئے مدح کہتے ہیں۔

اس میں وعید بھی ہے اس کے لئے جو الہام و وسوسہ کے درمیان فرق نہ کرتے ہوئے بغیر علم کے اس پر حکم لگا کر کہتا ہے کہ اس پر عمل کرنا لازمی ہے کہ یہی حکم منجانب اللہ ہے اس سے اس کا مقصد ریاء و شہرت ہے اور بس۔

مومن کے ایمان کی شرائط میں سے ایک شرط یہ ہے کہ وہ اپنی رائے و قیاس اور عقل کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور شیخ کمال کی رائے پر ترجیح نہ دے بلکہ ان کی رائے کے

سامنے سر تسلیم خم کر دے بلکہ اسی میں بہتری سمجھے ان کی خدمت اور صحبت کے آداب کی رعایت کرے۔

مرید پر لازم ہے کہ شیخ کے سامنے کوئی بات نہ کرے۔ یہی بے ادبی آداب مریدین : اکابر کی نظروں میں گرا دیتی ہے۔ حضرت سہیل رحمہ اللہ نے فرمایا جب تک شیخ کوئی بات نہ پوچھے خود لب کشائی نہ کرو اور جو کچھ وہ فرمائے سر تسلیم خم کر دو اس کے آگے ساکت و صامت (خاموش) رہو۔ اس کے حق ضائع کرنے سے اللہ تعالیٰ سے ڈرو اس کی تعظیم و تکریم میں کوتاہی نہ کرو اللہ تمہارے اقوال کو سنتا اور تمہارے افعال کو جانتا ہے۔

فائدہ : بعض مشائخ نے فرمایا کہ اس کے مرتبہ کے آگے اور کوئی مرتبہ نہ مانگو کیونکہ اس کا بالمقابل بلکہ اس جیسا اور کوئی نہیں کیونکہ اس کی آنکھ حیاء سے اور کان حکمت سے زبان شفاء و تسبیح سے دل رحمت سے ہاتھ سخاوت سے بال مشک و عنبر سے بھر پور ہیں۔

قیمت عطار و مشک اندر جہان کا سد شو

چون برافشاںد صبا زلفین عنبر سائے تو

ترجمہ۔ عطر و مشک کی قیمت جہان میں بے قیمت ہو جاتی ہے جب تیری زلف سے

صبا خوشبو لا کر پھیلاتی ہے۔

تفسیر عالمانہ : النَّبِيِّ (اے ایمان والو اپنی آوازیں نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی آواز پر بلند نہ کرو۔)

فعل و قول میں تجاوز کی نہی سے فراغت پا کر اب کیفیت قول میں تجاوز کی نہی رابطہ : میں شروع ہو رہے ہیں۔

تحقیق صوت : قسم ہے۔ آواز وہ ہوتا ہے جو دو قسموں کے ٹکراؤ سے پیدا ہوتی ہے۔ وہ دو قسم ہیں۔

(۱) اگر ہوا انسان کے اندر سے طبع کے دفع کرنے سے نکلے تو اسے نفس (بفتح الفاء) کہا جاتا ہے۔

(۲) اگر بالارادہ نکلے لیکن اسے دو جسموں کا موج عارض ہوا ہے تو اس کا نام صوت ہے۔ صوت اختیاری دو قسم ہے۔ وہ صوت اختیاری جو انسان سے خارج ہوتا ہے دو

قسم ہے :-

(۱) ہاتھ کی ضرب جیسے سازنگی۔ باجے وغیرہ۔

(۲) وہ آواز جو منہ سے انسان نکلے تو وہ بھی دو قسم ہے :-

(۱) نطق۔

(۲) غیر نطق جیسے بانسری وغیرہ کی آواز پھر نطق دو قسم ہے :-

(۱) مفرد۔

(۲) مرکب۔ (علم نحو میں ان دونوں کی تحقیق بطریق اتم ہو چکی ہے)

آیت کا معنی : اب آیت کا معنی یہ ہوا کہ آواز کو اتنا حد تک آگے نہ پہنچاؤ جہاں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی آواز پہنچ رہی ہے اس معنی پر یہ بات تعدیۃ کی ہے المفردات میں ہے کہ صوت کی نہی کی تخصیص اس لیے ہے کہ وہ نطق اور کلام کو اعم ہے ممکن ہے کہ اس سے صرف کلام مخصوص ہو جیسا کہ اس کا شان نزول دلالت کرتا ہے۔
”وَلَا تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ“ اور تم اس کے سامنے جہر سے بات نہ کرو یعنی نہ بولو جب

وہ بول رہے ہوں۔

الجہر حالت بھر سے شے کے ظہور کو کہا جاتا ہے جیسے ”دأیت جہاداً“ میں نے اسے حل لغات : کلم کھلا دیکھا اور یا حالت مسمع سے شے کا ظہور ہو جیسے ”سواء منکم من سدا القول ومن جہر بیا“ (تم میں سے کوئی بات کو چھپائے یا ظاہر کرے) ”کَجَهْرٍ بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ“ (مثل تمہارے جہر کے بعض کے لئے) یعنی وہ جہر جو تمہارے آپس میں ہوتا ہے بلکہ اپنی آواز ان کے سامنے پست رکھو اور ان سے گفتگو کے وقت ایسی ہو جیسے کسی سے سرگوشی کرتا ہے جیسے رعیت والے عظیم شخصیت کے سامنے گفتگو کی جاتی ہے۔ آپ کی نبوت کی جلالت اور بزرگی کی رعایت کو نگاہ میں رکھو۔

اس سے معلوم ہوا کہ انہیں ایک مخصوص جہر سے منع کیا گیا ہے اور وہ مفید ہے **قائدہ :** اس جہر سے جو ان کے مابین عادت کے طور ہوتا ہے نہ کہ مطلق جہر سے یہاں تک کہ وہ ہر گفتگو ایسی کرے جیسے سرگوشی کرنے والے کرتے ہیں یا بالکل خاموش رہیں پھر یہ دوسری نہی بھی مفید ہے وہ یوں کہ جب حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بولیں تو یہ بھی بولتے نہ لگ جائیں۔
نہی اول و دوم کا فرق : مفسر روح البیان رحمہ اللہ تعالیٰ نے آیت میں نہی کی دو قسمیں ثانی

ہیں اب ان کا فرق بتاتے ہیں۔ فرمایا کہ نبی اول کے مضمون کا خلاصہ یہ ہے کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو حکم ہے کہ وہ نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی آواز کے اوپر آواز بلند نہ کریں۔ دوسری نبی کا مقصد یہ ہے کہ حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے سامنے کی گفتگو ایسی نہ ہو جیسے وہ ایک دوسرے کے ساتھ بلند آواز سے بولتے ہیں بلکہ ان پر واجب ہے کہ آپ کے ساتھ بولنے کے وقت آواز پست رکھیں اس تقریر پر ثبوت ہوا کہ نبی اول کے بعد نبی ثانی کا ذکر تکرار پر مبنی نہیں اسی لیے کشاف میں مزید توضیح کے طور بتایا کہ نبی اول یعنی لا ترفعوا الیخ سے صرف اتنا سمجھا جاتا تھا کہ جب حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بولیں اگر تمہیں بھی بولنا ہے تو اتنا اونچا نہ بولو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی آواز سے تمہاری آواز بلند ہو جائے بلکہ تم آواز کو اتنا پست رکھو کہ ان کی آواز تمہاری آواز سے بلند ہو اور دوسری نبی یعنی لا تجہروا الیخ کا مطلب یہ ہے کہ جب حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم خاموش ہوں اور تم گفتگو کرو تو اتنا اونچا نہ بولو جیسے تم ایک دوسرے سے بولتے ہو بلکہ اتنا نرم بولو کہ گویا سرگوشی کر رہے ہو "أَنْ تَحْبِطَ أَعْمَالُكُمْ" تاکہ تمہارے اعمال باطل نہ ہو جائیں بوجہ اسی جرأت کے۔

فائدہ: یہ یا تو نبی کی علت ہے بطریق تازع الفعلین کے کیونکہ ہر دونوں یعنی لا ترفعوا اور لا تجہروا اسی علت کو (من حیث المعنی) چاہتے ہیں۔ بصریوں کے نزدیک یہ فعل اول (لا ترفعوا) کی علت ہے اور کو فیوں کے نزدیک لا تجہروا کی۔ گویا یوں کہا گیا ہے "انتہوا عما نہیتم الیخ جس کام سے تمہیں روکا گیا ہے اس سے رک جاؤ واسطے اپنے اعمال کے جو ط (ضائع ہو جانے) کے خوف کے یا اس سے ناگواری و کراہت کی وجہ سے یہ اس آیت کے محاورہ کی طرح ہے جس میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا یبین اللہ لکھ ان تضلوا تمہیں بیان کرتا ہے تاکہ تم گمراہ نہ ہو جاؤ۔ یہاں مضاف اور لام تعلیل کی محذوف ہے یا یہ منہی عنہ کی علت ہے گویا یوں کہا گیا ہے کہ رک جاؤ اس فعل سے جو تم کرتے ہو واسطے ضائع ہو جانے تمہارے اعمال کے اس تقریر سے لام عاقبت کی ہوگی کیونکہ وہ رفع الصوت اور جہر سے اپنے اعمال کا ضیاع نہیں چاہتے تھے لیکن چونکہ بایں حیثیت کہ یہ فعل مجبوظ اعمال ہے تو گویا وہ ان سے ہو چکا پھر اس پر لام علت داخل ہوئی تو پھر فعل مؤدی کو علت غائیہ سے تشبیہ دی گئی جس کا نتیجہ یہ نکلا کہ وہ مجبوظ اعمال نہیں چاہتے اسی لیے ان سے آئندہ نہ رفع صوت سرزد ہوگا اور نہ جہر بالقول۔

فائدہ: اس جہر اور رفع صوت سے ممانعت کی مراد یہ نہیں کہ وہ رفع اور جہر استخفاف (توہین

اور گستاخی) کو مقرر ہو کیونکہ وہ تو کفر ہے (یہاں یہ مراد ہے کہ اگر بلا ارادہ بھی رفع الصوت اور جہر بالقول کرو گئے تو بھی احمال ضائع جائیں گے۔

یہاں نزاکت تو دیکھو کہ چونکہ صحابہ کرام عام محاوراتی گفتگو کے تحت گفتگو میں رفع صوت اور جہر کے مرتکب ہو جاتے وہ بھی اللہ تعالیٰ کو گوارہ نہ ہوا اس میں احتیابہ فرمایا کہ یہاں ایسی گفتگو گوارہ نہیں اسی لیے یہاں کسی شے سے متعید نہیں کیا گیا کیونکہ عمومی قاعہ کے اعتبار سے کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی تحقیر و استخفاف (توہین اور گستاخی) کفر ہے ہاں امر رفع و جہر کا استخفاف کفر نہیں بلکہ وہ تو زیادہ سے زیادہ ایک برا عمل سمجھا جاتا ہے (یعنی نہی کے خلاف عمل کرنے سے کفر نہیں بلکہ کبیرہ گناہ ہے) لیکن چونکہ یہ حکم کے خلاف عمل کرنے کی عادت بنالینے تو اس سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی اہانت و استخفاف کا پہلو نکلتا تھا اور پھر اس سے بے پرواہی برتنے کا احتمال تھا اور یہ باتیں کفر تک پہنچا دیتی ہیں اسی لیے اللہ تعالیٰ نے دونوں طریقوں (رفع الصوت و جہر بالقول) سے نہی فرمادی۔

اس سے وہ رفع و جہر بھی مراد نہیں جو جنگ اور دشمن سے جھگڑے اور اس کے مسئلہ : ڈرانے کے لئے آواز بلند کی جاتی ہے کیونکہ ایسا رفع الصوت اور جہر بالقول حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی اذیت کا موجب نہیں اسی لیے نہی مذکور میں یہ داخل نہیں۔
عباس رضی اللہ عنہ کی اونچی آواز کا کمال : بن عبدالمطلب رضی اللہ عنہ کو غزوہ حنین میں فرمایا جب لوگ آپ کو چھوڑ کر بھاگ گئے تھے، "اصرخ بالناس" لوگوں کو پکارو۔ حضرت عباس بن عبدالمطلب رضی اللہ عنہ بہت بلند آواز تھے چنانچہ مروی ہے کہ مدینہ طیبہ میں ایک دفعہ تو حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے زور سے پکارا "یا صباحا یا صباحا" آپ کی اس سخت آواز سے حاملہ عورتوں کے حمل ساقط ہو گئے آپ کی آواز آٹھ میل تک سنی جاتی تھی جیسا کہ تفصیل سورۃ الفتح میں گندی ہے۔

یہ آیت حضرت ثابت بن قیس رضی اللہ عنہ کے حق میں نازل ہوئی کیوں کہ شان نزول ۲ : آپ کے کان بہرے تھے اور تھے بھی بلند اور بھاری اور زور والے بہت بار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ بولتے تو ان کی آواز سے آپ کو اذیت پہنچتی جیسا کہ حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ یہ آیت ان کے حق میں نازل ہوئی اور حضرت

انسی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ جب یہ آیت نازل ہوئی تو ثابت بن قیس رضی اللہ عنہ گھر بیٹھ گئے ان کے نہ آنے سے حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے سبب پوچھا تو آپ کو عرض کیا گیا کہ وہ اس آیت کے نزول کے بعد خوف سے گھر میں بیٹھ گئے ہیں اس خیال سے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے سامنے اونچا بولتا تھا اور بسا اوقات میرے اونچے بولنے سے آپ کو اذیت پہنچتی اس آیت کا مصداق ممکن ہے میں ہوں)۔ آپ نے انہیں بلوایا تو عرض کی میں تو اسی خوف سے گھر بیٹھ گیا ہوں کہ شاید یہ آیت میرے لئے اتری ہے آپ نے فرمایا:-

لست هناك انك تعيش بخير وتموت بخير وانك من اهل الجنة
تو اس کا مصداق نہیں بلکہ تو خیر و بھلائی کی زندگی بسر کرے گا پھر خیر و بھلائی سے فوت ہوگا اور تو بہشتی ہے۔

حدیث شریف کے راوی کا بیان ہے کہ
صدق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فان ثابتمات بخیر حیث قتل شہید یوم صیلمۃ الکذاب

شہید بولتا ہے اور سب کچھ جانتا ہے : شہید ہوئے تو آپ زندہ پہنچے ہوئے تھے انہیں ان کی موت کے بعد کسی صحابی نے خواب میں دیکھا وہ انہیں فرماتے ہیں کہ

اعلم ان فلانا لرجل من المسلمين نزع درعی فذهب بہا وهو فی ناحیۃ من العسکر وعندہ فرس مشدود یرعی وقد وضع علی درعی ہونہ فاشت خالد بن الولید فاخبرہ حتی یسترد درعی۔

اس کے بعد انہی حضرت ثابت بن قیس رضی اللہ عنہ نے اسی خواب میں اسی صحابی کو فرمایا کہ اور حضرت ابو بکر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے

مردہ کی وصیت اور اس کا اجراء اور ثبیت ابا بکر رضی اللہ عنہ خلیفہ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وقل
لہ ان علی دینا لفلان حتی یقضی دینی
وفلان من عبیدی حر

خلیفہ کے پاس جا کر کہہ کر مجھ پر فلاں کا قرض ہے
وہ ادا کیجیے اور میرے فلاں غلام کو آزاد
کیجیے۔

صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے ویسے عمل کیا جیسے شہید نے فرمایا ابن قیس رضی
اللہ عنہ کی خواب کی وصیتیں سن کر اس صحابی نے اسی طرح کیا جیسے انہیں کہا گیا چنانچہ روایت میں
ہے کہ

فأخبر خالدًا بابا بکر تطلبك الرويا فاجاز
ابوبکر وصيته قال مالك بن انس رضي
اللہ عنہ لا أعلم وصيته اجيزت بعد
موت صاحبها الا هذه للوصيته
(روح البیان ص ۶۵)

حضرت خالد نے حضرت ابوبکر کو خبر دی ابوبکر
نے وصیت پوری فرمائی مالک بن انس رضی
اللہ عنہ فرماتے ہیں مجھے ایسی کوئی وصیت یاد نہیں
کہ کسی کی موت کے بعد پوری کی گئی ہو مگر یہی وصیت

یہ روایت ابن القیم نے کتاب الروح میں و دیگر محدثین نے اپنی تصانیف میں روایت کی
اس سے صراحتہً چند فوائد حاصل ہوئے۔

(۱) صحابہ کرام حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی معمولی گستاخی کو کفر اور موجب ناز و جہنم
سمجھتے تھے۔

(۲) حضرت نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہر امتی کے حالات سے باخبر ہیں اسی لیے حضرت
ثابت بن قیس رضی اللہ عنہ کو ان کے اجمالی حالات بتا دیئے۔

(۳) صحابہ کرام کا عقیدہ تھا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو علم غیب با عطاۃ اللہ حاصل
ہے کہ جیسے فرماتے ہیں وہ یقیناً ویسے ہوتا ہے۔

(۴) انسان مرنے کے بعد بالکل مٹ نہیں جاتا بلکہ قلب مکانی کرتا ہے۔

(۵) مرنے کے بعد انسان کے علم و شعور میں اضافہ ہو جاتا ہے۔

(۶) میت کا مرنے کے بعد اہل دنیا سے تعلق وابستہ رہتا ہے۔

(۷) صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا یہی عقیدہ تھا کہ مردے بے خبر نہیں ہوتے تبھی تو حضرت

”وَأَنْتُمْ لَا تَشْعُرُونَ“ یہ تجبط کے فاعل سے حال ہے اب معنی یہ ہوا کہ اور تمہارا

حال یہ ہو کہ تم اعمال کے ضائع ہو جانے کا شعور نہ ہو۔
اشعور بمعنی علم و فطنت الشعر بمعنی علم دقیق یعنی حق کے ذریعہ جاننا اس میں

حل لغات: مزید تھذیر اس امر سے کہ جس سے منع کیا گیا۔

سوال معتزلی۔ زعمشری (معتزلی) نے اس آیت سے استدلال کیا ہے کہ گناہ کبیرہ سے اعمال صالحہ ضائع ہو جاتے ہیں۔

جواب:۔ یہ از باب تغلیظ ہے یعنی اس سے مراد یہ ہے کہ لا یشعرون بمنزلہ اس کفر کے ہے جو اعمال صالحہ ضائع کرنے والا ہے اور یہ ان دوسرے کبائر کے قبیل سے نہیں۔

جواب:۔ یہ مسئلہ ”ولا تکون ظہیرا للکافرین“ کے قبیل سے ہے یعنی جہر اور رفع صوت یہ دونوں استہانت (گستاخی رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) کو مقتدر ہیں بلکہ ان دونوں فعلوں سے خود کو منافقین کا، بھولی بنانا ہے اور یہ کفر ہے اسی لیے جبط اعمال لازمی امر ہے۔

۱۔ ام راغب رحمہ اللہ نے فرمایا کہ جبط اعمال کئی قسم ہے:۔
حبط اعمال کے اقسام: (۱) دنیوی، عمل ہوں جن کا قیامت میں کوئی فائدہ نہ ہوگا جیسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ”وقد منا الی ما عملوا وجعلناہ ہباء منثورا“ جو کچھ انہوں نے کام کیے تھے ہم نے قصد فرما کر انہیں باریک باریک غبار کے بھرے بوٹے ذرے کر دیئے۔

(۲) اعمال اخروی ہوں لیکن اس کے عامل کا قصد رضاۓ الہی نہ ہو جیسا کہ حدیث شریف میں ہے کہ ایک شخص کو قیامت میں لایا جائے گا اس سے سوال ہوگا کہ تو دنیا میں کس عمل میں مشغول رہا عرض کرے گا قرأت قرآن میں، اسے کہا جائے گا کہ تو اس لیے قرأت کرتا تھا تا کہ تجھے قاری کہا جائے سو تجھے قاری کہا گیا اب جاؤ جہنم میں چنانچہ اسے جہنم میں دھکیلا جائے گا۔

خالد رضی اللہ عنہ نے حضرت ثابت بن قیس رضی اللہ عنہ کی اطلاع پر چوسے ان کا سامان واپس کرایا۔
(۸) وصیت صرف زندہ انسان کی جاری ہو سکتی ہے لیکن حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے حضرت ثابت بن قیس رضی اللہ عنہ کی وصیت جاری کر کے خلافت نبویہ کی حیثیت سے اختیار فی التشریع کا ثبوت ہم پہنچایا کہ جیسے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو متجانب اللہ اختیار حاصل تھا ایسے ہی آپ کے وارثین بھی باذن اللہ اختیار رکھتے ہیں (ولکن الوہابیتا والشیعۃ قوم لا یعقلون) اولیٰ غفرلہ۔

(۳) عامل کے اعمال تو صالح ہوں لیکن جب مرا تھا تو اس کے بالمقابل اس کی برائیاں بھی ہوں گی (جن سے توبہ نہ کر سکا) اسی طرف خفت میزان کا اشارہ ہے (یعنی اللہ تعالیٰ نے فرمایا ومن خفت موازينہ اور جس کے اعمال کا وزن خفیف ہو جائے گا۔)

حبط، بچون سمع و ضرب حبطاً و جبوطاً بمعنی بطل و احبطہ اللہ بمعنی البطلہ اور
حل لغات : امام راغب رحمہ اللہ نے فرمایا الحبط در اصل حبط سے ہے جانور کا گھاس بہت زیادہ کھا جانا یہاں تک کہ اس کا پیٹ پھول جائے اور اس سے کوئی شے خارج نہ ہو۔

امام البغوی رحمہ اللہ نے عرائس (البیان) میں فرمایا کہ اللہ تعالیٰ
شان رسالت کی نزاکت : نے ہمیں سمجھایا کہ اس کے حبیب اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا دل بوجہ کمال لطافت اور بوجہ مراقب جمال ملکوت کے اصوات جہر یہ سے متغیر و منغص ہوتا ہے اور وہ اس لیے کہ محبوب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم شغل الہی میں بہت زیادہ مستغرق ہوتے ہیں اور ان کی ہر وقت بارگاہ حق میں حضور می ہوتی ہے اس لیے جب کوئی زود سے بولتا ہے تو اس سے ان کا قلب اظہر اذیت پاتا ہے اور اس سے سینہ فیض گنجینہ تنگ ہو جاتا ہے گویا اس سے ان کی سیادین ازل کی سیر میں کمی آجاتی ہے اس لیے انہیں سنگی محسوس ہوتی ہے تو اللہ تعالیٰ نے ہمیں ایسے عمل سے ڈرایا اور بیظاہر ہے کہ محبوب کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی تشویش قلبی اعمال صالحہ کے ضائع ہونے کا سبب ہے اور عرش علی سے تحت اثری تک کوئی شے ایسی نہیں جو آپ کے قلب اظہر کے مقابلہ کی ہو اور اللہ تعالیٰ کے نزدیک انبیاء و اولیاء کی قلبی محبت کی پاسداری اعمال الثقلین سے بڑھ کر ہے۔

اس سے معلوم ہوا کہ امتی کو رسول اللہ
ادب و تعظیم رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم : صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ادب اور مریدین کو اپنے شیخ کا ادب ضروری اور لازمی ہے۔

نکتہ از صاحب روح البیان رحمہ اللہ تعالیٰ : ہے کہ آپ کے کمال لطافت کی واضح دلیل آپ کی موت (وصال) ہے کہ آپ پر گراں تھی اس کی وجہ یہی ہے کہ اس سے جتنا لطیف متاثر ہوتا ہے اتنا کثیف نہیں جیسا کہ بعض بزرگوں نے فرمایا کہ ہم نے بدو کو دکھا کہ حکام نے اس کا حجرہ ادھیر لیا لیکن اسے پرواہ تک نہ ہوئی یعنی معمولی طور بھی آہ و بکا نہ سنی گئی اگر اس کے برعکس کسی بڑے سے بڑے ولی کے ساتھ ہو تو وہ شور و فغان کرے گا ہاں جب اس کے عقل و شعور کی جس ختم

کر لی جائے (جیسے ابلج اہریتی کے وقت ٹیکوں یا دواؤں سے بیہوشی طاری کر کے کاٹ وغیرہ کی جاتی ہے)۔

اس سے معلوم ہوا کہ جہر و خفاء ہر دونوں کا ایک محل و مقام ذکر بالجہر و بالسرکار از ہے۔ شدید النفس کو جہر چاہیے (اس لیے سلاسل طیبہ قادریہ چشتیہ - سروردیہ - (اویسیہ) مبتدی کے لئے ذکر جہر کا فرماتے ہیں) اور نرم طبع کو ذکر بالخفاء مفید ہے (اس لیے سلسلہ نقشبندیہ میں ذکر خفی ہے کہ مریدین کے نفس کی سختی کو دوسرے طریقہ سے نرم کر لیتے ہیں) جیسے ذکر کی حالت میں ہوتا ہے (جیسے فقیر اویسی غفرلہ نے عرض کیا ہے) لیکن ہر ایک بھی صاحب مشاہدہ نہیں ہوتا۔

صحابہ رضی اللہ عنہم کی رمز شناسی : حضرت سہل رحمہ اللہ نے فرمایا آیت کا خلاصہ یہ ہے کہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے بات کرو تو گویا تم آپ سے کوئی بات سمجھنے کے لئے بول رہے ہو (ظاہر ہے کہ سمجھنے والا جب اپنے مخاطب سے بات کرے گا تو آہستہ) یہی وجہ ہے کہ نزول آیت کے بعد صحابہ کرام رضی اللہ عنہم حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے سامنے نہایت ہی آہستہ بات کرتے کہ نہ اتنا جہر ہوتا اور نہ عدد سے زیادہ آہستہ۔

بعض علماء کرام نے حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے مزار اقدس کے قریب مسئلہ : زور سے بولنے کو مکروہ لکھا ہے۔ لانا محی فی قبورہ (روح البیان ص ۶۶) اس لیے کہ آپ اپنے مزار میں زندہ ہیں۔ اس میں نجدیوں و بابیوں اور ہر وہ فرقہ جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو مزار میں زندہ نہیں مانتے کا رد ہے۔

مسلکہ : حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے مواجد پاک (یعنی جالی مبارک) کے قریب زور سے بولنا مکروہ ہے۔ اور اس کا متضاد زائر اور مزار مبارک کے درمیان کم از کم چار ہاتھ کا فاصلہ ضروری ہے۔

۱۔ اسی لیے ترکوں نے تعمیر گنبد خضراء کے وقت موٹے الفاظ میں آیت "لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ" الخ لکھوائی تھی جو تا حال مستحکم لکھی ہوئی نمایاں نظر آتی ہے۔

۲۔ لائٹن گنبد خضراء کو ہدایات : فقیر یہاں پر زائرین گنبد خضراء کے لئے نذر گزارنا ہے ملکی حکمران

مسئلہ : مکروہ ہے کیونکہ ان کی شرافت اور بزرگی کا لحاظ ضروری ہے کیونکہ وہی ہشت
الانبیاء (علیہم السلام) ہیں۔

حکایت : حضرت علامہ زید رضی اللہ عنہ کے سامنے ایک شخص ہنسا آپ اس وقت رسول اکرم
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی حدیث پاک کا درس دے رہے تھے آپ اس شخص پر سخت ناراض
ہوئے اور فرمایا کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی حدیث (گفتگو) کے سامنے زور سے بولنا ہنسا
کسی خوش قسمت کو فقیر کی ہدایات سے فائدہ نصیب ہو تو اس کے طفیل اس بیکس بے نوا کو نجات
نصیب ہو۔

(۱) جب مسجد نبوی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی زیارت کی نیت کر کے سفر شروع کیا جائے تو اپنی
نیت خالص کر لینا چاہیے کہ اللہ کی رضا کے واسطے یہ سفر کر رہا ہوں۔ ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ نے
شرح لباب میں لکھا ہے کہ نیت کے خالص ہونے کی علامت یہ ہے کہ فرائض و سنن چھوٹنے نہ پائیں۔
(۲) اس سفر میں درود شریف کثرت سے پڑھیں اور نہایت توجہ سے پڑھیں۔ تمام علماء نے اس
بات کی تاکید کی ہے کہ اس مبارک سفر میں جتنی کثرت سے درود شریف پڑھا جائے گا اتنا ہی مفید ہوگا۔
(۳) جب مدینہ طیبہ قریب آجائے تو بہت زیادہ شوق و ذوق میں غرق ہو جائے اور کثرت سے درود
شریف پڑھا جائے اور جب مدینہ منورہ کی عمارات نظر آنے لگیں تو یہ پڑھا جائے اللہم هذا حرم
نبیہ فاجعله لی رقاۃ من النار واما من العذاب وسوء الحساب۔

ترجمہ۔ اے اللہ یہ میرے نبی کا حرم ہے اس کو میرے آگ سے بچنے کا ذریعہ بنا اور عذاب سے بچنے
کا ذریعہ بنا دے اور حساب کی برائی سے بچنے کا سبب بنا دے۔

(۴) اس کے بعد اس شہر پاک کی خیر و برکت حاصل کرنے کی دعا کریں اور اس کے آداب بجالانے
کی توفیق کی دعا کریں اور حسب خواہش پریشانیوں سے بچنے کی دعا کریں۔

(۵) شہر میں داخل ہونے کے بعد سب سے پہلے مسجد میں حاضری دینی چاہیے۔ اگر مسنورات اور
سامان وغیرہ کی مجبوری ہو تو دوسری بات ہے۔ تمام علماء کرام نے لکھا ہے کہ شہر میں داخل ہونے
کے بعد سب سے پہلے مسجد میں داخل ہونا افضل ہے کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا عام معمول
بھی حدیث شریف میں یہی آیا ہے کہ جب آپ سفر سے واپس تشریف لاتے تو اول مسجد میں تشریف
لے جاتے۔

آج بھی اسی طرح سمجھتا ہوں جیسے آپ کی ظاہری زندگی مبارک میں حرام تھا۔ یہ کہہ کر ناراضگی سے اٹھ کھڑے ہوئے اور اس دن ناراضگی سے دس نہ دیا۔

خلاصہ یہ کہ حدیث شریف اور محدث مکرم کے سامنے آواز بلند کرنا مکروہ ہے چ جائیگر مسئلہ ان کے سامنے ہنسی مذاق ہو کیونکہ ہنسی مذاق ان سے تمسخر اور تشٹھا مخل ہے اور بزرگوں کی مجلسیں ایسے فعل کی متحمل نہیں ہیں۔

(۶) بہتر یہ ہے کہ مسجد نبوی میں باب جبریل سے داخل ہوں کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا معمول اس دروازے سے داخل ہونے کا تھا۔

(۷) مسجد میں داخل ہونے کے آداب میں ہے کہ داخل ہوتے وقت سب سے پہلے اپنا دایاں پاؤں اندر رکھیں اور مسجد میں داخل ہونے کی دعا پڑھیں۔

(۸) اعتکاف کی نیت کریں۔

(۹) مسجد میں داخل ہونے کے بعد خشوع و خضوع اور عجز و انکساری کا پیکر بن جائیں۔

(۱۰) سب سے پہلے ریاض الجنۃ میں جائیں۔ یہ وہ جگہ ہے جو منبر شریف اور قبلہ شریف کے درمیان ہے۔ اس کو روئے اس لیے کہتے ہیں کہ حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ میری بیت اور میرے منبر کا درمیان جنت کے باغوں میں سے ایک باغ ہے۔ ہر حال ریاض الجنۃ میں پہنچ کر پہلے تحیتہ المسجد پڑھیں۔ حضور کی خدمت میں حاضری سے قبل تحیتہ المسجد پڑھنا اولیٰ ہے اس لیے کہ یہ اللہ کا حق ہے جو رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے حق پر مقدم ہے۔ حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں سفر سے سیدھا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا۔ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مسجد نبوی میں تشریف فرما تھے۔ آپ نے دریافت فرمایا، تحیتہ المسجد پڑھ لی؟ میں نے عرض کیا نہیں۔ فرمایا جاؤ پہلے تحیتہ المسجد پڑھو، پھر میرے پاس آنا۔

تحیتہ المسجد کی نماز میں پہلی رکعت میں ”قل یا ایہا الکافرون“ اور دوسری رکعت میں ”قل ھو اللہ احد“ کی سورۃ پڑھنا اولیٰ ہے۔ اگر مسجد میں داخل ہوتے وقت فرض نماز کھڑی ہونے کو ہے تو پھر فرض نماز میں شامل ہو جائیں تحیتہ المسجد نہ پڑھیں بلکہ فرض نماز میں شرکت کر کے اسی میں تحیتہ المسجد کی نیت کر لیں تو تحیتہ المسجد کا ثواب بھی مل جائے گا۔ اسی طرح ایسے وقت میں داخل ہوں کہ اس وقت تغلبیں پڑھنا مکروہ ہے جیسا کہ فجر کی نماز اور عصر کی نماز کے بعد داخل ہوں تو اس صورت میں تحیتہ المسجد نہ پڑھیں۔ ہر حال تحیتہ المسجد کا موقع ہے تو اس سے فارغ ہونے کے بعد اللہ تعالیٰ کا لاکھ لاکھ شکر

اگر ہمارے اسلاف صالحین رحمہم اللہ تعالیٰ ہماری آج کی مجالس وعظ و درس و پناہ بخدا : اجتماع المولد (میلاد شریف) وغیرہ وغیرہ میں تشریف لائیں تو ہماری بے اعتدالیوں کو دیکھ کر فوراً ان مجالس سے اٹھ کر چلے جائیں جبکہ ہماری (اکثر) مجالس میں منکرات (بے اعتدالیوں) اور سوء ادب (غلطیوں) کی بھرمار ہوتی ہے ۔

بزرگوں نے فرمایا ” من ترک الادب دعن الباب “
 بے ادبی اور گستاخی کی نحوست : ” جس نے ادب کا ترک کیا وہ باب حق سے محروم کر دیا جائے گا “ اور فرمایا ” ابلیس کی نو ہزار سال کی عبادت صرف بے ادبی سے ضائع ہوئی “

نو اکرے کہ اس نے یہ نعمت جلیلہ عطا فرمائی اور دو رکعت شکرانہ کے طور پر پڑھیں ۔

(۱۱) اس کے بعد قبر شریف کی طرف اس طرح سے چلیں کہ ہمتن پوری توجہ کے ساتھ ذات اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف توجہ کریں اور قلب کو تمام ہو و لعب ، قلب کی گندگیوں ، تمام کدورتوں اور گلائشوں سے پاک رکھیں اس لیے جو دل ان تمام برائیوں میں ملوث ہو اس دل میں وہاں کی برکات کا کیا اثر ہوگا ۔
 (۱۲) جب مواجہ شریف میں حاضر ہوں تو تین چار گز کے فاصلے پر کھڑے ہوں ۔ زیادہ قریب نہیں ہونا چاہیئے یہ ادب کے خلاف ہے اور نگاہ نیچی رکھیں ۔ ادھر ادھر دیکھنا اس وقت سخت بے ادبی ہے اور خیال بھی منتشر ہو جاتا ہے ۔

ابن امیر الحاج مدخل میں لکھتے ہیں جتنے بھی تواضع اور ادب اس وقت لکھے جاتے ہیں اس سے کہیں زیادہ تواضع اور انکساری کرنا چاہیئے اس لیے کہ آپ کی ذات ایسی شفیع ہے جس کی شفاعت مقبول ہوتی ہے ۔ جس نے آپ کے در کا ارادہ کیا وہ مراد کو پہنچا اور جو آپ کی چوکھٹ پر حاضر ہوا وہ نامراد نہیں رہا ۔ جس شخص نے آپ کے وسیلے سے دعا کی وہ مقبول ہوئی اور جو مانگا وہ ملا ۔
 قرآن شریف میں ہے ” وما اتاکم الرسول فخذوا “ کہ اللہ کا رسول جو کچھ تمہیں دے اس کو لو ۔ یہ آیت اگرچہ خاص موقع پر نازل ہوئی لیکن اس کا اطلاق عام ہے ۔ قیامت تک کے لئے یہ آیت ہے تو اس لیے اس وقت اس کے معنی یہ ہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم اب بھی باطناً بہت سی برکات غایت فراتے ہیں ، اہل دل حضرات کو اس کا ادراک ہوتا ہے ۔ کیسے ہو سکتا ہے کہ برکات صرف حیات طیبہ کے لئے مخصوص ہو جائیں ۔
 صاحب روح البیان کے دور میں میلاد کے جلسوں کا چرچا یونسی تھا جیسے آج ہم اہلسنت ہر شمار ہیں ۔ الحمد للہ علی ذلک ۔

نگاہ دار ادب و طریق عشق و نیاز

کہ گفتہ اند طریقت تمام ادب است

توجہ - ادب اور طریقہ عشق و نیاز کی حفاظت کر اس لیے کہ بزرگوں نے فرمایا کہ طریقت

ادب کا نام ہے۔

ہم اللہ کریم سے سوال کرتے ہیں کہ وہ ہمیں ان لوگوں سے بنائے جو بہت بڑے ادا اب مری ہیں۔

ان الذین یغضون اصواتہم عند رسول اللہ (بیشک وہ
تفسیر عالمانہ : لوگ اپنی آوازیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے سامنے پست رکھتے ہیں)
رابطہ : خل اندازی سے ڈرانے کے بعد جس امر سے منع کیے گئے ہیں اس سے مکمل رک جانے کی
ترغیب دی جا رہی ہے۔

الغض بمعنی کنارے اور آواز (اور وہ جو مرتن میں ہے) کو گھٹانا۔ اہل حرب
حل لغات : کہتے ہیں "غض طرفاً" اپنی طرف (آنکھ وغیرہ) کو کیا "غض السقاء" مشکیزے
سے کچھ کم کر دیا۔ اب معنی یہ ہوا کہ وہ لوگ اندر دئے ادب اور نہی کی مخالفت کے خوف سے اپنی
آوازیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے سامنے پست کرتے ہیں "اولئک" مبتدا ہے اس کی
خبر ہے "امتن اللہ قلوبہم للتقویٰ" وہی لوگ ہیں جن کے دلوں کو اللہ تعالیٰ
نے تقویٰ کے لئے خالص کیا ہے۔

"امتن الذہب" سے ہے بمعنی "اذا با و میز ابویزہ من جنبہ"
حل لغات : اس نے سونے کو آگ پر پرکھ کر اس کے اصل کو کھوٹ سے جدا کیا۔ یہ مقید کو
مطلق کرنے کے قبیل سے ہے (یعنی سونا خالص کرنا، اسے میل کھیل اور کھوٹ سے صاف ستھرا بنانا)
جس میں ارادہ بھی مطلق کا ہو۔

در بوتہ امتحان کرم بگدازی

منت دارم کہ بے غشم می سازی

توجہ - تو نے خالص کرم کے مقام میں مجھے چھوڑا مجھ پر احسان فرمایا کہ مجھے بغیر غل و خش

فقیر کی اس موضوع پر تین تصانیف ہیں (۱) با ادب بالصبیب (۲) بے ادب بے نصیب
(۳) گستاخوں کا انجام بد۔

(گھوٹ) کے بنایا۔

الاساس میں ہے کہ مَحْنُ الْاَدْبَانِ مَدَدَةٌ حَتَّى وَسَعَتْ
اس سے اللہ تعالیٰ کے ارشاد گرامی ”اَمْتَحَنَ اللّٰهُ قُلُوْبَهُمْ“ کی تفسیر ہے یعنی ان کے قلوب
کو کھول کر وسیع فرمایا۔

سیدنا فاروق اعظم رضی اللہ عنہ نے فرمایا اس کا معنی یہ ہے کہ قلوب سے
تفسیر فاروقی : شہوات کے تصورات ہٹا دیئے یعنی ان میں سے شہوات کی محبت نکال
کر انہیں سو (بڑے) اخلاق سے صاف اور مکارم اخلاق سے سنگار دیا یہاں تک کہ وہ عادات
بشریہ سے بالکل فارغ ہو گئے۔

”نَهْمُ“ ان کے لئے آخرت میں ”مَغْفِرَةٌ“ ان کے گناہوں سے بہت بڑی مغفرت
ہے ”وَاجْرٌ عَظِيمٌ“ اور بہت بڑا اجر ہے۔ اس کا نکرہ تعظیم کا یعنی ان کے لئے مغفرت اور
اجر عظیم ثابت ہے اتنا کہ جس کا تمہیں اندازہ نہیں ہو سکتا۔ ان کی آواز کی پستی اور دیگر طاعات
کی وجہ سے۔

۱۔ قرآن مجید توصیہ کرام بالخصوص شیخین (سیدنا ابوبکر و سیدنا عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما) کے حق میں یہ
گواہی دیتا ہے جو اوپر مذکور ہوئی لیکن شیعہ رافضی کیا کہتے ہیں وہ سب کو معلوم ہے۔ تفصیل فقیر کے
رسالہ ”شیعہ سنی بھائی بھائی“ میں ہے۔ اولیٰ

شیعہ کتب سے حوالہ جات : تمام اصحاب بدون میں چار کے سب مرتد ہو گئے تھے (فروع کافی ج ۲
صفحہ ۱۵۲ مطبع نوکشور)

(ف) مفدا دین اسود۔ ابوذر غفاری۔ سلمان فارسی یہی تینوں حضرات مسلمان تھے۔ باقی کوئی مسلمان
نہ تھا۔ بقول شیعہ علی المرتضیٰ بھی مسلمان نہ تھے۔ معاذ اللہ۔

حضرت علی اول سے مسلمان نہ تھے حالت کفر چھوڑ کر ایک دن مسلمان ہوئے۔ (اصول کافی صفحہ ۱۵۲ مطبع نوکشور)
شیعہ مذہب میں حضرت علی کو بھی بوقت ضرورت گالیاں دے لیں تو جائز ہے (اصول کافی صفحہ ۴۸۲ مطبع نوکشور)

مزید فقیر کی کتاب ”تبر او تور“ کا مطالعہ کیجیے۔ ۲۔ (شان نزول) خزائن العرفان میں ہے کہ آیہ یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا
لَا تَتَّبِعُوا أَصْوَاتَكُمْ کے نازل ہونے کے بعد حضرت ابوبکر صدیق و عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہما اور بعض اور صحابہ نے
بہت احتیاط لازم کر لی اور خدمت اقدس میں بہت ہی پست آواز سے عرض معروض کرتے ان حضرات کے حق میں یہ آیت
نازل ہوئی۔

فائدہ: جملہ متانفہ ان کی مدح میں ہے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے سامنے پست آواز سے بولتے ہیں اور ان کی مذمت ہے جو اس کے برعکس کرتے ہیں۔

تفسیر صوفیانہ: آیت میں اشارہ ہے کہ اپنے شیخ اور مرشد کے سامنے آواز پست رکھنا ضروری ہے کیونکہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا نائب اور اس کی خلافت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے منسوب ہے لیکن یاد رہے کہ مشائخ کے سامنے آواز پست رکھنا بھی اہل سکینہ و اہل وقار کو نصیب ہے۔

صوفیانہ نسخہ: حضرت حسین قدس سرہ نے فرمایا کہ جن کا دل اللہ تعالیٰ تقویٰ کے لئے خالص کرتا ہے تو اس کا شعار قرآن اور اس کا باطن ایمان اور اس کا دیا تفکر اور اس کی خوشبو تقویٰ اور اس کی طہارت توبہ اور اس کی لطافت حلال اور اس کی زینت ورع اور اس کا علم آخرت اور اس کا شغل استغراق الہی اور اس کا مقام مع اللہ اور اس کا روزہ موت اور اس کا افطار جنت اور اس کا مجموعہ حسنات اور اس کا خزانہ اخلاص اور اس کی خاموشی مراقبات اور اس کی نظر مشاہدات ہوتی ہے۔

فرمودہ شیخ اکبر قدس سرہ الاطہر: سیدنا محی الدین الشیخ اکبر قدس سرہ الاطہر نے فرمایا کہ تقویٰ سے ہر وہ عمل مراد ہے جو انسان کو جہنم سے بچائے جو جہنم سے بچ گیا اس سے حجابات ہٹ گئے اور جس سے حجابات ہٹ گئے اس کو محبوب حق تعالیٰ کا مشابہ نصیب ہو گیا۔

حدیث شریف: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ ابن آدم کا دل ہمیشہ حرص سے پر رہتا ہے سوائے ان لوگوں کے جن کے دل اللہ تعالیٰ نے تقویٰ کے لئے خالص کیے۔

راوی فرماتے ہیں کہ میں نے صحابی رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو دیکھا کہ وہ اپنی حکایت صحابی، کھیتی تک سواری پر سوار ہو کر نہیں جاتے تھے حالانکہ ان کی وہ کھیتی ان کے گھر سے میلوں دور تھی اس طرح وہ ستر سال تک زندگی بسر کرتے۔

حدیث شریف: نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ ابن آدم کا دل کسی نہ کسی شے کی محبت میں ہمیشہ بیارہتا ہے اگرچہ اس کی مگر بڑے چالے سے پیر طبعی ہو جائے سوائے ان لوگوں کے جن کے دل اللہ تعالیٰ نے تقویٰ کے لئے خالص کیے اور وہ بہت تھوڑے

(۱) و جود تو شہریت پر نیک و بد

تو سلطان و دستور و اناخسود

(۲) ہمانا کہ دونان گردن فسرار

درین شہر کبرست و سوداؤ آرز

(۳) چون سلطان عنایت کند بایمان

تجربا ماند آسائش بجزدان

ترجمہ (۱) تیرا جود (جسم) شہر ہے اور نیک و بد سے پوچھے تو بادشاہ ہے تیری عقل تیرا وزیر ہے۔

(۲) تکبر کرنے والے کہیں لوگ تیرے شہر میں تکبر۔ سودا۔ حرص ہے۔

(۳) جب خود بادشاہ برے لوگوں پر نوازش کرے تو پھر کمزور لوگ کس طرح آرام سے زندگی بسر کر سکتے ہیں۔

”اِنَّ الَّذِیْنَ یُنَادُوْنَكَ“ (بیشک وہ جو تمہیں پکارتے ہیں)۔ المناداة والنداء بمعنی پکارنا مِّنْ وَّرَآءِ الْحُجُرَاتِ حجروں کے باہر ان کے پیچھے یا آگے اس لیے کہ حجرے کا وراء وہ جہت ہے جسے حجرہ اپنی کسی بھی جہت سے اسے چھپا دے تو ضروری ہوا کہ وہ جگہ حجرہ سے خارج ہو نہ کہ داخل کیونکہ داخلی جگہ حجرہ کی اس سے جو اس میں ہے حجرہ کے حجم سے نہیں چھپا سکتا اس معنی پر وراء ان دونوں جہتوں (آگے پیچھے) کے لئے معنوی طور مشترک ہے نہ کہ لفظاً۔ لیکن اسے جوہری وغیرہ نے از قبیل اضداد گنا ہے اس معنی پر ان میں اشتراک لفظی ہوگا۔ اور من ابتداء یہ ہے یہ دلالت کرتا ہے کہ ان کی پکار پیچھے یا آگے کی جہت سے تھی اس لیے کہ بحسب الجہت مبداء و منتہی اس کے دوسرے سے مختلف ہوتے ہیں۔

الہجرات سے اہمات المؤمنین کے حجرے مراد ہیں اس لیے کہ ہر بی بی کے الہجرات کی تحقیق: لے علیحدہ علیحدہ تھا اس وقت نو بیبیاں تھیں۔ الہجرات حجرہ کی جمع ہے یعنی مجبورہ جیسے قبضہ یعنی وہ جگہ جسے انسان اپنے لیے دیوار وغیرہ سے روک لے اور دوسروں کو اس میں شرکت سے روکے الہجر سے ہے بمعنی المنع (روکنا) اسی لیے عقل کو حجر کہا جاتا ہے کہ وہ انسان کو اس سے روکتا ہے جس کی اجانت اسے نفس دیتا ہے۔ ہجرات سے پکارنے کا یا تو یہ

مطلب ہے کہ وہ ہر حجرہ کے آگے پیچھے پکارتے تھے اور حضور علیہ السلام نے انہیں جہاں بھی تھے اندر سے جواب عنایت فرمایا یا اس لیے کہ وہ حضور علیہ السلام کی تلاش میں ہر حجرہ پر مختلف ٹولیاں بن کر آپ کو پکارتے تھے کیونکہ انہیں خصوصی طور علیہ السلام کے مکان کا علم نہ تھا کہ کس حجرہ میں روتی افزود ہیں، اسی لیے بعض نے حجرات مبارکہ کے آگے بعض نے پیچھے کو کھڑے ہو کر پکارا اسی اعتبار سے بعض کا فعل کل کی طرف منسوب ہوا۔

بعض نے کہا یہ گستاخی اور بے ادبی یعنی جرأت کر کے بلا لحاظ آداب حضور پکارا کس نے : علیہ الصلوٰۃ والسلام کو جس نے پکارا وہ عینیہ بن حصین الغزازی تھا وہ احمق تھا لیکن برادری کا سردار تھا۔

دوسرا قرع بن حابس تھا وہ بنو تمیم کا شاعر تھا دونوں ستر آدمیوں کا وفد از بنو تمیم کے دوپہر کے وقت پہنچے حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم قیلولہ فرما رہے تھے انہوں نے پکارنا شروع کر دیا اور مندرجہ کلمات کہے :۔

یا محمد اخرج الینا فنحن الذین مدنا
ذین و ذمننا شین۔
”اے محمد (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) ہمارے ہاں
تشریف لائیے ہماری مدح زینت اور ہماری
ذم عیب ہے۔“

حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بیدار ہو کر باہر تشریف لائے اور فرمایا :۔
”یجھکے نہ لکھو“ تم پر افسوس ہے یہ جو تم کہہ رہے ہو کہ مدحنا زین مدح ہمارا
منکار ”و ذمننا شین“ اور ہماری مذمت عیب ہے۔“

سوال۔ کہنے والے بعض تھے اور ”بنادون“ کی نسبت سب کی طرف کیوں ؟

۱۔ شان نزول : حضرت صدر الاقضل مولانا نعیم الدین مراد آبادی قدس سرہ نے فرمایا کہ یہ آیت وفد بنو تمیم کے حق میں نازل ہوئی کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں دوپہر کے وقت پہنچے جبکہ حضور آرام فرما رہے تھے ان لوگوں نے حجروں کے باہر سے حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کو پکارنا شروع کیا حضور تشریف لے آئے، ان لوگوں کے حق میں یہ آیت نازل ہوئی اور اجمال شان رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا بیان فرمایا گیا کہ بارگاہ اقدس میں اس طرح پکارنا جمل و بے عقلی ہے اور ان لوگوں کو ادب کی تلقین کی گئی۔ (غزائن العرفان)

جواب :- چونکہ مذکورہ کلمات سے سب راضی تھے کیونکہ ان کے سامنے یہی کلمات کہے جا رہے تھے اور وہ خاموشی سے سنتے رہے اسی لیے یہی ہوگا کہ ”السکوت من الرضا“ خاموشی رضا ہے۔

فائدہ : حضرت سعدی المفتی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ یہ تاویل کی محتاجی اس وقت ہوگی جب صیغہ جمع سے استغراقی افراد ہی مراد ہو اگر اس سے استغراقی مجموعی مراد ہو تو پھر کوئی ضرورت نہیں اسی لیے نحو یوں نے کہا کہ جمع کا مقابلہ جمع سے ہو تو وہ انقسام الاحاد بالاحاد کا فائدہ دیتا ہے۔

حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا علم غیب : ان کے متعلق سوال ہوا تو آپ نے فرمایا وہ بنو تمیم کے جفاکش (کسان) لوگ تھے اگر وہ اعور دجال کے ساتھ لوگوں سے بہت سخت لڑنے والے نہ ہوتے تو میں دعا مانگتا تاکہ وہ تباہ و برباد ہو جاتے۔

ان کی مذکور بالا بے ادبی پر سرزنش کرتے ہوئے اللہ تعالیٰ نے یہی آیت نازل شان نزول : فرمائی اور تا قیامت ان کی مذمت ہوتی رہے گی۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے سچ فرمایا اس ارشاد گرامی میں کہ ”واکثرھم لا یعقلون“ ان کے اکثر لا یعقل تھے۔

فائدہ : بحر العلوم میں ہے کہ اکثر کی قید دلالت کرتی ہے کہ ان کے بعض ایسی بے ادبی سے بچنا چاہتے تھے لیکن عقلاء کی قلت میں اشارہ ہے کہ ان میں کوئی بھی عقلمند نہ تھا کیونکہ عرب کا محاورہ ہے کہ بسا اوقات قلت نفی کے قائم مقام ہوتی ہے اس معنی کی حدیث سابق بھی بآید کرتی ہے۔ اب معنی یہ ہوا کہ وہ سارے کے سارے لا یعقل تھے اس لیے کہ اگر ان میں عقل ہوتی تو ایسی جسارت نہ کرتے بلکہ ادب کرتے اور در اقدس پر بیٹھ جاتے یہاں تک کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام محمد تشریف لاتے جیسا کہ فرمایا ”وَلَوْ أَنَّهُمْ صَبَرُوا“ اگر وہ صبر کرتے ”الصبر یعنی نفس کو اس کی خواہش سے روکنا“ ”حَتَّى تَخْرُجَ إِلَيْهِمْ“ یہاں تک کہ تم ان کے ہاں تشریف لاتے۔

لفظ لَوْ فعل کے ساتھ خاص ہے۔ یہی مبروہ و زجاج اور کو فیوں کا مذہب ہے اسی قاعدہ : یہ لفظ لَوْ کے بعد جو اسم ہوگا وہ مرفوع ہوگا فعل مقدر کا نہ کہ وہ مبتدا ہوگا جیسے

سیبویہ نے کہا اب معنی یہ ہوا کہ اگر ان کا صبر و انتظار محقق ہوتا یہاں تک کہ آپ خود باہر تشریف لاتے۔
فائدہ: لفظ ”حتی“ سے یہ فائدہ حاصل ہوا کہ ان کے صبر کا مغیا آپ کے تشریف لانے تک ہو
 کیونکہ وہ غایتہ الشیء لنفسہ کی تخصیص کے لئے ہے اسی لیے کہا جاتا ہے ”اھکلت ثلثھا“
 حتی داسہا“ (میں نے پھلی کو اس کے سرن تک کھایا) اھکلت ثلثھا ونصفھا“ (میں نے آدھی یا
 نہائی پھلی کھائی) نہیں کہا جاتا بخلاف الی کے کہ وہ عام ہے اسی لیے ایہم میں اشارہ ہے کہ
 آپ اپنی مرضی سے باہر تشریف لاتے۔ نہ کہ ان کے لئے اور وہ بھی یوں ہو کہ آپ تشریف لاتے
 ہی ان سے آپ خود گھنگو فرمائیں یا ان کی طرف متوجہ ہوں یہی ان کے صبر کی انتہا ہے (ایسا نہ کہ آپ
 باہر آئیں اور وہ گھنگو شروع کر دیتے تب بھی بے ادبی ہے سبحان اللہ کتنا نزاکت بارگاہ نبوی صلی
 اللہ علیہ وآلہ وسلم کی وکن الوہابینہ قوم لا یعقلون) (اضافہ اویسی غفرلہ)

”لَکَانَ خَیْرًا لَّہُمْ“ ان کے لئے بہتر تھا یعنی صبر نہ کر ان کی جلد بازی سے بہتر تھا کیونکہ اس
 میں حسن ادب اور تعظیم الرسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی رعایت ہے اور اسی میں ثواب اور ان
 کی تعریف اور مقصود کا حصول تھا کیونکہ وہ وفد لے کر بھی اسی لیے آئے تھے کہ وہ بنو العنبر کے قیدی
 چھڑائیں۔

فائدہ: القاموس میں ہے کہ العنبر بنو تمیم کے ایک قبیلہ کا باپ تھا۔

واقعہ سرریہ بنی العنبر: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ رسول اکرم صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم نے بنو العنبر کے ہاں ایک سرریہ بھیجا جس کے امیر حضرت
 عینیہ بن حصین رضی اللہ عنہ تھے۔ جب بنو العنبر کو معلوم ہوا کہ سرریہ آ رہا ہے تو بھاگے اور عیال کو چھوڑ
 گئے۔ حضرت عینیہ بن حصین رضی اللہ عنہ نے انہیں قیدی بنا کر بارگاہ رسول صلی اللہ علیہ وآلہ
 وسلم میں پہنچا دیا ان کو چھڑانے کے لئے یہ لوگ دوپہر کے وقت مدینہ طیبہ میں آئے اس وقت آپ قبیلوں کے
 لئے دو تنکدہ میں تشریف لے گئے جب بنو العنبر کے پھل نے دیکھا تو شور مچایا اور رونے لگے ”الابھاش“
 بمعنی زور زور سے رونا ”کہا جاتا ہے ”ابھاش الیہ“ فلاں نے فلاں کے سامنے جزع فزع کی۔ یہاں وہ
 رونا مراد ہے جو بچہ ماں کے ہاں روتا ہے چونکہ ہرام المؤمنین کا حجرہ علیحدہ علیحدہ تھا تو یہ لوگ
 ہر حجرہ کے آگے چھپے پکار کر کہتے ”یا محمد اخراج البنا“ اسے محمد (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) تشریف
 لائے۔ ان کی پکار سے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام بیدار ہو کر باہر تشریف لائے انہوں نے عرض
 کی یا رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) ہمارے بچوں کا فدیہ لے کر انہیں چھوڑ دیجیے۔ اس وقت

جبریل علیہ السلام تشریف لائے اور فرمایا کہ اللہ تعالیٰ آپ کو حکم فرماتا ہے کہ اپنے اور ان کے درمیان ایک حکم (فیصل) مقرر فرمائیے۔ آپ نے انہیں فرمایا کیا تم میرا اور اپنا حکم (فیصل) سبرہ بن عمرو کو مان لو گے وہ تمہارا ہم مذہب بھی ہے کہا ہاں۔ سبرہ نے کہا میں یہ فیصلہ کیسے کر سکتا ہوں جب ان میں میرا چچا اور بن شامہ ہی ضرار موجد ہے وہ اس کے فیصلہ پر بھی راضی ہو گئے۔ اس نے کہا میرا خیال یہ ہے کہ آپ ان کے بچوں کے آدھا کافدیہ لے لیں اور آدھے آزاد کر لیں۔ آپ نے فرمایا درست ہے اسی طرح آپ نے ان کے آدھے بچوں کافدیہ لے لیا اور آدھے آزاد کر دیئے۔

فائدہ: مقاتل نے فرمایا کہ (لکان خیرا لہم) کا معنی یہ ہے کہ آپ تو ان کے سارے بچے بلفدیہ آزاد کرنا چاہتے تھے یہی ان کے لئے بہتر تھا۔ لیکن انہوں نے غلطی کی تو خسارہ اٹھایا **وَاللّٰهُ غَفُورٌ ذَّحِيظٌ** اور اللہ تعالیٰ ان کے لئے بہت بڑی مغفرت اور رحمت والا ہے۔ یہ بے ادب اگر توبہ اور اپنی اصلاح کرتے تو ان کے لئے اس کی رحمت و مغفرت میں کچھ کمی نہ تھی۔

حضرت کا شفی مروحہ نے فرمایا کہ وہ اس کے لئے غفور ہے جو بے ادبی سے توبہ کرے اور **فائدہ:** اہل ادب و تعظیم کے لئے رحیم ہے اس لیے کہ ادب رحمت کو کھینچتا اور بے ادبی نعمت پھینکتی ہے۔

سرمایہ ادب بجھ آ کر کہ اپن متاع
آزاد کہ بست سود ادب نآیدش بجھ

ترجمہ۔ سرمایہ ادب ہاتھ میں لے اس لیے کہ یہ اسباب جسے نصیب ہے اس کے ہاں بے ادبی نہیں آ سکتی۔

فوائد: اس مقام پر چند فوائد قابل غور ہیں:-

(۱) آیت میں انتباہ کیا گیا کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی اللہ تعالیٰ کے ہاں کتنی قدر و منزلت ہے اور ان کا ہر وقت اور ہر آن ادب ضروری ہے۔ ان بے عقلوں کو اگر قدر و منزلت معلوم ہوتی تو حضور علیہ السلام کو زور زور سے نہ پکارتے بلکہ عقل والے تو با نگاہ رسول (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) کی حاضری کے وقت دروازہ ناخنوں سے کھٹکاتے تاکہ بے ادبی نہ ہو۔

(۱) بخاری شریف میں ایک قصہ لکھا ہے کہ حضرت صائبؓ نے صحابہ کرامؓ کے آداب رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں مسجد میں کھڑا تھا ایک شخص نے

علاوہ ازیں ان بے عقلوں نے حضور علیہ السلام کو عام انسانوں کی طرح پکارا وہ اس لیے کہ ان کے آگے پردے غفلت کے تھے ورنہ وہ اگر اہل حضور و اہل شہود سے ہوتے تو یوں پکارتے

کار نادان کو نہ اندیشی است

یاد کردن کسے کہ دریشی است

ترجمہ :- بیوقوف کا کام کو نہ اندیشی ہے ۔ یاد کرنا اسے نصیب ہے جو بلند می میں ہے ۔

مسئلہ : حضرت ابو عثمان مغربی قدس سرہ نے فرمایا کہ اکابر اور اولیاء بندگوں کی مجلس کا ادب بہت بڑے اور اونچے مراتب تک پہنچنا ہے اور دنیا و آخرت کی بھلائی نصیب ہوتی ہے ۔

مسئلہ : جیسے نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ادب ضروری ہے ۔ ایسے آپ کی سنت مطہرہ پر عمل کرنے والے علماء و ائمتل کا ادب بھی ضروری ہے ۔

مجھے ایک کنکر ماری ۔ میں نے ادھر دیکھا تو وہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ تھے ۔ انہوں نے مجھے اپنے پاس بلایا اور کہا کہ یہ جو دو آدمی بول رہے ہیں انہیں بلا کر لاؤ ۔ میں ان دونوں کو حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس لایا ۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ان سے پوچھا کہ کہاں کے رہنے والے ہو ؟ انہوں نے عرض کیا کہ طائف کے رہنے والے ہیں ۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا اگر تم اس شہر کے رہنے والے ہوتے تو تم کو مزہ چکھا دیتا ۔ تم حضور کی مسجد میں چلا کر بول رہے ہو ۔ بعض روایات میں حضرت عمر کے اس قصہ میں ان کا یہ قول نقل کیا گیا ہے کہ ایسے کوڑے مارتا کہ بدن درد کرنے لگتا اب گویا اجنبی ہونے کی وجہ سے مسئلہ کی ناواقفیت کو عذر قرار دیا ۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا جب کہیں قریب کیل میخ کے ٹھوکنے کی آواز سنتیں تو آدمی بھیج کہ ان کو روکنے کہ زور سے نہ ٹھوکیں ۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ کو اپنے مکان کے کواڑ بٹھانے کی ضرورت پیش آئی تو خانے والوں کو فرمایا کہ شہر کے باہر بقیع میں بنا کر لائیں تاکہ ان کے بنانے کی آواز کا شور حضور صلی اللہ علیہ وسلم تک نہ پہنچے ۔

علامہ قسطلانی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ادب کا وہی معاملہ ہونا چاہیے جو زندگی میں تھا ۔

ہم نے بہت سے علماء کرام کو دیکھا کہ اپنے جیسے علماء کرام کے دروازوں پر بیٹھے
حکایت : رہتے دروازہ نہیں کھٹکاتے تھے جیتک کہ وہ حضرات خود باہر تشریف نہ لاتے
یہ صرف ان کے احترام اور قدر و منزلت کے پیش نظر تھا۔

حضرت ابو عبیدہ القاسم بن سلام رحمہ اللہ نے فرمایا کہ میں نے کسی عالم دین کا
حکایت : دروازہ نہیں کھٹکایا جب تک کہ وہ خود تشریف نہ لاتے۔

حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ ”ادب بنی ربی فاحسن
حدیث شریف : ”ادبی“ اللہ تعالیٰ نے مجھے ادب سکھایا اور خوب سکھایا۔

شرح : ”ادب بنی احسن“ ادبی ”اس حدیث کا خلاصہ ہے فاء تفسیر ہے ماقبل لی یعنی وہ تالیف
احسن تالیف تھی۔

فائدہ : بعض مشائخ نے فرمایا کہ بڑوں کی توقیر چھوٹوں پر رحمت و شفقت اور لوگوں سے نرم کلام
والتمندی کی علامت ہے۔

دوست کے ساتھ رہنا ہو تو عزت و احترام سے رہو اگر ہم کفو اور ہم مثل کے
اداب محبت : ساتھ رہنا ہو تو وفاء کا ثبوت دو اگر اپنے سے کم مرتبہ کے ساتھ رہنا ہو تو
رحمت و شفقت سے پیش آؤ اگر عالم دین کے ساتھ رہنا ہو تو خدمت کرو اور تعظیم و تکریم میں رہو
اگر جاہل کے ساتھ رہنا ہو تو سیاست سے کام لو اگر دولت مند کے ساتھ رہنا ہو تو استغناء برتو اگر
فقیر کے ساتھ رہنا ہو تو دوستی کرو اگر صوفی کے ساتھ رہنا ہو تو تسلیم و رضا کے پیکر بن جاؤ۔
بعض حکماء نے فرمایا کہ لوگوں سے ایسا معاشرہ رکھو کہ اگر مر جاؤ تو وہ روئیں اگر تم غائب ہو تو
فائدہ : تمہارے لیے طال میں رہیں۔

(۲) آیت میں جہالت کی مذمت اور عقل و علم کی مدحت ہے۔ شرافت عقل ضرورت عقل و علم
و حسن کو مکمل کرتی ہے یہاں تک کہ سب کو معلوم ہے کہ اذیت کتنا بڑا اور قوت میں تمام جانوروں
سے بڑھ کر ہے لیکن انسان کے آگے سر ٹم کر دیتا ہے کیونکہ اسے معلوم ہے کہ اگر میں سرکشی کروں گا
تو وہ عقل و علم سے مجھے زیر کر لے گا۔

یہی وجہ ہے کہ عرب و ترک کے عوام اپنے بڑوں کی تعظیم و تکریم میں
عوام عرب و ترک : کسر نہیں چھوڑتے کیونکہ ان کا تجربہ ہو گا کہ یہ مشائخ (بڑے) ان سے
علم و عقل میں بڑھ کر ہیں اسی لیے ماثور ہے کہ ”الشیخ فی قومہا کالتبی فی امتہا“ شیخ اپنی

قوم میں ایسے ہی نہیں اپنی امت میں "یہ بھی علم و عقل کی وجہ سے ہے نہ کہ شخصی قوت اور جمال و شوکت سے مشنوی شریف میں ہے۔

کشتی بے نگر آمد مرد شر
کہ زیاد کڑ نیابہ او حذر
نگر خفست عاقل را امان
نگرے در پوزہ کن از عاقلان

ترجمہ۔ مرد کی کشتی نگر کے بغیر ہوتی ہے کہ اسے باد مخالف کا کوئی خطرہ محسوس نہیں ہو رہا۔ نگر عقل ہے اور عقلمند کے لئے عقل امان ہے۔ عقلمندوں سے ایسا نگر مانگ۔

بعض بندگان نے فرمایا کہ عقلمند کا کلام دل سے ہوتا ہے جب وہ بولتا ہے تو میل دل فائدہ : پر نگاہ کرتا ہے اگر وہ کلام اس کے لئے مفید ہوتا ہے تو بولتا ہے ورنہ خاموش رہتا اور بیوقوف احمق کا کلام زبان پر ہوتا ہے اور عقل گڑھے میں اس لیے کہ جب وہ کھڑا ہوتا ہے تو گر جاتا ہے (یعنی بات بات پر ہزاروں ٹھوکریں کھاتا ہے)۔

ملفوظ علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ : کہ عقلمند کی زبان اس کے دل میں اور احمق کی زبان منہ میں ہوتی ہے اور ادب عقل کی صورت میں ہے اور بے ادبی اور گستاخی میں کسی قسم کی شرافت و جبرگی نہیں اور جہالت سے بڑھ کر اور کوئی تھکامینے والی بیماری نہیں جب انسان کی عقل مکمل ہو جاتی تو اس کی گفتگو کم ہو جاتی ہے۔

ہر کلا اندکست مایہ عقل
بیہودہ گفتنش بود بسیار
مرد را عقل چوں بیفزاید
در مجامع بکایدش گفتار

ترجمہ۔ جس کے پاس عقل کا سرمایہ کم ہے اس کی بیہودہ گفتار بہت زیادہ ہوتی ہے۔ مرد کی جب عقل زیادہ ہوتی ہے تو جمعوں میں وہ بہت تقویرا بولتا ہے۔ حدیث شریف میں ہے کہ ابن آدم کی ہر بات اسے ضرر رساں ہے سوائے امر بالمعروف

وہی عن المنکر کے۔

حدیث شریف: جہنم میں زیادہ اوندھے گرنے والے زبان کی خرابیوں کی وجہ سے ہوں گے۔

(۳) بعض اکابر نے فرمایا کہ (ولو انهم صلبوا الابرار) میں تدبر کریں نہ دیکھ کر یہ خود کسی کے لئے نازل ہوئی ہے بلکہ تو اپنا تصور کر کے تیرا قیامت میں اٹھنا کیسا ہوگا اور تو نے شفاعت کا دروازہ کس طرح کھٹکاتا ہے، اسی لیے تو حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اٹھنے کا انتظار کر اور صبر سے کام لے یہاں تک کہ وہ خود تشریف لاکر تیری شفاعت کریں (تو خود انہیں پکڑ اور شہد مچا کر بے صبری کا ثبوت نہ دے بلکہ خاموش رہ اور انتظار کر) کیونکہ شافع وہی ہیں اور قیامت میں ان کے سوا کوئی حامی کار نہ ہوگا۔

قیامت کے دن تمام لوگ انبیاء علیہم السلام کے پاس جائیں گے کچھ شفاعت کا منظر: دامن مراد نہ بھریں گے یہاں تک کہ بارگاہ حبیب خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں حاضر ہوں گے۔

(۱) حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا:-

احادیث شفاعت: انا اول ولد ادم خروجا اذا بعثوا وانا قائم اذ ا وفدوا وخطيبهم اذا انصتوا وانا مبشرهم اذا ابليوا وانا شفيعهم اذا حشروا ولواء الكرم بيدي وانا اكرم ولد ادم على ربي ولا فخر يطوف على الف خادم كانوا لو لم يكون (روح البیان ص ۹۸)

ترجمہ:- قبور سے نکلنے میں بنو آدم میں سب سے پہلا میں ہوں جب وہ قبور سے نکلیں گے اور میں ان کا قائد ہوں جب وفد بنا کر جائیں گے اور میں ان کا خطیب ہوں جب وہ خاموش ہوں گے میں انہیں خوشخبری سنانے والا ہوں جب وہ ناامید ہوں گے اور میں ان کا سفارشی ہوں جب میدان حشر میں آئیں گے اور کرم کا جھنڈا میرے ہاتھ میں ہوگا اور میں اپنے رب کے ہاں تمام بنو آدم سے مکرم تر ہوں اس کا مجھے فخر نہیں میرے لیے ہزار عدا ام آتے ہوں گے گویا وہ خاص موتی ہیں۔

مرخیل انبیاء و سپہدار اتقیا

سلطان بارگاہ دنی و قیام الامم

ترجمہ:- انبیاء علیہم السلام کے سردار اور اتقیا کے امام بارگاہ دنی کے سلطان اور

حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ہزار خدام میں یہ نکتہ ہے کہ آپ کے لئے اللہ نکتہ : تعالیٰ کے ہزار اسماء محقق ہیں ۔

”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن جَاءَكُمْ فَاسِقٌ“ (اے ایمان والو اگر لائے تمہارے پاس فاسق) ”يَبْئِثًا“ (کوئی خبر) ”النَّبَأُ“ بمعنی ”الخبر“ یعنی ایسی خبر لائے جو دشت ناک ہو اور دل دکھائے ۔ تنکیر تعمیم کے لئے ہے ۔

مسئلہ : اس میں انتباہ کیا گیا ہے کہ ہر فاسق سے احتراز ضروری ہے ۔

سوال :- حرف شک کے ساتھ کیوں لایا گیا ہے حالانکہ حرف اذا لانا چاہیے تھا ۔

جواب عا :- تاکہ دلالت کرے اس پر کہ تم میں کو لائق ہے کہ وہ ایسی طرز سے رہے کہ اس سے فاسق کسی قسم کا طمع و لالچ نہ کر سکے اور نہ ہی اس کے ساتھ کوئی جھوٹی بات کر سکے ۔

جواب ع ۲ :- ابن اشبح نے فرمایا کہ حرف شرط اس سے لایا گیا کہ صحابہ رسول (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) سے ایسی نادر الوقوع بات احتمالی طور ہو تو ہو یقینی طور نہیں ”فَتَبَيَّنُوا“ اگر فاسق ایسی خبر لائے جو دل پر اثر انداز ہو تو اچھی طرح پہچان لو اور خوب تجسس کرو یہاں تک کہ تمہارے سامنے واضح ہو جائے کہ اس نے سچ کہا ہے یا جھوٹ لیکن صرف اس کی بات کا اعتماد نہ کرو کیونکہ ایسا آدمی نہ فسق سے بچتا ہے نہ جھوٹ سے جو کہ وہ بھی فسق سے ہے ۔

شان نزول : مروی ہے کہ ولید بن عقبہ ابن ابی معیط (حضرت عثمان کا مادری برادر) جیسے آپ نے حضرت سعد بن ابی وقاص کے بعد کوفہ کا حاکم بنایا اس نے صبح کی نماز بیعت نشہ چار رکعت پڑھا دی اور کہا چاہو تو اس سے اور زیادہ کروں اسے حضرت عثمان نے معذرت کر دیا انکو حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بنی المصطلق کے ہاں صدقات و زکوٰۃ جمع کرنے کے لئے بھیجا (اس اور ان کے درمیان میلے سے کسی معاملہ میں کینہ اور بغض تھا لیکن وہ دور جاہلیت کی بات تھی ان کے کسی کو اس نے قتل کر دیا تھا) جب وہ ان لوگوں کے قریب پہنچے تو وہ ان کے استقبال کے لئے آگے بڑھے اس نے سمجھا کہ شاید وہ مجھے قتل کرنے کے لئے آ رہے ہیں ڈر سے بھاگ کر رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو کہا کہ وہ لوگ مرتد ہو گئے ہیں اور زکوٰۃ کی ادائیگی کے منکر ہیں بلکہ وہ میرے قتل کے درپے ہو گئے حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ان لوگوں سے جنگ کا خیال فرمایا تو یہی آیت نازل ہوئی ۔

بعض نے کہا کہ حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت خالد بن الولید رضی اللہ عنہ کو ولید بن عقبہ کی واپسی کے بعد ایک لشکر کے ساتھ ان کی طرف یہ ہدایت دے کر بھیجا کہ لشکر کے ساتھ ان کے ہاں پہنچنے کا انہیں علم نہ ہو۔ اور رات کے وقت ان کے ہاں جانا پھر دیکھنا کہ ان سے شعائر اسلام کی ادائیگی ہو رہی ہے یا نہ اگر ہو رہی ہے تو پھر ان سے زکوٰۃ کا مطالبہ کرنا اگر ان میں شعائر اسلام کی ادائیگی نہ ہو تو ان کے ساتھ وہی کرنا جو کافروں کے ساتھ کیا جاتا ہے یعنی جنگ کرنا حضرت خالد نے اسی طرح کیا جیسے حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا چنانچہ ان کے ہاں آپ مغرب کے وقت پہنچے تو ان سے مغرب و عشاء کی اذانیں سنیں اور دیکھا کہ وہ لوگ شعائرا سلام میں بڑی جدوجہد کرتے ہیں اور احکام الہی کی ادائیگی میں بڑی دلچسپی لیتے ہیں آپ نے ان سے زکوٰۃ وصول فرمائی اور حضور رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں پہنچ کر تمام حال عرض کر دیا تو یہی آیت نازل ہوئی۔

”اَنْ تُصِيبُوْا“ خطرہ ہے کہ تم پہنچو ”قَوْمًا بِجَهَالَةٍ“ قوم مجھے خبری میں ان قصبہوں کی ضمیر سے حال ہے۔ اب معنی یہ ہوگا کہ درانحالیکہ تم منسوب ہو جاؤ ساتھ جہالت کے ان کے حال اور کنہ سے ”فَتُصِيبُوْا“ پس تم ہو جاؤ ان کی برأت کے اس سے جو ان کی طرف منسوب ہوئی ”نَدِیْنِ“ شرمسار یعنی دائمی مغموں پھر ہاتھ ملتے رہو کہ کاش ہم یہ کام نہ کرتے (قاعدہ لغویہ) جہاں (نون - دال - میم) کا اجتماع ہوگا وہاں دوام کو معنی پایا جائے گا جیسے ”ادمن الامر“ اس نے کام میں مداومت کی (مدن المكان) وہ اس مکان میں مقیم ہوا۔ اسی سے ہے مدینہ (شہر) اور مداومت وہی غم ہے جو انسان کو ہمیشہ لاحق رہے جس سے وہ اندوہ کرے کہ کاش وہ کام اس سے نہ ہوتا اس کا لزوم یعنی اس کی قوت اول الامر کی وجہ سے ہوتا ہے اور کبھی اس کے موجب و سبب سے دل سے نہ ہٹنے سے اور کبھی اس کی بار بار کی یاد سے ان کے علاوہ دیگر اسباب بھی ہیں (جنہیں یہاں ذکر کرنے میں تطویل ملاحظہ ہے)۔

فائدہ : آیت سے ثابت ہوتا ہے کہ جاہل اپنے کیے سے نادم ہوتا ہے لیکن کچھ مدت بعد۔

مسئلہ : امر کی ترتیب تبیین (ظاہر ہونے) مخبر کے فسق میں اشارہ ہے کہ بعض مقامات پر خبر واحد عادل کا قبول کرنا جائز ہے۔

مسئلہ : حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایک شخص کے ایک بار جھوٹ بولنے پر

پھر اس کی گواہی مسترد فرمادی پھر فرمایا جھوٹا گواہ عشار کے ساتھ جہنم میں ہوگا۔

ہی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ جس نے جھوٹی گواہی دی اس
حدیث شریف : پر اللہ تعالیٰ کی لعنت ہے اور جس نے دو کے درمیان انصاف کا فیصلہ
 نہ کیا تو اس پر خدا کی لعنت ہے۔ اور جس نے کسی کو کافر کہا اور دراصل وہ کافر ہے تو وہ کفر اس
 پر ہوگا اور اگر نہ ہو تو وہ کفر قاتل کی طرف لوٹے گا۔ (کشف الاسرار)
 ف، ایسے ہی کسی کو مشرک کہنا اگر وہ نہ ہو تو مشرک کا فتویٰ مشرک کے مغنی کو لوٹے گا جیسا کہ حدیث
 شریف میں ہے۔ (ابن کثیر) اس سے دیوبندیوں و ہابیوں کو مشرک کی رٹ لگانے پر عبرت حاصل
 کرنی چاہیے لیکن..... (اضافہ ادیسی)۔

آیت میں اشارہ ہے کہ جھگڑا ڈالنے والے اور جھگڑا اور لڑائی کی بات کی طرف کان
مسئلہ : لگانا۔ یعنی اس کی بات نہ سننا چاہیے۔ (کشف الاسرار)

سے (۱) کسی پیش من در جہان غافلست

کہ مشغول خود و ز جہان غافلست

(۲) کسی را کہ نام آمد اندامیان

بہ نیکوترین نام و نقش بخوان

(۳) ازاں ہمنشیں تا توانی گریز

کہ مرقندہ مخفہ را گفت خیز

(۴) میان دو کس جنگ چون آتش است

سخن چین بد بخت ہمیزم کش است

(۵) میان دو تن آتشش آفر و ختن

نہ عقلست خود در میان سوختن

ترجمہ۔ (۱) میرے ہاں جہان میں وہ سمجھا رہے جو اپنے میں مشغول اور جہان سے غافل ہے۔

(۲) جس کا تیرے سامنے نام لیا جائے اس کا اچھی طرح نام لے اور اس کی تعریف کر۔

(۳) اس ساتھی سے جہان تک ہو سکے بھاگ جو سوئے ہوئے فتنہ کو جگانا ہے۔

(۴) دو شخصوں کے درمیان جنگ آگ ہے۔ بد بخت چغلیں لکڑیاں ڈالنے والا ہے۔

(۵) دو شخصوں کے درمیان آگ بھڑکانا عقلندی نہیں بلکہ خود اس میں جلتا ہے۔

تحقیق حال کا مکمل تجسس ضروری ہے تاکہ حقیقت حال معلوم ہو اور جانبین خرابی سے فائدہ : محفوظ ہوں اور مجھ کو نادجال (غلط کر دینے والا) رسوا اور خوار ہو۔

حدیث شریف : حال کی تحقیق منجانب اللہ اور عجلت شیطان سے ہے۔

اس میں اشارہ ہے کہ نفس فاسق اور امارہ بالسوء کے بڑے مکر و فریب میں تفسیر صوفیانہ : وہ انسان کو ہر وقت شہوات دنیا کی مختلف خبریں سناتا رہتا ہے ہوشیار انسان کو چاہیے کہ حقیقت حال کا تجسس کرے اس سے پہلے قلوب کی قوم کے کسی فرد اور اس کی صفات کو نقصان نہ پہنچا دے بخبری میں اس سے جو اس میں نفوس کی شفاء و حیات اور قلوب کا مرض اور عات ہے اگر ایسا کر لیا تو پھر قیامت کی صبح میں اپنے کیے پر نادم اور شرمسار ہوگا۔

تفسیر عالمانہ : رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) ہیں۔
”وَاعْلَمُوا أَنَّ فِيكُمْ رَسُولَ اللَّهِ“ اور جان لو تمہارے درمیان

فائدہ : صیغہ امر میں اشارہ ہے کہ مخاطبین کو اس میں بمنزلہ جاہلوں کے قرار دیا گیا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بالمقابل بوجہ اس کے کہ ان کے سامنے وہ امور کر دکھلائے جو ان کی قدر و منزلت اور تعظیم و تکریم کے خلاف ہے اور ”لَوْ يُطِيعُكُمْ فِي كَثِيرٍ مِّنَ الْأَمْرِ لَعَنِتُمْ“ جملہ متانفہ ہے۔

فائدہ : بعض نے کہا کہ ”ان فیکم“ اپنے اسم و خبر سے مل کر ”اعلموا“ کے دو مفعولوں کے قائم مقام ہے باعتبار اپنے مابعد ”لَوْ يُطِيعُكُمْ“ الخ کے کیونکہ وہ فیکم کی دو ضمیروں میں سے ایک سے حال ہے اور اس کی پہلی ضمیر مرفوع مستتر ہے جو رسول اللہ کی طرف راجع ہے جس کا عامل مخدوف ہے دراصل عبارت ”کاش فیکم یا مستقر حق“ اور دوسری ضمیر مجرور اور بار ہے یعنی ”کم“ اب معنی یہ ہوا کہ حال یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تمہارے میں ہیں اور وہ ایسی حالت میں ہے تبدیل و تغیر چاہتے ہو یا تم ایسی ہر حالت پر ہودہ یہی ہے کہ تم چاہتے ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بہت سے حوادث (امور) میں تمہاری تابعداری کریں اگر وہ ایسا کریں تو تم جہد و ہلاکت میں پڑو گے۔ اس تقریر پر لَوْ يُطِيعُكُمْ الخ اس حال کی تغیر کے وجوب کی دلیل ہے جو حال کے قائم مقام ہے۔

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ بعض نے ولید کی بات سن کر حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ فائدہ : وسلم کے سامنے ایسی باتیں کیں کہ جس سے آپ بنوا المصطلق کے ساتھ جنگ کی تیاری

کریں۔ لیکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ان کی بات نہ مانی۔

العنت (محکمہ) بمعنی الفساد والاثم والهلاك اور انسان پر مشقت کا دخول
حل لغات: (القاموس) اہل عرب کہتے ہیں "عنت فلان" فلاں ایسے امر میں واقع ہے

جس سے ضائع ہونے کا خوف ہو (المفردات) یہ باب رابع سے ہے ہمچوں (طَرَبَ يَطْرِبُ طَرَبًا)
اور زنجیری نے کہا العنت بمعنی الکسر بعد الحيرة تکمیل کے بعد ٹوٹ جانا (تاج المصادر) میں ہے
بمعنی نقصان والا ہونا اور ایسے میں واقع ہونا کہ جس سے باہر آنا مشکل ہو جائے اور بڑی کا صیغہ ہونے
کے بعد ٹوٹ جانا اور اللہ تعالیٰ کے قول "لَمَنْ خَشِيَ الْعَنْتَ فُتِنَهُ" میں العنت بمعنی فجو رزنا
ہے اسی محاورہ سے ہے۔ جب کوئی مسلمان دار الحرب میں قیدی ہو جائے تو اس کے لئے کہتے
ہیں اذخشی العنت والفجور لا باس بان يتزوج امواة منهم" جب اسے زنا اور فجور
کا خطرہ ہو تو اسے جائز ہے کہ وہ دار الحرب میں ان کی کسی عورت سے نکاح کر لے

قاعدہ لغویہ: عین۔ نون۔ تاء کا اجتماع مشقت پر دلالت کرتا ہے۔

"لو يطيعكم" کا مضارع دلالت کرتا ہے کہ ان کا امتناع عن العنت بوجہ استمرار

فائدہ: عدم اطاعت الرسول کے ہے اس لیے ان کا مشقت میں پڑنا اس پر موقوف تھا کہ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ان کی اطاعت کریں لیکن چونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

سے ان کی اطاعت ممتنع ہے اسی لیے ان کا مشقت میں پڑنا بھی ممتنع ہے اس لیے کہ اس طرح اہل

مقصد الٹ ہو جاتا ہے اور رئیس کو مرؤس بنانا پڑتا ہے یہ نہیں کہا جاسکتا کہ رسول اللہ صلی

اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ان کی اطاعت نہ کرنا نادر الوقوع ہے بلکہ محال و ممتنع ہے۔ قاعدہ علم

البلاغۃ کا قاعدہ ہے کہ لو ماضی میں شرط کے لئے ہے یعنی حصول مضمون جزاء کی تعیین حصول مضمون

مشرط پر معلق ہے بالفرض اگر شرط منتفی ہے تو جزاء لازماً منتفی ہوگی اسی لیے اثبات اور زمانہ ماضی

مشرط میں نہیں تو جزاء میں بھی ایسے ہوگا کیونکہ ثبوت تعلیق کے منافی ہے اور مضارع ماضی کے۔

اسی لیے جب لو ماضی کو چھوڑے گا تو اس میں کوئی نکتہ ملحوظ ہوگا وہ یہی کہ اس میں زمانہ ماضی

کا استمرار مطلوب ہے اور وہ فعل اطاعت ہے وہ یہی ہے کہ تمہارا مشقت میں پڑنا اس

ممتنع ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے دائماً تمہاری اطاعت کرنا ممتنع ہے اس سے معلوم ہوا

کہ مضارع یہاں استمرار کے لئے ہے اس پر لو کا دخول امتناع استمرار کا فائدہ دے رہا ہے۔

وَلَكِنَّ اللَّهَ حَبِيبٌ إِلَيْكُمْ لَا يَمَانُ (لیکن اللہ نے تمہارے لیے یارن پیارا کیا ہے)

یہ تجرید خطاب کے لئے ہے اور اسے بعض کی طرف متوجہ کرنا ہے بطریق استدراک کے اور بیان کرنا ہے کہ یہ لوگ ان پختلے اوصاف والوں میں سے نہیں بلکہ اب ان کے محاذ بیان کیے جا رہے ہیں یعنی وہ کاملین جو ہر سنی خبر پر اعتماد نہیں کرتے۔

التجہیب بمعنی دوست کرنا۔ اب معنی یہ ہوا کہ ایمان کو تمہاری نظروں میں مجتہد
حل لغات: بنایا "وَزَيَّنَهُ" اور اسے سنوارا "رَفَّيْ قُلُوبَكُمْ" تمہارے دلوں میں
یہاں تک کہ اس کی محبت تمہارے دلوں میں راسخ ہو چکی ہے اسی لیے تمام وہ اقوال و افعال عمل میں
لاتے ہو جو اس کے لائق ہیں۔

فائدہ: عین المعانی میں ہے کہ وہ ایمان تمہارے دلوں میں ہے نہ صرف زبانوں پر۔ اس میں کرہیم
(فرقہ) کا رد ہے (کہ وہ ایمان صرف زبان کے اقرار کا کہتے ہیں) اور نہ ہی صرف اعضاء سے۔ اس
میں شفعویہ (فرقہ) کا رد ہے (وہ ایمان صرف اعمال صالحہ کو سمجھتے ہیں) "وَكَرَّهَ إِلَيْكُمْ
الْكُفْرَ وَالْفُسُوقَ وَالْعِصْيَانَ" اور اسے ناگوار تمہارے سے کفر و فسق و عصیان کا
صدور اسی لیے تم ان امور یعنی آثار و احکام سے اجتناب کرتے ہو جن میں کسی قسم کی بھلائی
نہ ہو۔

التکریہ بمعنی بغض ڈالنا اور بغض حب کی نقیض ہے بمعنی نفس کا اس سے
حل لغات: نفرت کرنا جو اسے ناگوار ہے اور حب بمعنی نفس کا اس طرف رغبت کرنا
جو اسے پسند ہے۔

چونکہ تجہیب و تکریہ بمعنی انہاء المحبۃ و الکراہتہ یعنی ان کا ان کی طرف پہنچانا اسی لیے
فائدہ: انہیں لفظ الی سے استعمال کیا گیا ہے۔

فائدہ: فتح الرحمن میں ہے کہ تجہیب و تکریہ من اللہ کا معنی ہے اس کے لطف و امداد کی
توفیق بخشی اور کفر بمعنی انکار کر کے نعم الہی کو چھپانا۔ فسوق بمعنی نفس پر ظلم کر کے میانہ
روی سے نکل جانا۔ عصیان بمعنی فرمانبرداری سے رگنا اور یہ تمام گناہوں کو شامل ہے اور
فسوق کبیرہ گناہوں کے ساتھ خاص ہے "أُولَٰئِكَ" وہ لوگ جو "وَلَكِنَّ اللَّهَ أَلَحُّ" سے مستثنیٰ کیے
گئے ہیں "هَمُّ التَّوَشُّعِ" وہی ہیں اس سیدھے راستہ پر چلنے والے جو موصل الی الحق ہے۔
فائدہ: آیت میں عدول و تلویں ہے کہ خطاب سے شروع کر کے صیغہ غیب پر ختم فرمایا ہے تاکہ
معلوم ہو کہ جس کا یہی حال ہو وہی مدح کے لائق ہے (کذا قال ابواللیث)

”فَضْلًا قِیَّی اللّٰہِ وَنِعْمَةً“ (اللہ تعالیٰ کا فضل اور اس کا انعام ہے) یہ حبیب و کریم کی تعلیل ہے اور درمیان میں جملہ معترضہ ہے۔ یہ راشدین کی تعلیل نہیں اس لیے کہ فضل اللہ تعالیٰ کا فعل ہے اور رشد بھی اگرچہ اس کا فعل ہے کیونکہ مسبب ہے اس کے فعل سے لیکن پھر بھی اس کا اسناد راشدین کی ضمیر کی طرف ہے اور رشد کا سبب تجبیب و تکریر ہے اور فعل کے اسناد ظاہری کا اعتبار ہوتا ہے اور رشد کا فاعل اس وقت وہی لوگ (ممدوح) ہیں اسی لیے اس کا اسناد اسی طرف ہو گا نہ کہ اس کے ایجاد کرنے والے (اللہ تعالیٰ) کی طرف۔ اور ظاہر ہے کہ اس وقت فعل رشد کا اسناد قوم (ممدوح) کی طرف ہے۔ جب یہ بات ہے ایت سوال پیدا نہیں ہوتا کہ فضل و انعام اور رشد میں اتحاد ہو گیا لیکن ہم نے فرق بتا دیا کہ فضل و انعام کا اسناد اللہ تعالیٰ کی طرف ہے اور رشد کا قوم کی طرف ”وَاللّٰہُ عَلِیْمٌ“ (اور اللہ تعالیٰ بہت بڑے علم والا ہے) وہی اہل ایمان کے احوال کو خوب جانتا ہے اسی لیے اپنی حکمت سے انہی پر ہی فضل و کرم ہوتا ہے اور انہیں دوسروں سے ممتاز کرتا ہے ”حَکِیْمٌ“ جو کچھ کرتا ہے اپنی حکمت کے تقاضا پر کرتا ہے۔

فائدہ: حضرت کاشفی مرحوم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ صدق و کذب کو جانتا ہے اور اس کے کام بندوں کے حق میں مستحکم ہیں اور اس کی حکمتیں ہیں کہ بچی اور مضبوط خبریں دیتا اور فرماتا ہے کہ نار جنم کا عذاب بندوں کے اپنے قتلوں اور اعمال کا نتیجہ ہے۔

ہرگز سخنانِ فتنہ انگیز نہ گو

و آن درست کہ بہت فتنہ آئی نیز گو

خاموش کن و گرچہ چارہ نداری ز زحی

شوخی مکن و تند مشو تنبیز گو

توضیح:۔ فتنہ انگیز باتیں ہرگز نہ کہہ اگرچہ وہ بات سچی ہے لیکن فتنہ انگیز۔ تب بھی نہ کہہ۔ خاموشی اختیار کر اگر بات کہنے سے نہیں رک سکتے تو شوخی نہ کرنا نہ ہو تیز بات نہ کہہ۔

آیت میں دلیل ہے کہ مومن فسق و معصیت سے محبت نہیں کرنا جب وہ کسی **عُلم** معصیت میں مبتلا ہو جاتا ہے تو بھی شہوت و غفلت سے مبتلا ہوتا ہے نہ کہ گناہ سے محبت کی وجہ سے بلکہ بسا اوقات مومن گناہ میں مبتلا بھی ہوتا ہے لیکن حالت حضور میں

بھی کیونکہ سمجھتا ہے کہ اس میں ہی قصائے الہی کا نفاذ ہے (تو تسلیم خم ہے)۔

حکایت ۱: کہ میں فلاں عالم دین کی خدمت میں حاضر ہوا لیکن وہ اس وقت نفسانیت کے پنجہ میں گرفتار ہو کر کسی برائی کے ارتکاب میں تھا (شیخ اکبر قدس سرہ فرماتے ہیں میں بھی اس عالم دین کی اس کیفیت سے آگاہ ہوں، مجھے اس کے ہاں ایک دفعہ اکٹھا ہونا پڑا) وہی صالح انسان کہتا ہے کہ جب میں اس کے مکان پر دروازہ کھٹکایا تو مجھے اندر آنے سے روک دیا اس لیے کہ وہ ایک نامشروع فعل کے ارتکاب میں مصروف تھا۔ میں نے کہا میں ضرور آؤں گا خواہ آپ نہ چاہیں جواب دیا کہ میں ایک نامشروع فعل کا ارتکاب کر رہا ہوں میں نے کہا میں ضرور چلا آؤں گا۔ ناچار اجازت دے دی لیکن وہ اس وقت اس فعل نامشروع یعنی شرابخوری سے فارغ ہو چکے تھے کسی نے کہا کہ حضرت فلاں کو خط لکھو تاکہ تھوڑا سا شراب بھجوادے فرمایا کہ میں نہیں لکھتا اور نہ ہی میں ایسا برا فعل چاہتا ہوں اور اللہ تعالیٰ کی نافرمانی پر اصرار کو میرا جی نہیں چاہتا۔ اب بھی جو گناہ کر لیتے وہ بھی بخدا کہ جب بھی شراب کا پیالہ منہ سے لگتا تو پی کر فوراً توبہ کر لیتا اور اپنی حالت کو دیکھتا تو یہی محسوس ہوتا کہ پھر نہیں پیوں گا لیکن جب ساتی شراب کا پیالہ لاتا تو شامت نفس سے مبتلا ہو کر فی لبتن لیکو بدستور حق تعالیٰ کی طرف رجوع کرتا اور تائب ہو جاتا اس ارتکاب پر میرا قصور نہ تھا کہ گناہ کروں لیکن مبتلا ہو جاتا۔ وہ صالح انسان فرماتا ہے کہ اس عالم دین سے مجھے تعجب آتا کہ گناہ میں مبتلا بھی ہے لیکن حضور حق سے بھی غافل نہیں۔

سبق ۱: چاہیے کہ انسان گناہ کے اصرار سے بچے بلکہ اپنی ہر حالت میں توبہ کر کے حق تعالیٰ کی طرف رجوع کرے اگر کوئی گناہ سرزد ہو تو فوراً تائب ہو جانا چاہیے۔

طریقہ بہت آرد مسلح بجوی
شفیعی برانجیز دغدرے جو
کہ یک لحظہ صورت نہ بندد آن
چو چہ نہ پڑ شد بدور زمان

ترجمہ۔ طریقہ صحیح ہاتھ میں کر کے مسلح کی تلاش کرو۔ سفارشی کھڑا کرو اور عذر کہہ کر ایک لحظہ کی مہلت نہ ملے گی کہ جب دور زمان کا کا سہ پڑ گیا (یعنی موت آگئی تو پھر توبہ کا وقت نہ ملے گا)۔

تفسیر عالمانہ: ”وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا“ اور اگر دو گروہ

اہل ایمان کے لڑیں۔

سوال: ساقط ہونا چاہیے کیونکہ طائفتان کا تقاضا ہے کہ تثنیہ مؤنث کا صیغہ ہو۔

جواب: چونکہ ہر گروہ ایک مجمع ہوتا ہے اسی لیے ان کے معنی کا اعتبار کر کے جمع کا صیغہ لیا گیا ہے لیکن یاد رہے کہ طائفۃ گنتی میں فرقہ میں کہ ہوتا ہے جیسا کہ قلوب لا نفر من کل فرقۃ طائفتان سے معلوم ہوتا ہے۔

جواب کے ترکیب طائفتان فاعل ہے اس کا فعل مخدوف ہے کیونکہ ان شرطیہ کو فعل چاہیے نہ کہ اسم وہ فعل لفظاً بہرہ بالقدیراً یہاں تقدیر ہے کہ دراصل ”وَإِنْ اقْتَتَلَا طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا“ الخ تھا چونکہ فعل اقْتَتَلَا کا مفسر اقْتَتَلُوا جملہ میں آگیا ہے پھر مفسر مخدوف کر دیا گیا تاکہ مفسر مفسر کا اجتماع لازم نہ آئے (اسی لیے اقْتَتَلُوا اپنے مقام پر صحیح ہے اس تاویل کی ضرورت نہیں)۔

القتل بمعنی روح کا جسم سے نازل کرنے ”فَاصْلِحُوا بَيْنَهُمَا“ تو ان کے

حل لغات: درمیان اصلاح کرو۔ اب بینہما میں تثنیہ کی ضمیر طائفتان کے لفظ کے اعتبار سے ہے

اصلاح بمعنی حالت مستقیمہ نافعہ کا حصول الاصلاح بمعنی شے کو اسی حالت مستقیمہ

حل لغات: نافعہ پر کرنا۔ اب معنی یہ ہوا کہ ان دو گروہوں کی حالت درست کرو حکم الہی کی طرف نصیحت یا دعاء سے۔

ملفوظ عمر بن عبد العزیز رضی اللہ عنہ: کہ جس نے اپنے بھائی کی خیر خواہی کر کے اس سے تعلق جڑا اور اس کی ذبیوی حیثیت کو سنوارا تو اس نے تعلق کا حق ادا کیا۔

قائدہ: حضرت مطرف رحمہ اللہ نے فرمایا کہ ہم نے بندوں کا سب سے بڑا خیر خواہ ملائکہ کو پایا ہے اور سب سے بڑا دھوکہ باز شیطان کو دیکھا۔

نسخے ہی نسخے: آپس کے انتشار کو چھپایا اس نے اپنے نفس سے خیانت کی۔

مسئلہ: جب لوگوں میں فساد برپا ہو ان کی اصلاح کرنا افضل طاعات و اتم القربات سے

ہے ایسے ہی مظلوم کی مدد کرنا۔

حدیث شریف: حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کیا میں تمہیں وہ کام نہ بتاؤں جس کا درجہ روزے نماز اور صدقہ سے افضل ہے۔ عرض کی گئی

ہاں یا رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) آپ نے فرمایا جھگڑے والوں کی اصلاح۔

لحمان حکیم کی حکمت: کہ شر شر کو مٹاتا ہے اس کی بات جھوٹ سمجھ اگرچہ وہ ہر کسی بات میں سچا ہے کیونکہ دو آگیں جلا کر دیکھو کیا وہ جلاتی ہیں یا کیونکر۔ ہاں یوں ہو سکتا ہے کہ آگ کو پانی بجھاتا ہے۔

حدیث شریف: وہ اس پر ظلم کرتا ہے نہ اسے رسوا کرتا ہے نہ اسے عیب لگاتا ہے نہ اس کے مکان وغیرہ پر اپنا مکان اونچا بناتا ہے جس سے اس کی ہوا وغیرہ رک جاتی ہے (ہاں اگر اس کی اجازت ہو تو پھر جائز ہے) اور نہ ہی ہڈی اس سے روکتا ہے ہاں اگر اس سے اس کو سالن کا حقد

دے تو پھر کوئی سرج نہیں اور نہ ہی اپنے بچوں کے لئے ایسے میوے خریدے جس سے دوسروں کے بچے منہ دیکھتے رہیں ہاں اگر ان کو بھی اس سے حصہ دے تو درست ہے۔

بعض مشائخ نے فرمایا کہ دوسروں کی مصلحتوں میں کوشش کرنا بہترین قربات **مسئلہ:** میں سے ہے اس کی چند مثالیں ملاحظہ ہوں:-

(۱) حضرت موسیٰ علیہ السلام اندھیروں میں چل کر اپنی اہلیہ کے لئے آگ تلاش کرنے کو نکلے تاکہ وہ سردی سے بچیں اور اپنی ضروریات پوری کریں جو اس کے بغیر وہ ضروریات پوری نہ ہو سکتی تھیں تو اس سے کیسا بہترین نتیجہ نکلا کہ انہیں سماع کلام ربانی نصیب ہوا جو آگ سے بلا واسطہ اس کا کلام سن رہے تھے یعنی اللہ تعالیٰ نے اس کے ساتھ اس میں کلام کی جو ان کی عین ضرورت تھی یعنی آگ میں حالانکہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کو اس کا تصور تک نہ تھا بلکہ ان کا تو خیال تھا کہ اپنے خیال کی ضروریات کو پورا کروں لیکن ان ضروریات کی سعی میں اللہ تعالیٰ نے انہیں انتباہ فرمادیا کہ میرے بندوں کی مصلحتوں میں سعی کرنے سے ایسا انعام نصیب ہوتا ہے اسی لیے وہ آئندہ اس کے بندوں کی مصلحتوں کو پورا کرنے میں اور زیادہ حوصلہ کریں۔

(۲) حضرت موسیٰ علیہ السلام کی ان دشمنوں سے فرار بھی اسی قبیل سے ہے کہ وہ آپ کے

قتل کی طلب میں تھے اور آپ ان سے بھاگے اس کا نتیجہ یہ نکلا کہ اللہ نے آپ کو حکم اور رسالت سے نوازا چنانچہ فرمایا کہ ”فقد رقت منکم لہما خفتکم لہما وھب لی ربی حکما وجعلنی من المرسلین“ (تو میں تم سے بھاگا جب میں تم سے ڈر کر نکلا تو میرے رب تعالیٰ نے مجھے حکم عطا فرمایا اور مجھے رسولوں سے بنادیا) یاد رہے کہ آپ کا فرار بھی غیر کی مصلحت کے لئے تھا وہ غیر ان کا نفس ناطقہ مالک تھا جو ان کے بدن کی تدبیر میں لگا رہتا تھا یہ بھی یاد رہنا چاہیئے اکابر (انبیاء و اولیاء) کا فرار اپنے لیے نہیں غیروں کی خیر خواہی کے لئے ہوتا ہے اسی لیے کننا پڑے گا کہ موسیٰ علیہ السلام کا فرار نفس حیوانیہ کے لئے تھا (نہ کہ اپنی ذات کے لئے)

(۳) حضرت علیہ السلام کا (سکندر کے زمانہ میں) نکلتا بھی اسی لیے تھا کہ آپ لشکر کے لئے پانی کی تلاش میں نکلے جو آپ کے ساتھ تھا جو پانی کے پیاسے تھے کیونکہ پانی سُرُن سے ختم ہو چکا تھا تو آپ بھانٹتے بھانٹتے چشمرہ حیوۃ تک پہنچ گئے اس سے آپ نے پانی پیا تو آج تک انہیں دائمی زندگی مل گئی حالانکہ انہیں اس وقت علم نہ تھا کہ جو اس پانی کو پئے گا وہ دائمًا زندہ رہے گا جب واپس ”کر شمر کو تیار ہو وہ آب (حیات) کی تلاش میں نکلے تاکہ وہ بھی پیاس بجھائیں لیکن اللہ تعالیٰ نے ان کی آنکھوں سے وہ چشمرہ چھپایا۔ اور وہ آب حیات نہ پا سکے جیسا کہ حضرت حافظ قدس سرہ نے فرمایا ہے

سکندر را نمی بخشند آبے

بزور و زرمیست نیست این کار

ترجمہ - سکندر کو آب حیات نہیں بخشتے کیونکہ زور و زر سے ایسے کام حاصل نہیں ہوتے۔

سبق : دیکھئے انہیں ایسی سعی سے کف، نوم ملا نہیں بھی اس پر عمل کرنا پیا بیٹے۔
یہ آیت اوس و خزرج کے درمیان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے شان نزول : عہد مبارک میں محض (کھجور کی سوکھی ٹہنیاں) اور نعاں (جوتوں) سے جنگ کرنے پر نازل ہوئی۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ایک دن انصار کی ایک جماعت سے گزرے ان میں عبد اللہ بن ابی منافق بھی تھا آپ گدھے پر سوار ہو کر انہیں کچھ نصیحتیں دے رہے تھے آپ کے گدھانے وہاں پیشاب کیا یا لید کی عبد اللہ

بن ابی منافق نے ناک پر ہاتھ رکھ کر کہا اے رسول (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) چلے جائیے اپنے گھر کی بدبو سے ہمیں بچائیے اس کی بدبو سے ہمیں آپ نے ایذا دیا جس نے تمہیں دعوت دی ہے اس کو جا کر غلط سناؤ سریر بات (گستاخی) حضرت عبداللہ بن رواحہ رضی اللہ عنہ نے سن لیں اور عبداللہ بن ابی منافق کو فرمایا ۱۔

الحمد لله الذي جعل في رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
وسلو تقول هذا والله ان بول حماد
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
طيب رائحته منك (روح البیان ص ۹۵) زیادہ خوشبو ناک ہے۔

حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تو عبداللہ بن ابی منافق خنزرجی کی بات سن کر چلے گئے لیکن عبداللہ بن ابی منافق اور حضرت عبداللہ بن رواحہ اسی رضی اللہ عنہ کے درمیان بات بڑھ گئی یہاں تک کہ ایک دوسرے کے درمیان گالی گلوچ اور سخت کلامی ہوئی۔ دونوں کی برادری نے جب ان کی سخت کلامی سنی تو دونوں قبیلے کے لوگوں نے ہڈوں یا جوتوں سے اور ہاتھ پائی یا تلوار تک لڑائی شروع کر دی تو یہ آیت اتری۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم واپس تشریف لائے اور انہیں یہی آیت پڑھ کر صاف کر دی اور پھر آپ نے ان کی آپس میں صبح کرادی۔

سوال۔ آیت میں مومنین کا لفظ صریح ہے اور عبداللہ بن ابی منافق تھا اس پر مومن کا اطلاق کیسے صحیح ہو سکتا ہے؟

جواب۔ واقعی عبداللہ بن ابی منافق تھا لیکن اس کی برادری کے لوگ تو اکثر مومن تھے اور آیت میں طائفہ کا لفظ ہے تو آیت میں وہی مومن مراد ہیں۔

جواب۔ مومنین سے وہ لوگ مراد ہیں جنہوں نے ایمان ظاہر کیا عبداللہ بن ابی منافق بھی ایسی ایمان تو ظاہر کرنا تھا آیت میں مطلق مومن ہے۔ حقیقی ہو یا مدعی۔

فائدہ: بعض نے اس کے علاوہ اور شان نزول بھی بیان کیے ہیں تو اس کے لئے یہی کہا جائے گا کہ ساری روایات اگرچہ صحیحہ ہوں تو ممکن ہے کہ ان تمام واقعات کے بعد آیت نازل ہوئی ہو۔

فائدہ: ابن بکر نے فرمایا کہ قتال جوتوں سے نہیں ہوتا اور نہ ہی صرف ہاتھ پائی کا نام قتال ہے تو ممکن ہے اس قسم کی لڑائی بعد کو کوئی ہو۔ (روایہ اعلیٰ)

صاحب روح البیان قدس سرہ کی تحقیق: فقیر (صاحب روح البیان قدس سرہ) کہتا

ہے کہ قتل بمعنی ایسا فعل کہ جس سے مدح نکل جائے جیسے اگر حرب سے مارنا یا لوہے والی شے سے مارنا اگرچہ لکڑی سے مارنا وغیرہ وغیرہ کہ جس سے انسانی کے اجزاء ٹکڑے ہو جائیں اور سبک (کھجور کی خشک ٹہنیاں) بھی ان لکڑیوں سے گنی جاتی ہے جو جسم کے کاٹنے کا کام کرتی ہیں اور جوتے بھی بسا اوقات وہی کام کر جاتے ہیں جو لکڑی کر سکتی ہے جیسے ہم نے بار بار مشاہدہ کیا ہے بالخصوص گناہوں کے جوتے علاوہ ازیں قتال بھی مجازاً مطلقاً لڑائی اور ایک دوسرے کو مارنے پر مستعمل ہوتا ہے اور حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے زمانہ اقدس میں اس قسم کے جھگڑے عموماً ہو جاتے تھے اسی بنا پر اسے قتال سے تعبیر کیا گیا ہے۔

ان حرف شرط کے ساتھ ذکر کرنے میں اشارہ ہے کہ مومن سے ایسا کام ناممکن ہے اگر بالآخر نکتہ ہو جائے تو اس کا حکم یہ ہے علاوہ ازیں خصوصی حکم۔

عموم کے منافی نہیں تو یہ حکم قیامت تک کے مسلمانوں کے لئے ہے (اسے اچھی طرح شان نزول سمجھ لے) ”فَإِنْ بَغَتْ“ پھر اگر کوئی بغاوت اور تجاوز کرے۔

اہل لغت کہتے ہیں ”بغی علیہ بغیاً“ اس پر غلبہ اور ظلم اور حق سے عدول کیا حل لغات: اور بلندی اختیار کی (القاموس) دراصل بغی بمعنی اس شے کی طلب جس کا وہ

مستحق نہیں کیونکہ بغی بمعنی طلب آتا ہے ”اِخْذُهَا“ ایک ان کا اور ہے وہ بھی مبطل ”عَلَى الْاُخْذِ“ دوسرے پر اور ہے یہ حق والا اور وہ باطل والا نصیحت بھی قبول نہیں کرتا ”فَقَاتِلُوا الَّتِي تَبْغِي“ جو باغی ہے اس سے لڑو یعنی باغی گروہ سے لڑو ”حَتَّى تَنْفِىَ إِلَى اَعْرَاسِ اللَّهِ“ یہاں تک کہ وہ باغی گروہ امر الہی کی طرف لوٹ آئے کیونکہ فتح بمعنی حالت محمودہ کی طرف رجوع ہے اور ”امر اللہ“ اللہ تعالیٰ کا وہ حکم مراد ہے جو اس نے اپنی کتاب عزیز میں فرمایا یعنی صلح صفائی اور عداوت اٹھا دینا یا امر الہی اس کا وہ امر جو اس نے طاعت کا فرمایا ہے جس پر ”اطيعوا اللہ واطيعوا الرسول واولى الامر منكم“ دلالت کرتا ہے۔ پہلی مراد واحد الامر اور دوسری پر واحد الامر مقصود ہوگا۔

سوال۔ سایہ کوئی کیوں کہا جاتا ہے؟

جواب۔ سورج کے زوال کے بعد سایہ دوسری طرف رجوع کرتا کیونکہ سورج جو منی بلند ہو جائے گا سایہ اتنا ہی گھٹتا جائے گا یہاں تک کہ سورج خط نصف النہار تک جب پہنچے گا سایہ ختم ہو جائے گا پھر جو منی ڈھلے گا سایہ دوسری طرف رجوع کرنا شروع کر دے گا۔

سوال - سایہ کو زوال کی طرف کیوں مضاف کیا جاتا ہے؟
 جواب - چونکہ سورج کا زوال ہی سایہ کے وجود کا سبب ہے اسی لیے اس کی طرف مضاف ہوتا ہے۔

غنیمت کو بھی فی کہا جاتا ہے اس لیے وہ مال کفار سے نائل ہو کر مسلمانوں کی طرف قائم رہتا ہے۔ رجوع کرتا ہے اس لیے اسے فی سے تعبیر کرتا ہے۔

سوال - چونکہ رجوع تو اس طرف ہوتا جو پہلے وہ شے اس میں ہو یہ مال تو پہلے مسلمان کا نہیں تھا پھر اس پر فی کا اطلاق کیسے صحیح ہوگا؟

جواب - چونکہ مسلمانوں کو مال سے ہی طاعت الہی پر قوت حاصل ہوتی ہے اور وہ مال اس طاعت کا ایک سبب ہے اور ہر شے اللہ تعالیٰ کی ہے تو گویا وہ طاعت کی وجہ سے اصل مال مسلمانوں کا تھا جو ان کی طرف لوٹتا ہے۔

اصمعی (ادیب) چند بچوں پر گندے ان میں ایک لڑکائیوں سے جنگل میں کھیل حکایت : رہا تھا اور تھا وہ فصیح و بلیغ اصمعی نے اس سے امتحان کے طور پر کہا "ابن ابیہ" چونکہ یہ جملہ غلط تھا وہ لڑکا خاموش رہا پھر کہا "ابن ابیہ" یہ جملہ بھی غلط تھا اس لیے خاموش رہا پھر کہا "ابن ابیہ" (تیرا ابو کہاں ہے) چونکہ یہ جملہ صحیح تھا اس لیے جواب میں کہا "فاء الی الغیغام یطلب الفی فاذا فاء الفی فاء" بمعنی رجوع یعنی لوٹا وہ ترجمہ جنگل میں کچھ لیے گیا اس وقت لوٹے گا جب سایہ ڈھے گا۔

قِلَنْ قَاوَتْ پس اگر وہ لڑائی سے باز آجائے تمہاری جنگ کے ڈر سے "فَاَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا بِالْعَدْلِ" تو ان کی آپس میں اصلاح کرو انصاف سے یعنی ان کے درمیان حکم الہی کے مطابق فیصلہ کرو۔ ان کے ساتھ بائیکاٹ پر اکتفا نہ کرو کہ تمہاری اس ڈھیل سے ان کے درمیان کسی وقت جنگ نہ چھڑ جائے۔ حضرت حافظ قدس سرہ نے فرمایا۔

جو تبار ملک را آب سر شمشیر نیت
 خوش درخت نشان بیخ بدخواہاں بہن

ترجمہ - ملک کی نر کا پانی تیری تلوار ہے۔ اچھا درخت ہو اور دشمنی کی جڑ کاٹ

دیتا ہے۔

قائد : میخسرو نے کہا کہ صلح کا طالب ہے اس سے جنگ کرنا بہت بڑا گناہ ہے۔

اس دوسری آیت میں عدل کی قید اس لیے ہے کہ اس میں ظلم واقع ہونے کا گمان ہے
 نکتہ: کیونکہ جنگ چمڑ جانے کے بعد عدل ہاتھ سے چھوٹ جاتا ہے اور یہ عموماً کینہ اور بغض
 پیدا کرتا ہے پھر اسے اور مٹو کہ فرمایا "وَأَقْسِطُوا" اور جو عمل کرو اور جس امر سے رکوا اس میں
 انصاف کرو۔

"اقسط" بمعنی ازال "القسط" اس نے ظلم کو ہٹایا، القسط (بالفتح)
 حل لغات: بمعنی الجور (ظلم) کہا جاتا ہے اذا جاء القسط (بالکسر العدل) نال القسط
 (بالفتح الجور) جب عدل آتا ہے ظلم ہٹ جاتا ہے بعض نے کہا اقساط بمعنی کسی کو اس کا حق
 دینا اور یہی انصاف ہے "إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ" بیشک اللہ تعالیٰ انصاف والوں
 سے محبت کرتا ہے یعنی ان انصاف والوں سے جو حق دار کو حق دیتے ہیں تو انہیں بہتر جزا دے گا حضرت
 کا شفی مہر حرم نے فرمایا۔

عدل را شکر بہت جان فزا
 عدل مشاطہ را عیت ملک آراد
 عدل کن زانکہ در ولایت وی
 در پیغمبری زند عبادل
 ترجمہ - "عدل کی جزا جان فزا ہے عدل ملک کی دایہ ہے سنوارنے والی۔
 عدل کو اس لیے کہ دل کے ملک میں عادل پیغمبری کا دروازہ ہے۔"
 حضرت حافظ رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے

شاہ بہ بود از طاعت صد سالہ وز بہ
 قدر یک ساعت عمرے کہ در و داد کند

ترجمہ - بادشاہ کے لئے سو سال کی طاعت اور زہد سے بہتر ہے زندگی کی وہ ایک
 ساعت جس میں وہ انصاف کرے۔

بعض مشائخ نے فرمایا کہ جس میں انصاف کی عادت ہو وہی حقیقتہً بادشاہ ہے اس لیے کہ
 قائدہ: ایسے کو خطاب الہی نے خلیفہ بنایا کیونکہ بعض ایسے بھی ہیں جنہیں عہد الہی کے بغیر ہی اپنے
 طور عمل کیا تو انہیں بھی حق کی طرف اسناد نصیب ہو ایسا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا
 "وَلَدْتُ فِي زَمَانِ الْمَلِكِ الْعَادِلِ" میں ملول بادشاہ کے زمانہ میں پیدا ہوا اس سے کسری

(نو شیرواں) مراد ہے۔ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے نو شیرواں کو بادشاہ کہہ کر اسے عادل سے موصوف فرمایا ہے اور یہ سب کو معلوم ہے کہ نو شیرواں کافر تھا اس نے انصاف تو کیا لیکن منزل شرع سے ہٹ کر لیکن وہ نائب حق ٹھہرا لیکن ہزاروں پردے اس کے آگے چلے گئے یعنی حق سے دور و محبوب ہو کر لیکن اس حکم سے وہ بادشاہ خارج ہیں جو رعایا میں انصاف نہ کر سکے جیسے فرعون اور ان کی طرح دیگر ملوک کہ وہ حدود اللہ میں منازعت کرنے والے اور جناب الہی کے ساتھ مقابلہ کرنے والے جبکہ وہ اس کے رسولوں سے مقابلہ کیا ایسے بادشاہ نہ خلفائے الہی ہیں رسل کرام علیہم السلام کی طرح اور نہ اس کے نائب جیسے ملوک عادلین بلکہ شیاطین کے بھائی ہیں کسی نے کیا خوب فرمایا۔

شہ کسری از ظلم ازان سادہ است
کہ در عہد او مصطفیٰ زادہ است

توجہ۔ بادشاہ کسری کا دور ظلم سے اس لیے خالی ہے کہ اس زمانہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پیدا ہوئے۔

گو یا نو شیرواں کے دور کا عدل و انصاف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی نورانیت کا عکس تھا اسے اچھی طرح سمجھ لے (تاکہ وہ پابیت کا شکار نہ ہو سکے)۔

آیت سے ثابت ہوا کہ بغاوت سے انسان ایمان سے خارج نہیں ہوتا کیونکہ
مسئلہ: ان دو گروہوں میں بغاوت کرنے کے باوجود اللہ تعالیٰ نے انہیں مومن کہا ہے زیادہ سے زیادہ اسے فاسق کہا جاسکتا ہے وہ بھی صرف اس وقت جب جنگ کریں کیونکہ اللہ تعالیٰ نے انہیں مومن کی صفت سے موصوف فرمایا ہے (رد معتزلہ و خوارج) اس سے معتزلہ و خوارج کے مذہب کا رد ہوا کیونکہ ان کا مذہب ہے کہ کبیرہ کا ترکب ایمان سے خارج ہو جاتا ہے (اس سے شیعہ و روافض کا بطلان بھی ثابت ہوا کہ ان کے نزدیک جس نے بھی ائمہ دوازده کے خلاف کیا وہ کافر ہو گیا خواہ وہ اہلبیت کے افراد بھی کیوں نہ ہوں تفصیل کے لئے دیکھیے فقیر کی کتاب ”ایئذہ شیعہ مذہب“۔ اضافہ اویسی غفرلہ)۔

لہ روح البیان کی اصل عبارت یوں ہے ”کان عدل من انعکاس نورانیتہ (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فاحرف هذا) (ص ۹۵)“

سیدنا علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ

ارشاد سیدنا علی المرتضیٰ در تردید شیعیان بے وفاء سے سوال ہوا (اہل جمل و صفین کی جنگ کے بارے میں اور آپ ہی اس سوال کے بعد جواب پر ہمارے مقتدا ہیں اور آپ ہی اس کے زیادہ حجتدار ہیں جو فرمائیں اور ہمارے اوپر لازم ہے کہ ہم ان کی اقتداء کریں)۔
سوال - اَمْشِرْ كُونْ هُمْ (کیا وہ مشرک ہیں)

جواب - لا من الشرك قدو (نہیں وہ تو شرک سے بھاگ کر اسلام میں آئے)

سوال - امانا فقوم هم (کیا وہ منافق ہیں)

جواب - لا ان المنافقين لا يذكرون الله الا قليلا (نہیں، منافقین تو وہ ہیں جو اللہ تعالیٰ کو بہت حقوڑا یاد کرتے ہیں)۔

سوال - فما حالهم (تو پھر وہ کون ہیں ہم انہیں کیا سمجھیں)۔

جواب - اخواننا بغوا علينا (وہ ہمارے بھائی ہیں انہوں نے ہمارے اور بغاوت کی) جب ہمارے امام اور پیرو مرشد سیدنا علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ
نتیجہ از اویسی غفرلہ: سیدنا امیر معاویہ رضی اللہ عنہ اور ان کے لشکریوں کو اور بی بی عائشہ رضی اللہ عنہا اور دیگر جملہ اصحاب جمل (جنگ) کو بھائی فرما رہے ہیں پھر ہمیں کس نے حق دیا ہے کہ ہم ان لوگوں کو کافر کہیں۔ اس سے تو اثبات ہو رہا ہے کہ جو جنگ صفین و جنگ جمل والوں کو کافریا لعنتی یا برا بھلا کہتا ہے تو وہ الٹا سیدنا علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے ساتھ بغاوت کر رہا ہے کیونکہ وہ انہیں نہ کافر مانتے ہیں نہ منافق بلکہ بھائی کے خطاب سے نوازتے ہیں۔

اس سے یہ بھی معلوم ہوا جو ایسا باغی جنگ ترک کر دے تو گویا اس نے بغاوت سے
مسئلہ: کا از نکاب نہ کیا اس لیے کہ وہ صلح صفائی کر کے امر الہی کی طرف رجوع کر چکا ہے۔

تبصرہ اویسی غفرلہ: جنگ جمل اور صفین نہ صرف ہند موٹی بلکہ حضرت علی اور حضرت عائشہ اور حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہم کی صلح صفائی ہو گئی لیکن شیعوں و خوارج تا حال اس جنگ کے قصے چھیڑ کر خود باغی بن رہے ہیں۔ جنگ جمل کی سربراہ ام المومنین سیدہ صدیقہ رضی اللہ عنہا تھیں آپ کے فضائل و مناقب و کمالات پیشمار ہیں۔

مسئلہ : جو باغی کے مقابلہ میں ہے اس کی مدد کرنا واجب ہے جبکہ باغی کو نصیحت اور مصالحت کی کوشش کی گئی اور وہ نہ مانا جس پر ”فاصلحو ایینہما“ ولایت کرتا ہے اس لیے کہ بغاوت کے وقت دونوں گروہوں کو نصیحت و مصالحت کی کوشش ضروری ہے جب نہ مانیں تو پھر حق واسلے کی مدد لازم ہے اور بہت سے امور نصیحت و مصالحت میں بخیر و خوبی سرانجام ہو جاتے ہیں۔

مسئلہ : شرعی باغی وہ ہے جو عام عادل سے بغاوت کرے اور اس کی تفصیل فقہ کے باب البغات میں ہے۔

تفسیر صوفیانہ : حضرت سہل رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ طائفتان سے روح و قلب اور عقل و طبع اور ہوا و شہوت مراد ہے کیونکہ طبع و ہوا و شہوت کی بغاوت عقل و قلب پر ہوتی ہے ان کا سالک سیوف مراقبہ و سہام مطالعہ اور انوار موانع سے مقابلہ کرتا ہے تاکہ روح و عقل غالب اور ہوا و شہوت مغلوب ہو جائیں۔

دوسری تقریر صوفیانہ : بعض مشائخ نے فرمایا کہ جب نفس شہوات کے استیلاء و استعلاء سے قلب پر ظلم کرتا ہے تاکہ وہ فساد پذیر ہو تو پھر مجاہدہ کی تلوار سے اس کا مقابلہ کیا جائے یہاں تک کہ نفس کی شہوات چور چور ہو جائیں اگر وہ طاعت کے لٹے مان جائے تو پھر اسے معاف کر دیا جائے کیونکہ وہ اب باب الہی کی طرف جانے والا ہے لیکن قلب اور نفس کے درمیان انصاف ضروری ہے تاکہ قلب نفس پر ظلم نہ کر سکے (اور نہ ہی اس کے برعکس) اس لیے کہ (حدیث شریف میں ہے) تیرے نفس کا بھی کچھ پر حق ہے۔ ہم اللہ تعالیٰ سے اصلاح بال و اعتدال حال کا سوال کرتے ہیں۔

تفسیر عالمانہ : ”انَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ“ بیشک مومن بھائی بھائی ہیں۔

حل لغات : ”اخوة“ اخ کی جمع ہے جو ولادت میں ایک دوسرے کے شریک ہوں یا رضاد (دودھ پینے میں) ایسے ہی مجازاً قبیلہ کی شرکت کی وجہ سے بھائی بھائی ہوتے ہیں ایسے ہی دین میں یا کسی صفت میں شرکت کی وجہ سے یا معاملات میں یا معیت و پیار میں ایسے ہی دیگر مناسبات سے ایک دوسرے کے بھائی کہلاتے ہیں۔

خلت و اخوت کا فرق : جب صداقت قوی ہو جاتی ہے تو اسے اخوت کہا جاتا ہے اور جب اس میں اضافہ ہو تو وہ خلعت ہوتی ہے۔

فائدہ : حضرت جنید قدس سرہ سے اخ کے متعلق پوچھا گیا تو آپ نے فرمایا دراصل وہی تو وہی صرف قالب کا فرق ہے کہ وہ اور ہے اور تو اور (یعنی بھائی کے لئے وہی دکھ سکھ سمجھ جو اپنی ذات کے لئے) بعض اہل لغت نے فرمایا کہ اخوۃ اخ کی جمع ہے نسب سے اخوان اس اخ کی جمع ہے جو صداقت سے ہو اور وہ ایک دوسرے کی جگہ پر مستعمل ہونے رہتے ہیں۔

حدیث شریف : ایک نسبت سے منسوب ہیں یعنی ایمان کی طرف جو دائمی حیات کا موجب ہے۔ جیسے اخ نسبی بھی ایک نسبت کی طرف منسوب ہے یعنی اب (باپ) کی طرف جو حیات فانی کا موجب ہے۔ آیت میں تشبیہ بلیغ ہے جو ایمان کو اب سے تشبیہ دی گئی ہے کہ جیسے اب حیات ظاہری کا موجب ہے ایسے ہی ایمان حیات باطنی کا سبب ہے "فَاَصْلِحُوا بَيْنَ أَخَوَيْكُمْ" تو دو بھائیوں کی آپس میں صلح و صفائی کراؤ۔ فاء خبر دیتی ہے کہ اخوت دینی اصلاح کی موجب ہے۔ منظر کو مضمحل کے بجائے اور پھر بامورین کی طرف اضافت میں مبالغہ ہے وجوب اصلاح کی تاکید میں اور اس پر تخصیص مطلوب ہے۔ اور تشبیہ کے صیغے میں اشارہ ہے کہ جب دو کی اصلاح ضروری ہے تو ان سے بڑھ کر اور زیادہ ضروری ہے۔ جب دو کا جھگڑا ضرر رساں اور فساد کا موجب ہے تو ان سے بڑھ کر زیادہ لوگوں کا جھگڑا اور فساد کتنا نقصان دہ اور ضرر رساں ہوگا "وَ اتَّقُوا اللَّهَ" اور اللہ سے ڈرو ان امور میں جو بجا لاتے ہو اور جن سے رکٹے ہو اصلاح کے معاملہ میں۔

تفسیر صوفیانہ : تاویلاتِ نبیہ میں ہے کہ اللہ تعالیٰ سے ڈرو، اخوت دینی کے بارہ میں کہ ان کے عہود کی حفاظت کرو اور ان کے حقوق کی رعایت کرو حضور اور غیب اور حیات و ممات میں۔

تفسیر عالمانہ : امید رکھنی چاہیے کہ تم پر رحم کیا جائے جیسے تم رحم کے مستحق ہو۔ "لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ" تاکہ تم رحم کیے جاؤ یعنی تمہیں اپنے تقویٰ پر

اخوت نسبی و دینی کا فرق : نسبی تغیر پذیر ہے لیکن اخوت دینی میں کسی قسم کی تبدیلی نہیں
 یہی وجہ ہے کہ اگر اخوت نسبی اخوت اسلامی سے خالی ہے تو وہ اخوت ختم ہو جاتی ہے کیا تمہیں معلوم
 نہیں کہ مسلمان مر جائے تو اس کا کافر بھائی اس کی میراث سے محروم ہے ایسے ہی برعکس یعنی کافر مر
 جائے تو مسلمان بھائی اس کی میراث نہیں لے سکتا اس لیے کہ کفر کا مادہ فاسدہ اخوت کو کوئی فائدہ
 نہیں پہنچا سکتا خلاصہ یہ کہ اصل شرع ہے اور اسی کا اعتبار ہے یہی وجہ ہے کہ زانی کے دو مختلف
 عورتوں سے پیدا شدہ بچے ایک دوسرے کے وارث نہ ہوں اگرچہ ایک باپ زانی کے دونوں بیٹے ہیں
 لیکن میراث سے محروم ہیں کہ دونوں کا شرعی رشتہ نہیں۔

یہی تقریر آیت مذکورہ میں موجود ہے اس لیے کہ انصاف حصر کا فائدہ دیتا ہے گویا فرمایا گیا
نکتہ : ہے کہ اخوت ہے بھی اہل ایمان کی اور بس یعنی حصر کے تقاضا پر مومن و کافر کی طرح
 بھائی نہیں ہو سکتے۔

مسئلہ : مرتد کی کمائی (بحالت اسلام) کے وارث اس کے مسلمان رشتہ دار ہیں کیونکہ یہ مال
 ارتداد سے پہلے کا حاصل کردہ ہے اس لیے اس کا وارث مسلمان ہو سکتا ہے ہاں
 اس کی ارتداد کے دور کی کمائی مال فاسد ہے وہ بیت المال میں جمع کی جائے گی کیونکہ یہ حالت ارتداد کی
 کمائی اسے اسلام کی طرف منسوب نہیں کیا جاسکتا۔

حدیث شریف : حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ قیامت میں
 ہر نسب و حسب منقطع ہو جائے گا سوائے میرے حسب و نسب کے
 اس سے مراد دینی حسب و نسب ہے نہ کہ آب و گل کا رشتہ ورنہ آپ کے نسب کی وجہ سے قیامت
 میں ابوالعب کو بھی فائدہ پہنچتا۔ (کشف الاسرار)
نبوی نسب تین قسم ہے : حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا رشتہ نسبی تین قسم
 ہے :-

(۱) قرابت صوری

(۲) معنوی

(۳) صوری و معنوی

(۱) قرابت صوری بوجہ آب و گل کے ہے جیسے جملہ سادات کرام ایسے آپ کے دین اور

علم سے تعلق رکھنے والے جیسے علماء کرام صلحاء عظام اور جملہ عابدین اور تمام مومنین ان سب کو

حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے قرابت صوری نصیب ہے۔

(۲) قرابت معنوی اولیاء کرام کو نصیب ہے کیونکہ ولی اللہ حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کا روحانی بیٹا ہے کیونکہ اس نے آپ کے جملہ طور اطوار کو قبول کر کے آپ سے معنوی طور پر قائم ہوا اس لیے حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہ کے لئے فرمایا ”سلمان منا اہل البیت“ سلمان رضی اللہ عنہ ہمارے اہل بیت سے ہے (یعنی ان کا ایک فرد ہے) اس میں قرابت معنوی کی طرف اشارہ ہے۔

(۳) قرابت صوری و معنوی: اس میں خلفاء و ائمہ داخل ہیں کیونکہ یہ حضرات دنیا میں حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے قائم مقام ہیں خواہ ظاہری زمانہ کے لحاظ سے آپ سے پہلے گذرے جیسے سابقہ انبیاء و رسل (علی نبینا و علیہم الصلوٰۃ والسلام) یا بعد کو آئے جیسے کاطین اولیاء کرام یہی تمام قرابتوں میں اعلیٰ مرتبہ کی قرابت ہے اس کے بعد قرابت روحانیہ کا مرتبہ ہے پھر قرابت وغیرہ کا آخر میں قرابت جسمانیہ (آب و گل کا) اگر یہ اوپر سب کو جمع کرے تو سبحان اللہ (نور علی نور)

بعض مشائخ نے فرمایا کہ ارواح عالم ملکوت سے اور اجسام عالم ملک تفسیر صوفیانہ: سے پھر انہی اشباح یعنی اجسام میں ارواح پھونکی گئیں لیکن اجسام کو ارواح کے مخالف اور ان کے مساکن بنائے پھر ان کی طرف عقول کا لشکر بھیجا تاکہ ان سے شرور کو دفع کر سکیں اس سے عقول مجردہ اور اخرویہ مراد ہیں۔ ورنہ عقول عزیزیہ و دینیویہ دفع شرور کی قدرت نہیں رکھتے بلکہ یہ الٹا نفس کی رعایت کرتے ہیں جب اللہ تعالیٰ نے اہل ایمان کا امتحان لینا چاہا تو ان پر نفوس امارہ کو برا لگیختہ فرمایا تاکہ اس پر درجہات ایمان و اخوت کے حقائق ظاہر فرمائے اور انہیں حکم فرمایا کہ عقل و روح و قلب کی نفس پر غلبہ کے لئے مدد کریں یہاں تک کہ نفس شکست کھا جائے کیونکہ مومن بنیاد کی طرح ہے جو ایک دوسرے کے ساتھ ملنے ملانے سے مضبوط ہوتی ہے تو وہ سارے مومن گویا ایک جان ہیں اس لیے کہ ان کا مصدر کا صرف ایک مصدر ہے یعنی آدم علیہ السلام اور آدم علیہ السلام کی روح کا مصدر نور الملکوت اور ان کے جسم کا مصدر جنت کی مٹی ہے (جیسا کہ بعض الاقوال دلالت کرتے ہیں) اسی لیے روح ملکوت کی طرف اور جسم جنت کی طرف جاتا ہے جیسا کہ حدیث شریف میں ہے ”کل شیء یرجع الی اصلہ“ ہر شے اپنے اصل کی طرف لوٹتی ہے۔

تاویلات نجمیہ میں ہے کہ اخوت نسبی اس وقت ثابت ہوتی ہے جب تفسیر صوفیانہ علیہ : ان کے دونوں نظموں کا منشاء ایک صلب ہو تو ایسے ہی اسلامی اخوت کا منشاء صلب ہوتا ہے اور ان کی حقیقت نور اللہ ہے ان کے درمیان اصلاح کا معنی ہے وجہ قلب ہے استار بشر ہے کے حجابات کا اکٹھا جانا تاکہ قلب کی کھڑکی سے دونوں آپس میں مل جائیں تاکہ وہ نفس واحد کی طرح ہو اسی لیے حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا المؤمنون نفس واحد الخ مومن ایک نفس کی طرح ہیں اگر ایک عضو کو سکایت ہو تو اعضاء میں بخار اورد بیقراری ہو ۔

بنی آدم اعضاءے یکدگر اند
کہ در آفسریش ز یک جو ہر اند
چو عضوے بدرد آورد روزگار
دگر عضوہ را نمیدانند قرار
توجہ ۔ بنی آدم ایک دوسرے کا عضو ہیں کیونکہ تخلیق میں دراصل ایک جوہر ہیں ۔
جب کسی عضو کو زمانہ درد پہنچتا ہے تو دوسرے اعضاء کو قرار نہیں رہتا ۔
دینی اخوت کے حقوق یہ ہیں :-

حقوق اخوت دینی : (۱) جو کچھ اپنے لیے پسند کرے اپنے بھائی کے لئے بھی وہی چاہے جو کچھ اپنے لیے برا جانے اپنے بھائی کے لئے بھی وہی شے بری سمجھے ۔
(۲) اسے اپنا محتاج نہ بنا اگر وہ کسی وقت مدد چاہے تو اس کی مدد کرو ظالم ہے یا مظلوم یعنی ظالم ہے تو اسے ظلم سے منع کر یہ بھی تیری اس کے لئے امداد ہے ۔

مسلمان مسلمان کا بھائی ہے ۔ نہ اس پر ظلم کرتا ہے نہ گالی دیتا ہے جب تک اپنے بھائی کی مدد میں رہتا ہے اللہ تعالیٰ اس کی مدد کرتا رہتا ہے اور جو اپنے مسلم بھائی سے دکھ دور کرتا ہے اللہ تعالیٰ اس کے قیامت کے دکھ دور کرے گا اور جو اپنے مسلمان بھائی کو ڈھانتا ہے اللہ تعالیٰ قیامت میں اسے ڈھانپے گا ۔

(۳) اس کے حالات کی خبر گیری میں کمی نہ کرنا کہ ہر وقت اس کی مشکل میں کام آئیں یہاں تک کہ اسے تیرے سے سوال کرنے کی نوبت نہ آئے اور نہ ہی اسے معذرت کا موقع آئے بلکہ ایسے وقت گزرے کہ اسے عند کرنے کی ضرورت پیش نہ آئے اگر اسے کوئی مشکل ہو اور تم پوری نہ کرو تو خود

کو ملامت کرو کہ اس کو ایسا وقت کیوں آیا ۔

(۴) اگر اس سے کوئی غلطی سرزد ہو تو اس کی معذرت قبول کرو ۔

(۵) بیمار ہو تو اس کی طبع پرسی کرو ۔

(۶) جب کوئی بات بتائے تو اس سے دلیل کا مطالبہ نہ کرو اور نہ ہی اس پر محبت قائم

کرو ۔

لایسألون اخا ہم حین یندبہم

فی المناہات علی ما قال یرہانا

اذا استنجدوا لم یسألوا من دعاہموا

لا یتحدوا بام بای محکافی

توجہ ۔ بھائی سے نہیں پوچھتے جب وہ پکارتا ہے مصائب میں کہ اس کا پکارنا کس دلیل

سے ہے ۔ جب مدد مانگتے ہیں تو نہیں پوچھتے کہ انہیں کس نے بلایا کس جنگ یا کس

جگہ بلایا ۔

الاستنجاؤ بحجۃ مدد مانگنا ۔

کسی دانا سے پوچھا گیا کہ صدیق کیا ہے فرمایا وہ اسم تو ہے لیکن مسہمی نہیں حضرت

حکایت : فضیل نے حضرت سفیان رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے فرمایا اچھے ایسا دوست بتائیں کہ

جس کو میں دکھ سکھ کا ساتھ بنوں ۔ آپ نے فرمایا وہ گمشدہ شے جس کا ملنا مشکل ہے حضرت

ابو اسحاق شیرازی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے

سألت الناس عن خُلٍّ وفی

فقالوا ما الی هذا سبب

تمسك ان فطغوت بود حر

فان المحرف الدنیا قلین

توجہ ۔ میں نے لوگوں سے دوستی اور کسی کے ساتھ کے بارے میں پوچھا تو کہا ہمیں

اس کا کوئی علم نہیں ۔ ہاں اگر تجھے اچھا دوست مل جائے تو اس دوستی کو مضبوط کر کہو نہ

اچھے دوست دنیا میں بہت کم ہیں ۔

انجوبہ : بزرگوں نے فرمایا سب سے طویل سفر اس کا ہے جو صالح دوست کا متلاشی ہے ۔

فائدہ: ایک اعرابی نے کہا اے اللہ مجھے سچے دوست سے محفوظ رکھ اسے کہا گیا یہ کیسی دعا ہے، فرمایا کہ بہ نسبت دشمن کے دوست سے زیادہ خطرہ ہونا چاہیے۔

ملفوظ علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ: حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ

انہو ان هذا الزمان جو اسیس دنیا والے دوست تو عیوب کے متلاشی عیوب ہیں۔

کسی نے کیا خوب فرمایا کہ نیک دوست تیرے نفس سے بہتر ہے اس لیے کہ نفس برائی نکتہ: کا حکم دیتا ہے اور نیک دوست خیر اور بھلائی کا مشورہ دے گا۔

کسی نے کہا کہ دنیا تمام دو بغض والوں کے لئے گنجائش نہیں رکھتی لیکن دو دوست فائدہ: صرف ایک بالشت پر گزارہ کر لیتے ہیں جیسا کہ حکماء نے فرمایا کہ

دو درویش بگلیں بخسند

و دو پادشہ در اقلیم ننگند

توجہ: دو درویش ایک گلیم میں سو سکتے ہیں لیکن دو بادشاہ ایک اقلیم میں گزارہ نہیں کر سکتے۔

اخوت (بھائی چارہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی سنت ہے حضور علیہ السلام نے ہاجرین و انصار کے درمیان بھائی چارہ قائم فرمایا جو آج تک جاری ہے اگر کوئی اس پر عمل کرے تو سچ

۱۔ لیکن یہ بھائی چارہ اور اخو حق مذہب مذہب اہلسنت سے ہوا بد مذہب سے ہمارا کسی قسم کا بھائی چارہ اور اخوت اور رواداری جاری نہیں۔ افسوس ہے کہ ہمارے دور میں عوام بلکہ خواص علم و عمل کا دم بھرنے والے بلکہ پیری مریدی کا دھند کرنے والے اکثر اس مرض میں مبتلا ہیں کہ اپنوں سے بڑائی اور بد مذہبوں سے یاراد۔ اس کی سزا قیامت میں بھگتیں گے یا اللہ تعالیٰ معاف فرمادے تو مالک ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَسْخَرْ قَوْمٌ مِّنْ قَوْمٍ عَلَىٰ أَن يَكُونُوا خَيْرًا مِّنْهُمْ
وَلَا نِسَاءٌ مِّنْ نِّسَاءٍ عَلَىٰ أَن يَكُنَّ خَيْرًا مِّنْهُنَّ وَلَا تَلْمِزُوا أَنفُسَكُمْ وَ
لَا تَنَابَزُوا بِاللِّقَابِ بئسَ الإِسْمُ الْفُسُوقُ بَعْدَ الْإِيمَانِ وَمَن لَّمْ يَتُبْ
فَاوْلَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ۝ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنْ
الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ وَلَا تَحْسَبُوا وَلَا يَغْتَبَ بَعْضُكُم بَعْضًا أَيُحِبُّ
أَحَدُكُمْ أَن يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتًا فَكَرِهْنَاهُ ۖ وَأَقْبُوا لِلَّهِ طِائِفًا
الَّذِينَ تَوَابٌ رَّحِيمٌ ۝ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِّنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَىٰ وَجَعَلَكُمْ
شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا ۖ إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَىٰكُمْ ۖ إِنَّ اللَّهَ
عَلِيمٌ خَبِيرٌ ۝ قَالَتِ الْأَعْرَابُ آمَنَّا ۖ قُلْ لَّمْ تُؤْمِنُوا وَلَكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا
وَلَمَّا بَدَخَلِ الْإِيمَانُ فِي قُلُوبِكُمْ ۖ وَإِن تُطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَا يَلِتْكُمْ مِّنْ
أَعْمَالِكُمْ شَيْئًا ۖ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ۝ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ
وَرَسُولِهِ لَمْ يَرْتَابُوا وَاجْهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ
اللَّهِ ۖ أُولَٰئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ ۝ قُلْ أَتَعْلَمُونَ إِلَهَ بَدِينِكُمْ ۖ وَاللَّهُ يَعْلَمُ
مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ۖ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ۝ يَمُنُّونَ عَلَيْكَ أَنْ
أَسْلَمُوا ۖ قُلْ لَا تَمُنُّوا عَلَيَّ إِسْلَامَكُمْ ۖ بَلِ اللَّهُ يَمُنُّ عَلَيْكُمْ أَنْ هَدَاكُمْ
لِلْإِيمَانِ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۝ إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ غَيْبَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ۖ
وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ۝

ترجمہ: اے ایمان والو نہ مرد مردوں سے، نہ عورتیں عورتوں سے، نہ غریب غریبوں سے، نہ امیر امیروں سے، نہ کافر کافروں سے، نہ مسلمان مسلمانوں سے، نہ کلمہ کلمہ کے، نہ نام نہ رکھو کیا ہی بُرا نام ہے مسلمان ہو کر فاسق کہلانا اور جو توبہ نہ کریں تو وہی ظالم ہیں۔ اے ایمان والو بہت گناہوں سے جو بیشک کوئی گناہ گناہ ہو جانا ہے اور عیب نہ دھونڈو اور ایک دوسرے کی غیبت نہ کرو کیا تم میں کوئی پسند رکھے گا کہ اپنے مرے بھائی کا گوشت کھائے تو یہ تمہیں گوارا نہ ہوگا اور اللہ سے ڈرو بیشک اللہ بہت توبہ قبول کرنے والا مہربان ہے اے لوگو ہم نے تمہیں ایک مرد اور ایک عورت سے پیدا کیا اور تمہیں شاخیں اور قبیلے کیا کہ آپس میں پہچان رکھو بیشک اللہ کے یہاں تم میں زیادہ عزت

والہ جو تم میں زیادہ پرہیزگار ہے۔ بیشک اللہ جاننے والا خبردار ہے، گنوار بولے ہم ایمان لائے تم فرماؤ تم ایمان تو نہ لائے ہاں یوں کہو کہ ہم مطیع ہوئے اور ابھی ایمان تمہارے دلوں میں کہاں داخل ہوا اور اگر تم اللہ اور اس کے رسول کی فرمانبرداری کرو گے تو تمہارے کسی عمل کا تمہیں نقصان نہ دے گا بیشک اللہ بخشنے والا مہربان ہے۔ ایمان والے تو وہی ہیں جو اللہ اور اس کے رسول پر ایمان لائے پھر شک نہ کیا اور اپنی جان اور مال سے اللہ کی راہ میں جہاد کیا وہی سچے ہیں تم فرماؤ کیا تم اللہ کو اپنا دین بتاتے ہو اور اللہ جانتا ہے جو کچھ آسمانوں میں اور جو کچھ زمین میں ہے اور اللہ سب کچھ جانتا ہے، اے محبوب وہ تم پر احسان جتاتے ہیں کہ مسلمان ہو گئے تم فرماؤ اپنے اسلام کا احسان مجھ پر نہ رکھو بلکہ اللہ تم پر احسان رکھتا ہے کہ اس نے تمہیں اسلام کی ہدایت کی اگر تم سچے ہو بیشک اللہ جانتا ہے آسمانوں اور زمین کے سب غیب اور اللہ تمہارے کام دیکھ رہا ہے۔“

”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَسْخَرُوا“ اے ایمان والو تمہارا نہ تفسیر عالمانہ کرو۔

السخریۃ بمعنی کسی دوسرے انسان کی تحقیر اور استخفاف اور اسے اس کے درجہ

حل لغات : سے گرانہ اور اسے ان سے سمجھے جن کو کچھ نہیں سمجھا جاتا یعنی اس سے ٹھٹھا مخل کرنا ”یعنی لایسخر بمعنی لایستہزیئ ہے“ (ٹھٹھا مخل نہ کرے) ”قَوْمٌ“ تمہارے میں سے کوئی ایک قوم ”اسم جمع ہے ایک مرد کے لئے بولا گیا ہے“ ”مِنْ قَوْمٍ“ دوسرے کے ساتھ جو وہ بھی تمہارے ہیں تنکیر یا تعمیم کی ہے یا تبعیض کی اور اس سے مقصود یہ ہے کہ کوئی بھی کسی سے مذاق (ٹھٹھا مخل) نہ کرے کیونکہ یہ عام ایک دوسرے سے ہوتا رہتا ہے تو نہیں ہونا چاہیے۔

سوال : قوم من قوم سے بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ ایک جماعت دوسری جماعت سے ٹھٹھا مخل نہ کرے اس کا معنی یہ ہوا کہ ایک فرد دوسرے فرد سے ٹھٹھا مخل کر سکتا ہے گویا اس کے لئے شرعاً اجازت ہو گئی حالانکہ یہ بھی ناجائز ہے۔

جواب : اس کلام کے طرز بیان سے ثابت ہوتا ہے کہ ایک بھی دوسرے ایک سے ٹھٹھا مخل نہ کرے لیکن چونکہ یہ فعل عمومًا جماعت میں ہوا کرتا ہے جس پر وہ ہنسی وغیرہ کرتے اور اس سے خوش ہوتے ہیں اس لیے اس عمومیت کے اعتبار سے لفظ قوم لایا گیا ہے وہ اس لیے کہ اگرچہ تم سو ایک دوسری کے درمیان ہوتا ہے لیکن چونکہ دوسرے اس گفتگو سے خوش ہیں تو گویا وہ بھی ٹھٹھا مخل

کرنے والے ہیں اسی لیے وہ گناہ میں ان کے شریک ہیں اسی لیے فرد کو کسی کے بجائے سب کو
نہی کی گئی۔ یعنی نسبت فعل البعض الی الكل اسی لیے ہے کہ وہ کل اس بعض کے فعل پر غالباً
راضی ہیں یا یہ کہ فعل ان سب کے سامنے ہو رہا ہے وہ اسے روکنے کے بجائے خاموش ہیں تو
گویا وہ اس سے راضی ہیں۔

فائدہ: القوم مردوں سے مخصوص ہے کیونکہ وہ عورتوں پر قوام (غالب ہیں) اسی لیے اثاث
(عورتوں) کو نساء کہا جاتا ہے نسوة (بفتح النون) سے مشتق کر کے بمعنی ترک العمل اس کی تائید
زمیر کے قول سے ہوتی ہے۔

وما ادری ولست اخال

اقوم آل حصن ام نساء

ترجمہ۔ میں نہیں جانتا اور نہ ہی مجھے خیال گنتا ہے کہ آل حصن قوم (مرد) ہیں
یا عورتیں ہیں۔

”عَلَىٰ“ شاید ”أَنْ يَكُونُوا“ وہ ہوں ”خَيْرًا مِنْهُمْ“ ان سے اچھے ”یہ نہی عن التسخیر
کی تعبیل ہے یعنی شاید جن سے ٹھٹھا مخول کیا جا رہا ہے وہ تسخیر اڑانے والوں سے اللہ تعالیٰ
کے نزدیک بہتر ہوں عَلَی کی خبر نہیں اس لیے کہ اس کے اسم نے اسے خبر سے غیر محتاج بنا دیا ہے
”وَلَا نِسَاءً“ اور نہ ہی مومن عورتیں ٹھٹھا مخول کریں ”نساء امرأة کی اسم جمع ہے مِّنْ
نِّسَاءٍ“ عورتوں سے۔

یوں کیوں نہیں ہو گیا ”لَا تَسْخِرْ امْرَاةً مِنْ رَجُلٍ“ اور نہ عورت مرد کے ساتھ
نکتہ: تسخیر کرے ایسے ہی اس کے برعکس کہ ”وَلَا يَسْخِرْ رَجُلٌ مِنْ امْرَاةٍ“ اور نہ
ہی مرد عورت سے تسخیر کرے۔ اس لیے کہ یہ مجلسیں شرعاً کہیں نہیں کہ مرد و عورتیں ٹھٹھا مخول
کریں یہی وجہ ہے کہ شریعت نے عورتوں کو جماعت مسجد اور مجالس ذکر سے روکا ہے کیونکہ تسخیر
ہمجنس کا ہمجنس سے ہوتا ہے۔

”عَلَىٰ أَنْ يَكُونَ“ شاید جس سے تسخیر کیا گیا ”خَيْرًا مِنْهُمْ“ تسخیر کرنے والیوں
سے بہتر ہو ”اس لیے کہ تسخیر فریقین کا دار و مدار ان خاص ہی صورتوں اور شکلوں اور اوضاع و
اظوار پر نہیں جس پر تسخیر ہو رہا ہے بلکہ وہ اصل امور و قلوب میں پوشیدہ ہیں اسی لیے کسی کے
فعل پر استحقاق کی حرأت نہ کی جائے کیونکہ بندوں کی خیریت کا تعلق اللہ تعالیٰ کے ہاں ہے اسی
لیے جسے اللہ تعالیٰ نے توفیر و تعظیماً دے رکھی ہے اس کی تحقیر کر کے خود اپنے اوپر ظلم کر رہا ہے۔

تفسیر صوفیانہ : تاویلات نجمیہ میں ہے کہ اس میں اشارہ ہے کسی کے ظاہر کا اعتبار نہیں اسی لیے کسی کو نظر حقیر و استہانت و استحقار و استخفاف نہیں دیکھنا چاہیے کیونکہ کسی پر استحقار و حقارت کی نگاہ سے دیکھنا دراصل نفس کے عجب کو ظاہر کرنا ہے جو اس میں پوشیدہ ہے جیسے ابلیس نے آدم علیہ السلام کو حقارت کی نگاہ سے دیکھا تو اس کا عجب ظاہر ہو گیا خود کہا "اَنَا خَيْرٌ مِنْهُ خَلَقْتَنِي مِنْ نَارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ" میں اس سے بہتر ہوں کہ مجھے تو نے آگ سے اور اسے مٹی سے پیدا کیا ہے۔ اس لیے ہمیشہ تک لعنتی ہو گیا اسی بنا پر وارد ہے کہ جو کسی کو حقارت سے دیکھتا ہے اور سمجھتا ہے کہ وہ اس سے بہتر ہے تو وہ اپنے وقت کا ابلیس ہے اور جس پر حقارت کی نگاہ کی ہے وہ وقت کا آدم ہے اسی لیے اللہ تعالیٰ نے فرمایا "عَسَىٰ اَنْ يَّكُوْنُوْا خَيْرًا مِنْهُمْ" آیت میں قوم سے اہل محبت و ارباب السلوک مراد ہیں کیونکہ وہ اسی لقب سے مخصوص ہیں چنانچہ فرمایا "فَسَوْفَ يَأْتِي اللّٰهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّوْنَہُمْ" عنقریب اللہ تعالیٰ ایسی قوم لائے گا جو ان سے محبت کرتا ہے اور وہ اس سے (میری وجہ سے) کہ ارباب الطلب کی منتہی مبتدی و متوسط کو حقارت کی نگاہ سے نہیں دیکھتے "عَسَىٰ اَنْ يَّكُوْنُوْا خَيْرًا مِنْهُمْ" شاید وہ ان سے بہتر ہوں کیونکہ دار و مدار خاتمہ پر ہے اسی لیے اللہ تعالیٰ نے فرمایا "اُولَیْٰئِیْ تَحْتَ قَبَائِلٍ لَا یَعْرِفُوْہُمْ غَیْرِیْ" (قدسی حدیث) میرے اولیاء میری قبلاء کے نیچے ہیں انہیں میرے سوا اور کوئی نہیں جانتا۔

حدیث شریف : حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا بہت سے اجر سے بالوں والے غبار آلودہ سمٹے پڑے کپڑوں والے جن کا کوئی اعتبار نہیں کیا جاتا لیکن ان کی شان یہ ہے کہ اگر اللہ تعالیٰ کے سامنے قسم کھائیں تو وہ ان کی بات پوری کر دیتا ہے۔

معروف کرخی رضی اللہ عنہ کا مرتبہ بلند و بالا : حضرت معروف کرخی قدس خلیفہ حضرت سری سقلی کو فرمایا کہ اگر تمہارا کوئی کام اللہ تعالیٰ کے ہاں ہو تو اسے میری قسم دے (کام کر دے گا)

بکرۃ معروف کرخی : اسی لیے اکثر لوگ اپنے خطوط کے اوپر لکھتے ہیں بکرۃ معروف کرخی (رضی اللہ عنہ) واللہ تعالیٰ اعلم۔

اہل بغداد کہتے ہیں کہ "قبر معروف تریاق
 قبر معروف کرخی رضی اللہ عنہ : محبوب" حضرت معروف کی قبر تریاق اور محبوب
 ہے (دعاؤں کی قبولیت کے لئے)۔

نکتہ ۱ : "نساء" سے عوام مسلمان مراد ہیں اس لیے خواص کو اللہ تعالیٰ نے رجال سے تعبیر
 فرمایا کہا قال "رجال لا ملیہم تجارت" وہ لوگ جنہیں تجارت غافل نہیں کرتی
 اور فرمایا "رجال صدقوا ما عاہدوا اللہ" وہ مرد جنہوں نے اللہ تعالیٰ کا معاہدہ سچ
 کر دکھلایا۔ اب معنی یہ ہوا کہ کسی مسلمان کو لائق نہیں کہ کسی مسلمان کو حقارت سے دیکھے شاید
 وہ اس سے بہتر ہو۔

فائدہ : "اتجعل فیہا من یفسد فیہا ویسفک الدنیا الخ" کیا تو زمین میں اسے
 پیدا کرتا ہے جو اس میں فساد برپا کرے گا اور خون بہائے گا (کے حقارت آمیز کلمات میں
 فرشتے بھی ابلیس کے شریک تھے اور وہ عجب جو ان کے نفوس میں پوشیدہ تھا لیکن ملائکہ
 نے اپنے اعجاب پر اصرار نہ کیا اور توبہ کر کے اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع کیا اللہ تعالیٰ نے
 انہیں آدم علیہ السلام کو سجدہ کرنے کا حکم فرمایا تاکہ ان کے عجب کا علاج ہو کیونکہ سجدے میں
 سجدہ کرنے والے کا عجز و نیاز ظاہر ہوتا ہے اور مسجود الیہ کا اعزاز و اکرام چونکہ اس سے پہلے ملائکہ
 نے آدم علیہ السلام کی ذلت اور اپنی عزت کا اظہار کیا اس لیے انہیں اللہ تعالیٰ نے سجدہ کا حکم
 فرمایا تاکہ علاج بالاضداد ہو اس طرح سے ملائکہ کرام سے عجب زائل ہو گیا لیکن شیطان ابلیس نے
 قول و فعل پر ڈٹ گیا اور توبہ نہ کی اسی لیے اسے اللہ نے طرد و لعن سے ہلاک کر دیا۔

یہی حال ہے اس سلسلہ کا جو اپنے بھائی مسلمان کو حقارت کی نگاہ سے
 سبق : دیکھتا ہے۔

کمن بچشم حقارت نگاہ بر من مست
 کہ نیست معصیت و زہد بے مشیت او

توجہ : "چشم حقارت سے مجھ مست پر نگاہ نہ ڈال اس لیے کہ معصیت اور زہد اسی
 کے مشیت سے ہے۔"

شان نزول : حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ یہ آیت حضرت ثابت بن
 قیس رضی اللہ عنہ کے متعلق نازل ہوئی اس لیے کہ آپ کے کان بہرے تھے

ان کی عادت تھی کہ وہ ہمیشہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے قریب بیٹھتے تھے اگر دیر سے حاضر ہوتے تب بھی اس کی معذوری کو دیکھ کر ہر ایک اسے جگہ دے دیتا اور وہ جہاں بھی ہوتے حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے قریب آکر بیٹھتے ایک دفعہ وہ نماز یا جماعت کی ایک رکعت سے رہ گئے جب حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نماز سے فارغ ہو کر صحابہ کرام کی طرف متوجہ ہوئے اور ہر ایک صحابی اپنی جگہ پر بیٹھ گیا اور جو بعد کو آتا جگہ نہ ہوتی تو وہیں پہنچ کر کھڑے حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا وعظ سن لیتا اور حضرت ثابت بن قیس رضی اللہ عنہ سلام پھیرتے ہی حسب عادت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے قریب بیٹھنے کے لئے لوگوں کی گردنیں پھلانگتے ہوئے آپ کے قریب پہنچ گئے لیکن حضور علیہ السلام اور ان کے درمیان ایک اور آدمی بیٹھا تھا اسے فرمایا جگہ دے دے اس نے انکار کیا تو فرمایا ”من ہذا“ یہ کون ہے۔ اس نے کہا فلاں بن فلاں ”آپ نے کہا بلکہ فلاں بن فلاں“ اس سے آپ کی مراد اسے عار دلانا تھی جیسے زمانہ جاہلیت میں کہا کرتے وہ شخص آپ کے اس جمل سے شرمسار ہوا اور فحالت سے سر جھکا دیا۔ اس پر یہ آیت نازل ہوئی۔

مروی ہے کہ نساء من نساء حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ
شان نزول ۱: وسلم کی ازواج مطہرات کے حق میں نازل ہوئی اس لیے کہ بی بی ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو پھوٹے قد والی کہہ کر عار دلائیں بعض نے کہا کہ ام المومنین سیدہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے بی بی ام سلمہ رضی اللہ عنہا کو کہا کتنی حسینہ جمیلہ ہے اگر ان کا قدر مبارک چھوٹا نہ ہوتا۔

بعض نے کہا کہ یہ حضرت عکرمہ بن ابی جہل کے حق میں نازل ہوئی کیونکہ
شان نزول ۲: فتح مکہ کے بعد وہ اسلام قبول کر کے مدینہ طیبہ میں حاضر ہوئے تو مسلمانوں نے جب اسے دیکھا تو کہا

هذا ابن فرعون هذه الامت یہ اس امت کے فرعون کا بیٹا ہے

اس نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے شکایت کی تو آپ نے فرمایا

لا تؤذوا الاحياء بسبب الاموات زندوں کو مردوں کی وجہ سے ایذا نہ دو۔

اس پر یہ آیت نازل ہوئی۔ ہم ہمیشہ در صد عیب جوئی خویشم

نبودہ ایم پے عیب دیگران ہرگز

توجہ - ہم ہمیشہ اپنی عیب جوئی کے درپے رہے کبھی دوسروں کے عیب کا وقت ہی نہ ملا۔

حضرت ابو الیث رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا اب یہ آیت عام ہے کہ کسی کو بھی کسی

مسئلہ : پر تفسیر انا جائز نہیں مردہوں یا عورتوں -

حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ بلاد گفتگو پر مؤکل ہے یہاں تک کہ مجھے خطرو

فائدہ : ہے کہ گتے سے بھی مذاق کروں تو کہیں میں خود کتا نہ ہو جاؤں

اس کی وجہ یہ ہے کہ انسان کو صفت خداوندی دیکھنی چاہیے نہ کہ مخلوق (مصنوع) کو

نکتہ : کیونکہ مخلوق (مصنوع) کے ہاتھ میں حسن و قبح وغیرہ نہیں۔

حضرت لقمان رضی اللہ عنہ کو کہا گیا کہ آپ کیسے قبیح ہیں، آپ نے فرمایا یا رب نقیض

حکایت : پر عیب نہیں لگا رہے ہو بلکہ نقاش کی خدمت کر رہے ہو، ہم اس کے امر پر واقفیت

کا سوال کرتے ہیں اور اس کے قہر و جلال سے پناہ مانگتے ہیں۔ حضرت حافظ قدس سرہ نے

فرمایا ہے

نظر کردن بددیشان منافی بندگی نیست

سلیمان با خیران حشمت نظر با کرد با موش

توجہ - درویشوں پر نظر کرنا بندگی کے منافی نہیں، سلیمان علیہ السلام اتنی بہت

بڑی جاہ و حشمت کے باوجود چھوٹی کو نظر کرم سے نوازا۔

فائدہ : اس میں اشارہ ہے کہ ادنیٰ مرتبہ والوں کو نظر کرم سے نوازنا تواضع ہے۔

تفسیر عالمانہ : لا تلمزوا أنفسکم (اور اپنے نفسوں پر عیب نہ

اللمز بمعنی زبان سے طعن مارنا) تاج المصادر میں ہے عیب لگانا اور

حل لغات : آنکہ وغیرہ سے اشارہ کرنا اس کا ماضی مضارع فعل یفعل آتا ہے۔

لیکن اب زبان سے تسمیر کے ساتھ مخصوص ہے دوسری کسی عطف الخاص علی العام کے

قبیل سے ہے گویا یہ دوسری جنس ہے اور اس سے مبالغہ مطلوب ہے اسی لیے کہا گیا ہے

جراحات اسنان لها التثام

ولا يلتام ما جرح اللسان

توجہ۔ تیزوں کے زخم اچھے ہو سکتے ہیں لیکن زبان کے زخم اچھے نہیں ہو سکتے۔
 اب معنی یہ ہوا کہ تمہارا بعض دوسرے پر عیب نہ لگائے اس لیے کہ اہل ایمان سب کے
 سب ایک ہی نفس ہیں اور قیام افراد منتشرہ اسی ایک نفس کے اعضاء ہیں ایک کو
 کوئی مصیبت پہنچے تو گویا سب کو مصیبت پہنچی جب انسان کا ایک عضو بخار سے شکوہ کرنا
 ہے تو اس کا سارا جسم شاکل ہوتا ہے اور زیند نہیں کرتا، جب کوئی مومن غائب ہو جائے سکھ گویا
 وہ خود غائب ہے جیسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا "ولا تعلقوا بایديکم" اپنے ہاتھوں کو ہلاکت
 میں نہ ڈالو، عیب برکس کہ کنی ہم تنو بھی گرد باز۔ "وہ عیب جو تم دوسرے پر لگاتے ہو وہ تیری
 طرف لوٹ آئے گا۔"

تاویلات نجمیہ میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے انفسکم اس لیے فرمایا ہے کہ
تفسیر صوفیانہ: مومن ایک ہی نفس کی طرح ہیں اگر وہ کسی کے ساتھ برائی کریں تو وہ
 گویا اپنے ساتھ کر رہے ہیں اگر وہ کسی سے بھلائی کریں تو وہ سمجھیں کہ گویا وہ اپنے ساتھ بھلائی

لے یہاں تک کہ اگر کوئی کسی کو لعنتی کہے یا کافرا یا مشرک تو وہ اس کا مستحق نہ ہو تو وہ لعنت اور
 کفر اور شرک قائل کے سر ہو جاتا ہے جیسا کہ حدیث شریف میں ہے:-

"حضرت خدیج رضی اللہ عنہ ہی بیان فرماتے ہیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تمہارے
 بارے میں مجھے جن امور کا خدشہ ہے۔ ان میں ایک یہ ہے کہ ایک ایسا آدمی (عالم) ہوگا، جو قرآن بہت
 پڑھے گا حتیٰ کہ وہ قرآن کی رونق سے پونے طور پر سیراب ہوگا۔ اس کا اوڑھنا پھوٹنا بھی اسلام ہوگا اللہ
 تعالیٰ اسے کسی ایسے عیب یعنی زعم میں مبتلا کر دے گا کہ قرآنی اثرات اس سے جدا ہو جائیں گے پھر وہ
 شخص قرآن کو پس پشت ڈال کر اپنے قرب و جوار کے مسلمانوں کو مشرک قرار دے گا اور ان کے قتل کے
 درپے ہوگا۔ حضرت حذیفہ فرماتے ہیں، میں نے سوال کیا، یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان دونوں
 میں سے فی الواقع مشرک کون ہوگا مشرک کہنے والا یا وہ جس کو مشرک کہا گیا؟

جنود صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا دوسرے کو مشرک کہنے والا خود مشرک ہوگا۔ تفسیر اس کثیر و غیر
 (نوٹ) سنیہ تک ہم دیکھ رہے ہیں کہ دیوبندی - وہابی - نجدی - مودودی اور ان کے
 ہمنوا فرقے بات بات پر شرک کا فتویٰ جڑ دینے کے عادی بن چکے ہیں۔ ان کی عادت کا پیشوا
 محمد بن عبدالوہاب نجدی عرب میں اور اسماعیل دہلوی ہندوستان میں ہے۔

کر رہے ہیں جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے دوسری جگہ فرمایا "ان احسنتم احسنتم لانفسکم" اگر احسان کرو گے تو احسان کرو گے اپنے لیے۔" حضرت عافض قدس سرہ نے فرمایا ہے

عیب زندان کن اسے زاہد پاکیزہ سرشت

کر گناہ دیگران بر تو خواہند نوشت

ترجمہ - زندوں کو عیب نہ لگا اسے زاہد سرشت والے۔ اس لیے کہ دوسروں کا گناہ تجھ پر نہ لکھیں گے۔

یہ بھی ہے کہ آیت کا معنی ہو وہ فعل نہ کرو جس سے کسی کو عیب لگاؤ اس لیے کہ جو شخص وہ فعل کرتا ہے جس سے عیب کا مستحق ٹھہرتا ہے تو گویا وہ اپنے نفس پر عیب لگا رہا ہے کیونکہ وہی اپنے نفس کے عیب لگنے کا سبب ہے ورنہ خود کو اپنی زبان سے عیب لگانے کا کیا معنی یہ اطلاق المسبب و ارادة المسبب کے قبیل سے ہے۔

تفسیر عالمانہ : حضرت سعدی المفتی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ اس کا معنی یہ بھی ہو سکتا ہے کہ دوسرے پر عیب نہ لگاؤ کیونکہ یہ بھی ایک سبب ہے کیونکہ تم نے جس پر عیب لگایا ہے وہ بھی تمہارے عیب بیان کرے گا تو گویا تم اپنے نفس کے خود عیب بیان کرنے والے ہو گے۔ یہ آیت اسی طرح ہے جیسے صحیحین میں حدیث شریف ہے۔

حدیث شریف : حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ اپنے ماں باپ کو گالی دینا بھی کبیرہ گناہ ہے۔ عرض کی گئی یا رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) اپنے ماں باپ کو کون گالی دیتا ہے، آپ نے فرمایا جو کوئی کسی کے ماں باپ کو گالی دیتا ہے تو گویا اس نے اپنے ماں باپ کو خود گالی دی ہے۔

صاحب روح البیان قدس سرہ کی تقریر : حضرت صاحب روح البیان قدس سرہ نے فرمایا کہ فقیر کے ذہن میں یہ بات آئی ہے کہ اہم راغب رحمہ اللہ نے المفردات میں فرمایا کہ اللزیم یعنی الاغتیاب (غیبت کرنا) و قبیح المعائب کسی کے عیوب کے درپے ہونا اب معنی یہ ہوا کہ تم لوگوں کو عیب نہ لگاؤ ورنہ وہ تم پر عیب لگائیں گے تو پھر تم ان لوگوں سے ہوجاؤ گے جو اپنا عیب خود بتاتے ہیں۔

آیت میں وہ شخص داخل نہ ہوگا جو فاسق و فاجر کا فسق و فجور ظاہر کرتا ہے
ازالہ وہم : (تاکہ لوگ اس کے فسق و فجور کی خرابی سے عبرت پکڑیں) یہ غرض صحیح ہے
کہ لوگ اس سے اور اس کے فسق و فجور سے ڈر کر بچ جائیں گے ورنہ زبان کو روکنا بہتر ہے کہ
زبان پاک ہے اسے ایسے گندے انسان اور اس کے فسق و فجور سے ملوث کرنا اچھا نہیں اسی لیے
بعض مشائخ کرام کا معمول رہا کہ انہوں نے شیطان پر بھی لعنت دے دی ہے اس لیے کہ اس میں
سوائے زبان کو فضول بات میں ملوث کرنے کے اور کوئی فائدہ نہیں اس لیے کہ اس سے
مخالفت کا اظہار ضروری نہیں کہ صرف لعنت سے ہو (اور وجہ بھی اس سے دشمنی کے اظہار
کے ہیں بلکہ اس سے دشمنی کا اصل مقصد یہی ہے کہ اس کی (قولاً و فعلاً و عملاً) مخالفت کی
جائے۔

مبارک ہو اسے جو اپنے عیب کے دیکھنے میں مشغول ہے بجائے
حدیث شریف : لوگوں کے عیوب دیکھنے کی مشغولی میں۔

نکتہ : آیت میں اشارہ ہے کہ کوئی انسان (سوائے انبیاء و اولیاء کاملین کے) عیب سے
خالی نہیں۔ سقراط سے پوچھا گیا کہ کوئی ایسا انسان بھی ہے جس میں کوئی عیب نہ ہو تو اس
نے کہا کہ اگر انسان میں کوئی عیب نہ ہوتا تو اس پر موت ہی نہ آتی ہے اسی لیے شاعر نے کہا

ولست بمستبق اخلا تلمہا

علی شعث اتی التوجال المہذب

”میں باقی نہیں رہوں گا (مر جاؤں گا) اے برادر اسے (یعنی اس کی اپنی ذات) ملامت نہ
کہ اس کے عیوب پر بھلا لوگوں میں کون ایسا ہے جو عیوب سے پاک و صاف ہو“ یعنی لوگوں میں کوئی
بھی گناہوں سے پاک صاف نہیں کیونکہ ان میں کوئی نہ کوئی عیب و نقص ضرور ہوں گے اگر کوئی

۱۔ اسی سے ہمارے دور کے یزید پرست (بعض دیوبندی اور وہابی۔ مودودی فرقہ) لوگوں
نے استدلال کیا ہے کہ شیطان گمراہ کن ہے جب اس پر لعنت جائز نہیں تو یزید اگر لعنت کا مستحق
ہو تب بھی اس پر لعنت جائز نہ ہوگی، ۲۔ یہ اس نے من حیث الحکمت کہا ورنہ موت تو
ایک فیصلہ ربانی ہے کیا ملائکہ پر موت نہیں تو کیا وہ عیب دار ہیں تو ایسے ہی انبیاء و اولیاء پر
یہ قیاس جاری نہ کیا جائے (فاہم ولا تکن من الوہابیین)

گناہوں سے پاک و صاف دوست چاہتا ہے اسے چاہیئے جا کر دنیا میں تلاش کرے لیکن اسے
 ملے گا نہیں تو پھر اسے میرے عیوب کی ستاری چاہیئے۔ حضرت صاحب نے فرمایا ہے
 زدیدن کردہ ام معزول چشم عیب بینی را
 اگر بر خاری حکیم کل بے خاری بینم
 توجہ میں نے آنکھوں کو عیب بینی سے فارغ کر لیا ہے یہاں تک کہ اگر کانٹوں
 پر چلتا ہوں تو بھی ان کانٹوں کو پھول تصور کرتا ہوں۔
 اور فرمایا ہے

بعیب خویش اگر راہ برد می صاحب
 بعیب جوئی مردم چہ کار در شتمی
 توجہ۔ اگر میں اپنے عیوب کو اسے صاحب دیکھ پاتا تو لوگوں کے عیوب دیکھنے
 میں مجھے کیا کام تھا۔

تفسیر عالمانہ: ”وَلَا تَنَابَزُوا بِاللِّقَابِ“ اور ایک دوسرے کو القاب نہ دو۔
 انباز (بسکون الباز) تبرزہ کا مصدر ہے بمعنی لقب یعنی کسی کا لقب سے
 حل لغاب: یاد کرنا اب معنی یہ ہوا کہ ایک دوسرے کو لقب (برے) سے یاد نہ کرو
 کیونکہ التنابز بمعنی ایک دوسرے کو لقب سے بلانا (و بفتح الباء بمعنی لقب مطلقاً اچھا
 ہو یا بُرا۔ اسی محاورے سے ہے

”قوم نَبَزَہُمُ الرافضتہ“ (ایک قوم پیدا ہوگی جن کا
 حدیث شریف: لقب رافضی ہوگا۔) یہاں نبز سے لقب مراد ہے۔ پھر یہ لفظ
 عرف میں قبیلہ لقب سے مخصوص ہے یعنی وہ لقب جو پکارے ہوئے کو ناگوار گذرے اور لقب
 ہوتا بھی وہی ہے جو کسی کا علم کے بعد نام رکھا جائے جو اس کی اس بدع یا ذم پر دلالت کرے
 جو اس میں ہے۔ اب معنی یہ ہوا کہ کسی کو برے لقب سے کوئی نہ بلائے۔

۱۔ یہ شیعوں کا لقب ہے جس سے اُجکل اسی لقب سے یہ فرقہ گھبراتا ہے حالانکہ یہی لقب
 انہیں سیدنا امام جعفر رضی اللہ عنہ نے بھی عطا فرمایا۔

سُئل: اس وعید میں وہ لقب شامل نہیں جو محدثین کرام نے بعض محدثین عظام کے لئے مقرر کر رکھا ہے جیسے سلیمان اعش اور واصل الاحدب وغیرہ کیونکہ یہ ضرورت کی وجہ سے ہے کیونکہ ان کو اس لقب سے یاد کرنا استخفاف و تحقیر مطلوب نہیں اور نہ ہی ایذا کے طور پر بولا جاتا ہے۔

سُئل: اس سے معلوم ہوا کہ کسی کو اچھے لقب سے یاد کرنا جائز ہے جیسے محی الدین (جیلانی) شمس الدین بہاء الدین (محکم الدین) وغیرہ وغیرہ۔

حدیث شریف میں ہے مسلمان بھائی کا ایک حق یہ بھی ہے کہ اسے اچھے نام سے یاد کیا جائے "بِشْمِ الْفُسُوقِ بَعْدَ الْإِيمَانِ" برا ہے فسق سے یاد کرنا ایمان قبول کرنے کے بعد۔

فائدہ: اسم سے یہاں پر نہ وہ اسم مراد ہے جو لقب ہوتا ہے اور وہ کنیت کا بالمقابل ہوتا ہے اور نہ ہی وہ جو فعل و حرف کے مقابل میں آتا ہے بلکہ مرتفع ذکر کے معنی میں ہے اس لئے کہ یہ سموسے ہے بمعنی ارتفاع کہا جاتا ہے طار اسمہ فی الناس بالکرم او بالکرم اس کا نام لوگوں میں حمد و ستح یا ملامت سے مشہور ہے یعنی اس کا ذکر ہے "الفسوق" مخصوص بالذم ہے بشم کا اور کلام میں مصناف محذوف ہے اور وہی فسوق کا اسم ہے یعنی ذکر محذوف ہے۔ اب معنی یہ ہوا کہ برا ذکر ہے مشہور کیا ہوا اہل ایمان کے لئے یہ کہ کسی کو برائی سے یاد کریں ایمان قبول کرنے کے بعد اور مشہور ہونا اس برے نام سے۔

تفسیر صوفیانہ: "تاویلات تجلیہ میں ہے کہ برا ہے وہ نام جو انسان کو ایمان سے خارج کر دے۔"

سُئل: اس سے یا تو مراد یہ ہے کہ اہل ایمان کی طرف کفر و فسق کی نسبت نہ کی جائے چنانچہ مروی ہے کہ یہ آیت ام المؤمنین صفیہ بنت حمی رضی اللہ عنہا کے حق میں نازل ہوئی جبکہ روئی ہوئی حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئی اور عرض کیا کہ مجھے خوریں کہنتی ہیں یا یہودیہ بنت یہود میں اور عین المعافی میں ہے کہ عرض کی مجھے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا اے یہودیہ بنت یہود میں، آپ نے فرمایا تو کہہ دینی کہ میرے ابا ہارون علیہ السلام اور میرے چچا موسیٰ علیہ السلام اور میرے زوج مکرم حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہیں۔

مسئلہ : یا یہ مراد ہے کہ بڑے القاب کیسے ہی ہوں کفر کے ہوں یا فسق کے ان سے مطلقاً کسی کو نہ یاد کیا جائے اسے ایمان میں جمع کرنا قبیح ہے " اس حکم میں ہے کہ کسی کو کہا جائے زید یہودی اور عمر و نصرانی بکر کافر وغیرہ وغیرہ۔

مسئلہ : عربی نصاریٰ کہتے ہیں یہ ان کی زیادتی اور وہ اسم مذمت میں داخل ہیں اس لیے کہ انہیں انساب کا فخر کوئی فائدہ نہ دے گا کیونکہ فضیلت تقویٰ سے ہوتی ہے کسی نے کیا خوب فرمایا ہے

وما ينفع الاصل من باشم

اذا كانت النفس من باہلہ

ترجمہ : "اصل ہاشمی ہو تو کیا فائدہ جب نفس طبیعت باہلہ (قبیلہ) سے ہو۔"

اور کسی نے کیا خوب کہا ہے

چرخ ز منفعت صورت اہل معنی را

چو جان ز روم بود کون از حبش محابش

ترجمہ : اہل معنی کو ظاہری صورت سے کوئی فائدہ محسوس نہیں ہوتا اس لیے کہ جان رومی (روشن) ہونی چاہیے جسم کو کہہ کہ حبشی ہو تو کوئی حرج نہیں۔"

جس نے کسی کو کسی گناہ کی عار دلائی حالانکہ وہ اس سے توبہ کر چکا تھا

حدیث شریف : تو اللہ تعالیٰ اسے اس گناہ میں مبتلا کر کے دنیا و آخرت میں رسوا کرے گا۔

مسئلہ : اگر کسی نے کسی نیک انسان کو کہا "یا فاسق" یا "یا فاجر" یا "یا خبیث" یا "یا مجرم" یا "یا منحث" یا "یا مجرم" یا "یا مباحی" یا "یا جیفہ" یا "یا بلیہ" یا "یا ابن النجیثہ" یا "یا ابن الفاجرہ" یا "یا سارق" یا "یا لص" یا "یا کافر" یا "یا زندقہ" یا "یا ابن النعبہ" یا "یا ابن قریطبان" یا "یا لوطی" یا "یا ملاعب" یا "یا البصیان" یا "یا اکل الربا" یا "یا شارب الخمر" حالانکہ وہ اس سے بری الذمہ ہو یا کہ "یا دیوث" یا "اے بے نماز" یا "اے منافق" یا "اے خائن" یا "یا مادی الزواني" یا "اے مادی اللصوص" (چوروں کا مرکز) یا "اے حرامزادہ" کہنے والے پر

تعزیر ہوگی (فتاویٰ الزیلعیہ)

مسئلہ: ارادہ ہے کہ اس کا فسق دلائل (گواہ وغیرہ) سے ثابت کرے اس سے اس کی مراد یہی ہے کہ وہ تعزیر سے بچ جائے کیا اس کے دلائل (گواہ وغیرہ) سے جائیں گے یا نہ جے یا فاسق کہا ہے اگر وہ صالح (نیک آدمی) ہے تو کچھ نہ سنی جائے گی اگر حرام میں سے ہے تو اس کے دلائل (گواہ وغیرہ) سے جائیں گے اگر دلائل (گواہ وغیرہ) نہ ہوں تو اس پر تعزیر ہے۔ ”وَمَنْ لَّعِنَتْ“ اور وہ جو نبیؐ سے توبہ کرتا ”فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ“ تو وہی ظالم لوگ ہیں۔ ظلم طاعت کے بجائے معصیت کا ارتکاب اور خود کو عذاب کے سامنے لانا اور ظالم فاسق سے اور فاسق کافر سے اہم ہے۔

تفسیر صوفیانہ: ”وَمَنْ لَّعِنَتْ“ اور وہ جو شیطانی باتوں اور اس کے افعال سے توبہ نہیں کرتا یعنی وہ اپنے نفس کو عجب میں ڈالتا ہے اور دوسروں کو حقارت سے دیکھتا ہے وہی لوگ ظالم ہیں انہیں لعنت اور دھتکار کے سلک میں ابلیس کے ساتھ ملا یا جائے گا جیسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے ”اللعنتا اللہ علی الظالمین“ خبردار اللہ تعالیٰ کی لعنت ہے ظالموں پر۔

مسئلہ: اس میں واضح دلیل ہے کہ جو گناہوں سے توبہ نہیں کرتا وہ ظالمین میں شامل کر لیا جاتا ہے اس لیے جملہ قبائح و معاصی سے خالص توبہ ضروری ہے خصوصاً جن گناہوں کا ذکر یہاں ہوا ہے۔

سرمایہ نجات بود توبہ درست

باکشتی شکستہ بددیا چرمی روی

تسجد - سچی توبہ نجات کا سرمایہ ہے۔ ٹوٹی ہوئی کشتی کو دریا میں لے جانے کا کیا فائدہ۔

فائدہ: جو گناہوں پر اصرار کرتا ہے اس کی گرفت بہت جلد ہوگی ایسے ہی گرفت کے قریب مظلوم کی آہ و فغان ہے اور زود اثر تیر مظلوم کی دعا ہے۔

فائدہ: گناہوں کے مراتب پر توبہ کے مراتب ہیں بعض گناہ تو صرف استغفار سے بخش جاتے ہیں بہ کفر سے کم درجہ والے گناہ ہوتے ہیں۔ بعض گناہ تجدید اسلام و تجدید نکاح کے

مستقاضی ہوتے ہیں تجدید نکاح اس کے لئے جس کے نکاح میں گناہ ہے پہلے عورت منکوحہ ہے۔
بعض زائد ہیں نے ہر گناہ کے بعد احتیاطاً تجدید ایمان اور کفر سے بیزاری کا اظہار
فائدہ ۱: روارکھا ہے۔

فقیر (صاحب روح البیان قدس سرہ) کہتا ہے کہ اس کی تائید حدیث شریف سے
فائدہ ۱: ہوتی ہے۔ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم دعا کرتے تھے "اللھم انی اعوذ بک
من ان یشرک بک شیئاً وانا اعلم واستغفرک لما لا اعلم" اے اللہ! میں اس
سے پناہ مانگتا ہوں کہ تیرے ساتھ شریک ٹھہراؤں کہ میں اسے جانتا ہوں اور استغفار کرتا ہوں
اس کے لئے کہ میں اسے نہیں جانتا۔

سب کو معلوم ہے کہ انبیاء علیہم السلام وحی سے پہلے اور اس کے بعد باجماع
مسئلہ ۱: العلماء کفر سے محصوم ہیں اور وحی کے بعد غلطاً جملہ کبار سے بھی محصوم ہیں تو
ان کی توبہ و استغفار اس سے ہوگی جو ان سے خلاف اولیٰ وغیرہ امور سرزد ہوں جس کی ہم نے سورۃ
الفتح کے اول میں تفصیل دی ہے۔

حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی دعاء میں (لا اعلم) میں اشارہ ہے کہ
مسئلہ ۱: کبھی انسان سے لاشعوری میں گناہ ہو جاتا ہے لیکن یہ امت کے حق میں ہے
کیونکہ عام آدمی سے لاشعوری میں کفر ہو سکتا ہے اور گناہ کبیرہ وغیرہ بھی اس لیے ضروری ہے
کہ گناہ کبیرہ وغیرہ سے توبہ و استغفار ہو تو کفر کی توبہ کے وقت بھی تجدید اسلام احتیاطاً ہونی
چاہیے کیونکہ احتیاط اکثر امور میں ہوتی ہے سوائے چند نادر مواقع کے۔

عادت کے طور کلمہ شہادت پڑھنے رہنا کفر کو نہیں اٹھاتا جب تک کہ اس
ازالہ و ہم ۱: سے قولاً و فعلاً رجوع (توبہ) نہ ہو اور وہ قول و فعل بھی رضائے الہی کے طور پر
محض رسم اور دکھاوے سے نہ ہو یعنی گناہ کا تصور سامنے رکھ کر اس سے توبہ کرے ایسے ہی جس
فعل و قول سے استغفار ہو تو ان کا تصور بھی ذہن میں ضروری ہو۔

اسی لیے ہم کہتے ہیں کہ صدور الکفر عوام و خواص سے عام ہوتا ہے
تفسیر صوفیانہ ۱: جب تک غایۃ الغایات تک نہ پہنچیں اور غایۃ الغایات مرتبہ

ذاتِ احدیہ کا نام ہے اسی طرف حضرت سہل تنسری قدس سرہ کا ارشاد اشارہ کرتا ہے کہ اگر وصال ہو جائے تو پھر ٹوٹنا مشکل ہے کیا نہیں دیکھتے ہو کہ اہلبیس سے کفر کا صدور ہو گیا حالانکہ وہ طاعات و عبادات میں یکتا تھا بلکہ عرفان سے بھی اسے وافر حصہ نصیب تھا لیکن مارا گیا ایسے ہی بہت سے اہل عرفان کا منہ کالا ہوا۔ یہ بھی ہے کہ کفر کے بعد معصیت کی طرف رجوع ہوتا ہے اس لیے توبہ لازم ہے کیونکہ ایسے لوگ ابھی عالمِ ذات تک نہیں پہنچنے اگر پہنچ جاتے تو ان سے کفر کا صدور ممکن نہ ہوتا اس لیے کہ عیانی ایمان کے بعد کفر کہاں اسی لیے حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ”اللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُکَ اِیْمَانًا یُبَاشِّرُ قَلْبِیْ وَ یَقِیْنًا لِّیْسَ بَعْدَہٗ کُفْرٌ“ اے اللہ میں تجھ سے اس کا سوال کرتا جو قلب پر اثر انداز ہو اور اس یقین کا سوال ہے جس کے بعد کفر صادر نہیں ہو سکتا (اسے اچھی طرح جان لے)۔

”یَا اَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا اجْتَنِبُوا کَثِیْرًا مِّنَ الظَّنِّ“ (اے تفسیر عالمانہ: ایمان والو بہت سے گمان سے بچو) یعنی اس سے ایک کنارہ پر اور دور ہو جاؤ اس لیے اجتناب یعنی ایک طرف ہو جانا۔

الظن اس شے کا نام ہے جو علامت سے حاصل ہو جب قوی ہو جائے تو حل لغات: اسے علم کہا جاتا ہے جب بہت کمزور پڑ جائے تو وہ ہم کی حد سے تجاوز نہیں کرتا جس شے میں ابہام کثیر ہو جائے اس میں احتیاط واجب ہے اور ہر ظن میں تاثر ضروری ہے یہاں تک کہ واضح ہو جائے کہ یہ کون سے قبیل سے ہے توضیح مقام یہ ہے کہ کثیر ظن کا بیان ہے جو کہ وہ گمان بھی ہے تو اجتناب کا حکم ظن سے ہے لیکن وہ ظن بکثرت واضح ہوتا ہے اس لیے ہمارے لیے ضروری ہے کہ ظن کثیر میں سے اس کا فرق کریں جس سے ہم نے اجتناب کرنا ہے اگر اسے معرف کے طور کہا جاتا مثلاً اجتنبوا الظن الکثیر تو اس وقت معنی یہ ہوتا کہ اس ظن سے اجتناب کرو جسے مخاطب جانتا ہے کیونکہ وہ ظن ہے کثیر ہے قلیل نہیں اگر اسے نکرہ لایا جاتا تو اس کی تکبیر افراد اور کیفیت مراد ہوتی تو اس وقت اس ظن سے اجتناب مراد ہوتا جو اس ظن کے افراد ہیں جن کی صفت کثیر لیکن ہیں غیر معین یعنی ان کے بعض۔

اس ظن سے مکلف کرنے کا بہت بڑا فائدہ ہے وہ یہ کہ مکلف کو ہر وقت محتاط رہنا نکتہ: ضروری ہے یہاں تک کہ کسی گمان پر جرأت نہ کرے جب تک کہ بات واضح نہ ہو جائے کہ کس کی اس نے اتباع کرنی ہے اور کس سے اس نے اجتناب نہیں کرنا اگر اسے معرف لایا جاتا

تو معنی ہوتا کہ اس ظن کی حقیقت سے اجتناب کرو جس کی صفت کثیر ہے یا اس کے تمام افراد سے اجتناب کرو نہ کہ اس کے قلیل افراد سے اور حرام وہ ظن ہے جو موقوف بلام الجنس یا بلام الاستغراق ہے لیکن یہ مکلف کے لئے محتاط رہنے کے لئے نہیں کیونکہ وہ حرام تو معین ہو گیا اور صرف اس سے اجتناب کرنا ہو گا نہ کہ اس کے غیر سے اور وہ ہو گا قلیل خواہ ظن ہوا ہو یا صحیح یہ معنی بالکل غلط ہے بخلاف اس کے کہ ظن کو نکرہ کر کے اسے کثرت سے موصوف کیا جائے وہ معنی صحیح ہے کیونکہ اس وقت احتیاط اس گمان سے ہوگی جو اس حقیقت کے افراد کا بعض مبہم ہے اور اس کی احتیاط مکلف کو ضروری ہے یہاں تک کہ واضح ہو کہ یہ کون سے گمان سے ہے کہ جس سے احتیاط ضروری ہے ورنہ اللہ تعالیٰ پر اپنے ایمان کے لئے حسن ظن کی اتباع واجب ہے۔

حدیث شریف : اچھا گمان ایمان سے ہے۔

بعض مسائل ایسے ہیں جن میں قطعی فیصلہ نہیں بلکہ اس میں ظن ہے جیسے وتر
مسئلہ : واجب میں کیونکہ خبر واحد سے ثابت ہیں ان کے لئے نص قطعی نہیں اس لیے ہم نے حسن ظن پر انہیں واجب کہا، اسی لیے اس کا منکر کافر نہیں مبتدع اور گمراہ ہے کہ وہ خبر واحد کو رد کرتا ہے لیکن قضاء ہو جائیں تو ان کا ادا کرنا ضروری ہے کیونکہ یہ عملی طور فرض ہیں۔

مسئلہ : الاشباہ میں ہے وتر اور اذنیۃ کی اصل کا منکر کافر ہے۔

مسئلہ : بعض ظنون کفر ہیں جیسے اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات اور جو اس کے لائق کالات میں ایسے ہی نبوت کے متعلق گمان کفر ہے مثلاً کہ میرا تمام انبیاء علیہم السلام پر ایمان ہے لیکن یہ گمان ہے کہ نامعلوم آدم علیہ السلام نبی ہیں یا نہ کافر نہ ہو گا کیونکہ پہلے جملہ کی وجہ سے ایمان سے خارج نہ ہو گا)

کوئی کہے کہ نبی محمد عربی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم رسول ہیں لیکن میں نہیں
رد مرزا قادیانی : ماننا کہ وہ خاتم الرسل ہیں اور نہیں ماننا کہ آپ کے دین میں قیامت تک نسخ نہ ہو۔

ایسے ہی وہ گمان جو قطعی فیصلہ کے منافی ہو
رد ناصبی اور شیعہ، خوارج و معتزلہ : مثلاً حسنین کریمین اولاد رسول (صلی اللہ

علیہ وآلہ وسلم) کا انکار کرے یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے خلفاء کا منکر ہو یا آپ کی امت کے اولیاء کے وجود کا انکار کرے۔

منکر ختم نبوت اس حدیث کا منکر ہے جو حضور نبی پاک صلی اللہ تعزید مرزا قادیانی : علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ”لانی بعدی“ میرے بعد کوئی نبی نہیں ” نہ شرعی نہ متباح (ظلی) اس قسم کے گمان حرام ہیں۔

مطلکہ : قطعی احکام میں گمان کفر ہے ایسے ایمان والوں پر ہر گمان بالخصوص حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے وارثین کا ملین یعنی عارفین باللہ تعالیٰ۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ”وطني ظن السوء“ اور اے منافق تو نے ان کے لئے برا گمان کیا ”وكنتم قوما“ اور تم ہو قوم ہلاک ہونے والی“ اور حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا ”بیشک اللہ تعالیٰ نے مسلمان پر حرام فرمایا مسلمان کی عزت اور خون اور یہ کہ اس پر بدگمانی کی جائے۔

فائدہ : اس عزت سے مراد یہ ہے کہ اس کی وہ جانب جو وہ اپنے نفس اور حسب کی حفاظت کرتا ہے لازم ہے کہ اس کی تنقیص نہ کی جائے۔ حضرت صائب رحمہ اللہ نے فرمایا ہے

بدگمانی لازم بد باطنان افتادہ است
گوشہ از خلق جا کردم کہیں پیدا شدند

ترجمہ۔ بد باطنوں پر بدگمانی لازم ہے میں نے مخلوق سے علیحدگی اختیار کی تو انہوں نے اسے کمزوری سمجھا۔

مطلکہ : بعض گمان مباح ہیں جیسے امور معاش یعنی امور دنیا اور معاش کے مہمات بلکہ امور میں بدگمانی موجب سلامت اور مہمات کے انتظامات میں سے

اور اہمیت کی حامل ہے جیسے کسی نے کہا ہے
بد نفس مباش و بد گمان باش
وز فتنہ و مکر در امان باش

ترجمہ۔ بد نفس اور بد گمان ہو اور فتنہ و مکر سے امان میں ہو۔
کشف الاسرار میں ہے گمان مباح کی مثال وہم ہے جو نماز، روزہ اور قبلہ کے متعلق گمان ہو جاتا ہے تو اس میں تخری (سوچنا) ضروری ہوتا ہے

پھر غلبہِ ظن کے مطابق عمل کیا جاتا ہے۔

مسئلہ : سے ہے اور یہ مندوب ہے۔
تفسیر الکاشفی میں ہے کہ تحریری امر قبلہ میں پھر صحیح صوحہ پر عمل کرنا امور اجتہاد ہے۔

قائدہ : استحری جتنے الطلب اور شرح میں عبادات میں سوچنے کے بعد غلبہِ رای پر عمل کرنا جبکہ حقیقی امر پر عمل کرنا مشکل ہو جائے ”إِنْ بَعْضُ الظَّنِّ أَشْرُ“ بیشک بعض گمان گناہ ہیں) یعنی اس سے سزا کا مستحق ہو جائے اور یہی بعض کثیر ہے اور بطریق استیناف تحقیقی امر اجتناب کی علت ہے۔

حل لغات : سے مبدل ہے (در اصل وَكُنْ تَحْتَا) اس کا مضارع ”ثیم“ ہے بمعنی کثرت الاعمال ”گویا وہ اعمال زیادہ کرتا ہے۔“

سوال : اس میں تو مذہب اعتزال کی طرف میلان نظر آتا ہے ؟
جواب : اگر اس میں تشبیہ نہ ہوتی تو یہی سعدی المفتی رحمہ اللہ نے فرمایا لیکن ساتھ یہ بھی فرمایا کہ مصنف نے یہاں زحمتی کا اتباع کیا ہے لیکن اس پر اعتراض کیا ہے کہ اس کلمہ کی تعریف میں ہمزہ جدا نہیں ہوتا یعنی اس کی گردان اثم یا ثم آتی ہے (نہ کہ و ثم یکم) بخلاف دوسری کے وہ از باب ضرب یضرب ہے اور یہ از باب علم یعلم ہے۔

میں (صاحب روح البیان رحمہ اللہ) کہتا ہوں کہ خود زحمتی نے اسے الاساس (کتاب) میں اسے از باب مہمور ذکر کیا ہے۔

مسئلہ : گمان دل پر القاء کرتا ہے تو اسے نفس گمان فاسد بنا لیتا ہے۔
آیت دلالت کرتی ہے کہ اکثر گمان گناہ کی طرف لے جاتے ہیں کیونکہ شیطان

مسئلہ : اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ بعض گمان گناہ نہیں ہوتے بلکہ وہ ایک حقیقت ہوتا ہے وہ وہی ہے جو نفس کی طرف سے نہ ہو بلکہ وہ فراست صحیحہ ہوتی ہے یعنی وہ شے جو قلب نور یقین سے دیکھے اور وہ عالم غیب سے ہوتا ہے۔

میں ہے کہ ہر امت میں محدثین یا مرویین ہوتے ہیں (راوی کو شک ہے)
حدیث شریف : کہ محدثین فرمایا مرویین) اگر اس امت میں کوئی ہے تو ان میں ایک حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ ہیں۔

فائدہ: محدث وہ کہ جس کی ہر رائے مصیب ہو گویا اس نے جو بات کی امر الہی ہے کی اور مروجہ ہے جس کی روج یعنی قلب میں امر الہی القلوب کیا گیا ہو۔
 فائدہ: فتح الرحمن میں ہے کہ گمان کا اقدام نہ کیا جائے جب تک اس شخص کی شخصیت کو نہ سمجھا جائے اگر وہ صلاح سے موسوم ہے تو پھر اس پر معمولی وہم سے بدگمانی نہ کی جائے بلکہ اس میں احتیاط برتی جائے (انتباہ) گمان بہانہ بھیجے جب تک کہ خیر و بھلائی کی طرف چارہ ہو حضرت صائب رحمہ اللہ نے فرمایا ہے

سیلاب صاف شد زہم آغوشی محیط
 با سینہ کشادہ کہ کدورت چر می کند
 ترجمہ: آغوشی محیط سے سیلاب صاف ہوا۔ سینہ کشادہ ہو تو میل و کھیل کچھ نہیں کرتی۔

فساق (جن کے ہاں فسق کے سوا اور کچھ نہ ہو) ان پر ان کے فسق کی حیثیت پر مسئلہ: بدگمانی کرنے میں حرج نہیں۔

حضرت امام غزالی قدس سرہ کی منہاج العابدین میں ہے کہ جب انسان کا ظاہر اچھا اور برائیاں مستور ہوں تو اس کی نماز و صدقہ قبول کرنے میں حرج نہیں اس میں بحث کی ضرورت نہیں مثلاً یہ کہتے رہو کہ زمانہ کا حال تبدیل ہو گیا ہے کیا خیر اس کی نماز و صدقہ وغیرہ کیسا ہے ایسے مرد مسلم پر بدگمانی صحیح نہیں اس لیے کہ مرد مسلمان پر نیک گمان کے ہم مامور ہیں۔

حدیث شریف: تو وہ گویا اللہ تعالیٰ کو واپس کر رہا ہے۔
 فائدہ: حضرت حسن بصری رحمہ اللہ نے فرمایا کہ امراء کے نذرانے (تحائف) ریاکار ٹھکراتا ہے یا احمق۔

بعض مشائخ کی عادت تھی کہ وہ ضروریات کے لئے قرض اٹھا لیتے پھر حکایت: انہیں نذرانوں (تحائف) سے ادا کرتے (تقویٰ کی وجہ سے)
 چونکہ عموماً امراء و حکام۔ گورنمنٹ کا مال حرام یا مخلوط ہوتا ہے تو صیح از او سی غفرلہ: اسی لیے اسے متقی (پرہیزگار) استعمال نہیں کرتے اس کے

جواز کی صورت وہی ہے جو اوپر بیان ہوئی چنانچہ خود صاحب روح البیان رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا:-

ایسے اموال (دراہم و دنانیر) کے متعلق جیلہ یوں ہے کہ شے تو مال مطلق جیلہ شرعیہ سے خریدے پھر اس کے ٹمن کی ادائیگی حبس مال کرے۔
حضرت امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے فرمایا کہ بادشاہ اور قاعدہ از امام اعظم رحمہ اللہ: ظالم حکام وغیرہ کی دعوت کو جائے در نہ صاف جواب دے۔
حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ اپنے دل حدیث شریف سے ختمی لے۔

فائدہ: حضرت شیخ ابو العباس قدس سرہ نے فرمایا کہ دورِ حاضرہ کے فقراء و مشائخ یعنی پیر صاحبان ظالم حکام و امراء کا مال کھارے ہیں یہ وہی ہیں جن میں یہودیت گھس گئی ہے جن کے لئے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ”مما عاون للکذب اکالون للسحت“ وہ جھوٹی باتوں کو خوب سنتے ہیں اور مالِ حرام خوب اڑاتے ہیں۔ (اویسی غفرلہ اگر اپنے دور کے بعض پیر صاحبان کے لئے یہ کہوے تو حق بجانب ہے کہ وہ محض حکومت کا کھلونا بن کر رہ جاتے ہیں الا قلیلا منهم)

فائدہ: حضرت سفیان ثوری رحمہ اللہ نے فرمایا کہ ظن دو قسم ہے:-

(۱) گناہ وہ یہی ہے کہ کسی کے حق میں بدگمانی کر لے اسے بیان کر دینا۔

(۲) گناہ نہیں وہ یہی ہے کہ بدگمانی کے بعد خاموش رہنا اور مراد اس بعض الظن سے

وہی ہے جو بدگمانی کے بعد اعلان اور بیان کرنا۔

فائدہ: حضرت حسن بصری رحمہ اللہ نے فرمایا کہ ہم گمان کے زمانہ میں ہیں اور اس وقت ان پر بدگمانی حرام ہے لیکن تیرا زمانہ ایسا ہے کہ چپ کر کے عمل لے جا لیکن لوگوں پر جتنا چاہے گمان کر لے لیکن اسے بیان مت کر کیونکہ یہ لوگ ظن کے اہل ہیں اور واقعی گمان کے مصداق بھی ہیں۔ (قاعدہ صوفیانہ) حضرت حسن بصری رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ اشرار کی صحبت اختیار سے بدگمانی پیدا کرتی ہے۔

متوکل (خلیفہ) نے حضرت دقاق رحمہ اللہ کی کیزرینہ میں طلب کی اور حضرت حکایت : دقاق حضرت جنید رضی اللہ عنہما کے ہم زمان تھے اور معہ میں رہتے تھے جب لوٹ ہی بلائی گئی تو آپ اس سے محبت کے وجہ سے پریشان ہو گئے۔ لوٹ ہی نہ کما حضرت اطمینان رکھیے میں آپ کی خیانت نہیں کروں گا اللہ تعالیٰ پر احسن غصہ کیجیے میں انشاء اللہ باعزت واپس جاؤں گی۔ لوٹ ہی متوکل کے ہاں پہنچی تو متوکل نے کہا کیا کتنی ہمدردی "ان هذا الخي له تسع وتسعون لفجة ولي لفجة واحدة" اس کی تلافی دینیان ہیں اور میری طرف ایک ہے یہ سن کر متوکل اہل مقصد سمجھ گیا اسی لیے باعزت واپس لوٹا دی۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ و علیہ وسلم اپنی ایک زوجہ مکرمر سے باتیں کر رہے تھے وہاں سے ایک شخص گذر آپ نے اسے بلا کر کہا اے فلاں یہ میری زوجہ صفیدہ (رضی اللہ عنہا) تھیں۔ وہ مجھے بجات اعتکاف رمضان کے پچھلے عشرہ میں (مسجد میں) ملنے آئی ہے۔ اس نے عرض کی یا رسول اللہ میں آپ پر وہ گن نہیں کر سکتا جو دوسروں پر کر سکتا ہوں۔ آپ نے فرمایا بیشک شیطان ابن آدم میں بخون کی طرح پھرتا رہتا ہے۔ (احیاء العلوم) فائدہ : اس میں اشارہ ہے کہ نہمت والی جگہوں سے بچنا لازم ہے تاکہ لوگوں کو بدگمانی نہ ہو اور نہ ہی ان کی زبانیں غیبت سے ملوث ہوں اور اسی میں تزکیۂ نفس ہے کیونکہ مکر اور برائی اور غواء اور فتنہ و فساد ڈالنے میں نفس و شیطان عجیب و غریب واقع ہوئے ہیں۔ ہم اللہ تعالیٰ سے سوال کرتے ہیں کہ ہمیں اپنی امان میں رکھے۔

”وَلَا تَجَسَّوْا“ (اور لوگوں کے عیوب تلاش نہ کرو) یہ دھڑلہ لا تَجَسَّوْا“ تھا بقاعدہ صرف تفعل کی ایک تارگرا دی گئی بمعنی ”لا تَجَسَّوْا عن عورات المسلمين وعيوبهم“ مسلمانوں کے عیوب و نقائص تلاش نہ کر۔

تفعل از اجس بنے طلب کیونکہ خبر کے تجسس میں طلب اور اس کی تلاش حل لغات : ہی ہوتی ہے جب اسے تفعل پر لایا گیا تو اس میں تکلف پیدا ہو گیا جب کیا جائے گا جست الخبیر میں نے خبر تلاش کی جب تفعل پر لایا گیا تو اس میں تکلف معنی ہو گا جیسے انکس جو لس سے ہے بنے ہاتھ لگانا کاشے کا مال معلوم ہو جب لمس کہا جائے گا تو اس میں

تکلف کا معنی لانا پڑے گا۔ اب تجسس کا معنی ہوا شے کی طلب در طلب (تلاش کرنا) کبھی لمس
مطلق طلب کے معنی میں بھی آتا ہے جیسے ”وانا لمسنا السماء“ یعنی ہم نے آسمان کو طلب کیا
اور اسے ہمارے ساتھ بھی پڑھا گیا ہے الحق سے بمعنی جس کا اثر اور اس کی غایت چونکہ
دونوں قریب المعنی اس لیے دونوں کا اطلاق جو اس کے مشاعر کے لئے بھی ہوتا ہے اور ان کے
لئے جیم اور باء ہر دونوں طرح کنا جائز ہے۔ المفردات میں ہے الجس در اصل بمعنی پسینہ
پونچنا ہے اس سے نبض کے ذریعہ صحت اور بیماری کا حال معلوم کیا جاتا ہے اور الجاسوس
الجس سے ہے وہ اس وقت جس سے اخس ہے اس لیے کہ جس وہ ہے جو کسی ذریعہ سے حاصل
ہو اور جس اس سے عام ہے کہ خبر و غیر خبر سے حاصل ہو۔ الاحیاء میں ہے کہ التجسس بالجیم بمعنی
اخبار سے آگاہی حاصل کرنا، اور التجسس بالحاء المہملہ بمعنی المراقبہ بالعیون۔ انسان العیون
میں ہے کہ التجسس اخبار کے لئے مستعمل ہوتا ہے (بالحاء المہملہ) یعنی کوئی شخص اخبار سے
خود بخود تلاش کرے اور بالجیم اخبار کی تلاش غیر سے کرے اسی لیے حکم ہے کہ ”تجسسوا ولا تجسسوا“
خود خبریں حاصل کرو اور دوسروں سے حاصل نہ کرو۔ تاج المصا در میں ہے کہ التجسس والتجسس
بمعنی خبر ڈھونڈنا۔ القاموس میں ہے الجس تجسس کی طرح خبر ڈھونڈنا اسی سے جاسوس و
التجسس ہے بمعنی شر کی مخفی خبریں تلاش کرنے والا اب ”ولا تجسسوا“ کا معنی ہوا ظاہری
خبریں لے لو پوشیدہ باتوں کو اللہ تعالیٰ پر چھوڑ دو یا معنی یہ ہے کہ باطنی امور کو تلاش نہ کرو اور عیوب
کے لئے نہ پڑو اور الجاسوس بمعنی جاسوس سے یا الجاسوس وہ جو خیر کی خبر تلاش کرے اور الجاسوس
وہ جو شر کی خبر کا متلاشی ہو۔

حدیث شریف: میں ہے مسلمانوں کے عیوب کے درپے نہ ہو اس لیے کہ جو مسلمانوں کے عیوب
کے درپے ہوتا ہے اللہ تعالیٰ اس کے عیوب کے درپے ہوگا یہاں تک کہ
اللہ تعالیٰ اسے رسوا کرے گا اگرچہ اس کے اپنے گھر میں ہی، حضرت صائب رحمہ اللہ نے فرمایا ہے
خیانتہائے نہان می کنند آخر بر سوائی
کہ دزد خالگی راستخنہ در بازار می گیرد
تسوجہ۔ مخفی خیانتیں بالآخر رسوائی کی طرف لے جائیں گی اس لیے کہ چور کو کوتوال
گھر میں سے بھی پکڑ سکتا ہے۔

حدیث جبریل علیہ السلام: سیدنا جبریل علیہ السلام نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے

عرض کی کہ اگر ہمیں زمین پر عمل کرنے کا حکم ہوتا تو ہم تین عمل کرتے :-

(۱) مسلمانوں کو پانی پلانا۔

(۲) عیالدار کی مدد کرنا۔

(۳) مسلمانوں کے عیب چھپانا۔

حضرت زید بن وہب نے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہما سے عرض کی کہ آپ حکایت : ولید بن عقبہ بن ابی معیط کے بارے میں کیا فرماتے ہیں کہ اس کی دائرہ میں سے شراب کے قطرات گرتے نظر آتے ہیں آپ نے فرمایا کہ ہمیں کسی کے پوشیدہ حالات کی آگاہی سے روکا گیا ہے اگر کچھ ظہر ہو جائے تو پھر ہم گرفت کر سکتے ہیں۔

حدیث شریف میں ہے "اللهم استر عورتنا وامن دوعاتنا" اے اللہ ہمارے عیوب ڈھاپ اور ہمیں خطرات سے امن میں رکھ۔

فائدہ : عورت عورة (بالتسکین) کی جمع ہے انسان کا ستر اور وہ عیوب اور نقائص جس کے ظاہر ہونے پر حیا و ننگ محسوس کرے۔

حدیث شریف (۲) میں ہے کہ اللهم لا تؤمننا مكرًا ولا تنسنا ذكرك ولا تهتك عنا سترك ولا تجعلنا من الغافلين" اے اللہ ہمیں اپنی گرفت سے بے خوف نہ کرا اور اپنا ذکر ہمیں نہ بھلا اور اپنے ستر کی ہمارے سے ہتک نہ کرا اور نہ ہی ہمیں غافلوں سے بنا۔

فائدہ : حضور علیہ السلام نے فرمایا جو یہی دعا پڑھ کر سوتا ہے اللہ تعالیٰ اس کے ہاں ایک فرشتہ بھیجتا ہے جو اسے اللہ تعالیٰ کی محبوب گھڑی میں بیدار کرتا ہے۔ (المقاصد الحسن)

نصاب الاحتساب میں ہے کہ محتسب کو جائز ہے کہ وہ بازار والوں

مسئلہ : کی خیانت سے خود بخود آگاہی حاصل کرے بغیر اس کے کہ کوئی خبر دے۔

سوال :- یہ بہ تقریر مذکور بالا نہ ہونا چاہیے کیونکہ تحتس سے حدیث شریف میں منع کیا گیا ہے۔

جواب :- طلب الخیر شر و اذیت پہنچانے کے لئے ناجائز ہے۔ ہاں طلب الخیر امر بالمعروف و نہی عن المنکر کے لئے جائز ہے اور نہ ہی یہ حدیث شریف کی نہی میں داخل ہے۔

فی البدیہ : فقیر صاحب روح البیان رحمہ اللہ کہتا ہے کہ یہ صورت تو حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی حکایت کے مخالف ہے لہذا ناجائز ہے۔

جواب : حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کا مقصد تھا کہ اس کی خفا کی تلاش کے ہم نہ آئیں نہ مامور نہ احد محتسب چونکہ حکومت کی طرف سے مامور ہوتا ہے اسی لئے اس کے لئے جائز ہے ۔

سوال : حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کا قول (تاخذہ بہ) ہم اس کی گرفت کریں گے بتاتا ہے کتاب نے حکومت کے حکم کی حیثیت سے فرمایا کیوں کہ یہ قول یا حاکم کہہ سکتا ہے یا وہ شخص جو حکومت کی طرف سے مامور ہو ۔

جواب : واقعی حضرت ابن مسعود مامور از حاکم تھے لیکن الولید کی گرفت اس لئے نہ کی کہ خبر دینے والے نے عیب جوئی و تنقیص کے رنگ میں خبر پہنچائی اور اس وقت وہ عیب کی حیثیت کو سامنے رکھ کر ٹال گئے ۔ اگر خود اس کام کو نہی من النکر کے طور کرتے تو پھر ان کے لئے جائز ہوتا یا آپس نے ولید کے حق میں چشم پوشی کو بہتر سمجھا کہ ممکن ہے کہ وہ اس فعل سے خود بخود باز آجائے اور محتسب کو اس ارادہ پر چشم پوشی جائز ہوتی ہے ۔

حکایت : سیدنا فاروق اعظم رضی اللہ عنہ رات کو گشت کر رہے تھے تو آپ نے دیئے کی بدھنی سے دیوار کے اندر جھانکا تو دیکھا کہ اندر لوگ شراب پی رہے ہیں اب آپ سوچ میں پڑ گئے کہ انہیں گرفتار کرنا چاہیے یا نہ آپ اس شش پنج میں مسجد شریف میں تشریف لے گئے حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ کو دیکھ کر فرمایا آئیے آپ کو ایک منظر دکھاؤں ۔ انہیں بھی اسی سوراخ سے دکھایا کہ شراب پیا جا رہا ہے آپ نے پوچھا اب ان کے متعلق کیا کرنا چاہیے حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ ان کی یہ خطا ہم نے غیر شرعی طریق سے دیکھی ہے جب ہمیں اللہ تعالیٰ کا حکم ہے ولا تجسسوا ہم نے چونکہ ان خطاؤں کو جھانکا ہے جنہیں اللہ نے ہمارے سے پوشیدہ رکھا ہے اور وہ بھی اسے چھپ کر پی رہے ہیں ہمیں حق نہیں پہنچتا کہ اللہ تعالیٰ کے چھپائے ہوئے عیوب کو برسر میدان لائیں حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا بخدا آپ سچ فرماتے ہیں ۔ انہیں اس حال پر چھوڑ کر دونوں واپس آگئے ۔

مسئلہ : محتسب کو جائز نہیں کہ وہ تجسس کرے اور نہ ہی کسی کی دیوار پھلانگے اور نہ ہی کسی کے گھر بلا اجازت داخل ہو ۔

سوال : جو شخص گھر میں بیٹھ کر بدعات سنیہ کی اشاعت کرتا ہے محتسب اس کے گھر میں بلا اجازت جاسکتا ہے تم کہتے ہو کہ مجرم کے گھر میں وہ بلا اجازت نہیں جاسکتا ۔

جواب : یہ بھی اس بدعتی کی بدعات کہے لئے ہے جس کی بدعات ظاہر ہو چکی ہیں جس کی بدعت سربرست اپنے گھر میں ہیں اس کے گھر میں بھی بلا اجازت نہیں جاسکتا ۔ کیوں کہ جسے اللہ تعالیٰ نے چھپایا ہے ہم کوں لگتے ہیں اس کے تنہا کے عیوب کو ظاہر کرنے والے ۔

صوفیانہ اسباق مذکورہ بالا احکام فیروں کے محبوب کے ہیں ہاں اپنے محبوب کی تلاش کرنی چاہیے بلکہ اصلاح و تزکیہ کے لئے لازم اور ضروری ہے اسی لئے صوفیہ کہہ رہے ہیں کہ محبوب النفس کا انکشاف کرامات و خوارق عادات سے اولیٰ ہوا ہے کہ جب تک وہ محبوب نفس میں موجود ہوں گے تو یہ نفس نصیب نہ ہوگا اور نہ ہی ایسا انسان کو کرامت فائدہ دے گی بلکہ ایسے ظلو کرامات اسکو عیب و رگزدن بڑھانا ضرور وغیرہ مراد ہے) میں ڈال دے گا کہ ہم اللہ تعالیٰ سے نفس کے غرور و شرور و تجور سے پناہ چاہتے ہیں۔

تفسیر عالمائے دلا یفتب بعضکم بعضاً (اور نہ ہی بعض تمہارا بعض کی نیت کو دلافت) (حل لغات) الاغتیاب یعنی نیت (دگر کزنا) الغیۃ (باکسر) اغتیاب کا اسم و حاصل مصدر ہے لفتح الغین پڑھا غلط ہے اس لئے فتح الغین مصدر ہے یعنی الغیۃ اب معنی یہ ہوا کہ یہ سب کچھ کسی کو کوئی برائی سے یاد نہ کرے۔

نیت کیا ہے؟ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے پوچھا گیا کہ نیت کیا ہے آپ نے فرمایا کہ بھائی کو ایسی برائی سے یاد کرنا جو اسے ناگوار گزے اگر وہ برائی اس میں ہے تو اس کا نام نیت ہے اگر نہیں تو اس کا نام بہتان ہے یعنی تو نے اس کے لئے وہ بات کی جو اس نے نہیں کی غلامیہ یہ کہ نیت اغتیاب یہ ہے کہ کسی میں چھپا ہوا ہے تو اس کے پس پشت ظاہر کر دے اگر چہ بات سچی ہو اور اس کی ضرورت بھی نہیں ہاں کوئی ضرورت شرعی ہو تو جائز ہے کہ جو نہی وہ اسے نہ تو اس سے اچھے غم ہو۔ وہ عیب جو تو نے اس کے پس پشت بیان کیا ہے اگر جھوٹ ہے تو وہ بہتان ہے۔ یہی باتیں طلحہ ویران اور برباد کرتی ہیں۔ ایجب احدکم ان یا کل لحم اخیه میتاً (کیا تمہارا ایک دوست چاہتا ہے کہ وہ اپنے مردہ بھائی کا گوشت کھائے) میتاً منسوب ہے لحم سے حال ہے۔ وہ گوشت جو زندہ سے جدا کیا جائے اسے (مردار) سے تعبیر کرتے ہیں۔

حدیث شریف وہ گوشت جو زندہ سے جدا کیا جائے وہ میت (مردار) ہے۔
فائدہ : بعض نے کہا میتاً اخیه سے حال ہے یہ اس مذہب پر ہے جو مضاف ایہ سے حال مطلقاً جائز سمجھتا ہے۔

فائدہ : نافع نے میتاً کو مشدود پڑھا ہے
فائدہ : یہ کلام تفصیل و تصویر ہے اس کی جو جگہ گو سے خارج ہوتا ہے اور بحیثیت گو گو کہنے والے کے لئے نہایت نفس اور جفا و عداوت کو شراً نہایت قبیح شے ہے۔ اغتیاب کو مغتاب (جس کا گو گو کیا گیا)

کی بے عزتی کے درپے رہنے کو مردار کا گوشت کھانے سے تشبیہ دی ہے اور شبہ بہا کی ہیئت کذاً
 کو شبہ کی ہیئت کذاً ایہ سے تعبیر کیا اور ظاہر ہے کہ شبہ بہا کی ہیئت کھانے کی چیزوں سے بیع ترین شے
 ہے جس سے ثابت ہوا کہ تہیل مذکور گدہ کھانے کے لئے بیع ترین صورتوں میں سے ہے اس لئے کہ انسان کا گدہ
 کیا جائے تو اس کا دل اپنی بے عزتی سے ایسے درد محسوس کرتا ہے جیسے کسی کے زندہ جسم سے گوشت کاٹا جائے
 بلکہ انسان کا دل تو جسم و خون سے زیادہ برگزیدہ ہے تو بھدار جیسے زندہ آدمی کا گوشت کھانا گوارہ نہیں کرتا
 تو پھر وہ بطریق اولیٰ کسی کا گدہ کھانا گوارہ نہ کرے گا بالخصوص مردار کھانا نفوس کے لئے انتہائی کراہت اور طہائے
 کے لئے انتہائی نفرت ہے۔

مسئلہ ۱۔ اس میں اشارہ ہے کہ فیبت اللہ تعالیٰ کے نزدیک بہت بڑا گناہ ہے۔

فائدہ ۱۔ یقیناً میں ازالہ وہم ہے وہ یہ کہ کوئی کہہ سکتا ہے کہ منہ پر گال دینا تو دل کی ایذا کا موجب ہے
 ہی لئے حرم ہے لیکن فیبت تو گناہ نہ ہونی چاہیے اس لئے کہ منقاب (جس کا گدہ کیا گیا) کا دل نہیں دکھتا اس
 لئے کہ اس کا اے علم نہیں ہوتا اس کے ذمہ کئے فرمایا کہ مردار بھائی کے گوشت کھانے سے بھی اس کا دل نہیں
 دکھتا تو پھر اس کے کھانے سے کتنا کراہت ہوتی ہے اسی لئے لازم ہے کہ حقوق اخوت کے پیش نظر اس کے
 پس پشت اس کا گدہ نہ کرنا چاہیے (حواشی ابن الشیخ)

صاحب روح البیان کی تحقیق ۰ فقیر (صاحب روح البیان قدس سرہ) کہتا ہے کہ مانا کا اغتیاب

سے منقاب کا دل نہیں دکھتا بوجہ بے خبری کے لیکن حکماً

وہ اس کا دل دکھاتا ہے کیوں کہ جب اُس نے گا تو مغموم ہو گا علاوہ ازیں ہمارے عمل سنت کے (نزدیک میت کو درد
 پہنچا ہے اگر اس میں روح نہیں جیسے دانت کہ وہ ایک ہڈی ہے لیکن اسے درد ہوتا ہے اگرچہ اس میں حیات
 نہیں۔ اسے اچھی طرح سمجھ لے۔

نکوہتموہ تو اس سے کراہت کرتے ہو، فائدہ مابعد کو ماقبل کی تہیل سے مرتب کرنے

کے لئے ہے گویا کہا گیا کہ جب گدہ گوئی میں ایسی خرابی ہے تو پھر تمہیں اس سے کراہت کرنی چاہیے یہاں
 لفظ قد مقدر ہے تاکہ فائدہ جزا پر داخل کیا جاسکے اس سے بے گدہ کرنے والوں کو گدہ کرنے سے کراہت
 و نفرت ۱۔ لانا مقصود ہے گویا کہا گیا کہ جب تہلے نزدیک مردار کھانے سے ایسی کراہت و نفرت محسوس ہوتی
 ہے تو پھر تمہیں گدہ گوئی سے بچنا چاہیے۔

واللہ اعلم اور اللہ تعالیٰ سے ڈرو ساتھ ترک اس کے جس کے تم مامور ہو اور ساتھ ندامت

کے اس سے جو تہا ہے اس کے قبل صادر ہوا اس کا ان او امر و نواہی پر مطلق ہے جو پہلے گزریں
 ان اللہ تو اب رحمہم بے شک اللہ تعالیٰ تو بہ قول کہنے والا ہر بان ہے اور تائب پر بھی
 رحمت کہ اسی نے گویا گناہ کیا ہی نہیں اور یہ کسی مخصوص تائب کے لئے نہیں بلکہ ہر قسم کا تائب اگرچہ اس
 کے کتابی اور بہت نہ گناہ ہوں۔ نیز بہانہ (تائب) کے متعلقات کے اعتبار سے۔

شان نرذل و قصہ گلہ گو مردی ہے کہ حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم جب اوس کی جنگ کو شریف
 سے گئے تو آپ کی مارت کریمہ تھی کہ دو دو تہندوں کا ایک مسکین خدمت گزار
 فرادیتے تاکہ وہ ان کا کھانا تیار کرے اور دوسری ضروریات بھی پوری کرے۔

ایک دفعہ آپ نے حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہ کو دو شخصوں (دو تہندوں کا) خادم مقرر فرمایا
 ایک دن حضرت سلمان گھر پر آکر سو گئے ان کھانے کچھ تیار نہ کر سکے جب وہ دونوں واپس آئے اور طعام
 مانگا تو فرمایا مجھے نیند کا غلبہ رہا اسی لئے کھانا تیار نہ کر سکا انہوں نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے کھانا
 مانگ کر لائیے آپ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے آپ نے فرمایا کہ اسامہ سے پوچھ لیں کہ
 حضرت اسامہ رضی اللہ عنہ حضور علیہ السلام کے خازن تھے ان سے پوچھا تو فرمایا طعام ختم ہے واپس آئے تو انہوں
 نے کہا اسامہ کے پاس طعام تو جو کا لیکن بخل کیا اچھا دوسرے صحابہ کے پاس جلیے ممکن ہے ان کے پاس ہو
 ان کے پاس گئے تو انہوں نے بھی انکار کیا واپس آئے تو انہوں نے کہا کہ اگر ہم تمہیں پرستہ کے ہاں بھیجتے تو اس کا
 پانی سینھے چلا جاتا۔

فائدہ ۱: سیحہ بروزن جہنیہ (بالحاد المملہ) وہ ایک کنواں تھا مدینہ پاک میں جس کا پانی بہت گہرا تھا
 (فانوس) پھر وہ دونوں دو تہند چل پڑے تاکہ حضرت اسامہ رضی اللہ عنہ سے طعام تلاش کریں کیوں کہ انہیں
 جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے طعام کا فرمایا تو پھر کیوں نہ دیا۔ جب وہ رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے تو آپ نے فرمایا صالی اری خضرة اللحم فی افواہکما
 مجھے کیلے کہ میں تمہارے منہ سے گوشت کی سیاہی دیکھ رہا ہوں۔

فائدہ ۲: اہل عرب اسود کو اخضر (سبز) اور اخضر کو اسود کہہ دیا کرتے تھے اور خضرة اللحم
 پہلی قسم سے ہے یعنی سیاہی۔ گویا حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے گوشت سے مراد ارکا گوشت مراد یا اس لئے
 کہ اس پر دیر گزرنے کی وجہ سے وہ سیاہ ہو جاتا ہے اور انہیں گلہ کہنے کی قیاس ترین تیشیل دی۔
 فائدہ ۳: یہ بھی ممکن ہے کہ آپ نے گوشت بنبری سے نصارتہ یعنی رذوق مراد لی ہو یعنی اس کے

کلمے سے نفارۃ و رونی لذت محسوس کرنا، دیکھتا ہوں۔

دنیا سیٹھی اور بارونق ہے یہاں بھی خضرۃ سے بعضی نفارۃ ہے یعنی بارونق

حدیث شریف

ترتیب مازہ اور نعتوں وان
انہوں نے عرض کی یا رسول اللہ ہم نے تو آج گوشت نہیں کھایا اور آپ نے
فرمایا تم دونوں نے اسامہ و سلمان رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا گوشت کھایا ہے

بقایا قصہ

یعنی تم نے ان کا گلہ کیلئے ہے

آنکس کہ لواء غیبت افراختہ است

(۱)

از گوشت مروگان غذا راختہ است

و آنکس کہ بعیب خلق پر داختہ است

(۲)

زانست کہ عیب خویش نشاختہ است

ترجمہ (۱) جس نے غیبت کا جھنڈا بلند کیا ہوا ہے اس نے لوگوں کے گوشت سے غذائاتی ہوئی ہے
(۲) وہ جو لوگوں کے عیب میں مشغول ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ اس نے اپنے عیب نہیں

پہچانے۔

میں سے الغیبة بشد من الزنا غیبت زنا سے بدتر ہے۔
حدیث شریف
عرض کی گئی یا رسول اللہ کیسے آپ نے فرمایا اس لئے کہ زانی زنا کر کے توبہ کرتا
ہے۔ اللہ تعالیٰ اس کی توبہ قبول کر لیتا ہے لیکن گناہ کو نہیں بخشتا بلکہ اسے وہ نہ بخشتے جس کا
اس نے گناہ کیا ہے۔ (کشف الاسرار)

حدیث شریف
حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ گناہوں کے کتوں کی سالن ہے
ابو جیب طاہری بنی سامان کی بخو کرتا تھا اسے نضر بن احمد نے کہا
حکایت و اعجوبہ کہ تک روٹی لوگوں کے گوشت سے کھاتا ہے کھا اس کے بعد اس

نے بخو چھوڑ دی

حضرت صاحب رحمۃ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے

کسی کہ پاک نسا زد دہن نہ غیبت خلق

ہماں کلید درد و زخمت مسواکش

ترجمہ: وہ جو اپنا منہ نصیبت سے پاک نہیں رکھتا، یہی اس کی مدفن کی کچی ہے جو اس کے حرم میں مسواک کی طرح ہے۔

حکایت سعدی رحمۃ اللہ علیہ میں ابھی بچہ تھا تو بہت عبادت کرتا تھا شب بھر اللہ ایک رات باپ مرحوم کی خدمت میں تھا ساری رات عبادت میں گزار دی اور تلاوت قرآن کرتا رہا۔ چند لوگ ہمارے قریب مڑے سے سو رہے تھے میں نے باپ سے کہا انہیں سے کوئی ایک بھی ایسا نہیں جو اللہ کو صرف ایک دو گانہ پڑھنے خواب غفلت میں ایسے فرق ہیں کہ گویا مرد سے ہیں۔ والد مرحوم نے فرمایا بیٹے اگر تم ساری رات سوتے تو اس عبادت سے بہتر تھا کہ تو نصیبت میں گرفتار ہوا سے نہ بینہ مدی جز خوشی ستی را

کہ وارد پردہ پندار در پیش
اگر چشم دولت را بکشتائی

نہ بینی بیکس عاجز تر از خویش

ترجمہ: مدی صرف خود کو دیکھتا ہے اس گمان سے جو اس کے اندر ہے۔
اگر دل کا دروازہ کھولو تو اپنے سے کسی کو بھی عاجز نہ دیکھو گے۔

حدیث معراج حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں شب معراج ایک ایسی قوم پر گزرا جو اپنے چہرے اور سینے پھیلتے تھے میں نے کہا یہ کون ہیں جبریل علیہ السلام نے کہا یہ وہ لوگ ہیں جو لوگوں کے گوشت کھاتے اور ان کی عزت ابرو پر حملہ کرتے تھے۔

حدیث شریف میں ہے پانچ آدمیوں کے (در حقیقت) روزے ٹوٹ جاتے ہیں۔
(۱) مجھڑا

(۲) نصیبت کھنڈ والا

(۳) چغل خود

(۴) شہوت سے غیر محنت اور دبے ریش رکھ رکھنے والا

۱۔ شرعاً بذریعہ نہیں ٹوٹتا البتہ ایسے امور سے ثواب ضائع ہو جاتا ہے ۲۔ ایسی غفلت

سب سے پہلے ابھیس نہ آدم علیہ السلام کا لگایا۔

پہلا گلہ گو

حکایت حضرت ابن سیرین رحمۃ اللہ علیہ کی مدت تھی کہ اگر کسی کا دل اچانک محو ہو جاتا تو ایک دینار صدقہ کہتے۔

حکایت

مسئلہ یہاں ایک تنبیہ ضروری ہے وہ یہ کہ رعداً محو سننے والا گلہ کہنے والے کی طرح ہے

مسئلہ

حضرت سیمون رضی اللہ عنہ نے خواب میں زندگی کے مدار کو دیکھا نہیں کہا گیا کہ اسے

حکایت

کہا گیا آپ نے اس سے محو تو نہیں کیا لیکن اس کا گلہ سنا تو ہے اور اس سے آپ راضی تھے اس کے بعد حضرت سیمون نے کسی کا گلہ کیا اگر کوئی آپ کے سامنے گلہ کرتا تو آپ سنا گوارہ نہ کرتے بلکہ گلہ گو اپنی مجلس میں بیٹھے نہیں دیتے۔

مسئلہ

بعض متکلمین نے فرمایا کہ غیبت تب ہے جب کسی کو ضرر رسانی اور کسی کی عزت شکنی کے ارادہ پر ہو ہاں اگر افسوس کے اظہار کے ارادہ پر ہو تو غیبت نہ ہوگی۔

مسئلہ

بعض علماء کرام نے فرمایا کہ اگر کوئی کسی کے جرائم و معاصی تنبیہ کے ارادہ پر ظاہر کرے تو جائز ہے۔ (الواقعات)

فائدہ

اس کی علت یوں بیان کی کہ غیبت وہی ہے جب کسی کی عزت گھٹانے اور ضرر رسانی کے ارادہ پر ہو۔

مسئلہ

حضرت امام سمرقندی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی تفسیر میں لکھا کہ نقباء کرام نے غیبت کو بہت بڑا گناہ اور خطرناک بیماری بتائی ہے اسی لئے فرماتے ہیں کہ کسی کی غیبت نہ کرنی چاہیے کیوں کہ عیسٰی کے ذکر میں غیبت بن تو ہے کون ہے جو نیت و ارادہ پر کنٹرول کر سکے اسی لیے اس سے بچنا لازمی ہے یہی تقویٰ و احتیاط کو قریب تر ہے۔

مسئلہ

ہدیۃ المہدین میں ہے کہ غیر معروف لوگوں کی پس پشت غیبت جائز ہے ہاں معروف لوگوں کی غیبت حرام ہے۔

مسئلہ

کوئی مرد نماز پڑھتے ہوئے کسی کی دانت یا زبان سے نبت کرے یعنی قرأت میں ایسے الفاظ پڑھے جو ان الفاظ سے اس کی غیبت صادر ہوئی ہے تو یہ غیبت میں داخل نہ ہوگا۔

مسئلہ ۱۰ اگر ایسے طریقے بادشاہ (حاکم وقت) کو کسی مجرم کے جرم کی ضروری تاکہ وہ اس مجرم کو جرم کی سزا دے تو بھی نصیحت نہ ہوگی۔
مسئلہ ۱۱ انتقام اللہ میں ہے کہ تین ایسے اشخاص ہیں کہ جن کے جرائم لوگوں کو سننے جائیں تو جائز ہے۔

(۱) حاکم ظالم۔

(۲) فاسق معلن (کلمہ گناہ کہنے والا) کافق ظاہر کرنا۔

(۳) ایسا بدعتی کہ جو اپنی بدعت کی عام دعوت دیتا ہے یعنی ان کے ان جرائم و گناہوں کا ذکر میں

میں وہ مبتلا ہیں نہ کہ دوسرے میوہ۔

مسئلہ ۱۲ حضرت حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ ناجز کا فحش بیان کرنا اس نیت سے کہ لوگ اسی فحش و گناہ سے باز جائیں یا اسے تنبیہ ہو کہ وہ اس گناہ سے باز آجائے۔ تو یہ نصیحت نہ ہوگی۔

مسئلہ ۱۳ جو حیا کی چادر منہ سے آٹاٹے اس کا گلا بھی جائز ہے (بشرط مذکور)

مسئلہ ۱۴ جب فاسق کافق بیان کرنا جائز ہے تو کافر کا کفر بیان کرنا بطریق اولیٰ جائز ہے۔

لیجئے یہ مذاہب کی بد مذہبی و دہشت مرزائیت۔ رفض وغیرہ کا ذکر ان سب سے زیادہ ضروری ہے کیوں کہ عوام انہیں مسلمان سمجھ کر دھوکہ کھا جاتے ہیں۔

مسئلہ ۱۵ بعض مشائخ کا یہ مسلک ہے کہ اس میں احتیاط ضروری ہے وہ فرماتے ہیں کہ خلق کی برائیوں کو کسی طریقہ سے مطلقاً نہیں بیان کرنا چاہیے۔

حکایت حضرت ابن سیرین رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ عرض کیا گیا کہ آپ حاج کے حق میں کوئی بات تو فرمائی فرمایا کہ میں اس کے بارہ میں کچھ کہوں تو کیا فائدہ کیوں کہ قیامت کے دن اللہ تعالیٰ اسے توحید دے گا لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ کی برکت سے چھوٹے اور اگر جگہ اس کے گناہ نصیحت سے پکڑے تو پھر کیا ہوگا۔

مسئلہ ۱۶ اسی لئے بعض بزرگ ینبیین کی لعنت سے بچتے تھے

مسئلہ ۱۷ حضرت فضیل رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ میں نے ابلیس کو کبھی لعنتی نہیں کہا اگرچہ وہ واقعی لعنتی ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں اس کی لعنت کی صراحت فرمائی جب ایک واقعی لعنتی کو لعنت نہیں کہتا تو پھر اسے کیوں لعنتی کہوں جس کا لعنتی ہونا مثبتہ ہے اور یہ بھی معلوم نہیں کہ اس کا انجام اور خاتمہ لیجئے جو۔

تفسیر عالمیہ

یا ایہا الناس انا خلقکم من ذکر و انثی اے لوگو! ایک ہم نے تمہیں پیدا کیا مرد اور عورت یعنی آدم و حوا علیٰ نبینا و علیہم السلام جنہیں ہم نے تمہیں تمہاری ماں باپ سے پیدا کیا نسبت انسانیت میں تم سب برابر ہو مرد اور عورت کے ہمنسہ کے لحاظ سے تو پھر نسب پر فخر کرنے کا کیا فائدہ ہے

اناس من حیثۃ استیصال اکفار

ابوہمو آدم و الائم حوا

فان یکن لہم من اہلہم نسب

یفاخرون بہا الطین و الماء

ترجمہ : لوگ ظاہر لحاظ سے سب ایک ہیں ان کا باپ آدم اور ماں حوا ہیں (علی نبینا و علیہم السلام) اگر وہ اپنی اصل سے فخر کرتے ہیں تو بھی غلط ہے کیوں کہ ان کی اصل تو مٹی اور پانی ہے۔

از نسب آدم و سانی کہ تفاخر و زندق

از راہ دانش و انصاف چہ دور افتادند

نرسد فخر کسی را بنسب بردگری

چونکہ در اصل زیک آدم و حوا زادند

ترجمہ : لوگ اگر نسب سے فخر کرتے ہیں تو انصاف و عقل کے حکم سے وہ بہت دور پیشے ہیں

نسب سے کسی کا فخر دوسرے کو نہیں پہنچتا کیوں کہ سب آدم و حوا (علی نبینا و علیہم السلام)

زادے ہیں۔

شان نزول : یہ آیت اس وقت نازل ہوئی جب حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت بلال رضی اللہ عنہ کو فتح مکہ کے بعد اذان کا حکم فرمایا۔ حضرت

بلال رضی اللہ عنہ نے کعبہ پر چڑھ کر اذان پڑھی تو عتاب بن اسید (آپ طلقاء میں سے

تھے) نے کہا

الحمد لله الذی قبض أبی بھذا الیوم

الحمد لله الذی قبض أبی بھذا الیوم

کہ اس نے یہ وقت نہ دیکھا (اور عاتق بن ہشام نے کہا کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو ایسے کہتے

ہاں رضی اللہ عنہ کے سوا اور کوئی نہیں ملا۔

دوسرا شان نزول حضرت ابوبکر بن ابی واؤد سنا اپنی تفسیر القرآن میں لکھا کہ یہ آیت جو ہند کے حق میں نازل ہوئی جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جو بیاضہ کو حکم فرمایا کہ ان کا کسی محبت سے نکاح کرو تو انہوں نے کہا یا رسول اللہ کیا ہم اپنی رڑکیاں غلاموں کو دے دیں تو یہی آیت نازل ہوئی ہے۔

مسئلہ ۱ آیت سے ثابت ہوا کہ اصل کفو دینی ہے یعنی صلاح و حسب و تقویٰ و عدالت ہے۔ اگر مرد مبتدع اور محورت شنیع ہو تو یہ کفو نہ ہوگی۔

مسئلہ ۲ اگرستغفنی سے سوال ہو کہ اہلسنت و معتزلہ کے درمیان نکاح ہو سکتا ہے

یا نہ آپسے فرمایا جائز نہیں (جمع الفتاویٰ)

وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ (اور تمہیں ہم نے شاخ شاخ اور خاندان خاندان پر بنایا)

شعوب شعب (بفتح الثین) وہ بڑی جماعت جو ایک اصل کی طرف منسوب

حل لغات

ہوں اور شعب قبیلہ کا جامع ہے قبائل کا جامع عمارت ہے (عمارة بکسر العین) کی

جمع ہے) عمار کا جامع بطون ہے لیون کا جامع انفاذ ہے۔ انفاذ کا جامع فضائل ہے فضائل کا جامع مشائر

ہے مشیر کے بعد کوئی نہیں کہ جس سے اسے موصوف کیا جا سکے (کشف الاسرار) مثلاً خزیرہ شعب ہے

کنانہ قبیلہ ہے قریش عمارت ہے اور قبیضی بطن ہے اور ہاشم فخذ ہے اور عباس فیصلت ہے۔ اور شعب کو

اس لئے شعب کہتے ہیں کہ اس سے قبائل کیوں شاخیں نکلتی ہیں جیسے وزعت کی ٹہنیاں اور قبائل کو اس لئے

قبائل کہا جاتا ہے کہ وہ ایک اب کے آئے سائے ہے بعض نے کہا کہ شعب مجھ کے بطون کو کہا جاتا ہے اور

قبائل عرب کے بطون اور اسباط بنی اسرائیل کو شعوب قطان سے ہیں اور قبائل مدنان سے۔

لِتَعَارَفُوا (تاکہ تم ایک دوسرے کو پہچانو) تعارف دراصل تعارف و اقواء ایک تائید ہے

۱۔ ہر حاضرہ میں معتزلہ کے اصول و دہائی، دیوبندی، مودودی، پر ویزی، پکڑ الوی نے اپنا لئے ہوئے ہیں عالم

ان کے ساتھ رشتہ ناطک کے بعد پھلتے ہیں جب وہ اپنے اصول کا اظہار کرتے ہیں حالانکہ شری طور ان سے مناکت

رشتہ ناطک حرام ہے چونکہ ہمارے دور میں حوام میں زیادہ تر دہائی دیوبندی پھیلے ہوئے ہیں اسی لئے ہم عرض

کرتے ہیں۔ ان فرقوں سے بچیں کا یہاں اپنے ہاتھوں انہیں جہنم میں جھونکنا ہے ایسے ہی شیعوں اور مرزائیوں وغیرہ

دیوبند سے۔

اب معنی یہ ہوا کہ تاکہ ہمارا بعض بعض کو پہچانے بحسب انساب کے کوئی بھی اپنے آپ کے بغیر کسی دوسرے کی طرف منسوب نہ ہونے کہ اپنے آباد قبائل پر فخر کرو اور انساب میں تفاوت و تغافل کا دعویٰ کرو۔
فائدہ ۱ حضرت ملاز کا شفی رحمۃ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ دو شخص اگر ہنسنا ہوں تو قبیلہ وغیرہ سے متبصر ہو سکیں مثلاً کہا جائے زید تھیں اور زید قریشی وغیرہ۔

ان اگر صکم عند اللہ التکم بیشک اللہ تعالیٰ کے نزدیک مکرم تر وہ ہے جو نیلہ پر ہیز گار و دستی ہو یہ نہیں تنافر بالاکساب کی تعمیل ہے جو کلام سابق سے متضاد ہے۔ بطریق استیانہ شخصی کے گریا کہا گیا کہ اللہ کے ہاں مکرم تر وہی ہے جو زیادہ متقی پر ہیز گار ہے اگرچہ وہ عہد جہش اور کالہ سیاہ ہو جیسے حضرت بلال رضی اللہ عنہ اگر تم نے فخر کرنا ہے تو تقویٰ اور فضل الہی اور اس کی رحمت بلکہ اس کی ذات سے فخر کرو کیا تم نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا ارشاد گرای نہیں پڑھا۔ آپ نے فرمایا۔
انا بید و لا آدم و لا فخر میں جلد اولاد کا سردار ہوں لیکن اس سے میں فخر نہیں کر رہا یعنی مجھے سیادت و رسالت کا فخر نہیں بلکہ عبودیت پر ناز ہے کیوں کہ یہی حقیقی شرف (بزرگی) ہے اور اسی عبودیت کی شرافت کی وجہ سے کلمہ شہادت میں عہدہ کو مقدم کیا گیا ہے جیسا شہدا ان محمد اعبدا و رسولہ شیک حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اللہ کے عبد مقدس اور رسول محترم ہیں۔

شان نزول مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ایک بازار سے گزرتے ہوئے ایک زنگی کو سنا وہ کہہ رہا تھا کہ مجھے کوئی خریدے لیکن میری ایک شرط ہے وہ یہ کہ مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے قدم میں ناز پہنچانے سے نہ روکے اس کے بعد آپ نے اسے غیر حاضر فرمایا معلوم ہوا کہ وہ بیماریا ہے آپ اس کی وجہ پرس کے لئے تشریف لے گئے چند دنوں کے بعد معلوم ہوا کہ وہ موت کی کشمکش میں ہے آپ تشریف لے گئے دیکھا تو وہ چند لمحات کا جہان ہے اس کی نویدگی پر آپ نے خود نہلایا زمین محوی اہتمام فرمایا اور فرمایا یہ بات ہمارے بہت بھاری محسوس ہوئی کہ آپ نے ایک سیاہ جوشی کے لئے اتنا بڑا اہتمام کیوں فرمایا اس پر یہ آیت نازل ہوئی۔

اِنَّ اللہَ عَلِیْمٌ خَبِیْرٌ بیشک اللہ تعالیٰ ہمیں خوب جانتا ہے اور تمہارے اعمال کا بھی خبیر تمہارے باطن احوال سے بھی آگاہ ہے۔

فائدہ ۱ ابن السیخ نے اپنی حواشی میں لکھا کہ اگرچہ نسب شرعاً و عرفاً معتبر ہے لیکن سیئہ کا علاج نبی سے ناجائز ہے۔

قائدہ : انھارکس میں ہے انبطر حرکت ایک قبیلہ ہے جو عراقیوں کے درمیان یہاںوں میں زندگی بسر کرتے ہیں اسی طرف منسوب کر کے کہا جاتا ہے حونبلی (حرک) وہنبلی ہے (لیکن اس کی کوئی قدر نہیں تقویٰ ایمل کے سامنے چھپاتا کیوں کہ ایمان و تقویٰ اس سے عزیز اور محکم تر ہے۔ نسب ایماں و تقویٰ کے سامنے ایسے چھپ جاتا ہے جسے ستارہ سورج کے سامنے بھی وجہ ہے کہ قرشی اگر فاسق ہو تو اس کی برکت تقویٰ کے سامنے وہ کسی قدر و منزلت نہیں۔ اگرچہ وہ عد جنتی ہو۔

(مکملتر) دنیا میں بہت سے امور فخر و نڈ کے لائق نہیں لیکن نسب ایک ایسی شے ہے جو سب سے بالاتر ہے اس لئے کہ وہ ثابت اور دائمی اور غیر متغیر و التحیل ہے۔ یعنی انسان کے میں سے باہر ہے یہی وجہ ہے کہ سلالات کرام نبی لحاظ سے ہم سب سے بالاتر ہیں اگر وہ علم و عمل کی دولت سے آراستہ و پیراستہ ہوں تو جہاں اللہ کیا کہنا۔ بخلاف دوسرے اسباب کے مثلاً مال کہ وہ کبھی مسکین غریب کو بھی حاصل ہو جاتا ہے اسی لئے اس پر فخر کرنے والا اپر فخر کرے تو کیوں ایسے ہی اولاد یا غات۔ جاگیریں وغیرہ کا حال ہے اسی لئے اللہ تعالیٰ نے یہاں بھی نسب کا ذکر فرما کر اس کا تقویٰ کے سامنے بچاؤ رکھا یا تاکہ معلوم ہو کہ جو شے ثابت اور دائمی تھی وہ بھی تقویٰ کے بالمقابل کچھ نہیں تو پھر باقی اسباب افتخار کس شمار میں۔

حدیث شریف میں ہے بے شک تمہارا رب ایک ہے اور تمہارا باپ ایک ہے اسی لئے کسی عربی کو بھی پر اور نہ ہی کسی بھی کو عربی پر اور نہ ہی سرخ کو کالے پر اور نہ ہی کالے کو سرخ پر فضیلت ہے مولے تقویٰ کے اور اسی پر علماء کا اجماع ہے (بحر العلوم)
فارسی کا مقولہ مشہور ہے "ہر کرا تقویٰ بیشتر قدم اور مرتبہ فضل بیشتر" جس کا تقویٰ زیادہ فضیلت میں اس کا مرتبہ بیشتر ہے۔

ایک عربی کا مقولہ بھی ہے "الشرف بالفضل والادب والاصل والحب" بزرگی بفضل علی الاصل ہے نہ کہ اصل و نسب سے ہے

با ادب باشش تا بزرگ شوی
کہ بزرگی نتیجہ ادبست
ترجمہ : با ادب ہو تاکہ بزرگ ہو جاؤ اس لئے کہ بزرگی ادب کا پھل ہے۔

نہ اس سے مدعا ضرہ کے بعض گمنام نشین ادیب پیرزادے کچھ تو بھیجس کہ منق و فور میں مبتلا ہونے کا وجہ اہل علم و عمل کی غفلتوں میں کوئی تردد و منزلت نہیں اور کچھ اس بیماری میں حوام اند خوشامدی مولوی ہیں جو وہ ان کے ذہنوں کو برباد کر رہے ہیں وہ گمنام نشین ادیب پیرزادے بجا لیکن فاسق و فاجر ہیں تو اللہ تعالیٰ کے نزدیک اہل علم و عمل کے سامنے وہ کسی نظر و شمار میں نہیں لیکن اس کا تم قیامت میں جو گا (انشاء اللہ)

قائدہ بعض اکابر مشائخ نے فرمایا کہ بزرگی مخلوق میں اللہ تعالیٰ کے ہاں نسب کی وجہ سے ہے نہ نیت سے نہیں کیوں کہ نسبت (انسانی) کے لحاظ سے سب ایک ہیں لیکن اس کے ہاں مکرم تر زیادہ تقویٰ والا ہے۔

مسئلہ ۱۔ اعمال ظاہرہ سے بھی ایک کو دوسرے پر فضیلت نہیں دی جاسکتی کیوں کہ کبھی متابع متبوع سے کسی دوسری وجہ سے فضیلت میں بڑھ جاتا ہے اگر فضیلت کا موجب ذاتی طوے یا کسی مقام کی وجہ سے ہوتی تو ابلیس کو آدم علیہ السلام پر فضیلت ہوتی کیوں کہ اس نے خود دعویٰ کیا کہ ”خلقتی من نار و خلقتم من طین“ تو نے مجھے آگ سے اور اسے مٹی سے بنایا ہے لیکن چونکہ شرافت و بزرگی اختصاص الہیہ ہے اسے بجانب الحق کوئی نہیں جانتا ابلیس اپنے مقابلہ میں جھوٹا ہے کیوں کہ وہ اس اختصاص سے بے خبر تھا اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے تو شرافت و خیریت حضرت آدم علیہ السلام کے ساتھ مخصوص فرمادی تھی۔

حکایت سینا صلی علیہ السلام سے سوال ہوا کہ لوگوں میں کون زیادہ اور بڑا برگزیدہ ہے آپ نے مٹی سے روشنی بھر کر فرمایا ان میں کون بہتر اور اشرف ہے عرض کی گئی ہے کوئی نہیں آپ نے دونوں کو پھینک کر فرمایا ”الانسان کلمہ تراب و اکوہہم عند اللہ اتقاہم“ تمام لوگ مٹی سے ہیں اور اللہ تعالیٰ کے ہاں مکرم تر وہ ہے جو زیادہ پرہیزگار ہے۔

حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہ نے فرمایا ،

ابی الاسلام لا اب لی سواہ

اذا افتخر و البقیس او تیم

ترجمہ ۱۔ میرا باپ اسلام ہے اس کے سوا میرا اور کوئی باپ نہیں جب دوسرے لوگ تمہیں

پر فخر کرتے ہیں (تو میں اسلام پر فخر کرتا ہوں)

میں ہے بیشک اللہ تعالیٰ تمہاری صورتوں اور اعمال کو نہیں دیکھتا لیکن وہ تمہارے

قلوب و نیات کو دیکھتا ہے۔

حدیث شریف

رہ راست باید نہ بالئے راست

کہ کافر ہم از روئے صورت چو راست

ترجمہ ۱۔ راہ سیدھا چاہیے نہ کہ سواری بلند اس لئے کہ کافر بھی تو بظاہر ہمارے جیسا ہے۔

حنود سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ اے لوگو! انسان اللہ تعالیٰ کے ہاں

حقیقی و مومن ہیں اور فاسق و فاجر کی اللہ تعالیٰ کے ہاں کوئی قدر و قیمت نہیں۔

حدیث شریف

حدیث شریف حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ دنیا کی ہر جگہ دو نعمتی ہے اور آخرت کی تقویٰ۔

حدیث شریف حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے لوگ قیامت میں اٹھا کر اللہ تعالیٰ کے حضور کھڑے کئے جائیں گے انہیں اللہ تعالیٰ فرمائے گا تم دنیا میں خوب بولتے رہے لیکن میں خاموش رہا آج تم چپ رہو میں بولوں گا۔ میں نے تو اپنی نسب کو بلند کرنا چاہا لیکن تم نے اپنی نسبوں کو بلند کیا میں نے کہا (میری نسب یہ ہے کہ) تم میں اللہ تعالیٰ کے ہاں مکرم تر وہ ہے جو زیادہ متقی ہے تمہلے اس سے بار بار انکار کیے کہا نہیں فلاں بن فلاں اور فلاں بن فلاں ہے تمہلے اپنی نسبوں کو بلند کیا اور میری نسب کو گھٹایا آج میں اپنی نسب (تقویٰ والے) کو بلند کرتا ہوں لیکن تمہاری نسب کو گھٹا ہوں آج ہی دیکھ لیں گے مشر والے کہ متقیوں کو کھلے رکھا جائے گا۔ (کشف الاسرار)

مسئلہ : حضرت امام شافعی رحمۃ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ چار ایسے ہوں گے جن کا قیامت میں اللہ تعالیٰ کوئی اعتبار نہ کرے گا۔

(۱) زہد خفی

(۲) تقویٰ جندی

(۳) امانت عورت کی

(۴) عبادت غیر بالغ کی اس سے اکثریت مراد ہے (اس لئے ان کو یہ جادو میں مجبوری ہوگی) (التامم الحسن)

تفسیر صوفیانہ تاویلات نبیہ میں ہے کہ یا ایہا الناس انا خلقنکم الخ میں قلوب و نفوس کی تخلیق کی طرف اشارہ ہے کہ من ذکر سے قلوب اور من انش سے نفوس مراد ہیں وَجَعَلْنٰکُمْ شُعُوْبًا الخ میں اشارہ ہے انہیں دو صنفین ہیں۔

(۱) شعوب ان کا میلان ام (اصل) یعنی نفس کی طرف ہے ان پر صفات نفس کا غلبہ ہوتا ہے

(۲) قبائل ان کا میلان اب یعنی روح کی طرف ہوتا ہے اور ان پر روح کی صفات کا غلبہ ہوتا ہے۔

”لَتَسْعَافُوْا“ تاکہ تم اصحاب القلوب و ابواب النفوس کو پہچانو نہ یہ کہ گنتی بڑھاؤ اور انہیں

رجعت کرو اور حقول اور اخلاق روحانیہ طبعہ پر فخر و ناز کرو کیوں کہ وہ ظلمانیہ ہیں یہ کسی فخر و ناز کے لائق

نہیں جب تک ان کے ساتھ ایمان و تقویٰ نہ ہو کیوں کہ افعال و اخلاق و احوال نذر ایمانی و تقویٰ سے منور

ہوتے ہیں لیکن شرط یہ ہے کہ انہیں ریاء اور ان اخلاق و عادات کی تلاش نہ ہو جو خواہشات نفسانیہ سے

ہیں اور نہ ہی وہ احوال جو اجاب کی طرف منسوب ہیں اگر تقویٰ و ایمانی خالص نصیب ہو تو اس پر فخر و ناز

کیا جاسکتا ہے جسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا
إِنْ أَكْثَرْتُمْ كُفْرًا عِنْدَ اللَّهِ اتَّقَاكُمْ

حدیث شریف حضورِ مد عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ کرمِ تعالیٰ ہے۔ پس تمہارا زیادہ متقی وہ ہے جو اخلاقِ انسانیہ سے بعید تر اور اخلاق کے قریب تر ہو۔

فائدہ : (التقویٰ جسے تحرز پہنا) اور متقی وہ اپنے رب کی ہر بات سے اپنے نفس سے بچے وہی اللہ کے ہاں دوسروں سے مکرم تر ہے۔

تفسیر عالمانہ قَالَتِ الْأَعْرَابُ آمَنَّا (عرب نے کہا ہم ایمان لائے) الاعراب دیہاتوں کو کہا جاتا ہے اس کی تفصیل سورۃ الفتح میں گزری ہے۔

سوال : یہاں اعراب کے فعل میں صیغہ مونث کیوں اگرچہ جمع کسر ہے لیکن صیغہ (جمع) مذکر ہے حالانکہ قال بسوۃ جمع مکسر ہے لیکن مونث کے صیغے کے باوجود اس کے فعل میں تاء تانیث ہے۔

جواب : صیغہ مونث (قالت) میں ان کی کم عقلی کی دلالت کئے ہوئے ہے بخلاف زمانِ مصرحہ لہذا (رضی اللہ عنہا) سے بامِ گفتگو ہوئیں وہ فوجان اور عقلمند تھیں ان کے لئے صیغہ مذکر لائے میں اسی طرف اشارہ ہے۔

شانِ نزول یہ آیت بنی اسد کے چند آدمیوں کے حق میں نازل ہوئی وہ دینہ شریف میں قحط کے سال میں حاضر ہوئے اور مکہ شہادت پڑھا اور حضورِ مد عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو کہا کہ دوسرے

عرب ایکے اور سوار ہو کر آتے ہیں اور ہم پیدل اور بچوں اور اہل عیال کو بیکر حاضر ہوئے ہیں اور وہ آپ سے جنگ کئے آتے ہیں چنانچہ بنو نضل وغیرہ آپ سے لڑے اور ہم آپ کے پاس جنگ کے ارادہ پر نہیں آئے بلکہ صرف ایمان لائے کے لئے حاضر ہوئے ہیں اس سے وہ اپنی صداقت کا اظہار کر کے سنت و احسان جتلاتے تھے۔ اللہ تعالیٰ نے حضورِ مد عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو ان کے لئے جواب کا فرمایا کہ : "قُلْ" ان کا رد کر کے فرمائیے "لَمْ تَوْفَّقُوا" ایمان نہ لائے آؤ کیوں کہ ایمان اس تقدیق باللہ و رسولہ کا نام ہے جو حقیقتِ مصدق سے پورے اعتماد کے ساتھ ہو اور قلبِ مطمئن ہو اور وہ ابھی تمہیں نصیب نہیں ہوا ورنہ

۱۔ زینجا بعد کو مسلمان ہو کر حضرت یوسف علیہ السلام کے نکاح میں آئیں اور وہ یہ کالمہ تھیں تفصیل کیلئے دیکھئے فقیر کا کتاب "دفع النکاح فی نکاح زینجا یوسف علیہ السلام نکاح زینجا" مبلوغ ہو چکی ہے۔

تم اسلم ہونے اور جنگ نہ کرنے کا احسان قبول کرتے ہوئے اس صورت کے آخر کا منتہی بتا رہے ہیں تصدیق وہ صحیح ہے
جس کو کفر کی قیامت اور جنگ کی شناخت کا علم پہلے ہو اور اسی تصدیق ایمان کے اظہار اور ترک جنگ کا احسان
جنگ کے متعلق نہیں کیوں کہ مائل وہ ہے جو قبیح کو منظم کر کے اس کے ترک کا احسان نہیں قبول کرتا
وَلٰكِنْ قُوْا اَوْ اَصْلَحْنَا يٰۤاٰمَنُوْنَ کہو کہ ہم اسلم ہونے آئے۔

حل لغات اسلم یعنی صلح و سلامتی میں داخل ہو۔ اسی کی طرح ہے یعنی یوں کہو کہ ہم صلح و
سلامتی اور فرما بزرگاری میں داخل ہوئے اپنے نفوس کی بھکت کے خوف سے، کیونکہ اسلم
انقیاد اور صلح و سلامتی میں داخلے کا نام ہے جیسے ان کا اظہار شہادت و ترک عمارت و کفر ہے یعنی ان کا قبول
ہونا اور اسلم میں صلح و سلامتی کہنے داخل ہونا ہے۔

سوال : کلام کا تفسیر یوں تھا کہ کہا جاتا لا تقو لوا آئنا و لکن قولوا اسلنا اولم تو منوا و لکن اسلمتم
تاکہ استمداد کے دونوں جملے ایک دوسرے کے متقابل ہوں۔

جواب : تاکہ لفظی ایمان کی نفی سے احتراز ہو اور یہ قبیح ہے بالخصوص اس ذات سے جو دعوت اسلام
کے لئے مبعوث ہوئے ان کو ایسا کہنا نامناسب ہے کہ وہ کسی کو کہے کہ ایمان لاؤ یا نہ لاؤ۔

جواب : تغادی ہے یعنی انہیں بتانا ہے کہ اگرچہ تمہارا یہ کہنا محض باتیں ہیں لیکن پھر بھی بغیر قابل قبول ہے
جواب : سعدی المتقی رحمۃ اللہ نے فرمایا کہ اعتبار ہے۔ اور یہ قرآنی مجید کے اختصارات سے ہے
وَلَا يَدْخُلُ الْاِيْمَانُ فِيْ قُلُوْبِكُمْ اُولٰٓئِكَ يَتْلُوْنَ اٰیٰتِ اللّٰهِ وَ اٰیٰتِ الرَّسُوْلِ وَلٰكِنْ لَّا يَفْقَهُوْنَ شَيْئًا
حال ہے اب سنی یہ ہوا کہ یکن کہو کہ ہم اسلام لائے در انہیں کہ تمہارے دل تمہاری زبانوں کے موافق نہیں۔
نکتہ : لفظ لَمَّا میں توقع کا معنی ہوتا ہے اس میں اشارہ ہے کہ بعد کو ان کے ایمان کے لئے توقع
کر لی جائے۔ چنانچہ بعد کو وہ ایمان لائے۔ وَ اِنْ

امداس کے رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی مخلصانہ طور اطاعت کرو اور منافقت ترک کرو۔ لَا يَشْكُرُوْنَ
مَنْ اَعْمٰلِكُمْ شَيْئًا تو وہ تمہارے اعمال کے امد میں کمی نہ کرے گا۔

حل لغات لَمَّا سے لیتا ہے یعنی نقص کے نقص نقصا، حضرت امام فخر الدین رازی
رحمۃ اللہ نے فرمایا کہ لَا يَشْكُرُوْنَ کا معنی یہ ہے کہ اگر وہ لاد جو تمہارے فضل کے باوجود
تمہارے لائق ہے کہ نیکیاں ہوں تو ان میں اخلاص ہو اور منافقت کو ترک کر کے تو اللہ تعالیٰ اپنے فضل و کرم
سے وہی جزاء عطا فرمائے گا جو اس کے لائق ہے یعنی اگرچہ تمہارے اعمال میں نقص و تقصیر ہو تب بھی اپنے
فضل و کرم سے بہتر جزا عطا فرمائے گا اسے یوں سمجھو کہ بادشاہ وقت کے پاس اگر کوئی بہتر میوہ تحفہ کے طور

مسئلہ: جس نے زبان سے اقرار کیا لیکن دل تصدیق نہ کی جیسے حائق تو وہ احکام دنیا کے خلاف ہے
مومن ہے اگرچہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک مومن نہیں یہ جو ہم نے کہا کہ ایمان صرف تصدیق بھی کا نام ہے صرف احکام
دنیا کے ابراہم کے لئے اقرار شرط ہے یہ ختم مذہب ہے شیخ ابو منصور احمد رحمہ اللہ تعالیٰ اپنی مائیدی کا مذہب ہے
اہل بیت کے نزدیک معروف ہے۔

ابو منصور ماتریدی کی مویہ نصوص کا بیان شیخ ابو منصور ماتریدی رحمۃ اللہ تعالیٰ کے مذہب پر ہے
ذیل آیات دلائل کرتی ہیں۔

(۱) اُوئیل کتب فی قلوبہم الایمان وایدہم بروح منہ

(۲) وقلبہ مطمئن بالایمان

(۳) ولما یدخل الایمان فی قلوبکم

احادیث مبارکہ (۱) حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہم ثبت قلبی علی دینک
ای علی تصدیقک اے اللہ میرا دل اپنے دین اور اپنی تصدیق پر ثابت رکھ۔
(۲) جب حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے ایک شخص کو قتل کیا جس نے کہا تھلا لا الہ الا اللہ محمد صلی اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم تو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے انہیں فرمایا کیا تو نے اس کا دل پیرا تھا۔
فائدہ: فتح الرحمن میں ہے ایمان کی حقیقت یہ ہے کہ اسے لغت میں اس کی تصدیق جو غائب ہے اور
شرعاً امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کے نزدیک تصدیق بالقلب اور عمل باللسان کا نام ہے اور ائمہ ثلاثہ رحمہم اللہ
کے نزدیک عقد بالجنان و نطق باللسان و عمل بالارکان کا نام ایمان ہے۔

فائدہ: ابن الملک نے شرح المشائق میں فرمایا کہ اقرار باللسان ایمان کا نہ جز ہے نہ شرط بلکہ بعض علماء
کے نزدیک بلکہ وہ مسلمین کیلئے شرط ہے تاکہ وہ مصدق پر احکام جاری کر سکیں کیوں کہ ایمان تو قلب کے عمل کا
نام ہے اور وہ اقرار کا محتاج نہیں۔

فائدہ: بعض علماء نے فرمایا کہ اقرار ایمان کا جز ہے نصوص کے لوہر اسی پر شاہ کوستہ میں یکس چوکہ وہ
ایمان کا ایسا جز ہے جس کے متعلق عرفیت و تہمیتہ کا شائبہ ہے اسی لئے بحالت اختیار اس کا اعتبار کیا گیا
ہے۔ یہاں تک باوجود نصت کے اس کا تاہک اللہ تعالیٰ کے نزدیک مومن نہ ہوگا اگرچہ مان یا جائے کہ وہ مصدق
ہے ان حالت اضطرار میں چونکہ اس کی عرفیت کی جہت کا اعتبار ہے اسی لئے وہ ساقط ہو جائے گا یہی ہے حاجی کے
قول کا مطلب جو انہوں نے فرمایا کہ اقرار ایک زائد کلمہ ہے اور زیادتی کا یہی معنی ہو سکتا ہے کہ وہ بوقت اکراہ
علی کلمۃ الکفر سقوط کا احتمال رکھے۔

سوال : عمل بالصلو کو ایمان کے جز بنانے میں کیا حکمت ہے یعنی صرف اقرار کو بنایا گیا ہے اور باقی اعضاء کا کیوں اعتبار نہیں۔

جواب : چونکہ انسانی ایمان سے موصوف کیا گیا ہے جب اس میں تصدیق ہو اور تصدیق باطنی عمل ہے پھر اس کے ظاہر میں زبان کے اقرار کو اس میں داخل کیا گیا تاکہ اس کی تصدیق قلبی سے موصوف ہونے میں کمال ہو اور یہ کام زبان کر سکتی ہے کیونکہ وہی دل کی ترجمانی ہے یا یہ کہ آسانی عمل اور دوسرے اعضاء کی بہ نسبت دل کی تصدیق کو ایسی زیادہ ظاہر کر سکتی ہے۔ ہاں اس کافر کے اسلام کا حکم دیا جائے گا جو نماز باجماعت ادا کرتا ہے اگرچہ اس کی زبان سے اقرار کا مشاہدہ نہیں ہوا کیوں کہ نماز باجماعت ایمان سے خالی نہیں۔

فائدہ : شیخ عزالدین بن عبد السلام المقدس رحمۃ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ کلمہ شہادت (اشہد ان لا اله الا اللہ و اشہد ان محمد مبعودہ کا زبان سے کہنا واجب ہے جو اس کے وجوب کو جانتا اور زبان سے کہنے کی طاقت ہے لیکن زبان سے نہیں کہتا تو ممکن ہے اس کا زبان سے نہ کہنا ایسے جیسے نماز کی فرضیت ماننے کے باوجود ادا نہیں کرتا تو یہ بھی مومن ہو گا لیکن جہنم کی اگر سزا پائے تو اس میں ہمیشہ نہ رہے گا کیوں کہ ایمان تو صرف تصدیق کا نام ہے اور زبان اس کی ترجمانی ہے۔ یہی زیادہ ظاہر ہے۔

حدیث شریف : میں ہے دوزخ سے وہ بھی نکالا جائے گا جس کے دل میں ذرہ بھرا ایمان ہے۔ اور زبان پر عدم ذکر قلب سے ایمان کو خارج نہیں کرتا۔ اسی لئے کہ زبان سے اقرار ایک واجب ہے اور وجوب کا عدم ایمان کے منافی نہیں جیسے دوسرے واجبات کا تاہم ایمان سے خارج نہیں ہوتا ایسے ہی یہ۔

فائدہ : حضرت سہیل رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ ایمان کو اسباب کی ضرورت نہیں اسلام کو ضرورت ہے تسلیم خلق کا مسلم ہے لیکن مومن کو کسی کی تسلیم کی حاجت نہیں ہے۔

فائدہ : بعض اکابر نے فرمایا کہ مسلم عموم شریعت میں یہ ہے کہ جس کی زبان اور ہاتھ سے لوگ پنج جائیں وہ مسلمان ہے اور خصوص شریعت میں یہ ہے کہ اس کی زبان ہر اس شے پر سالم ہے جو وہ بیان کرتی ہے اور اس کا ہاتھ ہر اس سے سالم ہے جو اس سے عمل کیا جاسکتا ہے اور مومن کا باطن سحر ہوتا ہے اگرچہ گنہگار ہو اور کافرا کا باطن ظلمات و تاریکی ہے اگرچہ وہ مکارم اخلاق سے مزین ہو۔

مسئلہ : جو کہے کہ میں انشاء اللہ مومن ہوں تو اس نے اللہ تعالیٰ کو اس کے لائق نہیں پہچانا۔

مسئلہ : بعض اکابر نے فرمایا کہ جو دلیل کا محتاج ہو کہ اللہ تعالیٰ کو مانتا ہے اس کے ایمان کا کوئی اعتبار نہیں کیوں کہ اس کا ایمان نظری ہے ضروری نہیں وہ ٹکٹ شبکے دھڑے میں ہے کہ کسی وقت بھی وہ پھسل سکتا ہے بخلاف ایمان ضروری کے کہ جب مومن اپنے دل میں پاتا ہے تو پھر اس کے دل سے اسے کوئی شے نہیں ہٹا سکتی۔

مسئلہ: یہی حکم ہے اس علم کا جو نفروں کے لئے حاصل ہو وہ کسی شخص کے داخلہ سے محذور نہیں۔ اگر کسی وقت اپر شک و شبہ پڑ جائے تو وہ علم جہل سے تبدیل ہو جائے گا بلکہ حیرت میں مبتلا ہو جائے گا اور اس پر کوئی اعتراض وارد ہوا تو ہو سکتا ہے اس لئے ہر محبوب (عامی انسان) کو تقلید ضروری ہے اور وہ جو علم حق کا طالب ہے اس کے آگے پیچھے باطل نہ آئے گا اور علم حق طاعات و نوافل کے التزام سے نصیب ہوتا ہے یہاں تک کہ اسے حق اللہ تعالیٰ محبوب بنائے پھر اسے اللہ تعالیٰ کا عرفان حاصل ہوگا اللہ تعالیٰ کی مدد سے اور جمیع احکام شریعت پہچانے گا تو اللہ تعالیٰ کی مدد سے نہ کہ عقل سے اگر اس سے کثرت طاعات و عبادات نہیں ہو سکتیں تو پھر بھی اللہ تعالیٰ پر سہارا کرے جو اس کا حکم ہے اس کے سامنے تسلیم کرے اس میں تاویل کو راہ نہ دے یہ تقلید عقل سے اول ہے۔

تفسیر عالمانہ اِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ اٰمَنُوا بِاللّٰهِ وَرَسُوْلِهِ ثُمَّ لَمْ يَزُكُّوْا بِشَكٍّ مِّنْهُ وَهُوَ فِيْ ذٰلِكَ مِمَّنْ اٰمَنَ بِاللّٰهِ وَرَسُوْلِهِ وَصَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَاٰلِهٖ وَسَلَّمَ پرايمان لائے پھر شک نہیں کیا یعنی ایمان نہ کر اپنے نفسوں کو شک میں نہیں ڈالا ان امور میں جس پر ایمان دئے

اور نہ تہمت دی اس کو جس کی تصدیق کی بلکہ احراف کیا کہ حق اس کے ساتھ ہے۔
 لم یزکوا۔ اکتاب ہے راہ اس کا مجروح ہے بمعنی اوتھا الخ اسے شک فی الخبر
 میں ڈالا مع تہمت چہرے یہاں سے ریب و شک کا فرق معلوم ہو گیا کان لظن یلقین کے درمیان
 مترد ہونا اس میں تہمت نہ ہو اس میں اشارہ ہے کہ ان میں ایک ایسا مرض ہے جو ان کے ایمان کی نفی کرتا ہے
 وہ ہے ارتباب۔

تکمۃ: ثم ارتباوا۔ ثم اس لئے لایا گیا ہے تاکہ معلوم ہو کہ عدم ارتباب کی شرط ایمان میں معتبر ہے لیکن اس کے لئے ضروری نہیں کہ وہ ایمان لانے کے وقت ہو بلکہ اس کے لئے ممکن ہے کہ وہ بعد کو بھی ہو سکتی ہے یہ آیت وَجْهًا ذَا بَا مَوَالٍہُمْ وَاَنْفُسِہُمْ فِیْ سَبِیْلِ اللّٰهِ ثم استقاموا کے ثم کی طرح ہے کہ اموال و نفس کے ساتھ جہاد میں استقامت ضروری ہے۔ زمانہ ماضی میں بھی اور زمانہ مستقبل میں بھی فی سبیل اللہ سے طاعت مراد ہے کیوں کہ اللہ کی طاعت کی کئی قسمیں ہیں مثلاً عبادات

(۱) خالص بدنیہ

(۲) خالص مالیہ

(۳) مخلوط یعنی بدنیہ بھی مالیہ بھی جیسے حج و جہاد

(اولیٰئل) وہ لوگ جو اوصاف جلیلہ مذکورہ سے موصوف ہیں۔ ہم الصادقون وہی سچے ہیں یعنی
 دعوئی ایمان میں سچے ہیں نہ ان کے غیر یہ معنی ہوں، بنواسد قبیلہ کے لگوں نے سچے ایمان والوں کے ساتھ

شرکت کا دعویٰ کیا اور کہا کہ وہ بھی دعویٰ ایمان میں ہے۔ کے متعلق ہے۔

تفسیر صوفیانہ آیت تمام ان جمیع جامع القوی کو شامل ہے جن میں سے ہر ایک کو ان کی تہذیب و اصلاح و تہذیب واجب ہے کیونکہ تمام طرح مساعادت کی کامیابی انہی سے حاصل ہوتی ہے۔
 جیسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **قد افلح من ذکاها** کامیاب ہے وہ جس نے اس کا تذکیہ کیا اور وہ قولی یہ ہیں
 (۱) قوۃ تفکر (۲) قوۃ شہوت (۳) قوۃ غضب

جب یہ تینوں اصلاح پذیر ہو کر مضبوط ہو جاتی ہیں تو۔ عدل حاصل ہوتا ہے جس سے آسمان وزمین قائم ہیں اور یہی مکارم شریعت اور تذکیہ نفس و حسن خلق محمود کا مجموعہ ہیں پہلی صفت یعنی قوۃ تفکر اصل اور تمام صفات ہے بزرگ ہے اسی لئے اسے ان دو سے پہلے ذکر کیا گیا ہے۔
فائدہ ۱: اس سے معلوم ہوا کہ ایمان باللہ و رسول مع نفی استیجاب مع العلم الیقینی اور حکمت حقیقہ کا حصول مشکل ہے جب تک قوت تفکر کی اصلاح نہ ہو اور مجاہدہ بالاسوال و صفت وجود پر موقوف ہے جو وہ بھی تابع میں اصلاح قوۃ شہوت کی اور مجاہدہ بالانفس علی الشباعت و العلم تابع میں اصلاح قوۃ حمیہ غبیہ کی کہ اس قوت پر تہر و جبر کر کے دین کس لئے اس کا سر جھکا یا جلتے، اس پر اللہ کا ارشاد خذ العفو و امر بالعرف و اعرض عن الجاہلین معافی کا طریقہ ولایت کرتا ہے کیوں کہ ظالم کو معاف کرنا علم و شجاعت کا کمال ہے اور محمود کسے ملے کہ معاف کرنا کمال صفت وجود ہے اور قطع تعلق دے کے ساتھ تعلق جوڑنا کمال فضل احسان ہے
فائدہ ۲: کمالات نفس انسانیہ انہی تینوں تلامذہ پر اودان کے فاعل اربعہ میں منحصر ہیں اس لئے کہ عقل کا کمال علم اور صفت کا کمال درجہ اور شجاعت کا کمال مجاہدہ اور عدل کا کمال انصاف ہے تحقیق کے نزدیک یہی دین کے اصول ہیں۔

مسئلہ ۲: آیت میں دعاوی کا رد اور صدق سے موصوف ہونے کی ترفیب ہے اسی لئے بعض نے کہا کہ لولا الدعوی ما خلقت المہاوی و اگر دعاوی نہ ہوتے تو خواہشات نفسانیہ نہ ہوتیں جس نے کوئی دعویٰ کیا تو وہ خواہشات میں پڑا اگرچہ سمجھا ہو کیا نہیں دیکھتے ہو کہ اس کے لئے دلیل طلب کی جاتی ہے اگر اس کا دعویٰ نہ کرتا تو اس سے دلیل طلب نہ کی جاتی حضرت حافظ قدس سرہ فرماتے ہیں۔

حدیث مدعیان و خیال ہمکاران ہمان

حکایت زہد و زور بدویا بافت

ترجمہ ۱۔ مدعیوں کا دعویٰ اور خیالی لوگوں کا خیال اس طرح سننے جیسے بوریہ یا بختیہ والے کو زور زور کے خیالات دل میں ہوتے ہیں۔

حدیث شریف حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا اسے ابابکرؓ کی بات اور ایٹھے ہمد اور حفظ امانت کو لازم پکڑنا کیوں کہ یہی انبیاء علیہم السلام کی وصیت ہے۔
حضرت حافظ قدس سرہ نے فرمایا ہے

طریق صدق بیا موز از آب صافی دل
براستی طلب آزادگی چو سرو چمن

ترجمہ : صاف دل ملے سے صدق کا طریقہ سیکھ اور سرو چمن سے راستی سیکھ۔

حدیث شریف حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم تاجروں کے پاس تشریف لائے اور فرمایا۔
اے تاجر و ! بیشک اللہ تعالیٰ تمہیں قیامت میں تاجر کے اٹھائے گا سوائے اس کے جو بچ بولتا ہے اور صحیح تعلق رکھتا اور امانت ادا کرتا ہے۔

حدیث شریف تاجر ہی تاجر ہے عرض کی گئی کیوں یا رسول اللہ حالانکہ اسے تو اللہ تعالیٰ نے حلال کیا ہے
آپ نے فرمایا اس لئے کہ یہ لوگ قیامت کے گناہ کرتے ادا کرتے کرتے میں تو جھوٹ بولتے ہیں۔ حضرت صاحب نے فرمایا ہے

کعبہ در کام نخستین کند استقبالت
از سر صدق اگر ہمنفس دل با شفی

ترجمہ : تیری مراد پورا کرنے میں تیرا کعبہ استقبال کرے گا سر صدق سے اگر دل (حق) کے ساتھ
تیری ممانعت ہو۔

فائدہ : جب ظاہر صدق پر مبنی ہو تو باطن بھی سہا ہو جاتا ہے اس لئے برتن سے وہی شے خارج ہوتی
ہے جو اس میں ہے اور ہر ایک وہی ظاہر کرتا ہے جو اس کے اندر ہے۔

تفسیر عالمانہ قل۔ (مشان نزول) مروی ہے کہ جب سابقہ آیت نازل ہوئی تو وہی
دیہاتی آئے اور قسم کھا کر کہا کہ وہ کچھ بچے مومن ہیں ان کی تکذیب میں یہ آیت
نازل ہوئی کہ فرمائیے اے (محبوب) (محمد) صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کہ اَلْعَاقِبُونَ اللّٰهُ بِدِينِكُمْ کیا تم اللہ تعالیٰ
کو اپنے دین (ایمان) کی نعمت دیتے ہو۔

سوال : بار بدیکم میں نہیں لانی چاہیے مگر کیوں کہ تعلیم نمودندی ہے
جواب : یہ تعلیم معنی اعلام و اخلد ہے اب معنی یہ تھا کہ تم اللہ تعالیٰ کو اس دین کی نعمت دیتے ہو جس پر
تم ہر ادا کرتے ہو آہستہ آہستہ ایمان لائے۔

نکتہ : اعلام و اخبار کے بجائے تعلیم دینے میں مان کی انتہائی مشناعت کا بیان ہے اور اس استفہام تو نہایت فکر کے لئے ہے یعنی تم اپنا دینی اللہ کو نہ جلاؤ وہ اسے جانتا ہے کیوں کہ اس سے کوئی شے مخفی نہیں۔

مسئلہ : اس میں اشارہ ہے کہ احمد دینیہ کی واقعیت رکھنا مقبر بلکہ واجب ہے اور اس کی حقیقت اللہ تعالیٰ کے سپرد کرے اس سے مدد طلب کرے اور اسی سے کام طلب کیا جائے اور اس کے اس کی اتباع کی جائے **وَاللّٰهُ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْاَرْضِ** اور اللہ تعالیٰ جانتا ہے جو آسمانوں اور زمینوں میں ہے۔ یہ یقینوں کے حامل سے حال ہے ان کی تشیع کی تاکید کے لئے ہے **وَاللّٰهُ يُخَلِّ شَيْءٌ عَلِيمٌ** اور ہر شے کو خوب جانتا ہے منجملہ اس کے ان کا وہ کفر ہے جو اظہار ایمان کے وقت انہوں نے چھپایا اسی لئے اسے کسی کی خبر دینے کی تمنا بھی نہیں قبل کے مضمون کی تقریر ہے یعنی وہ جملہ اشیاء کو خوب جانتا ہے۔

فائدہ : آیت ہذا میں ان کی جہالت کا مزید انکار و توہین ہے کہ جتنا انہوں نے اپنے احوال کو چھپانے اور مخفی رکھنے کی کوشش کی لیکن نہ چھپا سکے۔

تفسیر صوفیانہ تاویلات مجسمہ میں ہے کہ اللہ تعالیٰ جانتا ہے ان کے قلوب کے آسمانوں کو کہ کتنا ان میں عبودیت کی استعداد ہے اور وہ ان کے نفوس کی زمین کو کہ انہیں کتنا عبودیت سے تہذیب اور اللہ تعالیٰ ہر اس شے کو کہ جس پر قلوب و نفوس کی جبلت طبیعت ہے) جانتا ہے کیوں کہ آدم علیہ السلام کی تخریر کے وقت ان میں اس نے خود بھی احمد امانت رکھے۔

فائدہ : بعض اکابر نے فرمایا کہ کسی حال اور مقام کو اپنی طرف منسوب نہ کر اور نہ ہی ان کے متعلق کسی کو خبر دے کیوں کہ اللہ تعالیٰ کی ہر آن نئی شان ہے تغیر و تبدل میں وہ بندے اور اس کے قلب میں حاضر ہے بہت سے احمد کی جو توفیق کسی کو خبر دی تو وہ باوقاات زائل کر دیتا ہے اور جسے تو دائمی سمجھا ہے وہ اسے طویلہ کر سکتا ہے پھر کہنے جسے اپنے احوال کی خبر دی داب ان کے نہ پہنچے (اللہ کے سامنے دسوا و شرمسار ہو گا) انہیں اپنے دل میں محفوظ رکھ لیکن کسی کو ان کی خبر نہ دے۔ اگر اس کے ثبات و دوام و بقا کا تمہیں علم ہو جائے تو بھی کسی کو نہ بتا بلکہ اللہ تعالیٰ کا شکر کر اور اس سے شکر کی توفیق کا سوال کر اگر اس کے ثبات و غیرہ نہ ہو تب بھی کسی کو نہ بتانے میں یہ فائدہ ہو گا کہ تیرے علم و معرفت اور فہم و تيقظ اور تادیب میں اضافہ ہو گا

فائدہ : اس سے معلوم ہو کہ بعض انسان ایسی باتوں کی جو اس میں نہیں یا ان سے زائل ہو جانے والی ہیں تاہم اللہ تعالیٰ سے بڑے حال اور دعویٰ کمال سے پناہ مانگتے ہیں) کی خبر سے بیٹھا ہے۔

انتباہ : خبردار۔ خبردار۔ دعاوی صادقہ و کاذبہ سمجھتے رہو دعاوی کاذبہ تو منہ کالا کر دیتے ہیں اور دعاوی صادقہ نور ایمان کو بجھا دیتے ہیں یا کم از کم اسے کمزور ضرور کر دیتے ہیں۔ خبردار۔ خبردار، مشاہدات

دھول کے بعد) کسی کو نہ بتانا اور اچھی صورتیں (فرحوریں اور بے ریش ٹکے) کی طرف نہ دیکھنا کیونکہ یہ سب کسب فحشاء اور شہوات کی چیزیں ہیں اور جس نے صوفیہ کرام کے طریقہ میں وہ بدعت دنیا کام کیا جو ان کے طریقہ میں نہیں تو وہ فراتے ہیں کہ ایسا انسان نہ ہلے سے ہے اور نہ ہلے میں شمار ہے۔

درس عبرت برادران اسلام! حق کی اتباع کرنے کے طریقوں سے بچو اطاعت الہی و رسولہ (علیہ السلام) اللہ جیبہ وآلہ وسلم) میں لگے رہو اور دین سے نہ نکل جاؤ اور اس کی توحید پر ڈٹ جاؤ شرک نہ کرو اور صرف حق کی تصدیق کرو اور (مسائب و مشکلات کے وقت) (اللہ تعالیٰ) شکایت نہ کرو اور نہ ہی جزع فزع کرو حق پر ثابت قدم رہو دین حق میں تفرقہ نہ ڈالو (فرقہ پرستی جیسے وہابی۔ دیوبندی، مودودی، شیخہ مرزائی و دیگر گمراہ فرقوں میں شامل ہونا صرف حق مذہب مہذب اہلنت پر قائم رہو) اللہ تعالیٰ سے مانگتے رہو ویر ہونے پر ملال نہ کرو بلکہ اس کی رحمت کا انتظار کرو نا امید نہ ہو جاؤ آپس میں بھائی چارہ قائم کرو۔ ایک دوسرے کی دشمنی سے بچو طاعت حق پر اتحاد پیدا کرو حق سے جدا نہ ہو جاؤ گناہوں سے پاک رہو نیکیوں کو گناہوں میں ملوث نہ کرو بلکہ اپنے قلوب کے بواب و نگران (خود ہو جاؤ تاکہ اس میں اوامر الہی کے بغیر اور کوئی شے داخل نہ ہو اور دوسرے باطل کی طرف نہ جھکو خدا کا خوف کرو اور اس کے عذاب سے اس میں نہ رہو بلکہ خطرہ میں رہو یعنی خوف اور رجا میں رہو) اپنے حال کی اچھی چھان بین کیا کرو اس سے ہرگز ہرگز غفلت نہ برتو۔

تفسیر عالمانہ یٰمُنُوْنَ عَلَیْكَ اَنْ اَسْلَمُوْا ر تھ پر منت لگاتے ہیں کہ وہ اسلام لائے یعنی اسلام لانا تجھ پر احسان جملانے کی بات کہتے ہیں۔

حل لغات المنۃ وہ نعمت جو عطا کرنے والا (جس پر عطا کی ہے) کسی قسم کا مطالبہ نہ کرے یہ الین ہے یعنی القلع (لاٹنا) اس لئے کہ اس سے ہر قسم کی ضرورت و حاجت کاٹ دینا ہے قطع نظر اس کے کہ وہ اس کا عوض لے یا نہ۔ بعض نے کہا کہ منۃ بمعنی بھاری نعمت اس المن سے ہے جس سے شے کا وزن کیا جاتا ہے یعنی دور ظل مثلاً کہا جاتا ہے من علیہ منۃ بمعنی اس پر نعمت کے ساتھ جو جو ڈالا۔ **فائدہ** ۱۔ امام رافض رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ النعمۃ بمعنی الثقلیۃ یہ دو قسم ہے۔ (۱) فعل سے اس وقت اس کا من ملے گا مثلاً کہا جائے گا من علی فلان بمعنی اس نے نعمت کا جو جو ڈالا اس سے اللہ تعالیٰ کا ارشاد و گرامی ہے لقد من اللہ علی المؤمنین اللہ تعالیٰ نے اہل ایمان پر بہت بڑی نعمت کا جو جو ڈالا اور حقیقت یہ صرف اللہ تعالیٰ کے لئے لائق ہے۔ (۲) قول سے اعدا و مکرر کے درمیان نہایت وسیع ہے صرف کفران نعمت کے وقت اس کا استعمال ہوتا

ہے اس کے قیام پر عربی مقولہ مشہور ہے کہ "المنۃ تہدم الضیقۃ" (منت قبلہ سے کیا کرتا ضائق ہو جاتا ہے) چونکہ کفران کے وقت اس کا اطلاق ہوتا ہے اسی لئے عربی مقولہ بولنا ایسے مواقع پر بہ عمل سمجھا گیا تھا اذ اکفرت النعمۃ حسنة المنۃ جب کفران نعت ہو تو اس وقت منۃ کا بولنا صحیح ہے اسی سے ہے یٰٰنُوْنُ عَلَیْکَ الْاِمْلاَءُ خلاصہ یہ کہ بندوں سے منۃ بالقول اور اللہ تعالیٰ سے بالفعل ہوتی ہے اس کا معنی یہ ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ انہیں اپنی ہدایت سے نوازتا ہے۔ قُلْ لَا تَحْمُنُوْا عَلَیْ اِسْلَامِکُمْ فَرِیْضَ تَبَارَکَ اسْمُہُ لَہُ سُبْحٰنٌ عَمَّا یُشْرَکُّوْنَ جو پر منت نہ لگاؤ۔ یعنی تم اسلام لانے پر مجھ پر منت نہ لگادینا لگاؤ اس کا منصوبہ ہونا منۃ الخافض پر ہے۔ بَلِ اللّٰهُ یُحْیِیْ مَنْ یَّمُوتُ اِنَّ ہٰذَا لَکُمْ لِلْاٰیٰتِ بَلَدٌ اللہ تعالیٰ کی منت ہے کہ اس نے تمہیں ایمان کی ہدایت دی جیسے تمہارا گمان ہے کہ تم اللہ تعالیٰ کی طرف خود پہنچ گئے۔ اِنْ کُنْتُمْ صَادِقِیْنَ اگر تم سچے ہو اپنے ایمان کے دعویٰ میں اس کا جواب معذوف ہے جس پر ماقبل دلائل کتاب سے بیخبر صرف اسی کی مہربانی ہے کہ اس نے تمہیں اسلام سے نوازا کلام الہی کے سیاق اور نظم و ترتیب سے سلف و کرم کا اظہار ہے۔ کیوں کہ جب ان سے ایمان کی بات سننی گئی اور ساتھ ہی ان کی منت کا اظہار بھی تو اللہ تعالیٰ نے ان سے ایمان کی نفی کر کے فرمایا کہ تمہارے اسی طریقہ کو اسلام تو کہا جاسکتا ہے لیکن ایمان نہیں کہا جاسکتا۔ چنانچہ فرمایا یٰٰمُؤْمِنُوْنَ عَلَیْکَ یٰٰنُوْنُ تم جی ایمان کا دعویٰ کرتے ہو وہ دراصل اسلام ہے یعنی صلح و سلامتی میں داخل ہونا ہے اور یہ منت لگانے کے لائق نہیں کیوں کہ شرعاً اس کا کوئی اعتبار نہیں اور نہ ہی اسے منت میں شمار کیا جاسکتا ہے بلکہ اگر ان کا دعویٰ ثابت ہو جائے تو پھر وہ اللہ تعالیٰ کا احسان ہے کہ اس نے اپنی طرف انہیں ہدایت بخشی نہ کہ ان کا احسان۔

سوال : کسی بزرگ سے سوال ہوا کہ اللہ تعالیٰ : ہمیں تو احسان و منت جتلا سے نہ صرف دو کتاب ہے بلکہ اے گھٹیا اخلاق کہتا ہے (ادھ واپنا احسان جتلا رہا ہے)۔
جواب : اللہ تعالیٰ کی اس منت سے جتلا مراد نہیں کیوں کہ وہ تو کریم و جواد ہے جو اس کی اطاعت کرے اس پر بیکراں جو دو کرم ہوتا ہے ایسے ہی نافرمان پر بھی اس کی جو دو کرم کے دروازے کھلے پھر اس سے منت جتلا مراد کیسی۔

حدیث شریف : میں ہے کہ اللہ تعالیٰ کے شان کے لائق نہیں کہ تمہیں تو مکارم اخلاق کی دہری کو سے اور خود اس کے خلاف کرے۔

حدیث شریف : میں ہے کہ اللہ تعالیٰ کے لائق نہیں کہ وہ تمہیں تو زیاد سے دمکے لیکن خود کا تم سے مطالبہ کرے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اسے فرمایا جس نے عرض کی یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں نے تم سے نماز پڑھ لی پھر مجھے پانی ملا کیا نماز تو ٹاؤں کتاب نے جواب ہی مذکور

ارشاد فرمایا (

آیت کا معنی اب آیت کا معنی یہ ہو کہ جب تم اسلام لاکر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر احسان قبلہ سے شروع ہو جاؤ تو ایسی منت قبلہ تا صرمت اللہ تعالیٰ کا کام ہے تمہارا نہیں اگر تمہاری طرف سے کیا احسان کہو ہے ایسا ہو جائے تو اللہ تعالیٰ تمہارے اعمال تمہارے منہ پر مارے گا۔

تفسیر صوفیانہ

تاویلات نجیہ میں ہے کہ وہ تم پر احسان قبلہ تے ہیں کہ ان کا ظاہر تمہیں مانا ہے تو فرماؤ تمہارے ظاہری طور ماننے کی مجھے ضرورت نہیں کیوں کہ یہ تمہارے نفوس کی طبیعت مسترد ہے بلکہ اللہ تعالیٰ نے احسان فرمایا کہ اس نے تمہیں اسلام کی ہدایت بخشی جب ازل میں تمہارے دلوں میں ایمان لکھا تو اس پر نور ایمان منعکس ہوا تمہارے دلوں کے مصباح سے تمہارے نفوس کے مشکوٰۃ کی طرف تو وہ مصباح کے نور سے منعقد اور روشن ہوا۔

پس تمہارا ظاہری اسلام اس ایمان کی فرع ہے جو میں (اللہ تعالیٰ) نے تمہارے باطن میں امانت رکھا اگر تم سچے ہو دعویٰ ایمان میں۔

فائدہ : سیدنا جنید رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ احسان قبلہ نابدوں سے ہے لیکن اللہ تعالیٰ کے لیا نہیں بلکہ اس میں تذکیر نعم ہے اور شکر نعم پر برا لگن مشکل ہے۔ شیخ سعدی رحمۃ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے

شکر خدا کن کہ موفیق شدی بخیر
ذات انعام وفضل ترازہ معطل گذاشت
منت منہ کہ خدمت سلطان بھی کنی

منت شناسی از دو کہ بخدمت بداشت

ترجمہ : خدا کا شکر کہ اس نے تجھے توفیق بخشی خیر و بھلائی کی اپنے فضل و انعام سے تجھے ضائع نہیں رکھا۔ اسی لئے منت نہ رکھ کہ میں بادشاہ کی خدمت کرتا ہوں اس کی منت سمجھ کہ اس نے تجھے اپنی خدمت میں رکھا ہے۔

تفسیر عالمانہ اِنَّ اللّٰهَ یَعْلَمُ غَیْبَ السَّمٰوٰتِ وَ اَلْاَرْضِ بے شک اللہ آسمانوں اور زمینوں کے غیب جانتا ہے یعنی وہ جو لوگ بندوں سے آسمانوں اور زمینوں میں غیب

سے سوال کا جواب ہے سوال یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کو غیب کیسے جانتا ہے اس کے لئے غیب و حاضر کیسا ہے جواب میں فرمایا کہ وہ غیب سے اس لئے ہے کہ وہ بندوں سے غیب ہے ہی جواب دہایوں دیوبندیوں کو دیا جائے جب وہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو جب اللہ تعالیٰ نے غیب بتا دیا تو پھر کچھ کہا جاتا ہے کہ رسول غیب جانتا ہے تو اس کا جواب یہی ہے کہ وہ غیب ہے امت کے لئے یعنی اللہ تعالیٰ کے بندوں کے لئے ایسی غفلت

مروی ہے وہ یہ کہ مفصل کا اول (رق) سورۃ قاف ہے۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا ارشاد گرامی ہے کہ مجھے مفصل ہے اللہ تعالیٰ نے فضیلت بخشی تو مفصل قرآن خواہم (جو سورتوں میں تم ہے) کے اختتام تک ہے اس کے بعد قصار ہے تا آخر قرآن۔

فائدہ : مفصل القرآن کو اس لئے کہا جاتا ہے کہ اس میں مفعولات اکثر ہیں یعنی ایک سورۃ سے دوسری سورۃ کے درمیان بسم اللہ الرحمن الرحیم بکثرت ہیں کیوں کہ وہ چھوٹی سورتیں ہیں جس کی ایک تفصیل دوسری کے قریب آجاتی ہے گویا اس میں تفصیل بکثرت آگئی ہے اسی لئے وہ قرآن کا حصہ مفصل ہوا۔

قاعدہ : بعض نے کہا کہ مفصل ساتویں منزل کا ساتواں حصہ ہے مفصل اسی لئے کہا جاتا ہے کہ اس میں مفعولات ہیں اور وہ سورۃ محمد یا فتح یا ق سے تا آخر القرآن اور طوال مفصل بروج تک اور الاوساط بروج سے لم یکن تک اور القدر لم یکن سے آخر القرآن تک اسے کسی شاعر نے یوں فرمایا ہے

طوال از لا تقدم تا عبس وان

پس اوسط ز عبس تا لم یکن بنوا

تصار از لم یکن تا آخر آید

بنوا این نظم را تا گرد آسان

ترجمہ : طوال از لا تقدم (جبرائیل) سے عبس تک جان پھر اوسط ز عبس سے لم یکن تک پڑھ۔

تصار لم یکن سے آخر تک ہے یہ نظم یاد کر لے تاکہ آسانی ہو۔

فائدہ : جہود کا کہنا ہے کہ طوال مفصل سورۃ الجبرائیل سے بروج تک اور الاوساط سورۃ بروج سے لم یکن تک اور القصار لم یکن سے آخر القرآن تک۔

مروی ہے کہ قرآن کو قرآن نے زمانہ حجاج بن یوسف (عالم) میں تیس پاروں پر تقسیم کرنے کے بعد سات

بدعت حسنہ پر عمل کرنے سے دُعا قبول

اقسام مقروفا میں۔

۱۔ یہ دو بدعتیں (۱) تیس پاروں پر تقسیم (۲) سات اقسام کی تقسیم، ہر مسلک سنی۔ غیر شنی یعنی وہابی، دیوبندی وغیرہ کو مسلم لیکن اس پر فتویٰ کیوں نہیں لگایا تاکہ کل بدعتہ منسلکہ وکل منسلکہ فی انشاء ہر بدعت گرامی ہے اور ہر گرامی جہنم میں جہنم ہے۔ مومن ضلہ تو میلہ و عرس و مسعد و سلام وغیرہ ہے کیوں خود سوچو (۱۲۔ اویسی غفرلہ)

فائدہ ۱ : سلف صالحین رحمہم اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ ہماری بیان کردہ ترتیب سے قرآن مجید پڑھا جائے تو جو دماغ مانگے گا قبول ہوگی وہ ترتیب وہی ہے جسے سیدنا عثمان رضی اللہ عنہ پڑھا کرتے تھے۔ نقشہ عظیم

نمبر شمار	یوم	نام منزل	نمبر شمار	یوم	نام منزل
۱	جمعہ	سورۃ فاتحہ تا انعام	۲	ہفتہ	اعراف تا یونس
۳	اتوار	ہود تا طہ	۴	سوموار	انبیاء تا عنکبوت
۵	منگل	روم تا زمر	۶	بدھ	مومن تا داحقہ
۷	خمیس (جمعرات)	حدید تا اجتنام	فائدہ ۱ : یہ نقشہ فقیر اسی خضر نے آسان کیلئے بنایا		

فائدہ ۲ : بعض مشائخ نے فرمایا کہ قرآن کی سات منزلیں بطریقہ ذیل ہیں۔ نقشہ

نمبر شمار	یوم	منزل	نمبر شمار	یوم	منزل
۱	جمعہ	پہلی تین سورتیں	۲	ہفتہ	پانچ سورتیں
۳	اتوار	سات سورتیں	۴	سوموار	نو سورتیں
۵	منگل	گیارہ سورتیں	۶	بدھ	سولہ سورتیں
۷	ازسورۃ ق تا آخر تاجرات	ازسورۃ ق تا آخر	فائدہ ۱ : فتح الرحمن میں ہے کہ ساٹھ منزلیں ہیں۔		

بدعت ۳ : بعض نے کہا حجاج نے جب مصحف (قرآن) پر نقطے لگائے تو اسی نے سنازل بھی مقروکے اسی کام پر حضرت حن (بصری) اور یحییٰ بن یعمر مامور ہوئے۔

بدعت ۴ : اشعلہ (ہر دس آیات پر نشان لگانا) کی وضع میں اختلاف ہے بعض نے کہا کہ مامون عباسی (خلیفہ) کے حکم سے ہوئی بعض نے حجاج کا کہا۔

فائدہ ۱ : حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کا مصحف (قرآن مجید کا مجموعہ) نقطوں سے خالی تھا و نقطے حجاج نے لگوائے تو گویا قرآن مجید کا ہر نقطہ کفنا بدعت ہے اور قرآن مجید میں بے شمار نقطے ہیں اس معنی پر ہم اور دیوبندی و ماہی نقطوں کے شمار کے مطابق بدعت ہوئے ہم اہل سنت تو بدعت حنہ کے قائل ہیں لیکن دوسرے لشکر میں اس کا نام نہیں

مشہور ہے کہ یا بدعت حسنہ کے قائل ہو جاؤ یا جہنم میں جاؤ کیوں کہ تم ہی تو کہتے ہو کہ کل بدعتہ ضلالتہ وکل فضلتہ فی اللہ
ہر بدعت گمراہی اور ہر گمراہی جہنم میں سہ جہنم والی ہے (اضافہ اویسی خضر لہ)

اعراب کی بدعات حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کا مصنف (قرآن مجید کا مجروح) اعراب سے خالی تھا
اس کی وجہ یہ تھی (واللہ اعلم) کہ وہ لوگ اس سے بہت زیادہ تھے کیوں کہ وہ خود

صاحب زبان تھے اسی لئے ان سے قرآن مجید کا غلط پڑھنا ناممکن تھا اسی لئے اس زمانہ میں علم نحو بھی نہ تھا اور
اعراب مصنف (قرآن مجید) میں ابوالاسود دہلی تابعی بصری نے لگائے۔

حکایت : حضرت ابوالاسود کی نے کسی سے سنا وہ قرآن کی آیت **ان اللہ بری من المشرکین ورسولہ**
کی لام کو کسر پڑھ رہا تھا آپ کو یہ بات سخت ناگوار لگی اس کے بعد آپ نے قرآن کے تمام

حروف پر اعراب لگائے۔

ابتدائی اعراب کی علامات مصنف (قرآن مجید) کے اعراب کے علامات نقطوں کی صورت
میں سرخ سیاہی سے لگائے جب کہ دوسرے حروف سیاہ رنگ
کے تھے مثلاً زبر کا سرخ نقطہ حرف کے اوپر اور کسرہ کا نقطہ حرف کے نیچے اور منہ کے دو نقطے حرف کے اندر
اور غنہ کے دو نقطے۔

خلیل نحوی کی بدعت تاحال خلیل بن احمد الفراء بیہمی نے اسی بدعت کو یوں تبدیل کیا کہ
پنچے و لہ نقطے و لہ کی بجائے کر کسرہ کی اور اوپر ملے پنچے کو
یکہنچ کر فتح کی اور منہ کو زبر کے اوپر کا بصورتہ ہو بنایا ایسے ہی شد و مد اور ہمزہ و سکون کی علامات

۱۔ و لہ بیوں دیوبندی کا یہ اصول بالکل غلط بلکہ اسلام دشمنی کا ثبوت ہے کہ جو کام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
نے نہیں کیا یا آپ کے زمانہ میں نہیں ہوا وہ بدعت ہے اور حرام ہے اگر ایسا ہے تو پھر قرآن مجید کے اعراب جو ہزاروں
سک پہنچتے ہیں پھر علم نحو کی ایجاد اور اس کے قواعد ایسے علم صرف کی ایجاد اور اس کے قواعد ہزاروں سک پہنچتے
ہیں اس طرح لاکھوں کروڑوں بدعات کا ارتکاب کیا جا رہا ہے یا تو ان کو بدعات ترک کرنے چاہیں یا پھر اہل سنت
کا قاعدہ مانیں کہ جو قرآن و حدیث اور ان کے اصول کے منافی نہیں بلکہ موید ہے وہ بدعت حسنہ ہے اس کو عمل میں
لانے سے ثواب ملتا ہے۔ یاد رہے کہ اعراب کے مختلف طریقے تھے ابتداء میں اور طرز تھی بعد کو اور طریقے
مقرر کیا گیا اس کی تفصیل وغیرہ اور حوالہ جات احسن ابیان میں دیکھئے ۱۱۲

ایجاد کیلئے

فائدہ : نقطوں اور اعراب کی وضاحت میں عاصم نے حکم حجاج بن یوسف (ظالم و خنوار) نے کی جب وہ عراق و خراسان کا امیر تھا اس کا سبب یہ ہوا کہ قرآن مجید میں بہت سے اغلاط داخل ہو کر عراق تک ایسے غلط کلمے ہوئے قرآن مجید چنے اور اس سے قبل مصنف عثمان رضی اللہ عنہ جی کو زمانہ عبدالملک بن مروان تک چالیس سے اوپر چند سال صحیح پڑھا جاتا تھا جب حجاج کو غلط کلمے ہوئے قرآن مجید عراق میں ملے تو حکم دیا حروف قرآنیہ پر علامات اعراب اور نقطے لگائیں۔ نصر نے یہ کام اپنے ذمہ لگایا کہ کسی حرف پر نقطہ کسی پر دو نقطے کسی پر تین اور کسی کو خالی رکھا اسی لئے اسے نصر الحروف کہا جاتا۔ سب سے پہلے باء تار پر نقطہ لگائے۔ بعض نے اس سے کلاہت کا انکار کیا ہو گا تو اس کے جواب میں کہا گیا ہو گا کہ لا باس یہ کوئی حرج نہیں یہ نقطہ حروف کا نور میں۔ آیت کے اختتام کی علامت پر سب سے پہلے چند نقطے لگائے گئے تاکہ معلوم ہو ایک اور بدعت کہ یہاں آیت ختم ہو گئی (اس کے بعد آیت کے آغاز و اختتام کے علامات بنائے گئے جیسے ۵۔ ط۔ م۔ ز۔ لا وغیرہ وغیرہ) خلاصہ یہ کہ اس کا پہلا موجد ابو الاسود دلی ہے (رحمہ اللہ) پھر اس کو آگے بڑھانے والا نصر بن عاصم ہے (رحمۃ اللہ تعالیٰ) کہ اس نے حروف پر نقطے وغیرہ لگائے۔

۱۔ اس سے اہل فہم کچھ تو ذہن پر زوروں کہ غلیل کی یہ ایجادات آج تک قرآن مجید میں موجود اور مروج ہیں اور یہ بھی معلوم تک نہیں کیا گیا کہ یہ غلیل نحوی کون تھا لیکن آنکھیں بند کر کے عمل کیا جا رہا ہے لیکن نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام اور اولیائے کرام سے کوئی بھی مسئلہ عشق و محبت اور سیرت و عقیدت سے متعلق ہے تو اس کے لئے ہزاروں کیرے نکلے جاتے ہیں اور کہا جاتا ہے چونکہ (مثلاً) اذان سے پہلے فلاں حاکم۔ بادشاہ نے شروع کرایا اور چونکہ میلاد مروج فلاں بادشاہ کرتا تھا اور وہ چونکہ ایسا ایسا تھا فلہذا حرام ہے اور یہاں قرآن مجید میں ہزاروں بدعات حجاج جیسے خونخوار ظالم نے جاری کیں اور تماحال وہ مروج بلکہ اسلام کا گویا جزو و اعظم ہے اور سہارا یہ کہ اس طرح سے قرآن مجید آسانی سے پڑھا جاسکتا ہے فلہذا جائز ہے اور وہاں کیوں نہیں کیا جاسکتا ہے کہ اس طرح سے عشق رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور سیرت رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور اولیائے کرام کی یاد اور اشاعت دین اور اس کے باقی رکھنے کا ایک سبب ہے اس لئے جائز ہونا چاہیے لیکن اندر کی بیماری کو کون دور کرے کہ وہاں تو سب جائز اور یہاں ناجائز یہ کیوں صرف اس لئے کہ فی قلوبہم مرضاً ان کے دلوں میں مرض ہے (اویسی غفرلہ)

اس کے بعد خلیل بن احمد نے اعرابیات وغیرہ کی موجودہ صورت کی بدعت جاری کی۔

کثرت مذکورہ بالا محنت کے باوجود پھر بھی عوام سے غلطیاں ہو جاتیں۔ ان کے ازالہ کا عمل کوئی نظر
کئی بدعا نہ آیا۔ سوائے اس کے کہ حفظ القرآن کا طریقہ جاری کیا گیا جسے لوگ اساتذہ سے زبانی یاد
 کریں اسی طرح سے ملاروا کہہنے قرآن مجید کے حروف و قرأت کو محفوظ کر لیا گیا ہوئے یعنی کلمے انطاط سے پاک صاف
 رکھ کر اسے اصل صورت میں محفوظ رکھنے پر کامیاب ہوئے۔ (رضی اللہ عنہم اجمعین)

سب سے پہلے خط (معروف) عربیہ کا طریقہ یعرب بن قطان نے جاری کیا کیونکہ
خط عربی کا پہلا موجد آپ عربی سیرانی میں گفتگو فرماتے تھے۔ پھر نسخ کا طریقہ القندر باللہ ثم جو
 (القندر باللہ کا وزیر تھا) نے نکالا۔ اسی نے سب سے پہلے خط کوئی خط عربی میں ڈھالا اس کے بعد ابن البواب
 نے خط عربی طرز میں لکھا ابن المقفہ کے طریقہ کو مہذب بنایا اور اس کی رونق و حسن میں اضافہ کیا۔ اس کے بعد
 یا قوت المستقیمی خطاط نے فن خط کو پروان چڑھا کر مکمل کیا۔ اس کے بعد حمد الامام سیوی نے خط کے طریقہ کی انتہا
 کر دی کہ اب کے بعد تمام ایجادیں ان کی مرہون منت رہیں گی اور تا حال ان کی محنت کام آ رہی ہے اگر کوئی نیا
 طریقہ نکالے گا تو بھی ان کے تیلنے طریقوں میں استفادہ کے بغیر چارہ کار نہ ہو گا کسی قائل نے خوب فرمایا۔
 خط حسن جمال مرآی

ان کا العالم فاحسن

الدر من النبات احلی

والدر مع النبات اذین

کلمات کی اللہ تعالیٰ سے توفیق نصیب ہوتی ہے اور خاتمہ انواع سعادت سے جو
اختتام سورۃ از حبیب روح البیان رحمۃ اللہ علیہ
 صاحب روح البیان رحمۃ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کے نفل و برکات سے

تفسیر سورۃ الحجرات ربیع الاول شریف کے اوائل میں ۱۱۱۲ھ میں ختم ہوئی۔

بفضلہ تعالیٰ واحسانہ العظیم فقیر اسی فضل نے اس سورۃ الحجرات کے ترجمہ سے ۱۵ جلدی الاولیٰ
 ۱۲۰۸ھ مطابق ۸ جنوری ۱۹۸۹ھ بروز جمعۃ المبارکہ صبح سوا ایک بجے منجملہ ادیبیہ بہاولپور پاکستان
 میں فراغت پائی۔ الحمد للہ علی ذلک وصلى اللہ علی جیسہ الکیم و علی آلہ واصحابہ و اہلہ العظیم۔

انا الفقیر القادری ابو العالی محمد فیض احمد اویسی رضوی فخر لہ

التاویں۔ التامی۔ القدوس۔ الیقوم یعنی میں تادہوں الا۔ بعض نے کہا یہ قرآن کے اسامیہ بعض نے کہا یہ قسم ہے کہ اس سے اللہ تعالیٰ نے قسم یاد فرمائی مثلاً فرمایا بعق انقاصہ بالقسط قسم ہے اس ذات کی جو عدل و انصاف قائم کرنے والی ہے۔ بعض نے کہا اس کا معنی یہ ہے قل یا محمد اسے محبوب محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرمائیے والقرآن المجید بعض نے کہا اس کا معنی ہے اسے محبوب محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اولیٰ کمال کے وقت اور ہمارے امروہی کے وقت بٹھریں اعدان سے تجاوز نہ کیجئے اور اہل حرب کی عادت ہے کہ جلیں کو چھوڑ کر ان کے صرف ایک حرف پر گفتار کرتے ہیں۔ ایک شاعر نے کہا ہے

تلت سہا قفی فقالت ق۔ میں نے اسے کہا ٹھہر جا جواب دیا ٹھہر

گئی ہوں ق گفت کہ حرف اشارہ ہے بعض نے کہا کہ معنا علیہ کے باب کا امر ہے قفا اٹھ سے ہے یعنی اتباع یعنی وہ اس کے پیچھے ہوا اب معنی یہ ہوا کہ قرآن پر عمل کیجئے اور اس کی اتباع کیجئے بعض نے کہا کہ یہ قفی لفظ دعا ہو کائن سے ہے اور نہ تہاں کا فیصلہ ہو گیا اور وہ جو ہونے والا ہے جیسے قسم میں مفسرین نے تاویل کی ہے یہاں بھی وہی ہے بعض نے کہا کہ یہ دراصل بحق القلم الذی یرقم القرآن فی اللوح المحفوظ فی المعاصف اس قسم کے حق کی قسم جو قرآن کو لوح محفوظ اور معاصف میں لکھا ہے۔

فائدہ ۱:- حضرت کاشفی مرحوم نے لکھا کہ حروف متعلق کلام منطوم و منثور کے فرق کیلئے ہوتے ہیں۔ اور امام بہدئی نے فرمایا کہ سامع ان حروف کے سنتے ہی سوال کرتا ہے کہ اس کے بعد جو آئے گا وہ کلام منثور ہو گا نہ کہ منطوم اس میں ان لوگوں کا وہ جو جاتا ہے کہ قرآن مجید تو شعر ہے۔

فائدہ ۲:- الانشا کی نے فرمایا کہ قی اس کے اس قرب الہی کی طرف اشارہ ہے جس کے متعلق نہی اقرب الی یعنی قرب الہی کی قسم ہے یعنی قاف نحن قرب الیہ من حبیل الودید کے راز کی خبر دیتا ہے اور عزت عظمیٰ نے فرمایا قی سے مراد یہ کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے مجھے قسم ہے محبوب (علیہ السلام) کی قوت قلب کی کہ وہ خطاب اور مشاہدہ کا حامل ہے اس میں حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی ہمت بلند کا اظہار ہے کہ آپ پر خطاب و مشاہدہ اثر انداز نہیں ہوتے جیسے موسیٰ علیہ السلام سے ہوا کہ وہ لوح میں جملیٰ لہ کی تیز چمک سے بیہوش ہو کر گر پڑے۔

تاویلت نجمہ میں ہے کہ اس میں اشارہ ہے کہ ہر سالک جو سیر الی اللہ میں ہے
تفسیر صوفیانہ
 کا ایک مقام ہے قرب میں جب وہ اس مقام پر پہنچتا ہے تو اسے کہا جاتا ہے
 ق والقرآن المجید کا واسطہ ہے اب یہی معنی ہوا کہ قرآن کی قسم اپنی جگہ پر ٹھہر جا اس سے
 آگے تجاوز نہ کر۔

فائدہ : بعض نے کہا اس کا اشارہ مرتبہ احدیہ (رحمہ اللہ) کی طرف ہے اور مرتبہ احدیہ یہی تعین اول ہے اور حق میں اللہ العزیز کی طرف اور وہ مرتبہ صدیقیہ تعین ثانی ہے اور المصافات باقی تعینات کی طرف اشارہ ہے اور وہ باقی تعینات تعین ثانی کے تابع ہیں۔

شان حبیب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
فیقر صاحب ریح البیان رحمۃ اللہ کہتا ہے کہ قی حضرت نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی طرف اشارہ ہے جو آپ نے جلالہ کائنات کی تخلیق سے پہلے اللہ تعالیٰ کے سامنے صف اول میں کیا۔ کل شے سے مغایر اور ہر ترکیب سے متفرد اور کوئی کی ہر شے اور ہر وصف سے منقطع ہو کر پھر اس قیام کی طرف جب آپ عالم غیبی روحانی سے مقام شہادتی جہانی کی طرف قدم کے وقت ہوا جس آئینہ کی طرف اشارہ فرمایا گیا ہے (وہی آپ تھے) صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم۔
حدیث جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں ہے کہ جب آپ کو یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے لئے کو پیدا فرمایا تو آپ نے حضرت جابر رضی اللہ عنہ کو فرمایا۔ اے جابر میرے

نور کو اللہ تعالیٰ نے پیدا کر کے مقام قرب میں بارہ ہزار سال اپنے سامنے قیام کا حکم فرمایا۔ یہی حرف لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بعد کی تفصیل ہے کیوں کہ ان ہر دونوں جہلوں کے ہر ایک کے علیحدہ علیحدہ بارہ حرف ہیں اس کے بعد بارہ ہزار سال مقام حب میں ایسے ہی مقام خوف۔ رجا میں بارہ ہزار سال اس کے بعد بارہ ہزار پرستے پیدا کر لئے ہر ہر پرستے میں ایک ہزار سال مقیم رکھا یہی مقامات العبودیہ ہیں انہیں محاب الکرامت والسعادة والہیبة والرحمة والرافة والعلم والحلم والوقار والکینه والعبد الصدیق والیقین کہا جاتا ہے اسی نور محمدی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ہر محاب ایک ایک ہزار سال عبادت کی اجمال طوری میں ان کی تعداد بہتر ہزار سال ہے پھر جب ان کے ساتھ اٹھائیس منازل ملال جائیں رجن کا اشارہ جلد اول (ریح البیان) میں ہو چکا ہے) تو ان کا مجموعہ ایک سو ہو جاتا ہے اسی طرف اشارہ فرمایا ہے قی وہ ایک سو رحمتیں اور ایک سو جنت کے درجات ہیں جو وہ صرف اور صرف فی الحقیقہ حبیب کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے مخصوص ہیں اس لئے کہ اس کے ماسوا باقی سب اس کے تابع ہیں جیسے ہم امتی (محمد اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) کے تابع ہیں مقامات دوسرے صوبہ میں جو وہ بھی ایک سو ہیں۔

وہی اول
آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے لئے ہم اول المخلوق کے قائل ہیں اور عقیدہ رکھتے ہیں کہ جملہ اہل ایمان آپ کے نور کے فیض سے نفعیاب ہو رہے ہیں یہی صاحب ریح البیان حدیث پہلے فرمائے۔ چنانچہ فرمایا۔

”لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ثُمَّ خَلَقَ الْمُسْلِمِينَ مِنْ فَيْضٍ نَزَّاهُ“

”کیوں کہ آپ پہلے میں جنہیں اللہ تعالیٰ نے پیدا فرمایا پھر آپ کے فیض کے نذر سے اہل ایمان کو پیدا فرمایا۔
لیجئے یہی وہ اہل ایمان (ان درجات طوہ کے تابع ہیں جو مراتب سلوکیہ سیرہ پر مبنی ہیں) آپ صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم کے تابع ہیں۔ انہی پر منازل میں سے قرآن میں وارد ہے کیوں کہ کلام نفسی رفتہ رفتہ نازل
ہوتا رہا یہاں تک کہ اسے روح القدس نے اسی عالم شہادی میں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے طلب النور پر
نازل کیا علم و خاص سے یہ صرف حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی شرافت و بزرگی کے پیش نظر ہے۔ اور آپ نے
اپنی مقامات کی طرف قرآن مجید کے ساتھ ترقی فرمائی جیسا کہ صاحب قرآن کو قیامت میں کہا جائے گا۔ پڑھ
اور پڑھ اور آہستہ تلاوت کر جیسے تو دنیا میں اسکی آہستہ تلاوت کرتا تھا اس لئے کہ قیری وہی آخری منزل
ہے جو تو آخری آیت تلاوت کرے گا۔ اور اس میں شک نہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا خلق و سیرت
قرآن تھا اسی لئے آپ کو بزرگی اور شرافت قرآن کی وجہ سے عطا فرمائی گئی (اس کو اچھی طرح سمجھ لیں کہ)

یہ تقریر حلیات ایزدی سے ہے
فائدہ : یہ بھی ممکن ہے کہ قاف سے قاف عقل مراد ہو اور مراد یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ
میرے بندے عقل کے قاف سے بچو اور عشق کے شین کو لازم پکڑو۔
جیسا کہ کسی بزرگ نے فرمایا کہ

قفل ورنشاط و سرور است قاف عقل

دندانہ کلید بہشت است شین عشق

ترجمہ : خوشی و راحت کے تالے کی کنجی عقل کی قاف ہے لیکن بہشت کی کنجی کا دندانہ عشق کا شین ہے
علامہ کی ایک جماعت نے فرمایا کہ قاف ایک پہاڑ ہے جو تمام زمیں کو لیے محیط ہے
جیل قاف جیسے آنکھ سیاہی (چشم) کو گیسے ہوئے وہی تمام دنیا کے تمام پہاڑوں سے بڑا

ہے اور اسے اللہ تعالیٰ نے زمر و اخضر سے پیدا فرمایا ہے یا زبرجد سے اسی سے ہے آسمان کی بنی اور
آسمان اسی کو چٹا ہوا ہے کوئی شہر اور بستی ایسی نہیں جس کی اس میں جڑ نہ ہو اس پر ایک فرشتہ موقوف ہے
جو ہر جڑ پر انگلی رکھے ہرے جگہ اللہ تعالیٰ کسی قوم (بستی یا شہر) کی تباہی کا ارادہ فرماتا ہے
تو اسی لہجے کی طرف وحی پہنچتا ہے تو وہ اسی جڑ کو کینچتا ہے جس سے وہ بستی اور شہر یکینوں سمیت
تباہ و برباد ہو جاتے ہیں شیاطین اسی زبرجد کی طرف پہنچ کر اسی سے عقوبت سے موتی لیکر لوگوں کی طرف پھینکتے
ہیں۔ یہاں سے کہ وہ دنیا میں بہت کم پایا جاتا ہے۔ شوق شریف میں ہے

- (۱) رفت ذوالقرنین سسے کوہ تاف
- (۲) دید اوراکز زمرد بود صاف
گر و عالم حلقہ گشته او محیط
- (۳) گفت تو کوہی و گر با چیتند
ماذ حیران اندان خلق بسیط
- (۴) گفت رگبے من اند آن کو صبا
کہ بہ پیش عظم تو بازیتند
- (۵) مثل من نیتند در حسن و بہا
من بہر شہرے رگے دارم نہاں
- (۶) بر مرد قم بستہ اطراف جہان
حق چو خلد ز نزل شہر مرا
- (۷) گوید او من بر جہانم مرق را
پس بنام من آن رگ را بقہر
- (۸) کہ بدان رگ نقل گشت شہر
جون بگوید بس شود ساکن رگم
- (۹) ساکنم و ز رگے نقل اندر گم
بہو مر ہم ساکن بس کارکن
- (۱۰) چون خود ساکن و زو جنباں سخن
نزد آنکس کہ نداند قطش این

ذلولہ بہت از بہارات زمین

بہ شعلہ ۱) سکند ذوالقرنین کوہ تاف کی طرف گیا دیکھا کہ وہ زمردے بھی زیادہ صاف ہے۔

(۲) جلد عالم کو حلقہ کی طرح محیط ہے (دیکھ رہے ہیں) ہے اتنی بڑی مخلوق ہے حیران رہ گیا۔

(۳) پوچھا پہاڑ تو تو ہے باقی کیا ہے کہ تیری عظمت کے آگے کچھ بھی نہیں۔

(۴) کہ تمام پہاڑ میری رگیں ہیں حسن اور رونق میں وہ میری طرح نہیں

(۵) میں نے ہر شہر میں ایک رگ پوشیدہ رکھی ہوئی ہے تمام جہاں کے اطراف میری رگوں سے وابستہ ہیں۔

- (۶) جب اللہ تعالیٰ کسی شہر کیلئے زلزلہ چاہتا ہے تو مجھے فرماتا ہے کہ اس شہر کی رگ کو حرکت دے۔
 (۷) میں زور سے اس رگ کو جھکا دیتا ہوں جو اسی شہر کے قریب ہے۔
 (۸) پھر کہتا ہے بس تو میری رگ ساکن ہو جاتی ہے بظاہر ساکن ہوں لیکن بالظنا وندہ ہوں
 (۹) جیسے مرم کہ بہت کام کرتی ہے یا جیسے قتل کہ خود ساکن ہے لیکن اس سے مسلسل سخن جاری ہیں۔
 (۱۰) جسے اس کی خبر نہیں اس کے نزدیک یہ زلزلے زمین کے بخارات ہیں۔

زلزلہ کا موجب حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ زلزلہ تین وجہوں سے ہوتا ہے
 (۱) اللہ ہیبت کی نگاہ زمین پر ڈالتا ہے۔

(۲) بنو آدم کے گناہ کی کثرت ہو جاتی ہے۔

(۳) وہ پھلی متحرک ہوتی ہے جس پر ساتوں زمینیں ہیں مخلوق کو تنبیہ و تادیب کیلئے۔

کوہ قاف کے عجائبات حضرت ذوالقرنین نے کہا اے کوہ قاف مجھے اللہ تعالیٰ کی عظمت کی کوئی کہانی سنا اس نے کہا اللہ تعالیٰ کی شان عظیم ہے میرے آگے پانچ سو سال کی مسافت پر بہت بڑے بڑے برفانی جبل ہیں جو ایک دوسرے کو تھامتے رہتے ہیں اگر وہ نہ ہوں تو میں جہنم کی آگ سے جل کر راکھ ہو جاؤں (العیاذ باللہ) سکند نے کہا کچھ ہمارے پاس میں عظمت الہی کی بات سنا کہا اے ذوالقرنین اللہ تعالیٰ کا کام بہت عظیم ہے ہمارے اندازہ و ہم و فہم سے باہر ہے اس کی عظمت کی خبر کوئی دے سکتا ہے اور نہ کسی میں طاقت کہ اسے بیان کرے سکند نے کچھ تو سنا خواہ کم سے کم جو کہا کہ میرے آگے زمین ہے جس کا طول بھی پانچ سو سال کی راہ ہے اور اس کا عرض بھی پانچ سو سال کا۔ اس میں صرف پہاڑی پہاڑ ہیں اور ہیں وہ برف کے اگر وہ زمین درمیان میں نہ ہوتو میں دفن کی گری سے قلعی کی طرح پھسل جاتا۔ سکند نے کہا جناب کوہ قاف کچھ اور نکتہ بتائیے کہ اللہ تعالیٰ کی عظمت و جلالت کیا کہنا۔

سکند کے کہنے پر مزید گفتگو آگے بڑھائی کہ جبریل علیہ السلام سخت ہیبت میں کمر بستہ ملائکہ کی تخلیق کھڑا ہے ہر لحظہ وہ اللہ تعالیٰ کی عظمت و سیاست سے دو گاہ جبروت میں کانپتا ہے اور اس سے ایک مربع اٹھتی ہے اللہ تعالیٰ اس کی گری سے ایک لاکھ فرشتے پیدا فرماتا ہے۔ وہ صف بستہ ہو کر بارگاہ حق کی ہیبت کے غم سے سرگرم بیان کئے ہوئے حق کے فرمان کے منتظر کھڑے ہو جاتے ہیں صوف ایک بار انہیں بارگاہ حق سے آواز آتی ہے کہ بولو۔ وہ سب کے سب پڑھنے لگ جاتے ہیں "لا الہ الا اللہ" اس سے لائد کہ نہیں کہتے اسی لئے اللہ تعالیٰ نے فرمایا یوم یقوم الروح و الملائکہ صفحا "الی قولہ صوابا" یہاں صوابا سے "لا الہ الا اللہ" مراد ہے۔

بعض نے کہا کہ آسمان کی سبزی اس پتھر سے ہے جو زمین کی تہ میں ہے اسی کی طرف
 آسمان کی سبزی اللہ تعالیٰ نے اشارہ فرمایا کہ انھا انتك مثقال جتہ من خودل فتكن فی
 صخرة الخ، جسے شک وہ اگر ذرہ برابر ہو (والے کے دانے کے برابر) اور وہ سبز رہتا ہے (پتھر) میں ہو آسمان سبز اس
 لئے بنایا تاکہ آنکھوں کی مدد سے کو قوت دے۔

(۱) سبزی کو دیکھنا
 (۲) جاری پانی دیکھنا

(۳) حسین چہرہ دیکھنا

(۴) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ سوتے وقت سیاہ سرمہ آنکھ میں لگانا۔

(۵) سفید رنگ کے سوا باقی ہر رنگ آنکھ کو جلا بخشتا ہے۔

اسکندریہ کی سنگ بنیاد خالد بن عبد اللہ نے کہا ذوالقرنین نے اسکندریہ کی سنگ بنیاد کی تو اس کی دلیلیں
 او فرسٹ سنگ مرمر کا بنوایا اس لئے کہ والد کے لوگوں کا لباس سیاہ تھا تاکہ سنگ مرمر
 کی سفیدی سے ان کا لباس نکھرے اس لئے رابیع لوگ سیاہ لباس پہنتے تھے (وضع المساک)

پہاڑوں کی تخلیق حضرت ایشیخ الابرقدس سرہ الاطہر نے فرمایا کہ جب اللہ تعالیٰ نے زمین کو پیدا
 فرمایا تو پہلے لگی بلکہ ایک طرف جھک گئی۔ اللہ تعالیٰ زمین کے ان بظا رات غیلظ
 کشیف سے بحر زمین سے اوپر کو چڑھتے ہیں بوجہ اس کے ابال کے سے پہاڑ بنا کر کھڑے کر دیئے تاکہ زمین ساکن
 ہو اور اس کی وہ حرکت ختم ہو جائے جس سے وہ ہلکے کھار ہی تھی۔ اسے جبل عیط کا طوق پہنایا اور وہ سبز
 رنگ کا ہے اور جبل کو بہت بڑے سانپ کا طوق ڈالا جس کا چہرہ دم کو مس کر رہا ہے۔

ابدال کا ایک قدم حضرت ایشیخ الابرقدس سرہ الاطہر نے فرمایا کہ میں نے اس ابدال کو دیکھا
 جو جبل قاف پر چڑھ گیا میں نے اس سے پوچھا کہ کوہ قاف کتنا اونچا ہے
 فرمایا اشراق میں نے اس کے نچلے حصے میں پڑھی اور عصر اس کی چوٹی پر اس سے میں سمجھ گیا اس کا ایک
 قدم ہوا کیوں کہ ابدال کا ایک قدم مشرق سے مغرب تک ہوتا ہے۔

فائدہ: فقیر صاحب روح البیان رحمۃ اللہ علیہ کہتا ہے شاید یہ بسط فی ایسہ صحت قبل سے ہے
 ورنہ احادیث سے ثابت ہے کہ آسمان دنیا کوہ قاف کے متصل ہے اور آسمان و زمین کے درمیان پانچ سو
 سال کی مسافت ہے یہی مشرق و مغرب کی درمیانی مسافت ہے جب یہ حال ہے تو پھر وہ فطرات متضاعفہ
 اس مسافت میں کب گنتائیں رکھتے ہیں۔

فائدہ ۱۔ خبر میں ہے کہ کوہ قاف کی آسمان میں سات شاخیں ہیں ہر آسمان کے لئے علیحدہ شاخ ہے ساتوں آسمان مقبب (قبہ دار) ہیں ہر آسمان کا قبہ اپنی شاخ سے ملا ہوا ہے اللہ تعالیٰ نے کوہ قاف کے آگے پہلے اور کوہ قاف پیچھا فرمائے ہیں جس کا ذکر ہو رہا ہے یہ ساتوں آسمان سے ہر کوہ قاف نے اطراف ارض میں صغریٰ (چتر) پر یحییٰ گاڑی ہوئی ہیں کوہ قاف زمین کے ارد گرد ہوا پر کھڑا ہے۔
 بعض نے کہا کہ کوہ قاف کو اللہ تعالیٰ نے اس تلحہ کی طرح پیدا فرمایا جو گویا کوہ قاف کی تخلیق کا فائدہ ملک پر جھانکنے والا ہے تاکہ اہل ارض دوزخ کی گرم ہوائے محفوظ ہوں (دوزخ ساتوں زمینوں کے نیچے ہے)

قطب الاقطاب فقیر (صاحب روح البیان رحمۃ اللہ علیہ) کہتا ہے کہ اس میں قطب الاقطاب رضی اللہ عنہ کے وجود کی طرف اشارہ ہے کہ وہ تمام لوگوں کو جھانکنے والے کی طرح ہے اپنے جمیع ام اور عال رتبہ کی حیثیت سے کیوں کہ اللہ تعالیٰ اس کے ساتھ عالم کو صوری و معنوی آفات سے پہلے ہے جیسے کوہ قاف جلد جبال کو جھانکنے والے کی طرح ہے اس سے ہی اللہ تعالیٰ صبح و شام اہل ارض کی خلعت فرماتا ہے۔

فائدہ ۱۔ کوہ قاف کے آگے بحر محیط ہے جو کوہ قاف کو گیرے ہوئے ہے اس کے آگے ایک اور کوہ قاف سے دوسرا آسمان کا قبہ اس پر ہے اسی طرح اس کے آگے اور بحار (دریا) ہیں۔ جبل قاف کے ساتھ آسمان کی گنتی کے مطابق جو ہر آسمان کا قبہ اپنے نامزد دریا پر ہے۔

ملاکہ کی ڈیوٹی: ان دریاؤں میں اور ان کے سواحل میں اور ان کی وہ خشک جگہ جو ان کے قبول کے نیچے ہیں ہر جگہ اللہ تعالیٰ کے فرشتے ہیں جن کی گنتی اللہ تعالیٰ ہی جانتا ہے۔ وہی اللہ کی عبادت کا حق ادا کر رہے ہیں۔
 کوہ قاف سے تمام دنیا کی نہریں جاری ہیں جس سے ہر نیک و بیکار ہو رہا ہے بندہ جہاں چلے وہاں پانی پلے گا۔

فائدہ ۱۔ اسی کوہ قاف کے آگے کا کوہ قاف عالم آخرت سے تعلق رکھتا ہے (وہ دنیا کے حکم میں نہیں) بعض نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے کوہ قاف کے آگے ایک سفید زمین پیدا فرمائی ہے جو چاندی کی طرح صاف و شفاف ہے اس کا طول چالیس دن و شمس کے دائرہ کے برابر ہے اس میں فرشتے ہیں جو آنکھیں کھول کر مشاہدہ رکھتے ہوئے ہیں ان میں کوئی فرشتہ اپنے دائرے میں بائیں کو نہیں جاتا بلکہ اللہ تعالیٰ کی بیعت کے انہیں معلوم تک نہیں کہ آدم کون ہے اور ابلیس کون ان کا قیامت تک یہی حال ہے۔

قیامت کی زمین بعض نے کہا قیامت میں ہماری یہی زمین اسی زمین کی طرح تبدیل ہو جائے گی۔

فائدہ : مردی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آٹھ ہزار عالم پیدا فرمایا ان کا ایک ہی عالم دنیا جیسا ہی عالم دنیا کی زمین میں اس زمین کے سوا ایک ہزار امت پیدا فرمائی ہے چھ ہزار دریاؤں میں اچھار ہزار خشکی پر اوروہ سب کے سب اللہ تعالیٰ سے فیض یاب ہو رہے ہیں۔

چنانچہ ہن خوان کرم گسترد
کہ سیرخ در قاف قسمت خورد

ترجمہ :- جو دو کرم کا دسترخوان اتنا فراخ بچایا ہے کہ سیرخ قاف (پھاڑ) میں اپنی قسمت کھا رہا ہے۔

وَالْقُرْآنُ الْمَجِيدُ قسم ہے قرآن کی جو تمام کتب سے مجد و شرف والا ہے اس طرح سے یہ نیت لایں و تاسروالی ہے یا اس لئے کہ وہ اللہ تعالیٰ مجید کا کلام ہے یعنی قرآن کو مجد سے وصف کرنا مجازی ہے نہ دراصل یہ وصف تو کلام ولے کی ہے یا یہ معنی ہے کہ جو اس کے معانی جانتا اور اس پر عمل کرتا ہے تو وہ اللہ تعالیٰ اور خلق کے ہاں مجد و شرف والا ہے اس وقت یہ اسناد سب سے جیسے کہا جاتا ہے بنی الاصر المذیتہ۔

فائدہ : سلام غزالی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ المجید وہ شرافت والی ذات کہ جس کے افعال میل اور جس کی عطا و نوال جزیل (بڑی) ہے اس تقریر پر شرف ذات کے ساتھ جب حسن خیال بھی متعین ہو تو وہ مجید و ماجد ہوتا ہے لیکن ان میں سے ایک مبالغہ پر زیادہ دلالت کرتا ہے (یعنی مجید) اور قسم کا جواب محذوف ہے وہ یہ کہ اے محمد (علیہ السلام) آپ فذاب الہی سے ڈرنے والے ہیں۔ بَلْ تُعْجِبُونَ قُلُوبَنَا كَمَا تَكُونُ لَنَا لَدُنَّ الْكَافِرِينَ لَدُنَّ الْكَافِرِينَ لَدُنَّ الْكَافِرِينَ

اَنْ جَاءَهُمْ قَوْلٌ مِّنْ لَّدُنْهُمْ يَہ کہ ان کے ہاں ایک ڈرنے والا وہ آیا ہے جو ان کی جنس میں سے ہے نہ کہ ملائکہ کی جنس سے جس سے جواب خبر دیتا ہے اسی سے انرا ب ہے یعنی انہوں نے اس میں شک و تردد کیا اور نہ صرف شک تردد پر اکتفا کیا بلکہ اس کے خلاف جرأت کی امداد سے عجائبات سے بناؤا بعض نے کہا کہ اس کا جواب محذوف ہے اس کی دلیل یہی لفظ بُل ہے کیوں کہ وہ ماقبل کی نفی کیلئے آتا ہے یہاں بھی مفسر نفل کی نفی دلالت کرتی ہے اصل عبارت یوں تھی قسم بھیل قاف الخ قسم ہے جبل قاف کی جس پر تمہاری دنیا کی بقا ہے اور قسم ہے قرآن کی جس پر تمہارے دین کی بنیاد ہے انہوں نے برہان و معرفت سے نہیں جھٹلایا بلکہ انہوں نے تعجب کیا۔

فائدہ : العجب بمعنی نفس کا کسی امر خارج من العادۃ پر نظر کرنا فقال الکافرُونَ هَذَا

شَیْءٌ حَیْیٌ۔ تو کافروں نے کہا یہ عجیب شے ہے یہ ان کے تعجب کی تفسیر اور بیان ہے کہ ان کا تعجب انکار کو معترن ہے۔ اس میں اشارہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قرآن کے ساتھ منہ میں خلاصہ یہ کافروں نے کہا کہ مانا کہ منہ ہاری جنس کا ہے لیکن ہم سے کوئی کیوں نہ ہوا اور ساتھ میں ہے یہ ڈالتے ہیں یعنی منہ کے بعد اٹھایا بھی ایک عجیب امر ہے کیوں کہ یہ تو بڑی مشکل سی بات اور عادت کے خلاف ہے۔ یہ ان کی بہت بڑی جہالت کی دلیل ہے کیونکہ انہیں تعجب ہوا کہ رسول بشر کیوں اور پتھر کو معبود بنانا واجب سمجھ لیا اور منہ کے بعد اٹھنے کا انکار کیا حالانکہ روزِ مہرہ کا معمول دیکھ رہے ہیں کہ دنیا میں جوشے ہے وہ فانی ہے اور ہر بعد دیکھ رہے ہیں کہ دن جاتا ہے تو رات آتی ہے خود یہ کام ان کے سامنے ہے کہ کئی دیر ان زمینیں آباد ہوئیں ان سے آنکھیاں اور درخت اُگ رہے ہیں وغیرہ وغیرہ۔

فائدہ۔ کافرین کی ضمیروں میں اشارہ ہے کہ یہ جملہ افعال کا اپنی کی طرف اسناد ہے یعنی جتنا متاعے میں اُن کے ہیں ایسے ہی جو امور صحت و استقامت سے خالی ہیں وہ ان سب کا اسناد ان کی طرف ہے اس لئے کہ ایسے ٹیڑھے اقوال ان سے ہی سرزد ہو سکتے ہیں اسی لئے ان کے لئے اظہار کی ضرورت نہیں۔

سوال : ماہِ آخر انہیں ظاہر تو کیا ہے۔ ابھی کہا فعال الکافرون الخ۔

جواب : یہ بات کو پختہ کرنے کے لئے ہے کہ ایسے ٹیڑھے اقوال کہنے والے یہی ہیں اور ایسے اقوال

کہنا کفر ہے۔
وَإِذَا مَنَّ اللَّهُ عَلَىٰ عَبْدًا مَّا لَا يَمْلِكُ لَكَ شَيْءٌ مِّنْ شَأْنِهِ اور جس وقت ہم مر جائیں گے اور مٹی ہو جائیں گے کیا جب ہم مریں گے اور ہماری اموال اور اجسام ایک دوسرے سے جدا ہو جائیں گے اور ہم مٹی ہو جائیں گے پھر مٹائے اور مٹی کے درمیان کوئی حرق نہ ہوگا پھر ہم لوٹیں گے اور اٹھیں گے جیسے مذکور و مندر کہتے ہیں اس میں اُو ہمارے خیال میں بہت بڑا فرق ہے کہاں موت اور کہاں حیات ہمزہ انکار کا ہے یعنی نہ ہم لوٹیں گے اور نہ اٹھیں گے **ذٰلِكَ** یہ اشارہ محل النزاع کی طرف ہے یعنی معنوں ابھر کی طرف ایسا نوٹنا (رجع) (لوٹنا) الرجوع متعدی ہے یعنی اسرد بخلاف الرجوع یعنی نوٹنا حیات کی طرف یا اس کی طرف **حل لغات** جس میں ہم ہیں **بَعِيدٌ** دور کی بات ہے وسم و فکر یا مکان یا صدق سے بعید ہے انہونی بات ہے کیوں کہ ہماری مٹی اور عام مٹی ہے امتیاز غیر ممکن ہے۔

تَدْعِلْمُنَا مَا تَنْقُصُ الْأَرْضُ مِنْهُمْ بے شک میں معلوم ہے کہ جو زمین ان سے کم ہوتی ہے (یعنی ان کے بعد سمجھنے (لعث و فتور کو) کا رد اور ان کے اوبام کا ازالہ ہے یعنی ہم بہت قدرت کے مالک ہیں کیوں کہ جس کا علم اس حد تک ہے کہ اس حد بھی معلوم ہو کہ ان کی موت سے کتنا قدر زمین کھٹ

حالت ہے اور اسے معلوم ہے کہ ان کے گوشت و پوست اور ہڈیاں کھاتی ہے تو پھر اس کے کھانا کیا بیحد ہرگز
انہیں انکھار کیا شامہ ہے وہ پہلے تھے۔

نکتہ : جن کے نطفہ میں اشامہ ہے کہ زمین انسان کی ریڑھ کی ہڈی نہیں کھاتی کیونکہ وہ ہنزلہ نیکی کے
ہے بنی آدم کے دھار کھائے۔

حدیث شریف میں ہے کہ ابن آدم کا جسم گل شرابا ہے سوائے ریڑھ کی ہڈی کے اسی سے پیدا کیا
اسی سے مرکب ہوتا ہے۔

فائدہ : العجب بفتح العین و سکون الجیم معنی دم کی جڑ یعنی ٹٹے کا پھل جس انسان کا اس حدیث کی
ہڈی ہے جسے کوئی سوراخ نہیں وہ زندہ برابر ہے یا رائی کے برابر ہے وہ جلائے باقی رہتا ہے وہ گوشت شرابی نہیں
جب اللہ تعالیٰ انسان کو نشانے کا ارادہ فرمائے گا تو پھر اسی سے اسے بدن کو مرکب فرما کر اسے زندہ کرے گا۔

روا ابوالبیہ : ہمارے نزدیک انبیاء علیہم السلام و اولیاء کرام اجماع سمیت زندہ ہیں ان کا جلاؤ ہر
کو مٹی نہیں کھاتی ہے خلافاً لخواصیۃ چنانچہ ہنکے وادیوں کا پیشوا اسماعیل و ہلوی تقویٰ اللہ
میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر ہتھان تراش کر ٹکھارے میں بھی ایک دن مرکز مٹی میں لٹکا ہوا تھا و طاعت
اس عقیدہ کی تردید صدیوں پہلے صاحب روح البیان نے فرمائی کہ :

ای غیر ابدان الانبیاء و الصدیقین و الشہداء : فانہا لا تبلى و تفسخ الی یوم القیمۃ علی

ما نص بہ الاخبار الصیرۃ (روح البیان ص ۱۱) ترجمہ : اولیاء و انبیاء و صدیقین و شہداء کھائے ابدان

کے مواد اس لئے کہ وہ نہ تو پھٹتے ہیں اور نہ ٹھکتے ہیں بلکہ وہ قیامت تک اس طرح ٹھیکے جیسے ہیں ہیکہ اخبار نہایت یقیناً

مسئلہ : ابن علی نے فرمایا کہ وہ اجسام : جنہیں زمین گھسلا کھڑی ہے : کی حفاظت اسی لئے تاکہ
بعیدہ انہی اجسام کو قیامت میں ٹوٹا یا جلنے ہی وہ حق ہے بعض اصول اس طرف بھی گئے ہیں کہ وہ اجسام جو قیامت
میں اٹھائے جائیں گے وہ ان کے غیر ہوں گے حضرت ابن علی نے فرمایا یہ میرے نزدیک کتاب اللہ کے ظاہر
کے خلاف ہے کیوں کہ اگر مان لیا جائے کہ وہ اجسام ان اجسام کے غیر ہیں تو پھر قیامت میں انسان کے
پہرے اور ہاتھ اور پاؤں کا نکلنا پر کیسے کو ایسا دیں گے اور دیگر وہ امور جو دنیا کے احکام سے متعلق ہیں
کیسے صحیح ہوں گے۔

مسئلہ : شیخ الاسلام حضرت ابن حجر رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ پر چا گیا کہ جب اجسام گل شرابا نہیں گے تو جب
اللہ تعالیٰ قیامت میں ان کے امان کا ارادہ فرمائے گا تو کیا اصل اجسام ہوں گے یا اور پیدا کرنے گا آپ
نے فرمایا انہی اجسام و فیوہ کو واپس لے لے گا کوئی اور اجسام نہ ہوں گے اور فرمایا : و هذا هو الصحیح

بلکہ فرمایا اگر کوئی اس کے خلاف کہتا ہے تو وہ میرے نزدیک غلط ہے۔ کیوں کہ اس کا یہ قول قرآن و حدیث کے ظہر کے خلاف ہے۔

مسئلہ ۱ : اہل کلام (متکلمین) نے فرمایا کہ بے شک اللہ تعالیٰ ان عناصرِ اصلیہ کو جمع کر لے گا جو پیدائش کے وقت ساتھ تھے یعنی عناصرِ رابعہ اور روح اسی جسم میں ملانے کا اس کا اعادة المعدوم نام رکھو یا کوئی اور سوال، کوئی کہے کہ قیامت میں جسمِ اول کا غیر ہے اس کی دلیل حدیث شریف میں ہے کہ اہل جنت جرد ہو (باللہ سے خالی یعنی صاف ستھرے جسم ولے) اور جہنمی کا یہ حال ہو گا کہ اس کی دائرہ احد ہمارے برابر ہوگی اس سے تو تنازع لازم آتا ہے (یعنی ایک روح دو جسموں سے متعلق ہونا) اور یہ باطل ہے۔

جواب ۱ : تنازع تب لازم آئے جب مان لیا جائے کہ جسم ثانی جسمِ اول سے پیدا شدہ نہ ہو (جب ہم کہتے ہیں کہ یہ اجزاء کی ضمانت اس جسم کی ہے اور تنازع میں دوسرا جسم ماننا ضروری ہے۔)

فائدہ ۱ : فقیر (صاحبِ روح البیان رحمۃ اللہ تعالیٰ) کہتا ہے کہ جسم کا لوٹنا اپنی اجزاءِ اصلیہ پر ہوتا ہے اور بعض زائد اجزاء پر بھی اور اس سے وہی ریڑھ کی ہڈی مراد ہے تو گویا یہ وہی پہلا جسم ہی ہے اس تقریر پر تنازع لازم نہیں آتا اعدا قاعدہ ہے وصف کے تغایر سے ذات کا تغایر لازم نہیں ہوتا۔

خضر علیہ السلام کا اعجوبہ (وارد ہے کہ خضر علی نبینا وعلیہ السلام) ہر ایک سو بیس سال پر نوجوان ہو جاتے ہیں حالانکہ ان کے بڑھاپے اور جوانی کا ایک ہی جسم ہے۔

ایلیس کی جوانی حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ ایلیس پر عرصہ دوازہ گزرتا ہے تو بوڑھا ہو جاتا ہے پھر اسے تیس سال نوجوان بنایا جاتا ہے۔

مسئلہ ۲ : قیامت میں اجسام کے مشرکے متعلق علماء کا اختلاف ہے۔ بعض نے فرمایا انسان قیامت میں اسی پہلی کیفیت پر پیدا ہوں گے مثلاً نکاح، تناسل، توالد یا اس سے قبل مٹی سے پھر نفع روح جیسے آدم حوا اور ان کی اولاد کا سلسلہ تخلیق ہوا وغیرہ وغیرہ جیسے عالم بشری میں سلسلہ تھا اور وہ نموداری سیاحت میں ہوا جیسا کہ اس کی قدمت کا کرشمہ ہے اسی طرف شیخ ابوالقاسم بن قسّی گئے ہیں انہوں نے اپنی کتاب "خلع النعلین زیر آیت" کا بیان کم تہودون میں لکھا ہے۔

فائدہ ۲ : بعض نے فرمایا ہی اصح ہے خبر حدیث سے ثابت ہے چنانچہ مروی ہے کہ جو آسمان سے بارش

۱۔ یہ واقعات ثابت ہو جائیں تو جیسے ان کے اوصاف بدلنے سے تنازع لازم نہیں آتا تو ایسے ہی قیامت میں اجسام کے تغایر سے تنازع لازم نہیں آتا۔

ہوگی وہ پانی منی کے مشابہ ہوگا اسی سے انسان کی نشاۃ آخرت ہوگی جیسے اس کی نشاۃ دنیوی نطفہ سے ہوئی اور وہ قطرات بحر الحیاۃ سے آباء کے پشتوں پر گرینگے۔ اس سے ہی نشاۃ آخرت ہوگی جیسے نشاۃ دنیا میں بحریات کے قطرات سے جسم رحم میں پتارہتا ہے اور ہمیں معلوم ہے کہ پہلی نشاۃ کو اللہ تعالیٰ نے بلا مثال و جو پہلے پانی جاتی ہو) کے پیدا فرمایا اور جیسے چار اے مرکب (رایا) ایسے ہی آخرت میں ہیں ایسے پیدا فرمائے گا کہ جس کی پہلے کوئی مثال نہ ہو وہ ریڑھ کی ہڈی سے جو باقی رہے گی اسی پر آخرت کی نشاۃ مرکب فرمائے گا۔

قائدہ ۱ کا بڑا کم نمودن، اللہ تعالیٰ کے ارشاد و گرامی کا اشارہ اسی طرف ہے کہ تمہاری تخلیق ایسی ہے کہ اس کی کوئی مثال پہلے نہ تھی تو ایسے ہی آخرت میں ہوگا باوجودیکہ یہ نشاۃ کا گویا عکس ہو رہی ہے کیوں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اہل جنت و نار کی نشاۃ آخرت کا ذکر ایسے طریقے سے بیان فرمایا ہے کہ وہ نشاۃ دنیا کے مخالف ہے اور حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا ارشاد و گرامی و ہوا ہون علیہ (اور وہ اللہ تعالیٰ پر آسان ہے) ہماری تقریر مذکور کے منافی نہیں کیوں کہ اگر پہلی تخلیق فکر و تدبیر کے اختراع سے ہو تو دوسری بھی ایسے ہی ہو کہ جب اسے آخرت میں لوٹائے تو فکر و تدبیر کے اختراع سے یہ اس کے لئے ہے جو اپنی تدبیر و فکر سے سمجھ راہِ انجام دیتا ہو اور اللہ تعالیٰ تو تدبیر و فکر سے منزہ ہے وہ کس سے استفادہ کرے بلکہ وہ تو کل عالم کو فائدہ دینے والے کسی سے فائدہ اٹھاتا ہے نہ اس کا علم کسی دوسری شے سے بڑھتا ہے وہ تو غیر متناہی اشیاء کی تفصیل علم کلی سے جانتا ہے علم تفصیل اجمال کا عین ہے۔ اس کے لئے تفصیل و اجمال کیسا اور ایسی ذات کے لئے ایسے ہی ہونا چاہیے۔

تقریر غزالی امام ابو حامد غزالی قدس سرہ نے فرمایا کہ ریڑھ کی ہڈی جس کا ذکر حدیث میں آیا ہے وہ نفس ہے کہ جس پر آخرت کی نشاۃ ہوگی یہ ایسے ہے جیسے ایک درخت جس کی ٹہنیاں اور جڑیں بے شمار ہیں لیکن ایک چھوٹے سے دانے سے پیدا کئے گئے ہیں جسے مٹی میں ڈال دیا جاتا ہے۔ ایسے ہی انسان کا جسم ریڑھ کی ہڈی کے نیچے سے ہے وہی گھنا سڑنا قبول نہیں کرتی۔ اسے امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ نفس سے تعبیر کرتے ہیں کیوں کہ وہ انسان کا مادہ و عنصر ہے (ایسے ہی بعض علماء نے تاویل کی ہے)۔

بایزید کی تقریر حضرت بایزید بسطامی قدس سرہ نے فرمایا کہ ریڑھ کی ہڈی سے مراد جو ہر فرد اور وہ جزو احد ہے جو تقسیم اور گلے سڑنے کو قبول نہیں کرتا اس میں قوت قابلیہ حیوانیہ ہے بلکہ وہی حیوانی نفس حیوانیہ کی صورت ہے۔ جو عناصر کے ان اجزاء کی حامل ہے جو ہیکل عروس میں ہیں اسے خالق اللہ تعالیٰ باقی رکھتا اور اسے تفسیر اور گلے سڑنے سے عالم کون و نسا میں محفوظ فرماتا ہے بلکہ نشاۃ دنیویہ میں سب سے پہلے اسی کو پیدا فرمایا جس کے ابدان حیوانیہ بڑھے اور اسی پر ہیکل انسانی کا دار و مدار

ہے اور آخرت تک باقی رہے گی جس سے آخرت کی نشاۃ ہوگی وہ تبدیل نہ ہوگی۔

قائد : یہ صرف احتمالات ہیں احکام احمدیہ کے متعلق اصول شرعیہ کے قاعدہ نہیں اور یہ ایسی توجیہات معقولہ ہیں ممکن ہے اللہ تعالیٰ کی مراد یہی ہو اس کے قول عجب الذنب (دریغہ کی ہڈی سے)

تقریر یہ شیخ اکبر قدس سرہ الاکبر : مجھے کشف سے معلوم ہوا اس میں مجھے کسی قسم کا شک نہیں وہ یہ کہ عجب الذنب سے مراد وہ ہے جس پر نشاۃ انسانی قائم ہے وہ گلنے

سڑنے اور فساد کو قبول نہیں کرتی کیوں کہ وہ جو اہر و ذوات جو عدم سے وجود میں آئے ان کے احیان معدوم نہیں ہوتے لیکن ان پر اخرویہ و برزخیہ امتزاجات سے مختلف ہوتی رہتی ہیں اور امتزاجات سے وہ عوارض ہلو

ہیں جو مزید علم کی تقدیس سے انہیں عارض ہوتے ہیں حیۃ صورتیں قبول ارواح کی استعداد پیدا کر لیتی ہیں جیسے گھاس میں آگ کے اشتعال کی استعداد ہوتی ہے ایسے ہی صورت برزخیہ میں ارواح کو قبول کرنے کی استعداد

ہوتی ہے تو پھر اسرائیل علیہ السلام پہلا صورت پھونکتے ہیں وہ پھونک صورت برزخیہ پر گزرتا ہے تو وہ اکی روشن کو بجھا دیتا ہے اس کے بعد دوسری پھونک مارتے ہیں تو وہ ان صورتوں پر گزرتا ہے جو اشتعال کیلئے

مستعد ہیں یعنی نشاۃ آخرت کے لئے تو وہ ارواح سے روشن ہو کر کھڑے ہو جاتے ہیں جیسے قرآن مجید میں ہے فاذا هم قیام منظرین ہم اللہ تعالیٰ سے سوال کرتے ہیں کہ وہ ہمیں آمین سے بلند بجاہ البنی الامین

صل اللہ علیہ وآلہ وسلم۔ وعندنا کتاب حفیظ اور ہمارے ہاں محفوظ کتاب ہے۔ یعنی بہت بڑی حفاظت کرنے والی کمال اشیاء کی تفصیل کیلئے یا وہ محفوظ ہے تغیر سے۔ اس سے مراد یا تو اللہ تعالیٰ کے علم بکلیات

الاشیاء والجزئیات کی تمثیل ہے ساتھ اس شخص کے علم سے جس کے پاس ایسی کتاب ہو جو ہر شے کو محیط ہو جس سے ہر شے حاصل کی جاسکے یا اس کے علم کی تاکید ہے کہ وہ تمام اشیاء کی تفصیل کو جانتا ہے، اس

لئے یہ تفصیل لوح محفوظ میں ثابت ہیں اور وہ لوح محفوظ اس کے ہاں ہے۔

بل کذبوا بالحق بلکہ انہوں نے حق کی تکذیب کی، ان کی شناخت سابقہ بیان کے بعد ان کے بعد اس سے زیادہ شیعہ فعل کی طرف انحراف و انتقال ہے بلکہ ان کا یہ فعل بہت زیادہ خطرناک ہے یعنی

نبوت کی تکذیب جو معجزات باہر سے ثابت ہے اس لئے کہ ان کی تکذیب ایک ایسے امر کے لئے ہے جو ثابت اور حق ہے لیکن بلا سچے انہوں نے اس کی تکذیب کر ڈالی فلہذا یہ ان کے لئے بہت زیادہ خطرناک ہے بخلاف ان کے اول فعل کے یعنی ان کا تعجب کرنا اتنا خطرناک نہیں جتنا تکذیب ہے۔ لہذا جاؤ ہم جب ان کے

پاس آیا تو بغیر سوچے بکھے تکذیب کر دی محض اپنے آباؤ کی تقلید پر اور سوچ بچار سے انہیں کچھ سمجھ آیا تو پھر ان کی تکذیب سرکشی اور عناد کی وجہ سے تھی۔

حکمتہ و فضل جاد تو حق کے لئے ہے اس میں اشارہ ہے کہ انہوں نے حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی شان عالی کی بلندی دیکھی اور معجزات جو آپ کی حقانیت کے شاہد تھے بھی دیکھے لیکن پھر بھی تکذیب و سب سے باز نہ آئے یہ ان کا مدد اور بنیاد تھی۔ **فہم فی امیر مریچ** (تو وہ ایک مخلوط امر میں ہیں) **مریچ مرج الخاتم فی اصبعہ** انگشتی اس کی انگلی میں ادھر ادھر ہوئی یعنی جریح **حل لغات** (بالجین دو جیموں سے) ہچون فرع یعنی قلق و جال و اضطراب الخ یعنی اس کی انگلی کی کمزوری سے انگشتی ادھر ادھر ہوئی اب معنی یہ ہوا کہ وہ لوگ ایسے امر مضطرب میں ہیں جسے کوئی قرار نہیں قبلہ آفات المس والوسم والخیال کے اوپر ان کے مقول کے اس لئے وہ حق کی طرف راہ نہیں پلٹتے یہی وجہ ہے کہ کبھی جادوگر اور کبھی کاہن اور کبھی منقری وہ کسی ایک ایک بات کو جم کر نہیں کہتے یہی ان کا بنی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے شان عالی کے متعلق صراحتہ اضطراب تھا اور پھر ان قرآن میں بھی ان کا اضطراب تھا کہ اسے کبھی شعر سے غروب کرتے دیکھو اس کا سبب یہی تھا۔

۱۔ جس زلزلے میں جناب رسالت مآب مبعوث ہوئے۔ اس وقت عرب میں شعر و شاعری کا بڑا چرچا تھا اور عربوں کو اپنی فصاحت و بلاغت پر بڑا ناز تھا اور حتیٰ کہ وہ اپنی زبان کے مقابلہ میں ساری دنیا کی زبانوں کو گونجی کہا کرتے تھے ان کے یہاں شعر موزوں کر دینا ایک بالکل معمولی بات تھی اُن کی درکیاں اور لونڈیاں ایسے اچھے برجستہ اشعار نظم کردیتیں کہ اب بڑے بڑے ادیب عوز و نسکر کے بعد بھی نہیں کہہ سکتے۔ ایسی حالت میں خداوند عالم نے حضرت رسول کریم کو جہاں اور معجزات عطا کئے وہاں ایک قوی مستحکم پائدار اور قیامت تک قائم رہنے والا سچوہ یہ بھی عطا فرمایا کہ قرآن کو نازل کیا اور وہ بھی اس دعوے کے ساتھ کہ کسی کو اگر اس کے کلام خدا ہونے میں شک ہو تو اس کے مثل کیا اس کی ایک صورت کے مثل ہی بنا لائے یا بنو لائے۔ یہ امر مشرکین عرب کے نزدیک بہت با وقعت ثابت ہوا کیوں کہ ایک ایسا شخص جس نے نہ کسی سے کچھ پڑھا ہو نہ ایک سطر جبلت نگہی ہو نہ شعر نظم کیا ہو کیا رہی اتنا بڑا دعویٰ کرتا ہے تو ایسے شخص کا مقابلہ ادلی کمال کی موجودگی میں ان کے لئے ناممکن نہیں ہونا چاہیے تھا۔ ان لوگوں نے جہاں آنحضرت پر ساعر کا بن اور مجنون ہونے کا الزام لگایا۔ وہاں سے بعض نے آنحضرت کو شاعر بھی کہا اور آپ کے منہ سے ادا ہونے والے کلام کو شاعری سے موسوم کیا۔ کیوں کہ قرآنی الفاظ کی جزالت اور سحر آفرینی لوگوں کے دلوں کی گہرائیوں میں اُترتی جا رہی تھی۔ باتوں کا دلول پر اثر ہوتا تھا ان سے کہیں زیادہ کلام خدا سے لوگ متاثر ہو رہے تھے۔ چنانچہ معترضین نے آپ پر شاعر ہونے کا الزام لگایا۔ مگر خدا نے واشکان الفاظ میں اس کی تردید کر دی۔ چنانچہ سورہ یٰسین کی آیت ۶۹ میں ارشاد قدرت ہے اور ہم نے نہ اس پر پیغمبر کو شعر کی تعلیم دی ہے اور نہ شاعری اس کی شان کے فائق ہے یہ (کتاب) تو بس (نری) نفیست اور صاف صاف قرآن ہے (بقیہ حاشیہ اگلے صفحہ پر)

فائدہ : یاد رہے کہ اضطراب ہی اختلاف کا موجب ہے کیوں کہ یہی اضطراب اس کی جھلک کی بہت بڑی دلیل ہے
ایسے ہی مثبت و خلوص اتفاق کا موجب ہے اور یہی اس کی حقانیت کی بہت بڑی دلیل ہے۔

فائدہ : حضرت من بعری رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا جو قوم حق کو چھوڑتی ہے اس کا معاملہ ہمیشہ اضطراب میں رہتا
ہے ایسے ہی حضرت قتادہ رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا اس پر یہ اضافہ فرمایا کہ ان پر ان کا دینی مقبض ہو جاتا ہے۔

حکایت : سینا علی الرضی رضی اللہ عنہ کو یہودی نے کہا کہ تم نے اپنے نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کو کیوں
دنایا انہیں نہ دفناتے تو تمہارے میں اختلاف برپا نہ ہوتا آپ نے فرمایا : انما اختلفنا عندلافید
ہمارے اختلاف ان کی وجہ سے ہے نہ کہ ان کی ذات میں اور تم تو (لے یہودیو) وہ ہو کہ ابھی دبیائے نکل کر تمہارے
پاؤں بھی خشک نہ ہوئے تھے تو کہنے لگے اجعل لنا الہما کما الہما الہدۃ ہمارے لئے معبود مقرر فرما جیسے ان کے
معبود میں (اس جواب سے یہودی لا جواب ہو گیا۔

حکایت : بزرگ چہر حکیم کو لوگوں نے کہا آئی ساسان کا معاملہ کیوں گڑبڑ ہوا جب تمہارا جیسا دانا انہیں
موجود تھا جواب دیا کہ انہوں نے نا اہلوں کو بہت بڑے اہم امور سپرد کر دیئے پھر ان کا جو شتر
ہوا وہ سب کو معلوم ہے حضرت شیخ سعدی قدس سرہ نے فرمایا ہے
پند م اگر بشتوی اسے پادشہ

درجہ و فترہ ازین پند نیست

جز ہزد مند مضر ما عمل

گرچہ عمل کا خرد مند نیست

ترجمہ (۱) میری نصیحت اگر تم سنو اسے بادشہ، تمام دفاتر میں اس سے بڑھ کر اور کوئی نصیحت نہیں۔

(۲) عقلمند کے سوا کسی دوسرے کو کام سپرد نہ کر۔ اگرچہ کام عقلمند کے لائق نہیں۔

حضرت علاج منصور رحمۃ اللہ علیہ کے متعلق مسلمان ملاح نے

علاج منصور رحمۃ اللہ علیہ کی حقانیت مضرب ہو کر ان کے قتل کا فتویٰ دیا تو ملک کے حالات مضرب

(بقیہ حاشیہ پہلے صفحہ کا) تاکہ جو زندہ دل قاتل، ہواشے (ضباب) ڈرے اور کافروں پر (ضباب) کا
قول ثابت ہو جائے اور حجت باقی نہ رہے۔ اس کے علاوہ محزب اخلاق باتیں نظم کہنے لگے اور بے ہودہ خیالات پیش
کئے شعراء کے ہاں سے میں سورۃ اشعراد کی آیات ۳۲۴ تا ۳۲۹ میں ارشاد فرمائی ہے : "اور شاعروں کی پیروی تو گمراہ لوگ کرتے
ہیں کیا تم نہیں دیکھتے کہ یہ لوگ جھگڑاں مٹاتے مٹاتے پھرتے ہیں اور یہ لوگ ایسی باتیں کہتے ہیں جو کبھی کہتے نہیں"

ہو گئے یہاں تک کہ وقت کے وزیر کے مکانات جلا دیئے گئے پھر اسے قتل کر دیا گیا پھر بادشاہ کی باری آگئی اس کے ساتھ جو کچھ کیا گیا وہ سب کو معلوم ہے۔

مولانا رومی قدس سر کے والد مرحوم کی کہانی وزیرینہ سلطان العلماء یعنی حضرت مولانا رومی قدس سر کے والد گرامی کو بلخ سے شہر بدر کر دیا تو اللہ تعالیٰ نے ان کا تختہ الٹ دیا اور انہیں ایسی ذلت میں مبتلا کیا کہ ان پر زندگی دو بھر ہو گئی بالآخر ان کے بہت بڑے دشمن نے ان کی جڑ کاٹ دی۔ ان میں تفسیر کبیر کے مصنف بھی تھے لیکن انہوں نے خود کو چھپا کر جان بچائی لیکن پھر بھی نہ بچ سکے ان کا حال دشمن کو معلوم ہو گیا اسی لئے انہیں چھپنے سے کوئی فائدہ نہ ہوا حضرت مولانا رومی قدس سر نے فرمایا:

در چنان شنگے و انگہ ایں مجب

فردین خواہد کہ گویندش لقب

ترجمہ: ایسا دانگ و عار، پھر اس سے کیا تعجب وہ چاہتا ہے کہ اس کا لقب فردین ہو۔

کفار مکہ کفار کہ حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے حق میں مضرب ہونے کو آپ کو شہید کرنے کے منصوبے بنائے یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے اُن انہیں قتل کرا کے مکہ اہل ایمان کے قبضہ میں دیدیا۔

اَقْلَمُ يَنْظُرُوا (تو انہوں نے نہیں دیکھا) یعنی کیا ان پر غفلت چھا گئی ہے کہ نہیں دیکھ رہے حورنہ منہ کے بعد اسٹھنے کا انکار کیوں؟ اِلٰی السَّمَاءِ فَوْقَهُمْ رَاسُ اَنْجَارٍ جو ان کے اوپر ہے) یہاں تک کہ اسے ہر وقت دیکھ رہے ہیں یعنی عدم سے وجود کی ایجاد اور خلق عالم میں قدرت الہی کے آثار ہر وقت دیکھ رہے ہیں۔ اور فَوْقَهُمْ يَنْظُرُوا کا ظرف یا اسما سے حال ہے کَيْفَ بَنَيْنَاهَا وَزَيَّنَّاهَا ہم نے اسے کیسے بنایا یعنی اسے ستون کے بغیر اونچا کیا وَزَيَّنَّاهَا اور اسے ہم نے نگار ستاروں سے جو عیب نظام سے مرتب ہیں۔ وَهَآءِ لَهَا مِنْ فُرُوجٍ اور اس میں کہیں رخنہ نہیں منقائے سے اور ہر عیب و خلل سے سلامتی سے جیسے دوسری جگہ فرمایا هَلْ تَرَىٰ مِنْ فُجُورٍ کیا دیکھتے ہو اس میں کوئی رخنہ ہے؟ یہ اس کے لئے دروازوں کے نمائندہ نہیں اور نہ ہی اس کے اوپر چڑھنے کے راستوں کے نمائندہ ہے کیونکہ دروازے اور راستے عیب میں سے نہیں اور نہ ہی انہیں خلل سمجھا جاتا ہے۔

فائدہ: غالباً اس جملہ کی تاخیر فواصل الآیات کی وجہ سے ہے۔

حل لغات الغروج فرج کی جمع ہے دو چیزوں کے درمیان کا خلا جیسے دیوار کا سوراخ اور دو پاؤں کے درمیان کا سوراخ یعنی مرد و عورت کی شرمگاہ اور یہ لفظ شرمگاہ کے لئے ایسا کثیر الاستعمال ہے گویا فرج شرمگاہ کے لئے صریح ہے اور استعارۃً لغيرہ اور ہر خوف والی شے کو کہا جاتا ہے

اور جو تباہی ہوئی اسے بھی فزوح اسی لئے کہا جاتا ہے اور رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فزوح تباہی تن
فزا کر پھر اسے آباد دیا رَوَّالْأَرْضَ مَدَدْنَاهَا اور ہم نے پانی پر زمین کو پھلایا پھیلایا پانچ سو سال کی مسافت
تک جس کا آغاز کعبہ معظمہ سے ہوا۔

سائنس دورِ حاضرہ اس سے معلوم ہوا کہ زمین دراز ہے گیند کی طرح گول نہیں لیکن یہ بھی ہے کہ گیند کی
طرح ہو کیوں کہ اس کی وسعت اس کے منافی نہیں۔ جیسا کہ ہم نے اپنے مقام پاس
کی تحقیق کی ہے۔ وَالْقَيْنَا فِيْهَا رَوَّاسِيًّیْ اور ڈالے اس میں ٹنگر یعنی پہاڑ جن کی وجہ سے زمین مضبوط بندھی
ہوئی ہے اگر اس پر پہاڑ نہ ہوتے تو وہ پھکولے کھاتی ہوئی مختلف جہات کی طرف بھٹک جاتی جیسے پہلے تھی
تروید سائنس دورِ حاضرہ مروی ہے کہ جب اللہ تعالیٰ نے زمین پیدا فرمائی تو پھکولے کھانے لگی مگر کرام
نے کہا اگر اس کی یہی حالت رہی تو کوئی بھی اس پر نہیں بٹھر سکے گا پھر پہاڑ
کھڑے کئے گئے اس سے اس نے استقرار پایا مگر کرام حیران رہ گئے کہ یہ کس سے پیدا کئے گئے۔

حلالغات رسالہ الشیء سے ہے بمعنی ثبت اور پہاڑوں کو اس سے موصوف کرنے میں اشارہ ہے
کہ پہاڑوں کو جہتی زمین کو قرار دینے کے لئے پیدا کیا گیا ہے۔

اولیاء کے طفیل ایسے اشارہ ہے کہ رجال اللہ (اولیاء کرام) زمین کے اوتار (رہنمائی) میں اہل سہولت
کے لئے معنوی عمدہ دستوں) ہیں جب وہ دنیا سے رخصت ہو جائیں گے تو زمین پر کوئی
ایک بھی اللہ اللہ کہنے والا نہ ہوگا پھر زمین بھی نہیں رہے گی۔

وَأَنْبَتْنَا فِيْهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ اور ہم نے اگلے۔ اس میں ہر طرح کے جوڑے زوج بمعنی صنف
تیم، مثلاً کہا جاتا ہے ازواج من نبات شئی، مختلف اقسام کی چیزیں یعنی ایک دوسرے کی ہمشکل تھیں۔ بَیْجُج

عے، زمین کے لئے سکون (ساکن ہونا)، اہل اسلام کا قول ہے اور یہی حق ہے۔ حضرت حامی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا
”زمین درحسب دو ساکن فلک در مشق روشیدا“

ترجمہ (زمین اس کی محبت میں ساکن اور فلک اس کے مشق میں شیدا)۔

یہی بعد سابق کی سائنس کہتی تھی چنانچہ صرف اسی موضوع پر سرسید علی گڑھی (پنجمی) نے کتاب لکھی
ہے۔ جل متین در سکون زمین جو مقالہ شانہ ہم لاہور میں حال ہی میں شائع ہوئی ہے۔ لیکن سائنس دان ایک بات پر قائم نہیں
رہتے ان کے اصول بدلتے رہتے ہیں الحمد للہ اسلامی اصول اٹل ہیں نہ بدلے اور نہ ہی قیامت تک بدل سکتے ہیں۔ عہ
زمانہ بدلے گا مگر قرآن نہ بدلا جائے گا۔ ”کشف الاسرار“ اویسی غفرلہ

رونی و احسن خوش ذائقہ پھل۔ انگوریاں، وریخت۔ جیسے دوسری جگہ فرمایا "ذات ہیبتہ" رونقदार اور اس کے من سے رونق پاتے ہیں اور خوش ہوتے ہیں۔ البتہ بعض خوش رنگ اور اس سے سرور کا ظاہر ہونا کہا جاتا۔
 البتہ بکثرت یعنی سر بہ راحہ اس سے خوش ہوا اور خوشی آنا اور اس کے چہرے پر ظاہر ہونے (المفردات)
 تبصرۃ ذی کوری راہ دکھانے اور نصیحت کئے۔ یہ دونوں افعال مذکورہ کی معنی علت میں بطریق تنازع کے فعل اخیر سے منصوبہ میں یا بطریق استیناف کے فعل مقدم سے منصوبہ میں یعنی پہلے کیا جو کچھ کیا راہ دکھانے اور نصیحت کیلئے یعنی جرت دلانے اور استدلال کئے ان کا منصوبہ علی الصدیق بھی ہو سکتا ہے اس وقت ان کا فعل مقدم ہے یعنی بصرہ بقرۃ و نذر م ذکر۔ لکھل عبد منیب ہر اس بندے کیلئے جو اپنے پروردگار کی طرف رجوع کرنے والا اور اس کے عجیب صنائع میں غور و فکر کرنے والا ہے۔

تفسیر صوفیانہ

اس میں مقام تبصرہ و ذکر کی ایک پہچان کی طرف اشارہ ہے کہ وہ صرف عبودیت اور انانیت جو طریقت کی بناء و اساس ہے بعض نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کی ان احسانات کی معرفت جو بندے پر ہیں کا نام تبصرہ ہے اور انہیں ہر حال میں اپنے نفس کو بتانا ذکر کی ہے تاکہ شکر میں مشغول رہے کہ اس کے ساتھ کتنا بہترین معاملہ کیا گیا ہے بعض نے فرمایا کہ تبصرہ و ذکر کی دونوں نام میں شریعت و طریقت کے تبصرہ حقیقت ہے اور ذکر کی شریعت ہے و حقیقت، مکاشفہ شریعت خدمت ہے اور حقیقت عزیت ہے ہر مشاہدہ اور شریعت بنیاد ہے و حقیقت بے خودی ہے اہل شریعت فراغی گزار اور مصیبت شعار اور صاحبان حقیقت از خویشی گریزان اور صرف ایک طرف بھاگنے والے اہل شریعت کا قبلہ کعبہ ہے اور اہل حقیقت کا قبلہ عرش کے اوپر اہل شریعت میدان حساب، موقف (محشر) ہے اور اہل حقیقت کا میدان حساب حضرت سلطان اہل شریعت کا ثمرہ بہشت ہے اور اہل حقیقت کا ثمرہ لعل و رضائے رحمن۔

(سبق) مائل پر لازم ہے کہ وہ ذکر حکیم میں مشغول اور اس کی صفت عظیم میں غور و فکر کرے اور اس کی ایسی توجیہ کا قائل ہو جو اس کی جانب کریم نے حق پرانہ کی طرف ایسا جوع کرے کہ انیامت سے ککلات جوع نہ کرنا پڑے۔

حکایت : ایک بوڑھا حضرت شفیق بلخی رحمۃ اللہ علیہ کے ہاں حاضر ہوا اور عرض کی کہ میں نے بے شمار گناہ کئے ہیں اب چاہتا ہوں کہ گناہوں سے توبہ کروں آپ نے فرمایا بڑی دیر سے آیا ہے بوڑھے کہا بہت جلد آیا ہوں آپ نے فرمایا وہ کیسے عرض کی کہ جو موت سے پہلے توبہ کرے وہ جلد آیا آپ نے فرمایا بیشک کہتے ہو بہت خوب آیا ہے

بار ہائے خویش اجماع سبک گردان کہ نیست
 تنگنائے مرگ را گنہائے این بارہ

ترجمہ: اپنے بوجھ کو ہٹا کر اس لئے کہ موت کی تنگ گلی میں ایسے بڑے بوجھوں کی گنجائش نہیں۔
حضرت شیخ سعدی قدس سرہ نے فرمایا ہے

بیاتما بر آبریم و سستی دل
کہ توان بر آرد و فروزا . نہ گل

ترجمہ: آئیے تاکہ دل سے ہاتھ اٹھالیں کیوں کہ گل سٹی سے ہاتھ باہر نکالنا مشکل ہوگا۔

اللہ تعالیٰ ہم سب کو غفلت کی نیند سے بیدار فرمائے۔ (آمین)

وَنَزَّلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً مُّبَارَكًا ۖ وَأَنزَلْنَا بِهِ الْحَيَاتِ اَلْجَانَّاتِ

لوگوں اے اللہ جانوروں کی حیات اے ویلان زمین کی آبادی کو بہت بڑا مفید ہے۔
فائدہ: اکشف السرار میں ہے کہ بارش کا پانی زمین کے اجزاء میں سال بھر رہتا ہے جس سے انگھری نکلتی ہے۔ فَاَنبَتْنَا بِهِ اے پانی سے جنات، باغات یعنی بہت بڑے درخت شروہ دار، محل کا ذکر کے حال مراد لی ہے جیسے دوسری جگہ فرمایا فاخرجنا بہ ثمرات ثمرات نکالے۔

وَحَبَّ الْحَصِيدِ اور کھیتی کے دانے یہاں مرصوف محذوف ہے یہ بھریوں کا منہ مذبذب ہے سجدہ الجامع کے قبل۔ ہے تاکہ اضافہ اشئ الی نفسہ لازم نہ آئے الحصيد یعنی کھیتی کاٹی ہوئی الحصيد یعنی محصور ہے لیکن یہاں مجازاً کھیتی کے معنی میں ہے اب معنی یہ جو کہ اس کھیتی کے دانے جس کی شان ہے کہ وہ کاٹی جائے جیسے گندم، جو دیگر کھیتی کے معنی میں ہے انسان کی غذا تیار ہوتی ہے اور حب دانے کی تخصیص اس کے مقصود بالغات ہونے کے ہے۔ وہ اجناس جن سے انسان کی غذا تیار ہوتی ہے اور حب دانے کی تخصیص اس کے مقصود بالغات ہونے کے ہے۔ وَالْمُضَلَّ اس کا عطف جنات پر ہے اگرچہ اس کا اندراج جنات میں ہو چکا ہے لیکن اس کی فضیلت و بزرگی کی وجہ سے اسے علیحدہ ذکر کیا گیا ہے اس کے بعض اوصاف سورۃ یسین میں مذکور ہو چکے ہیں اور الحب کو درمیان میں لانے میں اس کے استقلال کی تاکید اور باقیوں سے اسے متماز ظاہر کرنے کے علاوہ فواصل الایات کا رعایت بھی ہے۔ یُسْقٰتِ اسی آسمان کی جانب اور عجیب الخلقہ ہیں۔ باسقات صفت مقررہ ہے کیوں کہ انبات کے وقت تو کھجور بھی نہیں ہوتیں۔

بِسْقَاتِ الثَّمَرِ ہوتا ہے ہے بمعنی حالت و طویل ہو گئی ہے۔

حل اغاث المفردات میں ہے الباقی وہ شے جو اوپر کو جلنے اس کا ہے ہے بسق فلال علی

اصحاب وہ اپنے ساتھیوں سے اونچا ہوا اور یہ بھی جائز ہے کہ باسقات بمعنی حائل ہو بسققات اشاہ بمعنی محلت و بکری حاملہ ہوئی اس معنی پر ابواب افعال ہے۔ لَهَا طَلْعٌ فَضِيْدٌ اس کے معنی میں گاہے شہرہ ہے۔ نفید بمعنی مغنود ہے یہاں تمام کھجور کا تہ بہ تہ ہونا مراد ہے یا اسیں کثرت ثمرات مراد ہے یہ جملہ افضل

سے حل ہے۔

حل لغات نضد المتاع بعضه على بعض بمعنى القیۃ یعنی میں سامان کے بعض پر بعض ڈالا اور النضد وہ سریر (چارپائی۔ تختہ وغیرہ) جس پر سامان ڈالا جائے اسی سے طلع نضید استواء کیا گیا ہے۔

(المفردات) النضد والنضید ایک دوسرے پر رکنا الطلع وہ شے کسی دوسری شے سے اس طور نکلے کہ گویا وہ دو جوتے ہیں ایک دوسرے سے ملے ہوئے اور جو شے ان کے درمیان ہو اسے منضود کہا جائے گا یا وہ شے جو شرہ بے سب سے پہلے ظاہر ہو اس کی کھال کو الکفری و لبعن الکاف و انفاء و تشدید الراء) کہا جاتا ہے اور جو اس کے اندر کے حصے میں ہے اسے الاغریض کہا جاتا ہے بوجہ اس کی سفیدی کے۔ (راغب) بحر العلوم میں ہے کہ الطلع وہ شے جو کھجور سے طلوع کرے قبل اس کے کہ وہ چر جلے اسے انکم کہا جاتا ہے اور جو اس حکم سے ظاہر ہو اسے طلع بھی کہتے ہیں وہ ایک سفید شے ہے جس کا رنگ دانوں کے اور اس کی بونسی کے مشابہ ہوتی ہے۔ رَزْذَقًا لِلْعِبَادِ (رزق بندوں کے لئے) یعنی ان کا رزق ہے یہ علت ہے قانبتنا کی۔

نکتہ : پہلے رَبَّنَا کی تعین تبصرہ و ذکر کی اور اس میں رَزْذَقًا لا میں اشارہ ہے کہ انسان ان چیزوں سے نفع اٹھاتے وقت رزق سمجھنے کے بعد تبصرہ و ذکر کی پر نگاہ رکھے۔
خوردن برائے زیستن و ذکر کر درست
تو معتقد کہ زیستن بہر خورد درست

ترجمہ : کھانا جینے اور ذکر کرنے کے لئے ہے تیرا خیال ہے کہ جینا صرف کھانے کے لئے ہے۔
فائدہ : فقیر صاحب روح البیان رحمۃ اللہ علیہ) کہتا ہے کہ پہلی آیت سے مقصود اللہ تعالیٰ کی قدرت پر استدلال ہے کہ وہ اتنا بڑی چیزوں پر قادر ہے اس میں حیات کا ذکر بطریق تیس ہے اس لئے اس کی تعین تبصرہ و تذکرہ مناسب ہے دوسرے انبتنا میں بیان ہے کہ ان بڑی چیزوں سے نفع اٹھانا چاہیے۔ اس لئے اس کی تعین رزقاً للعباد مناسب ہے اس لئے اسے پہلی سے موخر کیا گیا کیونکہ شے کے منافع اس کی پیدائش پر مرتب ہوتے ہیں۔

اعجوبہ بہشت کی کھجوریں جڑ سے لے کر تانہ آخر پھل سے تہ بہ تہ ہونگی بخلاف دنیوی کھجوروں کے کہ ان کا ثمر عاجز بہ صرف آخری حصہ پر ہوتا ہے اور آخرت کی کھجوروں کا یہ حال ہے کہ جب ان کا ثمر توڑ دیا جائے گا تو فوراً آگ آئے گی جب کہ وہ کھن سے نرم تر اور شہد سے زیادہ میٹھی ہوں گی یہ دنیوی کھجوریں آخرت کی

کھجوروں کی یاد دہانی کے لئے میں اور یہ ہر دونوں بندگان خدا کی رزق ہیں۔ چنانچہ فرمایا **وَلَهُمْ رِزْقُهُمْ فِيهَا**
بَكْرَةٌ وَغَشْيَاءُ ان کے لئے رزق ہیں صبح اور شام و اچینا بہ اور اس کے ذریعے ہم نے آباد کیا۔ **بَلَدًا مَّيْمِنًا**
 شہر و بیان۔

سوال : **بَلَدًا مَّيْمِنًا** ذکر پھر موصوت و صفت میں مطابقت کیسی۔
جواب : **بَلَدًا مَّيْمِنًا** بے تباہی و بید و مکان یعنی ویران زمین کہ جس پر آبادی نہ ہو۔ یعنی ہم نے اس
 ویران زمین کو بڑھایا اور قسم و قسم کی انگوریاں اور پھل پھول اُگلنے یہاں تک کہ خشک کے بعد بہراتی ہوئی رونق دار
 بن جاتی ہے۔

حدیث شریف : سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ جب بارش ہوتی یہاں تک کہ پرنل پھل پڑتے
 تو حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرماتے کہ اس سال تم پر قحط نہیں آئے گی۔
كَذَلِكَ الْخُرُوجُ ایسے نکلنا ہے۔ اس جملہ میں خبر مقدم ہے۔ بوجہ قصر کے اور ذلک کا اشارہ
 اس حیات کی طرف ہے جو اچینا بہ میں ہے۔ یعنی تہاری اس عجیب حیات کی طرح ہمارا مرنے کے بعد اٹھنا بہ
حدیث شریف : مروی ہے کہ اللہ تعالیٰ چالیس راتیں سینہ برسلے گا جو مردوں کی مٹی کی طرح ہوگا
 جو زمین میں داخل ہوگا تو اس سے انسانوں کے چمڑے، رگیں، ہڈیاں پیدا ہوں گی
 اس کے بعد انہیں زندہ کر کے زمین کے اندر رکھے اٹھائے گا۔

مکملہ : اخراج النبات من الارض کو احیاء سے اور حیاة الموتی کو خروج سے تعبیر کرنے میں انبات
 کا تفہیم شان اور امر بعث کی آسانی کی طرف اشارہ ہے اور اخراج النبات و احیاء الموتی میں مماثلت
 کو محقق کرنا ہے تاکہ قیاس کا طریقہ واضح اور لوگوں کو سمجھنے میں سہولت ہو۔
فائدہ : کاشفی رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا کہ اگر کوئی تامل کرے دانہ کے احیاء کے بارے میں تو مرنے
 کے بعد اٹھنے کا مسئلہ سمجھ آجائے گا اس لئے کہ مردہ دانہ کی طرح مٹی میں ہوتا ہے تو جس طرح وہ تاور
 اس دانہ کو مٹی سے باہر کر کے ایک ہراتا ہوا کیفیت بنا سکتا ہے تو وہ مردوں کو قبروں سے نکال کر زندہ
 کر سکتا ہے۔

کہ ام دانہ فروشد کہ بر نیاد بان
 چما بدانہ انسانیت گمان باشد
 فروشدی چو بدیدی بر آدن جگر
 مزوب شمس قرار چرازیان باشد

ترجمہ: وہ کہنا دینا ہے جو زمین میں جا کر اپہر نہ آئے تو انسانیت کے دائرہ پر گمان کیوں۔ دلنے کا زمیں جانتے
دیکھتا ہے تو نکلتا ہوا بھی دیکھ سورج و چاند کو غروب سے نقصان نہیں ہوتا۔

آیت میں اشارہ ہے کہ فیض الہی کا پالان اروج کے آسمان سے اترتا ہے تو اللہ
تعالیٰ کوئی طلب کو میاں بخشتا ہے اور ایسے ہی قلوب میں محبت کا وہ دانا اٹھاتا
ہے جس کی ماسوی اللہ سے محبت نہیں ہوتی اور ایسے ہی شجرہ التوحید پیدا کرتا ہے کہ اس کے نہ ہر دو گاہے
یعنی قسم و قسم کے معارف یہ سب ان بندوں کے رزق ہیں جو اپنے رب تعالیٰ کے ہاں شب باشی کرتے ہیں وہی
انہیں کھلاتا پلاتا ہے اور وہ اس فیض کے ذریعے وبران قلب کے شجر کو نور الہی سے زندہ کرتا ہے جیسا کہ
فرمایا: **وَمِنْ كَانَ مِثْقَالَ حَبَّةٍ نُّورٍ جَعَلْنَا لَهُ نُورًا** (الآیۃ کذا لک الخضر سبحانہ تعالیٰ)

ظلمات الوجود سے واجب الوجود کے نور کی طرف (اسے اچھی طرح سمجھ لے)
كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ اٰہِلَ كَثٰثٍ پہلے تکذیب کی قوم نورِ نوح علیہ السلام کی
تفسیر عالمیہ قوم نے اس سے بنی شیث و بنی قابیل مراد ہیں انہوں نے نوح علیہ السلام کی تکذیب کی
وَصُحْبُ النَّوَاسِ اور کنویں والے۔ اس ایک کنواں تھا عدن میں ان لوگوں کے لئے جو ثمود کا بقایا تھے ان
کا بادشاہ عادل اور اچھی سیرت والا تھا اس کا نام معین بن یحییٰ تھا وہ کنواں سائے شجر کو پانی پلٹتا تھا ایسے ہی
تمام دیہاتوں کو بلکہ ان کے تمام جانور و کھیاں، بھیڑیں، گائیں کیوں کہ اس پر ہر طرف سے لکڑیاں رکودی گئی تھیں
و کبریات، بکریاں، بالفتح کی جمع ہے بمعنی وہ دائرہ و دائرہ لکڑی اس کے درمیان میں بڑی لکڑی جوتی جس پر پانی
کیسچا جاتا اس پر بہت آدمی مقرر تھے جو حوضوں میں پانی ڈالتے دہتے تھے۔ (اباذن) بالزاد و المنون نگر مر سے
بنائے ہوئے حوض کے مشابہ (کھالے) جو لوگوں کے لئے ہر وقت پانی تیار رکھتے۔ القاموس میں ہے کہ الابازن
در مثلث الاول، وہ حوض جہیں منسل کیا جاتا ہو آبن کا معرب، دوسرا ایک حوض جانوروں کے لئے تھا گائیں
بکریوں کا علیحدہ تھا اور کبڑے کھڑوں کا علیحدہ۔ پانی کیسچنے والے رات دن ان حوضوں کو پھر کرنے میں لگے رہتے
جو باری باری ان حوضوں کو پھر کرتے رہتے تھے اور ان لوگوں کیلئے سوائے اس کنویں کوئی پانی نہ تھا بلکہ وہ وہاں
لیکن نوہی تھی تو سکو کر بنی ہذا کہ اس کی نسل و سبب نہ بخڑے اور نہ ہی بدبو پھیلے اور ہر میت سے بچے کہنے میں بادشاہ تھوڑے ہی عرصہ
قرین تھا اسی لئے اور زیادہ اہتمام کیا گیا مگر اس کی موت کا صدمہ برداشت نہ کر سکے یہی سمجھا کہ اس کے مرجعہ کے بعد
ہماط معاشرہ و معاش بگڑ جائے گا۔ اسی لئے اس کے فراق میں تمام لوگ شب و روز روتے شیطان نے اسے غیبت
جو کہ بادشاہ کی شکل میں متشکل ہو کر ایک عرصہ کے بعد آیا اور کہا کہ میں مرا نہیں لیکن تمہارے سے ادھل ہو گیا تاکہ
بچوں میرے بعد تم کیا کہتے ہو اس سے وہ لوگ بہت خوش ہوئے۔ شیطان نے کہا کہ درمیان میں ایک پردہ لٹکاؤ

یہاں میں تباہی کے ساتھ بوقت ضرورت باتیں کر سکوں اور موت کا بھی کسی کو علم نہ ہو۔ اس کے ساتھ خواص کو کہا کہ یہاں ایک بت نصب کرو وہ نہ کھائے نہ پئے گا اور نہ ہی سوسے گا اور یہی ان کا معبود ہے۔ ایسے ہوا جیسے شیطان نے کہا پھر شیطان ان کے بادشاہ کی زبان میں بولتا جس کی اکثر نے تصدیق کر دی لیکن تھوڑے ایسے رہ گئے جنہوں نے اس کی تصدیق نہ کی وہی یمن تھے بعض ان میں شک میں پڑ گئے۔ اب کیفیت یہ ہو گئی جو کسی کو سمجھاتا تو وہ مقبوض و مغضوب ٹھہرتا یہاں تک کہ سب اس کی جلالت میں متفق ہو گئے۔

حضرت بن صفوان بنی علی نبینا وعلیہ السلام ان لوگوں کی طرف حضرت حنظلہ مبعوث ہوئے آپ نے سمجھایا کہ یہ بت ہے اس میں روح نہیں اس میں شیطان بوتا ہے وہی ان سب کو گمراہ کر رہا ہے ورنہ معبود حقیقی تو ایسی صورتوں سے منزہ اور پاک ہے اور بادشاہ بھی کتنا ہی نیک کیوں نہ ہو وہ اللہ تعالیٰ کا کیسے شریک ہو سکتا ہے نبی علیہ السلام نے انہیں خوب ڈرایا۔ دھکایا اور خوب وعظ و نصیحت فرمائی اللہ کا عذاب و عتاب اور اس کی سزا سے خوب آگاہ کیا لیکن ان بد بختوں نے ماننے کے بجائے نبی علیہ السلام کو اذیتیں دیں بلکہ آپ کی جان کے دشمن ہو گئے لیکن آپ ان کی نصیحت و وعظ سے باز نہ آئے ان بد بختوں نے نبی علیہ السلام کو شہید کر کے اسے کنوئیں میں ڈال دیا۔ ان کی اس بد بختی سے ان پر اللہ کا عذاب آیا۔ رات کو تو پانی سیر ہو کر پیا صبح کو اسٹھے تو کنوئیں سے پانی غائب تھا۔ اب روئے اور خوب روئے پانی کے نہ ہونے پر عورتیں بچے جانور مرنے لگے پھر موت عام ہونے لگی یہاں تک کہ سب کے سب نقرۂ اجل ہو گئے اب ان کے گھروں اور مکالوں میں لومڑیاں۔ ورنہ جانور وغیرہ بس گئے ان کے باغات، اجڑ گئے اور اموال و اسباب تباہ ہو گئے باغات کی جگہ پر کانٹے دار درخت پیدا ہو گئے۔ ان کے شہروں اور بستیوں میں ہڑ کا عالم تھا۔ شیروں وغیرہ کا آوازوں کے سوا کچھ سنائی نہ دیا۔ ہم اللہ تعالیٰ سے اس کی قہر و غضب اور ان گناہوں پر اصرار سے پناہ مانگتے ہیں جو اس کے عذاب و عتاب کا سبب بنے۔ (آمین)

قائدہ : بعض نے کہا کہ اس ایک کنواں تھا جو یمامہ کے قریب واقع تھا یا باذریج کا کنواں مراد ہے یا یا وہ ایک ولدی تھی جیسا کہ کسی شاعر نے کہا ہے - ۵ - جنو کوادی الرسس کا لید للقم ترجمہ :- وہ وادی اس کی طرح ایسے ہے جیسے آفتاب نہ چلے اس کی مکمل تشریح سورۃ الفرقان میں گزری تمہیں کا خواہاں اسی طرح ابیان کی سورۃ الفرقان کا مطالعہ کیجئے۔

وَلَقَدْ مَوَدَّةً ۝ اور قوم کی قوم کے جن کی طرف صالح علیہ السلام مبعوث ہوئے قوم بنی مود یعنی دوسرے مود کا بیٹا اور پہلا مود تھا اور یہی پہلا مود تھا (۱۰ کھاد) اور مود نے تکذیب کی ہر دینا علیہ السلام کی (د فرعون) اور فرعون نے تکذیب کی حضرت رسول و حضرت ابراہیم علی نبینا علیہم السلام کی لیکن فرعون سے فرعون کی قوم مراد ہے تاکہ ماقبل و مابعد کے درمیان مناسبت رہے۔

وَإِخْوَانُ لُوطٍ ۝ اور لوط علیہ السلام کے رشتہ داروں نے لوط علیہ السلام کی تکذیب کی یہاں پر اخوان سے اہل ہمد مراد ہیں اہل ہمد ہمد کے جمع ہے داماد اور بہنوئی کو کہا جاتا ہے یہاں وہی مراد ہیں۔ بعض نے کہا کہ آپ کی قوم مراد ہے جو آپ کے منہ کے لوگ تھے نہ کہ آپ کے دینی اخوان۔

حضرت عطار نے کہا کہ قیامت میں ہر نبی علیہ السلام اپنی قوم کے ساتھ آئے گا سوائے لوط علیہ السلام کے البتہ کہ آپ لکھتے اُنہیں گے یعنی آپ کے ساتھ برادری کے لوگ نہیں ہوں گے بلکہ آپ کے فریاد گئے وَاصْحَابُ الْأَيْكَةِ ۝ (اور بھاڑی دانے) وہ جن کے ہاں شعیب علیہ السلام مبعوث ہوئے۔ یہ اہل مدین کے علاوہ تھے وہ ایکہ میں رہتے تھے یعنی جنگل جہاں صرف بیری اور پیو کے درخت تھے۔ اس کی تفصیل سورۃ الحجر میں گزری ہے۔

وَلَقَدْ مَوَدَّةً ۝ (اور جمع کی قوم) جمع میری مراد ہے یعنی یمن کا بادشاہ اس کا تفصیلی بیان سورۃ دخان میں گزرا ہے۔ کُلُّ كَذَّابٍ الْمُرْسَلِ ۝ ان سب نے رسول کرام علی نبینا وعلیہم السلام کی ان ہمد

۱۔ کیوں کہ ماقبل و مابعد میں قوم کا ذکر ہے اسی لئے یہاں بھی قوم فرعون مراد ہے اس سے یہ نہ سمجھنا چاہیے کہ خود فرعون مراد نہیں یہ غلط ہے کیوں کہ فرعون نے بھی تکذیب کی تھی اور وہ بھی مراد ہے اس لئے کہ قوم لوطی غیر مذکور مراد ہے تو اعلیٰ مذکور کیوں مراد نہ ہو اور علم اصول کا قاعدہ ہے کہ اعلیٰ کے ذکر سے ادنیٰ مقصود مراد ہوتی ہے سو یہاں بھی وہی ہے یہ تفصیل ہم نے اسی لئے کی ہے کہ بعض جہل و فرعون کے موصی ہونے کے قائل ہیں۔ تفصیل ہم نے پارہ ۱۱ کے حاشیہ پر لکھی ہے ۱۱، ۱۲ اویسی غزلہ ۱۱، کیوں کہ آپ کی برادری کے لوگ تو حضرت ابراہیم علیہ السلام کے اُمتی تھے آپ سدوم و دیگو بستیوں کی طرف فریاد گئے ہیں (اویسی غزلہ)

۱۲، فقیر نے سورۃ دخان میں کچھ عرض کر دیا تھا یہاں بھی مختصراً عرض کر دوں۔ کتاب المستطرف اور حجتہ اللہ علی العالمین اور تاریخ ابن عساکر میں حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی دنیا میں ظہور فرماتے سے ایک ہزار سال پیشتر یمن کا بادشاہ تبع اول میری ایک دفعہ اپنی سلطنت کا دورہ کرنے کو نکلا۔ وہ ایک لاکھ تیس ہزار (بقیہ حاشیہ آئندہ صفحہ پر)

اگر اس کی نبوت ثابت نہ ہو اور یہی زیادہ ظاہر ہے اس میں واحد کی نمیر کل کی وجہ سے اور سب کے مجتہدین کا معنی یہ ہے کہ توحید دوسرے کے بعد اٹھنے اور حشر کے احکام میں تمام انبیاء علیہم السلام متحد و متفق تھے اور تبع کی قوم کی تکذیب کا مطلب یہ ہوا کہ انہوں نے سابق رسل کرام علی نبینا وعلیہم السلام کی تکذیب کی اور چونکہ تبع دینی اٹھنا

(بقیہ حاشیہ) حضور غریب کی جگہ کو آرام گاہ بنا کر میری روح کو تسلی بخشیں۔ امدان چار سو علماء کی کافی مالی مدد بھی کی اور کہا کہ تم ہمیشہ ہمیں رہو۔ پھر خود ایک خط لکھ کر بٹھے عالم ربانی کو دیا۔ اور کہا یہ میرا خط اس نبی آخرا زمان صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت اقدس میں پیش کر دینا اور اگر زندگی بھر آپ کو حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی زیارت کا موقع نہ ملے تو اپنی اولاد کو وصیت فرمائیجئے کہ نسل بہ نسل میرا یہ خط محفوظ رکھیں حتیٰ کہ سرکارا بقلہ کی خدمت اقدس میں پیش کیا جائے یہ کہہ کر بادشاہ داپہ ہوا وہ خط نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ایک ہزار سال بعد پیش کیا گیا۔ کیسے ہوا اور خط میں کیا لکھا تھا ہے اور خلافت مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کو تسلیم کیجئے۔ تبع اول حمیری کے خط کا مضمون یہ تھا۔

ترجمہ: کترین مخلوقات تبع اول حمیری کی طرف سے بخدمت شفیع الذین المرسلین محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اے اللہ کے حبیب میں تجھ پر ایمان لاتا ہوں اور میں آپ کے دین پر ہوں۔ پس اگر مجھے آپ کی زیارت کا موقع مل گیا تو بہت اچھا و قیمت اور اگر میں آپ کی زیارت نہ کر سکا تو میری شفاعت فرمائیے اور قیامت کے روز مجھے فراموش نہ کیجئے۔ میں آپ کی پہلی اُمت میں سے ہوں اور میں آپ کے ہاتھ پر آپ کی آمد سے پہلے ہی بیعت کرتا ہوں۔ میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ ایک ہے اور آپ اس کے سچے رسول ہیں۔

شاہدین کا یہ خط نسل بہ نسل ان چار سو علماء کے انڈیا جہاں کی حیثیت سے محفوظ چلا آیا۔ یہاں تک کہ ایک بار سال کا عرصہ گزر گیا۔ ان علماء کی اولاد اس کثرت سے بڑھی کہ مدینہ کی آبادی میں کئی عین اضافہ ہو گیا اور یہ خط بہت مدت مع وصیت کے اس بڑے عالم ربانی کی اولاد میں سے حضرت یوب الضاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس پہنچا اور آپ نے وہ خط اپنے خاص غلام ابو ہبیل کی تحویل میں رکھا۔ جب حضور مکہ منورہ سے ہجرت کر کے مدینہ منورہ پہنچے اور مدینہ منورہ کی اودامی وادی ثنیات کی گھاٹیوں سے آپ کی اودھنی نمودار ہوئی مدینہ کے خوش قسمت لوگ جوق در جوق حضور کی زیارت کو آ رہے تھے اور کوئی اپنے مکان کو سجا رہا تھا تو کوئی شرکوں اور عکلیوں کو سجا رہا تھا۔ اور ننھے ننھے بچے بسمہ اپنی ماؤں اور بہنوں کے پردہ گاہ عالم کے محبوب سرور کائنات کے گیت گارہے تھے کوئی حضور اقدس کی دست کا سامان کر رہا تھا اور سب ہی احوال کر رہے تھے کہ حضور میرے گھر کو عزت بخشیں۔ ہمارے نبی پاک نے فرمایا۔ میری اودھنی کو چھوڑ دو جس گھر میں یہ شہرے گی اور بیٹھ جائے گی وہی میری قیام گاہ ہوگی۔ چنانچہ دو منزلہ مکان

(بقیہ حاشیہ آئندہ صفحہ پر)

ان کی تعلیم کی دعوت دیتے تھے اسی لئے ان کی تکذیب مگر یا انبیاء علیہم السلام کی تکذیب ہے۔

فَخَذَّ وَعِيدٌ ، تو میری وعید ان پر واجب اور نازل ہو گئی یہ عذاب کا کلمہ ہے ویسے وحید بالخصوص شر۔ پر متعلیٰ ہوتا ہے بخلاف وعدے کے غیر ہر دونوں میں متعلیٰ ہوتا ہے۔

مسئلہ : آیت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو تسلی دی گئی ہے کہ اسے محبوب نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم آپ کفار کی تکذیب سے ملانہ کیجئے کیوں کہ آپ پہلے نبی نہیں کہ جس کی تکذیب ہوئی ہو آپ سے پہلے رسل کی بھی اچھیں تکذیب کرتی تھیں آپ ان کی اذیتوں پر صبر کیجئے جیسے پہلے رسل کریم علیہم السلام صبر کرتے تھے وہ بھی اپنی مراد میں کامیاب ہوئے آپ بھی صبر کر کے مراد پائیے۔ آیت میں کفار مکہ کو تہدید ہے یعنی اے اہل مکہ ڈرو اس عذاب سے جو پہلی امتوں کو عذاب مبتلا کیا گیا تھیں یہی عذاب میں مبتلا کیا جاسکتا ہے۔ لہذا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی تکذیب نہ کرو کیوں کہ اشتراک فی العمل اشتراک فی الجزاء کا موجب ہوتا ہے۔

تفسیر صوفیانہ : عموماً اہل زبان میں خواہشات نفسانیہ و طبیعت حیوان کا غلبہ ہوتا ہے کیوں کہ وہ اہل حق ہوتے ہیں اہل عقل نہیں ان کے نفوس مسترد اور حق سے بعید اور باطل کے قریب ہوتے ہیں جو نبی ان کے ہاں اللہ تعالیٰ کا رسول تشریف لاتا ہے تو وہ اس کا اہل کے لئے ہوتا حکام کی تکذیب کہتے ہیں بلکہ اوقات لائیں شریک ٹالتے ہیں اسی لئے ان پر اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کی ناشکری کی وجہ سے عذاب نازل ہو جاتا ہے۔ اس میں اولیاءِ کرام کو بطریقِ اشاء تسلی اور ان کے شکرین کو تہدید ہے۔ بخدا عوام اولیاء کے لئے بمنزلہ امت کے ہوتے ہیں لیکن صبر کشادگی کی کبھی ہے تو جیسے کفار قسم و قسم کے عذاب میں مبتلا ہوئے کہ کوئی مسخ ہوئے کوئی زمین میں دھنسنے لگے ایسے ہی اولیاء کے منکرین کا حال ہے کہ انہیں قسم و قسم کی رسوائیوں میں مبتلا کیا جاتا ہے لیکن وہ اسے سمجھتے ہی نہیں

(بقیہ سطر سابقہ) جو شاہ یس نے حضور کی خاطر بنوایا تھا اور اس وقت حضرت ابو ایوب انصاریؓ کی تحویل میں تھا اس میں حضور اللہ کی اذیتی جا کر ٹہر گئی جب ابو یعلیٰ حاضر خدمت ہوا تو حضورؐ نے دیکھتے ہی فرمایا۔ ابو یعلیٰ۔ یہ سن کر ابو یعلیٰ حیران ہو گیا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ میں محمد رسول اللہ ہوں۔ شاہ یس کا جو میرا خط تھا اسے پاس ہے لاؤ وہ مجھے دے۔ چنانچہ ابو یعلیٰ نے وہ خط دیا اور حضورؐ نے خود پڑھ لیا اور فرمایا۔ صالح بھاٹی تیج کو آفرین اور شاباش ہے۔

سبق : اس سے ثابت ہوا ہمارے نبی پاکؐ بعید اور ماسخ کی سب باتیں جانتے تھے۔ حضور مقبول کا سامنے زمانے میں ڈنکا بج رہا ہے اور خوش قسمت لوگوں نے ہر دم میں آپؐ سے فیض حاصل کیا۔ اللہ تعالیٰ ہیں آپ کی تعلیم مقدس پر عمل کرنے کی توفیق دے آمین۔ (عافیہ ختم)

کیوں کہ دراصل ایسے سکریں کے اعلیٰ کو مسخ کر دیا جاتا ہے اور ان کے دھنسنے کا یہ مطلب ہوتا ہے کہ ان کی
ارمن بشر یہ کثیف و ظلمانی بنا دی جاتی ہے اسی لئے وہ اپنی سزا کیا جانیں بلکہ ان کا گمان ہوتا ہے کہ وہ ہر
قسم کی طاقت سے ناجی ہیں۔ اس لئے کہ وہ اپنے اندھا پن اور میرت میں جہتے ہیں۔ ہم اللہ تعالیٰ سے سوال
کرتے ہیں کہ وہ ہمیں تصدیق کسے والوں سے بنائے اور اہل یقین کے طریقہ پر ثابت قدم رکھے اور اولیاء کرم
کے برکات سے ہیں نوازے اور ان کی حرکات کے آثار سے ہمیں مشرت فرمائے۔ (آمین)

آفَعَيْنَا يَا خَلْقُ الْاَوَّلِؕ تو کیا ہم پہلی تخلیق سے تھک گئے۔
تفسیر عالمانہ حل لغات، اعلیٰ بالامر بمعنی کسی کام سے عاجز ہونا، اہل عرب کہتے ہیں۔

عی بالامر وہی ہے وہ وجہ امر کی طرف راہ نہ پاسکا۔ اس کی مزید تحقیق ولم یعنی بخلقین دوسرے اوقات کی
پارہ ۱۲) میں گزری ہے جہز انکار کا اور ناد عالم ہے اس کا عطف فعل مقدم پر ہے جس پر مئی ولات
کرتا ہے کہ اس میں قصد و مہاشرہ کا معنی ہے دراصل حاجت یوں تھی اقصانا الخلق الاول افعینا
بالحق الاول، خلق اول سے پہلی تخلیق ہے یعنی کیا ہم اس سے عاجز آ گئے جس سے ہمیں دوسری تخلیق
قیامت میں اٹھانے کے متعلق ہماری عاجزی کا وہم ہے۔

فائدہ ۱ عین المعانی میں ہے کہ خلق اول سے آدم علیہ السلام مراد ہیں جس کے متعلق کفار کو اقوام
تھا کہ انہیں اللہ تعالیٰ نے پیدا فرمایا ہے۔

فائدہ ۲ تاویلات سمجھ میں ہے کہ کیا ہم پر کوئی کام مشکل ہے کہ ہم قیامت میں ہمیں زندہ اٹھانے
سے عاجز ہیں یا ہم پر تہارا کھڑ میں زندہ اٹھانا مشکل ہے ایسا ہرگز نہیں۔ و بَلْ هُمْ فِي لَبْسٍ مِنْ
خَلْقِ جَدِيدٍ۔ (بلکہ وہ خلق جدید کے بارے میں التباس میں ہیں۔

الجدید جدوت الثوب سے ہے بمعنی میں غلط صلاح کی خاطر کپڑے کو ٹاٹا۔ و
ثوب جدید بمعنی المقطوع (کاٹا ہوا کپڑا) پھر اس شے کے لئے مستقل

حل لغات

ہونے لگا۔ جس کا پیا ہونا یا ہو اور آمیت میں خلق جدید قیامت میں اٹھنے کی طرف اشارہ ہے اور خلق کو
جدید سے معترف کسے سے مقصود یہ ہے کہ وہ جزاء و سزا کے لحاظ سے قریب العہد ہے اسی لئے یل نہا
کو جدیدان و الاجدان کہا جاتا ہے کہ وہ وقت کے گزرنے کے لحاظ سے قریب ہیں (جلد کا جلد مقدمہ
پر عطف ہے جس پر اس کا قبل ولات کرتا ہے گویا کتاب کے حق میں یہ کہا گیا ہے کہ وہ ہماری تخلیق اول ہے
قدت کے فکر نہیں بلکہ وہ شک و شبہ اور نئی تخلیق کے بارے میں غلط فہم ہیں کہ وہ عادت کے خلاف ہے
کیوں کہ اس وار دنیا نگر دون کا دنا عادت کے خلاف ہے تو پھر وہ سمجھتے ہیں کہ مرنے کے بعد اٹھنا بھی ایسے

کہہ گا یہ ان کا قیاس ناسد ہے جیسا کہ اہل فہم پر محقق نہیں۔

قائدہ : حضرت کاشفی رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا کہ مشرکین مکہ معترف تھے کہ اللہ تعالیٰ مخلوق کو پیدا کرتا ہے پہلے بھی اس نے سب کو پیدا کیا ایسے لوگوں کو اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ جب وہ ایک بہت بڑی مخلوق کو بے مادہ و بے مد پیدا فرما سکتا ہے تو پھر وہ ان کے اعادہ پر کیوں قدرت نہیں رکھتا جب کہ ان کے مولود موجود ہیں اسی لیے اسے طاقت ہے کہ وہ ان مولود میں حیات لوٹا دے واصل بات یہ ہے کہ کافر شک شبہ میں ہیں بوجہ شیطانی وسوسہ کے انہیں شیطانی وسوسہ ڈالتا ہے کہ وہ خلق نو پر قادر نہیں یعنی وہ بعث و نشر نہیں کر سکتا۔ اسے وہ کافر طاقت کے مخالف سمجھتے ہیں۔

قائدہ : خلق کی نیکیر اس کی تنہیم شان کے لئے ہے اور خبر دینا ہے کہ عادت کے خلاف ہے یا اس طرف اشارہ ہے کہ ایسی تخلیق ہے کہ اسی میں بحث پس کرنا چاہئے اور اسکے سمجھنے کا اہتمام نہ کیا جائے صرف شبہ اور غلط فہمی میں نہیں بیٹھنا چاہیے۔

یاد رہے کہ یہ خلق جدید دنیا میں بھی حاصل ہے اعراف میں بھی اجسام میں بھی یہی صوفیہ اور تسکین کا مذہب ہے کیوں کہ ہر آن انتقاد الاجسام و مشاہدہ بقاء الاجسام بتجدد و امثال کے قائل ہیں یعنی دوسرے اجسام کے ایسے ہی وہ ہر آن انتقاد اعراف و مشاہدہ بقاء اعراف بتجدد و امثال کے قائل ہیں یعنی اعراف دیکھ کے یعنی وہ اعراف میں جائز ہے کہ وہ غیر قائم ہیں ایسے ہی جو اہر میں بھی جائز ہے کہ وہ قائم بذاتہ ہیں، یہی معنی ہے حضرت مولانا رومی قدس سرہ کا آپ نے مثنوی شریف میں فرمایا کہ ہے

- | | |
|---------------------------------|---|
| صورت از معنی چو شیراز ہمیشہ دان | ۱ |
| یا چو آواز و سخن ز اندیشہ وال | ۱ |
| این سخن و آواز و اندیشہ خواست | ۲ |
| تر ندانی بحر اندیشہ کماست | ۲ |
| لیکن چو موج سخن ویدی لطیف | ۳ |
| بحر آن دانی کہ باشد ہم شریف | ۳ |
| چوں دانش موج اندیشہ تابخت | ۴ |
| از سخن و آواز و صحبت بباخت | ۴ |

- ۵۔ از سخن صورت بزاو و باز خود
 موج خود را باز آفرید و بگرد
 ۶۔ صورت از بے صورتی آمد برون
 باد شد کہ انا ایہ ماجون
 ۷۔ پس ترا بر لعل مرگ رجعتیت
 مصلحتاً فرمود دنیا سامیت
 ۸۔ نگر ما تیریت از ہوا در ہوا
 در ہوا کے پایہ آید تا خدا
 ۹۔ ہر نفس نوے شود دنیا و ما
 بے خبر از نوشدن اندر بقا
 ۱۰۔ مرہمچوں جوئے نو نوی رسد
 مستری می نماید در جسد
 ۱۱۔ آن ز تیزی ستر شکل آہاست
 بچوں شر کش تیز جنائی بدست
 ۱۲۔ شاخ آتش را بجنائی ببا
 در نظر آتش نماید پس دراز
 ۱۳۔ ایں درازی مدت از تیزی منغ
 می نماید سرعت انگیزی منغ

- ۱۔ صورت کو جنگل کا شہر سمجھا جائے آواز اور سخن نکرک پیداوار ہیں۔
 ۲۔ یہ سخن و آواز نہ کرے اسے ہیں یہ تجھے معلوم نہیں فکر و اندیشہ کا دیا ہے کہاں۔
 ۳۔ لیکن جب تو نے سخن کی لطیف موج دیکھی اس کے دریل کے متعلق بھی بتیں خیال گنہ
 کہ وہ بھی ایک برگزیدہ شے ہے۔
 ۴۔ جب دانش سے اندیشہ کی موج دوڑی سخن و آواز نے صورت تیار کر لی۔
 ۵۔ سخن سے ایک صورت پیدا ہوئی پھر فوراً مر گئی۔ اپنی موج کو پھر دیا میں نے گئی۔
 ۶۔ صورت بے صورتی سے آئی ہے باہر پھر بھی ادھر چلے گی الشفہ دیا یا کہ کہو کہ ہاں کی
 طرف لوٹنے والے ہیں۔

- ۷۔ پس تجھے ہر لمحہ موت اور لوثنا ہے حضور علیہ السلام نے فرمایا ہے کہ دنیا ایک گھڑی ہے۔
- ۸۔ ہمارا فکر ہوا میں اٹھتے ہوئے کی طرح ہے۔ ہوا میں اٹھنے والے شے کو اللہ تعالیٰ کب پہنچے گا کیا مرتبہ۔
- ۹۔ ہر سانس نئی دنیا بنتی ہے لیکن پہلے خبر ہیں کہ وہ کس عورت نئی دنیا اور بتا پاتا ہے۔
- ۱۰۔ ہماری عمر ہر نئی خبر میں پہنچتی ہے اور جسم میں ہمیشگی ہوتی ہے۔
- ۱۱۔ وہ تیزی و آہی کی وجہ سے ایک شکل خاص رکھتی ہے جیسے چکاری ہفتے ہفتے کے ہاتھ میں تیز رفتاری سے ایک شکل نظر آتی ہے۔
- ۱۲۔ آتش کی شاخ کو حرکت دیتے ہو تو وہ آتش بہت دراز نظر آتی ہے۔
- ۱۳۔ یہ درازی تیز چلانے کی وجہ سے ہے اور یہ تیزی بھی کسی کاریگری سے ہے۔

قائدہ ۱۔ حضرت امام شہر الہدای قدس سرہ نے کتاب الجواہر میں لکھا کہ تعقیب العظم ایک حال ہے جسے حال کی طرف ہر لمحہ واقع ہے کوئی فرد بھی ایک حالت پر قائم نہیں رہتا لیکن یہ تغیر منات میں ہوتا ہے کہ احیان میں اس سے واضح ہوا کہ اللہ تعالیٰ ہمیشہ خلاق و پیدا کرنے والا ہے ہم کہتے ہیں کہ کعبہ ولی اللہ کی زیارت کے لئے آتا جاتا ہے۔

طواف کعبہ اولیاء کرام کو فقیر ایسی غفلت کی اس موضوع پر مستقل تفسیر ہے۔ نام

القول الجلی فی ان الکعبۃ تذهب الی زیارۃ الولی کئی بار مطبوع ہوئی یہی حضرت اسلام

الہام محمد اسماعیل حق خفی بار ہا لکھ چکے ہیں۔ اور یہاں بھی لکھا کہ

ومنہ یعرف طواف الکعبۃ ببعض الرجال و استقبالہا لہم کما وقع ذلک

لوالعبۃ العدویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا وغیرہا۔ (روح البیان ص ۹۷)

اس سے ثابت ہوا کہ بعض اللہ تعالیٰ کے بندوں کے لئے کعبہ طواف کرتا اور ان کے استقبال کو جاتا ہے جیسے سابقہ بصری عہدہ رضی اللہ عنہا (دیکھو اولیائے کرام کے لئے ہوا۔

اور اس مقام کی حقیقت واضح نہیں ہو سکتی جب تک کشف تام نہ ہو اللہ تعالیٰ ملک اعظم سے فیض و الہام نصیب نہ ہو۔

وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ وَنَعْلَمُ مَا تُوَسْوِسُ بِهِ نَفْسُهُ وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ
 إِذْ يَتَلَقَّى الْمُتَلَقِّينَ مِنَ الْمَلَائِكَةِ وَالْإِنْسَانُ مَا يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ
 عَتِيدٌ وَجَاءَتْ سَكْرَةُ الْمَوْتِ بِالْإِنْسَانِ ذَلِكَ مَا كُنْتَ مِنْهُ تَحِيدُ وَنُفِخَ فِي الصُّورِ ذَلِكَ يَوْمُ
 النُّوْبِ وَجَاءَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَعَهَا سَائِرٌ وَشَهِدُوا لَقَدْ كُنْتَ فِي غَفْلَةٍ مِنْ هَذَا فَكُشِفْنَا
 عَنْكَ غِطَاءَكَ فَبَصَرُكَ الْيَوْمَ حَدِيدٌ وَقَالَ قَرِينُهُ هَذَا مَا لَدَى عَثِيرٍ آلِ قَيْصٍ فِي سَجَنِهِمْ
 أَهْلًا نَكْفَرُ عَيْبُهُمْ أَتَدْرِي بَلْغَيْرِ مُعْتَدٍ مَرِيضٍ أَلَّذِي جَعَلَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَأَلْقِيهِ فِي
 الْيَنْدَبِ الْيَنْدَبُ قَالَ قَرِينُهُ رَبَّنَا مَا أَفْغَيْتُهُ وَلَكِنْ كَانَ فِي ضَلَالٍ بَعِيدٍ
 قَالُوا لَا تَحْتَصِمُوا لَدُنِّي وَقَدْ كُنْتُمْ إِلَيْكُمْ بِأَنُوعٍ مَا يَبْدُلُ الْقَوْلُ
 لَدُنِّي وَمَا أَنَا بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ

ترجمہ : اور بے شک ہم نے آدمی کو پیدا کیا اور ہم جانتے ہیں جو دوسوہ اس کا نفس ڈالتا ہے اور ہم
 دل کی آگ سے بھی اس سے زیادہ نزدیک ہیں جب اس سے لیتے ہیں دو لینے والے ایک دہانے بیٹھا اور
 ایک باتیں کوئی بات وہ زبان سے نہیں نکالتا کہ اس کے پاس ایک حافظ تیار نہ بیٹھا ہو اور آئی موت
 کی سختی حق کے ساتھ یہ ہے جس سے تو بھاگتا تھا اور صور بھونکا گیا یہ ہے وعدہ عذاب کا دن
 اور ہر جان یوں حاضر ہوئی کہ اس کے ساتھ ایک ہانکنے والا اور ایک گواہ ہے شک تو اس سے غفلت
 میں تھا تو پہنے تھے پردہ اٹھایا تو آج تیری نگاہ تیز ہے اور اس کا ہم نشین فرشتہ بولا یہ ہے
 جویر سے پاس حاضر ہے حکم ہو گا تم دونوں جہنم میں ڈال دو ہر ہٹے ناشکے سے ہٹ دھرم کو جو بھلائی سے
 بہت روکنے والا حد سے بڑھنے والا شک کرنے والا میں نے اللہ کے ساتھ کوئی اور معبود ٹھہرایا تم دونوں
 اسے سخت عذاب میں ڈالو اس کے ساتھی شیطان نے کہا ہاں رب میں نے اسے سرکش نہ کیا ہاں یہ
 آپ ہی دور کی گمراہی میں تھا زانیہ گمراہ پاس نہ ٹھکڑو میں نہیں چلے ہی عذاب کا ڈنسا چکا تھا یہ حیران بت بدلتی نہیں اور نہ میں
 بندوں پر ظلم کروں :-

تفسیر عالماتہ

وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ وَنَعْلَمُ مَا تُوَسْوِسُ بِهِ نَفْسُهُ
 اور بے شک ہم نے پیدا کیا انسان کو اور ہم جانتے ہیں وہ جو اس کا نفس
 دوسوہ کرتا ہے یعنی وہ جو اس کا نفس بات بناتا ہے یعنی وہ باتیں جو نفس دل میں ڈالتا ہے
 الوسوہ یعنی آواز خفی اور دل کا ردی خطرہ اسی سے ہے وسوسہ الجلی اور ضمیر کا طرف لڑتی ہے اور

بار صد کہے جیسے موت کہہ اوجس یہ ۰ میں بار صد کہے یا ضیاء انسان کہ فرقت لوثی ہے تو عامتہ
 دہا اور بار صد کہے کی جوگی بھی نفس انسان کو بتاتا ہے دس سو اس واقعہ
 قائمہ ۱ اکثاف میں ہے کہ با صدیقہ کیوں کہ اہل عرب کہتے ہیں حدث لفسہ لینے ہی کہتے ہیں

حقتہ نفس۔

مسئلہ ۱ اس سے معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ جیسے انسان کے پیدا کرنے سے پہلے اس کے حالت جانتا ہے
 اے علم ثبوتی کہ جانتا ہے ایسے ہی اس کے پیدا کرنے کے بعد بھی اس کا نام علم فعلی ہے اور اس کے علم میں ہے کہ
 انسان کے نفس کا دوسرہ کیوں کہ یہ بھی اس کی مخلوق میں سے ہے اور مخلوق کی کوئی شے اس سے مخفی نہیں
 ایسے ہی نفس کے ان شہوات کو بھی جانتا ہے جن کے پسے کرنے کی خواہش کرتا ہے ایسے ہی اس کا سوا خلق
 اور اعتقاد و فاسد اور دیگر نفس کے ان صفات کو جن سے دوسرہ کرتا ہے تاکہ اس سے انسانی طلب وقت
 مشور ہوں اسی طرح آدم علیہ السلام کی تخلیق اور ان کا وہ دوسرہ میں سے گندم دانہ کھایا اگرچہ یہ شیطان
 کے اعتقاد سے تھا لیکن اللہ تعالیٰ کے علم سے تو مخفی نہ تھا۔

رد و لم یہ بعض اکابر رحمہم اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ انبیاء علیہم السلام کے باطن سے شیطان کو کسی قسم کا اثر کار
 نہیں کیوں کہ ان کے خواطر میں شیطان کا کوئی حصہ نہیں ہاں ان کی ظاہر میں پاشا
 مال سکتا ہے لیکن وہ اس کی باتوں میں نہیں آتے۔

مسئلہ ۱ ادیان کرام کا بھی یہی حال ہے کہ اللہ تعالیٰ کے علم میں ہے کہ اس نے انہیں بھی شیطان
 کے حملوں سے محفوظ رکھنا ہے لیکن ان کے قلوب انبیاء علیہم السلام کی طرح معصوم نہیں ہوتے کیوں کہ یہ
 صاحب شریعت تو نہیں بلکہ انبیاء علیہم السلام کے کہ وہ صاحب شریعت ہیں اس لئے ان کے
 براطن بھی معصوم ہیں۔

شب و روز میں وساوس کی تعداد بعض اکابر نے فرمایا کہ ہر غی آدم کو دن اور رات
 میں نفس کے ستر ہزار بار خطرات وارد ہوتے ہیں ان کا کہہ کرام کی تعداد پر جو صفحہ ستر ہزار بیت العود میں داخل ہوتے ہیں اس میں نہ کی ہوتی ہے
 نہ زیادتی۔

مسئلہ ۱ انسان کے صفحہ کے خواطر سے ستر ہزار فرشتے پیدا کے انہیں بیت العود
 کی طرف بھیجا جاتا ہے جب ستر ہزار کی ایک ٹول بیت العود سے خارج ہوتی ہے
 تو وہ ان دوسروں کے ساتھ ہوتا ہے جو پہلے اسی انسان کے خواطر سے پیدا ہو کر بیت العود میں گئے

تھے اسی طرح جمع ہو کر اسی انسان کے لئے استغفار کرتے رہتے ہیں جن سے وہ نکلے تھے لیکن شرط یہ ہے کہ
اسی انسان کا ذہن کرہائی سے ہمیشہ معصوم ہو یا درہجے کہ قلب معصوم کے خواہر سے پیدا شدہ ملائکہ دوسروں کے خواہر
سے پیدا شدہ ملائکہ شکل و صورت طرز ادا میں جدا حیثیت رکھتے ہیں وہ قلب لائق ہو یا نہ لیکن قلوب حسب
کے سب اسی بیت المعصوم سے پیدا کئے اس لئے وہ ہمیشہ معصوم رہتی ہیں ہر وہ فرشتہ ایسے معصوم قلب سے پیدا
ہو رہا ہے وہ اللہ تعالیٰ کے علم میں صالح صورت میں ہوتا ہے جب اس پر نظر عنایت فرماتا ہے۔ اگرچہ وہ ظہور
حک کی صورت میں ہوتا ہے جو تیسرے پڑھ رہا ہوتا ہے کہیں انسان خود نہیں جانتا کہ اس کے دل میں کونسا
ظہور آیا تھا۔

و نحن اقرب الیہ ادم انسان کو رگ جان سے بھی زیادہ قریب ہیں یعنی اس کے حال
کو خوب جانتے ہیں اس کی طرح جو اس کی رگ جان کو قریب تر ہو علم کو ذات کے بجائے قریب تر جاتا
جائے۔ کیوں کہ وہ اسی کا موجب ہے موزوم ہو کر لازم مراد لیا گیا ہے اور جبل اورید زیادہ قریب
وال شے کی تشیل ہے جیسے کہا جاتا ہے

هو منی بمقعد الاذاذ وہ میرے اندر بند کی طرح میرے قریب ہے ادا سے اپنی ہیئت
و صورت کی وجہ سے رسی کے ساتھ تشبیہ دی گئی ہے اور اس کی اضافت بیان یہ ہے نہ عشری نے کہا
لامیہ ہے اور یہ اضافت لجنین الامار کی طرح بھی ہو سکتی ہے یا یعنی کہ جبل اپنے حقیقی معنی میں ہو۔
الورید وہ دو رگیں ہیں جو گردن کے اگلے حصے کو گھیرے ہوئے ہیں اور اوتین کے متصل
ہیں اوتین وہ قلب کی رگ ہے جب وہ کٹ جائے تو موت واقع ہو جاتی ہے اور الوریڈان مرے
قلب کی طرف وارد ہوتی ہیں۔ اس معنی پر ورید بمعنی وارد ہوا اور بعض نے کہا ورید اس لئے ہے کہ
دفع حیوانی اس میں وارد ہوتا ہے اس معنی پر ورید بمعنی مود ہے۔ المفردات میں ہے کہ الوریڈ ایک
رگ ہے جو جگر اور قلب کے ساتھ متصل ہے اور یہی رگ کی آمد و رفت کی جگہ ہے اب معنی یہ ہوا کہ میں
انسان کو اس کی مدد سے زیادہ قریب ہوں۔

قائدہ : ماوردی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ جبل الوریڈ ایک رگ ہے دل کے قریب اب
معنی یہ ہوا کہ اللہ تعالیٰ کا علم بندہ کو اس کے دل کے علم سے زیادہ قریب ہے۔

تفاوتیات نجمیہ میں ہے چونکہ شہ رگ انسان کو بہ نسبت دیگر اجزاء کے اسے
زیادہ قریب ہے اس لئے اس میں اشارہ ہے کہ اللہ تعالیٰ بندے کو اس کے نفس
سے زیادہ قریب ہے تو جیسے انسان جس وقت نفس کو طلب کرے اسے پالیتا ہے ایسے ہی اللہ تعالیٰ بھی اسے

قریب ہے جب اے پاجے پالیتا ہے جیسا کہ دوسری جگہ فرمایا فاذا سالک عبادی عنی فانی قریب
جب میرے بندے میرے متعلق سوال کریں تو میں قریب ہوں اور نہ بعد میں ہے الا من طلبنی ووجدنی
خبر دے جو مجھے طلب کرتا ہے وہ مجھے پالیتا ہے۔

۱۱ سخن اقرب گفت من مہل الورد

تو بکندی سر نکلت دابعد

۱۲ اے کہاں تیرا بر ساختہ

مید نزدیک و تودہ در انداختہ

ترجمہ : ۱۱ سخن اقرب من اجل الورد (میں شہ رنگ سے زیادہ قریب ہوں) فرمایا تو اپنا کندہ مزاج
پر بعد بگھتا ہے۔

۱۲ اے تیر کو شکار کئے تیار کرنے والے شکار تو تیرے قریب ہے اور تو شیر و قورمینگ
رہا ہے۔

حضرت شیخ سعدی نے فرمایا ہے

۱۱ دوست نزدیکتر از من بہشت

دین مجتہد کہ من از دوسے دورم

۱۲ چکنم باکہ توان گفت کہ او

دو کنار من و من مجبورم

ترجمہ : ۱۱ دوست نزدیکتر خود مجھ سے بھی اور یہ عجیب بات ہے کہ میں اس سے دور ہوں۔

۱۲ کیا کروں اور کس سے کہوں کہ وہ میری بغل میں ہے لیکن میں مجبور و فراق میں ہوں۔

نکتہ : بعض مشائخ نے فرمایا کہ زیادہ قرب زیادہ بعد کی طرح حجاب ہوتا ہے اب سوچنا یہ ہے کہ

جب وہ ہیں شہ رنگ سے زیادہ قریب ہے تو فہ ستر ہزار پردہ کہاں جو اس کے اور ہمارے درمیان ہے

اے اچھی طرح سوچ لے۔

قائدہ : حضرت ابقلی تدس سرہ نے فرمایا کہ جو اپنے نفس پر خود کی نگاہ کرے تو اے ذلیل سے ذلیل

پائے گا کیا نہیں دیکھتے ہو کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے قرب کیلئے بندے کو کس طرح آگاہ فرمایا ہے کہ نفس

اقرب الیہ من اجل الورد اسی لئے حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا، جس نے اپنے نفس کو

پہچانا اس نے اپنے رب کو پہچانا۔ کیوں کہ نفس سے ذلیل تر اور کوئی شے نہیں اٹھتا ہے تم میری تقریر کو

گئے ہوں گے اگر یہ بات مذہب و یقین کرنے کے فعل صفت سے اور صفت ذات سے قائم ہے تو من حیث الوجود
سوائے اس کے اور کون ہے ۔

ازالہ وہم
ہماری اس تقریر سے علوی کا وہم نہ کرنا کیوں کہ اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات حادث
میں علوی و عل سے منزہ ہیں ۔ یہی رمزا عاشقین ہے کیا مجنوں کی ہمت تم نے نہیں سنی۔
انا من احوالی و من احوالی انا

نخن روحان علنا بدنا

فاذا البصر تن البصر تن

واذا البصر تن البصر تن

ترجمہ : میں بے چاہتا ہوں اور جو مجھے چاہتا ہے ہم دو روح ایک جسم میں ہیں جب وہ مجھے
دیکھتا ہے تو میں اسے دیکھتا ہوں اور جب وہ دیکھتا ہے تو میں دیکھتا ہوں۔

فائدہ : حضرت الواسلی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ نحن اقرب بمعنی ” نحن اولیٰ و احق بہ “
ہے یعنی ہم نے اسے افتراق کے بعد جمع کیا اور اسے عدم سے وجود میں لئے اور اس میں روح پھونکی
اسے اس کے نفس سے وہی زیادہ قریب ہے نیز فرمایا کہ بتی عرفت روحک تعرفت نفسك ۔ مجھ
سے ہی تیری روح اور نفس نے پہچانا ۔ اس سے اظہار نقوت ہے طاقت انسانی کے مطابق وہ ذہن و حقیقت
انسان کو طاقت کہاں کہ وہ اس کی بات سن سکے۔

فائدہ : حضرت کاشفی رحمۃ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ قرب حق تعالیٰ بے چون و بے چگونہ ہے۔
اسے عزیز وہ جان جو تیرے جسم میں ہے تو اس کی حقیقت کا ادراک نہیں کر سکتا تو پھر تجھے اس ذات
کا ادراک کیسے حاصل ہو جس کی کیفیت چہرہ اوچگونہ سے منزہ و مقدس ہے۔ یہی تقریر شہزاد شریف
میں مذکور ہے ۔

۱۱ قرب نیچو نست جان ترا بنو

قرب حق را چوں بدانی اسے

۱۲ قرب لے بالا دوستی رفتن است

قرب حق از حبس ہستی رفتن است

ترجمہ ۱۱ : نیچوں کا قرب ایسے ہے جیسے تیری جان تیرے ساتھ لیکن اسے تم قرب حق کو کیا جانو۔

۱۲ : قرب اوپر پہنچے جانے کا نام نہیں قرب حق اپنی ہستی سے جان چھڑانے کا نام ہے۔

فائدہ : کشف اسرار میں ہے کہ قرب حق بقا یہ ہے کہ جو خدا تعالیٰ نے فرمایا کہ واسعہ القرب
بجہ کہ اور قریب ہو ۔

اور حدیث قدسی میں ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ بندہ لڑا اکل سے میرا قرب پائیا ہے اس قرب کا اول بیان
و تقدیر حق بعد آخر احسان ہے اور تحقیق ہی تمام مشاہدہ ان تعبد اللہ کانک تراء ایسی مہارت کہ گویا تو اسے
دیکھ رہا ہے ۔

فائدہ : بندہ کا اللہ تعالیٰ سے قرب دو قسم ہے ۔

(۱) ہم خلق کو علم و قدرت ۔ یہ جیسا کہ فرمایا و هو معکم ایما کلتم و جہاں سے ساتھ ہے جہاں تم جو زمین
قدرت و علم سے ۔

(۲) خواص درگاہ کو خاص سے کہ ان پر شواہد لطف ہوتے ہیں جیسا کہ فرمایا وَ نَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ
مِنْ حَبْلِ الْوَرْدِ ۔ پہلے ایسے بندوں کو غیب کو قرب بخشا ہے کہ وہ جہاں سے نجات پاتے ہیں پھر قرب
میر حقیقی حاضر آتا ہے یہاں تک کہ آب و گل کی قید سے گزر کر مستی و مہم کے تقدیرات بھی ختم کر ڈالتے ہیں اور
اس کا قاعدہ ہے کہ اصل نیستی پر زیادہ نمود فرماتا ہے جیسا کہ سب کو معلوم ہے کہ مرتبہ کے حصول کے بعد پتہ چلتا ہے کہ
اول بھی وہی ہے آخر بھی وہی جہاں موانع مرتفع اور اسباب منقطع اور رسوم باطل و حدود لاشی اور ارشادات
ختم و خبر دم ہو جاتے ہیں حق یکتا بخود باقی ہو جاتا ہے وہی خیر اور باقی رہنے والا ہے ۔

رانت جی بعین قلبی

نقال من انت قلت اننا

انا الذی جزت کل حد

بھو اینی فاین اننا

ترجمہ : میں نے محبوب کو تنہا ہی آنکھ سے دیکھا تو اُس نے فرمایا تو کون ہے میں نے کہا تو ۔

(۱) میں وہ ہوں کہ ہر حد پار کر گیا ہوں ایسا ہو ہوں کہ جہاں میں وہاں تو ۔

موج بحر لمن الملک بر آید نا گاہ

فرق گر ذہن و زمان بھر چہ دلکش و چہ شد

خرمن مستی و مہم چنان سوزا نہ

آتش عشق کہ نہ داغ بماند نہ کاہ

ترجمہ : (۱) لمن الملک دس کا ملک کے دیبا کی اچانک موج آئی تو اس دریا کی موج سے بلاشاہ و لگہ افراق ہو گئے ۔

(۲) خرمن مستی کو عشق ایسا جلاتا ہے کہ نہ دانہ رہتا ہے نہ گھاس ۔

تقریر وحدۃ الوجود از بایزید بسطامی
حضرت بایزید بسطامی قدس سرہ نے فرمایا کہ میں نفس سے اپنے

قرمیں نہیں تھا وہی تھا۔
قاعدہ : اس سے معلوم ہوا کہ جو اپنے نفس کی شہوات و خواہشات اور خیالات سے فارغ ہو جاتا ہے
تو اس میں سوائے اللہ تعالیٰ کے اور کوئی شے نہیں رہتی اور نہ اس کا اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی اور خیال ہوتا ہے۔
قاعدہ ہے کہ جب قلب میں اللہ تعالیٰ کے جلال و جمال کے سوا کچھ نہ ہو۔ یہاں تک کہ وہ مستغرق ہو جائے تو پھر اس کے
سوا اور کیا ہوگا اس کا یہ معنی نہیں کہ بندہ خدا بن جاتا ہے (معاذ اللہ) کا نہ ہو اور وہ حق میں بڑا فرق ہے، بلکہ یہ
حق کو حق سے تعبیر کر دیتے ہیں جیسے تم کہتے ہو 'زید اسد' مقام تشبیہ میں تو اس میں یہ کوئی نہیں کہتا کہ زید
میر ہو گیا بلکہ زید کی شجاعت کے باعث میں زید اسد کہہ دیا جاتا ہے اور اسی سے عنایت مراد نہیں بلکہ تشبیہ مطلوب ہے۔
سوال : سلوک و وصول کا کیا معنی ہے۔

جواب : سلوک بمعنی تہذیب الاخلاق والاعمال والمعارف ہے وہ ہے ظاہر و باطن کی تعمیر میں مشغول ہونا
اس میں بظاہر تو انسان اپنے رب سے علیحدہ ہو کر نفس کے ساتھ مشغول ہے لیکن درحقیقت اپنے باطن کے تصفیہ میں
معمول ہے۔ تاکہ اسے وصول کی استعداد نصیب ہو اور وصول یہ ہے کہ بندے کو تجلی حق منکشف ہو جائے تو پھر
صرف اسی میں مشغول و مستغرق ہو اگر وہ اپنی معرفت کو غور سے دیکھے تو اللہ تعالیٰ کی معرفت ہی حاصل ہوگی اور اپنے
خیالات پر نظر ڈالے کہ اسے سوائے اللہ تعالیٰ کے خیالات و تصورات کے اور کچھ نہ ہو تو سمجھ لے کہ اب وہ کل لال
اللہ تعالیٰ میں مشغول و مستغرق ہے اور اس وقت اگر اپنا کچھ خیال بھی گزرے تو اس ارادہ پر کہ وہ جلوت
سے ظاہر کو اور باطن کو تہذیب الاخلاق سے سنوار رہا ہے اور یہ ہر دونوں طہارت کے طریقے ہیں اور یہ
در اصل ابتدائی مراحل ہیں اور انتہائی مرحلہ یہ ہے کہ خودی کو فارغ کر دے یعنی اپنے نفس سے بالکل فارغ ہو
جائے صرف اللہ تعالیٰ کا ہو جائے یہاں تک کہ گویا وہی ہے یہی وصول ہے۔

تفسیر عالمائے
اذ یَتَلَقَّى الْمُتَلَقِّينَ جب اس سے لیتے ہیں دو لینے والے اذ کو مخزون
کے متعلق اللہ منصب ہے یہی اولیٰ ہے تاکہ نحن اقرب الخ مطلق رہے یا اقرب
میں جو ضل کا معنی ہے اس سے متعلق ہے۔

اَتَلَقٰ بِمَعْنٰی مَخَافَتِ وَکِتَابَتِ کَمَلُے کوئی شے لینا اور حاصل کرنا۔ اب معنی یہ ہوا کہ
حل لغات وہ لطیف ہے اسی کا علم ایسی چیزوں تک پہنچنا ہے جو مخفی سے مخفی ہوں لیکن

اس سے کوئی شے مخفی نہیں وہ انسان کو ہر قریب سے قریب تر شے سے زیادہ قریب ہے جب کہ دو منزل فرشتے
 حاصل کرتے ہیں جو انسان پر مقرر ہیں جو کچھ بولے وہ اسے مکمل لیں اور محفوظ رکھیں اور دوسری ترکیب پر یہ معنی ہے
 کہ اللہ تعالیٰ فرشتوں کے حاصل کرنے سے زیادہ کبریا ہے کیوں کہ اس کا علم ان اشیاء کو بھی محیط ہے جہاں تک وہ
 فرشتے بھی نہیں پہنچ سکتے اور بندے کو معلوم ہے کہ یہ فرشتے اس کے اعمال کو دیکھ رہے ہیں اور انہیں محفوظ رکھیں
 گے جب قیامت کا دلی ہو گا اور لوگوں پر اعمال یا گواہ گواہی دے رہے ہوں گے یا ان کے یا اعمال صحیفوں میں لکھ
 اس کے پیش کئے جائیں گے تاکہ انسان کو نصیحت ہو کہ باوجودیکہ وہ کریم اس کے اعمال کی تفصیل سے باخبر ہے
 اور وہ محیط کل شے ہے پھر فرشتے بھی اس پر لکھنے کے لئے مقرر ہیں تو چاہیے کہ وہ گناہوں سے بچ جائے اور
 نیکیوں میں رغبت کرے یہ بھی اللہ تعالیٰ کی مہربانیوں سے ایک ہے کہ وہ بندے کے لئے کیا چاہتا ہے۔

حدیث شریف : حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ فرشتوں کے بیٹھنے کی جگہ تیری دودھوں
 کے برابر ہے تیری زبان ان کی قلم اور تیری تنہا ان کی سیاہی ہے اللہ تو ایسے کام میں ہے
 جو تیری مدد نہ کریں تو نہ خدا تعالیٰ سے حیا کرتا ہے نہ فرشتوں سے۔

فائدہ یہ بھی جانئے کہ فرشتوں کی تلقی قرب کے بیان کے لئے ہے یعنی اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ میں بندے
 کے بہت زیادہ قریب اور اس کے اعمال سے مطلع ہوں کیوں کہ ہمارے نگہبانی اور کاتبین فرشتے بندے پر مقرر ہیں
 عَنْ الْيَمِينِ دَائِمٌ يَشْرَفُ الْجَوَارِحُ رَتَمَ اَعْضَادِهِ بَزْرَگِ تَر (ہے اور اس میں قوت تامہ ہے۔
 وَعَنْ الشِّمَالِ اور بائیں جانب (وہ یمن کی بالمقابل ہے) قَعِيدٌ بیٹھنے والے ہیں یعنی وہ دائیں بائیں
 جانب ہنشین کی طرح بیٹھے ہیں۔ قیید یمن سے محذوف ہے اس لئے ثانی یعنی شمال کے بعد والا اس پر ولایت
 کرتا ہے بعض کہتے ہیں فصل واحد جمع ہر دونوں کے لئے مستقل ہوتا ہے جیسے اللہ لکھتا بعد ذلک ظہیر اللہ
 وہ بعد اس کے بلائکہ آپ کے معاون ہیں۔

مَا يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ (نہیں بولتا کوئی بات)

حل لغات لفظ یمن وہ جو منہ سے نکلے جملہ یا بُرا اور القول کلمہ وکلام سے ام ہے اِلَّا لَدَيْهِ
 مگر اس کے نزدیک (وَقَعِيدٌ) محافظ ہے، فرشتہ اس کے انتظار میں ہوتا ہے کہ
 بولے اسے وہ کہے اگر اچھی بات ہے تو وہ دائیں جانب والا لکھتا ہے ورنہ بائیں والا۔ قَعِيدٌ تیار رہے
 لکھنے کے لئے جو اسے لکھنے کا حکم ہے نیکی ہو یا برائی وہ اس کے ساتھ ہوتے ہیں جہاں ہو۔

سوال : رتبان ختیدان ہونا چاہیے کیوں کہ وہ دونوں دکرانا کاتبین ہر وقت اس کے ساتھ ہیں۔

جہاں جو (مفرد کیوں ملنے گئے۔
جواب : ہر ایک اپنی ڈیوٹی کا ذمہ دار ہے ایسا نہیں ایک کا کام دوسرا کے جیسے کتید کے لئے
 ہے قوم ہوتا تھا۔

سوال : حرف قول کی تخصیص کیوں حالانکہ کراٹا کاتبین تو ہر عمل لکھتے ہیں

جواب : قول عام ہے اس کا اطلاق فعل پر بھی ہوتا ہے بدلائل الغی۔
 مسئلہ : کراٹا کاتبین ہر عمل لکھتے ہیں یہاں تک کہ اس کا بیماری کے وقت کراٹا رو فیرو (بعض نے
 کہا کہ کراٹا کاتبین وہ عمل لکھتے ہیں جس پر اجر و دوزر (جزا و سزا) مرتب ہو یہی زیادہ ظاہر ہے جیسے حدیث سے
 معلوم ہوتا ہے۔

حدیث شریف حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا حسنات کا کاتب دائیں جانب اور سیئات
 کا کاتب بائیں جانب ہے اور دایاں بائیں کا دامن و میر ہے جب بندہ نیکی کرتا ہے
 تو دایاں اس کے عوض دس نیکیاں لکھتا ہے اور جب بندہ بُرائی کرتا ہے تو دایاں بائیں سے فرماتا ہے سات سات
 انتظار کرے شاید تسبیح یا استغفار کرے۔

مسئلہ : بعض نے فرمایا کہ قضا حاجت کے وقت فرشتے اس سے علیحدہ ہو جاتے ہیں ایسے ہی جامع (ہستی)
 کے وقت اسی لئے بیت اللہ اور قضا حاجت کے وقت ہونا سخت مکروہ ہے کیوں کہ فرشتے اس جگہ بیت اللہ
 کے حاضری سے سخت نفرت کرتے ہیں کیوں کہ انہوں نے اس کی بات کو لکھا بھی ہے۔

مسئلہ : فضلہ حاجت دلے کو اگر کوئی اسلام علیکم کہے تو امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں
 اے دل سے جواب دینا چاہیے زبان سے نہیں تا کہ فرشتوں کا لکھا لازم نہ آئے اور وہ امور قلبیہ نہیں لکھتے اسی
 طرح اگر بیت اللہ میں چٹیک آئے تو الحمد للہ کہے تو بھی دل سے۔

مسئلہ : جامع کے وقت بھی ہونا مکروہ ایسے ہی اس وقت ہونا بھی مکروہ ہے ایسے مواقع پر
 زبان کو محفوظ رکھنا چاہیے۔

حدیث شریف اس کا اسلام بہتر ہے جو دین باتیں ترک کرتا ہے۔
 ابھی از صرغہ زرمینگی

صرفہ گفتار کن ارمینگی

(۲۱) مصلحت تست زبان زیر کام
 تیغ پسندیدہ بود درینام

ترجمہ (۱) بلے وقت ہے جو سونے کو خالص بناتا ہے اگر بتائے تو گلتکو کو خالص کر۔

(۲) تیری مصلحت کے لئے ہے ہر زبان تالو کے پیچھے۔ تلوار نیام میں ہی بہتر رہتی ہے۔

حدیث شریف میں ہے کہ اللیل والہنار (صبح و شام) تمہارے ساتھ عصر کی نماز پڑھتے ہیں۔ دن والے فرشتے آسمان پر چلے جاتے ہیں رات والے تہلے پاس رہتے ہیں۔ جب تم صبح کی نماز پڑھتے ہو تو دن والے فرشتے اُتتے ہیں اور تمہارے ساتھ صبح کی نماز پڑھتے ہیں تو رات والے فرشتے چلے جاتے ہیں اور دن والے تمہارے پاس رہتے ہیں جب فرشتے اعلان نامہ اللہ تعالیٰ کے حضور میں پیش کرتے ہیں تو کسی کے عمل نامہ کے اول و آخر میں نیکی ہو تو اللہ تعالیٰ فرشتوں کو فرماتا ہے اسے فرشتہ گواہ ہو جاؤ میں نے بندے کے آلی و آخر کی درسیاں کتابیاں معاف کر دیں۔ (کشف الاسرار)

حدیث شریف اپنی ثبات کو ستھرا اور صاف رکھو۔

فائدہ : ثبات نشہ دیا کسر و نفع اثار الخفۃ کی جمع ہے وہ گوشت جو دانتوں کے اوپر ہے یعنی جہاں سے دانت پیدا ہو کر ظاہر ہوتے ہیں العمود وہ تھوڑا سا گوشت جو دانتوں کے درمیان ہے عمر و نفع العین کی جمع۔

شرح الحدیث اس گوشت (جگہ) کو ستھرا و صاف رکھنے کا حکم اس لئے ہے کہ اس میں طام وغیرہ پینچ کر نہ رہ جائے تاکہ بدبو پیدا نہ ہو۔ کیوں کہ یہی تلاوت قرآن کا راستہ اور ملائم کے بیٹھنے کی جگہ ہے یعنی انسان کے دو جیڑوں کے درمیان۔

حدیث شریف میں ہے کہ ما یلفظ من قول الا لاید میں لایہ سے اس کے دونوں جیسے مراد ہیں۔

حدیث شریف میں ہے کہ نقوا براجم صاف ستھرے رکھو۔ براجم انگلیوں کے جوڑ اور وہ عقد گرہ جو انگلیوں کی پشتوں پر ہیں برجمہ و بفتح الیاء والجم سکون (الراد بینہا) انگلی کے جوڑ کی پشت کہ جس میں کچیل جمع ہوتی ہے گرہ کی پشت کو برجمہ کہا جاتا ہے اور وہ جوڑ انگلیوں کا جو گرہ کے قریب ہے یعنی انگلیوں کا پورا اس معنی پر ہر انگلی کے دو براجم اور تین رواجب ہیں سوائے انگوٹھے کے کہ اسکا ایک برجمہ اور دو رواجب ہیں ان کی صفائی کا حکم اسی لئے ہے کہ انہیں میل نہ جم جائے تاکہ جنابت دور نہ ہو سکے کیوں کہ میل چمڑے اور پانی کے درمیان حائل ہو جاتی ہے۔

جنبی انسان سے فرشتوں کی نفرت (پاک ہو) حوت مہلہ صہ کہ حوت جبریل علیہ السلام

نے حضور سرور عالم صلواتہ علیہ وسلم کے ہاں حاضری نہ دی جب حاضری ہوئے تو آپ نے وجہ پوچھی تو عرض کی۔
کیف آیتکم وانتم لاتعصون اطعناکم ولا تاخذون من شواربکم ولا تقون
بواجبکم ولا تستاکون اس کے بعد پڑھا واما منزل الایامہ ربکم (سفینۃ الابرار)
ترجمہ میں ہمارے ہاں کیسے آؤں تم تو ناخن نہیں کھاتے اور نہ ہی مونچھوں کے بال لیتے ہو اور نہ ہی تم
انگیوں کے سوراخوں کو صاف رکھتے ہو اور نہ ہی مسواک کرتے ہو اور ہم تیرے رب کے حکم سے
نازل ہوتے ہیں۔

حدیث شریف جنوبی پاک صلواتہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ اپنے مونہوں کو خلول سے صاف تھرا رکھو کیونکہ
وہ دو فرشتوں (کراٹا کاتبین) کے بیٹھنے کی جگہ ہے اور ان کی سیاہی تمہاری تنہوں
اور ان کی قلیں تمہاری زبان ہے اور ان پر کوئی شے اتنا سخت کہ وہ نہیں جتنا تمہاری دانتوں کا بقایا طعام ہے۔
نکتہ ۱ حضرت الم غزالی رحمۃ اللہ نے فرمایا کیا اللہ تعالیٰ نے جنیب اور بے وضو کو اپنے گھر (مسجد) میں
آنے سے روکا ایسے ہی اپنی کتاب کو ہاتھ لگانے سے۔ چنانچہ فرمایا

ولا جنب الا عابری سبیل و فرمایا لا یسہ الا لمطہرون۔

اور نہ ہی جنبی آدمی مگر راستہ طے کرنے والا اور اسے ہاتھ نہ لگائیں مگر پاک لوگ۔

بادجو کہ یہ مباح امور ہیں تو پھر اس کا کیا حال ہوگا جو ہمیشہ پلیدیوں اور حرام خوری اور شہوات میں
غبار تہلے اس کے باوجود پھر بھی مٹی ہے کہ وہ خادم الہی (اسلام) ہے اور اس کا ذکر شاکر بندہ ہے اور
اسی کے تصور میں ڈوبا ہوا (سب غلو ہے صرف باتیں اور جھوٹے دعاوی میں سے)

درکس عبرت بھائیو! قلب میں مباحات کے تفکرات دل سے غفلت چھا جاتی ہے تو بتاؤ جس کا
ہر قدم اور ہر فکر و تدبیر حرام میں غرق ہے جب مشابہ پانی کی رنگت اور ذائقہ ہی
بدل دے تو اس سے وضو منسوخ تو جس پانی میں کتا منہ ڈبو دے اس کی پمیدی کا کیا حال ہوگا۔

حدیث شریف اللہ تعالیٰ کا ایک فرشتہ بیت المقدس میں ہے جو ہر رات اعلان کرتا ہے کہ جو
حرام کھائے گا اس کے نہ فراتقص قبول ہوں گے نہ نوافل۔

فائدہ ۱ : صرف ظاہر عبادت اور مدد فراموش کو کہا جاتا ہے (احیاء العلوم)
مسئلہ ۱ : آیت میں دلیل ہے کہ کنار کی بھی علامتہ کی کتاب ہے اور اس پر بھی نگراں (کراماتین) مقبول۔
سوال ۱ : کافر کی تو کوئی نیکی ہے نہیں تو پھر دائیں جانب والا فرشتہ کیا نیکی کا۔

جواب ۱ : پہلے ہم کہہ چکے ہیں کہ دائیں جانب والا فرشتہ کا ایک کام یہ بھی ہے کہ وہ بائیں جانب والا فرشتہ کا شاہد ہے کیوں کہ اسی کی اجازت سے ہی بائیں جانب والا فرشتہ لکھتا ہے تو اس معنی پر کچھ بھی نہ کہے تو بھی مذکورہ ڈیوٹی تو اس کے ذمہ ہے (بستان العارفین)

تکلف ۱ : دائیں جانب والا فرشتہ کی حاضری کنار کے ایمان کے احتمالی کیلئے ہے کہ ممکن ہے وہ ایمان لائے تو وہ اپنی اصل ڈیوٹی دے رہی ظاہر ہے حال کے مطابق ہے ()

فرشتے قبر کے مجاور : اللہ تعالیٰ ہر مومن بندے پر دو فرشتے مقرر فرماتا ہے تاکہ وہ اس کے اعمال لکھیں جب وہ بندہ فوت ہو جاتا ہے تو فرشتے عرض کرتے ہیں یا رب اب ہم کہاں جائیں اجازت ہو تو ہم آسمان پر آجائیں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے آسمان پہلے ہی فرشتوں سے پُر ہے تو تہیل میں مصروف ہیں عرض کریں گے تو پھر ہم کہاں جائیں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اس کی قبر پر قیامت تک کھڑے ہو کر دیکھنا کہتے رہو اور اس کا ثواب اس کے ملنے میں لکھتے جاؤ۔

بعض اکابر نے فرمایا اللہ تعالیٰ بعض مومن اہل برزخ کی مثال صورت پیدا فرماتا ہے عجیب بندے جو اس کی صورت میں وہ عمل کرتا رہتا ہے جس سے اسے دنیا میں زیادہ ذوق تھا پھر اس کا ثواب اسی کے لئے تا قیامت لکھا جائے گا۔

حکایت ۱ : حضرت ثنابت بن ابی رحمتہ اللہ علیہ کی شکل وصورت کا ایک بندہ ان کی قبر میں نماز پڑھتا دیکھا گیا لوگوں کا گمان ہوا وہ حضرت ثنابت بن ابی رحمتہ اللہ علیہ ہیں حالانکہ وہ اللہ تعالیٰ کا پیدا کردہ کوئی شخص تھا جو ان کے عمل کا عامل تھا جس کا ثواب ان کے نام جاتا تھا۔

فائدہ ۱ : ایسے ہی مثال خیالات جو اہل برزخ کی صورت میں دنیا والوں کو خواب یا بیداری میں نظر آتے ہیں جب کوئی کسی کی مثال کا شخص دیکھے تو وہ یا تو فرشتہ ہوتا ہے جو اللہ تعالیٰ اس کی شکل میں پیدا کر کے دکھاتا ہے یا کوئی مثال صورت ہوتی ہے جو اس کی شکل میں آکر لوگوں کی دکانی و ضروریات یا حکم الہی پوری کرتی ہے کیوں کہ اولیاء اللہ کی ارواح برزخ میں باہر کہیں نہیں جاتیں (واللہ اعلم) ان انبیاء علیہم السلام کی ارواح مقدسہ دنیا و آخرت ہر دونوں طرف جھانکتی رہتی ہیں۔ (کتاب الجوہر للشمس)

حکایت صحابی حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ کسی صحابی نے کسی قبر پر غصہ نصب کیا۔ انہیں معلوم نہ تھا کہ یہ قبر ہے تو اس جگہ سے سورۃ الملک کسی انسان سے پڑھتے ہی کہ بارگاہ رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے عرض کیا آپ نے فرمایا۔ سورۃ الملک مانع ہے یعنی نجات ہند ہے پڑھنے والے کو عذاب قبر سے بچاتے ہیں۔

سیر ارواح فقیر صاحب روح البیان رحمۃ اللہ علیہ کہتا ہے کہ بعض آثار و احوال کرتی ہیں کہ بعض ارواح زمین پر سیر کرتی ہیں جیسے صدیق و فاروق رضی اللہ عنہما جیسے حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس طرت اشارہ فرمایا کہ :

ان لی دذیرین فی الارض ابابکر و عمر

میرے زمین میں دو وزیر ہیں ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما

حضرت مہدی رضی اللہ عنہ جب تشریف لائیں گے تو اصحاب اکہف اور دیگر کالمین اولیاء کی ارواح

ساتھ ہوں گی۔

فائدہ ۱ نیز بعض روایات میں مشہور ہے کہ وہ بعض دن اور راتوں اور مہینوں میں اللہ تعالیٰ کے اون سے سیر کرتے ہیں لیکن ان کی تاویل کرنی چاہیے اور ان کا علم اللہ تعالیٰ کے سپرد کیا جائے۔

تفسیر صوفیانہ تاویلات نجیہ میں اشارہ ہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ جو میرے قرب کی قدر نہیں جانتا تو وہ اپنے فصال ذمیمہ و افعال روئیہ کی وجہ سے مجھ سے بعید بجاؤں میں بھی پسند نہیں کرتا کہ میں اس کا نگہبان ہوں بلکہ اس پر دو نگہبان فرشتے مقرر کرتا ہوں جو کچھ بولتا ہے وہ اسے لکھ لیتے ہیں کیوں کہ اس پر فرشتہ نگہبان ہر وقت تیار رہتا ہے وہی اس کی حرکات کی قلم اور اس کی نیت کی سیاہی ہے اس کے قلب کے صحیفہ پر لکھتا ہے اگر اس کی حرکات شرعیہ اور نیت صاف ہوتی ہے تو اس کی کتابت نورانیہ ہوتی ہے اگر اس کی حرکات طبعیہ حیوانیہ اور اس کی نیت خواہشات و شہوات کے مطابق ہوتی ہے تو اس کی کتابت ظلمانیہ نفسانیہ آتی ہے اسی لئے بعض چہرے سفید ہوں گے اور بعض سیاہ۔

کراما کا تبیین کا تبادلہ اور نگہبان فرشتوں کی تفصیل بعض نے کہا کہ اس میں اس کے کمال غایت و درجہ بندگان کی طرف اشارہ ہے کہ اپنے ہر بندے پر دو نگہبان مقرب فرشتے مقرر فرمائے تاکہ شب و روز اس کی حفاظت کریں جب انسان

یشتا ہے تو ایک فرشتہ اس کے دائیں جانب کھڑا ہوتا ہے دوسرا بائیں جانب جب سوتا ہے تو ایک سر کی طرف دوسرا پاؤں کی طرف جب چلتا ہے تو ایک آگے دوسرا پیچھے۔ اس طرح ایک جو زادن کو ایک جو زادات کو بعض نے کہا یہ کراماتیں (اعمال کے نکلنے والوں) کے علاوہ میں جگہ میں تو یہ کہتے ہیں کہ ہر دلی نیکی نکلنے والے تبدیل ہوتے رہتے ہیں مثلاً جس نے کل گزشتہ کھانا کھا وہ اہل تھا اور آج نکلے گا وہ اہل ہو گا اور برائی نکلنے والا تبدیل نہیں ہوتا نیکی والوں کی تبدیلی بندے کو نیکی کے گواہوں کی کثرت بڑھانے کے لئے اور برائی کے گواہوں کو گھٹانے کے لئے ہے بعض کہتے ہیں کہ برائیوں کے کاتبین بھی تبدیل ہوتے رہتے ہیں تاکہ برائی کے جاننے والے فرشتے کم ہو اور متفرق برائیوں کا علم متفرق فرشتوں کو ہو۔

تفسیر عالمائے وَجَاءَتْ سَكْرَاتُ الْمَوْتِ بِالْحَقِّ اور سکرات حق کے ساتھ آئے گی سکرۃ موت کی اس شدت اور سختی جو عقل کو مہلک کرنے والی ہے کیلئے استعمال ہے۔

سوال : موت کو استعارہ بالکناہ کیوں نہیں بنایا گیا پھر اس کے لئے تخیل سکرۃ کا اثبات ہوتا ہے۔
جواب : یہاں استعارہ تحقیق زیادہ موزوں ہے۔

سوال : زمانہ ماضی سے کیوں تفسیر کیا گیا حالانکہ فعل زمانہ مستقبل میں ہو گا۔

جواب : تحقق اور نہایت قرب کی وجہ سے گویا وہ آپہنچا اور موجود ہو گئی جیسے کہا جاتا ہے

اتاکم الجیش جب کہ اس کے آئے نکلتے قریب ہو یا بالحق کی بات دینے کی ہے جیسے جابر رسول با فجر۔

قاصد خبر لایا یہاں بھی یہی معنی ہے کہ سکرۃ موت کو لائی یعنی موت کی وہ شدت حاضر ہو گئی جو انسان کو سکرانی (نشہ والا) بنا دیتی ہے اس حیثیت سے کہ وہ اسے ڈھانپ لیتی ہے اور اس کی قتل پر غالب ہو جاتی ہے اور یہ حقیقت ہے کہ جس کی کتاب اللہ اور رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے خبر دی ہے یا اس کی حقیقت اور حال روشن اس وقت ہو گا کہ بندہ سعادت مند ہے یا بد بخت (معاذ اللہ) یا باطلابست کی ہے جیسے تبت بالدفن میں یا طابست کی ہے یعنی موت کی شدت حق کے ساتھ قبض ہے اور اس میں حکمت ایزدی ہے اور مقصد حاصل و احسن ہے بعض نے کہا کہ اس کا معنی ہے کہ وہ موت آنی اور حاضر ہوئی اللہ کے حکم سے وہ حق ہے۔

حکایت ایک شخص حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے ہاں حاضر ہوا اور عرض کی میں نشہ سے محبت کرتا ہوں اور حق سے کراہت کرتا ہوں اور اس کی گواہی دیتا ہوں جسے میں نے دیکھا نہیں آپ نے اُسے قید کر دیا حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کو معلوم ہوا تو آپ نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو فرمایا کہ یہ آپ نے اچھا نہیں کیا کیوں کہ وہ نشہ سے محبت کرتا ہے تو اس کی مراد مال و اولاد ہے کیوں کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا وجرت سکرة الموت بالحق اور جسے دیکھا نہیں اور اس کی گواہی دیتا ہے تو وہ اللہ کے واحد ہونے کی گواہی دیتا ہے جسے

اس نے دیکھا نہیں حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا لو اعلیٰ لہذا عمر اگر علی نہ ہوتا تو عمر ہلاک ہو جاتا۔
 ذلک لسان حال ہے اس وقت زبان قال نہ ہوگی یا طائد موت کے کہیں گے اسے انسان ہوتا موصول ہے
 وہ ہر جو دنیا میں منہ تھپا اس سے بھاگتا تھا۔

حل لغات حاد عند یحید حید اُسے ہے جب کوئی کسی شے سے اعراض کرے اور بھاگے یعنی اسے
 انسان تو اس سے ڈر کر بھاگتا تھا اور اس سے کراہت کرتا تھا بلکہ تیرا گمان تھا کہ تجھ پر نازل
 نہ ہوگی کیونکہ تجھے دنیا سے محبت تھی جیسے دوسرے مقام پر فرمایا، اولم تکنوا قسماً من قبل مالکم من
 ذوال کیا تم نہیں تھے تمہیں کھاتے تھے اور زبان سے بیکر کر کے اترتے ہوئے چہالت و سفاہت سے کہتے تھے یا تم
 زبان حال سے ایسا کہتے تھے کہ آنا بڑے اونچے اور مضبوط مکانات تیار کئے اور لمبی چوڑی آوندیں اور تنائیں کیں
 اور تمہارے دل ذرہ بھر بھی دنیا سے رخصت ہونے کا خیال تک نہ کرتے تھے گویا تمہارا خیال یہی تھا کہ تمہیں دھال
 نہیں آئے گا جس طرح کہ تم حظوظ دنیویہ سے نفع اٹھا رہے تھے اس تقریر پر آیت کا خطاب اس انسان کو ہے
 جس کا ذکر پہلے ہو چکا ہے بطریق التفات کے۔

فائدہ : طبعی طبع ہر انسان کو موت سے کراہت و نفرت ہے۔ جس پر حدیث ذیل دلالت کرتی ہے
 حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ سیدنا ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ پر سکرات
 موت طاری ہوئی تو میں رونے لگی اور کہا ہے

من لا یزال دمعہ مقنعا

لا بدیو نا انه مہراق

ترجمہ : وہ کہ جس کے آنسوؤں کے بہے ایک دن لازماً وہ آنسو بہیں گے۔

حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے افاقہ پایا تو فرمایا : بَلْ جَاءَتْ نَسْكَوۃَ الْمَوْتِ بِالْحَقِّ ذٰلِكَ
 مَا كُنْتُ مِنْهُ نَجِيۡدٌ بَلْ سَكَرَاتُ الْمَوْتِ حَقٌّ كَمَا تَدَّآیْ ہے یہ وہ ہے جس سے تو بھاگتا تھا۔
حدیث شریف بی بی عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے فرماتی ہیں کہ مجھ پر اللہ تعالیٰ کی نعمتوں سے
 ایک یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا وصال میرے گھر اور میرے گلے
 اور سینے کے درمیان ہوا اور بے شک اللہ تعالیٰ نے میری تمکون اور آپ کی لب جمع فرمائی آپ کے وصال کے
 وقت (میرا بھائی) عبدالرحمن بن ابی بکر رضی اللہ عنہا میرے ہاں تشریف لائے ان کے پاس سواک تھا اور میں

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو سہارا دے کر بیٹھی تھی میں نے آپ کو دیکھا کہ آپ میرے بھائی کی طرف دیکھ رہے تھے اس سے میں سمجھ گئی کہ آپ سواک چاہتے ہیں میں نے عرض کی یہ سواک آپ کس لئے لے رہے ہیں آپ نے فرمایا کہ اس کے اشارہ سے فرمایا ہوں۔ میں نے بھائی سے سواک لے لیا۔ آپ نے مجھ سے کہہ کر منہ ہلک میں رکھا تو حلت تھا میں نے عرض کیا اے نرم بنالوں آپ نے سواک سے اشارہ فرمایا کہ اے آپ کے سلسلے پانی کا پیالہ رکھا تھا آپ اپنا ہاتھ مبارک اس میں ڈال کر چہرہ اقدس پر مسکتے اور فرماتے تھے لا الہ الا اللہ صموت صکوات صمت کی سختیاں میں پھر ہاتھ مبارک (دو ماکیٹے) کھڑا کیا اور فرماتے تھے الرفیق الا علی الرفیق بلقہ و نصیب جو یہاں تک کہ آپ کا وصال ہو گیا۔ اور آپ کے ہاتھ مبارک نیچے آ گئے۔

فائدہ : زعمشری نے کثافت میں لکھا کہ یہ اشارہ حق کی طرف ہے اور خطاب ناجو کو ہے یہی ظاہر ہے کیونکہ کلام قبلہ کے بارے میں ہے۔

حدیث قدسی شریف حضرت سعدی المنقح رحمۃ اللہ نے فرمایا کہ حدیث قدسی شریف میں ہے۔

میں کسی شخص کے متعلق توقف نہیں کرتا جو کہنے والا ہوں اور اسے کہتا ہوں کہ میں اس کے قبضہ کے متعلق میں اپنے ان ملائکہ کے بارے میں تردد نہیں کرتا جو ارواح قبضہ کہنے جاتے ہیں۔ مثلاً اس کے جو میں توقف کرتا ہوں ارواح مومنین کے قبضہ کہنے میں مثلاً کہتا ہوں کہ فلاں مومن کی روح قبضہ کر رہی ہے کہتا ہوں ذہن ہنجر جادو بعض نسخوں میں رد و تہ کے بجائے تردد ہے لیکن چونکہ تردد ذات باری تعالیٰ کے لئے محال ہے اسی لئے اسی کے نتیجہ کا مطلب لیا گیا ہے یعنی توقف (اس لئے کہ تردد دو چیزوں کے درمیان تیر کا نام ہے) یہ وہ کرتا ہے جسے علم نہ ہو کہ ان دو کاموں میں کونسا بہتر ہے یہ اللہ تعالیٰ کے نہایت محال اور اس کے شان کے خلاف نہیں۔

خلاصہ یہ ہوا کہ میں اپنے کسی کام میں توقف نہیں کرتا مثلاً توقف مومن کی روح قبضہ کہنے میں اس میں توقف کرتا ہوں اور اس سے وہ کرات اور نعتیں دیکھتا ہوں جو میں نے اس کے لئے تیار کی ہیں یہاں تک کہ اس کا دل موت کی طرف مائل میرے دیدار کے شوق میں بہت بے اختیار ہو جائے کہ وہ موت سے کراہت کرتا ہے۔ یہ جلد استغاثہ ہے اس سے کہ اللہ تعالیٰ تجھے اس امر توقف کیوں فرمایا کہ میرے بندہ کو توشیحہ صحت کا خیال ہے حالانکہ موت تو تعالیٰ ربانی کی طرف پہنچاتی ہے تو پھر وہ موت سے کراہت کرتا ہے تو کیوں۔ دانا اگر وہ مسلمان ہے بھلا اس کی اس اذیت اور تکلیف سے جو اسے موت کی وجہ سے پہنچتی ہے ناگوار ہے ولا بد منہ حالانکہ وہ اسے ضروری ہے یعنی موت بننے کو لازم ہے کیوں کہ وہ ہر نفس کے لئے مقتدر ہے۔ (شرع شریعت و تہذیب و تمدن)

فائدہ : کشف الاسرار میں ہے کہ اگرچہ حالت موت بغا بر بندہ کیلئے سخت نظر آتی ہے لیکن حقیقت

بالمیں اسے وہ بڑی عزت و فہم و ناز میں جوتا ہے اور دوست سے ہر لمحہ اسے نئی خلعت نصیب ہوتی ہے اس کے لئے
نئی پاک سلاشریحہ عالم و علم نے لرایا تحفۃ المومن الموت موت عزی کا تہ ہے ۔
فائدہ : صاحب صدق کو موت سے کوئی نقصان نہیں پہنچتا ۔

حکایت سیدنا امام حسین نے سیدنا امیر المؤمنین علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہما کو جگ کا لباس پہنتے ہوئے
دیکھ کر کہا یہ تو جلیوں کا لباس ہے حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے فرمایا بیٹے تیرا باپ اس سے
بہتر نہیں جھرتا کہ موت پر گرے یا اس پر موت گرے صدق موت کا زار راہ اور موت ماہ بقا اور بقا سب قلعہ الہی
ہے جو کہ اللہ تعالیٰ کا دیدار چاہتا ہے اللہ تعالیٰ اس کی ملاقات چاہتا ہے ۔

حکایت حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ فوتے سال کی عمر میں نیزہ ماتہ میں بیٹے تو ان کا ماتہ کانپتا

تھا حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا تبارک و تعالیٰ کا آم غری کھانا چننا دودھ ہر گاہ آپ جب غزا
میں حاضر ہوتے تو نیزہ ماتہ میں لیا تو آپ کو پیاس کی شدت محسوس ہوتی پانی مانگا تو آپ کو دودھ کا پیالہ
دیش کیا گیا آپ کو رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ارشاد گرامی یاد آ گیا دنیا سے رخصت ہوتے وقت تیری
آغوش خدا دودھ ہر گاہ (فرمایا کہ لو میری سعادت کا دن آ گیا دودھ پی کر میدان کا ازار میں چلتے ہوئے کہہ رہے تھے ۔
ایم مطلق الاجتہاد و حوزہ آج مجربوں کی ملاقات ہوگی محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور آپ کی مقدس جماعت سے
شکوہ شریف میں ہے

- (۱) ہمیں باد اجل یا عارفان
- نرم و خوش ہچوں نسیم یوسفان
- (۲) آتش ابراہیم را دندان نزد
- چون گزیدہ حق بود چو نش گزد
- (۳) پس حال از نقلی عالم شادمان
- وز بقایش شادمان ایں کو دکان
- چونکہ آب خوش ندید آن مرغ کور
- (۴) پیش اد کوثر نماید آب شور

سید صاحب رضی اللہ عنہم کا پاک عقیدہ حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے لئے علم فیض کا تھا تبھی تو حضرت
علی رضی اللہ عنہ نے دودھ کو یاد کر کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ارشاد گرامی سنایا ۔

ترجمہ ۱۱ : باو اہل عارفوں کے لئے ایسے دم و خوش ہے جیسے نسیم یوسف

۱۲ : ابراہیم علیہ السلام کو آگ نے ایذا نہ دیا جب وہ اللہ تعالیٰ کے برگزیدہ تھے تو پہلا نہیں آگ کب تباہی۔

۱۳ : اللہ کے نعل عالم سے خوش ہوتے ہیں ان کی تہا پر پہنچے ہی خوش ہوتے ہیں ورنہ نعل جملے کو راضی یہ رضا ہوتے ہیں۔

۱۴ : اندھے پرندے کو پانی اچھا نہیں لگتا تو اسے آب کو تر بھی کڑا پانی محسوس ہوتا ہے

صاحب مثنوی قدس سرہ کی موت صاحب مثنوی قدس سرہ کو جب سکرات الموت طاری ہوئی اور

حضرت ملک الموت (علیہ السلام) کو مدعا نہ ہو دیکھ کر فرمایا،

پیش ترا پیش تر جان من

پیکار حضرت سلطان من

ترجمہ ۱ : تیرے آگے اور بہت جلد میری روح حاضر ہے کیوں کہ یہ پیام حضرت سلطان کا ہے (تو میں طرہوں)

ملائک الموت کی تعداد ملا فرماتے ہیں کہ روح نکالنے والے چار فرشتے ہیں۔

(۱) روح کو دائیں پاؤں سے کیسپتا ہے۔

(۲) بائیں پاؤں سے

(۳) سیدھے ہاتھ سے

(۴) بائیں ہاتھ سے

پھر سب مل کر پورون اور انگلیوں کے سروں سے نکالتے ہیں۔ مومن فرمانبردار کی روح ایسے نکلتی ہے جیسے شیشی سے پانی کے قطرات اور ناجبر کی روح ایسے جیسے کانٹا لون سے یہاں تک کہ وہ خیال کرے گا کہ شاید اس کا پیٹ کانٹوں سے پڑ ہو گیا ہے گو یا اسی کی روح مولیٰ کے سوراخ سے نکالی جا رہی ہے گو یا آسمان زمیں پر گہر پڑا ہے اور وہ درمیان میں پسا جا رہا ہے۔

سوال : اگر سکرات کے وقت میت کا یہی حال ہے تو پھر وہ درود سے چھٹا چلتا کیوں نہیں جب کہ معمول درود سے انسان کتنا شرمہاتا ہے۔

جواب : معروپ (درد و الم و اوج) اس لئے چھٹا چلتا ہے کہ اس کی زبان اور قلب میں

قوت و طاقت ہوتی ہے لیکن میت (مردہ) سے باوجود شدت درد کے آواز ختم ہو جاتا ہے اسی

لئے سنائی نہیں دیتی۔ اس لئے کہ سکرات کا درد انتہا پر پہنچ کر میت کے دل پر اثر انداز ہو جاتا ہے اس کی وجہ سے بدن کے رنگ گھٹے رنگے ہو جاتے ہیں غلیہ پا کر ہر قوت کو ختم کر ڈالتا ہے اور ہر عضو بے جان ہو کر رہ جاتا

جہ یہاں تک کہ اس میں فریاد و زاری کی حالت نہیں رہتی۔

صالح و صالح مرد حضرت وہب بن منہ فرشتہ ہیں کہ ہر میت الہ ہر دو فرشتوں کو دیکھتی ہے جو اس کے معاملہ پر درکار آتے ہیں، میں میں اعمال سے کہتے ہیں اگر انہوں نے اس سے اچھی صحبت پائی تو کہتے ہیں جزاک اللہ خیر الجزاء اللہ تعالیٰ تجھے نیک جزا بخٹھے تو نے جس نیک مجلس میں بٹھایا اور حل صالح میں پہنچایا اگر وہ میت بد عمل ہے تو کہتے ہیں اللہ تعالیٰ تجھے بُری جزا دے تو نے جس بُری مجلس میں بٹھایا اور گندی باتیں سنائیں اسی لئے اس کی آنکھ کھل جاتی ہے یہاں تک کہ پھر وہ گویا دنیا میں نہیں لوٹے گی۔ حضرت شیخ سعدی قدس سرہ نے فرمایا ہے

در یغیت سرمدہ دیوزشت
کہ دست ملک بر تو خواہد نوشت

دولوری از جہل و ناپاکیت
کہ پاکان فرسند ناپاکیت
ترجو انصوری ہے کہ فرمودہ دیوزشت کو پاک فرشتے کا ہاتھ تیرے اوپر ملے گا
۱۷ تو یہ جائز رکھتا ہے کہ پاک لوگ تیری ناپاک کیلیں۔

بہت سے خوش قسمت وہ ہوتے ہیں جنہیں سکرات کے اجزاء سے پہلے ملوٹی ملک
مکے سے پہلے نظر آتے لگ جاتا ہے وہ فرشتوں کو اپنے اعمال کی حقیقت میں دیکھتا ہے اگر اس
کے اعمال نیک ہوں تو اسے وہ فرشتے حسین شکل میں نظر آتے ہیں اگر اعمال بُرے ہوں (معاذ اللہ) تو
اسے ملائم قبح اور ڈرمانی صورت میں نظر آتے ہیں پھر اعمال کا حق و قبح ہی اس کے مراتب پر اثر انداز
ہوتا ہے اعمال کا درجہ و مرتبہ میں طرح کا ہو گا نتیجہ اسی طرح کا ہو گا۔
مسئلہ ۱ دنیا میں کوئی بشر بھی ملائم کو اصل صورت میں نہیں دیکھ سکتا ہاں حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم
دسمل کو چہرہ علیہ السلام اصل صورت میں دو دفعہ نظر آئے۔

تفسیر صوفیانہ تاویلاتِ نبیہ میں ہے جب انسانی دنیا سے آخرت کو جہانِ کتاب ہے تو ہر ایک کے
احوال مختلف ہوتے ہیں بعض کو خوف بڑھ جاتا ہے اس کو انجامِ عالم اس وقت
ہوتا ہے جب روح نکل جاتی ہے بعض وہ ہیں جنہیں روح کے خروج سے پہلے
بعض افروزی امود مشکف ہو جاتے ہیں تو سکون نصیب ہوتا ہے اور اس کا دل محفوظ ہوتا ہے۔ ایسے
خوش بخت انسان پر سکرات آسان ہوتے ہیں اسی لئے وہ مرتے دم جان پہچان رکھتا ہے اور بلا تکلیف ملا

درد و الم کا اس کی روح ہم سے نکلتی ہے و غیرہ وغیرہ اسی معنی پر کہنے کا ہے

انا ان مت ظاہری مشرقی

و ابتداء الہی بابت اکرام

ترجمہ : میں اگر سزا تو محبوب میری طلب میں ہے اور رحمت کی ابتداء بزرگوں کی سمت پر ہوتی ہے۔

غوث پاکؒ کی موت کا حال سیفنا الشیخ عبدالقدیر دہلوی رضی اللہ عنہ کے متعلق بعض شائخے نقل ہے کہ آپ پر جب نزع طاری ہوا تو چہرہ اقدس زمین پر گر کر کفر فرمایا

حق ہے میں سے ہم جہل میں تھے فرمایا وہ ناز زمین مراتب میں پر ہم دنیا میں تھے الٰہی میں نقص تھا۔ کامل مراتب تو ہی میں جو بوقت موت نظر آ رہے ہیں گویا موت کے وقت آپ کو تمام و کمال مراتب سے مکمل کر کے رخصت کیا گیا اور کامل و مکمل حال میں دنیا سے رخصت ہوئے۔

ایک مولوی کی موت مولانا حیدر الدین مرض الہت کے وقت سخت مضطرب تھے آپ سے پوچھا گیا

کہاں ہیں آپ کے علوم و معارف فرمایا تم مجھ سے قلب اور احوال قلب کا پوچھتے ہو لیکن وہ تو غیر موجود ہے آپ کو وہ اضطراب اسی وجہ سے تھا۔

نکتہ : بعض باکمال لوگوں کے زندگی کے وقت خوب اند خوش گفتگو ہوتی ہے لیکن جب وفات کا وقت آتا ہے تو سخت تشویش میں ہوتے ہیں اور گفتگو کا طریقہ بدل جاتا ہے اس کی وجہ ظاہر ہے کہ جب کوئی بیماری میں یا بڑھاپے میں پہنچتا ہے تو اس کی وہ حالت نہیں رہتی جو تندرستی اور جوانی میں تھی اور یہ حالت نزع تو ایسی حالتوں سے کئی گنا سخت اور بڑھ کر ہے۔ اس لئے بعض موت کے وقت مقام قبض و بیست میں منتقل ہوتے ہیں بعض دوستان خدا موت کے وقت ہنستے ہنستے کہہ رہے تھے لعل ہذا فلیعمل الصالحون اسی طرح ہی ہے عمل والوں کو چاہیے کہ وہ نیک عمل کریں۔

حکایت بعض بزرگ موت کے وقت دہتے دہتے کہہ رہے تھے کہ افسوس اتنا طویل عمر بہنے گزراوی

اور کچھ نہ کیا۔ وہ اس لئے کہتے ہیں کہ اس وقت تجلیات ربانی ان کے سامنے ہوتی ہیں۔

سبق : جب ادب احوال کا یہ حال ہے تو فکر کیجئے تو کس بارخ کی ٹٹلی ہے۔

جیسی کرنی ویسی بھرنی بعض علماء نے فرمایا کہ سکرات الہت احوال و اعمال کے مطابق ہوتی ہے ان کا من و

قبح موت کے وقت ظاہر ہوتا ہے مثلاً غیبت کر نیوالے کے لب دوزخ کی قیچی سے کاٹے جلتے ہیں اور غیبت سننے والے کے کالوں پر جہنم کے انگارے ڈالے جاتے ہیں مرام کھانے والے کے آگے ذوقم (دکڑوا) و زخمت جہنم کا رکھا جاتا ہے وغیرہ وغیرہ فرمیکہ بندے کے اعمال

کا نتیجہ سکرات الموت کے وقت نہ ہوتا ہے۔

قائدہ دیت پر لڑو لڑو سکرات کے بجھ گئے ہیں (جے بھلی بھلا جلتا ہے) یہاں تک کہ روح قبض کی

جاتی ہے۔
نئی پاک وصال (موت) کے وقت کیا فرماتے تھے حضرت نبی اکرم شفیع منظم صل اللہ علیہ آہل سلم وصال موت

الموت سے اللہ اس حوت مر (مسلطاً) صل اللہ علیہ آہل سلم پر سکرات الموت آسان فرما۔

سبقت ، حوام جو سکرات الموت اور اس کی ہولناکیوں سے اس لئے پناہ نہیں مانگتے و لیکن اس سے نجات

میں سبقت ہیں) کہ ان پر جہل کا غلبہ ہے جس کے وقوع سے پہلے اس کا ادساک یا نبوت کو حاصل ہوتا

ہے یا وہایت کو یہی وجہ ہے کہ موت کے وقت عظیم خوف انبیاء علیہم السلام پر دیکھا گیا یا ادیاء کرام پر۔

یا من بد پناہ اشتغل

و فرہ طویل اہل

الموت یا تانی بنتہ

والقبر صندوق العمل

ترجمہ : اسے وہ شخص جو دنیا میں مشغول ہے اور اسے لمبی آرزو نے دھوکہ دیا ہے اچانک موت آئے گی

اور قبر عمل کی صندوق ہے۔

حضرت حافظ شیرازی قدس سرہ نے فرمایا ہے

پہرہ شدہ و پرویز نیست خون افشان

کہ دینہ اش سرکسری دتاج پرویز نیست

ترجمہ : آسمان سر پر آگیا لیکن پرویز نے خون کے آنسو نہ بہائے وہ سرکسری اور پرویز کے تاج کے ٹکڑے
 پر خوش ہے۔

سبقت : اسے برادر آدم علیہ السلام سے کہ آج تک کوئی بھی موت سے نہ بچا اور تو بھی نہ بچے گی

گا۔ موت ایک پیالہ ہے اور سب نے اس سے پیا ہے۔

خانہ پیر گندم و یک جو نفرستادہ بگرد

غم مرگت جو غم برگ زمستانی نیست

ترجمہ : گھر گندم سے بے یکن قبریں ایک جو ملک نہ بھیجا موت کا غم جسے سردی سے پہلے جھڑنے کی مقدار بھی نہیں۔

تفسیر عالمانہ

وَنَفَخَ فِي الشُّجُرِ (اور سورہ پھونکا جانے کا) اس سے نفخ ثانی مراد ہے یعنی وہ

صور و قمر سے آنکھ میدانِ حشر میں حاضر ہونے کے لئے پھونکا جانے کا اور صور پھونکنے والے

حضرت اسرائیل علیہ السلام ہیں (تفصیل گذر چکی ہے)

ذَلِكَ وہ وقت نفخ صور یہاں صفاتِ ممدون ہے یَوْمَ الْوَعْدِ وہ ایٹم الومہ کا دلی ہے
یعنی جس دن کا دنیا میں تبیں وعدہ کیا گیا تھا اور کہا گیا کہ وہ دن یقیناً آئے گا اور اس سے وحید سنانی گئیں یا
اس سے وقوع الومہ مراد ہے جب کہ وحیدے خطاب موعود مطلوب ہو۔

سوال : وحید کی تخصیص کیوں مالانکہ وہاں وہ بھی تو ہے۔

جواب : چونکہ اس کی ہون کی کا اظہار مطلوب ہے اگلے صرت اس کا ذکر کیا گیا ہے جب کہ اس کے
بعد کفار کے حالات سے ابتداء کی گئی ہے۔

(وَجَاوَتْ) اور میدانِ حشر میں اسی دن آئے گا کُلُّ نَفْسٍ تمام نفوس نیک اور بُرے معہاً

معلیٰ منسوب علی الحالیۃ ہے کیوں کہ لفظ کُلُّ کا معنی ایہ معرکہ کے حکم میں ہے گویا کہا گیا ہے کُلُّ النَّفْسِ
سَائِقٌ وَشَهِيدٌ چلانے اور گواہی دینے والا ہوگا۔ چلانے اور گواہی کے کوائف نفوس کے اعمال کے مختلف
ہونے کی وجہ سے مختلف ہونگے یعنی ایک فرشتہ انسان کو میدانِ حشر کی طرف لے کر چلے گا اور ایک اس کا عمل
کا گواہ ہوگا اعمال اچھے تو گواہ اچھا اعمال بُرے تو گواہ بُرا۔

فائدہ : کشف الاسرار میں ہے کہ کافر کا سائق جہنم کی طرف لے کر چلے گا اور اس کا گواہ اس کے بُرے اعمال
کی گواہی دے گا اور مومن کا سائق جنت کی طرف لے کر چلے گا اور اس کا گواہ نیک کی گواہی دے گا۔

فائدہ : کیا وہی کرائے کا تبیں سائق و شہید ہونگے یا یہ اور ہوں گے اس میں اختلاف ہے۔

فتح الرحمن میں ہے کہ کیا وہ ایک فرشتہ ہوگا جو دونوں صفتوں کا جامع ہوگا گویا کہا گیا ہے کہ اس کے ساتھ
فرشتہ ہوگا جو اسے چلائے گا اور اس کے اعمال کی گواہی دے گا۔

فائدہ : اور اسلی لے فرمایا سائق اس کا حق اور اس کا شہید بھی حق ہے یعنی دنیا و آخرت میں اس کو پھرنا

حق ہے۔ لَقَدْ كُنْتَ فِي غَفْلَةٍ مِّنْ هَذَا بے شک تو غافلیت میں اس سے۔

الغفلۃ وہ معنی جو حقیقتِ امور کی واقفیت سے انسان کو روکے۔

ملفوظات (المضربات) میں ہے یعنی وہ سہو جو قلتِ تہفظ و تہفظ سے طاری ہو رہی ہے ہمارے

انسان کو قیامت میں یا لوم الشُّجُر میں اور عرضِ الہی کے وقت بے شک تھا تو اسے شخص دنیا میں اسی دن

کی ہوں کیوں سے غفلت میں تھا۔
فائدہ ۱ فتح الرحمن میں ہے کہ اس دلی سے غافل تھا جو تجھ پر نازل ہونے والا ہے اور ابن عباس رضی اللہ
 عنہما نے فرمایا اسے انسان تم کفر کے انجام سے غافل تھا اور میں العالی میں ہے من هذا کا اشارہ سائق و شہید
 کی طرف ہے بعض نے کہا کہ یہ خطاب کا فرض ہے۔ بعض نے کہا کنت بکسر انا ہے کیوں کہ نفس مؤنث ہے ایسے ہی
 آنے والے تمام خطبات یا خطاب ہر ایک کو ہے کیوں کہ کو لہ ہے وہ جو آخرت سے غافل نہ ہو رہا نبیاء و اولیاء کے سوا
 فَكشَفْنَا ذُرِّيَّتَهُ بِمَا اٰدَا اَعْدَاكَ فَظَلَّكَ تَحْمِلُ تِيرا پدہ جو تیری آنکھ پر تھا۔

خطاب سے وہ حجاب بردار ہے جو اُسور آخرت پر پدہ ڈالنے والا ہے یعنی غفلت اور محسوسات
حل لغات میں انہماک اور اس سے الفت اور صرف اپنی پر نظر جملنے رکنا الغضوات میں ہے کہ خطاب
 وہ شے جو کسی دوسری شے کے اوپر ڈالی جائے جیسے لباس وغیرہ ایسے ہی الغشاہ پھر جہالت کے لئے استعدادہ کیا گیا
 جیسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا فَكشَفْنَا عَنْكَ ابِمْعْنٰی تیری آنکھوں سے جہل اور غفلت کا پردہ ہٹایا
 جو خفا تھا اب ہٹے دکھائے جائیں گے یعنی ان کی حقیقت کا تو اور اک کہے گا۔

فائدہ ۱ انکشافی میں ہے خطاب سے قبر مراد ہے یعنی قیامت میں انسان کو کہا جائے گا کہ ہم نے تجھے قبر کی
 اندھیریوں سے نکالا فَبَصْرُكَ الْيَوْمَ مُرْجِدٌ تُو آج تیری آنکھ نافذ یعنی تیز ہے تو اسے آنکھوں سے
 دیکھے گا جس کا تجھے انکار تھا اور دنیوی زندگی میں اس کو بعید از قیاس سمجھتا تھا اب آنکھوں سے ہر دورے
 دور کر دیئے گئے ہیں۔ یعنی قیامت میں انسان کو کہا جائے گا کہ دنیا میں تو اخروی امور کا انکار کرتا تھا اب
 تجھ سے پردے ہٹ گئے تو اپنی امور کو آنکھوں سے دیکھ رہا ہے لیکن اب اگر تو مان لے گا تو تجھے کوئی فائدہ
 نہیں یہ اس و مجرأت دگر امی کی طرح ہے فرمایا اَسْمِعْ بِهِمْ وَابْصُرْ لِيَوْمِ يَأْتُوا نِسًا كِيسًا بَهِتْرَ سِنِي
 اعد ویکھنے والے ہیں اس دن کہ وہ ہمارے ہاں آئیں گے۔

حل لغات حدید اسی محاورہ سے ہے کہا جاتا ہے حدود السکین میں نے چھری تیز کی۔ اب
 من حیث التلقۃ یا من حیث السنی اچھی شے کو کہا جاتا ہے جیسے بصرو بعیرۃ
 حدید یعنی آنکھ اور بصر بعیرت تیز ہے یا کہتے ہیں طوح حدید النظر و حدید الفہم فلان تیز نگاہ والا
 تیز فہم ہے لسان حدید لسان صادم داخل کی طرح یعنی فلان تیز زبان ہے یہ اس کے لئے بولتے ہیں جس کی
 گفتگو بہت مؤثر ہو رہے کی طرح۔

تفسیر صوفیانہ آیت میں اشارہ ہے کہ اگرچہ انسان کو عالم غیب و عالم حق پیدا کیا گیا ہے
 لیکن اگر وہ عالم شہادت میں ہے تو اس پر ظلم حق کا قلبہ ہوتا ہے تو عالم حق

اس ظاہر سے دیکھتا ہے باوجودیکہ اس کے اجناس مختلف ہیں لیکن وہ عالم غیب کے اندک سے کرموں دور
ہوتا ہے تو پھر اللہ تعالیٰ جس کے پردے دل کی آنکھ سے ہٹا کر اس کی بصیرت کو تیز فرماتا ہے تو وہ شدہ ہدایت
کو دیکھتا اور شر سے بچتا ہے یہ اہل ایمان ہیں یہی اہل سعادت ہیں اور بعض کے دل سے ہر وہ قیامت میں اٹھے گا تو
پھر اس وقت ایمان لانا ان کو فائدہ نہ دے گا یہی کفار ہیں یہی اہل شقاوت ہیں

۱۔ حرکت رفت از اندازہ بیرون بدی

چو گفتم کہ بد رفت نیک آدمی

۲۔ فراسخو چو بینی در صلیح باز

کہ ناگہ در توبہ مگرد و نسراند

ترجمہ ۱۔ اگر تیری برائیاں حد سے زائد ہیں جب اتنا اعتراف کرتا ہے کہ یہ باطل ہے

۲۔ عاجزی کر جب دیکھتا ہے کہ صلیح کا دروازہ کھلا ہے ورنہ توبہ کا دروازہ اچانک بند ہو جائے گا۔

ملفوظات علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ سیدنا علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے فرمایا اگر پردے بٹ جائیں تب
بھی میرے یقین میں اضافہ نہ ہو گا

۱۔ حال خلد و جیم دانستم

یقین آ پشنا کہ می باید

۲۔ مگر حجاب از میانہ بر گیرند

آن یقین وزہ ینفرا ید

ترجمہ ۱۔ میں نے بہشت اور دوزخ کا حال جان لیا یقین سے جیسا کہ لائق ہے۔

۲۔ اب اگر درمیان سے حجاب اٹھ جائیں تو ذرہ برابر بھی میرے یقین میں اضافہ نہ ہو گا۔

سیدنا علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے ارشاد کا مطلب یہ ہے

شرح ملفوظ علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کہ وہ پردے جو ال غفلت کے آخرت میں دور ہوں گے

وہ اہل اللہ کے لئے دنیا میں ہوئے ہیں اور ان کے لئے آخرت کے دیکھنے والی بات آج منکشف ہے

اسی لئے کہ وہ علم الیقین سے ترقی کر کے علم الیقین تک پہنچے ہوئے ہیں اسی دار دنیا میں اسی ترقی کی

وجہ سے ان کا وقت خوشگوار بسر ہوتا ہے کیوں کہ وہ اسی دنیا میں ہی بہشت میں ہیں بلکہ ہر دن ان کے لئے

درجات کی ترقی رہتی ہے۔

۱۔ مکتہ ۲۔ اس میں اشارہ ہے کہ اہل نابہ سے ان کی آنکھوں سے وہ پردے ہٹا دیئے جائیں گے جو

عینی الیقین و ایمان سے مانع تھے اور وہ ان کے ظاہر و باطن کے عرصہ دراز جہنم میں رہنے سے جلا دینے سے
 ہوگا پھر وہ جان و کھیں گے جو عارضی اس دنیا میں دیکھا کہ اس کے بعد مذاب کا خطرہ اٹھ جائے گا اس لئے
 مشاہدہ یار کے وقت جلنا آسان ہوتا ہے کیا نہیں دیکھتے ہو کہ زمان مصریوسف علیہ السلام کے دیوار سے ہاتھ
 کاٹ رہی تھیں لیکن انہیں محسوس نہ ہوتا تھا جب حسن یوسف کی قہر کا یہ حال ہے تو پھر حسن حقیقی کے شہرہ کے
 بعد کیا حال ہوگا لیکن اہل ناکر کو اس مشاہدہ کے بعد احتراق کا احساس نہ ہوگا پھر بھی دیگر نعمتوں سے محروم رہیں گے
 جیسے کھانا پینا نکاح وغیرہ (اسے اچھی طرح سمجھ لو ورنہ جاہل صوفی کی طرح غلط باتیں کر دے)

وَقَالَ قَرِينُهُ اَوْرَأْسُ كَلْبًا لَّيْسَ بِكَ اِلٰهٌ اِلَّا نَجَسٌ ۚ
تفسیر عالمیہ کر بانی کرنا تھا۔

هٰذَا مَا لَدٰى عٰتِي ۙ یہی وہ جو میرے پاس اور میری ملکیت اور میری قدرت میں ہے
 حاضر جوارے میں لے جہنم اٹھا داضل و گمراہ کہنے سے تیار کیا ہے۔

قائدہ : بعض نے کہا یہ اشارہ اس فرشتے کا ہوگا جو انسان کا گمراہی رکھتا ہے (کتابتین) ہے جو وہ
 اس کے عندے کی کتاب کی طرف اشارہ کرے کہ یہ میرے پاس لکھا ہوا حاضر ہے تیار ہے اللہ کے ہاں حاضر
 ہے اگر وہ بندہ اہل ایمان اور صفتی ہے تو اس کی نیکیوں کی کتاب حاضر کی جائے گی کیوں کہ اس کی برائیاں
 مٹائی جا چکی ہوں گی اگر وہ کافر اور دوزخی ہے تو اس کی برائیوں کی کتاب پیش کی جائے گی کیوں کہ
 اس کی نیکیاں تو کفر کی وجہ سے ضائع ہو چکی ہوں گی۔

قائدہ : ما اگر موصوفہ ہو تو عتید اس کی صفت ہے اگر موصولہ ہو تو عتید اس سے بدل ہے یا خبر بعد خبر
 ہے یا مبتداء ممدون کی خبر ہے۔

سبقت : عقلمند پر لازم ہے کہ وہ شیطان کی کسی وقت بھی اطاعت نہ کرے اور نہ ہی اس کے اقوال کی
 طرف متوجہ ہو کیوں کہ وہ تو دوزخ اور قہر جہاد کی طرف بلاتا ہے۔

شب معراج میں بڑھیا سے ملاقات

مردی ہے کہ حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے شب معراج
 راستہ کے ایک کنارہ پر بڑھیا کو دیکھ کر فرمایا اے جبریل
 (علیہ السلام) یہ بڑھیا کون ہے عرض کی آگے چلے آپ - جتنا اللہ تعالیٰ نے چاہا چلے تو ایک ایسی آواز
 سنائی دی جیسے راستہ کے کنارہ پر کوئی بلا رہا ہے کہ اے (حضرت) محمد (مصلیٰ) صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 اور صبر کیے پھر آپ ایک جہالت پر گزری تو انہوں نے آپ کو سلام عرض کیا کہ السلام علیک یا اقل
 السلام علیک یا آخرہ حضرت جبریل علیہ السلام نے عرض کی آپ ان کو سلام کا جواب دیجئے آپ نے انہیں

سہم کا جواب دیا۔ اب جبریل علیہ السلام نے عرض کر دیا دنیا تمہی اس کی اب اتنی عمر رہ گئی ہے جتنا اس بڑھیک۔
 اگر آپ اسے جواب دیتے تو آپ کی است دنیا کو آفت پہ پہنچ دیتی اور وہ جو آپ کو اپنی طرف بلاتا تھا وہ
 ابیس تھا اور جنہوں نے سہم عرض کیا وہ حضرت ابراہیم حضرت موسیٰ حضرت عیسیٰ و علی نبینا و علیہم السلام) تھے۔
 نکتہ : ابیس کی تخلیق صرف دشمن و دوست کے امتیاز اور بد بخت اور نیک بخت کے افتراق کے لئے ہے
 انبیاء علیہم السلام پیدا فرمائے تاکہ نیک بخت ان کی اقتدار کریں اور ابیس کی تشبیہ تاکہ ان کے درمیان امتیاز ہو کہ
 نیک بخت کون ہے اور بد بخت کون۔ اس سے معلوم ہوا کہ ابیس دوزخ کا دلال ہے اور خلاف ورزی کرنے
 کا رہبر اور اس کی پونجی دنیا ہے جب اس نے دنیا کا فزوں کو پیش کی تو انہوں نے پوچھا اس کی قیمت کیا
 تر الدین انہوں نے اس سے دین دے کر دنیا خرید لی کا فزوں نے کہا ہیں اس سے کچھ مزہ تو چکھا دے تاکہ میں
 معلوم ہو کہ یہ ہے کیا۔ ابیس نے کہا اس کے لئے کوئی شے گروہ رکھو انہوں نے اپنی آنکھیں اور کان شیطان
 کے بان گروہ رکھ دیئے اسی لئے ارباب دنیا دنیا کی خبروں کی طرف کان لگاتے اور اس کی زینت سے لٹو جاتے ہیں
 کیوں کہ ان کے کان اور آنکھیں ابیس کے ہاں گروہ ہیں۔ اسی لئے شیطان نے مسح و بصر گروہ دینے کے بغیر نہیں
 دنیا کا ایسا مزہ چکھایا کہ اب انہیں زاہدوں سے نہ دنیا کا عیب سننا گوارہ ہے اور نہ ہی اس کے عیوب
 دیکھ سکتے ہیں بلکہ اس کے نقش و نگار اور اسباب پر فریفتہ ہیں اسی لئے کہا گیا ہے جبک انشی یعنی دینم
 و محبت تھے بہرہ اور اندھا کر دیتی ہے، بخلاف زاہدوں کے انہوں نے دنیا ترک کر دی اور اس سے کل طہ نہ
 پھیر لیا لیکن دنیا سے رغبت کرنے والوں نے دنیا کو گلے لگایا اسی لئے ان کے دلوں میں دین کی باتیں اچھی
 نہیں لگتیں اور دنیا کی باتیں ان کو شہد و شیریں محسوس ہوتی ہیں۔

لطیفہ بعض بزرگوں نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے ابیس کو اس لئے پیدا فرمایا تاکہ مومن اپنے مولیٰ کی
 رعایت و حفاظت کی پناہ میں رہے کیوں کہ بھیڑیانہ ہوتا تو بکریوں کے لئے چرواہے کی ضرورت
 نہ ہوتی۔

فائدہ : ابیس نے ظلمت و خباثت سے پیدا فرمایا اسی لئے اس کی طبع عدالت کی خواہش ہے
 شیطان سے اللہ تعالیٰ کی حفاظت و عصمت کا سوال کرتے ہیں۔

التَّيْسُ فِي جَهَنَّمَ اسے جہنم میں ڈالو یہ اللہ کا خطاب سائق و شہد
تفسیر عالمانہ کو ہے۔ کیا جہنم کے دار و فرشتوں میں کسی دو فرشتوں کو یا کسی ایک
 فرشتے کو جو دونوں صفتوں کا جامع ہے یا جہنم کے غازی کو پھر تشبیہ کا صیغہ دو فعل کے قائم مقام ہے جسے
 تکرار کے لئے لایا جاتا ہے اس سے صرف تاکید مطلوب ہوتی ہے مگر یا اسے کہا گیا اتق اتق ڈالو ڈالو

دوسرے ضل کو حذف کر کے اس کے عامل اور پہلے ضل کے عامل کو تیشہ کی ضمیر کی صورت میں لایا گیا ہے جسے ضل
اول سے متصل کیا گیا یا یہ الف فون تاکید کا حرف ہے اجراء الوصول جری الوقف کے قبل سے ہے اس کی تائید
اس سے ہوتی ہے کہ اسے اکتین بھی پڑھا گیا ہے یعنی لون خیفہ سے جیسے لفظ من کہ جب اس پر وقف ہوگا تو
اسے الف کے ساتھ پڑھا جائے گا (یعنی انسفا) اس کی ایک وجہ اور بھی ہے کہ عرب کا دستور ہے کہ سفر میں
اکثر دو ساتھی جوتے ہیں اور یہ رفاقت کا ادنیٰ درجہ ہے اس لئے اکثر ان کی زبان سے ہماری ہوتا ہے۔

خلیل و صاحبی قفا طو اسعدا سے میرے ساتھی اور دوست پھر اور مدکر، ان کی حالت ہے تیشہ کے
صیغہ سے واحد کو مخاطب کرنا جیسے امر القیس نے کہا ہے

۱۱ خلیل مرالی علی ام جندب
لنفتی حاجات الفواد المعذب

۱۲ الم تر انی کلما جئت طاسقا

و جئت لہا طیبا وان لم تطیب

ترجمہ ۱۱ اے میرے دو مستوام جندب کو حکم دو تاکہ وہ میری درد بھری دل کی مراد پوری کرے۔

۱۲ کیا تم نے نہیں دیکھا کہ جب میں رات کو آتا ہوں تو خوش ہوتا ہوں اگرچہ وہ اس سے ناخوش ہے۔

بیت اول میں تیشہ کا صیغہ اور بیت ثانی میں واحد کا صیغہ ہے۔

کل کفار ۱ ہر وہ جو منعم اور اسکی نعمتوں کا زیادہ ناشکرا اور توحید کا منکر اور ایمان سے مدگردانی
بعض نے کہا کفار وہ ہے جو دوسروں کو کفر کی ترغیب دے (عین) حق سے خدا کو نہ والا حق کو ہائی
کر اس سے انکار کرنے والا۔ خدا قبح ترین کفر کو کہا جاتا ہے حضرت قتادہ نے فرمایا عینہ یعنی طاعت سے
مطرف اور حضرت سدی رحمۃ اللہ نے فرمایا عینہ مذ سے مشتق ہے وہ ہڈی جو حلق میں پھنس جائے یا یعنی خود بینی
اور المعاند خود بینی گویا یہ عذی کذا سے ہے (عین المعانی)

المفردات میں ہے العینہ یعنی خود بینی اور المعاند خود بینی پر نفوذنازاں العنود وہ جو اعتدال
سے ہٹ جائے یعنی حق سے ہٹ جائے اور اسے جاننے کے باوجود رد کرے، مناع یعنی مال کو حقوق کی
ادائیگی سے بہت زیادہ روکنے والا فرض (ذکوۃ) ہو یا ثقل صدقات یعنی شر و اساک اس کی طبیعت
بن چکی ہو جیسے کافر کو کفر ایسی عینہ میں کا خدا طبیعت بن چکا ہو یا یعنی جنس خیر کا بہت روکنے والا یہ
کہ اس کے اہل کو پہنچے یعنی مال ان کے پہنچنے کو حائل ہو جائے اس معنی پر المیع یعنی حیلہ کا رد کیا جاتا ہے
رجل مانع و مناع یعنی بخیل کہی اسے حایت پر بھی بولتے ہیں اسی سے ہے مکان منیع یعنی نہ کہا یہاں پر

دلیر بنی اسلام ہے۔

شان نزول

یہ آیت ولید بن مغیرہ کے حق میں نازل ہوئی جب وہ اپنے بھتیجوں کو اسلام سے روکتا اور کہتا تھا جو مسلمان ہوا اسے زندگی بھر غیر و بھلائی (مال و دھرو) سے محروم رکھوں گا

اس سے تجاوز کئے بغیر اللہ الاعتداد سے ہے یعنی حق سے تجاوز کرنا یعنی ظالم اور حق سے تجاوز کرنے والا اور اپنے اہل کا دشمن (دشمن) اللہ تعالیٰ کے حق میں شک کرنے والا ایسے ہی دین میں اس معنی پر یہ نسبت کا میسر ہے یعنی ذی شک و ریب یعنی شک میں ڈالنے والا جس نے یعنی جہنم کہا۔

وَالَّذِي جَعَلَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وہ جس نے اللہ تعالیٰ کے ساتھ اور معبود بنایا۔ یہ مقدار متضمن یعنی شرط ہے اور اس کی خبر فَاَلْقَيْلَهُ فِي الْعَذَابِ الشَّدِيدِ ہے تو اسے عذاب شدید میں ڈالو۔ یا کل کفار سے بدل ہے اور فالقیاء تکرار ہے تاکید کرنے اور غلام میں اس کا معنی کہ انہیں جہنم میں ڈالنا انہی صفات کی وجہ سے ہے۔

حدیث شریف میں ہے لوگ حساب کے انتظار میں ہوں گے کہ جہنم سے ایک گردن نکلے گی جو کہے گی کہ میں تین شخصوں کے لئے مامور ہوں۔

(۱) اللہ کے ساتھ کسی دوسرے کو معبود بنانے والا

(۲) ناحق قتل کرنے والا

(۳) جبار و عنید

پھر لوگوں میں سے تینوں قسم کے لوگوں کو درمیان میں ایسے اٹھائے گی جیسے پرندہ زمین سے دلہن اٹھاتا ہے پھر انہیں نار جہنم میں پھینک دے گی۔

فائدہ ۱ تفسیر الفاتحہ الفجاری میں ہے کہ حساب سے پہلے ایک آگ کی گردن نکلے گی اور ہر حساب کے انتظار میں کھڑے ہوں گے جو اپنے عرق میں عرق اور خوف سے ہر سال ہوں گے یہاں تک کہ دل پھٹنے کو پہنچے کہ تو اچانک وہی گردن نکلے گی جس کی دوا نکھیں اور فصیح زبان سے بولے گی اسے میدان حشر والوں میں تمہارے میں تین قسم کے لوگوں کے لئے مقرب ہوئی ہوں یہ تین بار کہے گی ان تینوں میں ایک جبار و عنید ہے اسے صفوں میں سے ایسے ایک یگی جیسے پرندہ تل کے دلہن کو جب اس قسم کے لوگوں میں کوئی بھی میدان حشر میں نہ نیگا پھر دعائے اعلان کرے گی کہ میں ان لوگوں کے لئے مقرب ہوئی ہوں جو اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو اذیت پہنچاتے تھے انہیں بھی ایسے ہی ایک سے گی جیسے پرندہ تل کے دلہن اٹھاتا ہے جب اس قسم کے لوگوں میں کوئی بھی نہ پے گا پھر تیسری بار اعلان کرے گی کہ اسے میدان حشر والوں میں ان لوگوں

کے لئے مقرر ہوں جو اللہ کی تخلیق کی نقل اُتارنا ہے اس کے بعد تصویر کیپنے والوں (نوٹوگرافرز) کو اکٹھے کی۔
 فائدہ : اہل تصاویر سے وہ نوٹوگرافرز مراد ہیں جو عبادت گاہوں کی تصویریں بناتے ہیں تاکہ ان کی
 پرستش کی جائے۔ یا ان تصویروں کی جن کی پرستش کی جائے۔ القبدون فاتنحتون میں ہی مجسم سازی
 مراد ہے کیوں کہ وہ کھڑکیوں اور پتھروں کے مجسمے بنا کر ان کی پرستش کرتے ہیں اس کے بعد وہ نوٹوگرافرز
 جائیں گے کہ وہ نوٹو پرستش کے لئے تو نہیں ویسے شوقیہ یا دوسرے مقاصد کے لئے (جیسے ہمارے عام
 نوٹوگرافرز اور تصویر کیپنے والے) ان کو میدان حشر میں حکم ہوگا کہ جن کی تصویریں (نوٹو) بنائے گئے۔
 ان میں روح پھونکو تاکہ وہ زندہ ہو جائیں لیکن وہ ایسا نہ کر سکیں گے جیسے مقبوروں کی تصویر کیپنے والوں
 (نوٹوگرافروں) کے لئے۔

حدیث شریف میں وارد ہے کہ مقبور (نوٹوگرافر) میدان حشر میں کافی عرصہ ٹھہرے رہیں گے
 اس انتظار میں کہ نامعلوم ہمارے لئے کونسی سزا مقرر ہوئی ہے اور ان کا حال
 یہ ہوگا کہ وہ مرق میں غرق ہوں گے۔

تفسیر صوفیانہ آیت میں خواہشات اور دنیا کی طرف اشارہ ہے کہ جو ان کی پرستش کرتا
 اور انہیں مبعور بناتا ہے اسے طلب دنیا پر حرص و غفلت کی سزا میں مبتلا
 کیا جائے گا۔

حضرت عطار رحمۃ اللہ نے فرمایا ہے

چشم گر سنہ سیرز نعمت نمی شود

غزال راز کثرت حاصل چہ فائدہ

ترجمہ : بھوک آنکھ نعمت سے سیر نہیں ہوتی چھلنی کو کثرت اناج کا کیا فائدہ

تفسیر عالمانہ قَالَ قَدِیْنُہُ اس کا ساتھی اسے کہے گا۔ واؤ عاقلہ در میان میں نہیں لائی
 گئی کیوں کہ پہلا خطاب انسان کو تھا اس کے قریبی (شیطان) سے اور اس
 سے متصل تھا دوسرا جملہ ستانفہ ہے جس میں اس نے مخاطب کے ساتھ اتعال کے بغیر اللہ تعالیٰ سے
 کلام کیا مثلاً ہما (ربنا) الخ ایسے ہی لا تختصموا آنفہ والی آیت میں واؤ کا نہ لانے کی بھی یہی
 وجہ ہے ایسے ہی مایہ دل اقوال الخ میں بھی واؤ عاقلہ نہ لانے کی بھی یہی وجہ ہے کہ سب ایک ہی نہج پر

لے، نوٹو کش۔ تصویر بنانے کی تفصیل فقیر کے سالہ اسود التقریر فی تصویر تصویر میں ہے (اویسی غفرلہ)

میں (برہان القرآن) یعنی وہ شیطان جس نے کافر کو دنیا میں بہکایا تھا۔

فائدہ ۱۰ حضرت کاشفی رحمۃ اللہ نے فرمایا کہ جب کافر کو دوزخ میں ڈالیں گے تو کہے گا میرا اس میں کیا قصور گفتگو اور سوال مندوف پر لا تختصموا پر ولالت کرتا۔ (درباراً) اسے ہمارے پروردگار مآططیتہ میں نے اسے گمراہ نہیں کیا یعنی میں نے اسے گمراہی میں نہیں ڈالا۔ الطغیان یعنی عصیان میں حد سے تجاوز ہونا (ولکن کان) لیکن وہ خود بخود (فی ضلال بعید) بعید گمراہی میں تھا۔ یعنی حق سے کوسوں دور تھا کہ اس کا حق کی طرف لوٹنے کا امکان نہ تھا۔ پھر میں نے افوار اور دعوت سے بلا اجبار و اکراہ گمراہی میں اس کی مدد کی جیسے اللہ تعالیٰ نے یہ معنوں و دوسری جگہ یہ بیان فرمایا کہ شیطان گمراہوں کو کہے گا۔ واما ان لی علیکم من سلطان الا ان دعوتکم ناستجتم ل اور تم پر کوئی غلبہ نہ تھا سوائے اس کے کہ میں نے تمہیں دعوت دی اور تمہارے قبول کر لیا۔

فائدہ ۱۱ یاد رہے کہ شیطان کا افوار اس پر اثر انداز ہوتا ہے جس کی اپنی رائے میں خل اور فسق و فجور کی طرف مائل طریق حق سے ہٹکا ہوا اور حق تک پہنچنے میں کوسوں دور ہو۔

حدیث شریف میں ہے بے شک میں رسول ہوں میرے پاس کوئی ہدایت سپرد نہیں کی گئی یعنی میرا کام راہ بتلانا ہے آگے کسی کے لئے ہدایت پیدا کرنا اللہ تعالیٰ کا کام ہے یعنی مفہوم انک لا تہدی من اجبت کا ہے ورنہ آپ (اردن) کس لئے ہیں اللہ تعالیٰ نے آپ کو ہدایت کیلئے بھیجا ہے۔ کہا قال اللہ تعالیٰ انک لتہدی الی الصراط المستقیم (سورہ شوریٰ) بے شک تم سیدھے راستے کی ہدایت دیتے ہو۔ پھر فرمایا اگر ہدایت میرے سپرد ہوتی تو تمام دنیا والے ہدایت پر ہوتے (اس سے حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی شفقت کا اندازہ لگائیے کہ آپ کتنا کریم شفیق تھے کہ دنیا پر کسی کو گمراہ دیکھنا نہیں چاہتے۔)

فائدہ ۱۲ ابلیس کے ہاتھ میں بھی گمراہی نہیں اگر اس کے ہاتھ میں گمراہی ہوتی تو کوئی بھی دنیا میں ہدایت پر نہ ہوتا وہ تو صرف گمراہی سے مزین ہے اس سے ثابت ہوا کہ اللہ تعالیٰ ہی ہدایت و گمراہ کرتا ہے جسے چاہتا ہے۔

ذال (فرمائے گا) یہ سوال کا جواب ہے سوال یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کافر اور اس شیطان کو کیا کہے گا جس نے کافر کو گمراہ کیا تو اس کے جواب میں فرمایا کہ اللہ تعالیٰ فرمائے گا۔

لا تختصموا لدی میدان حشر اور حساب و جزاء میں اللہ تعالیٰ فرمائے گا میرے سامنے نہ جھگڑو نہ کہو اب جھگڑے سے تمہیں کوئی فائدہ نہیں بعض نے کہا کہ یہ جھگڑا کفار کا آپس میں ہوگا۔

سوال ۱: یہاں جگڑہ سے روکا جا رہا ہے دوسری آیت جگڑے کا ثبوت ہے چنانچہ فرمایا انکم یومر القیئد
تختصمون بے شک تم قیامت میں جگڑو گے۔

جواب ۱: یہ عالم مومن کہے ہے جب کہ وہ آپس میں جگڑیں گے تو ان کا جگڑا سنا جانے کا اور کافروں
کے جگڑے کی نفی یہ ان مشرک کے متعلق ہے اس لیے آیت انن ذلک الحق تمخاصم اهل النار ہے شک یہ
حق ہے جگڑا اہل نار کا کفار کا یہ جگڑا جہنم میں ہوگا اور وہ جگڑنا ہی ملاحظہ فرمائیے اس کے سنائی نہیں اس طریقہ
سے آیات میں تعاقب و توافق ہے کہ مخالف۔

وَقَدْ قَاتَمَتِ الْيُسُفُفُ بِالْوَعِيدِ اور بے شک میں نے تمہاری طرف پہلے ہی وعید بھیجی تھی یعنی
کتابوں میں محمد دیا اور رسول کریم علیہم السلام سے کہلوا یا کہ دنیا میں طغیان سے بچ کر رہو اب تمہاری بھوپر کوئی حجت
نہیں لہذا نجات کے متعلق معمول امید بھی نہ رکھو جس حال میں ہو اسی میں رہو گے اب تمہارا بائیں بنانا اور عندیاری
کرنا کسی کام کی نہیں جلد حالیہ ہے نبی کی تعلیل ہے اب معنی یہ ہوا کہ جگڑا نہ کرو کیوں کہ تمہارے ہاں ثابت ہو چکا
اور تم جان چکے کہ میں نے تمہیں وعید سنادی تھی جیسا کہ ابلیس کو کہا تھا کہ لا طین جہنم منک منی تبک منہم اجمعین
اے ابلیس میں تمہیں اور تیرے تابعداروں سے جہنم کو پھر کروں گا اس کے باوجود تمہنے ابلیس کی تابعداری
کی اور حق سے منہ موڑا لہذا اب جگڑنا کیسا یہ جگڑنے کا وقت نہیں یہ معنی اس لئے مقدم کیا گیا تاکہ حال بنانا
صحیح ہو کیوں کہ حال کا ذی الحال کے قریب ہونا واجب ہے اور تقدیم الوعد دنیا میں اور اختتام آخرت میں اہی
کو آپس میں کوئی معارفت نہیں۔ بار زائدہ یا تعدیہ کی ہے اور تقدم یعنی تقدم ہے۔

صَائِبًا الْقَوْلُ لَدَيَّ میرے ہاں قول یعنی وعدہ و وعید کی کوئی تبدیلی نہیں اب جو کچھ ظاہر
ہو رہا ہے یہ میرا وہ فیصلہ ہے جو میں نے ازل سے کر دیا۔ اب اس میں کسی قسم کی تبدیلی نہیں ہوگی۔

سوال ۲: مجرموں کو معاف فرمادیتا ہے اگر ازل میں لکھا جوتا تو پھر اب ان کی معافی کا کیا معنی۔
جواب ۲: یہ بوجہ اسباب کے ہے جنہیں لکھ دیا تھا کہ اگر انہیں کام میں لائیں گے تو معافی ہو سکے
گی تو یہ تبدیلی نہیں۔ علاوہ ازیں مفلوک کے دلائل وعید کو خاص کر وسیع ہیں یعنی وہ وعید قابل تبدیلی نہیں
جو کافروں کے متعلق ہے اسی لئے وعید کافروں کے لئے عام ہے۔

مسئلہ ۱: جلال الدین دوانی رحمۃ اللہ نے فرمایا کہ بعض علماء کا مذہب ہے کہ خلف الایہ اللہ تعالیٰ
سے جائز ہے بخلاف وعدہ کے (کہ وہ ناجائز ہے) (شرح الفصد) اسے حدیث شریف مدکر ہے۔
چنانچہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ کسی کو کسی کام پر ثواب کا وعدہ ہے تو وہ ضرور پورا ہوگا
اور کسی کو کسی برائی پر سزا کی وعید ہے تو پھر وہ اختیار میں چاہے سزا دے یا نہ اہل حب اے عیب نہیں سمجھتے

احد نہ اسے رُکاتے ہیں اگر وہ ایسا نہ کرے تو بلکہ وہ اسے فضل و کرم سمجھتے ہیں بلکہ خلاف وہ ہے کہ وہ کرے
پھر اسے عمل میں نہ لے لے جیسے کسی نے کہا ہے

وانی اذا وعدته او وعدته

لخلف ایماہی و منجز وعدهی

ترجمہ : اور بے شک جب میں نے اسے ڈرایا یا وعدہ دیا تو میں ڈرانے کے خلاف کر سکتا ہوں لیکن وعدہ منجز
پورا کر سکتا ہوں۔

قائد : حضرت یحییٰ بن معاذ رضی اللہ عنہ نے کیا خوب فرمایا کہ الوعد والوعد حق، وعدہ و وعید حق ہے۔
وعدہ حق العباد مل العباد ہے اس کا وہ ضامن ہے کہ اگر وہ کام کریں تو وہ اسے منور پیدا کرے گا اور اللہ تعالیٰ
سے بڑھ کر کون ہے ایٹھے عہد کرنے والا اور الوعد اللہ تعالیٰ کا حق ہے بندوں پر مثلاً فرمایا یہ کام نہ کرنا
وعدہ میں تمہیں سزا دوں گا اسے بندوں نے کر لیا اب چاہے تو معاف کر دے چاہے تو گرفت فرمائے کیوں کہ یہ
اس کا اپنا حق ہے اور اس کے شان کے لائق یہی ہے کہ عفو و کرم فرمائے کیوں کہ وہ غفور رحیم ہے لیکن شرک
کو ہرگز نہیں بخشے گا اس لئے کہ مشرکین کو جو وعید سنائی تھی اسے وہ کر گزرے گا۔ اس کے سامنے
چاہے بخش دے اس سے ثابت ہوا کہ اہل ایمان کے حق میں وعید کے خلاف کرنا ہے لیکن اہل حقانیت کا
دیگر کلام ہے جو اپنے مقام پر بند کر رہے ہیں اللہ تعالیٰ اپنی بلا آزمائش سے معافی دے۔

دومًا انا بظلامہم احبید اور میں بندوں کے لئے ظلم کرنے والا نہیں اور بندوں پر گناہ
کے بغیر ظلم کرنے والا نہیں۔

سوال : جب گناہ کے بغیر کسی کو عذاب نہ کرنا ظلم نہیں ہے جیسا کہ اپنے مقام پر اہل سنت کے
قواعد میں ہے تو پھر اس سے ظلم کی نفی کا کیا معنی۔

جواب : کمال نزاحت کا بیان ہے کہ وہ ذات وہ ہے کہ اس کے متعلق ایسا تصور بھی محال
ہے۔ صیغہ مبالغہ اس معنی کی تاکید کے لئے ہے کہ اس سے ظلم کا تصور کہاں۔

قائد : لفظ ظالم عبد (واحد) کے لئے اور ظلام عبید (جمع) کے لئے آتا ہے اور یہ گنا
مبالغہ کے لئے ہے نہ کہ کیف کے لئے۔

سوال : بعض نے فرمایا کہ ظاہر عبارت سے معلوم ہوتا ہے کہ اگرچہ اس سے ظلم محال ہے لیکن
جواز تو ثابت ہوتا ہے کیوں کہ نفی ظلمائتہ کی ہے یعنی بڑا ظالم نہیں تو (معاذ اللہ) ظالم تو ہو سکتا ہے
جواب : محققین نے یہی اختیار فرمایا ہے کہ مبالغہ نفی پر مستلزم ہے نہ قید پر جیسے کہا جاتا ہے۔

ما انا یکذب میں جھوٹا نہیں ایسے ہی اس کا اصل بھی میں بن عالم تھا پھر اس کی نفی مباغہ کی طرف منتقل ہوئی ہے تو مباغہ نفی کی طرف منتقل ہوا میں کا مطلب یہ ہوا کہ اس نے ظلم کی نفی ہے۔ دو گنی تاکید کے ساتھ اگر نفی صیغہ مباغہ پر داخل ہو یا منظور کہ ظالم کو اپنے معنی میں دو گنا کیا گیا نفی کے بغیر اس کے بعد ہی اس پر نفی داخل ہوئی تو معنی یہ ہوگا کہ ظلم کا وہ گنا ہونے کی نفی کی گئی ہے اس سے اصل کی نفی لازم نہیں آتی اور اللہ تعالیٰ تو مطلقاً ظلم سے منزہ ہے خود فرماتا ہے میں نے اپنی ذات پر ظلم حرام فرمایا ہے اور اپنے بندوں پر بھی ظلم نہ کیا اسے میرے بندو ایک دوسرے پر ظلم نہ کرو اور فرماتا ہے میرا غضب اس پر سخت ہو جاتا ہے جو ایسے شخص پر ظلم کرتا ہے جس کا میرے سوا کوئی حاکم اور مدگار نہیں۔

قائد ۵ : بعض بزرگوں نے فرمایا کہ میری دو دعائیں ہیں ان میں سے ایک کی قبولیت کی امید رکھتا ہوں یہ اس کی دوسری سے ڈرتا ہوں۔

(۱) مظلوم کی دعا کہ جس کی میں مدد کروں۔

(۲) کمزور کی دعا کہ جس پر میں ظلم کروں۔

حکایت : سمرقند کے بادشاہ کی عادت تھی کہ وہ اپنے دارالعلوم کے طالب علموں سے امتحان خود لیتا اور بار بار ان کے

بین درجے تھے (۱) اعلیٰ (۲) اوسط (۳) ادانی (تقریباً)

امتحان کیلئے مدرسین کے سوا دیگر ایسے علماء فاضل جو عدل و انصاف والے ہوں مقرر کرتا تاکہ کسی ظلم نہ ہو کہ کسی نیرگشا بڑھانہ دوں وہ اسے کفر فی الدین سمجھتا تھا۔ حضرت شیخ سعدی قدس سرہ نے فرمایا ہے

چوں خواہی کفر و ابروی بہتری

مکن دشمن خویشان بہتری

کہ چون بگذرد بر تو این سلطنت

بگیرد بقبر آن گدا دامت

ترجمہ ۱ : جب تم چاہتے ہو کہ کل سرداری لے جاؤ تو تم دشمن کو حیرت نہ سمجھو

۲ : کہ جب مجھ سے یہ سلطنت چھین جائیگی تو گدا دامن گیر ہو کر تجھے قبر و جبر سے پکڑے گا۔

تفسیر صوفیانہ : آیت میں ماشاء ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا یہ لوگ بہشت میں اور بدوزخ میں اور مجھے اس کی کوئی پرلہ نہیں اور یہ قول تبدیل نہ ہوگا یعنی جنتی کو جنت اور بدوزخی کو بدوزخ ضروری ہوگی اگر اس کے برعکس

جو جائے یعنی بہشتی بدوزخ میں اور بدوزخی بدوزخ میں تو یہ حکمت کے خلاف ہوگا اسلئے کہ جنت دارالجمال اور وہ مومنین کا ٹھکانہ ہے اور دارالجلال اور کافوں کا ٹھکانہ ہے جسے قلب اوصاف حمیدہ کا اور نفس اوصاف ذمیرہ کا مرکز ہے اسی لئے نفس کے اوصاف جنت میں داخل نہ ہوں گے ایسے ہی اس کے برعکس اس کے نور و خلعت کا اجتماع محال ہے (اسے اجمعی طرح سمجھئے)

تفسیر عالمانہ یَوْمَ اے سیدنا محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اپنی قوم کو یاد دلایئے یہ ان سب کو
مشتعل ہے جو یاد دہانہ کے لائق ہیں اس دن **لَقَوْلٍ** ہم کہیں گے اپنی عظمت
پر **يَسْمَعُونَ** جہنم کو یعنی دارالغلاب (اور اللہ پاک ہے) بعض گنہگاروں کو **هَلْ اُمْتَلَاتِ** کیا تو پُر

ہو گئی ان سے جو میں نے تجھ میں ڈالے ہیں اور میں نے اپنا وعدہ پورا کر لیا جیسا کہ کہا تھا۔ لاسٹن جہنم امہ میں
جہنم کو پُر کروں گا اور بہشت و دوزخ ہر دونوں کو کہا تھا کہ تم دونوں کو پُر کروں گا یہ سوال اللہ تعالیٰ سے اپنی
غیر تصدیق اور وعدہ کی تحقیق کے لئے اور اہل عذاب کی آگاہی اور تمام بندوں کو تنبیہ کے لئے ہے **وَلَقَوْلٍ**
اور جہنم کے گے جواب دیتے ہوئے استفہام تاکہ ہے تاکہ جواب سوال کے موافق ہو **هَلْ مِنْ مَّزِيدٍ** کیا کچھ
اور ہے یعنی جن و انسان اور ۔ مزید حمید کی طرح مصد ہے اس معنی پر مفعول کے صیغہ

کی طرح ہے یوم طرف ہے فعل مقدر کے لئے جو مخر ہے یعنی وہ اس میں ایسے سنگین حالات اور ہولناکیاں
ہوں گی جن کا بیان نہیں ہو سکتا۔

قائدہ اس میں اختلاف ہے کہ کیا یہ سوال و خطاب معنی بر حقیقت ہے یا مجاز ہے بعض نے کہا معنی بر
صفت ہیں کہ دوزخ کو اللہ تعالیٰ اسی طرح بولنے کی طاقت دے گا جیسے انسان کے اعضاء کو یہی مختار مذہب ہے
کیوں کہ اللہ تعالیٰ ہر شے پر قادر ہے اور جملہ امور آخرت کے چھوٹے بڑے دنیا کے امور سے مختلف ہیں لہذا ان کا
ان پر تیس نہ کیا جائے احادیث بھی ان کی حقیقت پر دلالت کرتی ہیں اسی لئے حقیقت کو چھوڑ کر مجاز کی طرف
معدل کی کوئی وجہ نہیں مثلاً حشر میں دوزخ کی آوازیں اور اس کا ہجوم لوگوں پر اور اسے ملائکہ کا زنجیروں سے کھینچنا
اور اس کا مومن کو کہنا کہ اسے مومن مجھ سے جلد گزر جا اس لئے کہ تیرا نور میرے شعلے بھار رہا ہے اور دیگر روایات
دلالت کرتی ہیں کہ دوزخ میں حقیقی حیات ہے تو پھر تعجب کیوں دونوں داروں (جنت اور دوزخ) کے
متعلق جو ان سے عجیب تاثر اور نادر افعال ظاہر ہوں گے بلکہ حقیقی حیات تو آخرت میں ہے بعض نے کہا کہ دوزخ
کا سوال و جواب بطریق تمثیل و تخمیل ہے تاکہ دوزخ کے امہ کی ہولناکی مد نظر ہو یعنی اس کا ہول دل پر
اثر اغاڑ ہو اور تنبیہ ہو یعنی اس کی یہ حیثیت ہے کہ اگر اس کو یہ کہا جائے گا تو وہ یہ کہے گی اور اس کا حال
فطن و بولنے، جیسا ہے۔ جیسے اہل عرب کہتے ہیں ۔

امثلة الخوض و قال قطنی

مہلا مروید اقد طالت لبطنی

ترجمہ : حوض بھر گیا اور کہا ٹھہرو رک جاؤ میرا پیٹ پُر ہو گیا ہے۔

یعنی دوزخ کی وسعت و پہنائی اور اس کے اطراف و اقطار کے باوجود جب اس میں جن و انس

فوج در فوج ڈالے جائیں گے یہاں تک کہ وہ بھر جائے گی یہاں تک کہ اس میں کسی شے کی گنجائش نہ رہے گی اور نہ ہی بڑھائی جاسکے گی۔ اس تقریر پر استنباط تقریر کے معنی اور زیادتی کی نفی کے لئے ہے گویا وہ کہے گی کیا اب بحر میں کوئی ایسی جگہ ہے جو اس میں گنجائش ہو یعنی کہے گی کہ میں پُر ہو گئی ہوں اور میرے متعلق جو تیرا وعدہ تھا وہ مجھے حاصل ہو گیا اب اس مرحلہ میں ہوں کہ میرے میں سونے کے برابر بھی جگہ نہیں یعنی میں پُر ہو گئی اب زیادتی کی کوئی گنجائش نہیں گویا اس سے ایک مثال کے طور پر کہا گیا کہ جہنم پُر ہو جائے گی یہ اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد گرامی کے مطابق ہے زیادہ انت قلت للناس اتخذونی و امی الہین و اسے صلی علیہ السلام کیا تم نے کہا تھا کہ مجھے اور میری ماں کو معبود بناؤں یہ سوال بھی تقریر کا ہے نہ کہ استنباط کا ایسے ہی حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے یوم نوح مکہ فرمایا اصل بقی لنا حقیق داراً یعنی کوئی دار باقی نہیں رہی یہ بھی ہو سکتا ہے کہ جہنم کفار اور عاصیوں پر غیظ و غضب کے طور پر کہے گی گویا وہ زیادہ سے زیادہ کفار اور عاصیوں کا مطالبہ کرے گی یا اس سے سوال اس کی زیادتی کی حقیقی استہد عا کے لئے ہے کیوں کہ وہ اتنا فراخ ہے کہ اس میں جتنا مخلوق گرائی جائے گی تو اس میں ایسے نظر نہ لگے گی جیسے انگشتی کا قطعہ دریا میں۔ یعنی دوزخ اللہ تعالیٰ سے عرض کرے گی اور ڈالو اور ڈالو اللہ تعالیٰ اس میں کافروں کو ڈالے گا تو پُر ہو جائے گی یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اس سے یہ بتانا ہے کہ جہنم اتنا وسیع ہے کہ اس میں جتنا داخل ہوتے جائیں گے پھر بھی اس میں بہت سی جگہ فارخ پڑی رہے گی۔

سوال : یہ تقریر تو قسطنطنیہ کے خلاف ہے کیوں کہ اس میں وعدہ ہے کہ اللہ تعالیٰ جہنم کو پُر کرے گا اور تمہاری تقریر سے معلوم ہوتا ہے کہ جگہ ابھی بچ جائے گی۔

جواب : حدیث شریف میں ہے کہ جہنم میں جوں جوں بندے ڈالے جائیں گے توں توں وہ کہتی جائیگی حل من مزید (کچھ اور) یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ اپنا قدم مبارک (و اللہ اعلم) اس میں رکھے گا تو دوزخ کا تمام حصہ ایک دوسرے سے مل جائے گا یعنی اس کا پُر ہونا مکمل ہو جائے گا اب سوال دفع ہو گیا ہے

این قدم حق را بود کوراکش

خیر حق را کہ گمان ادکش

ترجمہ : جو اللہ تعالیٰ قدم ڈالے گا اللہ تعالیٰ کے سوا کسی کو کیا معلوم کہ وہ کیسے ڈالے گا۔

حدیث شریف میں ہے کہ حق کہ رب تعالیٰ یا رب العرش اپنا قدم اس میں رکھے گا تو وہ کہے گی قط۔ قط۔ بے کانی ہے بے کانی ہے (میں) تیری عزت کی قسم۔

حل لغات یزدی بزار معجم بھول یعنی یحییٰ یعنی پُر ہو کر ایک حصہ دوسرے حصے سے مل جائے گا۔

حدیث شریف کا آخری حصہ ہے کہ بہشت میں جگہ بچے ہلے گی تو اللہ تعالیٰ اس کے لئے نئی مخلوق پیدا فرمائے گا جسے جنت کے بقایا حصہ میں بشمار لے گا۔

بہشت و دوزخ کا مناظرہ (حدیث طریف) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرمایا کہ بہشت و دوزخ کا جھگڑا ہو گیا دوزخ نے کہا میرے میں بہت بڑے شجر اور جابر لوگ آئیں گے اور بہشت نے کہا میرے میں نہایت ہی کمزور داخل ہوں گے اللہ تعالیٰ نے انہیں فرمایا کہ اسے بہشت تو میری رحمت ہے تیرے ساتھ اپنے بندوں پر رحم فرماؤں گا جسے چاہوں گا اور دوزخ سے فرمایا اسے دوزخ تو میرا عذاب ہے اپنے بندوں کو تیرے ساتھ عذاب دوں گا جسے چاہوں گا اور تم دونوں کو پرکروں گا دوزخ میں جب جہنمیوں کو ڈالا جائے گا تو وہ کہے گی حل بن فریہ (کیا اور کوئی ہے) تو بالکل پڑ نہ ہو سکے گی تو اللہ تعالیٰ اپنا پاؤں اس میں رکھے گا تو وہ کہے گی قط۔ قط (ہیں۔ ہیں) اس وقت وہ پڑ ہو جائے گی اور اس کا ایک حصہ سمٹ کر دوسرے حصہ سے مل جائے گا یہ اپنی مخلوق میں اللہ تعالیٰ کسی پر ظلم نہ کرے گا۔ لیکن بہشت میں بھی ہوئی جگہ کے لئے ایک نئی مخلوق پیدا کرے گا اللہ تعالیٰ اس کے قدم کی تحقیق (۱) القاموس میں ہے حتی یفزع رب العزت فیما قدر یعنی وہ اللہ تعالیٰ کے اشرار بندے جنہیں اللہ تعالیٰ نے مقدم کیا اور وہی اللہ تعالیٰ کے قدم ہیں دوزخ کے لئے جیسے اختیار لوگ اللہ تعالیٰ کے قدم ہیں جنت کے۔

(۲) قدم رکھنے سے اسے بٹانا اور دفع کرنا مراد ہے یعنی دوزخ کے ہاں اللہ تعالیٰ کا حکم آئے گا جو اسے دیا ہوگی اسے دھکے کا جیسا کہ بحر العلوم میں ہے کہ وضع القدم علی الشئ روکنے اور دفع کرنے کے لئے مثال دی گئی ہے

(۳) بعض نے کہا اسے اللہ تعالیٰ دوزخ پر جبروت سے امانت کا کوڑا مارے گا اور دوزخی دو قسم کے عذاب میں مبتلا ہوں گے (۱) گرمی شدید (۲) زمہریر (سخت سردی)۔

ابلیس کو عمومی عذاب زمہریر کا ہوگا کیوں کہ جس شے پر جس شے کا غلبہ ہوگا اس کو اس کے برعکس عذاب ہوگا کیوں کہ ابلیس کی اصل خلقت نار سے ہے اس لئے اسے زمہریر سے عذاب دیا جائے گا۔ (۴) ابن ملک نے فرمایا کہ وضع القدم مراد اسے دفع کرنا اور اس کا جوش مٹانا ہے جیسے تم کہتے ہو وضعت اجل علی نلال یعنی میں نے اس پر قہر و جبر کیا۔

(۵) الکواشی میں ہے کہ قدم سے مراد وہ شے ہے جسبقت کر جائے جیسے اللہ تعالیٰ کے ارشاد میں ہے سبقت رحمتی علی غضبی میری رحمت میرے غضب پر سبقت کر گئی۔

(۷) بعض نے کہا کہ المقدم ایک قوم ہے جس کا نام قدم ہے ایسے ہی الرجل سے لوگوں کی ایک جماعت مرلو ہے اگرچہ اس کی وضع مذریوں کی ایک کثیر جماعت کے لئے ہے مگر بظہر استدعاہ لوگوں کی جماعت پر اس کا اطلاق ہوتا ہے اور یہ بعید از قیاس بھی نہیں۔

(۸) بعض نے کہا کہ اس سے بعض مخلوق کے قدم مرلو ہیں اور اپنی طرف اضافت سے اس کی تفسیر مراد ہے جیسے فرمایا۔ فتقریباً فیہ من روحنا و قوم نے اس میں روح پھونکی (اس میں پھونکنے والے تو جبریل علیہ السلام تھے لیکن اللہ تعالیٰ نے اپنی طرف منسوب فرمایا۔

(۹) عین المعانی میں ہے کہ المقدم قدیم کی جمع ہے جیسے ادیم کی جمع ادم ہے اب معنی یہ ہوا کہ وہ لوگ جو پہلے تھے یا وہ لوگ جنہیں جہنم میں پہلے بھیجا۔

(۱۰) ایک روایت قدسہ (بکسر اتفاق) یعنی وہ قوم جو آدم علیہ السلام سے پہلے دنیا میں تھی اور رحلی کا لفظ بھی مروی ہے یعنی لوگوں کی ایک جماعت۔

(۱۱) بعض نے کہا کہ قدم ایک جماعت ہوگی جسے اللہ تعالیٰ جہنم کے لئے پیدا فرمائے گا۔
فائدہ : قاضی عیاض رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا یہی تمام تاویلات سے زیادہ ظاہر ہے اس کی وجہ یہ ہو سکتی ہے کہ اہل جنت کی جگہیں جہنم میں خالی ہو جائیں گی اور یہ بھی منقول نہیں کہ اس کے اہل انہی جگہوں کے وارث ہوں گے اور انہیں کہا جائے گا کہ اپنے عذاب کے لئے جسے چاہے عذاب دے اہل جنت اہل نار کی خالی جگہوں کے وارث ضرور ہوں گے یہ جگہیں انہیں اس کے سوا ہوں گی جو انہیں ان کے اعمال کی وجہ سے عطا ہوں گی اور انہیں کہا جائے گا۔ اللہ تعالیٰ اپنی رحمت کے لئے جسے چاہتا ہے مخصوص فرماتا ہے یہ اس کے قول بوقت رحمتی علی غیبی "میری رحمت میرے غضب پر سبقت کر گئی" کے نتائج سے ہے اسی لئے ان خالی جگہوں کے لئے ایک مخلوق پیدا فرمائے گا جسے قدم سے تعبیر کیا گیا (جن کا ایسا مزاج ہوگا کہ اگر وہ بہشت میں اس مزاج کے ساتھ داخل ہوں تو بھی انہیں بہشت عذاب محسوس ہو اسی لئے ایسوں کو دوزخ کی خالی جگہوں میں رکھے گا۔

سوال : جب ان کا مزاج ناری ہے تو انہیں عذاب تو ہوگا نہیں پھر جہنم میں رکھنے کا کیا فائدہ۔
جواب : جہنم کو پتہ کہنے کا وہ ہے اس میں یہ ضروری نہیں کہ عذاب بھی ہو یہ اس کی قدرت ہے کہ بندوں کو جہنم میں بھیجے اور انہیں عذاب بھی نہ ہو۔

فائدہ : بعض اکابر نے فرمایا کہ جہنم میں کوئی ایسے درکات نہیں جو اللہ تعالیٰ نے مخصوص کر رکھے ہوں اور نہ ہی عذاب جو اللہ تعالیٰ نے مخصوص ہو کیوں کہ ہم نے کوئی ایسی روایت نہیں دیکھی جس میں ہو۔

اختص بقرۃ من یشاء (مخصوص مذاب جہے چاہے وہ) جیسے ہم نے رحمت کے لئے پڑھا ہے۔ یختص برقرۃ من یشاء (اپنی رحمت سے مخصوص فرماتا ہے جہے چاہتا ہے) خلاصہ یہ کہ اہل نار اپنے اعمال سے ہی عذاب پائیں گے دوسروں کے عذاب میں مبتلا نہ ہوں گے۔ ہاں اہل جنت کو ان کے اپنے اعمال سے بھی نعمتیں نصیب ہوں گے دوسروں کے اعمال سے بھی جو یہ ایک خصوصی جنت سے لوانا جائے گا (اہل جنت کی تین جنتیں) اہل سعادت کو تین جنات نصیب ہوں گی۔

(۱) جنات الاعمال جیسے اہل شقاوت کو اعمال کی جہنم نصیب ہوگی۔

(۲) جنتہ الاخصاص

(۳) جنتہ المیراث یہ وہی ہے کہ جو درجات اہل نار کے نام نامزد تھے اب وہ تو اپنے اعمال کی محنت سے دوزخ میں چلے گئے ان کے درجات اہل جنت کو بطور میراث نصیب ہوں گے جیسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا (تلك الجنة التي نورث من عبادنا من كان یقیناً) یہ وہ بہشت ہے جو ہم متقی اور پرہیزگار بندوں کو وراثت کے طور عطا فرمائیں گے۔

فائدہ : یاد رہے جن دانش کے ہر فرد کے لئے بہشت میں اللہ تعالیٰ نے مقام مقرر فرمایا ایسے ہی دوزخ میں یہ بوجہ اس کے امکان اصل سے ہے کیوں کہ قبل از وجود ممکن تھا کہ وہ ہمیشہ عدم میں رہتا یا اسے دوست وجود نصیب ہو اسی حقیقت پر اس میں نعمت کے قبول اور عذاب کے قبول کی ہر دونوں صلاحیتیں ہیں اللہ تعالیٰ نے فرمایا (وللشاة لہد اکم اجمعین) اگر چاہے تو وہ سب کو ہدایت دے اور اس سے معلوم ہوا کہ ہر ایک میں ہدایت کی صلاحیت ہے ایسے ہی گمراہی کی (یعنی تمام انس و جن دونوں ہدایت و گمراہی کی صلاحیت کو قبول کرنے والے ہیں لیکن ازل میں ایک بات طے کر لی اور اس کا علم ہر ایک کے لئے سبق قرار پایا اور اس کی مشیت کا نفاذ جو چکا اب اس کے امر کو کوئی رد نہیں کر سکتا اور نہ ہی اس کے حکم کو کوئی نیچے ہٹا سکتا ہے

فائدہ : کسی آیت و روایت میں نہیں کہ ان اہل نار کے کوئی اور وارث ہوں گے جو بہشت میں چلے گئے اور ان کی جگہیں خال ہو گئیں یہی اس کا عام فضل ہے کہ خالی جگہوں کا وارث اہل نار میں سے کو نہ بنایا۔ اس سے ثابت ہوا کہ ہر ناری اپنے اعمال سے ہی نار میں جائے گا۔ اور وہ جگہیں جنہیں اہل جنت چھوڑ گئے کہ اگر وہ ناری ہوتے تو وہ انہیں ہوتے ان جگہوں کے لئے اللہ تعالیٰ مخلوق پیدا فرمائے گا خود ان میں رہے گی لیکن وہ مخلوق ایسے مزاج کی ہوگی کہ اگر وہ بہشت میں ہوتی تو انہیں بہشت کی رہائش عذاب بن جاتی یہی مراد ہے حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ارشاد گمراہی کی کہ دوزخ میں اللہ تعالیٰ اپنا قدم رکھے گا تو وہ کہے گی قط۔ قط۔ (حسی حسی) بس بس پھر اسے اللہ تعالیٰ فرمائے گا۔

کیا تو بھر گئی ہے عرض کرنے کی کچھ اور ہیں (یہی مراد ہے جو اوپر مذکور ہوا) یاد رہے کہ اللہ تعالیٰ نے ان ہر دونوں کو چھپنے کا وعدہ فرمایا ہے اس سے یہ تو ثابت نہیں ہوتا کہ اسے مخلوق سے پُر کرے گا اور یہ بھی شرط نہ تھی کہ جو دوزخ میں داخل ہوگا اسے عذاب دے گا اور جو بہشت میں ہوگا اسے نعمتیں دے گا۔

جنت کی وسعت جنت بہشت دوزخ کے زیادہ وسیع ہے اس لئے کہ آسمان اور زمینیں اس کی صرف چوڑائی ہیں تو اس نے طول کو خود سمجھ لیجئے۔ بہشت دوزخ کے لئے بمنزلہ محیط الدائرہ کے ہے اور نارِ عارض اس خط کی مقدار میں ہے جو ملک الکواکب الثابتہ کے دو قطر کے دائرہ کو جدا کرتا ہے کہاں دوزخ کی تگلی کہاں بہشت کی وسعت اس کی وسعت کا سبب وہی ہے جو اللہ تعالیٰ اپنے خاص کرم سے جنات عطا فرمائے گا اسی اختصاصِ اہلی کی وجہ سے بہشت وسیع بنائی گئی۔

حدیث شریف میں ہے کہ بہشت میں ابھو کافی جگہ پنج جلئے گی جس کے لئے اللہ نئی مخلوق پیدا فرمائے گا جو اس میں آکر بیس گئے یہی جنات الاختصاص ہے اسے دوسرے قدم سے تعبیر کیا جاتا ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنا قدم بہشت میں رکھے گا تو وہ پُر ہوگی یعنی یہی نئی مخلوق جو بہشت میں آکر آباد ہوگی جسے ہم نے جنات اختصاص سے تعبیر کیا ہے۔

قائدہ : یہ بھی اس کا خاص دم ہے کہ دوزخ میں دوزخی صرف اپنے اعمال سے ہی داخل ہوں گے۔
سوال : قرآن میں ہے **لَا تَجِدُ أُمَّةَ عَذَابٍ إِلَّا فِيهَا مَثَلٌ لِّبَشَرٍ كَانَتْ تُعَذِّبُ**۔

جواب : اں یہ ائمہ فہم (گروہ کریول) کہتے ہیں کہ محض گروہ کا حکم عام نہیں ہوتا۔
اعجاب : انفضائے مدت سرائے، اعمال کے بعد وہی دوزخ دوزخیوں کے لئے اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے درد و آلام کا احساس جاتا رہے گا باوجودیکہ وہ دوزخ میں ہوں گے اور دوزخ میں ہمیشہ جہنم تک رہیں گے اس سے نہ نکلنے کا حکم ہے صرف ان سے وہ روح خالی کی جلائے گی جو درد و آلام کا احساس کرتی ہے پھر نہ مرے گی نہ جنیں گے ایک ایسا درد ہی ہے کہ اسے عذاب و مل کے درمیان مدت کی مقدار خیالی نعمت عطا فرمائے گا جسے انسان خواب میں خود کو نعمتوں میں پاتا ہے تو وہ بھی خیالی نعمتیں ہیں ان کے اجسام کے چرے آگ کی جلن محسوس نہیں کریں گے کیوں کہ اس دوران ان سے آگ کے اثرات ان کے خون میں منعقد ہوں گے ان کا حال ان لوگوں کا ہوگا کہ جو دوزخ میں دائمی رہنے کے اہل نہیں تھے محض سزا کے طور پر بھیجا گیا تو وہ دوزخ میں پہنچتے ہی سر جانیں گے اسی لئے وہ آگ کے اثرات محسوس نہیں کریں گے یہ تمام حدیث مکمل امام مسلم نے اپنی تصحیح میں ذکر فرمائی ہے یہ بھی اس کا فضل و رحمت ہے۔

تفسیر صوفیانہ

فقیر (صاحب روح البیان رحمۃ اللہ) کہتا ہے کہ انسان کامل (ولی اللہ) دو قدم

ہوتے ہیں۔ (۱) قدم الجلال (۲) قدم الجلال

پہلے دوزخ کو چڑھتا ہے دوسرے بہشت کو۔ اس کی توضیح یوں ہے کہ جہنم اہل طبیعت اور
نفس کا مقام ہے۔ یعنی نفس قدم جلال کا منظر ہے اور جنت اہل روح اور سر کا مقام یعنی وہ قدم جلال کا منظر ہے
اور اعراف اہل قلب کا مقام ہے کیوں کہ اعراف و قلب کو آپس میں مناسبت ہے اس حیثیت سے کہ جیسے
اعراف بہشت و دوزخ کے درمیان برزخ ہے ایسے ہی قلب طبیعت و نفس اور روح و سر کے درمیان برزخ ہے
اور انسان کامل کے لئے ایک نشاۃ جنانیہ مدحانیہ اور ایک نشاۃ دنیویہ جہانیہ ہے اور بہشت میں مرتبہ روح
دوسرے داخل ہوگا تو اس کی صورت جلیقہ و نفسیہ نشاۃ عنصریہ کے ساتھ متعلق رہے گی اللہ تعالیٰ جہنم کو اس
بقیہ کے ساتھ پُر فرمائے گی یعنی اس کی جلالت کے مظاہر اسی سے ظاہر ہوں گے اسی سے انہیں پُر کرے گا یہاں تک
کہ وہ کہے گا قط۔ قط۔ (بس بس) جب تک انسان میں یہ تجلی ظاہر نہیں ہوتی تو جہنم کہتی رہتی ہے صل من خزی
قدم الجبار سے بھی یہی مراد ہے (کذا فی الحدیث)

حضرت شیخ اکبر قدس سرہ نے الفلوک میں اسی طرف اشارہ فرمایا ہے کہ
شیخ اکبر قدس سرہ کی تقریر یہ

وہ یہ کہ اللہ تعالیٰ سے خبر دی گئی ہے کہ وہ قدم جو جہنم میں رکھا جائے
جگا وہ اس عالم دنیا میں کاملین و اولیاء کرام کے صورتوں میں موجود ہے کہ نشاۃ جنانیہ میں ان کی مصاحبت
نہیں کرتا اسے قدم ہے اس لئے کہ یہ کہا گیا کہ اسے انسان کے ساتھ ایک شریف مناسبت ہے وہ اس لئے
کہ قدم انسان کا صورتہ اعضاء کا آخری ہے لیکن انسان کی صورتہ عنصریہ کا مطلق صورتہ انسانیہ کا آخری اعضاء
کیوں کہ تمام عالم کی صورتیں مطلق حقیقتہ انسانیہ کی صورتہ اعضاء ہیں اور یہ نشاۃ (دنیا) آخری صورت ہے
جس سے حقیقت ظاہر ہوتی ہے اسی سے ہی جلد صورتیں ایسی قائم ہیں تم کہہ سکتے ہو کہ گویا وہ اعضاء کی طرح ہیں
فرمایا کہ جنت انسان کامل کے لئے گنہائش نہیں رکھتی (یعنی انسان
دوسری تقریر یہ شیخ اکبر قدس سرہ کی
کامل کی پہنائی فرائض بہشت سے زائد ہے) انسان کامل کا جنت
میں اتنا ہے جو جنت کے لائق ہے اور اسی طرح ہر عالم میں ہے جتنا اس عالم کے لائق اور وہ جو عالم حق سے
استدعا کرتا ہے کہ اپنی حیثیت کے مطابق انسان سے بلکہ میں تو کہتا ہوں کہ اگر انسان سے جہنم خالی ہو تو سرے
سے جہنم رہے ہی نہ اسی طرف قدم جبار کا اشارہ ہے وہ قدم جو حدیث میں مذکور ہے۔

حضرت الشیخ روز بیان القبل قدس سرہ فرماتے ہیں
صاحب عرائس البیان رحمۃ اللہ کی تقریر یہ
میں لکھا کہ جہنم جنت کی طرح اللہ تعالیٰ کی مشاق ہے۔ اللہ

اس کے شوق کو دیکھ کر تجل خاص کے ساتھ اس پر قدم کے تہر کے سطوات کا بوجھ رکھتا ہے تو غفلت حق سے ہر جاتی ہے وہ اسی غفلت سے لاشی ہو جاتی ہے اسی آن جنہم کو خاص لطف نصیب ہو جاتا ہے جو ان غفلت اہل قدم قدیم کے انوار کی کیفیت سے اسی وقت اس کی آگ پھول نکلتی ہے تو پھر جیسے نفی کوئی شے میر نہیں کر سکتی اور ہمیشہ زیادتی کی طلب میں رہتا ہے ایسے ہی اس کی وہ صودہ جو دارالغذاب ہے بھی زیادتی کی طلب ہے گی تو وہ دونوں ایک ہی طریقے کے ہیں لفظ اور معنی کی طرح ہے یعنی نفس انسانی دنیا و شہوات کا حریف ہے جب اس میں سے بکے مل جائے پھر اس سے پوچھا جائے کہ گزرا کہا ہے وہ کہتا ہے کئی اور بھی شہوات کی چیزیں ہیں تو دیکھو یہی وجہ ہے کہ عام ابن آدم کے پیٹ کو مٹی یا سیرکے سے لگا ہے

آن سنجیدستی کہ در صحرائے غور

پارسانے در افتا و اذ سوز

گفت چشم تنگ دنیا دار را

یا قناعت پر کند یا خاک گور

ترجمہ (۱) وہ تو تمہنے سنا ہو گا کہ حنفیہ کے جنگل میں ایک نیک آدمی سواری سے گر پڑا۔

(۲) کہا کہ دنیا دار کی تنگ آنکھ کو یا قناعت پر کرے یا قبر کی مٹی۔

نکتہ ۱ : حرص انسانی حب الہی کا پوست ہے بلکہ میں محبت ہے جب وہ دنیا اور شہوات کی طرف متوجہ ہو تو اس کا نام حرص ہے اگر وہ اللہ تعالیٰ اور اس کے قریب کی طرف متوجہ ہو تو اس کا نام محبت ہے جو حرص دنیا و شہوات میں جتنا بڑھتا ہے اتنا حب الہی سے کم ہو جاتا ہے اور جتنا حرص سے کم ہوتا ہے اتنا محبت میں بڑھتا ہے جب محبت کی آگ کے شعلے اٹھتے ہیں تو دنیا و آخرت کی محبوب اشیاء کے ڈالنے سے اس کے شعلے نہیں بجھتے بلکہ لکڑیوں کی طرح جل جاتی ہیں اور پھر اس کا بعض دوسرے سے ملتا ہے تو کہتا ہے۔

قط۔ بس، بس، بس (تا دیلات نجیہ)

وَاذْلِفْتَ الْجَنَّةَ وَاقْرِبَ كِجْلَ الْجَنَّةِ (لغات) الا زلاف

یعنی نزدیک کرنا لَمْ تَقِمْ مَعَهُ شَيْئًا مِّنْ دُونِهَا (لغات) یعنی

یہاں تک کہ وہ موتف (میدان مشر) سے اسے دیکھ رہے ہوں گے اور جو اس کے اندر قسم قسم کے بہترین چیزیں ہیں سب سے آگاہ ہو جائیں گے اس پر خوش ہوں گے کہ اب ہم اس کے اندر جا کر فائز ہوں گے

غیر بعيد نہ دور یہ ازلان کی تاکید ہے یعنی وہ جگہ دور نہ ہو گی یہاں تک کہ اسے آنکھوں سے دیکھیں گے داخل ہونے سے پہلے یعنی ایسا ہے جو دور ہو جیسے تم کہتے ہو "قریب غیر بعید" وہ قریب ہے

وہ نہیں و عزیز غیر ذلیل وہ معزز ہے ذلیل و خوار نہیں وغیرہ وغیرہ۔ وہ شایں جو تاکید کئے بولی جاتی ہیں۔ غیر جید کا مستحب ہونا اصل الظرفیۃ یا حال ہو کہ ہے یعنی حال کو نہا غیر بعدہ در انما یکہ وہ بہشت وہ نہیں ہوگی۔ پس ازلاف بمعنی دیکھنے کے قریب کرنا اور غیر بعدہ دخول کو قریب کرنا تو پھر ان پر حساب دینا آسان ہو جائے گا بعض خوش قسمت تو وہ ہوں گے جن کا حساب ہوگا ہی نہیں ممکن ہے کہ اس کی تذکیر بوجہ مصد کے وزن کی وجہ سے ہو کیوں کہ اس میں تذکیر و تانیث یکساں ہیں جیسے زئیر و صلیل یا جنۃ کوستان کی تادیل میں یکہ غیر بعدہ دیا گیا ہے۔

تفسیر صوفیانہ اس میں خواص المتقین کے قلوب کی طرف اشارہ ہے کہ وہ اجاھے دنیا میں ہیں لیکن قلوب سے آخرت میں ہیں۔ ع۔

جنت نقد است اینجا عیش و عشرت و حضور

جنت قریب ہے یہاں عیش و عشرت و حضور ہے۔

فائدہ: بعض نے کہا کہ متقین کو بہشت ایسی قریب کی جائے گی جیسے دوزخ کو زنجیروں سے کھینچ کر میدان حشر میں جہنموں کے لئے لائی جائے گی بعض نے کہا کہ جنت کے قریب کرنے کا معنی یہ ہے کہ جنتیوں کو اس کی طرف جانا آسان ہوگا اور متقین سے خواص حضرات مراد ہیں اور وہ تین قسم ہیں۔

(۱) پیدل وہ حضرات جن کے بارے میں کہا گیا وسیق الذین اتقوا ربہم الی الجنة زمرا اور اپنے رب سے ڈرنے والوں کو جنت کی طرف لڑیاں بنا کر چلایا جائے گا اور یہ عوام المؤمنین ہوں گے۔
(۲) دوسرے وہ حضرات ہوں گے جو اپنی طاعات کی سواریوں پر سوار ہو کر بہشت کی طرف جائیں گے۔ وہ طاعت حیوانوں کی صورت میں بنا دی جائیں گی یہ خواص المؤمنین ہوں گے۔

(۳) خاص انخاص وہ حضرات ہوں گے جنہیں بہشت قریب کر دی جائیگی انہیں جنت بعید نہیں بلکہ وہ بعید ہیں کہ ملک مقدر کے ہاں مقدر صدق میں ہوں گے یعنی ایسے لوگوں کو بہشت سے اونچے مقام میں رکھ کر بہشت قریب کر دی جائے گی اور انہی کے لئے کہا گیا کہ بہشت ان سے بعید نہیں۔

تفسیر عالمانہ ہذا ما لوعادون یہ وہ جس کا تم وعدہ دئے جاتے رہے یعنی ان متقین کا یہ حال ہوگا کہ ان کو اللہ تعالیٰ کی طرف یا ملائکہ کریم کی زبان سے کہا جائے گا جب جنت اور اس کی نعمتوں کو دیکھیں گے تو کہا جائے گا یہ وہی ہے جس کا تمہیں وعدہ دیا جاتا رہا یہ ہذا کا اشارہ ثواب کی طرف یا ازلاف کی طرف اور اس کا ہونا جبر کی وجہ سے ہے یا جنۃ کی طرف اشارہ ہے اور تذکیر لفظ ماک کی وجہ سے ہے اس لئے کہ اشارہ یہ وہ مستحق ہے کہ جس کے متعلق کسی لفظ کا کھٹکا نہیں جو

ترجمہ: (۱) اگر تو انھیں (مناجس) کی حفاظت کرے گا تو وہ تجھے سلاطین یعنی اللہ تعالیٰ تک پہنچائے گا۔

(۲) دونوں جہانوں میں تجھے صرف ایک نصیحت کافی ہے کہ اللہ تعالیٰ کے سوا تیرا کوئی ایک صاحبِ صانع نہ ہو۔
فائدہ: حضرت سہیل رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ آداب وہ ہے جو اللہ تعالیٰ کی طرف دل سے رجوع رکھے کہ قلب میں اللہ کی طرف سکون ہو معمول و سوسہ بھی اس کے دل میں نہ گھسنے پڑے۔ اور حفیظ وہ جو طاعت و ادھر پر محافظت رکھے۔

فائدہ: حضرت عباسی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ آداب وہ جو اللہ کی طرف دل سے رجوع کرے اور حفیظ وہ جو اللہ کے رجوع الی اللہ پر نگرانی کرے کہ وہ اس کے سوا کسی اور کی طرف متوجہ نہ ہو۔

فائدہ: حضرت وراق رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ آداب حفیظ وہ ہے جو اپنے اوقات و خطرات قلبیہ اور الہامات کا محافظ ہو۔

حدیث شریف: میں ہے کہ جو دن کے پہلے صحتے میں چار رکعت پر محافظت کرے وہی آداب و حفیظ ہے۔

تفسیر عالمانہ: مَنْ یہ اور اس کے بعد جتنا مَنْ آئیں وہ بدل ہیں۔ وہ جو خشِی التَّخْشَنَ رحمان سے ڈر جائے۔

حل لغات: الخشیۃ یعنی وہ خوف جس میں کسی کی غفلت بھی دل میں ہو اور عین العانی میں ہے کہ برائی اور اس کے موجب کی یاد سے دل کا اپنا واسطی نے فرمایا کہ خشیۃ خوف سے رقی تر ہے کیوں کہ خوف عام کو ہوتا ہے جو سزا اور عذاب سے ڈرتے ہیں اور خشیۃ طبع میں اللہ تعالیٰ کی دوزخ سے ڈرنا یہ علماء کے لئے ہے ان کے باطن کی نظامت کی وجہ سے جسے خشیۃ نفیب ہوتی ہے اس سے ثابت نہیں ہوتی اور جسے ثابت نفیب ہوتی ہے اس سے تکالیف پر صبر کم نہیں ہوتا اور جس کو تکالیف پر صبر نفیب ہوتا ہے اسے رضا معدوم نہیں ہوتی۔

فائدہ: بعض نے فرمایا کہ انسان کو سب سے پہلے خشیۃ نفیب ہوتی ہے پھر اجمال پھر تغلیم پھر ہیبت پھر فناء۔

بعض مشائخ نے فرمایا کہ رحمن سے خشیۃ الفراق اور قہار و جبار سے خشیۃ العقوبۃ (با نفیب) غائبانہ، مخدوف کے متعلق اور خشِی کے فاعل سے حال ہے یا اس کے مفعول سے یا اس کے مصدر کی صفت ہے یعنی وہ خشیۃ جو غیب سے متلبس ہے بایں حیثیت کہ اس کے عقاب سے ڈرتا ہے ورنہ انا لیکہ وہ خود اس سے غائب ہے یا اس کے عقاب سے بعد غیب کے بعض نے کہا کہ وہ آنکھوں سے غائب ہے کہ کوئی اسے نہیں دیکھ

سکتا کیوں کہ اس کے لئے تو نہان و آشکارا برابر ہیں۔

تفسیر صوفیانہ بغض اکابر نے فرمایا کہ بالغیب یعنی نور قلب سے شواہد حق کا مشاہدہ کرتا ہے تو اس سے ڈرتا ہے اور درحمانہ کا عنوان اس طرف اشارہ کرتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے بندے اس کے

مذاب سے ڈرنے کے باوجود اس کی رحمت پر امید رکھتے ہیں یا اس لئے کہ انہیں علم ہے کہ اس کی رحمت وسیع ہے ان کے خوف کے باوجود وہ اپنی رحمت کو ان سے نہ روکے گا یا وہ اس کے ارشاد گرامی نبی عبادی انی انما الغفور الرحیم وان عذابی هو العذاب الالیم میرے بندوں کو خبر دو کہ جسے شک میں غفور رحیم ہوں اور میرا عذاب بھی درد ناک ہے کے موجب پر عمل کرتے ہیں یعنی خوف و رجاء میں رہتے ہیں۔

تفسیر عالمانہ وَجَاءَ بِقَلْبٍ مُّنِيبٍ اور لایا رجوع کرنے والا دل سوال : دل کو انابت سے موصوف کیا گیا حالانکہ یہ صفت تو مکلف بندے کی ہے۔

جواب : اشارہ فرمایا کہ قلب کے بغیر رجوع بے کار ہے اور رجوع سے رجوع الی اللہ مراد ہے ساتھ اس کے جو اسے پسند اور جس سے وہ راضی ۔

حل لغات انفرادات میں فرمایا کہ ذوب بمعنی شے کا باری باری رجوع کرنا اور اللہ تعالیٰ کی طرف انابت کا معنی ہے اس کی طرف رجوع کرنا توبہ و اخلاص العمل سے۔

تفسیر صوفیانہ تاویلات نجمہ میں ہے وہ قلب جو اپنے پروردگار کی طرف رجوع کرے اور ماسوی اللہ سے روگردان اور اس کی طرف مکمل طور متوجہ ہو۔

تفسیر عالمانہ اَدْخُلُوْهَا اس میں داخل ہو جاؤ یہاں فعل محذوف ہے یعنی انہیں کہا جائے گا جمع کا میضہ بامقار من کے معنی کے ہے (کہ وہ معنی جمع ہے) بِسَلَامٍ

محذوف کے متعلق ہے اور وہ ادخلوہا کے فاعل سے حال ہے یعنی بہشت میں داخل ہو جاؤں در انحاء یکہ تم تمس ہو مذاب سے سلامتی اور زوال النعم اور طول النعم سے سلامتی کے ساتھ یا تم پر اللہ تعالیٰ اور ملائکہ کی طرف سے سلام ہو۔ ذَلِكْ یہ اشارہ اس متدنانہ کی طرف ہے جس میں مذکورہ امور واقع ہوئے یَوْمَ الْخُلُوْدِ۔ وہ ہمیشگی اور جنت میں بقا کا دن ہے اس لئے کہ اس کی تائید کوئی اجتہاد نہیں۔

حل لغات المغضوات میں ہے کہ الخلود بمعنی شے کا فساد کے عارض ہونا بری ہونا اور اس کا اس پر ہمیشہ اسی حالت پہ ہونا جیسو وہ ہے ہر وہ شے کہ جس پر تغیر و فساد دیر سے آئے اسے

خلود سے موصوف کہتے ہیں جیسے اہل عرب کا قول الایام خوالد یہ ان کے طویل الیعلا ہونے کی وجہ سے ہے نیز بقا دائمی کے لئے اصر بہشت کے خلود کا معنی یہ ہے کہ وہ اشیاء اس حالت میں رہیں گی جس پر وہ ہیں ان میں

کون و فلو عارضی نہ ہوگا۔

فائدہ : حضرت سعدی الفقی قدس سرہ نے فرمایا کہ یہ مطلب بعید نہیں (و اللہ اعلم) کہ سلاستی کے زمانہ کی طرف اشارہ ہو اس سے معلوم ہوا کہ جس عذاب اور زوال انہیں سے جو انہیں سلاستی نصیب ہوگی وہ ان کے لئے دائمی اور ہمیشہ ہے نہ یہ کہ انہیں کسی وقت کے داخلہ تک ہے۔

لَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ سَاعَۃً وَّ اَوْۤنَ اس کے لئے وہ ہے جو فزون مطالب سے جو چاہیں گے سوائے اس کے جس کی رکاوٹ کو حکمت تعاضا کرتی ہے یعنی وہ جو دنیا میں ہمیشہ غیبت تھی جیسے لو املت وغیرہ وہاں ایسی غیبت کو نہیں چاہیں گے جیسے تفصیل گزری کہ اللہ تعالیٰ اہل جنت کو شہوت محال اور سہمی عنہ سے بچائیگا۔ **فِيهَا يَشْتُلُوۡنَ** کے متعلق ہے یا سوائے حال ہے۔

فائدہ : حضرت امام قشیری رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ انہیں کہا جائے گا کہ تم دنیا میں کہا کرتے تھے کہ وہی ہوگا جو منظور خدا ہے اب جو تم چاہو گے وہی ہوگا کیوں کہ احسان کی جزا احسان ہی ہے۔

وَلَدَيْنَا مَزِيدٌ اور ہمارے ہاں نعمتوں کی تنویر نہیں وہ جو چاہیں گے دیئے گا اور وہ ملے گا جو ان کے تصورات میں۔ تھا اس میں وہ نہیں جو ایسی کرامات چاہیں گے جو کسی آنکھ نے دیکھا اور نہ کسی کان نے سنا اور نہ کسی دل میں کشا کیوں کہ وہ اللہ تعالیٰ سے مانگنے مانگتے اس بھیج تک پہنچیں گے جہاں ان کی شیت ختم ہو جائے گی اور اللہ تعالیٰ بھی عطا فرماتا جائے گا پھر وہ بڑھ کر سی نعمتیں بخشے گا جو ان کے پاس نہیں جن کا انہوں نے سوال نہ کیا ہوگا اور نہ ہی وہاں تک ان کی آرزوں کی پہنچ ہوگی۔

اعجوبہ : بعض نے کہا کہ اہل بہشت پر بادل حور برسا کر کہے گا وہ کہیں گے ہم وہی مزید ہیں جن کے لئے اللہ تعالیٰ نے فرمایا (و لدینا مزید) اور ہمارے ہاں مزید ہے

زیادہ لغت میں شے کے ساتھ دوسری وہ شے ملنا جو اس جیسی ہے۔

حل لغات

فائدہ : ہرق مختلف سے مروی ہے کہ یہ زیادتی "نظرا لى وجه اللہ" ہے

اس میں اشارہ ہے انعام اور ان احوال کی طرف جن کا دنیا میں تصور تک نہ تھا۔

(دیدار یعنی) بعض نے کہا مختار مذہب یہ ہے کہ اس سے دیدار اپنی مراد ہے کہ اہل بہشت بہشت میں جہ کے دن جمع ہوں گے تو جبکہ انہیں گے اللہ تعالیٰ وہی عطا فرمائے گا اور اپنے جلوہ دیدار سے بھی نوازعہ گا اور بہشت میں جہ کا نام یوم المزید ہے۔

حدیث شریف

میں ہے بہشت میں وہ نعمتیں ہیں جو کسی آنکھ نے دیکھا نہ کسی کان نے سنا اور نہ کسی فرد بشر کو ان کا تصور آ سکتا ہے۔

قائدہ : بعض مشائخ نے فرمایا اس سے مشابہ ذات مروی ہے دنیا میں جو طاعت کی ہوں گی ان کا اسی طرح آخرت میں نتیجہ نکلے گا جیسے دنیا میں کسی کام کا پھل ملتا ہے۔ آخرت میں یہ نتیجہ اسے نصیب ہوگا جسے اللہ تعالیٰ مخصوص فرمائے گا اس دنیا میں ہمارا نتیجہ یہ ہے کہ طاعت و عبادت کریں تاکہ وہ ہمیں تجلیات و مشاہدات تک پہنچائیں۔

تفسیر صوفیانہ : جو ہمارے دصال کا ارادہ رکھتا ہے لیکن اسے جنت سے تعبیر کرتا ہے تو وہ بھی ہمارے دل پہنچے گا اور ہمارے دل پہنچے گا تو اہل جنت کی نعمتوں سے نالاں ہوگا۔ جو چاہے گاپائے گا۔

حدیث قدسی : مضمون مذکور حدیث شریفہ سے ثابت ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا من کان لی کنت لدومن کنت لہ یكون لہ ما کان لی جو میرا ہے میں اس کا ہوں اور میں کا میں ہوں تو جو میرا ہے وہ سارا اسی کا ہے۔

اور قرآن مجید میں ہے من کان یوید حرث الآخرہ فذلہ فی حورثہ سوال : دنیا میں تو زیادہ کا اطلاق راس المال پر زائد ہوتا ہے آخرت میں راس المال کہاں اور زیادتی کا کیا معنی۔

جواب : آیت کریمہ میں موعود الجنۃ سے ائد انعام مراد ہے نہ کہ درجات الجنۃ کہ اس کے لئے راس المال تلاش کیا جائے اور یہ زیادہ بھی مزید علیہ کی جنس سے نہیں تاکہ اسے راس المال والی زیادتی کا خیال کر کے سوال اٹھایا جائے۔

قائدہ : اصل اور زیادتی کا ایک جنس ہونا ذیل کی حدیث سے ثابت ہے حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ للہ صلوة ان اللہ نادکم صلوة الادھی التو ربے شک اللہ تعالیٰ نے ہمارے لئے ایک نماز اور بڑھائی ہے اور وہ ہے وتر۔ یہاں مزید علیہ کی جنس سے ہے اور چونکہ فرائض کا ثبوت نص قطعی سے ہوتا ہے اور مجرد احدیے فرائض ثابت نہیں اسی لئے وتر کو واجب قرار دیا گیا اور زیادہ علی تعین خبر سے نہیں ہو سکتا اسی لئے اسے وجوب تک محدود رکھا گیا۔ علاوہ ازیں اللہ تعالیٰ کی عطائے مزید علیہ کی تلاش کیسی جب کہ اس کی عطائے دنیوی جنس سے کوئی مناسبت نہیں رکھتی بلکہ وہ ایسی مناسبتوں سے بزرگ اور بالا تر ہے جیسے اس کی رضامندی کو رضوان اللہ اکبر کہا گیا ہے تو اس کا یہی مطلب ہے کہ اس کا دیدار بہت گھٹے ہے جو عطیات بہشت میں نصیب ہوں گے ان پر مزید زیارت و دیدار الہی لدینا مزید کی تفسیر ہے۔

قائدہ : حضرت من بصری رحمہ اللہ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ اہل جنت کو جلوہ خاص سے نوازے گا جب اہل جنت دیدار الہی سے سرشار ہوں گے تو بہشت کی تمام نعمتیں بھول جائیں گے اس کے بعد ملائکہ کرام کو حکم ہوگا کہ انہیں بہشت میں لے جاؤ اب انہیں بہشت کا دو درجوں سے راستہ نہ ملے گا۔

(۱) رویت الہی سے ان پر استغراق کا غلبہ ہوگا۔

(۲) جو اضافات دیدار الہی کے تجلیات سے انہیں نصیب ہوئے ہیں اب ان کو بہشت کا راضی بصری ہو گئی ہے اگر ان کو ملائکہ کرام بہشت کا راستہ نہ دکھائیں تو انہی اپنی منازل و درجات کو نہیں پہچان سکیں گے جب اپنی منازل میں واپس آئیں گے تو حوروں اور ولدان میں حسن کا اضافہ پائیں گے پھر ان سے پوچھیں گے تم میں حسن و جمال کا اضافہ کہاں سے۔ وہ کہیں گے ہمارے حسن و جمال میں بھی تو اضافہ ہے تم جب گئے تھے تو کچھ اور تھے واپس آئے ہو تو کچھ اور ہو د اس سے مکمل طور پر راز سمجھ لے کہ دیدار الہی کو (لذیٰنا مزید) کیجیے کہا گیا کہ وہ کس طرح حسن و جمال اور علوم و کمال میں اضافہ کر رہے۔

قائدہ : دیدار الہی میں بقدر المال مختلف درجات ہوں گے۔

بعض اکابر نے فرمایا کہ اہل جنت کو اللہ تعالیٰ جنت سے اپنے دیدار کیلئے مقام الکشیب پر بلے گا اور مقام کشیب وہ جنت عدن سے پُناز شک ہے اور مقام پر منبر اور سریر و تخت اور کرسیاں اور دیگر ادنیٰ جگہیں بنائی جائیں گی۔ دیدار الہی کائنات ہی اپنی استعداد کے مطابق دوڑیں گے بعض سوار یوں پر ہوں گے بعض پیدل۔ یہ بھی طاعت و عبادت کے مطابق ہوگا بعض تیز رفتار بعض متوسط بعض بالکل آہستہ چلیں گے۔ یہ سب اسی کشیب پر جمع ہو جائیں گے ہر ایک اپنے مقام کی طرف جائے گا جس کا انہیں منجانب اللہ علم ہو گا کہ اس مقام و مرتبہ کے سوا کئی دوسری طرف جانا نہ ہو سکے گا جیسے بچہ لاعلمی کے باوجود صرف پستان کی طرف دوڑتا ہے یا جیسے متناطیس کی طرف دوڑا اگر دوسرے مقام کی طرف جانا چاہے تو بھی نہ جا سکے گا یعنی جہاں کا قصد کرے گا اگرچہ اسے دوسرے مقام سے عشق بھی ہو بلے تب بھی اپنے مرتبہ و مقام کے سوا اس کے مقصد اور آرزو کا منتہی اور ٹھکانا کہیں نہیں ہوگا بلکہ اسے اپنے مرتبہ و مقام کا ہی عشق ہوگا اور وہی اسے تمام مراتب و مقامات سے بلند و بالا تر محسوس ہوگا اگر ایسا نہ ہو تو وہ دارالم و تنقیض ہوگی یعنی علم و الم اور طبیعت سفن کرلے والی دار ہوگی پھر اسے جنت و نعمت کہنے کا کوئی جواز نہ ہوگا خلاصہ یہ کہ ہر ایک اپنی منزل و مقام کا پابند ہوگا۔

بعلم نظر کوشش حامی کہ نیت
ز تحصیل علم و عمر حاصل

ترجمہ : علم کی کوشش کر اسے جامی اس لئے کہ تحصیل علم کے بغیر کچھ حاصل نہیں۔

حضرت مغربا رحمہ اللہ نے فرمایا ہے

نخست دیدہ طلب کن پس آنگے دیدار

از آنکہ یار کند جلوہ بر او لولا البصار

ترجمہ : پہلے آنکھیں مانگ پھر دیدار۔ اس لئے کہ یار کا جلوہ آنکھوں والوں پر ہوتا ہے۔

حضرت نجمی رحمۃ اللہ نے فرمایا ہے

یارمے تو چیت جنت و حور

ہر چیز کو شاید از دور

ترجمہ : تیرے دیدار کے باقی جنت و حور کی باتیں ہیں جو بھی دور سے اچھی نظر آتی ہے وہ تیرے دیدار کے سامنے کچھ نہیں۔

تفسیر عالمانہ

وَكَمْ أَهْلَكْنَا اور کتنا ہم نے ہلاک کیے کم یہاں تکثیر کیلئے اور خبریہ اور

اہلکنا کا مفعول ہے اور من قرن اس کا میز اس کے ایہام کو بیان کرتا ہے

قَبْلَهُمْ قَوْمٌ قَرْنٌ ان سے پہلے کئی لوگ۔ قرن وہ لوگ جو ایک دوسرے کے بعد آئیں یعنی

بہت سے لوگ جنہوں نے رسول کریم علیہم السلام کی تکذیب کی تباری قوم سے پہلے یعنی کفار مکہ سے پہلے مہم نے

تباہ کئے جو حسب الواقع هُمْ وَهٗ اَشْدُّ مِنْهُمْ ان سے یعنی کفار مکہ سے زیادہ سخت تھے۔

بَطْشًا اندھے قوت و عظیم تر تھے۔ از رومے جسم بھی جیسے قوم عاد و ثمود و فرعون اور جملہ عملاً منصوب

ہے اس لئے کہ کم کی صفت ہے۔

اس میں اشارہ ہے کہ قرون ماضیہ میں جو نفوس متعبد و سرکش) تھے انہیں

تفسیر صوفیانہ

ہم نے تباہ کیا۔ اس میں اللہ تعالیٰ کی قدرت کاملہ اور حکمت بالغہ کا اظہار ہے تلک غیر

اور بھلائی کے قبول کرنے والے نفوس کو سبق حاصل ہو اور مطلوب سلیمہ اس سے نصیحت پذیر ہوں

تفسیر عالمانہ

فَنَنْتَبِهُ اِنَّا اِلْبَادُ تودہ پہلے شہروں میں۔

حل لغات : القاموس میں ہے نقب فی الارض النقب و نقب کل طرح

یعنی زمین پر چلے اور نقب عن الاخبار یعنی خبروں سے بحث کی یا ان کی خبر دی النقب و حاصل پہاڑ میں

سزگ لگانے کو کہتے ہیں تابع المصادر میں ہے کہ التنبیض یعنی رات کو راستوں پر گشت لگانا۔ المصادر میں

ہے شہروں میں جانا اب معنی یہ ہوا کہ شہروں میں انہوں نے سوراخ کیا اور پھاڑا یعنی راستے نکالے اور ہاؤں میں دودھا احوال کے دہنے والوں کو تابع اللہ ان پر غلبہ کیا اور شہروں کے گرد و نواح پر تصرف اور زمین کے ہر کھنڈ پر پہنچنے صحت کے خوف سے پہلی تقریر غاصبہ ہے اس میں دولت ہے کہ ان کی شہت گرفت نے انہیں سرکش بنایا اور تصرف اور جبر و قہر پر قدرت کی دوسری تقریر پر فائدہ معنی تعقیب کی ہے اور نقب تعقیب کا اصل معنی ہے "التنقیص من الامر" کسی امر کا کھوج لگانا اس سے بحث کرنا اللہ اس کی طلب کرنا اسی لئے کشف الاسرار میں ہے کہ وہ شہروں میں دور تک چلے گئے اور امود کا کھوج نکالا اور اسباب میں لکھ ہے -
امر القیس نے کہا ہے

لقد نقبت فی الآفاق

حقی رضیت من الغنیمة بالایاب

ترجمہ ۱ میں نے ملکوں کے بڑے دورے کئے بالآخر واپس لوٹنے کو غنیمت جانا۔

خلاصہ یہ کہ وہ لوگ شہروں میں پھیلے اور بہت دور تک پہنچے زمین کے کئی راستے طے کئے اور بڑے بڑے شہروں میں کاروبار چلائے اور دور کے سفر کئے بہت بڑے اموال اسباب کمائے اور فتح لڑائی میں ہے کہ وہ شہروں کے راستے طے کئے۔ هَلْ مِنْ مَّحِیضٍ کیا ہے کوئی چارہ۔

نقبوا کی داوے حال ہے یہ وقع فی حیس بیض ہے بمعنی شدت میں گرا۔

حل لغات

حاص من الحق جتنے سبب کر شدہ و مکروہ امر میں گرا۔ القاموس میں ہے الھیس یعنی

الہرب و بھاگنے کی جگہ، یعنی شہروں میں چلتے چلتے کہتے پھرتے تھے کیا ہے کوئی بھاگنے کی جگہ یعنی کیا کوئی ان

کے لئے امر الہی اور اس کے عذاب اور موت سے نجات کی جگہ محض متبدا اور اس کی خبر مضمحل یعنی ہم ہے لہذا

من زائد ہے اب معنی یہ ہوا کیا ہے ان کے لئے کوئی بھاگنے کی جگہ موت سے یا کوئی پناہ ہے فضلہ الہی

سے کہ جب فنا کا حکم نازل ہوا تو کوئی شے ان کی دستگیری نہ کر سکی۔ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ جلد ستانفہ ہوا تو

اس سے مراد نفی ہے یعنی دیکھو کہ کوئی ان کا موت سے نجات پا گیا یعنی نہ وہ نجات پاسکے اور نہ ہی انہیں

اللہ تعالیٰ کے عذاب سے چھٹکارا ملا۔ پس اگر اہل مکہ اپنے اسی حال پر اصرار کرتے رہے تو ان کا مشر بھی وہی

ہوگا جو پہلے لوگوں کا ہوا انہیں ڈر کر نا چاہیے ورنہ انجام ہلاکت اور قیومہ عذاب ہوگا۔

سابق آدم علیہ السلام کے ساتھ زمانہ وفات کی نوح علیہ السلام شری عمر پانے کے باوجود موت سے

سابق نہ پہنچے خلیل علیہ السلام پر بھی بالآخر موت آئی سلیمان علیہ السلام کو بھی موت نے نہ چھوڑا تو پھر

تم کس شمار میں سے

نہ برباد رفتہ سرگاہ و شام

۱۱

سریر سلیمان علیہ السلام

با آخر ندریدی کہ برباد رفت

۱۲

خک آنکہ بادانش و دادرنت

ترجمہ ۱: کیا صبح و شام سلیمان علیہ السلام کا تخت ہوا پر نہیں چلتا تھا

۱۲: باآخر تم نے دیکھا کہ وہ برباد ہوا غرض ہے وہ جو دانش و انصاف سے دنیا سے رخصت ہوں۔

دیگر سبق

محبوب خدا حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو بھی موت کے غم شعلہ دستک دی تو پھر تم کون ہو کہ پنج جاؤ۔ دیکھئے تمہیں اگر نوح علیہ السلام کی عمر اور تاروں کا مال اور سلیمان علیہ السلام کا ملک مل جلئے تب بھی موت کے جھٹکے سے نہ پنج سکو گے مثلاً کسری کو سات ہزار سال گزے یہ صاحب روح البیان رحمۃ اللہ کے دور تک حساب ہے آج تک تو کچھ بزرگزار ہے اس وقت سے لوگ سفر میں ہیں کئی لوگ آباد کی پشت سے اہبات کے بیٹوں میں آئے پھر ارحام سے زمین پر پہنچے پھر زمین کے اوپر سے نیچے (قبروں) میں چلے گئے روئے زمین گورستان بن گئی تنہے والے (قبروں والے) حسرت میں اوپر والے (زندہ لوگ) حیرت میں ہیں کہ کیا ہوا اور کیا ہو رہا ہے سراسر اٹھا کر آسمان سے پوچھ کہ تو نے کتزلوٹل دیکھے ان میں کوئی یاد بھی ہے ایسے ہی زمین پر رنگاہ ڈال کر اس سے پوچھ کہ تو نے کتنی زمین اپنے پیٹ میں ڈالے سے

سل الطارم العالی الذری عن قیطنہ

۱۱

بخانا نجا من بؤس عیشہ و لینہ

فلما استوی فی الملک و استبعد الوری

۱۲

رسول المنا یا تلہ لہ لبینہ

ترجمہ ۱: روح اپنے گھونسلے سے اڑ کر بہت بندیلوں پر پہنچا وہ اچھی اور بُری عاشر سے نجات پا گیا۔

۱۲: جب وہ ملک میں پہنچا اور مخلوق سے دور ہو گیا تو موت کے قاصد نے اسے (جسم) کو ملنے بل گرایا۔

جہاں اسے پسر ملک جاوید نیست

۱۳

زدنیا و ناداری امید نیست

ترجمہ ۱: اسے عزیز یہ ملک بھیگی کا نہیں دنیا سے وفا کی امید نہیں۔

سبق ۱: اسے توقعات کا عاشق اسے موت سے قافل جو کام کرنے کا ہے اس کا تو تجھے فکر نہیں جس

راہ پر چلتے ہیں اس کا زاد (خرچ) تو تو نے جمع نہیں کیا دنیا کے شغل میں تو مست ہے لیکن موت کا ساز و سامان تیار نہیں کر رہا۔ اے مسکین موت تیرے در پہ ہے اے یاد کر تیرا اصل گھر قبر ہے اے آباد کر۔ خواہ مخواہ دنیا کا سامان جمع کر رہا ہے۔ جیترے مال کا مستحق ہے اس سے تو روکتا ہے۔ کچھ کیا جمع ہے کیا تو نے اس میں ہمیشہ رہنا ہے۔ اس وقت آنکھ کھلے گی جب ملک الموت آئیں گے تیری جان لے کر چلے جائیں گے تیرا گوشت چمڑا سخی میں مل جائے گا تیرا مال ٹٹ جائے گا اگر کوئی نیکیاں ہیں تو تیرے سے تیرے جسم پھینکیں گے تیرے جسم کو کیرے کا مٹیں گے۔ اگر اچانک موت کے وقت تیرا خصم (شیطان) ایساں پھینکے تو پھر تو کیا کہے گا۔ ہر اللہ تعالیٰ سے سوال کرتے ہیں کہ وہ ہمیں ہوشیاروں اور ان لوگوں سے بنائے جو دین و یقین پر ثابت قدم ہیں اور انبیاء و صدیقین اور شہداء و صالحین کا رفیق بنائے (آمین)

تفسیر عالمانہ اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَذِكْرٰى لِّمَن كَانَ يَرْجٰى اَنْ يَّوْفٰى وَعَدَتَهٗ
 کلمات و اخبار اور اہلک القریٰ مذکور ہوا۔ ذکر کی معنی تذکرہ و وعظ لیکن کان لہ قلوب اس کے لئے جس کا دل ہے۔ وہ دل جو سلیم ہے جس سے اس کا ادراک کرتا ہے جس کا وہ مشاہدہ کرتا ہے اور جن چیزوں میں تفکر لائق ہے اس میں تفکر کرتا ہے جسے یہ حاصل ہے وہ سمجھتا ہے کہ ان کی تباہی کا موجب کفر ہی ہے اسی لئے وہ مشاہدہ آثار سے نصیحت دیئے بغیر کفر سے ہٹ جاتا ہے۔

قلب کی تحقیق المفردات میں ہے کہ قلب انسانی کو اس کے کثرت تطیب کی وجہ سے قلب کہا جاتا ہے اور قلب ان معانی سے عبارت ہے جو اس کے ساتھ مخصوص ہیں روح علم و شجاعت وغیرہ۔ اب معنی یہ ہوا کہ جس کے قلب یعنی علم و فہم ہے اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے اس سے عقل مراد لی ہے وہ اس لئے کہ عقل قلب کے قویٰ اور خدام میں سے ایک ہے (کتاب الجواہر للشعرانی) ظاہر ہے کہ جسے معمول عقل حاصل ہے وہ نصیحت قبول کرتا ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا اَفَلَا تَقْبَلُوْنَ حضرت ابواللیث رحمۃ اللہ نے فرمایا کہ قلب سے مراد عقل ہے کیوں کہ انسان جو کچھ عقل میں لیتا ہے تو دل سے اسی لئے اسے قلب سے تعبیر کیا گیا۔

سوال • الاسئلۃ الاممہ میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے یہ کیوں فرمایا "لَمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ" کیوں کہ اس سے تو یہ معلوم ہوتا ہے کہ بعض انسانوں میں قلب نہیں حالانکہ تمام انسانوں میں قلب کا ہونا ضروری ہے۔
جواب : یہاں قلب سے عقل مراد ہے کیوں کہ قلب عقل کا محل اور منبع (سرچشمہ) ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا "فَاَنَّهُ مُنْزِلُ الْوَحْيِ" اور اس نے اسے تیرے دل پہ اتارا اور میں نے بعض مشائخ

سے فرماتے سنا کہ جس کے اندر وہ قلب ہے جس میں ایمان کا ٹھکانہ ہے تو ذکر اللہ کے میں نہیں بدلتا۔
فائدہ : تفسیر الکاشفی میں ہے کہ جس کا دل زندہ ہے اور کشف الاسرار میں ہے کہ جس کا دل حقائق انجیلیاں
 متکثر یا عقل بیدار از خواب غفلت ہے۔

حضرت شیخ شبلی قدس سرہ نے فرمایا کہ قرآنی و غلط کیلئے وہ باخدا دل چاہیے جو آئینہ جھپکنے کی دیرنگ
 بھی یاد دلائے غافل نہ ہو۔ اَوَّالْفَقَى الْقَسَمُحَ یا ڈالے کان اس طرف جو اس کے سامنے وحی ناطق تلاوت
 کرے ساتھ اس کے حواس پر جاری ہوا ہے جو اس طرح کرتا ہے وہ بڑے اس سے واقف ہو کر ان مہجیات
 سے ہٹ جاتا ہے جو کفر کی طرف تھیلنے وال ہیں۔

لفظ اَوَّالْفَقَى اَلْمَلُوكَا ہے نہ کہ مانعہ الجمع کا ر یعنی دونوں کا ایک جگہ ہر جائیں تو کوئی حرج
 نہیں یعنی لمن کان لہ قلب بھی ہو اور الفقی السبع بھی (کیوں کہ القلم سبع سلاطین القلب کے بغیر ہے فائدہ
 ہے جیسے فرمایا کہ "وَهُوَ" در اخایک وہ کان ڈالنے والا یہ فاعل سے حال ہے۔ شہیدؒ حاضر ہے
 بعلہ الشہید من الشہوٰء بمعنی الشاہد ای الحاضر الخ یعنی شہید شہود سے ہے
 رد و مایہ دیوبندیہ بمعنی الشاہد یعنی حاضر یعنی اپنے ذہن کو حاضر کر کے اس کے معانی کے اس
 لئے کہ جس نے ذہن کو حاضر کر کے نہ سمجھا تو وہ گویا غائب ہے یا وہ اپنے صدق سے شاہد و حاضر ہے تو پھر
 قرآن کے ظوہر سے نصیحت حاصل کرتا اور اس کے زور اجر کو شن کر کفر سے بچتا ہے۔

فائدہ : حضرت سعدی الفقی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ اَوَّالْ تَقْسِیم کے لئے ہے کہ متفکر یا تامل
 ہے یا سامع ہے یا فقیہ ہے یا متعلم یا اسے یوں کہا جائے کہ او تقسیم کرتا ہے کہ عالم وہ ہے جو اپنی
 استعداد کامل پر مضبوط ہے کہ تعلیم کے بعد اس سے نصیحت حاصل کرتا ہے بشرطیکہ وہ بالکلیہ اسے قبول کرے
 اس کے موافق زائل کر دے۔

عارضین میں سے بعض اکابر نے فرمایا کہ بے شک اس قرآن جو اور متخالف
تفسیر صوفیانہ شلاً اللہ کے لئے تنزیہ و تشبیہ کا اثبات کرتا ہے (میں نصیحت ہے
 کہ وہ لی نفس حق ہے مختلف شعور میں متقلب ہونے میں اس کے لئے جس کا دل ہے دل کو اس لئے قلب
 کہا جاتا ہے کہ وہ انواع صمد و صفات متخالفہ میں اسے نقطہ تجلیات کے اختلاف کی وجہ سے۔
 سوال : لمن کان لہ عقل کیوں نہیں فرمایا۔

جواب : اس لئے کہ عقل لغت و حقیقت میں یعنی قید ہے لغت میں تو یوں کہ اہل لغت کہتے
 ہیں عقل البعیر بالعتال کے دسی کے ساتھ اونٹ ہانڈھا گیا یعنی اسے مقید کیا گیا و عقل الدواد البطن ای متو

علہ : یہ عنوان تفسیر اسی غفر نے اس لئے قائم کیا ہے کہ ہم نے حاضر و ماضی کا ثبوت آیات شہود سے پیش
 کیا ہے جس کا مایہ دیوبندیہ فرقہ نے انکار کیا ہے ۱۲ اویسی غفر لہ ۔

یعنی دماغ نے پیٹ بانڈھا اور حقیقت میں عقل قید اس لٹھے کے قتل قاتل کو مقید کرتا ہے اس کے ساتھ کہ اس کی طرف اسے ٹکڑوں نظر پہنچا دے۔

تو وہ گویا نعت واحد میں محصور ہو گیا اور حقیقت حصر سے انکار کرتی ہے اسی لئے کہ قرآن صرف اس کیلئے نصیحت نہیں جس کی ایسی عقل ہو جو اسے اس سے مقید رکھے جو اس کی طرف اسے فکر پہنچائے اور نہ ہی قرآن سے وہ نصیحت حاصل کرتا ہے ساتھ اس کے جو قرآن میں وہ آیات ہیں جو تنزیہ و تشبیہ پر دلالت کرتی ہیں بلکہ وہ ان آیات کی تاویل کرے گا جو اس کے عقل و فکر کے خلاف ہیں مثلاً وہ آیات جو تشبیہ پر دلالت کرتی ہیں اور یہ وہ لوگ ہیں جو عقل والے ہیں، یہی ان اعتقادات جزئیہ تقیید بیہ کے معتقد ہیں یہی لوگ دوسروں کو کافراں نہیں مانتے کہتے ہیں جو ان کی عقل و فکر کے خلاف ہیں۔

حق کی بات حق وہ ہے جو عارف کے ہاں ہے وہ یہ کہ قلب انواع و صفات میں متغلب ہوتا ہے۔ کیوں کہ اسے معلوم ہے کہ موجود میں اس کے سوا اور ہے کوئی نہیں یہ موجودات کی صورتیں سب کی سب اسی کی صورت ہیں عارف کے نزدیک معرفت حق کے لئے جمیع صورتوں دنیا و آخرت میں کوئی تخصیص نہیں وہ اپنے قلب متغلب کی معرفت کی وجہ سے کوئی تخصیص نہیں سمجھتا۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا "لن کان لہ قلب" کیوں کہ اس کا قلب اشکال میں متغلب ہے تو وہ جانتا ہے کہ حق صورتوں میں متغلب ہے معرفت کی یہ وہ قسم ہے جس میں کسی کو انکار نہیں بشرطیکہ اسے تجلی و شہود سے حق کی معرفت نصیب ہو یعنی اسے معلوم ہو کہ صورتیں اس کی تجلی ہے اور وہ ان سب میں مشاہدہ کرتا ہے درانحالیکہ وہ عین مقام الجمع میں مستقر ہے اس حیثیت سے کہ اس کے شہود میں تفرق کی صورتیں اسے کوئی شے کسی طرف مشاغل نہیں ہوتی وہ اہل ایمان اعتقاد دی جنہیں تجلی و شہود سے معرفت نصیب نہیں وہ ان کے مقلد ہیں جنہوں نے انبیاء و رسل علیہم السلام کی تعلیم کی ان امور میں جن کی انہوں نے انہیں خبر دی وہ انہیں وہ دلیل عقل کی طلب کے بغیر مان لیتے ہیں دجیے ہم حوام (مسلمان) بخلاف ان کے جنہوں نے اصحاب افکار اور اخبار واردہ کاشفہ من الحق کے متاویلین کی تعلیم کی کہنے والوں کے کہ وہ انہیں اولہ عقل و ارتکاب احتمالات بعیدہ پر محمول کہتے ہیں۔ یہ وہ حضرات ہیں جنہوں نے انبیاء و رسل علیہم السلام کی تعلیم کا حق ادا کیا ہے (دجیے اولیاء کرام) اے بقی السمع سے یہی حضرات مراد ہیں۔ کیوں کہ انہوں نے ہی انبیاء و رسل علیہم السلام کی السنۃ مبارکہ سے اخبار سنی اور جو کچھ سننے میں حضور قلب

سنتے ہیں اور اپنے حضرت خیال میں ان کی نگہداشت کرتے ہیں یعنی اُن ہی اسی طرح ہے کہ جو کچھ نے حضرت خیال میں اس کی پوری نگہداشت کرے اس طرح سے امید ہے کہ وہ تبلیات مثالیہ کے حصول میں کامیاب ہو جائے گا ایسا نہ ہو کہ وہ ان تبلیات کو بالفعل حاصل کرے اس کے بعد نگہداشت نہ کرے اسی لئے مذکور حکم سے بعض انبیاء و رسل کے متعلقین خارج ہیں۔

آفتابہ کمال مشاہدہ صورت خلیہ (جو حضرت خیال میں ہیں) کا نام ہے اور جو نظر فکری کا مقلد ہے اس کے لئے ضروری نہیں وہی الحق السبع و حوشہ شہید کا مصداق ہو اصحاب فکر کے مقلد وہی ہیں جن کے لئے اللہ تعالیٰ نے فرمایا اذ تبر الذین اتبعوا من الذین اتبعوا اس لئے کہ متبوعین نے تابعین و ائمہ کے خلاف کی دعوت دی تھی اور وہ غلطی سے ان کے پیچھے لگ گئے ان کی تابعداری کی سزا متبوعین کی طرف رجوع کیا تو انہوں نے تابعین سے بیزاری کا اظہار کر دیا لیکن رسل کریم علیہم السلام کبھی بیزاری کا اظہار نہیں کریں گے کیوں کہ انہوں نے انہیں حق و صدق کی دعوت دی اور لوگوں نے ان کی تابعداری کی برکت سے متبوعین کے انوار کا فکس تبیین کو نصیب ہو گا اسی لئے متبوعین تابعین سے اظہار برأت نہیں کریں گے۔ (اے اچھی طرح سمجھو) **فائدہ** : باب میں ہے کہ قلب مومن عرب ہے اور شہید مومن اہل کتاب ہے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت کی گواہی دیتا ہے۔

فائدہ : شیخ ابوسعید خرازی قدس سرہ نے فرمایا کہ قرآن کے سننے کے وقت یہ تصور ہو کہ گویا وہ خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے سن رہا ہے اس پر ذرا آگے بڑھ کر یہ تصور کرے کہ وہ حضرت جبرائیل علیہ السلام سے سن رہا ہے پھر آگے ترقی کرے کہ وہ خود اللہ تعالیٰ سے سن رہا ہے۔ **فائدہ** : شیخ الاسلام قدس سرہ نے فرمایا کہ ارشاد مذکور صحیح اور اس کی تائید قرآن مجید میں لفظ شہید سے ہوتی ہے کیوں کہ شہید وہی ہوتا ہے جو بولنے والے سے براہ راست سننے کیوں کہ اس کی نفیض غائب ہے اور غائب منہ (خبر دینے والے) سے سننا ہے اور حاضر خود شکم سے۔

فائدہ : حضرت امام جعفر صادق رضی اللہ عنہ نے فرمایا قرآن کو اتنا بار بار پڑھتا ہوں یہاں تک کہ خود شکم (اللہ تعالیٰ) سے سننا ہوں۔

تاویلات نجیہ میں ہے کہ قلب چار قسم ہے
تفسیر صوفیانہ (۱) قلب الیاس (۲) قلب الیاس (۳) قلب الیاس (۴) قلب الیاس
 (۱) قلب الیاس (۲) قلب الیاس (۳) قلب الیاس (۴) قلب الیاس

(۳) قلب المقبول، (جس کے تعلق بند ہوں۔) یہ منافق کا قلب ہے۔

(۴) قلب المظن، یہ مومن کا قلب ہے یہی وہ قلب سلیم ہے جو کونین کے تعلقات سے فارغ ہے یہی قلب المحسن

والمجربین کا ہے یہی صفات جمال و جلال الہی کا آئینہ ہے۔
 حدیث قدسی میں ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا لَا يَسْغِي اَرْضِي دَا سَمَائِي وَلٰكِنْ يَسْغِي قَلْبِي عَبْدِي
 المومن میں نہ زمین میں سماتا ہوں اور نہ آسمان میں لیکن اپنے مومن بندے کے دل میں سماتا ہوں۔ اسی کو
 اللہ تعالیٰ نے بیان فرمایا اَلْقِي السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ اور جو دل ایسا نہیں تو اس کا کان ہونا چاہیے
 جو اللہ تعالیٰ کے ساتھ سُننے اور وہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ ہو تو وہ اللہ تعالیٰ کے اظہار لطف و قہر سے جبرت حاصل
 کر سکے گا۔

قائدہ: حضرت ابن عطاء نے فرمایا کہ وہ قلب جو عین التغلیم سے معائنہ کرے تو وہ گمبھل کر ماسوی اللہ
 سے منقطع ہو جائے گا اور جو عین التغلیم سے معائنہ کرے گا تو اس کا دل نرم اور اچھا ہو جائے گا۔

قائدہ: قلب ایک گوشت کا ٹوٹھرا ہے یہی انوار کامل اور جبار سے زوائد (انعامات) کا مورد ہے
 اسی سے ہی جبرت حاصل ہوتی ہے اسی کو اللہ تعالیٰ نے جسم کا امیر بنایا ہے اور فرمایا اِنْ فِيْ ذٰلِكَ لَذِكْرٰى
 بے شک اس میں نصیحت ہے اس کے لئے قلب ہے اسی کو اپنے پروردگار کا امیر بنایا اور فرمایا يَحْوِلْ
 بَيْنَ الْمَوَدِّ وَقَلْبِهِ اور وہ مرد اور اس کے دل کے درمیان حائل ہوتا ہے۔

قائدہ: بعض نے کہا کہ قلوب کے کچھ مراتب ہیں
 (۱) بعض قلوب اللہ تعالیٰ کے قبضے میں ہیں اور وہ اسی کے قیدی ہیں۔

(۲) بعض قلوب حیران ہیں۔

(۳) بعض قلوب جو اس کے شوق میں اڑتی ہیں۔

(۴) بعض قلوب اللہ تعالیٰ کو دیکھنے والی ہیں۔

(۵) بعض قلوب اللہ تعالیٰ کی ذات میں صاحب الآمال ہیں

(۶) بعض فراق اور شدۃ اشتیاق میں مگر یان کنان ہیں

(۷) بعض دار انفار میں تنگ ہیں

(۸) بعض وہ ہیں جن کو رازداری سے خطاب کرتا ہے تو اس سے درد و آلام کا کڑوا پن دور ہو جاتا ہے

(۹) بعض اس کی طرف محبت کے سیر میں ہیں۔

(۱۰) بعض اس کی طرف پہنچنے کی کوشش میں ہیں مزا ئم صدق سے۔

(۱۱) سیٹی غذاؤں میں اسکی خدمت میں مصروف ہیں۔
 (۱۲) محبت و دوستی کے پیالے پیکر تمام بندوں بلکہ جملہ مخلوق سے ملیدہ ہو کر صرف اسی میں مستغرق ہیں

و غیرہ وغیرہ۔
 دل کی بزرگی پر ذیل کی حدیث دلالت کرتی ہے کہ ایک لڑکا تفکر عبادۃ الثقلین
 قلب کی شرافت سے بہتر ہے۔

فائدہ : جب بندہ درگاہ حق میں آتا ہے لیکن اس کا دل شغل دنیا میں گرفتار ہو جاتا ہے تو اس کی حالت
 پر رسوائی کی فکر کھینچتے ہیں اور کہتے ہیں سہٹ جا یہاں سے اسی لئے کہا جاتا ہے کہ جس کا دل نماز میں حاضر نہ
 ہو اس کی نماز قبول نہیں ہوتی اور صے نماز میں درجہ ویدار نصیب نہ ہو وہ اپنے مقصد میں تا حال ناکام ہے
 اور نہ ہی اسے نماز سے آنکھوں کی ٹھنڈک نصیب ہوگی کیوں کہ جس سے وہ مناجات کر رہا ہے اسے منہ کیا
 پس جو شخص وہ باتیں نہیں سنتا جو اللہ تعالیٰ اس کی طرف نماز میں واسطیات غیبیہ ڈالتا ہے تو وہ ان
 لوگوں میں سے نہیں جن کا ذکر ”ادالقی السمع“ میں ہے اور جو نماز میں اپنے پروردگار کے ساتھ نہیں اور نہ
 ہی اس سے کچھ سی سکتا ہے اور نہ دیکھ سکتا ہے تو وہ سرے سے نمازی ہی نہیں اور نہ ان لوگوں سے
 جن کا ذکر ”ادالقی السمع وحوشہ ہد“ میں ہے۔ یعنی نماز کا ادنیٰ مرتبہ ہی ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ
 ہو اگر کوئی نماز پڑھتے ہوئے رب تعالیٰ کو نہیں دیکھتا اور نہ ہی اسے مشاہدہ روحانیہ یا روحیہ عیانیہ قلبیہ
 یا مثالیہ خیالیہ یا اس کے قریب کا وہ مرتبہ نصیب ہوتا جس کا ذکر حدیث میں ہے کہ (ان تعبد اللہ
 کانیک تراہ) (اللہ تعالیٰ کی عبادت یوں ہو کہ گویا تو اسے دیکھ رہا ہے) ایسے ہی نماز پڑھتے وقت
 کلام مطلق کو بغیر واسطہ روحانیت کے یا کسی واسطہ سے نہیں سنتا اور نہ ہی اسے وہ حضور قلبی نصیب
 ہوتا ہے جسے حدیث میں فرمایا گیا کہ فان لم تکن تراه فاعلم انه يراك اگر تو اسے نہیں دیکھتا
 تو یقین کر لے کہ وہ تجھے دیکھ رہا ہے (تو وہ نمازی ہی نہیں اسے نماز صرف خدایاں و آخرت میں
 اسے پہنائے گی اور پس۔ کیوں کہ بندہ خوف الہی کے مطابق اپنے رب کے قریب ہوتا ہے اور اسی قرب
 کا نام حضور ہے۔

نزدیکانہ جیش . بود حیرانی

کایشان در اند سیاست سلطانی

ترجمہ : نزدیک والوں کو زیادہ حیرانی ہوتی ہے کیوں کہ بادشاہ کی سیاست کو دہی خوب جانتے ہیں۔
 فائدہ : وہ وزیر ہمیشہ بادشاہ سے خوفزدہ رہتا ہے جسے بادشاہ کی حضوری نصیب ہے نہ کہ وہ

جو بادشاہ کے جانوروں کا رکھوالا (دور رہنے والا) اس لئے کہ وزیر کا سینہ اسرار سلطانی کا خزینہ ہے اور خزانہ کی ہر کاوش ناظرین کا تصور کیا جاتا ہے۔

حدیث شریف حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے نماز پڑھتے وقت آپ کے قلب الجبرے ایسی آواز سنائی دیتی جیسے ہانڈی سخت آگ کی وجہ سے آواز کرتی (آپ کا یہ حال اللہ تعالیٰ کے خوف سے ہوتا ہے)

فائدہ ۱ ازیز بمعنی جوش بعض نے کہا اس کی آواز الرجل بمعنی تلمبے کی ہانڈی سے

خوش نماز و نیاز کسے کہ از سر دارد

بآب دیدہ و خون جگر بہارت کرد

ترجمہ : وہ نماز و نیاز مبارک جو ادائیگی کے لئے آنکھ کے پانی اور جگر کے خون سے بہارت کرتا ہے۔

شیطان اور حذیفہ بن الیمان رضی اللہ عنہ حضرت حذیفہ رازدان رسول صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ میں نے ایک دن شیطان کو دیکھا

کہ وہ خوب دور رہے میں نے پوچھا کہ اسے ملعون تیرا روزنا کیسا۔ کہا اس کی دودھیں ہیں۔

(۱) لعنت کا دروازہ مجھ پر کھولا۔

(۲) اہل ایمان کا دل مجھ سے بند رکھا کہ جب مومن کے دل کی طرف رخ کرتا ہوں تو آگ سے جلایا جاتا ہوں۔

وحی داؤد علیہ السلام حضرت داؤد علیہ السلام کی طرف وحی الہی آئی کہ اے داؤد علیہ السلام

تیری زبان راز کی بازار کی دلال ہے اور اس کا دعویٰ دار الملک کے ہاں ہے اور دین کا کوئی محل نہیں ہاں دل محل راز ہے کہ اس میں سے ہی اسرار احادیث و ازلیت کی خوشبو

آتی ہے۔

حکایت عزیز مصر نے برادران یوسف کو کہا کہ اپنا سامان وغیرہ اٹھا کر واپس چلے جاؤ کہ تم میں یوسف کی خوشبو نہیں۔

فائدہ ۱ ان فی ذلک لذكریٰ کا یہی راز ہے۔

فائدہ ۲ بعض نے کہا کہ اتقی السمیع میں السمیع کی حقیقت یہ ہے کہ جو انفس و آفاق کی باتیں میں

وہ براہ راست اللہ تعالیٰ سے سنی سمجھی جائیں کیوں کہ اللہ تعالیٰ کبھی اپنی کتاب عالم کبیر میں پڑھتا ہے

اور کبھی انسان کی ذات میں اسی لئے اسے اچھی طرح سن اور ہر وقت اپنے مالک کے خطاب کے لئے تیار رہے جہاں ہیں ہر اور کان کے بوجھ یعنی بہر اپن سے محفوظ رہ کیوں کہ بہر اپن ایک آفت ہے جو کتاب کبیر سے

اللہ تعالیٰ کی مخلوق تجھے نہیں سننے والی کتاب کبیر سے قرآنی مروجہ ہے اور انسان مل! مجمع ہے اس کا جو عالم کبیر

میں پیدا ہوا ہے۔
تفسیر عالمانہ
 وَلَقَدْ خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ (اور زمینوں اور جو ان کے اندر ہے) پیدا کیا مخلوق کی تمام قسمیں فی سِتَّةِ (چھ دنوں میں) یعنی زمین و دنوں میں اس کے منافع دو دنوں میں اور آسمان دو دنوں میں اگر وہ چاہتا کہ وہ ان سب کو آنکھ بچھلنے سے پہلے پیدا فرمادیتا لیکن اس میں جس سبق ہے کہ دیر میں غیر ہے اور محبت شیطان کا کام ہے سوائے چھ مقامات کے۔ چھ کاموں میں جلد بازی ضروری ہے۔

(۱) ادائیگی نماز میں جب وقت ہو

(۲) دفن المیت میں جب حاضر ہو

(۳) تزویج ابکریں جب بالغ ہو جائے۔

(۴) ادا لے قرعہ میں جب وقت اور معیاد پوری ہو جائے۔

(۵) مہمان کو کھانا دینا جب آجائے۔

(۶) گناہ سے توبہ میں

فائدہ: بعض غارتوں نے فرمایا جس پر اللہ تعالیٰ کے سکانات کی وسعت ہو تو اسے دروازوں سے آنا چاہیے اور فضل کے حصول کی کوشش کرنی چاہیے جس سبب سے ہو دیکھئے اللہ تعالیٰ نے آدم علیہ السلام کا گارہ اپنے دونوں ہاتھوں (قدت) سے گونڈھا پھر اسے برابر کمر کے درست بنایا پھر اس میں روح پھونکی اور اسے اسما کے علوم سے نوازا۔ ایسے ہی جلد اشیا کو ترتیب و نظام سے پیدا فرمایا ہندو قادر ہے کہ آدم علیہ السلام کو ابتداء ہی سے ایسے بنا دیتا کہ گارے کی ضرورت ہوتی نہ دوسرے اسباب کی۔

تفسیر صوفیانہ
 تاویلات تجہ میں ہے کہ ہم نے ارواح کے آسمان اور اشباح کی زمین اور جو ان کے اندر نفوس و قلوب و اسرار و سرالاسرار ہیں چھ دنوں میں پیدا فرمائے یعنی چھ مخلوقات میں سے چھ انواع اور یہ محصور ہیں ان میں جو ہم نے بیان کیا یعنی (۱) روح (۲) اشباح (۳) نفوس (۴) قلوب (۵) اسرار (۶) سرالاسرار۔

کوئی اور مخلوق ایسی نہیں جو ان چھ انواع میں داخل نہ ہو (اسے اچھی طرح سمجھ لے)
تفسیر عالمانہ
 قَصَامَسْنَا اور نہیں پہنچی مجھے ان کے پیدا کرنے سے مِنْ لَعُوبِ

حل لغات : امام راغب نے فرمایا لغوب بمعنی تمکان کہا جاتا ہے امانا ساعیا کا غلبا خائفانہ لغیا

میرے پاس دوڑتا ہوا تمکا ہوا خونزدہ اور تمکا ہوا آیا۔ انہوں میں سے ہے کہ لغوب لغیا و لغوبا منع و کرم کی طرح اچھی اشد الا حیا تمکا اور خوب تمکا تابع المصادر میں ہے اللغوب بمعنی ماند شدن تمکا ہوا ہونا و فعل یفعل فولا فعلا ایضا ضعیف لغت ہے۔ اب معنی یہ ہوا کہ وہ نہ تمکا اور نہ رنج ہوا اگر ایسا ہو تو اس کے ضعف پر اور ضعف مناد پر دلالت کرتا ہے تو جب ہمارا یہ تصرف بغیر تمکانی اور رنجش کے ہے اور تم تمام تصرفات کو دیکھ رہے ہو کہ میرا سرشے پر برابر طور امر نافذ اور کامل تصرف ہے۔

تفسیر صوفیانہ تاویلات نجیہ میں ہے کہ ہمیں کوئی تمکان نہیں پہنچی کیوں کہ یہ سب کچھ امر کُن سے پیدا کیا گیا جیسا کہ فرمایا کہ ”و اما امرنا الا کلج البصر“ اور ہمیں ہمارا امر مگر ایسے جیسے آنکھ کا جھپکنا تو پھر اسے تمکان کا کیا معنی اور وہ صمد ہے اس میں آثارِ حدوث کا حادث ہونا مستغ ہے۔

رد یہودیوں کا اس میں جاہل یہودیوں کا رد ہے جن کا عقیدہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جلدِ عالم کو اتوار سے جمع تک پیدا کیا تو پھر ہفتہ کے دن آرام فرمایا تمکان اتاری اور عرشِ معلیٰ پر لیٹ گیا پاک ہے اس کی ذات اس سے جو کہتے ہیں ہو علوا بکیوا بکیوا۔

فائدہ : اس امت میں جو فرقہ مشتبہ پیدا ہوا ان کا اصل بھی یہودی ہیں کہ اس فرقہ نے اپنے اصول انہی یہودیوں سے لئے۔

فائدہ : فقیر (صاحب روح البیان رحمۃ اللہ تعالیٰ) نے کہا کہ یہ آیت دوسری آیت اولم یروا ان الله الذی خلق السموات والارض ولم یعی بخلقہم بقادر علی ان یحیی الموتیٰ (کیا انہوں نے نہیں دیکھا کہ بے شک اللہ تعالیٰ وہ ہے جس نے آسمان اور زمین پیدا فرمائی اور وہ ان کے پیدا کرنے سے نہیں تمکا اور وہ قادر ہے کہ وہ مردوں کو زندہ کرے) کی طرح ہے جیسا کہ آیت کا بعد اس پر دلالت کرتا ہے چنانچہ فرمایا ”فَاصْبِرْ عَلٰی مَا یَقُولُوْنَ“ تو صبر کیجئے اس پر جو وہ کہتے ہیں یعنی جو کچھ مشرکین مرنے کے بعد اٹھنے کے متعلق کہتے ہیں وہ باطل باتیں جن کی بنیاد انکارِ استیلا ہے اس لئے کہ جو ذات ان آسمانوں اور زمینوں وغیرہ کو بلا کم و کاست پیدا کر سکتا ہے تو وہ انہیں اٹھانے پر بھی قادر ہے اور وہ ان سے بدلہ بھی لے سکتا ہے یا اس کے قائل یہودی ہیں کہ وہ کفر یکب رہے ہیں وغیرہ وغیرہ۔ تفسیر المناہات میں ہے کہ اللہ تعالیٰ کے علم و قدرت پر یہ امور دلالت کرتے ہیں اور ان آسمانوں و زمینوں کے اندر کی اشیاء بھی مکمل طور اس کے سامنے ہیں اور اس کے حبیب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی علمی وسعت پر بھی کہ وہ جس طرح دشمنانِ خدا کو ڈر سناتے ہیں ویسے ہی واقع ہو جاتا ہے اور

جس طرح مجربانِ خدا کو خوشخبری سناتا ہے اسی طرح ہوتا ہے توبہ یہ بات ہے تو پھر اپنے حبیبِ پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے فرمایا کہ تائبین میں آپ کا فروں وغیرہ کی تمام باتوں پر مبر کیجئے۔
تفسیر صوفیانہ : اس میں اشارہ ہے کہ نفوس کی تربیت مبر سے ہوتی ہے جو کچھ جاہل کہتے ہیں اس پر مبر ضروری ہے ان کی جلد مکروہ اور ناخوشگوار باتیں سننے سے نفوس کا صفات مذکورہ سے تزکیہ ہوتا ہے اور ساتھ ہی ذکر و تسبیح و تہجد پر بھی مداومت ضروری ہے۔

وَيَسِّرْ لَّكَ يَوْمَئِذٍ إِذْ يُنْفَخُ الْأَشْجَارُ يُنْفَخُ كَالْعِزْزِ مَعَهُ يَوْمَئِذٍ لَّنُفَخُ الْأَشْجَارَ كَالْعِزْزِ مَعَهُ يَوْمَئِذٍ لَّنُفَخُ الْأَشْجَارَ كَالْعِزْزِ مَعَهُ
 مکملات کے مجز اور فرو دینے کے خلاف کے مجز سے منجملہ ان کے مرنے کے بعد اٹھنے کی خبر بھی ہے کہ وہ اس سے جو یہ لوگ تبشیر دیتے ہیں (کہ اللہ تعالیٰ تک جاتا ہے معاذ اللہ) وہ ان کا ایک تم تبلس ہو اللہ تعالیٰ کی حکم کے ساتھ اس پر جو آئے تم پر انعام فرمایا اصابتِ حق وغیرہ کا۔
قائدہ : حضرت سہیل رحمہ اللہ تعالیٰ نے الامالی میں فرمایا کہ جہد کو ہمیشہ تسبیح سے ملنے میں راز یہ ہے مثلاً فرمایا **وَانْ مِنْ شَىْءٍ لَا يَسْبُو بِحَدِّ رَبِّهِ** (کوئی شے نہیں جو اللہ تعالیٰ کی حمد کے ساتھ تسبیح نہ کہتی ہو۔ معرفت الہی بہ مہم ہے۔

(۱) معرفۃ ذات (۲) معرفت اسماء وصفات اور ان دونوں کی معرفت ایک دوسری کو لازم ہے کہ ایک کا اثبات دوسرے کے بغیر ناممکن ہے یاد رہے کہ اثبات الذات از مقفلاً عقل اور اثبات اسماء وصفات از مقفلاً عقل ہے عقل سے مستثنیٰ (ذات) ثابت ہوا اور شرع سے بھی اور عقل میں اس ذات کا تصور نہیں ہو سکتا جب تک کہ اس کے حدوث کے جملہ نشانات و علامات کی نفی نہ ہو اور وہ تسبیح سے ہو سکتا ہے اسی لئے وہ مقدم ہے کیوں کہ مقفلاً عقل مقفلاً عقل شرع سے مقدم ہے اس لئے کہ شرع منقول بعد حصول النظر والعقول کے بعد آئی ہے اور نظر پر عقل نے رہبری کی ہے اس کے بعد ہی ذات کا علم ہوا تو پھر اسماء کا علم ہوا اسی لئے تسبیح کے بعد حدوث ثنائی جاتی ہے اسی لئے ہم اس تسبیح کے مامور ہیں جس میں حمد بھی ہو۔ **قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ الْغُرُوبِ** طلوع شمس سے پہلے اور غروب سے پہلے یہ دونوں وقت فجر و عصر سے موسوم ہیں اور ان کی فضیلت مشہور ہے۔ ان دونوں میں تسبیح بہت بڑی فضیلت رکھتی ہے اور سورۃ طہ میں ہے۔ **قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ غُرُوبِهَا** اس میں تیس کی رعایت کی گئی ہے کیونکہ غروب شمس کا ہی ہوتا ہے جیسے طلوع بھی اسی کا **وَمِنْ الْبَيْتِ فَسَبِّحْهُ** اور رات کے کچھ حصے میں بھی تسبیح کیجئے اپنے رب کی حمد کے ساتھ۔ **مِنْ اللَّيْلِ** فعل مہذون کا مفعول ہے جس کا حلف صحیح بحد تک پر ہے جس کی تفسیر فسبح کر رہا ہے اور من تبعضہ ہے اور اس میں فعل مذکور بھی عمل

کر سکتے اور فاضل کو اپنے مابعد پر عمل کرنے سے نہیں روکتی جیسے سورۃ قریش رہنما میں اس کی تفصیل آئے گی۔ انشاء اللہ تعالیٰ۔

فائدہ : بعض مشائخ کہا ہے فرمایا کہ قبل طلوع الشمس سے اول النہار اور قبل الغروب سے تا آخر النہار اور **وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ** کے تمام شب مراد ہے یعنی بقدر وسعت ہر وقت ذکر تسبیح و تحمید میں لگا رہنا چاہیے۔

فائدہ : فقیر (صاحب روح البیان رحمۃ اللہ علیہ) کہتا ہے کہ اسی آیت سے استدلال کہتے ہوئے بعض اولیاء سہل سہل نہیں سمجھتے اور ان کا مقصد بھی یہی ہے کہ دوام ذکر و تسبیح نصیب ہو جیسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا **وَالَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ دَامُونَ** اور وہ لوگ جو اللہ تعالیٰ کی نماز پر مداومت کرتے ہیں۔

فائدہ : اس سے یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اس سے قلب کی مداومت مراد ہے نہ کہ قالب (جسم) کی کیوں کہ اکثر اولیاء اللہ کو سوتے اور قیام اللیل کرتے ہر دونوں طرح دیکھا گیا جیسا کہ نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی عادت کریمہ تھی لیکن ایسے حضرات کے طلب پہلہ ہوتے ہیں اور نماز سے مراد توجہ الی اللہ ہے اسی لئے ایسے لوگ رات دن کے جملہ لمحات میں متوجہ الی اللہ رہتے ہیں **وَادْبَارَ السُّجُودِ** اور سجدہ کے بعد یعنی نمازوں کے بعد اور ان کے اواخر میں۔

حل لغات : ادبار دُبر کی جمع ہے ادبرت الصلوٰۃ بمعنی انقضت الصلوٰۃ (نماز ختم ہو گئی)

فائدہ : رکوع و سجدہ کو بھی صلوٰۃ سے تعبیر کیا جاتا ہے کیوں کہ یہ نماز کے بہت بڑے ارکان ہیں جیسے وجہ کو ذات سے تعبیر کیا جاتا ہے کہ یہ اشرف الاعضاء ہے۔

فائدہ : تغیر المناہات میں ہے کہ "صبح اور تسبیح کیجئے در انجا یکہ تم متلبس ہو اپنے رب کی حمد کے ساتھ قبل طلوع الشمس یعنی صبح کی نماز میں جو اس کے لائق ہے تسبیح و تحمید وغیرہ میں سے قبل الغروب اور سورج کے غروب سے پہلے ظہر و عصر کی نماز میں اس وقت میں عصر کی نماز اصل اور ظہر اس کے تابع ہے۔ اور جب وہ وقت ذکر کیا گیا جو حب الہی کے لئے محبوب تر ہے کیوں کہ وہ انتشار کا وقت ہے کہ وہ ضروری امور انجام دیتے ہیں کہ جن پر امور کا قراہ ہے اور راحت جسمانی کے آرام کے لئے واپس لوٹنا ہے ایسے ہی کھانے پینے اور ہولو لعب اور انتشار کے بعد جمع ہونے اور مل بیٹھنے کیلئے علاوہ ازیں ان دونوں وقتوں میں مخلوق کے پھیلنے اور چلنے پھرنے اور پھر جمع ہونے میں دلالت ہے اس کے یہی ان اوقات کو بھی دیا گیا جو راحت کے اوقات ہیں کہ جنہیں لیٹنا اور سونا ہے تو فرمایا **وَمِنَ اللَّيْلِ** یعنی رات کے بعض اوقات میں **فَسَبِّحْهُ**

تو تسبیح کیجئے مغرب و عشاء و قیام الیل کیسے کیوں کہ رات خلوات کا وقت ہے اس میں مناجات کیلئے لذت ہے جب فرائض کا ذکر فرمایا کہ ان کے متعلق کسی قسم کا شک نہیں تو انہیں منشا نوافل بھی مذکور تھیں لیکن صراحتہً ان کا ذکر ضروری تھا اسی لئے ان کے بعد دوبارہ سجود میں نوافل کا ذکر فرمایا اسجود سے فرائض مراد ہیں جو کہ باب نماز میں مکمل ترین شے ہے فرائض کے بعد سنن و نوافل اور تسبیح قول ہوتی ہے اب معنی یہ ہوا کہ عبادت میں مشغول ہونا اپنے مالک سے طلب رحمت اور تسبیح پڑھنے میں گویا طلب نصرت ہے کلمہ میں یہ تر اور نماز مدد کے لئے اور ازالہ تھکان کے لئے عظیم ترین تریاق ہے اور یہی وجہ ہے کہ جب نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو کوئی ہولناک امر حاصل ہوتا تو نماز میں مشغول ہو جاتے۔

حل لغات حزبہ الامور بمعنی نایہ و اشتد علیہ لوضعت فلان کو فلان امر حاصل ہوا اور اسے پریشان کیا اور فرغ ایہ بمعنی لجاہ پناہ ل۔

تفسیر الخلفاء الراشدين سیدنا عمر و سیدنا علی رضی اللہ عنہما نے ادباً و السجود سے صلوٰۃ مغرب کے بعد دو رکعت مراد لی ہے اور ادباً بالانجوم سے صلوٰۃ فجر سے قبل دو رکعت مراد ہے جمہور مفسرین کا بھی یہی مذہب ہے۔

حدیث شریف ۱ نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ جس نے صلوٰۃ مغرب کے بعد بات کرنے سے پہلے دو رکعت پڑھی تو اس کی نماز عیسیٰ میں لکھی جائے گی۔

حدیث شریف ۲ نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا فجر کی دو رکعت یعنی سنت صبح دنیا و دینا بہت ہے۔

مسئلہ حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مغرب اور فجر کی دو سنتوں میں سے پہلی رکعت میں قائل یا ایہا الکفارون اور دوسری میں قل هو اللہ احد پڑھتے تھے۔

فائدہ ۱ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہے۔

مسئلہ ۱ حضرت مجاہد رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ دوبارہ السجود سے فرائض کے بعد زبان سے تسبیح پڑھنا اس سے **حدیث شریف ۱** میں ہے کہ جس نے ہر نماز کے بعد تینتیس بار سبحان اللہ اور تینتیس بار الحمد للہ اور تینتیس بار اللہ اکبر کہی یہ کل نساوے بار ہوا پھر سو پورا کہنے کیلئے کہا لا الہ الا اللہ وحده لا شریک لہ لہ الملك ولہ الحمد و هو علی کل شئی قدير تو اس کے تمام گناہ بخشے جاتے ہیں اگرچہ سترہ کی جہاگ برابر ہوں۔

حدیث شریف ۲ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ صحابہ نے عرض کی یا رسول اللہ دنیا و دین

ہم سے بازی جیت گئے یعنی دجالت بلند اور نعیم مقیم ہے سرزاز ہوں گے آپ نے فرمایا وہ کیسے عرض کی وہ ہماری طرح نماز پڑھتے ہیں اور ہماری طرح جہاد کیا اور اپنے زائد مال سے خرچ کرتے ہیں جو پانچ سو سے باہر ہے آپ نے فرمایا میں ہمیں ایسے عمل کی خبر دوں جو تم پہلے لوگوں اور آئندہ والوں سے سب سے بازی لے جاؤ ہاں اگر وہ بھی اسی طرح عمل کرے گا جیسے تم کو بتاؤں تو انہیں بھی وہی مرتبہ ملے گا وہ یہ کہ ہر زمانہ کے بعد دس بار سبحان اللہ احد دس بار الحمد للہ اور دس بار اللہ اکبر کہو (کشف الاسرار)

نکتہ از صاحب روح البیان رحمۃ اللہ علیہ فقیر (صاحب روح البیان رحمۃ اللہ علیہ) کہتا ہے کہ صرف عین چیزوں کے بیان کرنے میں راز ہے وہ یہ کہ صاحب نے سوال میں تین چیزوں کا ذکر کیا یعنی صلوٰۃ، جہاد، اتفاق، اسی لئے حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے تین باتوں کا ذکر فرمایا اللہ آخری حدیث شریف میں دس بار فرمانے کا راز دی ہے کہ آیت میں ہے کہ من جاد بالحسنۃ فله عشر امثالہا (جو ایک نیک کرے اسے دس کا ثواب ملے گا) اور ہر ایک ذکر (حمد، تکبیر، تسبیح) کو اسی طرح دو گنا کرنے سے اس کا ثواب حسنی کی تعداد کے مطابق ہو جاتا ہے یعنی ننانوے احادیث کو پڑھا گیا تو ایک سو ہو گیا اور ایک عشرہ کا دو گنا کرنے کا یہی طریقہ اختیار کیا جائے تو ایک ہزار ہو جائے گا تاکہ اشارہ ہو اللہ تعالیٰ کے یک ہزار اسماء کی طرف اسی لئے تسبیح و تحمید و تکبیر کے زائد (یعنی تینس دفعہ) میں اعدلو کے اصول کی طرف اشارہ ہے بعض ایک بار لا الہ الا اللہ طے کرنے سے پورا ایک سو ہو گیا اس طرح سے اصول اعداد کا اصول سے یعنی ایک سو سے اور فروع کا مقابلہ ایک ہزار ملے ہو۔

سوال : ہل ثروت بھی تو یہ تسبیح و تہلیل و تکبیر پڑھتے ہیں تو پھر فقراء (مساکین) کو ان پر کوئی فضیلت نہ ہوئی۔

جواب : ایک حدیث میں آیا ہے کہ جب فقیر خلوص دل سے سبحان اللہ والحمد للہ ولا الہ الا اللہ والثناء لہ کہے اور دولت مند بھی اسی طرح خلوص دل سے کہے تو دولت مند کا فقیر کے ساتھ مقابلہ نہیں ہو سکتا اگرچہ وہ دولت مند اس کے ساتھ دس ہزار درم خرچ کرے ایسے ہی تمام نیکوں کا حال ہے اس سے فقراء کی اغنیاء پر افضلیت ثابت ہوئی (الحمد للہ مل ذلک)

مسئلہ : آیت نوافل کی فضیلت ثابت ہوئی۔

حدیث شریف : حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت ابو الدردار کو مخاطب ہو کر فرمایا کہ اے خیر اللہ تعالیٰ کی ناراضگی کے اسباب سے اجتناب کرنا اور فرائض ادا کرنا اس طرح سے تم قاتل ہو گے پھر اعمال صالحہ کے زائد ادا کرنا اس طرح سے تم کو مثل تیسالی کا قرب نصیب

ہو جائے گا اور اس سے عزت بھی عطا ہوگی۔

حدیث شریفؑ : نوافل کو اچھا کہہ کر پڑھو تاکہ تمہارے فرائض کی تکمیل ہو۔

حدیث شریفؑ : شروع حدیث میں ہے نوافل مومن کا ہدیہ ہے جو وہ اپنے رب تعالیٰ کی طرف بھیجتا ہے تو پاپے انہیں بہتر طریق سے ادا کرے۔

حدیث شریفؑ : میں ہے دو رکعت پڑھ کر اللہ تعالیٰ کا قرب حاصل کیجئے۔

حدیث قدسیؑ : میں ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا بندہ میرا قرب جتنا فرائض کی ادائیگی سے حاصل کرتا ہے اتنا اور کسی عبادت سے نہیں حاصل کرتا اس کے بعد اسے میرا قرب نوافل سے نصیب ہوتا ہے یہاں تک کہ میں اسے محبوب بنا لیتا ہوں۔

فائدہ : نوافل سے نماز کے نوافل کے علاوہ دوسری عبادت بھی مراد ہیں ان میں سلوک صوفیہ بھی ہے کہ اس سے سالک اللہ تعالیٰ کے قریب ہوتا ہے کہ اس سے وہ محابات مانعہ دور ہو جاتے ہیں جو اسے دیدار الہی سے روکتے ہیں۔

فائدہ : امام راغب رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ قرب الہی سے قرب روحانی مراد ہے کہ بندہ کے دل سے جہل و طیش و غضب اور حاجات بدنیہ بقدر طاقت بشریہ کی میل کچیل دور ہو جائے اور بندہ اخلاق الہیہ جیسے علم و حکمت و رحمت سے متعلق ہو جائے۔

فائدہ : فتوحات مکیہ کے ترجمہ میں ہے کہ ادائیگی فرائض میں عبودیت اضطراری اور نوافل میں عبودیت اختیاری ہے اور نفل رکعت سے زائد کو کہا جاتا ہے اور خود انسان اپنے وجود کے لحاظ سے زائد ہے بروجود حق تعالیٰ اس لئے کہ اسے انسان تو نہ تھا لیکن وہ تھا تیرے وجود سے ایک وجود حادث (زائد) ہوا اس معنی پر نفل سے تیرے وجود کی طرف اشارہ ہے کہ یہ زائد ہے اور عمل فرائض اشارہ بروجود حق تعالیٰ ہے کہ وہ اصل کلی ہے بس ادائیگی فرائض میں بندہ حق تعالیٰ کے لئے ہے اور ادائیگی نوافل میں برائے خود ہے اس وقت کہ تو اس کے کام میں ہے لیکن جب نوافل ادا کرتا ہے تو اپنے کام میں ہے اسی لئے وہ تیرے سے محبت کرتا ہے اس محبت کا ثمرہ کنت سمعہ و بصرہ ہے لیکن اس سے اندازہ کیجئے کہ جب تو اس کے کام میں ہوگا یعنی ادائیگی فرائض میں تو پھر اس کی تیرے ساتھ کتنی محبت ہوگی اور وہ اس کا ثمرہ کیا ہوگا۔

مسئلہ : جس فریضہ میں کسی واقع ہوگی تو اس فرض کے بعد والے نوافل سے کمی پوری کی جائے گی۔

حدیث شریفؑ : میں ہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ میرے بندے کے فرائض پر نگاہ رکھو اگر عمل ادا

کتاب ہے تو اسے کامل کہو اگر ناقص ادا کرتا ہے تو دیکھو میرے اس بندے نے کوئی نوافل بھی پڑھے ہیں تو انہی نوافل سے اس کے فرائض کی تکمیل کر دو۔

قائد ۱۰ : جب رکوع و سجود و دیگر افعال کہ ان کے سوا نماز نامکمل ہے ان کی ادائیگی نوافل سے فرائض کے تمام مقام ہو جاتی ہیں۔

مکتبہ : اللہ تعالیٰ نے فرائض کو نوافل کے درمیان رکھا ہے تاکہ فرائض میں کمی ہو تو نوافل سے تکمیل کی جائے۔
قائد ۱۱ : اکابر فرماتے ہیں جو چاہتا ہے کہ اسے وہ علم حق نصیب ہو کہ جس کے آگے پیچھے باطل نہ آسکے تو وہ نوافل و طاعات کی کثرت کرے یہاں تک کہ اسے اللہ تعالیٰ محبوب بنائے پھر وہ اللہ تعالیٰ کی معرفت اللہ تعالیٰ سے حاصل کرے گا۔ ایسے ہی شریع کے جملہ احکام کی معرفت اسے اللہ تعالیٰ سے نصیب ہوں گے نہ کہ عقل سے اگر وہ نوافل و طاعات کی کثرت نہیں کر سکتا تو وہ اپنے رب تعالیٰ کی ان خبروں کی تقلید کرے جس کی اسے اولیاء نے خبر دی ہے۔ یہ اس سے بہتر ہے جو عقل کی تقلید کرتا ہے۔

نوافل المشائخ فقیر (صاحب روح البیان رحمۃ اللہ علیہ) کتاب ہے کہ ادا بار السجود میں صلوٰۃ الرغائب و صلوٰۃ براء و صلوٰۃ القدر وغیرہ داخل ہیں اس لئے کہ صلوٰۃ الرغائب مغرب کے بعد شب جمعہ اول ازماہ رجب پڑھی جاتی ہے اور صلوٰۃ البراءۃ عشاء کے بعد پندرہ شعبان میں پڑھی جاتی ہیں یہ نمازیں متعین مشائخ کی مستحبات سے ہیں کیوں کہ یہ نوافل ہیں یعنی فرائض و سنن پر زائد ہیں یہ اس تقدیر پر ہے کہ انکی اصل صحیح شرح میں نہ ہو اسی لئے اس نماز پر مشائخ کو کلام ہے لیکن صحیح یہ ہے کہ ان کی اصل ہے کیوں کہ اکثر قول ہے کہ یہ نوافل رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے پڑھی ہیں ان کا اصل صحیح شرح میں ہے ہاں ان کا ظہور حادث ہے لیکن یہ حدیث ان کی اصالت میں نقصان دہ نہیں علاوہ ازیں مشائخ کرام کا عمل اس کی سہولت کے لئے کافی ہے کیوں کہ وہ حضرات ذوالجناہین (پرہیزگار) ہیں اور میں نے اس موضوع پر ایک طویلہ تفسیر لکھی ہے جو اپنے موضوع میں شافی و درالی ہے۔

تفسیر عالمانہ وَاَسْمِعْ اے حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سنئے اسے جو تمہاری طرف وحی کی گئی ہے احوال قیامت سے استمع کا مفعول حذف کر کے پھر اس معلوم الخ میں اُس دن کی ہولناکی اور خطرناکی کی طرف اشارہ جیسا کہ حدیث شریف میں ہے حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے مروی ہے کہ وہ سات دن ہیں یہ حضرت معاذ اللہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ اے معاذ تو جسے سن جو میں تجھے کہوں اس کے بعد آپ نے اسے حدیث سنائی۔

حل لغات : السمع سموع کا کان لگا کر ادا کرنا السامع والمستمع میں فرق یہ ہے کہ مستمع وہ ہے

جو قصہ انیسویں کی طرف کان لگا کرنا سنئے اور سامع وہ ہے جس کے کان میں کوئی شے اتنا قہر پہنچے جس کے سننے کا قصہ نہ ہو اس معنی پر ہر شیہ سامع ہے لیکن ہر سامع مستی نہیں یَوْمَ يُنَادِ الْمُنَادُ دَا سَمِیْ دَا سَمِیْ (الپاکسے گا) دراصل نیا دی المناوی تھا ایسے ہی ابو عمرو و فانی و ابن کثیر نے پڑھا ہے المناوی باللسان وہ فرشتہ جو حضور پھونکے گا یعنی اسرائیل علیہ السلام اور انداز معنی نفع اصاحہ نماز سے اس لئے تعبیر کیا گیا ہے کہ گویا وہ خروج از قبور اور حشر کے لئے علم ہے اور وہ نماز کانوں میں ایسے پہنچے گی جیسے مذن کی اذان کی آواز پہنچتی ہے یا وہ آواز جو لشکر (فوج) کو کوچ کے وقت کانوں میں آتی ہے بعض نے کہا وہ حقیقی نماز جو گویا (اسرائیل علیہ السلام) پتھر پر کھڑے ہو کر کانوں میں انگلی دبا کر کہیں گے۔ اسے پرانی پڑیو! اسے ٹھٹھے سمئے جوڑو! اسے ریزہ ریزہ شدہ گوشت کے ٹکڑے اور متفرق بالو تمہیں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ میرے فیصلہ کے لئے ایک دوسرے سے جڑ جاؤ۔

بعض نے کہا کہ اسرائیل پھونکیں گے بعض نے کہا حشر کے لئے جبرائیل علیہ السلام اعلان کریں گے مِّنْ مَّكَانٍ قَرِیْبٍ (قریب کی جگہ سے) آسمان کی طرف اور پتھر سے صخرہ بیت المقدس ہے اس لئے کہ بیت المقدس آسمان کو بہ نسبت دوسری زمینوں کے قریب تر ہے۔ بارہ میل یا اٹھارہ میل بصری زمین کا وسط ہے جیسا کہ سیدنا علی المرتضیٰ (رضی اللہ عنہ) نے فرمایا یا مکان قریب ہے مرلویہ ہے کہ ان کی نماز سب کو برابر طور پہنچے گی اس معنی پر وہ گویا سب کو قریب ہوں گے۔

فائدہ ۱: کشف الاسرار میں ہے کہ اسے قریب اس لئے کہا گیا ہے کہ اسم ہر انسان اپنے کان سے سنے گا بعض نے کہا وہ آواز قدسوں کے پیچھے سے سنائی دے گی بعض نے کہا اپنے بالوں کی جڑوں سے سنی جائے گی یہاں تک کہ ہر بال سے علیحدہ علیحدہ آواز ہوگی۔ شاید یہ آواز امادہ کی اسی طرح ہوگی جیسے ابتداء کن کی آواز تھی یَوْمَ الْجُمُعَةِ یُنَادِیْ بِمَدِّ سَمْعِیْ سے بڑا ہے یَسْمَعُونَ سنیں گی اذواح یا بعض نے کہا کہ اس سے اجسام مرلہ ہیں اس لئے کہ انہیں چالیس سال میں تیار کر لیا جائے گا۔

میں اسماعیل الصبیحہ سنیں گے آواز کو یہ مرنے کے بعد اٹھنے کی آواز ہے یعنی نفخہ ثانیہ الصبیحہ اور اصباح انتہائی طاقت ور آواز جالحتی حق کے ساتھ یہ صیحتہ کے متعلق ہے اور اس سے حال ہے اور ظرف کا عامل وہ جس پر دلالت کرتا ہے ذٰلِكَ وہ روز یَوْمَ الْخُرُوجِ قبور سے نکلنے کا دن ہے اور یہ بھی قیامت کے اسماء میں سے ایک ہے اور یوم العید کو بھی یوم الخروج کہا جاتا ہے کیوں کہ اسے اس کے مشابہت ہے اب معنی یہ ہوا کہ اس دن وہ لوگ وہ آواز سنیں گے جو حق سے منسلک ہے جو کہ وہ مرنے کے بعد اٹھنا ہے قبور سے نکل کر حساب کیلئے حاضر ہوں گے ان کے بعد بہشت یا دوزخ

میدان حشر کا منظر کشف الاسرار میں ہے کہ جب یہ پکار پڑے گی تو مخلوق میں اضطراب پھیل جائے گا
 ذرہ ذرہ ہو کر ایک دوسرے سے جدا ہو چکے ہوں گے ان کے بعض مشرق میں اور بعض مغرب میں بعض جنگلوں میں بعض
 حدیوؤں میں بعض کو بھیڑیے کھا چکے ہوں گے بعض پرندوں کا لقمہ بن گئے ہوں گے آواز غنہری سب ایک دوسرے
 سے لے جائیں گے اور مردہ اپنی جگہ سے اڑ کر اپنے اجزاء میں مرکب ہوں گے ہفت اظہار ابتداء آفرینش تا
 یوم قیام تک کجا آئیں گے خود اکٹھے ہوں گے اور خود جڑ جائیں گے اپنی اصل صورتوں میں تیار ہو جائیں گے اعضاء و
 اجزاء مرتب و مرکب ہوں گے ذرہ برابر کم و بیش نہیں ہوں گے کسی ایک کا بال دوسرے کو نہ لگے گا نہ اپنا بال
 اپنی غیر جگہ پر پیوست ہوگا وہ دن بہت بڑا ہستیاک ہوگا وہ حشر و نشر کا دن ہے وہ خیر و شر کی جزا کا ہے
 ترازو و حساب کا اور کرسی قضا کی سامنے ہوگی ریست کا فرشتہ بیجا ہوگا تمام مخلوق بیست سے گھٹوں بل
 آئے گی اللہ تعالیٰ نے فرمایا و تری کا امۃ جائیہ (تم تمام لوگوں کو گھٹوں بل دیکھو گے) دوزخ غرایگی اس
 نے فرمایا تکاد تمیز من الغیظ قریب ہے کہ غیظ و غضب سے پھٹ جائے زبانہ فرشتے ہر مومن کو گرفتار
 کر کے چل رہے ہوں گے میا کہ فرمایا خذ و فغلوہ ثم الجحیم صلوا اسے پکڑو اور اسے زنجیر سے
 جکڑو پھر اسے دوزخ میں داخل کرو ہر کس اپنے حال میں پریشان ہوگا۔ اپنے پر لٹے سے بزار ہوگا۔
 اللہ تعالیٰ نے فرمایا لعن الامم من یومئذ شان یغنیہ ہر کس اس دن ایسے حال میں ہوگا کہ اسے
 کسی دوسرے کی خبر نہ ہوگی۔

تلاش مدینہ اور انوار مدینہ منقول ہے کہ روز محشر سب سے پہلے حضرت جبریل و حضرت میکائیل
 علیہما السلام زمین پر تشریف لائیں گے ابھی کوئی بھی اپنے قبور سے
 باہر نہیں آیا ہوگا ان حضرات کے ہاں براق اور پوشاک اور تاج ہوگا جو جلتے آقا و مولا حضرت محمد مصطفیٰ
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے لئے لائیں گے۔ لیکن اس دن کی ہولناکی سے ایسے گہرائے ہو گئے کہ انہیں معلوم نہ
 ہو سکے گا کہ دوزخ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کہاں ہے زمین سے پوچھیں گے تو زمین کہے گی میں خود
 گہرا ہٹ میں ہوں مجھ سے نہ پوچھو مجھے اب یہ بھی خبر نہیں کہ میرے اندر کیا ہے اور کون ہے اور کہاں ہے۔
 جبریل علیہ السلام مشرق و مغرب کا کونہ کونہ چھان ڈالیں گے لیکن کچھ معلوم نہ ہو سکے گا اچانک دیکھیں گے کہ
 خواب گاہ رسول پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے انوار چمک رہے ہیں وہاں جبریل علیہ السلام پہنچیں گے تو رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ترازو سے باہر رونق افروز ہیں چنانچہ خود فرمایا یا نا اولیٰ عن تنشق عنہ الا دھن
 میں پہلا وہ ہوں کہ جس سے زمین پھٹے گی۔

امت کا غم خوار صل اللہ علیہ وآلہ وسلم جبریل علیہ السلام کو دیکھ کر حضور سرور عالم صل اللہ علیہ وآلہ وسلم فرمائیں گے اے جبریل (علیہ السلام) میری امت کا کیا حال ہے عرض کریں گے حضور! آپ زمین سے باہر ہیں اور وہاں زمین میں ہیں آپ پوچھا کہ پہنچے تاج سر پر زیب فرمائیے اہد براق پر سوار ہوں کہ شفاعت باندھ کر میدان حشر میں تشریف لے چلیے امت بھی آج ملے گی۔

سر بسجود ہو گئے نبی علیہ السلام حضور سرور کو نبی صل اللہ علیہ وآلہ وسلم میدان حشر میں پہنچتے ہی پہنچے ہو جائیں گے اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء کریں گے حق سے نما آئے گی

اے حبیب صل اللہ علیہ وآلہ وسلم تاج کا دن خدمت (عبادت) کا نہیں بلکہ عطاء و نعمت کا دن ہے سجد کا دن نہیں سفا و جود کا دن ہے سرائی کا سرور (صل اللہ علیہ وآلہ وسلم) اور شفاعت کا سہرا تیرے گلے میں ہے تو کہتا جا میں چھوڑتا جاؤں۔ اس لئے کہ تو نے دنیا میں وہ کر دکھلایا جو میں نے کہا آج ہم آپ کو وہی دیں گے جو آپ چاہیں گے ولسوف یعطیک ربک فترضی تجھے تیرا رب وہ دے گا کہ تو راضی ہو جائے گا۔

حضرت عارف حامی قدس سرہ نے سلسلۃ الذہب میں لکھا کہ

۱ : یوم انگن نہ رحمت نظرے

باز کن بر رخم نہ فضل دے

۲ : لب بجنان پے شفاعت من

شکر و گناہ و طاعت من

۳ : ماندہ ام زیر بار حیان پست

دستم از پائے اگر گیری دست

۴ : رحم کن بر من و فقیری من

دست وہ بہر دستگیری من

ترجمہ ۱ : میری طرف رحمت کی نگاہ ہو مجھ پر اپنے فضل سے دروازہ کھول دے۔

۲ : میری شفاعت کے لئے لب کو حرکت دے میرے گناہ اور طاعت نہ دیکھ۔

۳ : میں عاجز آ گیا ہوں گناہوں کے بوجھ سے میں پاؤں پر گر جاؤں گا اگر تم امداد نہ کر دے۔

۴ : مجھ پر اور میری فقیری پر رحم فرما میری امداد کے لئے ہاتھ دے (مدد کر)

انا نحن و نفعی و نعمیت (بے شک ہم ہی جلاتے اور مانتے ہیں)
دنیا میں اس میں ہمارا کوئی شریک نہیں اسم لاکر پھر ضمیر کا تکرار محض

تفسیر عالمانہ

تاکید و اختتام امدیہ کام اس کے انفرادی طرف اشارہ ہے۔

فائدہ : وحییت کا شفی مروجہ نہ فرمایا کہ نطفہ مردہ کو ہم زندہ کی پہنچنے اور پھر ان سب کو دنیا میں موت دیتے ہیں **وَاللّٰہُ اَلْمُصِیْبُ** اور ہماری طرف آخرت میں جزا سکے لئے لوٹنا ہے نہ ہمارے غیر کی طرف نہ بلا استقلال نہ بلا اشتراک اسی لئے ہمارے ہاں پہنچنے کے لئے تیار ہو جاؤ۔

اس میں اشارہ اوقات ذکر کے انقطاع کے بعد مراقبہ قلوب کی طرف کہ وہ **تفسیر صوفیانہ** ہوائف الغیبہ والہامات ربانیہ و اشارات الہیہ مکانی قریب سے سنیں اور مکان قریب سے قلب مرلو ہے اس دن کہ نفوس جانب حق سے نصیحت سنیں جب کہ وہ اپنے صفات سے جلوہ گر ہو گا وہ ظلمات بشریت سے نور روحانیہ و ربانیہ کی طرف نکلنے کا دن ہے جسک ہم ہی مردہ قلوب کو زندہ کرتے اور زندہ نفوس کو موت دیتے ہیں اور ہماری طرف اس کا لوٹنا ہے جس کا نفس مرجائے اور قلب زندہ ہو جائے۔

فائدہ : ایک حشر و نشر عام ہے وہ اجسام کا قبور سے نکل کر یوم نشور میں میدان حشر میں حاضر ہونا ہے دوسرا حشر و نشر خاص ہے وہ ارواح اخرویہ کا قبور اجسام و نیویہ سے نکل کر روحانی سیر و سلوک سے حیاۃ دنیا میں عالم روحانی کی طرف جانا اور یہ موت بالارادہ ہے کہ موت اضطراری سے پہلے جو صورتہ حیوانیہ سے نکلتا ہے (صفات حیوانیہ نفسانیہ سے نکلتا تیسرا حشر و نشر خاص ہے وہ قبور انانیہ روحانیہ سے حیویہ ربانیہ کی طرف جانا جیسے موت دو قسم ہے اضطراری و اختیاری ایسے ہی ولادت دو قسم ہے۔ اضطراری وہ یہی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے انسان کو پیدا کیا اس میں بندے کو کسی قسم کا دخل نہیں دوسری ولادت اختیاری وہ کسب سے حاصل ہوئی وہ وہی ہے جس کی طرف حضرت عیسیٰ علی نبینا وعلیہ السلام نے اشارہ فرمایا کہ ملکوت السموات میں برگزیدہ داخل نہیں ہو سکتا جب تک انسان کی دو دفعہ ولادت نہ ہو۔ **یَوْمَ تَشْقٰقُ الْاَدْنٰمُ عَنْھُمْ** اس دن کہ لوگوں سے زمین پھٹے گی

تفسیر عالمانہ یہاں پیر ایک تار مخدوف ہے کہ یہ دراصل متشقق تھا بمعنی تھک رہا پھٹ گیا (ج المصا در میں ہے کہ التشفیق بمعنی چر جانا پھٹ جانا) اب معنی یہ ہوا اے حبیب صل اللہ علیہ وسلم یاد کیجئے کہ اس دن کو کہ زمین پھٹے گی اور لوگوں سے دور ہو جائے گی اور لوگ اپنی اپنی قبروں سے اٹھیں (سرافا) تیز دوڑتے ہوئے۔ یہ مجرور سے حال ہے۔

حل لغات سرافا سریع کی جمع ہے اسرۃ بمعنی تیز دوڑنا بطنی کی نفیض ہے اس کا استعمال عام و افعال میں ہوتا ہے مثلاً سرع فهو سریع و اسرع فهو مسرع اب معنی یہ ہوا کہ اس دن

داعی کے بلانے پر تیز دھنسنے والے ہوں گے اس وقت دائیں بائیں بھی نہیں دیکھیں گے۔ ایسے ہی ہے دوسرے مقام پر فرمایا **صَاطِعِينَ إِلَى الدَّاعِ** سر جھکا کر تیز دوڑنے والے ہوں گے داعی کی طرف (ذَلِكْ) ان کا قبور سے زندہ کرنا **حَشْرًا عَلَيْهِمْ يُسَيَّرُ** ہاسے لے آسان ہے ان کا قبور سے اٹھا کر جمع کر کے جلا کر ہم انہیں کہیں گے کُنْ تَوَسَّ بِنُحُورِهِمْ بُولُغَهُ۔ یہ کفار کے قول کے بل برابر کا مقابل ہے انہوں نے کہا ذَلِكْ رَجَعَ بِهَيْدِهِ واپس لوٹنا بعید ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا غلط کہتے ہیں بلکہ وہ بہت آسان ہے۔

فائدہ ۱: حرف جارہ و مجرور کی تقدیم اللہ تعالیٰ کے ساتھ تخصیص کی طرف اشارہ ہے کیوں کہ ایسی باتیں اس کے آسان ہوتی ہیں جو انہیں جانتا اور ان پر ذاتی طور قادر ہو کہ اس کے آگے کئی بات نہ آئے جیسے فرمایا کہ **وَمَا خَلَقَكُمْ وَلَا يَعْتَكُمُ إِلَّا كُنُفُسًا** واحد تمہارا پیدا کرنا اور تمہارا قبور سے اٹھانا ایک ہی نفس جیسا ہے **نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَقُولُونَ** ہم ان کی باتوں کو زیادہ جانتے ہیں یعنی ان میں جو مرنے کے بعد اٹھنے اور بات نامطفہ کی تکذیب وغیرہ کرتے ہیں ان کی ایسی باتوں میں کوئی بھلائی نہیں اس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو قتل اور کفار کو ہمدید ہے **وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِجَبَّارٍ** اور تم ان پر جبر کرنے والے نہیں کہ تشدد سے ان کو منوائیں یا جو چاہیں وہ منوالیں نہ تو صحت نصیحت کرنے والے جو جیسے فرمایا **أَنَا أَنْتَ ذَكَرْتُ** (تم تو نصیحت کرنے والے ہو) **تَسْتَ عَلَيْهِمْ بِمِصْرِتٍ** تم ان پر سب سے نہیں کہ انہیں مجبور کر کے منوالو۔

حل لغات ۱: الجبر بمعنی کسی شے کی اصلاح جبر و تشدد سے اللہ تعالیٰ کا اسم مبارک ہے الجبار یعنی وہ ذات جو بندوں کو اس پر مجبور کرے جو وہ چاہے۔ **فَذَكِّرْهُ** تو نصیحت کیجئے **بِالْقُرْآنِ** منْ يَخَافُ وَغَيْرِهِ قرآن کے ساتھ جو میرے و عید سے ڈرتا ہے یعنی جو قرآن کے مواظف کو عظیم کیوں کہ ایسے لوگ اسی سے نفع حاصل کر سکتے ہیں جیسے دوسرے مقام پر فرمایا **فَذَكِّرْهُ فَإِنَّ الذِّكْرَ يُنْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ** نصیحت فرمائیے اس لئے کہ نصیحت اہل ایمان کو نفع دیتی ہے ان کے علاوہ ہم ان کو ان کے اقوال و اعمال کے مطابق سزا دیں گے اور قسم و قسم کے عقاب و عذاب میں مبتلا کریں گے جیسے فرمایا **وَمَا أَنْتَ تَنْذِرُ مِنَ الذِّكْرِ وَخَشِيَ الذَّحْمَنُ يَأْخُذُ** اور تم ڈراؤ اسے جو ذکر کی تابعداری کرے اور محسن سے غائبانہ ڈرے۔

حل لغات ۲: الوعد عذاب سے ڈرانا اور نفس عذاب کے لئے بھی مستعمل ہوتا ہے جیسے گنہگار۔ بعض مفسرین نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو حکم فرمایا کہ غاشیہ کو اس کی عظمت سے اور غاشیہ کو اس کی کبرمائی سے قرآن کے

فدیے ڈرائیں کیوں کہ قرآن کے اہل وہی میں اور اہل قرآن ہی اہل اللہ (اولیاء اللہ) ہیں۔

انتباہ : یہاں وہ اہل قرآن مراد نہیں جو حدیث کے شکر میں جو خود تو اہل قرآن کہلاتے اور لکھتے ہیں جیسا کہ وہ اس نام سے اہل اسلام کو درغلطتے ہیں وہ گمراہ ہیں پر ویزی اور چکڑاوی میں یہاں اہل قرآن سے اولیاء اللہ مراد ہیں اللہم اجعلناہم (اضافہ ایسی خضر)

یہی اہل قرآن اللہ تعالیٰ کے خواص ہیں وہی حقائق خطاب کو جانتے جمودیت کی صفت سے وہی قرآن کے فدیے معاون خاص میں پہنچ کر حق کو حق کے ساتھ دیکھتے ہیں جہاں ان کے آگے حجاب نہیں اور قرآن کے فدیے ہمیشہ ترقی کرتے رہتے ہیں۔

فائدہ : حضرت احمد بن محمد بن رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ قرآن سے وہی نصیحت حاصل کرتے ہیں جو اپنے ایمان و اسلام اور اپنے ہر نفس کے نگہبان ہیں یاد رہے کہ بعض مشائخ نے فرمایا کہ تخویف و انذار ان لوگوں پر مؤثر ہیں جو خائف نہیں ہیں جو خائف نہیں وہ اس میں کامیاب نہ ہو گا کیوں کہ آسمانی پند پر عمل سے اثر ہے اللہ اس کا اثرنے کا اجماع اس کا اپنا گھونٹا ہے۔

تفسیر صوفیانہ بعض بزرگوں نے فرمایا کہ وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِحَبِيبٍ کا خطاب قلب سے ہے یعنی اسے دل تو نفس اور اس کے صفات پر اپنے نفس کے ساتھ مست نہیں بلکہ جاری مدد سے تو ان پر تسلط کر سکتا ہے اور قرآن سے یعنی اس کی دقیق معافی اور حقائق اسرار سے نصیحت کیے جو میری وعید سے ڈرتا ہے یعنی ان نفوس کو جو قرآنی نصائح اور اس کی وعید کے قابل ہیں کیوں کہ ہر نفس اس کے قابل نہیں۔

حضرت شیخ سعدی قدس سرہ نے فرمایا ہے

۱ : در غیر باز دست ہرگز و یک

نہ ہر کس تو اناست بر فعل نیک

۲ : کہے را کہ پندار و سر بود

پندار ہرگز کہ حق بشنود

۳ : ز علمش حال آید از دغظ سنگ

فتحات بیاران نروید ز سنگ

۴ : بکوششی نروید گل از شاخ بید

نہ ز نگی بہ گراما بہ گرد و سفید

نیا پد نکو کاری از بد رگمان

مماست دو زندگی از رگمان

تو ان پاک کردن ز زنگ آئینہ

ولیکن نیا پد ز سنگ آئینہ

ترجمہ ۱۱. خیر و بھلائی کا دروازہ کھلے لیکن ہر کس کو نیک کام کی قدرت نہیں دی جاتی۔

۱۲. جسے بھی سر میں خیال غلط ہے گمان نہ کر کہ وہ حق سمجھنے۔

۱۳. اے علم و دغٹ سے عار اور شرم آئے گی۔ پھول پتھر سے نہیں آگتے۔

۱۴. بید کی ٹکڑی سے کوشش کے باوجود گلاب پیدا نہ ہو گا نہ ہی زنگی غلخانہ میں سفید ہو جائے گا۔

۱۵. بد اصل سے نیک سرزد نہ ہو گی کتے سے سینا محال ہے۔

۱۶. آئینے سے زنگ دور ہو سکتی ہے لیکن پتھر سے آئینہ تیار نہیں کیا جاسکتا۔

سورۃ ق کی فضیلت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم خطبہ میں بہت زیادہ اوقات سورۃ ق پڑھا کرتے اس لئے کہ اس میں ذکر الہی اور اس کی شہادت ہے پھر بتایا گیا ہے کہ

جو تمہارے دلوں پر دوسواں ذات ہے اللہ تعالیٰ اسے جانتا ہے بلکہ اسے فرشتے لکھتے ہیں اور نہ صرف

دوسرے بلکہ ہر طاعت و عصیان لکھتے ہیں پھر اس میں موت اور سکرات کی تذکیر اور قیامت اور اس کے

ہونا کی حالات کی یاد دہانی پھر بندوں کے اعمال کی شہادت اس کے بعد جنت و دوزخ کی تذکیر پھر مراٹھنے

پر آواز سنانے اور اٹھنے اور قبور سے نکلنے کی خبر پھر نمازوں پر مواظبت کا بیان ہے۔

خطبہ کے آخر میں "ان اللہ یا مر بالعدل والاحسان (آلہ) پڑھنے کا ابتداء

خطبہ کی ایک بدعت حضرت عمر بن عبد العزیز رضی اللہ عنہ نے فرمایا اور تمام خطبہ پر لازم کر دیا

تاما حال وہی بدعت جاری ہے۔

۱۷ (یعنی صاحب روح البیان رحمۃ اللہ کے زمانہ تک) بلکہ بفضلہ تعالیٰ تا حال ۱۲۰۸ھ ہر خطیب اسے پڑھتا ہے یہاں تک کہ دیوبندی وہابی بھی جو بدعت سے ڈرتے ہیں لیکن اس سے جسے نبی علیہ السلام اور اولیاء کرام کے کمالات سے تعلق ہو وہ نہ وہ ہر قسم کی بدعت پر عمل کرتے ہیں بلکہ ان کا بدعات کے بغیر گزارہ ہی نہیں اور نبی علیہ السلام اور اولیاء کرام سے متعلق بدعات حسنہ سے چڑھ کر یہ خود سوچیں کہ کیوں۔ (اویسی غفرلہ)

مسئلہ : حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سورۃ قے پڑھتے اور حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ اذا شمس کورت تا۔ اور حضرت ۱ اور حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ سورۃ النساء کا آخر یستفتونک فی النساء الخ اور حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ سورۃ کافرون اور سورۃ الاخلاص پڑھا کرتے (ذکرہ ابن الصلاح)

حدیث شریف میں ہے کہ جس نے سورۃ قے کی تلاوت کی اللہ تعالیٰ اس پر تادمات موت اور سکرات کے محلے آسان فرمائے گا۔

قائدہ : تمارت بمعنی اتفاقات اور نسیان (مدہوشی وغیرہ) حواسی سعدی المنفی رحمۃ اللہ صاحب روح البیان نے رحمۃ اللہ فراغت اور سورۃ قے فقیر (صاحب دُنا بیلین) نے کہا اس سورۃ کی تفسیر سے فلانت اللہ تعالیٰ کے الطاف کو بیان کی مدد سے جمادی الاولیٰ کے بعد کی میں شہادہ میں ہوئی۔

فقیر اویسی غفرلہ کی فراغت : بفضلہ تعالیٰ ذکر یہ فقیر نے اس سورۃ قے کے ترجمہ سے ہم جمادی الآخرۃ ۱۴۰۹ مطابق ۲۴ جنوری ۱۹۸۸ء بروز یک شنبہ صبح دس بجے فراغت پائی۔
الحمد لله على ذلك وصلى الله جيبه الكريم وعلى آله واصحابه اجمعين

الفقير القادري ابو الصالح محمد فيض احمد اویسی رضوی غفرلہ

بہاولپور۔ ————— پاکستان

سُورَةُ الذَّرِيَّتِ

اس کی ساٹھ آیات ہیں اور یہ سورۃ بیکہ ہے

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَالذَّرِيَّتِ ذَرِّوْا ۝ ذَلَّجَلْتِ وَقَرَّاهُ فَالْجُرَيْتِ يُسْرَا ۝ فَالْمُقَسَّمِثِ أَمْرَا ۝
 اَلْمَا تَوْعَدُوْنَ لَصَادِقٌ ۝ وَ اِنَّ الدِّينَ لَوَاقِعٌ ۝ وَ السَّمَاءُ ذَاتُ الْحُمُكِ ۝
 اَتَكْفُرُ بِعَنَى قَوْلٍ مُّخْتَلِفٍ ۝ يَتَوَفَّكَ عَنْهُ مَنْ اِفْكٌ ۝ قَتَلَ الْغَرَضُوْنَ ۝ الَّذِيْنَ
 هُمْ فِيْ غَنَدٍ سَاهُوْنَ ۝ يَسْلُوْنَ اَيَّانَ يَوْمُ الدِّينِ ۝ يَوْمَ هُمْ عَلَى النَّارِ
 يُفْتَنُوْنَ ۝ ذَوْقُوا نَتْنَكُمْ هَذَا الَّذِى كُنْتُمْ بِهِ تُسْتَعْبَلُوْنَ ۝ اِنَّ الْمُتَقَبِّلِ
 فِيْ جَنَّتِ وَ عِيُوْنَ ۝ اَخْدَيْنَ مَا اَنَّهُمْ رَبُّهُمْ اَنَّهُمْ كَانُوْا قَبْلَ ذَلِكَ مُعِيْنِ ۝
 كَانُوْا قَلِيْلًا مِّنْ اَكْبَلِ مَا يَكْتَسِبُوْنَ ۝ وَ يَا لَاسَعَادِ هُمْ يَسْتَفْعِدُوْنَ ۝ وَ فِيْ
 اَمْوَالِهِمْ حَقٌّ لِّلسَّائِلِ وَ الْمَعْرُوْمِ ۝ وَ فِي الْاَرْضِ اٰيَاتٌ لِّمُؤْمِنِيْنَ ۝ وَ فِيْ
 اَنْفُسِكُمْ اَفْلا تَبْصُرُوْنَ ۝ وَ فِي السَّمَاءِ رُزُقَكُمْ وَ مَا تَوْعَدُوْنَ ۝ فَوَدَّ
 اَسْمَاءُ وَ الْاَرْضُ اِنَّهُ لَحَقٌّ قَتْلَ مَا اَتَكْفُرُ تَنطِقُوْنَ ۝

اللہ کے نام سے شروع جو نہایت مہربان رحم والا

ترجمہ : قسم ان کی جو بیکیر کر اڑانے والیاں پھر بوجہ اٹھانے والیاں پھر نرم چلنے والیاں پھر
 حکم سے بانٹنے والیاں بے شک میں ہاں کہیں وعدہ دیا جاتا ہے ضرور سچ ہے اور اور بے شک الفاظ
 ضرور ہونا آراش والے آسمان کی قسم تم مختلف بات میں ہو

اس قرآن ہے وہی اندھا کیا جاتا ہے جس کی سمت ہی میں اوندھایا جانا ہو بسے جائیں دل سے تراشنے والے جو نشے میں بھرے ہوئے ہیں پوچھتے ہیں انصاف کا دن کب ہوگا اس دن ہوگا جس دن وہ آگ پر پٹائے جائیں گے اور فرمایا جائے گا چکھو اپنا تپنا یہ ہے وہ جس کی تمہیں جلدی تھی بے شک پر ہیزگار باغوں اور چشموں میں ہیں اپنے رب کی عطا میں لیتے ہوئے بے شک وہ اس سے پہلے نیکو کار تھے وہ رات میں کم سویا کرتے اور پچھلی رات استغفار کرتے اور ان کے مالوں میں حق تھا سنگٹا اور بے نصیب کا اور زمین میں نشانیاں ہیں یقین والوں کو اور خود تم میں تو کیا تمہیں سوچتا نہیں اور آسمان میں تمہارا رزق ہے اور جو تمہیں وعدہ دیا جاتا ہے تو آسمان اور زمین کے رب کی قسم بے شک یہ قرآن حق ہے ویسی ہی زبان میں جو تم بولتے ہو۔

تفسیر عالمانہ وَالَّذِي تَدُوزُوا وَادُوسِهِمُ الذَّارِيَاتُ اور اس کے مابعد جلد صفات وہ ہیں جن کے موصوف معذوف ہیں اور یہ صفات ان کے قائم مقام ہیں یہ دراصل والریاح الذاریات تھا ذروا مصدر ہے اس کا عامل الذاریات ہے۔
حل لغات ذرت الریح الشی ذروا واذرتہ بمعنی ارتدأذعجتہ ہو لے نشے کو اٹایا اور میں اسے گئی تاج المصادر میں ہے کہ الذری بمعنی اڑانا اور الریاح سے وہ ہوا امرامے جو ملی وغیرہ اٹلے اور دلنے کو گھاس (بھوسہ) وغیرہ سے علیحدہ کرے (کعب) (تفسیر الکاشانی) المعجوبہ: لا جبار نے فرمایا کہ اگر اللہ تعالیٰ زمین سے صرف تین دن تک ہوا کو نکال دے تو تمام زمین پر بوجہ ہوگی۔
دوزخی بہشتی ہوا: حضرت عوام بن حوشب نے فرمایا

کہ جنوب کی ہوا بہشت سے آتی ہے تو اس کا گزر جہنم پر ہوتا ہے اس کا غم جہنم کی وجہ سے اور اس کی برکات جنت کی وجہ سے ہیں باد شمالی جنت سے نکل کر دوزخ سے گزرتی ہے اس لئے اس سے راحت جنت کی وجہ سے اور اس کا شر دوزخ کی وجہ سے ہے بعض نے کہا کہ باد شمالی جنت عدن سے نکل کر اس کی بہترین خوشبو لے کر ارواح صدیقین کو پہنچتی ہے۔

فائدہ: عبد اللہ بن شداد سے ہے کہ ہوا مدح اللہ سے ہے جب اسے دیکھو تو اللہ تعالیٰ سے

اس کی غیر مانگو اور اس کے شر سے پناہ طلب کرو۔

علم غیب نبوی کا ثبوت حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ایک دن سخت ہوا چلی یہاں تک کہ سواروں کو سوار یوں سے پہنچے اتار پھینکا خود

نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ

هذه ريح ارسلت الموت منا المدينة فاذا اس من

رؤس المنافقين قد مات (روح البیان ص ۳۹) لہ

یہ ہوا چلی ہے منافق کی موت کی وجہ سے جب ہم مدینہ پاک میں آئے تو سنا کہ ایک بڑا ایذا منافق مر گیا ہے۔

ہوا کہاں سے آتی ہے سیدنا علی الرضا رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ ہوا کے ٹھکانے کرد و بین درمقرب (فرشتے) کے پردوں کے نیچے ہیں وہ کرد و بین کرسی کے حامل ہیں تو ہوا وہاں

سے نکل کر سورج پر آتی ہے پھر وہاں سے پہاڑوں کی چوٹیوں پر پہنچتی ہے وہاں سے جنگلوں میں پھیل جاتی ہے صرف باد شمالی نبات النعش کی کرسی سے مغرب شمس کی طرف جاتی ہے۔

نعش کی تحقیق نعش کے چار ستائے مربع مستطیل کی شکل میں ان کے نیچے تین ستارے ہیں انہیں نبات النعش کہا جاتا ہے اور صرف دہور کی ہوا مغرب الشمس سے آتی ہے مطلع سہل کی طرف اور صرف جنوب کی ہوا مطلع سہل سے مطلع الشمس کی طرف آتی ہے اور صرف مباح مطلع شمسی سے نبات النعش کی طرف جاتی ہے نہ وہ اس کی حد میں آتی ہے نہ وہ آٹھ ہوا میں ابن عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ ریح (ہوا میں) آٹھ میں چار غلاب کی میں چار رحمت کی وہ جو رحمت کی میں یہ ہیں

(۱) نائشات (۲) مبشرات (۳) ذاریات (۴) مرسلات

اور وہ جو غلاب کی میں یہ ہیں :

(۱) فاضات (۲) قاصف (۳) صرصر (۴) عقیق

فائدہ از اولیٰ غفرلہ حدیث شریفہ سے ہم اہل سنت استدلال کرتے ہیں کہ حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے لئے درمیانی مقامات نہیں ہیں وہ کائنات کے ذرہ ذرہ کو ایسے دیکھتے ہیں جیسے ہاتھ کی ہتھیلی پر رائی کا دانہ اسے حاضر و ناظر سے بھی تعبیر کیا جاتا ہے اور عام غیب کلی سے بھی۔

فائدہ : ابن عمر رضی اللہ عنہ کی مراد یہ ہے کہ جو ہوائیں قرآن میں ریح کے الفاظ سے مذکور ہیں۔
 حدیث شریف : حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرمایا
 میری امت میں ایک قوم کو کھانے پینے اور ہوس و لعب سے رات گزاسے گی ان پر شرابی ہوگی کہ وہ بندہ
 اور خستہ سے سبج ہو جائیں گے (معاذ اللہ) میری امت میں ایک قوم کو خسف و قذف کی سزا ملے گی ان کے
 سرود گانے میں مست ہونے اور شراب پینے اور دھوکہ دینے اور ریشم کے پینے کی وجہ سے اور میری امت
 میں ایک قوم کو زندہ ہوا اڑاسے جائیگی جیسے ماد کی قوم زیر و زبر ہوئی (سراستماع فی احکام السماع)
 حل لغات : نف بمعنی گھاس مکانات کا جڑ سے اکھڑنا اور کسی شے کو ہوا میں اڑانا۔
تفسیر صوفیانہ آیت میں اس باد صبا کی طرف اشارہ ہے جو نفحات الطاف کیلئے مشتاقین کے
 مگر یہ کو عزت کے آگن میں لے جاتی ہے پھر وہ نفحات حق اسرار محبت کے مشام
 میں لائی ہے جس سے وہ غلبات اللوع سے راحت پاتے ہیں اسی معنی کو کسی اشعار میں بیان فرمایا ہے

وانی لاسْتَهْدِي الرِّيحَ تَسِيكُم
 اِذَا اَقْبَلَتْ مِنْ اَرْضِكُمْ بِهَيُوب
 فَاَسَأَلُهَا حِلَّ السَّلَامِ اِيَكُم
 فَاَنْ هِيَ يَدُ مَا بَلَغَتْ فَاِيَحِي

ترجمہ ۱: ہوائیں تمہاری نسیم سے ہدیہ پاتی ہیں جب وہ تمہاری زمین کی طرف سے آتی ہے
 ۲ میں ان کے ہاتھ تمہاری طرف سلام بھیجتا ہوں کہیں تو سلام پہنچیں گے اور تم اس کا جواب دینا
 حضرت مولانا جامی قدس سرہ نے فرمایا :

نسيم البصير زرع منى ربى نجد وقبلها

کہ بوسے دوست کی آید ازان پاکیزہ منزلہا

ترجمہ ۱: اسے باد صبا میرے سائیں کو مل کر آنا اور اس کی طرف سے کیوں کہ دوست کی منزل کی خوشبو
 خوب ہوتی ہے۔

حضرت کمال بخندى قدس سرہ نے فرمایا ہے

صبا ز دوست پیاے بسوئے ما آورد

۱۱

بہمدان بہن دوستی بجا آورد

برائے چشم ضعیف رمد گرفتہ دما

۱۲

ز خاک مقدم محبوب تو تیا آورد

ترجمہ ۱۱ : صبا میر سے دوست ہے پیام لائی ہے پر لےنے یاروں سے دوستی بجا لائی ہے۔
 ۱۲ : میری آنکھ بیماری میں ضعیف ہو کر گر نثار ہے محبوب کے قدموں کی خاک لائی ہے کہ سرمہ بنا کر
 آنکھ درست کر دوں۔

فائدہ : بعض نے کہا کہ ذاریات سے وہ عورتیں مراد ہیں جو بہت زیادہ بچے جنتی ہیں کیوں کہ وہ بھی ہوا کی
 طرح بچوں کو چھوڑتی ہیں۔ یدرین (بغیم ایاد یعنی یدروں) (۱)
 فقیر (صاحب روح البیان قدس سرہ) کہتا ہے کہ اسی لطیف معنی کی وجہ سے اگلے الفاظ لکھنے لگے
 ہیں حالات۔ جاریات بایں معنی کہ حالات سے حاملہ عورتیں مراد ہیں اس سے بچے جننے والی عورت کی بانجھ
 عورت پر تفصیل ثابت ہوتی ہے۔

حدیث شریف : حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ کالی عورت زیادہ بچہ جنتی ہے
 سفید بانجھ عورت سے بہتر ہے نیز لفظ سودا بچے جننے والی عورت کی سیادت مراد بھی ہو سکتی ہے جیسے
 حجر اسود کا سودا سیادت پر دلالت کرتا ہے کیوں کہ اس کا اسود سیادت سے ہے۔

تکمہ ۱ : بچہ جننے والی عورت منظر الآثار و مطلع الانوار ہے ایسے ہی وہ انسان جو زیادہ دین
 کے پیرو کار بنائے یعنی انسان کامل (ولی اللہ) وہ مصدر کی طرح ہے افعال کملے اور انسان ناقص اسم
 جامد کی طرح کوئی صلاحیت نہیں رکھتا سوائے اس کے کہ وہ آیت (دیل) جنے دوسری آیات
 تکوینیہ کی طرح اس کی مثال لفظ انتخاب ہے کیوں کہ وہ صرف مصدر و تاکید کا فائدہ دیتا ہے اور وہ بھی عمل کے
 بعد کئے کملے ہوتا ہے اور پس (اس اشارہ کو سمجھ لے)

تفسیر عالماتہ **فَاَلْحَمِلَتْ وَ قَرَأَ** قسم بوجہ اٹھانے والوں کی۔

حل لغات : اقرأ بالکسر اسی کا نام ہے اٹھایا جلتے یہاں بارش مراد ہے
 اور الحاملات کا مفعول ہے اب معنی یہ ہوا کہ ان بادلوں کی قسم جو بارش کو اٹھاتے ہیں۔

انجویہ : حضرت خالد بن معدان نے فرمایا کہ بہشت میں ایک درخت ہر جو بادل کے پھل دیتا ہے
 جب وہ پھل پکتا ہے تو کالا سیاہ ہو کر بارش کو اٹھاتا ہے اور سفید پکا ہوتا ہے اس میں بارش نہیں
 ہوتی اور حضرت کعبہ نے فرمایا کہ بادل بارش کی پھلتی ہے اگر بادل نہ ہو تو بارش خواب ہو جائے کہ زمین
 کو ایک قطرہ بھی نصیب نہ ہو۔

فائدہ : حضرت حسن لہری (رحمۃ اللہ علیہ) بادل کو دیکھ کر اپنے ساتھیوں کو فرماتے کہ اس میں
 تمہارا رزق ہے لیکن تم اس کجرائم اور خطاؤں کی وجہ سے محروم ہوتے ہو۔

فائدہ : حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ بارش کے ہر قطرہ سے انگوری ادھ گھاس وغیرہ پیدا ہوتا ہے اور دریا میں بارش کے ہر قطرہ سے موتی بنتے ہیں بارش کے قطرات سے زمین کی زندگی ہے گویا بارش زمین کی روح ہے ایسے ہی فیض الہی انسان کی دل اور روح کی حیات ہے۔

اس میں اشارہ ہے کہ الطاف ربوبیت کے بادل مراعہ ربوبیت کے بارش کو اٹھاتی ہے پھر وہ بارش اہل ایمان کے قلوب پر برستی ہے۔

تفسیر صوفیانہ

فَالْجَوَارِثُ يُسْرُّا قسم ہے آسانی سے جاری کرنے والوں کی یسر مصلحت محذوف کی صفت ہے یعنی ان کشتیوں کی قسم جو دریاؤں میں آسانی سے ادھ

تفسیر عالمانہ

آہستہ چلتی ہیں۔

فائدہ : حضرت ابن عمرؓ (رضی اللہ عنہما) سے مروی ہے کہ دریا زرق۔ فرشتے کے ہاتھ میں جو وہ اس سے کسی وقت بھی غافل نہیں ہوتا اگر وہ اس سے ایک لمحہ غافل ہو جائے تو وہ زمین پر پھیل کر اسے مٹا دے حدیث شریف میں ہے کہ دریا میں یا غازی سوار سوار ہوتا ہے یا حاجی یا عویہ والا اس لئے کہ دریا کے نیچے آگ ہے۔ انداز کے نیچے دریا ہے اور پھر دریا کے نیچے نادر ہے

فائدہ : حضرت کعب بن زہریا کہ ہر رات دریا مخلوق کی طرف توجہ ہو کر کہتا ہے اے اللہ مجھے اجازت دے تاکہ خطا کاروں کو غرق کر دوں اللہ تعالیٰ اسے سکون کا حکم دیتا ہے جس سے وہ ساکن رہتا ہے حضرت سلیمان بن داؤد علیہما السلام سے دریا کے فرشتے کے متعلق پوچھا گیا تو دریا سے ایک کہ حکایت

جانور نکلا جو مجمع سے نکلنا شروع ہوا دو پہر تک نکلتا رہا فرمایا یہ ہے لیکن ابھی اس کا

آدھا حصہ باہر آیا ہے اس پر سلیمان علیہ السلام نے دریا کے فرشتے اور دریا سے پناہ مانگی

اس میں مجھیں مجھو بین کے وجود کی کشتیوں کی طرف اشارہ ہے کہ ان

تفسیر صوفیانہ

کے راستے عنایت کی ہواؤں کے چلنے کی طرف ہیں جو انہیں آسانی سے بحر توحید میں لے جاتی ہیں۔

فَالْمَقْسَمَاتُ أَهْوَا ا اور کی تقسیم کرنے والوں کی قسم۔

امرا مود کا واحد ہے لیکن یہاں جمع کے معنی میں ہے مفعولیت کی وجہ سے منصوب

حل لغات

ہے المقسمات سے فرشتے مراد ہیں اور جمع مودت سالم کا صیغہ بلا لکھ کے لئے بتا دیا

جماعت ہے یعنی ان فرشتوں کی تم جو امور کو یعنی بارش اور رزق وغیرہ کی تقسیم کرتے ہیں۔

فائدہ : کشف الاسرار میں ہے کہ یہ قالدہ بات امرا کی طرح ہے۔

مدبرات فرشتے : حضرت عبدالرحمن بن سابط رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ مدبرات فرشتے چار ہیں۔

(۱) جبریل علیہ السلام (۲) میکائیل علیہ السلام (۳) اسرافیل علیہ السلام (۴) ملک الموت علیہ السلام
بارش کے قطرات اور انگوریوں کے ٹکڑے الموت علیہ السلام قبض اور دارج کے دربر میں اور اسرافیل علیہ السلام ان
کو ہاتھ پہنچاتے ہیں جو وہ ان کے حضور میں۔

رد و بابیہ ان امور کو ان فرشتوں کی طرف اس لئے منسوب کیا گیا ہے کہ یہ ان امور کے ظہور
کے اسباب ہیں جسے جبریل علیہ السلام کی خبر دیتے ہوئے فرمایا صاحب کمال
ذکر کیا کہ میں تمہیں پاک ستمرا بیٹا عطا کروں حالانکہ بچہ عطا کرنے والا تو اللہ تعالیٰ ہے لیکن چونکہ جبریل علیہ
السلام اس کے ظہور کے سبب ہیں اسی لئے اسے ان کی طرف منسوب کر دیا۔

فائدہ ۱ : فالنعمات کی تقسیم بیان کرنے کی ترتیب کے لئے ہے باعتبار ان کے درمیان میں تقدیر
کے وقت کرنے میں قدرت کے کمال پر یعنی بظاہر ان کی قسم یاد کرنا مخلوق علیہ کی تاکید مقصود ہے مخلوق علیہ
کے مرنے کے بعد انھیں مراد ہے کہ اس کا وقوع تحقیقی ہے لیکن اصلی مقصود ان کی قسم یاد کرنے میں
ان کی تعظیم و تکریم کا اظہار ہے اور ساتھ کمال قدرت کا بیان بھی ہے جس سے مخلوق علیہ یعنی مرنے کے
بعد اٹھنے پر استدلال مطلوب ہے گویا یوں کہا گیا کہ جو ذات ان اشیاء کو ابتداء میں پیدا کرنے پر
قاد ہے تو پھر وہ ان کے اعادہ پر کیوں قادر نہیں یہ اس طرح ہے کہ کوئی شخص اسے کہے جس نے
اس پر انعام کیا ہے کہ حق نعلک الکثیرۃ انی لا ازال اشکرک مجھے تیری بے شمار نعمتوں کی قسم بیشک
میں تیرا شکر گزار ہوں گا۔

فائدہ ۲ : صورتہ قسم میں لانے میں نعمتوں کی تعظیم کی دلیل ہے اور ساتھ ہی استدلال ہے کہ ان نعموں
کا ہمیشہ شکر کرنا چاہیے جب وہ ایسے ہے تو پھر مناسب ہو کہ وہ امور پہلے لائے جائیں جو اس کی
کمال قدرت پر زیادہ دال ہوں مثلاً ہوا کا ذکر پہلے فرمایا وہ بہ نسبت بادلوں کے زیادہ دال ہے کیونکہ
ہوا میں بادلوں کی اسباب ہیں اور بادل بوجہ اپنی ماہیت میں خرابیت اور کثرت منافع اور ان کی حامل
ایک رفیق شے ہے زیادہ دال ہے بہ نسبت کشتیوں کے اور یہ تینوں چونکہ محسوسات سے ہیں اس لئے تاکہ

۱ : ایسے ہی پھر وہ بلا مورد جو ہم اہلنت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یا اولیاد کرام کی طرف منسوب
کرتے ہیں تو وہ بھی اسی ظہور امور کے اسباب کی وجہ سے ہیں لیکن وہابی دیوبندی فرقہ چونکہ انبیاء و اولیاء
کے لئے دل سے کلمات کو تسلیم نہیں کرتے اسی لئے وہ ایسی نسبت کو شرک سے تعبیر کرتے ہیں۔

سے زیادہ دال میں کیوں کہ وہ حق سے غائب ہیں۔ علاوہ ازیں منکر (عجیب امر) ہے کیوں کہ جو چیز میں سے غائب ہو اس سے عموماً انکار کیا جاتا ہے اسی لئے بظاہر اس سے مکمل طوراً استدلال نہ ہو سکے گا۔

فائدہ : حضرت سعدی المنقہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ یہ تفاوت علی طریق تنزل ہے جسے حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد گرامی میں ہے ”رحم اللہ المخلیقین والمقصرین“ اللہ تعالیٰ جلتی قدر و اول پر رحم فرمائے۔ اسی طرح یوں بیان کیا جائے گا کہ ہوائیں قدرت الہی زیادہ ظاہر ہے بہ نسبت بادلوں کے اور بادل بہ نسبت کشتیوں کے اور یہ تینوں ملائکہ کے جو ازراق وغیرہ تقسیم کرنے والے ہیں کیوں کہ اس وقت گفتگو منکرین سے ہو رہی ہے اور ممکن ہے کہ وہ اس دلیل کا انکار کر دے پھر اسے کیسے زیادہ ظاہر دلیل کہا جاسکتا ہے بہ نسبت ان کے جو محسوسات سے ہیں صاحب الشفہ نے بھی اس تقریر کو پسند فرمایا ہے یا اسے یوں کہا جائے کہ ہر پہلی سے دوسری دلیل ترقی پر ہے آخری دلیل زیادہ ظاہر ہے پھر اس میں منکر کے انکار کا کوئی اعتبار نہ کیا جائے گا اس تقریر پر مقامات امر پہلی دلیلوں سے فوقیت رکھتی ہے کہ روحانیت باوجود لطیف ہونے جہانیات میں کسی طرح لغت کرتی ہیں باوجودیکہ وہ جسمانیت کثیف سے کثیف تر ہیں اور جاریات بھی کچھ معمول نہیں کہ اس میں قدرت کاملہ پر کتنا زبردست دلیل ہے کہ جاریات باوجودیکہ عناصر سے مرکب ہے اور پھر اس میں صفت باری کس طرح کار فرما ہے اور پھر دیکھنا یہ ہے کہ ہوائیں باوجودیکہ نہایت لطیف ہیں لیکن کتنا بڑی بو بھل اشیاء کو اٹھا کر نہایت تھوڑی دیر کہاں سے کہاں تک جا کر پھینکتی ہے جیسا کہ ہم زور دار ہواؤں کے چلنے کے وقت آنکھوں سے دیکھتے ہیں پھر حالات کو دیکھنے کہ وہ اجزاء ہوائیہ اور مائیکہ (پانی والی) سے مرکب ہے اور کچھ تھوڑے سے آگ اور مٹی کے اجزاء بھی ان میں ہیں اور ان میں آثار علویہ عجیب و غریب ہیں طرفہ یہ کہ یہ حالات (بادل) ہوا کی امداد کے بغیر کام کر ہی نہیں سکتے (اس میں خوب غور و فکر کیجئے)

صاحب روح البیان رحمۃ اللہ علیہ کی تقریر فقیر (صاحب روح البیان رحمۃ اللہ علیہ) کہتا ہے کہ آیت میں ترتیب میں راز یہ ہے کہ ہوائیں ان بادلوں کے اوپر ہیں جو بارش کو اٹھانے والے ہیں اور یہ اس پانی کے اوپر ہیں جو کشتیوں کو اٹھاتا ہے اور وہ زمین کے اوپر ہے ظاہر یہ ہے کہ ان سب میں ملائکہ کی تدبیر کار فرما ہے تو اللہ تعالیٰ نے ان میں اشارہ فرمایا کہ یہ امور اترتے تو آسمان سے ہیں لیکن ان کی تاثیر کا ظہور زمین پر ہے اور وہ اوپر سے پہنچنے والے ہیں ظاہر ہو رہی ہے اس سے ہی استدلال کیا جاسکتا ہے کہ وقوع البعث (مرنے کے بعد قبر سے اٹھنا) حق ہے اس لئے کہ جو ذات تاثیرات علویہ کو زمینی کے آثار میں ظاہر کرنے پر قادر ہے

دی بےش (مترجمہ اٹلنے) پر بھی قادر ہے کیوں کہ یہ بھی آثار ارضیہ سے ہے (واللہ اعلم)

تفسیر صوفیانہ اس میں اشارہ ہے کہ ملائکہ مقربین اہل وصال و قیام کی تلاش میں آسمان سے زمین پر اترتے ہیں انواع امور نیکہ ہی ان سے ان کے احوال پر پختہ ہیں کہ فراق وصال میں ان کی کیفیت کیا ہے تو وہ کہتے ہیں سے

برکبا یا صاحبی قضیایا
اسانکما عن ماکم فاسا لا نیا

ترجمہ: تمہیں رب کی قسم اسے میرے دوستو میرے پیچھے آؤ میں تم سے تمہارا حال پر پھوں تم میرا۔

تفسیر عالمائے ان کا تو وعدہ صادق ہے شک وہ جو تم وعدہ دیئے جلتے ہو وہ حق ہے) یہ جواب تمہارے ماموولہ اور عائدہ مخدوف ہے اب معنی یہ ہوا کہ وہ جو تم بعث (مرنے کے بعد اٹھنے) اور حساب و ثواب و عقاب کا وعدہ دیئے جلتے ہو حق ہے یعنی سچا اور درست ہمیں خلاف نہیں۔

فائدہ: الارشاد میں ہے کہ وعدہ کو صدق سے موصوف کرنا عیشہ رافیتہ کی طرح ہے کیوں کہ اسم فاعل مفعول پر کی طرف سند ہے کیوں کہ اس کا معنی ہے کہ وعدہ سچا اور عیش پسندیدہ ہے۔

فائدہ: اور ابن السیمنی نے فرمایا کہ اس کا معنی ہے وعدہ ذو صدق ہے اس لئے کہ یہ صیغہ نسبت کیلئے ہے جیسے تاجر یعنی کھجور والا ایسے ہی وعدہ صدق والا اسی لئے موعود صادق نہیں ہوتا بلکہ صادق وعدہ ہوتا ہے۔ نیز یہ بھی ممکن ہے کہ ماموولہ ہو معنی وعدکم یا وعیدکم (تمہارا وعدہ وعید) کیوں کہ توعدون کے لئے یا وعدہ کا مضارع مجہول ہے یا اؤعد کا دوسرا یعنی اؤعد مقام کے لئے زیادہ موزوں ہے کیوں کہ کلام منکرین سے ہوتا ہے۔

وَانِ الدِّينَ نَوَاقِعُ (اور بے شک جزا واقع ہوگی) یعنی اعمال صالحہ کی جزا و نفاذ لانا ہوگی کیوں کہ جو ذات اتنا بہت بڑے عجب امر قادر ہے جو طلبائے کے مقتضی کے خلاف عسوس ہوتے ہیں تو وہ قادر ہے بعث (مرنے کے بعد اٹھنے) کے وعدے پر بھی۔

تفسیر صوفیانہ بعض مشائخ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے مطیعین سے جنت کا اور تابیین کو جہنم کا اور اولیاء کرام کو قربت کا اور عارفین کو وصال کا اور طالبین کو وجدان کا وعدہ فرمایا چنانچہ فرمایا جو مجھے طلب کرتا ہے وہ مجھے ملے گا۔ اور اللہ تعالیٰ کا کیا ہوا وعدہ ضرور واقع ہوگا اور اللہ تعالیٰ سے بڑھ کر اہل کون بڑا ایسا ہے جس نے وعدہ کرنا اور یاد رکھنا

فاسقین کو وحید ہے نادر کی اور گناہوں پر اصرار کرنے والوں کو بغض کی ادا عدا کو بعد ازاں جاہلیں فاسقین کو فراق کی اور بھائیوں کو خندان کی۔

سوال : اللہ تعالیٰ نے قسمیں کیوں یاد فرمائیں مومن تو صرف سبختے ہی اللہ تعالیٰ کی بات ماننے کو تیار تھا ہے اس کے لئے قسم کی ضرورت نہیں اور کافر کے لئے قسم کا کوئی فائدہ نہیں کیوں کہ وہ تو سرے سے کوئی بات ماننا ہی نہیں۔

جواب : قرآن لغت عرب اور ان کی عادات پر اترتا ہے اور ان کی عادت ہے کہ بات قسم سے ہوتی ہے اسے سو کہہ سکتے ہیں اور حکم کا فیصلہ شہادت سے کرتے ہیں یا قسم سے۔ اللہ تعالیٰ نے دونوں طرح سے اپنی کتاب میں انہیں منوایا ہے تاکہ انہیں بعد کو حجت بازی کا موقع نہ ملے مثلاً کسی مقام پر فرمایا شہد اللہ الخ اور قسمیں بھی یاد فرمائیں۔

قائدہ : قسم معظم اسماء کی ہوتی ہے اسی لئے اپنے نام کی قسمیں قرآن مجید میں سات مقامات پر یاد فرمائی ہیں باقی قسمیں اپنی مخلوق میں جیسے اسی سورۃ میں ہے وغیرہ جیسے والذین والذین اور والصفات اور الشمس والغنی واللیل وغیرہ وغیرہ۔

سوال : اللہ تعالیٰ نے مخلوق کی قسم کیوں یاد فرمائی حالانکہ غیر اللہ کی قسم سے خود روکا ہے جیسا کہ ترجمۃ الفتوحات میں ہے کہ خبردار بغیر دین اسلام کے کسی دوسرے دین کی قسم نہ کھانا مثلاً کہو کہ اگر ایسا ہوا تو میں دین اسلام سے بیزار ہوں۔ اگر کہہ دیا تو تجھ پر تجدید دین ضروری ہے (احتیاطاً) غرضیکہ غیر اللہ کی قسم سے شرعاً ممانعت ہے لیکن اللہ تعالیٰ نے خور غیر اللہ کی درجنوں قسمیں یاد فرمائی ہیں۔

جواب : یہاں غیر اللہ کی قسموں میں مضاف محذوف ہے یعنی دراصل ورب الذاریات ورب التین ورب الشمس تھا۔

جواب : اہل عرب ان اشیاء کی تعظیم و تکریم کرتے تھے اور انہی کی قسمیں کھاتے تو چونکہ قرآن انہی کے دستور پر اترتا ہے اسی لئے ان کو سمجھانے کے لئے ایسا کیا گیا ہے۔

جواب : قسم اس کی ہوتی ہے جسے قسم کھانے والا شے کو معظم سمجھے اور اس کی بندگی کا قائل ہو اور وہ معظم قسم کھانے والے سے مرتبہ میں بھی بلند ہو اگرچہ اللہ تعالیٰ سے کوئی شے بلند نہیں لیکن کبھی اپنی ذات و صفات کی قسمیں یاد فرمائیں اور کبھی اپنی مصنوعات کی تاکہ یہ مصنوعات خالق و باری و صانع و حکیم پر دلالت کریں۔

جواب : بعض مشائخ نے فرمایا کہ مصنوعات کی قسم صانع کی ذات کو مستلزم ہے کیوں کہ مفعول کا

ذکر فاعل کو وزم ہے اس لئے کہ مفعول کا وقوع فاعل کے بغیر محال ہے اس لئے ان اشیاء کی قسم موزوں تھی۔
جواہر : وہ خود مالک ہے جس کی چاہے قسم یاد فرمائے لیکن بندوں کو ضروری ہے کہ وہ صرف اور
صرف اسی کی قسم کھائیں۔

جواب : بعض مشائخ نے فرمایا کہ قسم یا نفیست کی وجہ سے ہوتی ہے یا ان کے منفعت کی وجہ سے اور
مصنوعات (مخلوق) جن کی قسمیں یاد فرمائیں ان دونوں سے خالی نہیں ہیں (واللہ ورسولہ الہی علیکم صلی اللہ علیہ وسلم)

تفسیر عالمانہ وَالشَّامَاءِ ذَاتِ الْحُبْلِ قسم ہے۔
حل لغات : جبک جاک کی جمع ہے یا جبکہ کی جیسے مثال کی مثل اور طریقہ

کی طرف اور جبک سے وہ راستے مرو ہیں جو محسوس نہیں یعنی سوار جن راستوں پر چلتے ہیں یا معقولہ مراد ہیں
ان سے وہ راستے مراد ہیں جن پر اہل نظر چلتے ہیں جن سے وہ معارف حاصل کرتے ہیں جیسے امام رب
رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ جبک بمعنی راستے بعض انہیں وہ ہیں جو ستاروں وغیرہ سے ملے ہوتے ہیں مثلاً
کھٹاں سے ۔

سیدنا علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ قیامت میں آسمان الجبرہ سے پھٹے گا اور انہیں
وہ میں جو بعیرت سے یہ راستے ملے کرتے ہیں اس کی طرف اشارہ ہے اس آیت میں "ان فی خلق السموات
والارض الی قولہ ربنا ما خلقت هذا باطلا" حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے ہے کہ کہ قسم ہے وہاں
کی جو حسین اور درست مخلوق ہے۔

فائدہ : بتیان میں ہے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے منقول ہے کہ اُس سے ساتواں آسمان مراد
ہے اسی کی اللہ تعالیٰ قسم یاد فرماتا ہے۔

رَأَيْتُمْ بَیْ شَکِّ تَمَّ اے اہل کہ لَفِی قَوْلٍ مُّخْتَلِفٍ البتہ قول مختلف میں جو یعنی
قرآن میں اختلاف اور اس کے مخالف و متناقض ہو مثلاً کہتے ہو کہ وہ شعر ہے شعر ہے اختلاف ہے
اساطیر الاولین پہلے لوگوں کی بناوٹ کہانیاں ہیں وغیرہ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
کے متعلق کہتے ہو کہ شاعر ساحر مغری اور مجنون ہیں (معاذ اللہ) اور قیامت کے بارے میں بھی
ہمارے بعض تو قطعی طور اقرار کرتے ہیں اور بعض قطعی طور منکر ہیں بعض کہتے ہیں گمان پڑتا ہے کہ شاید
جو یہ ان کا تخر اور یہ تمہاری سخت جہالت کا نشان ہے اس تقریر سے معلوم ہوتا ہے کہ جبک سے استوار
مرو ہو جیسا کہ منہاک سے بھی یہی منقول ہے کہ کفار کی باتیں درست نہیں بلکہ متناقض و مختلف ہیں
فائدہ : فیر (صاحب روح البیان رحمۃ اللہ تعالیٰ) کہتا ہے کہ اس کی وجہ یہ ہے کہ قرآن

آسمان سے نازل ہوا ہے اور نبوت بھی آسمانی امر ہے انہوں نے اس سادہ امر میں اختلاف کیا اور کہا کہ یہ تو ارضی (زمین) کا معاملہ ہے جو مختلف ہے حالانکہ یہ ان کا گمان و خیال سراسر غلط ہے۔

آیت میں اس آسمان قلب کی طرف اشارہ ہے جو اللہ تعالیٰ کی طرف راستہ والی ہے انہیں فرمایا کہ اسے طالبانِ صادق تم طلب کے بارے میں مختلف باتیں کہتے ہو تمہارے بعض میں سے طلب کہتے ہیں وہ جو ہمارے ہاں ہیں قربات کے کمالات سے اور بعض تمہارے وہ ہیں جو ہمارے سے طلب کہتے ہیں جو ہمارے ہاں ہیں علوم و معارف سے اور تمہارے بعض وہ ہیں جو ہم سے طلب کرتے ہیں ہماری جمیع صفات۔ اگر تم نے طریقہ پر استقامت رکھی اور ثابت قدم رہے اور طلب جاری رکھی تو ہر قصد کرنے والا اپنے مقصد تک ضرور پہنچتا ہے یُوَفِّكُ عَنْدَ صَنِّ اِنْفَكْ

انکہ عنہ یا نکہ انکا یعنی صرفہ و قلبہ قلب را یہ اس نے اپنی رائے بدل ڈالی اور اسے پھیرا وغیرہ۔

(القاسوس) میں ہے کہ رجل مانوک یعنی وہ شخص جو حق سے ہٹ کر باطل کی طرف پھر جائے (الغزوات) اب معنی یہ ہوا کہ پھیرا جاتا ہے قرآن یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم وہ جو پھیرا گیا اس لئے کہ ایسی روگردانی سے اور کوئی زیادہ خطرناک اور سخت تر روگردانی نہیں یعنی دو باقی دوسری روگردانیوں کو اس سے گویا کوئی نسبت نہیں اور مصدر کا معرفہ ہونا اپنے حقیقی معنی میں اور من محروم کیلئے ہے اب معنی ہوا کہ جو شخص ایسی حقیقی معرفت سے موصوف ہوا تو وہ بالکل قرآن یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے ہٹایا گیا اور اسے یہ صفت لازم ہوگئی یہ عکس النقیض ہے یعنی جو قرآن و رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے نہ ہٹایا گیا تو وہ ایسی صفت سے موصوف نہ ہوا نتیجہ نکلا کہ جو اس روگردانی کا مفایہ ہے تو وہ اس کا اس روگردانی سے کوئی تعلق نہیں کیوں کہ یہ روگردانی حد درجہ کی سخت تر اور سخت ہیبت ناک۔ فائدہ: بعض نے کہا کہ اس کا مطلب یہ ہے کہ جو روگردان ہوا اللہ تعالیٰ کے علم اور قضا و قدر میں یعنی جو اللہ تعالیٰ کے علم میں ایمان بالکتاب و ایمان بالرسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے محروم ہے تو وہ یقینی محروم ہے۔

دلہا محزون و جگر خونست

تا حکم ازل در حق ہر کس چونست

ترجمہ: قلوب محزون اور جگر خون ہے جس لئے کہ نامعلوم تیرے حق میں ازل کا حکم کیا ہے۔

تفسیر صوفیانہ

اس میں اشارہ ہے کہ باب الطلب کے ڈاکو بکثرت ہیں بعض تو وہ ہیں جو انہیں

سرے سے طلب سے روکتے ہیں جیسے نفس و خواہشات نفسانی اور دنیا اور اس کی
ذہنیت اور اس کی شہوات اور اس کی جاہ و نعمت طلبی تو ایسے اور باب طلب اپنے مقصد سے مکمل طور پر محروم ہوئے
اور اسے خواہشات نفسانہ سے ہلاک کر ڈالا اسی لئے کہا جاتا ہے "نفوذ باللہ من المحر بعد الکفر" ایسے لوگوں کے
لئے خدا کی عزت خدا دیتا ہے کہ بہت سے ان جیسے دنیا سے جدا ہونے تو خالی ہاتھ گئے۔

تفسیر عالمانہ

یہ ان پر بددعا ہے جسے "قتل الانسان ما کفرہ" انسان پر خدائی مار سو کیسا ناشکر
ہے واقعی یہ دراصل ہے تو قتل و ہلاکت کی بددعا کیکن یہ صفت کے قائم مقام ہے اس سے ان کی بابت
کی گئی ہے۔

حل لغات

المنقص کسی غیر حقیقی بات کو فرضی بنا لینا اسی سے ہے، خاص شمار، کھجوروں کا اندازہ
یعنی کھجور تر کا کھجور پر تخمینہ ایسے ہی وہ بات جو نہ علم سے کہی جائے نہ غلبہ ظن سے
نہ سماع سے (جیسے اردو میں اٹکل پیکو کہا جاتا ہے) بلکہ وہ اپنے گمان اور تخمین پر اعتماد کرتا ہے جیسے اٹکل
بازوں کا اٹکل اور تخمینہ کا کام ہے جو ایسے طریقے سے بات کرے اسے جھوٹا کہا جاتا ہے اگرچہ اس کا قول
واقع کے مطابق ہو جیسے منافقین کو اللہ تعالیٰ نے جھوٹا کہا جب کہ انہوں نے گواہی دی کہ "شہدا تک رسول اللہ
ہم گواہی دیتے ہیں بے شک آپ اللہ کے رسول ہیں اللہ تعالیٰ نے انہیں فرمایا "ان المنافقین کاذبون" بے شک
منافق جھوٹے ہیں، خلاصہ یہ کہ جھوٹے، نکل پچو اور تخمینہ اور گمان والوں کا کوئی اعتبار نہیں اس لئے ان
کے لئے اللہ تعالیٰ نے مختلف باتیں کہنے والے کہا گیا کہ خدا کی مار ہو ان اٹکل اور پچو سے بات کرنے
والوں پر گویا یہ الف و لام عہدی ہے۔ اور اشارہ ان کی طرف ہے اور ان کے ہم نواؤں کا ہنوں کی طرف۔
الَّذِينَ هُمْ وہ لوگ ہیں ہم مبتداء اور اس کی خبر فی غمۃ ہے یعنی جہل اور گمراہی میں میں جو
انہیں امر آخرت سے ڈھانپتا ہے اور بے خبر بناتا ہے۔

حل لغات

الغمر یعنی شے کا اثر زائل کرنا اسی سے ہے وہ پانی جو بہت زیادہ ہو جو جگہ کا نشان
زائل کر دے اسے غمر اور غمر کہا جاتا ہے اس غمر سے مرد سخی اور تیز دوشٹنے والے
گھوڑے کو تشبیہ دی جاتی ہے اس لئے انہیں غمر کہا جاتا ہے ایسے ہی مرد اور تیز رفتار گھوڑے کو دیلے
تشبیہ دیتے ہیں اور الغمر وہ پانی جو اپنے بھرنے کی جگہ کو چھپا دے اب اس جہالت کی کہاوت بن گئی ہے
جو جہالت دلوں کو بالکل پراد سے اس کی طرف اشارہ کیا ہے "فاغشنا غم" تو ہم نے انہیں ڈھانپ دیا

اور شہداء کو بھی عزرات کہا جاتا ہے جیسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا عزرات الموت اور شاعرنے کہا ۵

قال العوازل فی غمرة

صدقوا وکن عزرات لا تبخلی

ترجمہ ۵۔ غمزدگروں نے کہا کہ میں سختی میں ہوں انہوں نے سچ کہا لیکن میری شدت دفع نہیں ہوگی۔
مساہلون غافل ہیں یہ خبر کے بعد خبر ہے اور یہ اور غمرہ ایک شے ہیں لیکن بعض نے فرق کیا ہے
وہ اس طرح کہ غمرہ غفلت سے زائد ہوتی ہے اور سہو سے کم ہوتی ہے۔

فائدہ ۶۔ امام راجب رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ سہو یعنی غفلت سے خطا کا ہونا وہ دو قسم ہے

(۱) اس کے اسباب و موجبات انسان سے نہیں جیسے جنون میں کسی کو گالی دینا۔

(۲) انسان خود اس کا موجب و مولد ہو جیسے شراب پی کر بلا قصد کوئی برائی کرنا۔

پہلا معاف ہے دوسرا معاف نہیں دوسرے کی اللہ تعالیٰ نے مذمت فرمائی ہے کما قال "وہم

فی غمرۃ ساهون۔

فائدہ ۷۔ کشف الاسرار میں ہے کہ خراسون وہی ہیں جنہوں نے مکہ کے ارد گرد کے لوگوں کو نہ آنے کی راہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے دین سے لوگوں کو پھرنے کی قیاس کیا رکھی تھیں یعنی اہل مکہ کے مکہ کے
ارد گرد آدمی مقرر کر رکھے تھے کہ آنے والے لوگوں اور قافلوں کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پاس
نہ جانے دیں جھوٹ موٹ بول کر حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے حصول فیض سے لوگوں کو محروم کرتے تھے
اللہ تعالیٰ نے ان کو لعنت فرمائی ہے۔ حضرت ابواللیث رحمۃ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ بعض لوگ ان کی
باتیں مان کر واپس چل جاتے لیکن بعض نہیں ملتے تھے وہ مکہ میں آکر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
سے فیض پالتے۔

آیت میں ان لوگوں کی طرف اشارہ ہے جو صرف دعویٰ کے گمان اور غرور سے

دھوکہ میں ہیں وہ ملعون ہیں یعنی اہل طلب کے مقامات سے ہٹنے سے ہیں
اس لئے کہ انہیں یہی طلب نہیں کیوں کہ انہیں طلب جوتی تو وہ ضرور پالیتے جو دوسروں نے مراتب
حاصل کئے۔

تفسیر صوفیانہ

۱۔ یہ معنی حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے لئے بتانا گمراہی ہے کیوں کہ حضور غفلت اور غلط سے پاک ہیں
آپ کے لئے عدم التفات کے معنی میں ہو گا یا اسے صورت سہو کہا جائے گا۔

حکایت

حضرت سہیل رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ میں جمعہ کے دن وضو کر کے جامع مسجد کو گیا اور یہ میرا ابتدائی سلوک کا دور تھا مسجد پر تھی اور خلیفہ صاحب منبر پر تشریف لے چکے تھے میں نے غلطی کی کہ بے ادبی اور گستاخی کی کہ لوگوں کی گردنیں پھیلا نکلتا ہوا صف اول میں پہنچ گیا ایک نوجوان جو نہایت حسین اور خوشبو سے معطر بیٹھا تھا میں اس کے دائیں بیٹھ گیا وہ کوئی صوفی منش تھا اس کا لباس اون کا (صوفیوں والا) تھا مجھے دیکھ کر فرمایا سہیل کیا حال ہے میں نے کہا الحمد للہ غیرت سے ہوں اس کے حال پر مجھے پر میں متفکر ہو گیا کہ یہ صاحب میرے واقف بھی نہیں لیکن غیر و عافیت یوں پوچھی گویا میں اس کا گہرا دوست ہوں اسی حال میں تھا کہ مجھے پیشاب نے زور پکڑا بلکہ اس کی سورش محسوس ہوئی اس نے مجھے سخت پریشان کر دیا یہاں تک کہ مجھے خوف ہوا کہ یہاں پر ہی پیشاب نہ نکل جائے اور دوبارہ لوگوں کو پھیلا گنا بھی مناسب نہ سمجھا اور اس حالت میں بیٹھا نماز نہ ہونے کا یقین تھا پھر اسی نوجوان نے مجھے فرمایا کیا آپ کو پیشاب کا تقاضا ہے میں نے کہا ہاں۔ احرام کی چادر جو اس نے جسم پر ڈالی ہوئی تھی اس سے مجھے ڈھانپ لیا اور فرمایا قضا حاجت سے فراغت پا کر جلد واپس آنا تاکہ نماز سے رہ نہ جاؤ بس کیا دیکھا کہ دروازہ کھل گیا ہے اور میں ایک باغ میں ہوں اور کوئی کہنے والا کہتا ہے اسے بندہ خدا اس باغ میں داخل ہو جا اس میں داخل ہو کر ایک محل شاندار اور مغربہ راہ اور اونچا دیکھا باغ میں کھجوریں ہیں اور دور سے بیت الخلاء نظر آیا میں وہاں گیا اس کا پانی شہد سے میٹھا تھا اندر جا کر قضا حاجت سے فراغت پا کر وضو کیا سونے ایک تولیہ لٹکا ہوا تھا اور مسواک بھی۔ میں نے نہ صرف وضو بلکہ غسل کیا اور تولیہ سے جسم صاف کیا پھر کسی نے پکارا کہ وضو وغیرہ کر لیا ہو تو آ جاؤ اور کہو ہاں۔ میں نے کہا ہاں فارغ ہو گیا ہوں پھر کیا دیکھا کہ اس نوجوان نے احرام کا وہی حصہ مجھ سے علیحدہ کیا جو اس نے مجھ پر ڈالا تھا پھر خود کو وہاں پایا جہاں بیٹھا تھا اور مجھے اٹھتا بیٹھتا آتا جاتا کسی نے دیکھا تک نہیں پھر میں اور حیران اور متفکر ہوا کہ معلوم یہ کون ہیں اور کیا واقعی میں یہاں سے آیا گیا ہوں بھی یا نہ۔ اقامت ہوئی میں نماز کے لئے کھڑا ہوا لیکن اس نوجوان کا تصور کہیں نہیں جاتا تھا۔ فراغت کے بعد میں نے اس نوجوان کا دامن پکڑا اور اس کے پیچھے ہو یا یہاں تک کہ وہ ایک مکان میں داخل ہونے لگا مڑ کر دیکھا اور فرمایا اے سہیل ابھی تک تمہیں اس کا یقین نہیں جو تم نے دیکھا میں نے کہا ایسے ہی ہے فرمایا تو پھر اندر آ جائیے میں اندر گیا تو دیکھا وہی مکان ہے وہی باغ ہے وہی کھجوریں ہیں وہی غسلخانہ اور بیت الخلاء وغیرہ جس تولیہ سے میں نے جسم پر پونچھا وہ بدستور وہیں ہے بلکہ جیسے اسے تر چھوڑ کر گیا تھا اسی طرح تر ہے میں نے کہا امنت باللہ میرا اللہ پر ایمان ہے مجھ سے کہا اے سہیل

جو اللہ تعالیٰ کی اطاعت کرتا ہے اس کی ہر شے اطاعت کرتی ہے اللہ تعالیٰ کو تلاش کر دے جائے گا اس سے میری آنکھیں آنسو میں ڈوب گئیں آنکھوں کو مسلا آنکھیں کھولیں تو وہ نوجوان کہیں چلا گیا پھر دیکھا نہ وہ محلِ عین ہے اور نہ باغ اس کے بعد مجھے تادمِ زیست حسرت رہی جو مجھ سے زندگی ضائع ہو گئی اس دن کے بعد پھر میں عبادت میں مشغول ہو گیا۔

تفسیر عالمیہ

يَسْأَلُونَكَ عَنِ الدِّينِ

آيَاتِ يَوْمِ الدِّينِ وہ دن کب ہے جس میں اٹھائے جائیں گے یہاں

مضاف مخذوف ہے اور مضاف ایہ اس کے قائم مقام ہے اس تقریب کے بعد اب سوال نہ ہوگا کہ طرفِ حذفت کے بغیر اور کسی کی خبر واقع نہیں ہوتا یہاں کیسے خبر واقع ہوا۔ اب معنی یہ ہوا کہ یہاں زمانہ سے خبر دیکھی ہے یعنی کافر پوچھتے تھے کہ جزا کس دن واقع ہوگا اور ان کا یہ پوچھنا حقیقتہً معلوم کرنا مطلوب نہ تھا بلکہ مذاق کرتے ہوئے کہتے کہ اسے تو بہت جلد آنا چاہیے اے نبی علیہ السلام وہ دن کب آئے گا۔

يَوْمَ هُمْ عَلَى النَّارِ يُفْتَنُونَ اس دن وہ آگ پر جلائے جائیں گے یہ ان کے سوال کا جواب ہے اور یوم کا مفعول ہونا فعل مضمر کی وجہ سے ہے جس پر سوال دلالت کرتا ہے فرمایا میں وہ دن تب واقع ہوگا جب وہ لوگ جہنم کی آگ پر جلائے جائیں گے اور وہ عذاب دیئے جائیں گے ایسے جیسے سونا آگ میں گھولایا جاتا ہے۔

اہل لغت کہتے ہیں فتنۃ الشیء یعنی احرقت خبثہ میں نے شیء کا کھوٹ جلا یا تاکہ اس کا خلاصہ (اصل) ظاہر ہو اور چونکہ سراپا خبث (کھوٹ) ہے اسی لیے سارا جل جائے گا یہ بھی ہے کہ مبتداء کی خبر مخذوف ہے کہ دراصل صولیوم صم الخ تھا اور اس سے اس کا انہام مراد ہوا اس کا مفعول ہونا اس کے غیر متکس کی طرف مضاف ہونے کی وجہ سے ہے۔

ذُوقُوا فِتْنَتَكُمْ (چکھو اپنا فتنہ) یعنی انہیں کہا جائے گا یہی قول جب وہ عذاب دیئے جائیں گے اور کہنے والے دوزخ کے خازن (داروغے) ہوں گے یا یوں کہیں گے کہ چکھو اپنی تکذیب کی جزا جیسے اللہ تعالیٰ نے دوسری جگہ یہ فرمایا "ثم لم تکن فتنتم" پھر نہ تھا ان کا فتنہ۔ یعنی کفر اور اس سے اس کا انجام مراد ہے۔

امام راجب رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ دراصل فتنہ یعنی سونے کا آگ میں داخل کرنا ہے تاکہ خالص سونا ظاہر ہو جائے اور جو اس میں کھوٹ ہے وہ جل جائے ایسے انسان کو آگ میں داخل کرنے کو بھی کہا جاتا ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا "ذُوقُوا فِتْنَتَكُمْ" یعنی چکھو اپنا عذاب اور کبھی

فتنہ عذاب کے ماحصل کو بھی کہا جاتا ہے جیسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ”الانی الفتنۃ سقطوا“ خبردار وہ فتنے میں گرے اور کبھی اسے آزمائش کے لئے بولتے ہیں جیسے ”وافتناک فتونا“ اور ہم نے تجھے خوب آزمایا۔
 • هذا الذی کنتم بہ تستعجلون یہ وہی ہے جس کی تم جلدی کے طالب تھے یعنی یہ وہی عذاب ہے جو تم دنیا میں اس کی جلدی کا مطالبہ کرتے اور کہتے کہ ”متی هذا الوعد“ یہ وعدہ کیا ہے اور یہ تم استعجال کرتے (حرکیب) یہ جلد مبتداز خبر سے مل کر مقولہ ہے قول مضر کا اور هذا کا اشارہ اس فتنہ کی طرف ہے جو عذاب کے معنی میں ہے یہ بھی جائز ہے کہ هذا فتنکم سے بدل بتبادل عذاب ہے الذی اس کی منت ہے۔
 اس میں اہل کفر اور ان مدعیوں کی طرف اشارہ ہے جو حصول مقصد میں تاخیر
تفسیر صوفیانہ پا کر پوچھتے ہیں آیات یَوْمُ الدِّینِ جزا کا دن کب ہے وہ شب و دنیا کی خلعت میں ہیں اور چاہتے ہیں کہ جزا کا دن آئے تو جبروت کی عزت نے بکریا و خلعت اس دن وہ نارہنات میں عذاب بعد و قطعہ میں عذاب دیئے جائیں گے اور انہیں کہا جائے گا اپنے اس فتنے کے عذاب کو چکھو جس نے تمہارے سلوک کی طلب پر ڈاکہ زنی کی تھی یہ وہی ہے جس سے تم طلب حق میں مل کر تے اور مقصود یابی میں محبت کرتے تھے

حکایت حضرت ابوالحسن شاذلی قدس سرہ نے فرمایا کہ میں اور میرا ایک ساتھی فارسی طلب حق میں تھے اور ایک عرصہ ہمیں وہاں گزر گیا اور اس خیال میں تھے کہ ابھی چند روز کے بعد ہم پر راہیں کھل جائیں گی ایک دن ایک شخص ذوی بیت ہمارے ہاں تشریف لایا ہم نے سمجھا کوئی ولی اللہ ہے ہم نے پوچھا کیف حالک تیرا کیا حال ہے فرمایا اس کا کیا حال پوچھتے ہو جو اس تصور میں ہو کہ کل راہیں کھلیں گی یا پرسوں وغیرہ وغیرہ اسے نفس کیوں اللہ تعالیٰ کی عبادت صرف اللہ تعالیٰ کے لئے نہیں کرتا اس کی بات سن کر ہم نے توبہ کی اس کے بعد ہم پر راہ کھل گئی۔

معلق اس میں اشارہ ہے کہ طلب حق کے راستہ میں محبت بازی نہیں کرنی چاہیے بس خلوص سے کام لیں گارہنا ضروری ہے انبیاء علیہم السلام کی رہبری کے مطابق جیسے مرشد کا حکم ہو۔ یہاں تک کہ سالک خود اپنے وجود سے ایسا چمکا رہا ہے اور محاببات اٹھ جائیں اور اللہ تعالیٰ کے کمال فیض الوجود سے مشاہدہ نصیب ہو جائے ورنہ نفس کے اشاروں سے عمل صالح بھی اپنے وجود کے تصورات میں اضافہ ہی اضافہ ہوگا۔
 واقف نہی شوند کہ گم کردہ اندر راہ

تار ہروان بر نہائی نمی رستند
 ترجمہ، جنہوں نے راہ گم کیا وہ واقف نہ ہوں گے جب تک رہبر ان کی رہبری نہیں کریں گے۔

اس راہ کو ملے کہنے کے لئے مرشد کا ہونا ضروری ہے کیوں کہ مرید ضعیف ہے اور
مرشد کے بغیر مرشد اس کے لئے مضبوط دیوار کی طرح ہے جیسے شیخ سعدی قدس سرہ نے فرمایا ہے

مرید الی زلفانی بقوت کند

مشائخ چو دیوار مستحکم اند

ترجمہ: مرید بچوں کی طرح ہیں جنہیں قوت ہے ہی سہارا ملتا ہے مشائخ تو دیوار مضبوط کی طرح ہیں۔
حضرت صاحب رحمۃ اللہ نے فرمایا ہے

بر صدف دستی ندارد تیرے زور کمان

ہمت پیراں جو انا نرا منزل می برد

ترجمہ: بے زور کمان والا تیر نشان تک نہیں پہنچ سکتا بزرگوں کی دہائیں ہی جوانوں کو منزل
تک پہنچاتی ہیں۔

ہم اللہ تعالیٰ سے سوال کرتے ہیں کہ وہ ہمیں اپنے ہاں کار راہ خود دکھائے اور اپنی توفیق سے

اپنے تک ہمیں خود پہنچائے بے شک وہ کریم و بخشنے والا ہے۔

ان التفتی بے شک وہ جو پرہیزگار ہیں یعنی کفر و عصیان اور جہل اور میل الی
ما سوا المولیٰ سے بچتے اور ایمان و طاعت اور معرفت اور توجہ الی الحضرة العلیاء

سے موصوف ہیں "فی جنات" ان باغات میں ہیں جن کی کہنہ کوئی نہیں جانتا تنکیر تعظیم کا اور تکثیر کا بھی
ہو سکتا ہے جیسے کہا جاتا ہے "ان لا یلا بلا" بے شک اس کے اونٹ بہت ہیں (گو ان لا یلا بلا)

بے شک اس کی بکریاں بہت ہیں اور عرب و لے کجوروں کو جنت کہتے ہیں "و عیون" اور جاری تھری
ہوں گی یعنی وہ نہریں جنہیں وہ خود آنکھوں سے دیکھ رہے ہوں گے نہ یہ کہ وہ ان نہروں کے اندر ہوں گے

فائدہ: حضرت سہیل رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ متقی دنیا میں رضا کے باغات میں چلتا پھرتا اور لوگوں
کے چشموں میں ملتا ہے۔

بعض نے فرمایا کہ ان کے دلوں کے باغات میں اور دنیا میں حکمت
تفسیر صوفیانہ کے چشے ہیں اور وہ فضل کے باغات میں اور کریم کے چشے ہیں تو کل انہیں

تہیات و درجات نصیب ہوں گے آج وہ مناجات و قربات میں ہیں اخذین ما اتھم
دے تھم لیں گے وہ جو انہیں پروردگار عطا فرمائے گا یہ ضمیر مجبور سے حال ہے یعنی انہیں جو اللہ تعالیٰ

سے ثواب نصیب ہوگا اسے وہ قبول کریں گے اور وہ اس پر راضی ہوں گے مطلب یہ کہ جو کچھ انہیں

عطا ہوگا وہ نہایت اچھا اور پسندیدہ اور قبول کرنے کے قابل ہوگا اس میں نہ سنت ٹھنڈک ہوگی کیوں کہ بہتر اور اچھی تھے صدھذا ٹھنڈک کو قبول نہیں کرتی۔ اسی محاورہ سے ہے ”و یا فذا الصدقات“ اور وہ صدقات کو قبول کرتا ہے یہاں یاخذ یعنی یقبل ویرضی ہے۔

فائدہ ۱: بعض نے کہا اس کا معنی یہ ہے کہ آج دنیا میں جو کچھ انہیں اللہ تعالیٰ دیتا ہے وہ اسے قبول کرتے ہیں اس لئے کہ اللہ کے دل صرت اور صرت اللہ تعالیٰ کی طرف متوجہ ہیں جب کہ ان پر اس سے گونا گوں الطاف ہوتے ہیں تو پھر جب وہ طاعت میں ہوتے ہیں تو پھر کل قیامت میں لیں گے جنت میں گونا گوں نعمتیں جو انہیں اللہ تعالیٰ کی طرف سے عطا ہوں گی اس کے بعد اس عطا کی علت بیان فرمائی کہ وہ کیوں ایسے انعامات کے مستحق ہوں گے چنانچہ فرمایا اَنْزَلْنَاهُمْ كَانُوا قَبْلَ ذَٰلِكَ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ جنت میں داخل ہونے سے پہلے دنیا میں۔ مُحْسِنِينَ نیک کرنے والے کَانُوا قَبْلَ ذَٰلِكَ مِنَ الْمَثَلِ مَا يَهْبِهُونَ اور تھے رات کے وقت بہت تھوڑا سوتے

جموع یعنی رات کو سونا دن کو سونے کا نام جموع نہیں ہا زائدہ ہے تعقیب کے معنی کی تاکید کے لئے ہے کیوں کہ یہ تعقیب کا فائدہ دیتا ہے جیسے اکلے اکلانا بہت سے بہت تھوڑا کھایا اور قلیلًا صرف ہے اور ہبھون کا نو کی خبر ہے یعنی وہ رات کے وقت بہت کم سوتے تھے یا وہ مصدر محذوف کی صفت ہے کہ دراصل ہبھون بھوما قلیلًا الخ یعنی رات کے اوقات میں بہت کم سوتے تھے یعنی رات کو وہ اکثر اوقات نماز پڑھتے اور ذکر کرتے اور بہت تھوڑا سوتے بظاہر و کذاب اور ان غافل لوگوں کی طرح نہیں جو صبح تک سوئے رہتے ہیں۔

تفسیر صوفیانہ بعض اہل اشارہ نے فرمایا کہ یہ اہل احسان کی طرف اشارہ ہے اہل احسان اہل محبت و اہل مشاہدہ ہیں کیوں کہ وہ رات کو نہیں سوتے یہاں علت ہے عدم مراد ہے اور ان کے عدم النوم کی طرف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اشارہ فرمایا کہ نوم الحالم عبادة۔ عالم باعمل کی نیند عبادت ہے جو ہمیشہ عبادت میں ہوا سے ناٹم نہیں کہا جاتا۔

شان نزول بعض نے کہا کہ یہ آیت انصار کے حق میں نازل ہوئی (رضی اللہ عنہم) وہ رات کو مسجد نبوی شریف میں نماز پڑھ کر مسجد قبا کو چلے جاتے جو مسجد نبوی سے (تخینا) دوسیل ہے اور یہ سفر ایک گھنٹہ کا ہوتا۔

فائدہ ۲: حضرت کاشفی رحمۃ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ صحیح یہ ہے کہ وہ جب تک عشاء کی نماز نہیں پڑھتے نہیں سوتے لیکن یہ وقت دراز کہتے یعنی نماز عشاء تاخیر سے ادا کرتے۔

فائدہ اسیدنا جعفر بن محمد رضی اللہ عنہما نے فرمایا جو مغرب و عشاء کے درمیان نہیں سوتا یہاں تک کہ عشاء کی نماز ادا کرے وہ بھی انہی لوگوں میں سے ہے حضرت ابوالدرداء رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میں نے سوال کیا کہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہے پوچھا کہ رات کو کون سے وقت میں نماز پڑھنا افضل ہے فرمایا آدمی رات میں میکی ایسے لوگ بہت کم ہیں۔ کسی نے فرمایا ہے

ترجمہ: نرگس اندر خواب غفلت یافت ببل عدو صال

خفتہ نابینا بود دولت یہ بیدار اہل رسد

ترجمہ: نرگس غفلت خواب میں لیکن ببل بیداری میں کئی وصال پاتی ہے سویا ہوا اندھے کی مانند ہے دوات جاگنے والوں کو نصیب ہوتی ہے۔

مثنوی شریف میں ہے

۱۔ درویشتم و ادحق تاسن ز خواب

بر زجہم در نیم شب با سوز و تاب

۲۔ در دھاب کشید حق از لطف خویش

تا تخم چہ شد شب چو گاو میش

ترجمہ: ۱۔ دروئی کی سیری مدد کی کہ میں خواب سے بیدار ہوا اور آدمی رات میں سوز و تاب سے روتا رہا۔

۲۔ مدد حق نے بخشا اپنے لطف سے تاکہ میں بھینس کی طرح تمام رات سوتا نہ رہوں۔

حضرت داؤد بن رشید جو محمد بن حسن کے شاگردوں میں سے ہیں فرمایا کہ ایک رات کو میں اٹھا تو مجھے سوئی نے پکڑ لیا میرے پاس کپڑے اوڑھنے کے نہ تھے کہ جس سے سردی دفع ہوتی اپنی عزت سے رو پڑا اور پھر سو گیا فینڈ میں میں نے سنا کوئی کہنے والا کہہ رہا ہے دوسروں کو ہم نے سلا دیا اور تجھے اٹھایا تو تم بولتے ہو۔ بیدار ہوئے تو پھر نہ سوتے۔

حکایت امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ حضرت امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو کسی شاگرد نے کہا کہ آپ تمام شب جاگتے رہتے ہیں آپ نے فرمایا پہلے تو ایسے نہیں تھا لیکن اب میں نے ارادہ کر لیا کہ شب کو نہیں سوؤں گا کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ ویجھون ان یجدوا یفعلوا جو کام نہیں کرتا سپر لوگ دوست رکھتے ہیں کہ نہ کرنے کے باوجود ان کے لئے لوگ تعریف کریں میں نہیں چاہتا کہ میں ان لوگوں سے جو جاؤں کہ کام بھی کریں لیکن مدح و ثنا کے خواہشمند رہیں اس کے بعد آپ نے تیس سال عشاء کی نماز سے صبح کی نماز ادا کی۔

توبہ کا سبب ایک ولی اللہ کا قصہ حضرت الشیخ ابو عمر رحمۃ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ میری توبہ کا سبب غافلوا شوا اپنے رب کریم کی طرف وہ کریم بھی ہے اور ہم بھی اور بہت بڑا اجر بخشا ہے اور بہت بڑے گناہ معاف فرما دیتا ہے جب میں نے اس کی بولی سنی تو بے خود ہو گیا جب ہوش میں آیا تو دل کو حُب دنیا سے خالی پایا اندریں اشار مجھے حضور علیہ السلام کی زیارت ہوئی تو مجھے حضور غوث اعظم الشیخ عبدالقادر جیلانی رحمۃ اللہ علیہ کے حضور حاضری کا فرمایا میں آپ کی بارگاہ میں حاضر ہو کر بیعت ہوا اور خود کو آپ کے سپرد کر دیا یہاں تک کہ میں نے خیر و برکت کی جھریاں بھری ہیں۔

تفسیر عالمائے حل لغات : السمرات کا آخری چٹا حصہ چونکہ صبح کی روشنی سے شہاب پڑتا ہے اسی لئے سحر کہا گیا چاروں حصوں سے تشبیہ دے کر کہ اس میں باطل کا حق سے اشتباہ ہوتا ہے یعنی وہ لوگ باوجود قلت منام اور کثرت تہجد بوقت سحر استغفار پر مداومت کرتے ہیں گویا انہوں نے ساری رات جرائم میں گزاری ہے۔

فائدہ : اس سے معلوم ہو کہ وہ لوگ اپنی عبادت سے محب نہیں کرتے بلکہ اپنی عبادت کو کسی شمار میں نہیں سمجھتے۔

طاعت ناقص ما موجب غفران نشود

راضیم گر مدد علت عصیان نشود

ترجمہ : ہماری ناقص طاعت بخشش کا سبب نہ بنے گی میں راضی ہوں اگر علت عصیان مدد نہ کرے۔
فعل کی بنا اس ضمیر پر رکھنا جو شخص کے لئے مفید ہے تو اس میں اشارہ ہے کہ وہی اس کا حق رکھتے ہیں کہ جو دائمی استغفار کی صفت سے موصوف ہوں گویا وہی ہیں بوقت سحر استغفار کرنے والے اور بس۔

بحر العلوم میں ہے کہ تقدیم انظر اہتمام اور رعایتہ فاصلہ کے لئے ہے۔

فائدہ : حضرت حسن بصری رحمۃ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ وہ رات کو کالی دیر تک ذکر الہی میں مصروف رہ کر تھوڑی دیر آرام کرتے تو پھر سحر کے وقت اٹھ کر اس آرام کرنے کی کوتاہی پر استغفار کرتے تاویلات عجیبہ میں ہے کہ وہ صبح تک عبادت میں مشغول رہنے کے بعد استغفار اسی لئے کرتے ہیں کہ گویا وہ غاص میں خود کو حقیر اور ذلیل اور اپنی عبادت بولاشی

ادب خیر کردہ

مذرتقصیر خدمت آوردم

۱۱

کہ لازم طاعت استغفار

ما میان از گناہ تو بہ کنند

۱۲

مادمان از عبادت استغفار

ترجمہ ۱۱ میں اپنی تقصیر خدمت کا خذر لایا ہوں کیوں کہ میرے ہاں طاعت کی کوئی طاقت نہیں۔

۱۲ گنہگار گناہوں سے توبہ کرتے ہیں عارضین عبادت سے استغفار

یعنی عارضین عبادت میں اپنی کوتاہی تصور کرتے ہیں

حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے عرض کی گئی کہ استغفار کیا ہے آپ نے فرمایا کہ جو

اللہم اغفر لنا وادحمتنا و تب علینا انک انت التواب الرحیم

ترجمہ ۱۳ اے اللہ ہم پر رحم فرما ہماری توبہ قبول کر بے شک تو توبہ قبول کرنے والا مہربان ہے۔

حدیث شریف میں ہے کہ اللہ تعالیٰ بندے کا مرتبہ بلند کرتا

ہے تو بندہ پوچھتا ہے یا اللہ میرا یہ مرتبہ کیوں بلند ہوا

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ تیرے بیٹھنے تیرے لئے استغفار کی ہے یعنی کہلے "رب اغفر لہ و لوالدی"

میں ہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ مجھے سب سے محبوب تر وہ بندہ ہے جس کی

حدیث شریف بوقت سحر استغفار کرتے ہیں یہ وہ بندے ہیں کہ میں بعض زمین کے حصے

پر عذاب نازل کرنا چاہتا ہوں تو ان استغفار کرنے والوں کی وجہ سے عذاب کو ہٹا دیتا ہوں۔

حضرت حافظ قدس سرہ نے فرمایا ہے

ہر گنج سعادت کہ خدا داد بہ حافظ

از بین دہشت شب و روز سحری بود

ترجمہ ۱۴ ہر خزانہ سعادت جو اللہ تعالیٰ نے حافظ کو بخشا ہے یہ شب و روز کی سحر گاہ کی دعا کی برکت

ادب خیر کردہ

دکھائے عشق شوکت دشا ہی نمی فرزند

آزار بندگی کن و دعویٰ چاکری

ترجمہ۔ عشق کی گلی میں شاہی و شوکت کسی کام کے نہیں وہاں بندگی اور نوکری کا اقرار کر۔

شہزاد شریف میں ہے

گفت آنکہ ہست خورشید راہ اور

عرف طویا ہر کہ زلت نفس
ظل زلت نفس خوشی مضبست

مستقامان صفارا ہبجست
مگر آذین سایہ رومے سوئے منی

زود کلامی مگر دی وراہ گم کنی

ترجمہ ۱۱۔ فرمایا کہ جس کا رہبر و نشان مضمر ہو اور اسے مبارک ہو جس کا نفس عاجز ہو

۱۲۔ جس کا نفس ذلیل ہو اور وہ بھی خوش قسمت ہے راہ صفا کا استعداد والوں کیلئے اچھی شے ہے

۱۳۔ اگر اس سایہ سے راہ طرف سرکشی کے لئے جائے تو تم جلد ترطامنی اور گمراہ ہو جاؤ گے۔

فضائل تہجد و عاصی گاہی
کبھی و مجاہد نے فرمایا کہ "وَبِاللَّهِ نَحْمُ لِيَتَغَفَّرُونَ" یعنی لِيَتَغَفَّرُونَ
سحر کے وقت نماز پڑھتے ہیں وہ اس لئے کہ یہ طلب مغفرت کا
وقت ہے۔

حدیث شریف جو رات کو بیدار ہوں یہ جوامع الکلم میں ہے اس لئے کہ کہا جاتا ہے تعارین ایل

یعنی استیعظ فلان نیند سے آواز کرتے ہوئے بیدار ہوا (الصباح) یہ بیداری
اکثر مع گفتگو ہوتی ہے اسی لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے چاہا کہ انسان کی یہ گفتگو تسبیح و تہلیل ہو

اصیہ اس سے پایا جاتا ہے جو اللہ تعالیٰ کے ذکر سے مانوس ہو چنانچہ فرمایا تو بیدار ہو کر کہے۔ لا الہ الا اللہ

وعدہ لا شریک لہ لا الملک ولا الحمد وحو علی کل شئی قدیر الحمد لله سبحان اللہ واللہ اکبر ولا حول ولا

قوة الا باللہ اس کے بعد کہے اللہم اغفر لی یا دعائے یعنی اللہم اغفر لی، پہلے کلمات سے متعلق

ہے یا یہ طوطا نہیں گو یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ اللہم اغفر لی ان کلمات کے اختتام

پر یہی دعائیں تو اس کی دعا مستجاب ہوگی یہ جزاء شرط مذکورہ پر مرتب ہے اور مراد یہ ہے کہ اس کی دعا

کا قبولیت یقین ہے کیوں کہ احتمال ہوتا تو وہ تو اس دعا کی عمر میں بھی ہے۔

فائدہ اگر رات کو جاگنے والا یہ دعا نہیں مانگتا تب بھی اسے اس ذکر کا تو ثواب مل جائے

کا لیکن حضور علیہ السلام نے اس کی اگرچہ تصریح نہیں فرمائی تب بھی یہی مفہوم ثابت چلے

حدیث شریف

خضر نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا جو وضو کر کے نماز پڑھتا ہے تو اس کی نماز قبول ہوگی فراموش ہوں یا نوافل یہ بہتویت بھی یقین ہے اور یہ بھی اسی ذکر پر قرب ہوگی جو ابھی مذکور ہوا۔

حدیث صحیح

میں ہے کہ اللہ تعالیٰ خاص تہلیات سے ہر شب کو تہائی رات گزرنے کے بعد آسمان دنیا میں نزول اجلال فرماتے تو اعلان فرماتا ہے کہ میں بادشاہ ہوں ہے کوئی مجھ سے کچھ مانگے تو میں اس کی دعا قبول کروں اور ہے کوئی مجھ سے کوئی سوال کرے تو میں اس کا سوال پورا کروں کوئی ہے بخشش مانگنے والا تو میں اسے بخشوں۔

حدیث شریف

نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جب رات کو بیدار ہوتے تو نماز تہجد پڑھ کر کہتے اللھم لك الحمد انت الحق ووعدك حق ولقائك حق واسلمت وبك امنت وعلیک توكلت والیک انبت وبك خاصمت والیک حاکمت فاغفر لی ما قدمت وما آخرت وما اسرار وما اعلنت انت المقدم وانت المؤخر لا اله الا انت ولا حول ولا قوۃ الا بک۔

قائدہ: حضرت داؤد علیہ السلام نے حضرت جبریل علیہ السلام سے پوچھا کہ کوئی رات افضل ہے عرض کی میں نہیں جانتا ہاں اتنا معلوم ہوتا ہے کہ بوقت سحر عرض الہی حرکت میں آتا ہے اور وہ حرکت میں نہیں آتا مگر تہلیات البلیہ کی کثرت کی وجہ سے جو کہ وہ تہلیات شب بیداروں کو نصیب ہوتی ہیں تو وہ ان سے خوش ہوتا ہے (جو ان کے طفیل اسے بھی تہلیات کا دیدار نصیب ہوتا ہے) ایسے ہی وہ تہلیات گنہوں سے رونے والوں اور اس وقت (سحر کے وقت) بخشش مانگنے والوں کو نصیب ہوتی ہیں یا ان لوگوں کو معاف کرنے اور بخش دینے اور دعاؤں کو قبول کرنے سے خوش ہوتا ہے یا تعجب کرتا ہے کہ بندے بھاگنے والے بھاگتے ہیں باوجودیکہ اسے کسی کی ضرورت نہیں لیکن پھر بھی ان بھاگنے والوں کو الطاف و کرم سے نوازتا ہے حالانکہ بندوں کو محتاجی تھی تو وہ خود اس سے الطاف و کرم طلب کرتے لیکن وہ طلب کے بھلے اس سے بھاگے تو بھی لطف و کرم سے نوازا۔ علامہ ابن وہ فطنت میں ہیں اور نیند میں مست لیکن وہ ان کی طرف متوجہ ہوتا ہے اور خود جانتا ہے کہ ہے کوئی بخشش مانگنے والا اور ہے کوئی توبہ کرنے والا اور ہے کوئی تداست والا وغیرہ ایسے ہی اس پر تعجب کرتا ہے کہ بندے باوجودیکہ ایسے وقت میں غافل اور نیند میں ہیں اور ان کو محرومی میں کوئی کمی نہیں

وہی لیکن وہ انہیں برکتوں اور رحمتوں سے بھر پور فرماتا ہے یا اس لئے کہ اس وقت میں اللہ تعالیٰ اپنی قضا و قدر کو جاری فرماتا ہے کہ کسی کو برکات تو کسی کو شرور۔

قائد ۵ : رات دوستوں کے لئے ہے کہ وہ مناجات میں مشغول ہوں اور عاصیوں کے لئے کہ وہ طاعت بنات ہوں اور راتوں میں بیدار رہ کر اپنی غلطیوں کا احساس ظاہر کریں اور پریشان ہوں اور انفسوس کھائیں یا عشاق اشتیاق و فراق کی باتیں کریں جیسے انہوں نے کہا ہے کہ

۱۱ کم لیلۃ نیک لا صباح لہا
انفتہاتنا بقضائ غسل کبدی
۱۲ قد خضت العین بالدموع وقد

وضعت خدی علی بنای یدی

ترجمہ ۱ : کتنی راتیں تجھیں جن کی صبح نہ ہوئی میں نے انہیں جگر پر ہاتھ رکھ کر آنکھوں پر کاٹا۔
۲ : آنکھیں آنسو بہاتی رہیں اور سیرا چہرہ میرے ہاتھ کی انگلیوں پر۔
اور رات کی شب بیداری کمال التنا اور روح کی راحت سے ہوتی ہے۔ جیسا کہ انہوں نے کہا

سقى الله عیثا نفیسا مضی
زمان الہوی فی العبی والمجنون
لیالیہ تھکی السداد اللہ

ظ للعین عند ارتداد الجنون

ترجمہ : اللہ تعالیٰ مبارک عیش کے جام پلائے ورنہ خواہش کا دور پچھن اور جنوں میں گزرا
وہ راتیں آنکھوں کے پلکوں سے ملا کر گزر جاتی تھیں۔

قائد ۵ : اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو احیاء اللیل کا اس لیے حکم فرمایا کہ یہ وقت اللہ تعالیٰ کے ملنے والوں کے لئے زیادہ قریب ہے اور اس کی وہی طاقت رکھتا ہے جو صابر صادق یعنی ہر دکہ کو بسر و چشم اور بدل و جان قبول کرنے والا ہو۔

حدیث شریف حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ رات کا اٹھنا اللہ تعالیٰ کے
مجھ پر فرض فرمایا اور تم پر نہیں اس کی وجہ وہی ہے جس سے وہابی

دیوبندی چڑھتے ہیں۔ جسے صاحب روح ابیان صدیوں پہلے کھو گئے (اویسی غفرلہ) [پچانچہ فرمایا کہ :]

وذلك لانه روح العالم ومدالكيف يكون لله ولي بغيب نفسه
وهلى الله متعاسل وبتكاسله يغرب العالم ويشد جهل اهله
كما ان الروح اختل الجسد وقواه

ترجمہ : وہ اس لئے کہ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تمام عالم کی روح ہیں اور آپ پر ہی کل
عالم کا مدار ہے اور اللہ تعالیٰ کا دست اپنے نفس سے پیار کیے کر سکتا ہے اور وہ
سُست بھی ہو تو کیوں اس کی سُستی سے جلد عالم خراب ہو جائے گا بلکہ اس کے اہل
سب کے سب جہل میں پھنس جائیں گے جیسے روح کے نہ ہونے سے ہم و قوی میں
خلل پڑ جاتا ہے۔

اسی لئے اولیاء اللہ عبادت میں بہت زیادہ مشغول رہتے ہیں اور قادر ہے جتنا بندے کو اللہ تعالیٰ
کا قرب ہوتا ہے اتنا ہی تکلیف وغیرہ میں زیادہ مبتلا ہوتا ہے (اسے اچھی طرح سمجھ لے)
حکایت : حضرت ایاس علیہ السلام کے ہاں حضرت ملک الموت تشریف لے گئے تو آپ رونے
لگے ملک الموت نے کہا آپ روتے کیوں ہیں اب تو آپ اپنے پروردگار کی خدمت
حاضر ہوں گے آپ نے فرمایا میں روتا اس لئے ہوں کہ سردی کی راتوں میں اور گرمیوں کے دنوں میں
اللہ والے نمازوں روزوں اور قیام کے مزے لوٹیں گے اور میں مٹی کے تنے (قبر میں) ہوں گا اس
پر اللہ تعالیٰ نے وحی بھیجی کہ قیامت تک ہم نے تمہیں ہر ملت دیدی ہے تم بے شک شب بیداری اور قیام
و قیام کے مزے لوٹو۔ آپ کی اس خدمت (عبادت) سے میں بہت خوش ہوں۔
حضرت حنفہ قدس سرہ نے فرمایا :

دع التکاسل تنم وقد جرى
مثل که زاد راہروان چنت و چالاک

ترجمہ : سُستی چھوڑ وقت کو غنیمت سمجھ کیوں کہ مثال مشہور ہے کہ راہروں کا زادراہ
چُستی و چالاک ہے۔

تفسیر عالمانہ دَفِیْ اَمْوَالِہِمۡ حَقٌّ اور ان کے احوال میں حق ہے بہت زیادہ نصیب
ہے جو وہ اپنے نفوس پر واجب کہتے ہیں یعنی اپنے لئے واجب سمجھتے ہیں

اور لازم قرار دیتے ہیں اللہ تعالیٰ کے قریب ہونے اور عوام پر شفقت کرنے کے لئے اور حق سے وہ جواب
مراو نہیں جو ان پر اللہ تعالیٰ کی طرف سے ان کے اسوال پر واجب ہے ہماری تقریر سے وہ سوال منع ہو
گیا کہ جو شخص غصہ پر واجب ہے اور وہ اسے ادا کر رہا ہے تو پھر وہ مدح کا مستحق کیوں جب کہ اس نے
تو فقراء کو دی دیا ہے جو اس کے لئے ضروری تھا ایسے ہی وہ بھی مدح کے مستحق نہیں جو غنی ہو کر زکوٰۃ
ادا نہیں کرتے لیکن فقراء کو صدقات و خیرات نفعی دیا کرتے ہیں یعنی مدح کے مستحق وہ ہیں جو زکوٰۃ
کی ادائیگی کے بعد نفعی صدقات و خیرات سے فقراء و مساکین کی خدمت کرتے ہیں)
لہذا سائل کے لئے ضرور تہذیب کی ضرورت پوری کرنے کے لئے ۔

(وَالْمَحْرُومِ اور محروم یعنی وہ جسے لوگ غنی سمجھ کر اس سے مدد نہیں دیتے اور وہ بھی سوال نہیں کرتا
اس معنی پر وہ صدقات و خیرات سے محروم ہو گیا۔

فائدہ ۱ : القاموس میں ہے المحروم بمعنی المنوع من المال وہ جو مال سے روکا گیا ہے اور وہ جو جس کا
مال نہ بڑھے نہ الضروا تا وہ کہ جس پر رزق کی وسعت نہ ہو جیسے دوسروں کو وسعت حاصل ہے بلکہ وہ غیر
و بھلائی سے منوع ہے ۔

سوال ۱ : محروم معلوم میں ہے کہ یہاں سائل و محروم کی تخصیص کیوں ؟

جواب ۱ : اس لئے کہ ان لوگوں کو زکوٰۃ کے علاوہ بھی حق ہے جیسا کہ حدیث شریف میں ہے مال میں
زکوٰۃ کے علاوہ بھی حق ہے ۔ اور وہ حقوق ہیں جو انسان پر لازم ہیں نفقات و غیرہ میں سے جیسے والدین کا
نفع جب وہ فقیر ہوں ایسے ہی محرم ایسے جو بھوک سے مر رہا ہو ایسے ہی مسافر و غیرہ کا کھانا و غیرہ ۔
فقراء کی وجہ سے اغنیاء پر قیامت میں سخت خرابی ہوگی لئے ہمارے پیر صد گار انہوں
حدیث شریف نے ہم پر ظہم کیا کہ ہمارے حقوق ادا نہ کئے اللہ تعالیٰ فرمائے گا فقیر و آج میں
جہیں قریب اور اغنیاء کو اچھٹے سے دور کرتا ہوں اس کے بعد آپ ہی آیت تلاوت فرمائی ۔
سبق ۱ : اس سے معلوم ہوا کہ مال خرچ کرنا ضروری ہے اور یہ بھی مس اخلاق سے ہے ۔

حضرت حافظ قدس سرہ نے فرمایا ہے

چہ دوزخی چہ بہشتی چہ آدمی چہ ملک
بمذہب سہ کفر طریقت اساک !

ترجمہ : دوزخی بہشتی اور آدمی و ملک سب کا مذہب ہے کہ اساک کفر ہے ۔
حضرت شیخ سعدی قدس سرہ نے فرمایا ہے

از زردسیم راجت برسان
 خویشتم ہم تمشق برگیر
 چونکہ این خانہ اند تو خواہ ماند
 خستہ ز سیم و خستہ دزرگر

ترجمہ : زردسیم سے راحت پہنچا خود کو اور اس سے نفع اٹھا۔

چونکہ یہ گھر تہہ سے باقی رہے گا فلہذا اسے ایک اینٹ سونے سے دوسری چاندی سے تیار کر۔
 میں ہے اللہ تعالیٰ کے تین سوٹ ٹھیکے اخلاق ہیں انہیں میں سے کسی ایک کے ساتھ
 (توحید شرط ہے) اللہ تعالیٰ کو ملا تو ضرور بہشت میں داخل ہوگا سیدنا ابوبکر
 رضی اللہ عنہ نے عرض کی یا رسول اللہ کوئی ایسا خوش قسمت بھی ہوگا جس کو وہ کامل اخلاق حاصل ہوں
 گے اور مجھ میں بھی انہیں سے کوئی ایک نصیب ہے یا نہ آپ نے فرمایا کہ تیرے میں تمام ملوات موجود
 ہیں لیکن اللہ تعالیٰ کو سب سے زیادہ محبوب تیری سخاوت ہے۔

حکایت شیخ شبلی رحمۃ اللہ علیہ
 حضرت شیخ شبلی قدس سرہ نے اپنے مریدین کو توکل کا حکم فرمایا
 تین دن تک ان کے پاس کھانے کی کوئی شے میسر نہ آئی آپ
 نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے کسب کا حکم کس لئے فرمایا کھاؤ اور کھاؤ جیسا کہ فرمایا **هو الذی جعل لکم الارض**
ذلولاً فامشوا فی مناکمہا وکلوا من دزقہ وہ اللہ تعالیٰ جس نے تمہارے لئے زمین نرم بنائی
 تم اس کے کانڈھوں پر چلو اور اللہ تعالیٰ کا رزق کھاؤ ، ان میں سے ایک نے کائی کا پروگرام بنایا لیکن بھوک
 نے اسے چلنے نہ دیا بڑی مشکل سے ایک عیسائی کی دکان کے قریب جا کر بیٹھ وہ دکاندار طبیب تھا اس نے
 فقیر کو دیکھ کر سمجھا کہ یہ بھوکا ہے اپنے نوکر کو فرمایا اس کے لئے کانا لا۔ فقیر نے دو کانا رکھ کر فرمایا
 میرے جیسے چالیس پیارے اور بھی ہیں۔ دکاندار نے کہا ان چالیس کو بھی کھانا کھاؤ۔ نصرانی کا نوکر سب
 کا طعام لے کر چلا اور وہ درویش بھی اس کے ساتھ تھا جب طعام حضرت شبلی قدس سرہ کے مددلیوں کے
 پاس پہنچا آپ نے فرمایا کھانے سے پہلے بدلہ اتارو مل کر کھانا بھیجنے والے کے لئے خیر و بھلائی کی دعا کرو
 سب نے مل کر دعا کی دکاندار کو ان کے اس حسن اخلاق کا علم ہوا تو حضرت شبلی قدس سرہ کے ہاں حاضر ہو کر
 اسلام قبول کیا۔

نادرہ : اس سے حل جزاء الاحسان الا احسان (احسان کی جزا احسان ہی ہے) جیسے نصرانی
 حکیم (طبیب) نے طعام کھلایا تو حضرت شبلی قدس سرہ نے اس کے بدلہ میں دعا کر کے اسے دولت اسلام

ہے نواز امین بزرگوں کی دعا ہے اللہ تعالیٰ نے اسے اسہم قبول کرنے کی توفیق بخش۔

تفسیر صوفیانہ آیت میں اشارہ ہے کہ اللہ تعالیٰ جو مقامات و کمالات اپنے فضل و کرم سے عطا فرماتا ہے اس میں طابینِ حادقین کا حق ہے جب وہ اطرافِ عالم سے حاضر ہو کر اس کی طلب کریں تو ان کا حق بنتا ہے کہ ان میں صلاحیت ہے تو انہیں بھی رہہ سلوک پہ لگا دو۔ محروم ہے مراد وہ جو ان مقامات و کمالات کی قدر و قیمت نہیں جانتا لیکن جب وہ غریب اس کی طلب میں آئے ہیں تو پھر اللہ والوں کے ذمہ کرم ہے کہ اپنے فیض و کرم سے ان کی خالی جھولی بھر دیں جس سے حضورِ خوث پاک اور دیگر ایسے اولیاء کرم نے جو روں کو ابدال بنایا اسی کا نام ہے دین کی خیر خواہی کیوں کہ اولیاء کرام بمنزلہ طبیب کے ہیں اور الحودم بمنزلہ مریض کے تو طبیب پر لازم ہے کہ وہ مریض کی خاطر داری کرے اور اس کی بعض صحیح طریق سے دیکھے اس کی بیماری کی مکمل تشخیص کرے اس کے آنے والے خطرات پر نظر ڈالے پھر اسے ان سے بچنے کی تدابیر بتائے اور ایسے ادویہ سے اس کا علاج کرے جن سے اسے نفع ہو اور اس کا مرض زائل ہو اور وہ مکمل طور پر صحت یاب ہو جائے (تساویات مجسمہ)

تفسیر عالمانہ **وَفِي الْأَرْضِ آيَاتٌ لِّلْمُوقِنِينَ** اور زمین میں یقینی والوں کے لئے آیات (نشانیات) ہیں۔ الایقان بمعنی بے گمان ہونا۔ یعنی وہاں واضح ہیں صانع کے وجود و مسلم و قدرت و ارادت و وحدۃ اور اس کی بہت زیادہ رحمت پر کہ اس کی رحمت عام ہے مثلاً زمین کو دیکھو کہ وہ بچھے ہوئے فرش کی طرح ہے اور اس میں مختلف راستے ہیں جنہیں مختلف ملکوں میں پہنچنے کے لئے آسانی ہے اور اس پر سیاح آرام سے چل پھر کر کہاں سے کہاں تک پہنچ جاتے ہیں اس میں نرم ٹکڑے بھی ہیں اور پہاڑ بھی اور اس میں دریا بھی ہیں اور جنگل بھی اور فصلات طے جلتے بھی اور جاری نہریں بھی اور عجیب و غریب کانیں بھی اور یہ بہترین انگوریاں لگاتی ہے گونا گوں درخت پیدا کرتی ہے رنگ اور بو اور مزہ میں مختلف قسم کے پھل فروٹ اور پھول نکالتی ہے اس پر جالہ پھیلے ہوئے ہیں جو اپنی ترتیب و سیٹھ سے رہتے ہیں اور انسانوں کے شافع و مصالح اسی میں رکھے ہیں کہ کن چیزوں سے تندرست رہ سکتے ہیں اور کن چیزوں سے بیمار ہوتے ہیں سب کام مصلحتوں اور حکمتوں سے زمین پر موجود ہیں۔

فائدہ : کبھی نے فرمایا کہ گزشتہ صدیوں کے آثارِ قدیمہ آنے والی نسلوں کے لئے عبرت اور نصیحت کے موجبات و اسباب ہیں۔

تفسیر صوفیانہ تاویلات نجیہ میں ہے کہ زمین وہ ہے جو کل پورے اشیاء میں ایسے ہی عارف مومن
(یعنی کہنے والا) ہر ایک کا پورا اشیاء ہے جو ایسے پورے ثقات کرتا ہے
یا اس سے مدد ہو جائے تو اللہ تعالیٰ اسے اسی طرف چلاتا ہے اس لئے وہ اپنی طبیعت (طیب ہونے)

عن الحقیقۃ ومطالعہ حق بہ عین تفرقہ میں رہتا ہے لیکن اہل خالق اسی صفت سے موصوف نہیں ہوتے۔ یعنی
وہ زمین کے جتنے ایسے ہیں چتر گندگی اور کوڑا کرکٹ ڈالو تب بھی اس سے خوشبودار گل گل پل اور سنگ مرمر
پھول پیدا ہوتے ہیں ایسے ہی عارف کامل کا حال ہے کہ ہر قسم کے ظلم و جبرداشت کرتا ہے لیکن پھر بھی
خلق خدا کو خوشبو (دعاؤں) سے نوازتا ہے۔ زمین کے بعض ٹکڑے وہ ہیں جن پر سیم و تھور نے ڈیڑھ
جملے ہوتے ہیں اسی لئے وہ زمین کیستی باڑی اور مکانات کی تعمیر سے محروم ہوتی ہے ایسے ہی بعض مضاف
ایمان سے محروم ہوتے ہیں کہ ان کے طلب بنزلہ سیم و تھور والی زمین کے ہیں ان کو ایمان واسیم
کی دعوت دیکھو جدوجہد کرنا ایسے ہی سیم و تھور والی زمین میں بیج ڈال کر ضائع کیا جائے۔

حضرت الشیخ الاکبر کی تقریر ولینذیر حضرت شیخ اکبر قدس سرہ الاطہر نے فرمایا کہ گندم کا بہترین بیج
تھور والی زمین میں ڈال کر ضائع نہ کر یعنی خالق کا بیان جو
قلب کی اور روح کی قضا ہے بنزلہ گندم کے بہترین بیج کے ہے اور جسم بنزلہ زمین کے ہے غلطی یہ تھی
اس جسم میں نہ ڈال یعنی ایسے خالق اس جسم (شخص) کو بیان نہ کر جو سیم و تھور کی طرح بیکاواہ
اس سے وہ لوگ مراد ہیں جو خالق کے قبول کرنے کی استعداد نہیں رکھتے یعنی وہ جو جمیع اشیاء میں حق
مشاہدہ نہیں کرتے۔

فائدہ: خالق البقی میں ہے کہ آیات الارض سے اس کی ذات و صفات کاسرات الاکوان میں ظہور
ملاحظہ کیجئے کہ وہ طور پر موسیٰ علیہ السلام کے لئے ظاہر ہوا۔ ایسے ہی عیسیٰ علیہ السلام پر مصیبت میں جلوہ
ظاہر ہوا۔

فائدہ: المصیبت (بکسر الیم) ایک شہر کا نام ہے جو طرسوس والیس کے نزدیک بحر مدی کے
ساحل پر واقع ہے۔ یا جبال کتہ سے حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر جلوہ ظاہر ہوا۔

فائدہ: کیا نہیں دیکھتے ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کیا فرمایا کہ
جاء اللہ من سینا واستعین بسلعة والشرق من جبال قارآن

ترجمہ: اللہ کا جلوہ سینا سے آیا (اللہ میں اسی گہری کے وسیلہ سے مدد مانگتا ہوں) اور وہ قارآن
سے چکا۔

فائدہ ۱ : قارن ہے جہاں کہ مغفہ مراد ہیں اتنا کس میں ہے القارن ہے جہاں کہ مکرر مراد میں ہیں کا ذکر قورات میں ہے انہیں سے ایک جل بکر بن القاسم ہے ۔

تفسیر عالمانہ **وَقِيَ أَنْفُسَكُمْ** تمہارے نفسوں میں آیات میں اس لئے عالم کائنات کی کوئی ایسی شے نہیں جس کی نظیر نفوس میں نہ ہو جیسا کہ کہا گیا ہے کہ انسان عالم کبیر کا منہ ہے اس لئے اسے عالم صغیر کہا جاتا ہے اس کی تطبیق مع تفصیل ہم نے سورۃ حم السجدہ کی آیت **مِنْهُمْ آيَاتُنَا فِي الْأَفَاقِ** میں ذکر کر دی ہے علاوہ ازیں انسان اپنی ساخت میں منفرد ہے مثلاً اس کی ہستیا ناصفہ اور مناظر ہسیہ اور ترکیبات عجیبہ اور اس کے افعال بدیعہ کا ممکن اور اس سے صنائع مختلفہ کا استباط اور اس میں کماہت تنوع کا استجماع دیکھ لیجئے ۔

فائدہ ۲ : بحر العلوم میں ہے زمین میں انواع حیوانات و اشجار و جہاں و نہار کے عجیب دلائل ہیں ایسے ہی " و نى انفسكم " ان کے لئے آیات میں اللہ تعالیٰ کی صفت کے عجائبات جو اللہ تعالیٰ کی حکمت و قدرت و تدبیر و ارادہ پر دلالت کرتے ہیں اس تقریر پر تخصیص کے بعد تعظیم ہو گئی کیوں کہ انفس اناس زمین میں سے ایک ہیں گویا کہا گیا کہ موحدين عاقلین کے لئے زمین پر جو ما اور تمہارے نفوس میں خصوصاً ان کے لئے آیات ہیں کیوں کہ ہر عاقل کے لئے منظور فیہ سے قریب تر اس کا اپنا نفس ہے یا اس کے اپنی اولاد لیے ہی اس کا باطن و ظاہر بھی صانع کے وجود پر واضح دلائل ہیں ایسے ہی اپنے وجود کی ایک ہیئت سے دوسری ہیئت کی طرف اور ایک حال سے دوسرے حال کی طرف منتقل ہونا پیدا ئش سے لے کر وفات تک بھی وجود باری تعالیٰ کے واضح دلائل ہیں ۔ کسی بزرگ نے فرمایا ہے

ففى كل شئ لہ آية

تدل على انہ واحد

ترجمہ : ہر شے دلیل ہے جو دلالت کرتی ہے کہ وہ ایک ہے ۔

فائدہ ۳ : اس لئے کہ ہر شے اپنے جسم اور روح سے ایک ہے اس کے کثرت اجزاء و اعضاء کا کوئی اعتبار نہیں کیوں کہ ہر عدد (کتنی ہی بڑا ہو) اسے وحدۃ سے موصوف کیا جاتا ہے مثلاً کہا جاتا ہے ۔
 عشرة واحدة و امة واحدة علاوہ ازیں ہر جسم کا منتہی وہ جز ہے جو لا تجزى ہے و کہ اس کے بعد اس کی تقسیم محال ہے) جسے نقطہ کہا جاتا ہے نتیجہ نکلا کہ ہر جسم و کثرت اجزاء و اعضاء کے باوجود واحد ہے ۔ ایسے ہی الف کہ یہ مرکب ہے تین نقطوں سے یا پانچ یا سات سے ایسے ہی تمام حروف و افعال ترکیبہ کا حال ہے (ثابت ہوا کہ کل شے سے مراد ہر جسم ہے ۔)

تفسیر صوفیانہ سادہ و سنجیدہ میں ہے کہ اس میں اشارہ ہے کہ انسان جیسے صفات حق کا آئینہ ہے اسی لئے حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ میں صرف نفس فقیر و مذہب جس نے خود کو پہچانا اس نے اپنے رب کو پہچان لیا۔ لیکن ہر انسانی خود کو نہیں پہچان سکتا جب تک کہ کامل کو نہ پہنچے اور اس کمال پہ ہے کہ نفس کو کامل مکمل صاف صفات آئینہ بنا دے یہاں تک کہ وہ صفات حق کے جھلنے قابل ہو جائے پھر اسی آئینہ ہو جائے پر نفس کو پہنچائے گا اور سب تعالیٰ بھی اس آئینہ میں جلو گر ہو گا جیسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا "سُبْحٰنَکَ اَیُّهَا النَّاسُ اَلَا اِنَّکَ وَاَلِیُّکَ اَنْفُسُکُمْ حَتّٰی یَتَّبِعَ لَکُمُ اَلْخَلْقُ" عنقریب ہم انہیں اپنی آیات آفاق اور ان کے نفوس میں دکھائیں گے یہاں تک انہیں ظاہر ہر گاہ کہ بیکس نہ ہے۔

جہاں مرآت حسن شاہد ماست

فشاہد و جہہ فی کل ذرات

ترجمہ: یہ جہاں ہمارے محبوب کے حسن کا آئینہ ہے اسی لئے اسے مخاطب ہر ذرہ سے اس کے ہرے کا شاہد کر۔

تفسیر عالمیانہ اَفَلَا یُبْصِرُوْنَ تو کیا تم دیکھتے نہیں ہو (یعنی تو کیا تم آنکھوں سے دیکھ کر بصیرت سے نہیں دیکھتے ہو حتیٰ کہ جبروت پکڑو اور صالح کی منت پر لیل پکڑو اور نقش سے نقاش پر استدلال کرو ایسے ہی اسکی صفات پر۔

فائدہ: حضرت کاشفی رحمۃ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ استغناء بمعنی امر ہے یعنی نظر جبروت سے دیکھو اور صفت باری تعالیٰ کے کمال کے علامات کا شاہد کرو اور حقائق سلسلی میں مذکور ہے کہ جو ان آیات کو اپنے نفس میں نہیں دیکھتا اور صغیر وجود میں آثار قدرت کا مطالعہ نہیں کرتا تو اس نے حظ زندگانی ضائع کر دیا بلکہ زندگی سے اُس نے کوئی فائدہ نہ اٹھایا ہے۔

نظر سے بسوئے خود کن کہ تو جان دلربائی

۱۱

منگن نہاک خود را کہ تو از بلند جائی

تو نہ چشم خود نہائی تو کمال خود چہ دانی

۱۲

چو دراز صدف بروں آ کہ تو بس گراں بلی

ترجمہ: ۱۱ خود کو دیکھ کہ تو دلربا جان ہے خود کو مٹی میں نہ ڈال کیوں کہ تو بلند جگہ کا فرد ہے

۱۲ تو اپنی آنکھ سے پوشیدہ ہے پھر تو اپنے کمال کو کس طرح جان کے گا۔ صدف سے موتی کی طرح باہر آ پھر تو اپنی قیمت کا اندازہ کر۔

فائدہ : حضرت واسطی نے فرمایا کہ حرام کو حرام نہ سمجھنا ہے تو اللہ تعالیٰ کی صفات و افعال سے ان کے لئے فرمایا "وَفِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ" اور خواص سے اس کی ذات سے ان کے لئے فرمایا "الْم تَرَالِ كِبَاكَ" کیا تم اپنے رب کو نہیں دیکھتا۔

محرم علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کی ٹھانڈ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے ایک دن منبر پر کھڑے ہو کر فرمایا :

سَلَوْنِي عِمَادُونَ الْعَرْشِ فَإِنَّ مَا بَيْنَ الْجَوَانِحِ عَلَمٌ جَمَ هَذَا الْعَابِدُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي فَمِي هَذَا مَا رَزَقَنِي مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فَوَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَا لَوْ أَذِنَ لِلتَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ أَنْ يَتَكَلَّمَا فَأَخْبِرْتَنِي بِمَا فِيهَا لَتَصَدَّقَنِي عَلَى ذَلِكَ

ترجمہ : "عرش سے نیچے تمام چیزوں میں سے جو چاہو پوچھو میرے اندر بے شمار علوم امانت رکھے ہوئے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا لعاب مبارک میرے منہ میں ہے جو بکے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عطا ہوا اسی ذات کی قسم جس کے قبضہ میں میری جان ہے اگر توراۃ انجیل میں بولنے کا اجازت ہو تو میں ان کی تمام خبریں دوں تو وہ خود میری تصدیق کریں گی۔"

مجلس میں ایک بیانی تھا اس نے کہا کہ اس مرد نے (علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ) لمبا چوڑا دھڑکیا ہے میں اسے اسی مجلس میں رسوا کروں گا وہ کھڑا ہو گیا اور کہا :

یہ علی اسال اسے علی میرا ایک سوال ہے فرمایا پوچھ لیکن سمجھنے کے لئے عناد اور ضد نہ کرنا اس نے کہا آپ نے ہی مجھے جو شس دلیا ہے بھلا بتائیے آپ نے خدا تعالیٰ کو دیکھا ہے آپ نے فرمایا میں اس سب کی حاضرت کرتا ہی نہیں ہے میں نہ دیکھوں اس نے کہا وہ کیسے آپ نے فرمایا اے آنکھیں مشاہدہ حیاں سے نہیں دیکھتیں ہاں طلب حقیقتہ الامیال سے دیکھتی ہیں میرا رب واحد لا شریک ہے اس کا کوئی ثمانی نہیں وہ فرد ہے اس کی کوئی مثل نہیں اے نہ مکان حاوی ہے ابد نہ اے زمان گھر ہے ہونے ہے اسے جو اس ادراک نہیں کر سکتے ابد نہ وہ قیاس میں آ سکتا ہے یہ سن کر بیانی بے ہوش ہو کر گما جب اسے ہوش آیا تو کہا میری توبہ آئندہ میں عناد اور ضد سے سوال نہ کروں گا۔

ترجمہ ۱۰۔ ہر باد و باد و خورشید و فلک کام میں ہیں تاکہ تو روٹی اٹھ میں لے کر غفلت سے نہ کھائیں۔

۵۲۔ یہ سب ترسے سرگرداں اور فرمانبردار ہیں یہ انصاف کی شرط نہیں کہ تو اللہ تعالیٰ کا (یاں بردار ہو یا آسمان میں ہے جس سے رزق کی تقدیر اور ابن کی سن لکھا آسمان کا جنت کہ ہمارے رزق میں جیسے فرمایا ولا یحکم فی بدو ح الشئ تبیین کھجوروں کے پھر رسول پر حادوں کا معنی جیسے اس آیت میں فی معنی علی ہے ایسے آیت ہذا میں فی معنی علی ہے) وَمَا تَوْعَدُونَ اور وہ جو تم وعدہ دیے جلتے ہیں ثواب کا کیوں کہ جنت ساتویں آسمان کے اوپر ہے عرش کے نیچے سدۃ المنتہی کے قریب یا اس سے مراد یہ ہے کہ وہ تمام وعدہ کئے ہیں غیر دشر اور ثواب و عقاب اور سختی و نرمی وغیرہ کے وہ آسمان میں مقرر ہیں۔

فائدہ : فقیر (صاحب روح البیان رحمۃ اللہ علیہ) کہتا ہے کہ عقاب اور اس کا امر آسمان سے آتا ہے جیسے چمکڑا، پتھر ادا، آگ اور طوفان وغیرہ جو سابقہ امتوں پر واقع ہوا۔

فائدہ : تبیان میں ہے کہ وہ تختی میں لکھا ہوا جو چوتھے آسمان میں ہے فَوَرَبِّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ تو تم ہے آسمان اور زمین کے رب تعالیٰ کی اس میں اللہ تعالیٰ نے اپنی ذات کی قسم یاد فرمائی ہے اور فقط رب میں ترجمہ بالرزق کا بیان ہے۔ لکن ہے شک وہ جو تم وعدہ دیے جلتے ہو یا وہ امر جو آیات بالا میں مذکور ہوا اور رزق وغیرہ یہ ہا اسما اشارہ سے مستعار ہے۔ الحق ابدہ حق ہے میں ہے کہ ابن آدم نے اللہ تعالیٰ کھارشا کا انکار کیا تو اس نے قسم یاد فرمائی حدیث شریف ایہا ذات کی تو بھی تصدیق نہ کی۔

فائدہ : اگر اس سے یہودی رزق کا وعدہ کہے اور قسم کھائے تو وہ اس کے وعدہ اور قسم پر اعتماد کرتا ہے اللہ تعالیٰ اسے فالت کہے وہ رزق کے بارے میں اللہ تعالیٰ پر کیوں اعتماد نہیں کرتا۔

سیدنا اویس قرنی اور ہرم بن سنان رضی اللہ عنہما سیدنا اویس قرنی رضی اللہ عنہ سے حکایت

ہرم بن سنان رضی اللہ عنہ سے عرض کی آپ مجھے کہاں رہنے کا حکم فرماتے ہیں شام کی طرف اشارہ فرمایا پوچھا وہاں وہ معاش کا کیا بنے گا آپ نے فرمایا ان قلوب پر ماضی ہے کہ ان میں شک مل گیا ہے اسے لوگوں کو نیست کوئی غلطہ نہیں ملے گی۔

مِثْلَ مَا أَنْتُمْ تَسْتَفْتُونَ (ایسی باتیں بہ شکتم بستے ہو) میں جیسے تمہیں شک نہیں اس میں جو تمہارا ہے کہتے ہو تو تمہیں چاہیے کہ اس کی حقیقت میں بھی شک نہ کرو۔ اس کا منصوبہ ہونا علی الحاق ہے حق کی ضمیمہ مستکن سے زیادہ مصدر مخدوف کی صفت ہے کہ دراصل اللہ الحق حقا مثل حکم کھلا ابہام ہے بھر پور ہے اسی لئے وہ معرفہ کی طرف مضاف ہونے کے باوجود بھی نہیں بھا

جاتا اور قازائدہ ہے یا نہ کے معنی میں ہے جب کہ اس کا مابعد اسکی صفت ہر صفت تقدیر مبتدا کے کہ
در اصل حواکم مطلقون تھا۔

تفسیر صوفیانہ تاویلات نبیہ میں ہے کہ جیسے اللہ تعالیٰ نے تمہیں بولنے کی طاقت دی ہے کہ تم
اس کی قدرت سے بولتے ہو تو ایسے ہی اللہ تعالیٰ کا حق ہے کہ وہ تمہیں روزی
پہنچانے کا۔ جیسے تمہارے ساتھ اس کا وہ صبر اور بولنے سے تمہیل اس لئے دی کہ وہ صرف انسان
سے مخصوص ہے اور اس کی خصوصی صفت ہے۔

مسئلہ : آیت میں دلیل ہے کہ اللہ تعالیٰ پر توکل چاہیے اور اسباب کی تلاش بھی ضرور ہے اسی
لئے اسباب کو دیکھنے کا اشارہ ہے اگر وہ محل امتیاق میں ہوتے تو انہیں آسمان و زمین کا حوالہ نہ دیتا
کیوں کہ آسمان لوہے کا ہوتا زمین تانبے کی ہوتی تو نہ آسمان سے بارش آتی نہ زمین سے انگوری آتی۔

رزق اولیاء کے ہاتھ میں تمام بندوں کا رزق اولیاء اللہ میں کسی ایک ولی اللہ کامل کی گردن
میں ہوتا ہے اور اسے اس کی پرواہ بھی نہیں کیوں کہ وہ عالم وسائل
(وسائل) سے نکل وسائل (وسائل) کے مالک تک پہنچ چکا ہے (یعنی ولی اللہ رزق الہی کا وسیلہ ہے
اس کے حصے سے مخلوق خدا کو رزق ملتا ہے) (فانہم ولا تملک من الاولیاءین)

فائدہ : اللہ تعالیٰ اسباب کے ذریعے یہ کام کرتا ہے اسباب کی اسے محتاجی نہیں (وہ ہر احتیاج
سے منزہ و مقدس ہے) اگر اسباب نہ بھی ہوں تب بھی وہ رزق پہنچانے پر قادر ہے کیوں کہ وہ ہر کام
امرکن سے کرتا ہے اور ملک و ملکوت اسی کے قبضہ میں ہیں یہ وہ بڑا عظیم مقام ہے جب اس مقام پر نفوس
قلق و اضطراب سے محفوظ ہو جاتے ہیں تو اللہ تعالیٰ فلاح ہے وہ دائرہ فتوح میں ہیں داخل فرماتے۔

حکایت جناب امعی فرماتے ہیں کہ میں جامع مسجد لبرہ کی طرف سے جمعہ کے بعد روانہ ہوا
تو راستہ میں مجھے اعرابی ملا اس کے ہاں انٹ بکثرت تھے اور چرلے والوں نے

ان کے گھاس و غیرہ سے اسے بے نیاز کر رکھا مجھے دیکھ کر پوچھا آپ کون ہیں میں نے کہا بنی اضعیے ہوں
دیا کہاں سے آ رہے ہیں میں نے کہا بیت اللہ سے جہان قرآن کی تلاوت کی جاتی ہے فرمایا مجھے کچھ قرآن
سنائیے میں نے سورۃ الذاریات پڑھی جب میں دن اسرارِ رزق تک پہنچا تو فرمایا بھڑیے ایک اونٹنی
ذبح کی اور اسے تمام لوگوں پر تقسیم کر کے تیرکمان اور تلوار عثمائی ادا نہیں کمرے کمرے کر دیا اور چل پڑا
جب میں ہارون الرشید کے ساتھ حج کے لئے مکہ معظمہ حاضر ہوا۔ میں طواف کر رہا تھا تو ایک وحشی آواز میرے
کانوں میں پہنچی مڑ کر دیکھا تو وہی اعرابی تھا جس کا جسم نہایت کمزور اور رنگ زرد ہو گیا مجھے دیکھ کر اس کا حکم کیا

اور فرمایا وہی سورۃ سنائیے جب میں اسی آیت "وَنُفِثَ السَّامِرَ رَزَقْنَاهُ تَمَكُّمَ مَبْنُوعًا" تو سن کر بے ہوش ہو گیا ہوش میں آ کر فرمایا ہے شک ہمارے پروردگار نے جو ہمارے ساتھ وودہ فرمایا ہے وہ حق ہے پھر فرمایا کہ اور خلیئے میں سورۃ آیت "فَرَبَّ السَّامِرَ وَالْأَرْضِ أَنَّهُ لَحَقَّ" پڑھی وہ سنتے ہی چینا اور کہا:

يَا صَبْحَنَ اللَّهُ مَنْ ذَا الَّذِي اعْضَبَ الْجَمِيلَ حَتَّى حَلَفَ مَ يَصْدُقُهُ بِالْقَوْلِ حَتَّى
الْجَاوِدِ الْيَمِينِ -

اے پاک ذات کون ہے جس نے جلیل کو غضب ناک کیا یہاں تک کہ اس نے قسم یاد کی پھر بھی اس کی انہوں نے قول سے تصدیق نہ کی یہاں تک کہ اے قسم پر مجبور کر دیا۔
یہ تین بار کہا اور جان جانِ آفرین کے سپرد کر دی۔ ہم اللہ تعالیٰ سے توکل و اعتماد کا سوال کرتے ہیں۔

كَلَّامُكَ حَدِيثُ ضَيْفِ اِبْرَاهِيمَ

اَلْمُكْرَمِيْنَ ۝ اِذْ دَخَلُوْا عَلَيْهِ فَقَالُوْا سَلَامًا ۖ قَالَ سَلَامٌ ۙ قَوْمٌ مُّتَكُوْنُوْنَ ۝
فَوَآغَ اِلَى اَهْلِهِ وَجَاءَ بِعَجَلٍ سَمِيْنٍ ۝ فَقَرَّبَهُ اِلَيْهِمْ ۖ قَالَ اَلَا تَاْكُلُوْنَ ۝
فَاَوْجَسَ مِنْهُمْ خِيفَةً ۚ قَالُوْا اَلَا رَحْمَةٌ وَّ بَشَرٌ ۙ وَاُفٍّ ۙ فَاَقْبَلَتْ اِمْرَاَتُهُ
فِيْ صُرَّةٍ نَّصَلَتْ وَجْهَهَا وَتَالَتْ عَجْوزٌ مُّقِيمٌ ۝ قَالُوْا كَذِبٌ ۙ قَالَ رَبُّكَ
اِنَّهُ هُوَ الْعَكِيْمُ ۙ اَلْعَلِيْمُ ۝

ترجمہ :- اے محبوب کیا تمہارے پاس ابراہیم کے معزز مہمانوں کی خبر آئی جب وہ اس کے پاس آ کر بڑے سلام کہا سلام ناشناختے لوگ ہیں پھر اپنے گھر گیا تو ایک فریبہ بھڑکے آیا پھر اسے ان کے پاس رکھا کہا کیا تم کھاتے نہیں تو اپنے جی میں ان سے ڈرنے لگا وہ بڑے ڈریئے نہیں اور اسے ایک علم والے روکے کی بشارت دی اس پر اس کی بی بی چلائی آئی پھر اپنا ماتھا سر کا اور بولی کیا بڑھیا بانجھ انہوں نے کہا تمہارے مہمان نے جو نبی فرما دیا ہے اور وہی حکیم دان ہے۔

تفسیر عالمانہ

ہل اَشَقَّ حدیث ضیف پر بھی کیا تمہارے ہاں ابراہیم علیہ السلام کے مہانوں کی بات نہیں آئی (واقعہ کی رفعت شان کا اظہار ہے کیوں کہ اس استفہام کا معنی تعجب و تشریق ہے اس کے سننے کے لئے اور یہ اس وقت ہوتا ہے جب واقعہ کی غلٹ شان مطلوب ہو اور تنبیہ ہے کہ اسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے از خود نہیں بلکہ بذریعہ وحی معلوم کیا ہے کیوں کہ آپ تو اُمی تھے خط لکھنا نہیں سیکھا اور نہ کسی سے تعلیم پائی ہے اور نہ ہی سورتین کے ساتھ نشست و برخاست فرمائی ہے۔ اس سے نبوت کا اثبات مطلوب ہے۔

فائدہ : ان اشیخ رحمۃ اللہ نے فرمایا کہ یہ استفہام تقریری ہے معنی یہ ہے کہ بے شک تمہارے ہاں واقعہ آیا ہے اور کہا گیا ہے کہ اگر تمہارے ہاں واقعہ نہیں آیا تو ہم تمہیں خبر دیتے ہیں۔

حل لغات

الضیف مصدر ہے ضافہ بمعنی نزل و اترا (اسی لئے اس کا مفرد و جمع کے لئے برابر طور استعمال ہوتا ہے جیسے ذور و صوم اور کبھی جمع ہو کر بھی آتا ہے جیسے اضياف و ضیوف و ضیفات۔ امام رافع رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ دراصل ضیف بمعنی میل ہے کہا جاتا ہے حُفَّت الی کذا و اَضَفْتُ کذا الی کذا میں اس کی طرف ایسے مائل ہوا اور ضیف وہ ہے جو تیری طرف مائل ہو اور اس کا تیرے ہاں اترنا ہو اور اب حلف میں ضیافۃ مہمانی کے لئے مستعمل ہوتا ہے۔

مہمانان ابراہیم علیہ السلام حضرت ابراہیم علیہ السلام کے بارہ مہمان تھے انہیں جرئیل و میکائیل و زقائیل علیہ السلام تھے اور انہیں ضیف اس لئے کہا گیا کہ وہ مہانوں کی وضع میں آئے تھے انہیں ابراہیم علیہ السلام نے مہمانی پیش کی یا اس لئے کہ ابراہیم علیہ السلام کے گمان میں مہمان تھے (المکرمین) معزز یہ ضیف کی صفت ہے یعنی اللہ تعالیٰ کے نزدیک مکرم تھے صحت و تائید و اصطفا و قربت اور انبیاء علیہ السلام کے ہاں سفارت کی وجہ سے جیت دوسرے مقام پر فرمایا بل عباد مکرمون بلکہ وہ مکرم بندے ہیں یا وہ مکرم تھے حضرت ابراہیم علیہ السلام کے نزدیک بوجہ خدمت کے اس لئے کہ آپ نے خود اور آپ کی اہلیہ محترمہ نے خود ان کی خدمت کی اور ان کے ساتھ خوش اسلوبی سے پیش آئے اور نہایت محبت سے ان کی خدمت میں کھانا پیش فرمایا یا اس لئے کہ وہ معزز مہمان تھے کہ ابراہیم خلیل پیغمبر علیہ السلام نے ان کی تکریم کی اور قاعدہ ہے مکرم انسان کا مہمان بھی مکرم سمجھا جاتا ہے۔

مہمان نوازی کی فضیلت

حدیث شریف میں ہے کہ جو اللہ تعالیٰ اور یوم آخرت پر ایمان لاتا ہے اسے چاہیے کہ وہ مہمان کی تعظیم و تکریم کرے۔

فائدہ : ابراہیم علیہ السلام کی تعظیم و تکریم ہی تھی کہ آپ ان کو طلاقیۃ الوجہ سے ملے اور نورانیت

ہیش فرمادیا اور خود خدمت کے لئے اٹھ کھڑے ہوئے۔

حدیث شریف اللہ تعالیٰ کی طرف سے وحی آئی کہ آسنے والے مہانوں کی تعلیم کیجئے اور ان پر یکے کے لئے علیحدہ علیحدہ یعنی ہرٹی بکری تیار فرمائیے پھر وحی آئی کہ مہانوں کی تعلیم کیجئے آپ نے ان کے لئے بیل تیار کیا پھر وحی آئی کہ مہانوں کی تعلیم کیجئے آپ نے اللہ کے لئے اونٹ ذبح کیا پھر وحی آئی کہ مہانوں کی تعلیم کیجئے آپ حیران ہوئے پھر یکے کے مہان کا اکرام کثرت طعام سے نہیں بلکہ اس کی تعلیم یہ ہے کہ ان کی خدمت خود کرو چنانچہ ان کی خدمت کے لئے اٹھ کھڑے ہوئے اب وحی آئی کہ اب آپ نے مہانوں کی تعلیم کی ہے۔

وعظ خاص بعض حکمرانے فرمایا کہ مرد کو اگرچہ بادشاہ و پادشاہ سے مار نہیں کرنی چاہیے کہ وہ مہمان اور باپ اور استاد کی خود خدمت کرے اور خدمت صرف طعام کھانے کا نام نہیں۔ حضرت شیخ سعدی قدس سرہ نے فرمایا۔

- (۱) شنیدم کہ مرد میت پاکیزہ بوم
شنا سار ہر در اقلے روم
- (۲) من و چند سواک صمد نور
بر فتم قاصد بیدار مرد
- (۳) سرد چشم ہر یک بوسید دست
بتکین و عزت نشاند نشست
- (۴) زرش دیدم زرع و شگرد و رخت
دست بے مروت چو بے برد و رخت
- (۵) بخلق و لطف کرم رو مرد بود
و لے دیگدانش قوی سرد بود
- (۶) ہمہ شب بنوکش قرار و جوع
ز تسبیح و تہلیل و مارا ز جوع
- (۷) سمرگہ میان لبت و دربانہ کرد
ہمان لطف و دشمنہ آغاز کرد

(۸) یکے بود کہ شیریں و خوش بلبل بود
کہ با ما سفر و بان و بلبل بود

(۹) مرا بوسہ گفتہ تبصیف دہ
کہ در دیش را توشہ از بوسہ بہ

(۱۰) بخد مت منہ درست بر کفش من
مرا نان دہ و کفش بر سر بن

ترجمہ : (۱) میں نے ایک مرد پاکیزہ خلعت کا نام سنا ہے۔ کہ وہ عارف و سالک اقصائے روم میں تھا
اسی ہم چند سالکین اسکی زیارت کے لئے حاضر ہوئے۔

(۲) اس نے سب کے ہاتھ و پاؤں چومے اور نہایت عزت و احترام سے بٹھایا۔

(۳) میں نے اسکی تدویر و زراعت اور خدام و اسباب دیکھے۔ لیکن اسکی بے مدتی بھی
بہت تھی۔
(۴) خلق و لطف و کرم سے بہرہ ور تھا۔ لیکن دانائی و گرا اسکی نہایت سرد تھی۔

(۵) تمام شب بیدار اور بے قرار ہائے توجس و تہلیل سے اور میں بھوک سے بیقراری رہی۔
(۶) صبح اٹھتے ہی اسی درج عزت و احترام سے پیش آیا جیسے کل پیش آیا تھا۔

(۷) وہی ایک تھا کہ شیریں کلام اور خوش خلق تھا جو اسی جگہ پر ہمارے پیش آیا۔
(۸) میں نے اسے کہا کہ بوسہ کا معاملہ الٹ دے اسی لئے کہ در دیش کو توشہ بوسہ سے بہتر ہے۔

(۹) احترامائے میرے جوتے پر ہاتھ رکھنے کا بیان مجھے کھانا دے اگرچہ اس کے ساتھ میرے عزیز ہونے کے

تفسیر عالمانہ

اِذْ دَخَلُوا عَلَيْهِ جَب ابراہیم علیہ السلام کے اہل حاضر ہونے یہ طرف صحت کے متعلق ہے اس معنی یہ ہوا کہ کیا تمہارے پاس ان کی بات آتی ہے ان کے ابراہیم علیہ السلام پر داخل ہونے کہ فَقَالُوا سَلَامًا تَتَّبِعُ ہاں کہا اسلام علیکم یعنی ہم آپ کو سلامتی کی دعا دیتے ہیں غار اشارہ ہے اس طرف کہ ادب دخول میں کی نہ کی بلکہ داخل ہونے ہی اسلام علیکم کہا قَالِ ابراہیم علیہ السلام نے فرمایا سَلَامٌ تم پر سلام ہو یہ مبتداء ہے اس کی خبر مضاف ہے حرف عطف کا ترک جملہ استنایہ کے اظہار کے لئے ہے گویا کسی نے کہا ابراہیم علیہ السلام نے مہمانوں کے سلام پر کیا جواب دیا فرمایا کہ انہوں نے بھی سلام علیکم کہا یعنی ان کے سلام کا بہتر طریق سے جواب دیا اس لئے کہ ان کا قیہ جملہ فعلیہ سے تھا جو حدیث پر مدال ہے اور جملہ فعلیہ سلام کے منسوب ہونے سے معلوم ہوا اور ابراہیم علیہ السلام کا جواب جملہ اسمیہ سے ہے جو دولہ اسلام اور اس کے ثبات پر دلالت کرتا ہے اس لئے کہ اس کا مرفوع ہونا اس پر مدال ہے۔ قَوْلُهُمْ مُنْكَرُونَ یہ لوگ غیر واقف ہیں۔

حل لغات

اہل عرب کہتے ہیں نکت الرجل (بکسر الکاف) نکراوا انکرتہ واستنکرتہ یہ اس وقت بولتے ہیں جب کسی کی پہچان نہ ہو اس کا مجرد و مزید افعال واستعمال ایک ہی معنی میں ہیں اس کا اصل یہ ہے کہ قلب پر اس شے کو لایا جائے جس کا اسے تصور نہیں اور یہ بھی ایک قسم کا جہل (بجہری ہے) اللہ تعالیٰ نے فرمایا ففرہم وحم منکرون تو یوسف علیہ السلام نے پہچان لیا اور وہ جاہل تھے (المفوات) یعنی ابراہیم علیہ السلام نے دل میں خیال فرمایا اور انہیں محسوس نہ ہونے دیا کہ یہ لوگ وہ ہیں جنہیں ہم نہیں جانتے یہ تو ہر ایک کے غیر واقف ہیں فنکر حکم کا معنی ہے کہ خود ابراہیم علیہ السلام نے ان کو غیر واقف محسوس فرمایا کہ ان کا ہر ایک ایک دوسرے کا غیر تھا یعنی وہ ایسی اوضاع و اشکال میں تھے جو عام لوگوں کی اوضاع و اشکال کے خلاف محسوس ہوتے تھے حضرت ابو العالیہ رحمۃ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ ان کے سلام علیکم کہنے کا اس وقت عجیب طریقہ تھا اور نہ ہی وہ طریقہ اس علاقہ میں مروج تھا کیوں کہ ابراہیم علیہ السلام ایسے لوگوں میں رہتے تھے جن کی ملاقات سکروقت کا نتیجہ کچھ اور تھا کیوں کہ وہ کافر تھے وہ ایک دوسرے کو ملاقات کے وقت مسلمانوں کی طرح اسلام علیکم نہیں کہا کرتے تھے۔

قائدہ حضرت کاشفی رحمۃ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ ابراہیم علیہ السلام نے انہیں فرمایا کہ تم کون لوگ ہو تمہارے معنی تو ہمارے میں نہیں بتاؤ تو سہمی تم کہاں سے آئے ہو۔ عرض کی ہم آپ کے مہمان ہیں فَوَاعِظٌ اِلٰی اٰہِلِہِ تَوَابٍ اِنِّہُ غَمْرًا لِّوَالِدِیْنِہِ لَیْسَ لَہُمَا فِیْہِ حِیْلٌ۔

حل لغات اَصْرَاحٌ اِلٰی کَذَا اِیْ مَالِہِ سَرًّا چپکے سے وہ اس کی طرف متوجہ ہوا۔ چپکے سے

متوجہ ہونا رافع میں ضروری ہے یعنی حضرت ابراہیم علیہ السلام مہمانوں سے چمپکر گھر والوں کے ہاں چلے گئے کیوں کہ میزبان کے آداب میں سے ہے کہ وہ طعام کھائے جلدی کرے کہ مہمان کو خبر نہ چلے تاکہ مہمان میزبان کو نہ روکے یا اس سے معذرت کرے یا اسے انتظام نہ کرنا پڑے۔

حکایت کسی ایک بزرگ کے ہاں مہمان تشریف لایا آپ نے اپنے مرید سے اس کھائے کھانا لانے کا اشارہ فرمایا مرید نے طعام لانے میں دیر کی بیشعنے وجہ پوچھی تو کہا کہ کھانے پر ایک بیوٹی محض تھی جب تک وہ خود نہیں ہٹی میں نے طعام اٹھانا مناسب نہ سمجھا بیشعنے مرید کو آفرین زبان شیخ و مرید کے اس واقعہ سے ان سے ایک بڑے باکمال بزرگ مطلع ہوا تو فرمایا مرید کی تحسین کی اس نے تو بہت بڑی غلطی کی ہے اسے تو مہمان کھائے کھانا بہت جلد لانا چاہیے تھا کیوں کہ مہمان کا بیوٹی سے زیادہ حق ہے مرید پر لازم تھا کہ بیوٹی کو دسترخوان سے ہٹائے گرا دیتا اور جلدی سے مہمان کا کھانا لاتا۔
فَجَاءَ بِعِجْلٍ سَمِينٍ (تو لایا بھڑا بھنا ہوا) قافیہ یہ ہے ان جملوں کی وضاحت کر رہی ہے جو محذوف ہیں بار تقدیر کی ہے۔

حل لغات

العین گھلے کا بھڑا اسے اس نام سے اس لئے موسوم کرتے ہیں کہ جو نہی بڑا ہو کر پورا بیل یا گھلے ہو جاتا ہے تو اس کے پھڑے ہونے کے تصورات ذیل سے متر جاتے ہیں اور سمین اس لئے کہا جاتا ہے کہ وہ سمن کے جنس اور اس سے پیدا ہونے کی وجہ سے اب معنی یہ ہوا کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام موٹا پھڑا بھون کر لائے۔ فَقَرَّبَ إِلَيْهِمُ قَرَابَةَ ان کے قریب کر دیا یعنی حسب عادت ان کے آگے رکھا تاکہ کھائیں لیکن انہوں نے نہ کھایا جب آپ نے ان کو کھانا نہ کھانا دیکھا تو قَالَ أَلَا تَأْكُلُونَ فرمایا کیا کھاتے نہیں ہو ان کے نہ کھانے پر آپ نے ایسے فرمایا اور کھانے کی ترغیب دلائی۔

فائدہ ۱ مروی ہے کہ انہوں نے کہا کہ ہم اسے قیمت دیئے بغیر ہیں کھائیں گے۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے فرمایا کھانا کھاؤ اور اس کی قیمت دو عرض کی قیمت کیا ہے فرمایا کھانے سے پہلے پڑھو بسم اللہ الرحمن الرحیم جب فراغت پاؤ تو کہو الحمد للہ اس سے مالک حیران ہوئے لیکن کھانا پھر بھی نہ کھایا۔ فَأَوْتَحَسَّنَ مِنْهُمْ تو ابراہیم علیہ السلام نے محسوس فرمایا۔

حل لغات

اَوْحَسَ بمعنی صورت خفی الایجاب اس کی طرح اور وہ جی میں ہی ہوتا ہے یعنی ابراہیم علیہ السلام نے دل میں محسوس کیا خِفَتَا خُوفٌ اور گمان کیا کہ شاید یہ دشمن ہیں کوئی شر لائے ہیں کیوں کہ جسے شر و ضرر کا ارادہ ہوتا ہے تو وہ اسکا طعام نہیں کھتا

فائدہ : میں انعامی میں ہے "من لم یاکل طعاما لم یخلف ذمما" جو تیرا کھانا نہیں کھائے گا تیری عزت محفوظ نہیں رکھے گا۔

ازالہ وہم : مذکورہ بالا تقریر دو باتوں دیو بندیوں کی تائید کرتی ہے کہ ابراہیم علیہ السلام کو خوف ہوا کہ ممکن ہے کہ یہ دشمن ہوں حالانکہ وہ تو فرشتے تھے اور فرشتے انبیاء علیہم السلام کے دشمن نہیں ہوتے لہذا آپ کو علم نہ ہوا اور الجہنت کہتے ہیں کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کو علم تھا تو اس کا جواب صاحب روح البیان رحمۃ اللہ علیہ صدیوں سال پہلے لکھ گئے کہ

یقول الفقیر یحییٰ لفظ سلامہم فالسلام لا بد وان یکون من اهل السلام .
 وقیل وقع فی نفسه انہم فلا نکذ ارسلا المعذاب (روح البیان ص ۱۲۶)
 فقیر کہتا ہے کہ یہ اس کے خلاف ہے کہ ان کا اسلام میکم کہنا دلیل تھا کہ یہ سلامتی والے ہیں (پھر ڈر کا ہے کا) بعض نے کہا کہ ابراہیم علیہ السلام کے دل میں آگیا کہ یہ فرشتے عذاب کئے بھیجے گئے ہیں۔

قَالَ اَوْ اَکْجِبْ اَنْتُمْ مِنْ مِیْهِ اِسْلَامَ کَاخُوْفَ مَعْسُوسَ کِیَا لَا تَخْفُ خُوْفَ ذَکَا یَعِیْمُ
 تو اللہ کے رسل ہیں۔

فائدہ : بعض نے کہا کہ حضرت جبریل علیہ السلام نے پچھڑے پر پڑ گئے تو کھڑا ہو کر چلنے لگا اور اپنی ماں (مکئیے) کے پاس جا کر کھڑا ہو گیا اس سے ابراہیم علیہ السلام نے پہچانا اور ان سببے خوف ہوئے وَ بَشَرُوْهُ اور انہوں نے آپ کو خوشخبری سنائی اور سورۃ الصافات میں ہے کہ وَ بَشَرْنَا مِمَّ اور ہم نے ملائکہ کے واسطے خوشخبری سنائی یَعْلُوْا بَیْءَہُ کی یمنہ اسحاق علیہ السلام کی غلام اٹھتی ہوئی جوانی والا جس کی تازہ مونچھیں نکلیں اَکْبَلُ اس کی نفیض ہے یا دولت سے لئے کر جوانی ٹمکے درمیان موصہ والے کو غلام کہا جاتا ہے۔ (قاموس)

عَلِیْمُ علم والا حیب بالغ اور جوان ہو گا بی بی سارہ رضی اللہ عنہا سے سوا اسحاق علیہ السلام کے اور کوئی اولاد نہ ہوئی۔ فَاقْبَلْتِ اَمْرًا شَدِیْدًا اور متوجہ ہوئی اس کی بی بی۔ جب ان سے یہ خوشخبری سنی تو اپنے گھر کو روانہ ہوئی اس وقت وہ ایک کلمہ پر کھڑی تھیں اور انہیں دیکھ رہی تھیں۔

فائدہ : ابن اسحاق نے فرمایا کہ اپنے گھر والوں کی طرف روانہ ہوئیں جبکہ وہ اس وقت اپنے شوہر گرامی کیساتھ

مہمانوں کی خدمت میں بیٹھیں جب انہوں نے پیچے کی خوشخبری سنائی تو حیا و شرم سے ان سے طیارہ ہو کر چلی گئیں۔ اسی لئے اللہ تعالیٰ نے اقبال الی الاہل منہ را یا ادا بار من اللہ انکہ نہیں فرمایا، کذا قال سعدی المصنف رحمۃ اللہ (تفسیر کبیر) اس کے ساتھ قال کذا لک قال ربکت مناسب نہیں جب کہ اس سے قرہ ہی معلوم ہوتا ہے کہ پہلے گھر پر بیٹھیں جب خوشخبری سنی تو لاکھ کی طرف آئیں **فِيْ صَدْرَةٍ** زیادہ میں اقبلیت سے حال ہے۔

حل لغات العصرۃ یعنی چیمنا (آواز سخت) کہا جاتا ہے۔ "صریر صریرا" یعنی سخت زور سے بولا، اسی سے صریرا باب دروازے کی زوردار آواز یعنی

لے صرۃ سے مراد میل ہے بی بی جلتے ہوئے کہتی تھیں اودہ زیادہ بی بی رو پڑی ہو۔

فائدہ: کاشغنی مرحوم نے فرمایا کہ بی بی جلتے وقت کہتی تھیں۔ اللیلۃ۔ اللیلۃ۔ یہ کمر ان کی عادت پر تھا کہ جب عظیم الشان بات سننے تو کہتے اللیلۃ۔ اللیلۃ صرۃ کسی ایک جماعت کا دوسری جماعت سے ملنا جیسے بکریوں کا ریوڑ وغیرہ گویا ایک برتن میں جمع ہوئے بعض نے آیت میں یہی مراد لیا ہے مثلاً کہا کہ بی بی عورتوں کی جماعت میں گئی جو آپ کے گھر پر بیٹھیں حالانکہ اس سے قبل وہ خدمت کے لئے کھانکے پاس بیٹھیں۔ **فَصَكَّتْ وَجْهَهَا** تو اس نے اپنا ماتھا ٹھوکارا۔ **الصک** یعنی چوڑی شے کے ساتھ کسی شے کو مارنا کہا جاتا ہے صکۃ یعنی اسے چوڑی شے سے سخت مارا یا عام مارنا مراد ہے۔ (قاموس)

اب معنی یہ ہوا کہ بی بی نے خود کو طمانچہ مارا حیا و شرم سے اس لئے کہ حیف کے خون کی حرارت محسوس کی۔ بعض نے کہا کہ بی بی نے اپنی انگلیوں کے پورے ماتھے پر مارے جیسے تعجب کرنے والا تعجب کے وقت ایسے کرتا ہے اور یہی عورتوں کی عام عادت ہے جب کوئی نئی بات سنیں یا دیکھیں تو ماتھے پر انگلیوں کے پورے مار دیتی ہیں۔

فائدہ: کاشغنی مرحوم نے لکھا کہ تو طمانچہ منہ پر مارا جیسے تعجب کے وقت عورتوں کی عادت ہے۔ **وَقَالَتْ عَجُوزٌ عَقِيْمٌ** اور کہا میں بڑھیا اور بانجھ ہوں۔ ماقرہ عورت جو بچہ جننے کے قابل نہ ہے یعنی لمبی نے فرمایا کہ میں جوانی میں بچہ نہ جن سکی تو اب بڑھاپے میں کیا جنونگی حالانکہ اس وقت میری خاں سال عمر ہے۔

عجوز کی وجہ تسمیہ عجوز کو اس لئے عجوز کہا جاتا ہے کہ وہ اب بہت سے امور کی سرانجامی سے عاجز ہو جاتی ہے اور العقم العقم سے ہے یعنی ایس خشک ہونا

نیا کہ اثر کو قبول نہ کرے اور عورتوں میں عقیقہ وہ عودت جو مرد کا پانی (مادہ منویہ) قبول نہ کرے۔
 ۱۰ القاموس میں لکھا ہے کہ العقم (بالعقم) وہ پانی (منی لطفہ) جو رحم پر پڑے تو وہ بچہ بننے
 کئے قبول نہ کرے۔ عین المعانی میں ہے العقیقہ وہ عودت جس کی رحم کا وہ راستہ بند ہو جائے جہاں لطفہ
 ٹھہرتا ہے۔ اسی سے الداد القام ہے وہ بیماری جس سے تندرستی کی امید ختم ہو جائے اسی سے العاقر
 ہے وہ عودت جو حاملہ نہ ہو سکے اور رجل عاقر بمعنی وہ مرد جس سے بچہ کی پیدائش کی امید ختم ہو جائے
 بی بی سارہ رضی اللہ عنہا بچہ جنس کے قابل نہیں رہی تھیں اور نہ ہی آپ سے اس سے قبل کوئی بچہ پیدا ہوا ہے
 میں نہ عنفوان جوانی میں اب تو بوڑھی ہو گئیں اور سن ایسا تک پہنچ گئیں اسی لئے بی بی نے ان کی
 خبر کو بعید از قیاس سمجھ کر متعجب ہوئیں اور یہ استبعاد و تعجب از راہ عادت تھا ورنہ عائشہ کا
 بی بی رضی اللہ عنہا کو اللہ تعالیٰ کی قدرت پر ہرگز ہرگز شک نہ تھا۔ قَالُوا كَذَّابٌ اِنَّهُمْ لَمِنْ اَسَى
 طَرَحٍ یعنی جس طرح کہ ہم نے ابراہیم علیہ السلام کو خوشخبری سنائی ہے قَالَ رَبِّكَ يَتَرَبَّعُ رَبُّكَ
 نے فرمایا ہے ہم تو صرف اسے بیان کرنے اور آپ کو اللہ تعالیٰ سے خبر سنائے آئے ہیں ہم اپنی طرف
 سے نہیں کہہ رہے كَذَّابٌ کا لاف منسوب المحل ہے اس لئے کہ صفت ہے قال ثانی کے مصدر
 سے یعنی ہم جو خوشخبری سن رہے ہیں اسے بی بی اسے بعید از قیاس نہ سمجھ اور نہ ہی اس سے
 تعجب فرما۔ کیوں کہ جسے اللہ تعالیٰ نے ہمیں فرمایا ہم نے اسی طرح آپ لوگوں کو خوشخبری سنائی
 ہے اِنَّكَ هُوَ الْحَكِيمُ الْعَلِيمُ بے شک وہ عظیم علیم ہے اسی لئے اس کا
 ہر قول و فعل مکمل مضبوط اور پختہ ہوتا ہے۔

۱۱ کے کو بکار تو دانا بود

برائے تمام اذہم تو انا بود

بجز در گہش روئیں سب کو

۱۲

مراد دل خویش از جملے دس

ترجمہ ۱۱ وہ جو تیرے کام کو جانتا ہے وہ تیرے کام کی تکمیل کے لئے بھی قادر ہے۔

۱۲ اسی کی مدد گام کے سوا کسی کی طرف منہ نہ کر دل کی مراد اس سے تلاش کر اور بس

حکایت مروی ہے کہ سینا جبریل علیہ السلام نے بی بی سارہ رضی اللہ عنہا کو فرمایا کہ اپنے
 گھر کی چھت دیکھئے ادھر دیکھا تو چھت کے سہتیر پر پتے اور پھل اُگے ہوئے
 نظر آئے تب بی بی کو یقین ہو گیا۔

فائدہ : یاد رہے کہ یہ گفتگو نہ صرف بی بی سارہ رضی اللہ عنہا سے ہوئی بلکہ ابراہیم علیہ السلام کے ساتھ فرشتوں کا مکالمہ ہوا جس کی تفصیل ہم سورہ ہجر میں بیان کر آئے ہیں۔ اور پھر اسے سورہ ہود میں بھی ذکر کیا ہے۔

تفسیر صوفیانہ آیت میں اشارہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے ناامیدی نہیں چاہیے کیوں کہ اس نے جو مقدر فرمایا وہ ہو کر رہے گا اگرچہ دیکھ کے بعد ایسے ہی بی بی مریم رضی اللہ عنہا کا درخت بھی پھولا پھولا جب کہ وہ بھی بظاہر ناامید تھیں جیسے تفصیل سورہ مریم میں گزری ہے بہت سے حضرات بڑھاپے میں علم کی دولت سیٹھنے لگے تو وہ جوانوں سے ہانڈی لے گئے ابتداء سے محروم تھے بلکہ بڑھاپے میں کامیاب رہے ان کے بعض حضرات یہ ہیں۔ ابراہیم بن ادہم فضیل بن عیاض، ملک بن دینار قدس سرہم یہ حضرات احوال مارضیہ سے فطرت اعلیٰ سے دودھ پونچھتے لیکن جب عنایت ایزدی نے ان کی مدد فرمائی تو اللہ تعالیٰ نے اپنی طرف کھینچ کر قرب و غماز دیا تو ان کی فطرت پر جو پردے مجاہبات تھے وہ ہٹ گئے جو اللہ تعالیٰ کی قدرت پر عجز کا الزام لگاتا ہے وہ کافر ہے۔

ازالہ و تم : صوفیہ کرام کا مقولہ مشہور ہے کہ الصوفی بعد الاربعین بارہ صوفی چالیس سال کے بعد ٹھنڈا پڑ جاتا ہے تو یہ تاہم اکثر یہ ہے کہ نہیں کیوں کہ اکثر یہی ہے کہ چالیس سال کے بعد پیوست اور بر دوست کے غلبہ سے صوفی ٹھنڈا پڑ جاتا ہے لیکن اللہ تعالیٰ زندہ کرتا اور مارتا ہے وہی بچپن کے مارے ہونے کو بڑھاپے میں زندہ کر سکتا ہے اور جسے بچپن میں زندگی نبھاتا ہے تو اسے بڑھاپے میں بھی مار سکتا ہے ایسے ہی جس کا نفس جوانی میں زندہ ہے اسے بڑھاپے میں مارنا آتا ہے ایسے ہی جس کا دل بچپن میں مردہ تھا وہ بڑھاپے میں اسے زندہ کر سکتا ہے ہم اللہ تعالیٰ سے بہت بڑے فیض و عطا کی امید رکھتے ہیں۔

هذا آخر ما رقمه قلم الفقير القادري ابي الصالح محمد فيض احمد الاوسي رضوي
غفرله ربه القوي بحياه حبيبہ النبی الامی صلی اللہ علیہ وعلی آلہ واصحابہ
وعلی جمیع اولیاء امتہ وعلماؤہ بفضلہ تعالیٰ وکرمہ بارہ نمبر ۲۶ کے ترجمہ سے
اجادی الآخر ۱۳۸۸ھ مطابق ۳۱ جنوری ۱۹۸۸ء بروز اتوار صبح دس بجے فراغت پائی۔
بہاولپور۔ پاکستان۔ الحمد للہ علی ذلک والصلوٰۃ والسلام علی حبیبہ الکریم
وآلہ واصحابہ اجمعین۔

فہرست مضامین

صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر	مضامین
۱۳	تفسیر عالمیہ	۳	سورہ فہم
۱۴	فائدہ	۴	تفسیر عالمیہ
۱۵	تفسیر صوفیانہ	۵	تفسیر صوفیانہ
۱۵	حکایت بایزید بسطامی	۶	حدیث شریف
۱۶	ازالہ وہم	۶	فائدہ
۱۶	صاحب روح البیان کی تقریر	۶	تفسیر صوفیانہ
۱۶	دشمن اولیاء	۶	حدیث شریف
۱۷	تفسیر عالمیہ	۷	حضرت ابراہیم بن ادھم نے ڈوبتے کو بچایا
۱۷	فائدہ	۷	رابعہ بھریہ کی شان
۱۷	مسئلہ	۸	تفسیر عالمیہ
۱۸	تفسیر صوفیانہ	۹	مسئلہ
۱۸	بہشت کی کھنٹی	۱۰	تمحیص از صاحب روح البیان
۱۹	کرامت اور جادو کا فرق	۱۰	اسم ذات کا ادب
۱۹	منکر اولیاء	۱۰	مسئلہ
۱۹	اولیاء کی عقیدت بھی ولایت	۱۰	سبق
۱۹	واقعہ کے غلط سے حصول ولایت	۱۱	سوال حضرت عیسیٰ کا مردوں کو زندہ کرنا
۱۹	سبق	۱۱	جواب
۲۰	تفسیر عالمیہ	۱۲	تفسیر صوفیانہ

صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر	مضامین
۳۶	فہرست مضامین علیہ السلام	۲۱	ازالہ وہم و گمان دیندہ
۳۷	واقعہ خضر و مرسی علیہ السلام	۲۲	شان بزدل اور ہجرت کا جواب
۳۸	حکایتواہدال	۲۳	فائدہ
۳۸	تفسیر عالمانہ	۲۳	ازالہ وہم
۳۹	تحقیق شہر	۲۳	فائدہ
۳۹	دلیل احسان	۲۳	مسئلہ
۳۹	۵۰ خلافت	۲۳	ازالہ وہم
۳۹	استدلال ماہرین کی تقریر	۲۵	حکایت
۴۰	امام غلام کے استدلال کی تفسیر	۲۶	سبق
۴۰	فائدہ	۲۶	تفسیر عالمانہ
۴۱	مسئلہ	۲۶	فائدہ
۴۱	العجوبہ	۲۷	عبداللہ بن سلام کے اسلام لانے کا واقعہ
۴۲	فائدہ	۲۸	حضرت عبداللہ بن سلام کے فضائل
۴۲	صوفیانہ مطلب	۲۹	تفسیر صوفیانہ
۴۳	فائدہ	۲۹	فائدہ
۴۳	شان بدیع اکبر	۳۱	تفسیر عالمانہ
۴۳	تفسیر صوفیانہ	۳۱	فائدہ
۴۵	حدیث شریف	۳۲	فائدہ
۴۵	اوتار کی تعریف	۳۳	تفسیر عالمانہ
۴۶	ماں باپ کی خوشنودی کا انعام یا نہ شخص	۳۳	سید منیر شریف کی کہانی
۴۶	سبق	۳۵	تفسیر عالمانہ
۴۶	فائدہ	۳۵	تفسیر صوفیانہ
۴۷	حدیث شریف	۳۶	ولی کامل کی شان
۴۸	تفسیر عالمانہ	۳۶	عالم بے عمل

صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر	مضامین
۶۰	فائدہ	۴۹	فائدہ
۶۱	تفسیر عالمانہ	۵۰	حدیث شریف
۶۱	اعدائے ادبیا کی ملامت	۵۰	یوسف کا تجربہ
۶۲	فائدہ	۵۰	مسئلہ
۶۲	مسئلہ	۵۱	مسئلہ
۶۲	سبق	۵۱	حدیث شریف
۶۳	تفسیر عالمانہ	۵۲	فائدہ
۶۳	فائدہ	۵۲	مسئلہ
۶۳	قومِ عاد کے عذاب کا نمونہ	۵۲	سبق
۶۵	ہور علیہ السلام کا معجزہ	۵۳	تفسیر عالمانہ
۶۵	تفسیر صوفیانہ	۵۳	فائدہ
۶۶	تفسیر عالمانہ	۵۳	تفسیر عالمانہ
۶۶	نکتہ	۵۴	فائدہ
۶۷	فائدہ	۵۴	تفسیر صوفیانہ
۶۸	تفسیر صوفیانہ	۵۵	فائدہ
۶۹	حضور علیہ السلام کا قدس دینا	۵۵	سبق
۷۰	سبق	۵۵	بدعت کا ایک نمونہ
۷۰	فائدہ	۵۶	حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کا اختیار
۷۰	حکایت	۵۶	حضرت عمر و حضرت ہارون رضی اللہ عنہما
۷۱	تفسیر عالمانہ	۵۶	پہنڈ و نضاح
۷۲	فائدہ	۵۸	تفسیر حالات
۷۳	انبیاء ادبیا کا کیلئے اور از اللہ ہم دعا ہے	۵۹	ملا علیہ السلام اور قوم عاد کا نسب
۷۳	موسیٰ علیہ السلام کی عصمت	۵۹	فائدہ
۷۳	تفسیر صوفیانہ	۵۹	ہند میں حضرت آدم علیہ السلام

صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر	مضامین
۸۶	مستزکا مذہب	۷۳	تفسیر عالمائے
۸۷	اہلسنت کا جواب	۷۳	جنات کا مذہب
۸۸	آخری فیصلہ	۷۵	فائدہ
۸۸	استدلال دیگر	۷۵	جنات کی حاضری
۸۸	فائدہ	۷۶	جنات کے بادشاہوں کے نام
۸۸	کام المرجان کی تحقیق	۷۶	فائدہ
۸۸	حدیث شریف	۷۷	فائدہ
۸۸	المعجبہ	۷۸	جنات کی اطلاع
۸۹	انسان کی اقسام	۷۸	جنات کی گھروالسی اور دوبارہ حاضری
۸۹	چار مذہب کے استدلال کی تفصیل	۷۹	فائدہ
۹۱	تفسیر عالمائے	۷۹	اہل اسلام جنات کی غذا
۹۱	کسانی عمومی تعلیم کا موجب	۷۹	کفار جنات کی غذا
۹۲	فائدہ	۷۹	اہلسنت کی علامات
۹۳	تفسیر صوفیائے	۸۰	فائدہ
۹۳	حکایت رابعہ بصریہ	۸۰	تفسیر عالمائے
۹۳	فائدہ	۸۱	فائدہ
۹۴	تفسیر عالمائے	۸۲	مسئلہ
۹۵	فائدہ	۸۳	حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور ملائکہ کرام
۹۵	فائدہ	۸۳	مسئلہ
۹۵	فیصلہ	۸۳	فائدہ
۹۸	تفسیر صوفیائے	۸۳	تحقیق مذہب
۹۹	تیسرے الوادے کا تذکرہ	۸۵	مسئلہ
۹۹	تیسرے الوادے کا دوسرا اٹل	۸۵	فائدہ
۹۹	تیسرا اٹل	۸۶	مسئلہ

صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر	مضامین
۱۱۳	تفسیر عالمیہ	۹۹	حکایت حبیبیؒ اور چوتھا عمل
۱۱۳	نصرت کے اقسام	۹۹	تفویح کھنکھنے کے دلائل -
۱۱۳	تفسیر صوفیانہ	۱۰۰	مسئلہ
۱۱۳	سبق	۱۰۲	تفسیر عالمیہ
۱۱۵	عمل لغات	۱۰۳	عمل لغات
۱۱۶	تفسیر صوفیانہ	۱۰۳	دعا نبوی
۱۱۶	تفسیر عالمیہ	۱۰۳	حق کے معنی و مطالب
۱۱۶	تفسیر صوفیانہ	۱۰۵	فائدہ
۱۱۶	گرامر حضرت زیدؒ	۱۰۵	مسئلہ
۱۱۸	سبق	۱۰۵	موسیٰ کا سوال اور اللہ تعالیٰ کا جواب
۱۲۰	تفسیر عالمیہ	۱۰۶	بشر حافی کو زیارت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
۱۲۰	فائدہ	۱۰۶	اولیائے کاملین کی عقیدت و اتباع
۱۲۰	حدیث شریف	۱۰۶	تفسیر عالمیہ
۱۲۱	فائدہ	۱۰۸	حدیث شریف
۱۲۱	لطیفہ	۱۰۸	عمل لغات
۱۲۱	سبق	۱۰۸	عمل لغات
۱۲۱	فائدہ	۱۰۸	مسئلہ
۱۲۲	حکایت اولیائے	۱۰۹	مسئلہ
۱۲۲	حدیث شریف	۱۱۰	تفسیر صوفیانہ
۱۲۳	تفسیر صوفیانہ	۱۱۱	تفسیر عالمیہ
۱۲۳	حدیث شریف	۱۱۱	حدیث شریف
۱۲۳	عقود ابراہیم بن ادھم	۱۱۲	عمل لغات
۱۲۳	بجوک کے فوائد	۱۱۲	فنا فی شہداء
۱۲۳	فائدہ	۱۱۲	حدیث شریف

صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر	مضامین
۱۳۲	فائدہ	۱۳۵	تفسیر عالمانہ
۱۳۳	سبق	۱۳۵	فائدہ
۱۳۴	حکایت	۱۳۵	شان نزول
۱۳۵	عمل لغات	۱۳۶	تفسیر صوفیانہ
۱۳۵	شان نزول	۱۳۶	تفسیر عالمانہ
۱۳۵	فائدہ	۱۳۶	تفسیر صوفیانہ
۱۳۷	نکتہ	۱۳۷	فائدہ
۱۳۷	قیامت کے علامات	۱۳۷	صوفیہ علیہ السلام کی شان
۱۳۸	حدیث شریف	۱۳۷	تفسیر عالمانہ
۱۳۸	تفسیر صوفیانہ	۱۳۸	صاحب دواع البیان کی تحقیق
۱۳۸	فائدہ	۱۳۸	صوفیانہ فائدہ
۱۳۹	سوال	۱۳۹	فائدہ
۱۳۹	جواب	۱۳۹	طبہ
۱۳۹	تفسیر عالمانہ	۱۳۹	العربیہ
۱۴۰	نبی علیہ السلام کی تین باتیں	۱۴۱	فائدہ صوفیانہ
۱۴۰	نکتہ	۱۴۱	دوسرے فائدہ صوفیانہ
۱۴۱	سوال	۱۴۱	صاحب دواع البیان کا صوفیانہ قول
۱۴۱	جواب	۱۴۲	فائدہ
۱۴۲	نکتہ	۱۴۲	تفسیر عالمانہ
۱۴۲	تفسیر صوفیانہ	۱۴۳	فائدہ
۱۴۳	مسئو	۱۴۳	فائدہ
۱۴۳	نبی علیہ السلام کو استغفر کا کلمہ تسلیم امت کیلئے تھا	۱۴۳	صوفیانہ فائدہ
۱۴۳	فائدہ	۱۴۳	سبق
۱۴۳	راز جسے راز دان جانتا ہے	۱۴۴	نکتہ

صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر	مضامین
۱۵۲	حدیث	۱۳۳	صاحب دین البیان کی مافغانہ تقریر
۱۵۲	مسند	۱۳۳	کلہ ترمید کی فضیلت
۱۵۳	مسند	۱۳۳	حدیث شریف
۱۵۳	انتباہ	۱۳۵	فائدہ
۱۵۳	قائدہ	۱۳۵	مکتہ
۱۵۵	حل لغات	۱۳۵	سبق
۱۵۶	غشی کے اسباب	۱۳۵	مسند
۱۵۶	تفسیر صوفیانہ	۱۳۶	کلہ ترمید و مسائل کے نکتے
۱۵۶	تفسیر عالمانہ	۱۳۶	مسند
۱۵۷	حکایت	۱۳۷	دیگر مزید نکتے
۱۵۷	فائدہ	۱۳۸	کوئی بے علم دل اللہ نہیں ہو سکتا
۱۵۷	تفسیر عالمانہ	۱۳۸	دعویٰ کی تردید
۱۵۸	حل لغات	۱۳۸	امام غزالی کی تقریر
۱۵۸	فائدہ	۱۳۹	نفس کو بیدار کرنے کا طریقہ
۱۵۹	سوال	۱۳۹	و کرا اللہ کہنے کا طریقہ
۱۵۹	جواب	۱۳۹	از اللہ و ہم
۱۵۹	تفسیر صوفیانہ	۱۵۰	کتاب اللہ کر
۱۵۹	محبوب خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے گستاخ کی سزا	۱۵۰	عالم کا بیچارہ غریب
۱۶۰	تفسیر عالمانہ	۱۵۰	لاق کی دو سمت
۱۶۰	حل لغات	۱۵۰	عرف کی سیر اللہ اس کی فضا
۱۶۱	فائدہ	۱۵۰	حدیث شریف
۱۶۱	تفسیر صوفیانہ	۱۵۰	ذکر کا فائدہ
۱۶۱	سبق	۱۵۱	فائدہ
۱۶۲	تفسیر عالمانہ	۱۵۲	فضائل لا الہ الا اللہ

صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر	مضامین
۱۷۱	جواب	۱۹۲	حل لغات
۱۷۲	حکایت	۱۹۳	فائدہ
۱۷۱	تفسیر موقیانہ	۱۹۴	جامر کی قبض کا ہولناک منظر
۱۷۲	فائدہ	۱۹۴	حضرت کعب الماجار کا بیان
۱۷۲	خوش اعلم کا مرتبہ	۱۹۴	حدیث شریف
۱۷۲	سبق	۱۹۴	موسیٰ کی موت کا غرض منظر
۱۷۲	تفسیر مالماتہ	۱۹۵	حضرت ابن عباسؓ کے جنازہ کا منظر
۱۷۳	فائدہ	۱۹۵	سبق
۱۷۳	حدیث شریف	۱۹۶	تفسیر مالماتہ
۱۷۳	رد التقریر و التواضع	۱۹۷	فائدہ
۱۷۳	تفسیر موقیانہ	۱۹۷	حل لغات
۱۷۳	سبق	۱۹۷	مناظرتین کا پردہ فاش
۱۷۳	حکایت	۱۹۸	فائدہ
۱۷۵	فائدہ	۱۹۸	حل لغات
۱۷۶	حل لغات	۱۹۸	حدیث شریف
۱۷۶	فائدہ	۱۹۸	فائدہ
۱۷۶	حل لغات	۱۹۹	پچھلے مجھے مرید کی نشانی
۱۷۶	لکھتہ	۱۹۹	تفسیر موقیانہ
۱۷۷	حدیث قدسی	۱۹۹	حکایت
۱۷۷	فائدہ	۱۷۰	فائدہ
۱۷۸	مسئلہ	۱۷۰	سبق
۱۷۸	فائدہ	۱۷۰	فائدہ
۱۷۸	حدیث شریف	۱۷۱	تفسیر مالماتہ
۱۷۹	تفسیر موقیانہ	۱۷۱	سوال

صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر	مضامین
۱۸۸	صلح حدیبیہ کا خواب	۱۷۹	تفسیر عالمانہ
۱۸۹	سوال	۱۷۹	مسئلہ
۱۸۹	جواب	۱۷۹	مل لغات
۱۸۹	سجڑہ چنے بیر لکھنؤ دیلیج	۱۸۰	فائدہ
۱۸۹	سجڑہ محمدی و موسوی	۱۸۰	مسئلہ
۱۸۹	از لکھنؤ و ہم دلیلیہ	۱۸۰	مل لغات
۱۸۹	جاسوس نبوی	۱۸۱	ملفوظ جنید بغدادیؒ
۱۹۰	فائدہ	۱۸۱	تلقین ابی مشیر
۱۹۰	صحابہ کرام کی جائیداد	۱۸۱	تفسیر موقیانہ
۱۹۰	حدیبیہ کی طرف کوچ	۱۸۱	دولت قبیلہ کی غیب دانی پر کافر مسلمان ہو گیا
۱۹۰	سجڑہ کنول میں چشمہ آب گامے	۱۸۲	تفسیر عالمانہ
۱۹۱	فائدہ	۱۸۲	فائدہ
۱۹۱	کفار مکہ سے گفتگو کا آغاز	۱۸۳	اہل ذاکر کی فضیلت
۱۹۱	صحابہ کرام کا آداب رسول	۱۸۳	حدیث شریف
۱۹۲	لکھنؤ کا پلاٹ اور قبولِ اسقام	۱۸۳	فائدہ
۱۹۲	کفار مکہ کی رسول اللہؐ کے پیادوں کیساتھ برکات	۱۸۳	غوربگانِ حبیب سے شیخ سعدی
۱۹۲	حضرت عثمانؓ کی کتبِ روایت	۱۸۳	شیخ سعدی کا الفاظ
۱۹۲	علمِ غیب نبوی کا ثبوت	۱۸۳	فائدہ
۱۹۳	عثمانؓ غزوہ کا حشر رسول	۱۸۳	تفسیر موقیانہ
۱۹۳	شہادت عثمانؓ کی خبر	۱۸۴	تفسیر عالمانہ
۱۹۳	سوال و ابی و یونہدی	۱۸۴	سوال
۱۹۳	جواب اولیٰ رضوی	۱۸۴	جواب
۱۹۴	فائدہ	۱۸۴	فائدہ
۱۹۵	صحابہ بیعت الرضوان کی حقیقت	۱۸۵	تحقیق الیہیہ

صفحہ نمبر	صفحہ نمبر	صفحہ نمبر
۲۰۳	۱۹۵	فائدہ
۲۰۳	۱۹۵	کفار مکہ اور مسلمانوں کی مڈ بھیر
۲۰۳	۱۹۶	کفار مکہ کی صلح کی پیش کش
۲۰۳	۱۹۶	صلح سے مسلمانوں میں اضطراب
۲۰۳	۱۹۶	صلح نامہ کا مضمون
۲۰۳	۱۹۶	صلح کے شرائط
۲۰۴	۱۹۸	صلح نامہ کے بعد کی کیفیت
۲۰۴	۱۹۸	تبرک کے بال مبارک اور اس کی برکات
۲۰۴	۱۹۸	حیدرہ سے حرم پاک میں صحابہ کے بال پہنچانے
۲۰۴	۱۹۹	مجھے
۲۰۴	۱۹۹	برکت طعام کا معجزہ
۲۰۴	۱۹۹	پانی کا پیالہ رحمت کا پر تالہ
۲۰۴	۱۹۹	فائدہ
۲۰۴	۱۹۹	فضائل سورہ الفتح
۲۰۴	۱۹۹	فائدہ
۲۰۴	۲۰۰	حکایت
۲۰۴	۲۰۰	مکالمہ رسول و فاروق
۲۰۴	۲۰۰	فائدہ
۲۰۴	۲۰۰	ازالہ دوہم شیعہ
۲۰۴	۲۰۱	سوال
۲۰۴	۲۰۱	جواب
۲۱۰	۲۰۲	فائدہ
۲۱۰	۲۰۲	فائدہ
۲۱۱	۲۰۲	لطیفہ
۲۱۱	۲۰۳	حکایت
۲۱۱	۲۰۳	احکام کی ترتیب

صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر	مضامین
۲۱۹	فائدہ	۲۱۲	تفسیر صوفیاد
۲۱۹	تفسیر صوفیاد	۲۱۳	سیکنہ میں قسم ہے
۲۱۹	حکایت	۲۱۳	فائدہ
۲۱۹	فائدہ	۲۱۳	تفسیر عالمانہ
۲۲۰	عقیدہ جمالی و علم غیب رسول	۲۱۴	فائدہ
۲۲۰	سبق	۲۱۴	تفسیر صوفیاد
۲۲۰	فائدہ	۲۱۴	حدیث شریف
۲۲۰	سوال	۲۱۴	فائدہ
۲۲۰	جواب	۲۱۴	الجبہ
۲۲۱	حل لغات	۲۱۵	الجبہ
۲۲۲	تحقیق العائزۃ	۲۱۵	اجزاء
۲۲۲	فائدہ	۲۱۶	سبق
۲۲۳	تفسیر عالمانہ	۲۱۶	تفسیر عالمانہ
۲۲۳	فائدہ	۲۱۶	تفسیر صوفیاد
۲۲۳	الجبہ	۲۱۷	تفسیر صوفیاد
۲۲۳	شان نزول	۲۱۷	تفسیر عالمانہ
۲۲۳	فائدہ	۲۱۷	سوال
۲۲۳	تفسیر صوفیاد	۲۱۷	جواب
۲۲۳	فائدہ	۲۱۷	فائدہ
۲۲۵	تفسیر عالمانہ	۲۱۸	نکتہ
۲۲۵	تورات کا معنی	۲۱۸	حدیث شریف
۲۲۶	مسند	۲۱۸	فائدہ
۲۲۶	حدیث شریف	۲۱۸	ترکیب
۲۲۶	ردو بابیہ	۲۱۸	فائدہ

صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر	مضامین
۲۲۵	فائدہ	۲۲۶	فائدہ
۲۲۵	میں تو شدم	۲۲۶	حل لغات
۲۲۵	تفسیر سورہ فہاد	۲۲۷	فائدہ
۲۲۵	آئینہ جلال اور مغیر کمال	۲۲۷	حل لغات
۲۲۶	نائب خدا اور ولیہ اعظم	۲۲۷	نماز پنجگانہ کا ثبوت
۲۲۶	اے اکبر و سبحانی ما اعظم شان لیسن فی الحجۃ خیر	۲۲۷	اہل سنت کی تائید
	اللہ -	۲۲۸	حیرے حدیث یا رسول اللہ
۲۲۶	بشریف رسول	۲۲۸	علم غیب کا دعویٰ از رسول
۲۲۷	وہ سجدہ کیجئے جو سر کو خیر دے	۲۲۹	فائدہ
۲۲۷	تفسیر غلاماد	۲۲۹	جملہ مخلوق پر شاہد ہونے کا ثبوت
۲۲۷	حل لغات	۲۲۹	میں نور اور نور گیر
۲۲۸	فائدہ	۲۳۰	ہر امتی نگاہ نبوت میں
۲۲۸	حدیث شریف	۲۳۰	ہر نبی دلی ہے
۲۲۸	چاہ کنندہ بچاؤ درپیش	۲۳۱	واہ می محمد صلی اللہ علیہ وسلم آپ ہی نور من اللہ
۲۲۸	فائدہ		ہیں -
۲۲۹	فائدہ	۲۳۲	تفسیر غلامانہ
			حل لغات
			فائدہ
۲۲۹	بیعت لینے والوں کی قسمیں	۲۳۲	تفسیر امام احمد رضا
۲۲۹	بیعت والوں کے شرائط	۲۳۳	حکایت
۲۳۰	فائدہ	۲۳۳	فائدہ
۲۳۰	مرشد کے دستکارے جوئے کا انجام	۲۳۳	فائدہ
۲۳۰	مرشد (استاذ) کی دعا	۲۳۳	حل لغات
۲۳۰	سبق	۲۳۳	حدیث قدسی

صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر	مضامین
۲۴۸	حکایت سعدی	۲۴۰	مسئلہ
۲۴۸	فنا کردہ	۲۴۰	انتباہ
۲۴۸	مسئلہ	۲۴۰	بیعت کا ثبوت احادیث مبارکہ سے
۲۴۹	بدعت کی تعریف	۲۴۱	شرح احکام
۲۴۹	مسئلہ	۲۴۲	مسئلہ
۲۴۹	فائدہ صوفیہ	۲۴۲	عقد توں کو مرید کرنے کا طریقہ
۲۴۹	حکایت	۲۴۲	صحابیات کو تبرک کی طلب
۲۵۰	خرقہ پوشی کا ثبوت	۲۴۲	عقبہ ثانیہ کی بیعت
۲۵۰	خرقہ حسن بصری کا ثبوت	۲۴۲	مسئلہ
۲۵۰	فائدہ	۲۴۳	فائدہ
۲۵۱	فائدہ	۲۴۳	اعلیٰ حضرت قاتل بریلوی سے منیت نبوی
۲۵۲	تفسیر فالاماد		کا نمونہ
۲۵۲	عرب و اعراب کا فرق	۲۴۴	جس کلمہ میرزا ہوا اس کا بے شیطاں ہے
۲۵۳	قرآن مجید اور حدیث شریف سے استدلال	۲۴۴	نکتہ و المعجوبہ
۲۵۳	آیت ہذا میں الاعراب سے کون مراد ہیں۔	۲۴۴	نکتہ و مسئلہ
۲۵۴	حل لغات	۲۴۴	تعلیم نبوی اور صحابہ کرام
۲۵۵	تفسیر صوفیانہ	۲۴۴	فائدہ
۲۵۵	تفسیر فالاماد	۲۴۴	سبق
۲۵۵	مسئلہ	۲۴۵	حدیث شریف
۲۵۶	حکایت حسن بصری	۲۴۵	شرح احکام
۲۵۶	قرآنی آیات کی برکت	۲۴۶	تفسیر صوفیانہ
۲۵۶	سبق	۲۴۶	ولی اللہ کعبہ سے افضل
۲۵۷	تفسیر فالاماد	۲۴۶	شریعت و حقیقت
۲۵۷	تفسیر صوفیانہ	۲۴۶	امام ابو یوسف کا استاذ ابو حنیفہ کی طرف سے متحان

مضامین	صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر
تفسیر مالام -	۲۵۸	حدیث شریف	۲۶۲
قائدہ	۲۵۸	قاعدہ حسہ	۲۶۲
سوال	۲۵۸	حل لغات	۲۶۲
جواب	۲۵۸	قائدہ	۲۶۲
حدیث شریف	۲۵۹	حدیث شریف	۲۶۲
قائدہ	۲۵۹	حکایت	۲۶۲
تفسیر مونیاد	۲۶۰	تفسیر مونیاد	۲۶۳
تفسیر مالام	۲۶۰	حدیث شریف مع شرح	۲۶۳
حل لغات	۲۶۰	قائدہ	۲۶۳
قائدہ	۲۶۰	تفسیر مالام	۲۶۳
قائدہ	۲۶۱	قائدہ	۲۶۳
حدیث تحقیق	۲۶۱		

صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر	مضامین
			مسئلہ
۲۷۳	اصحاب الشجرہ	۲۷۵	فائدہ
۲۷۳	فناں اصحاب الشجرہ	۲۷۵	سوال
۲۷۳	بخشش کا پروا	۲۷۶	جواب
۲۷۳	دوسرے زمین سے اخلا	۲۷۶	جواب الہی
۲۷۳	لائدہ	۲۷۶	اجتہاد کے خطا پر بھی اجرو ثواب
۲۷۶	فائدہ	۲۷۶	فائدہ
۲۷۷	خلاصہ	۲۷۶	تفسیر مونیانہ
۲۷۷	سوال سقیم	۲۷۷	تفسیر عالمانہ
۲۷۸	طغری موت کا ثبوت	۲۷۷	حل لغات
۲۷۸	شجرہ رضوان کہاں	۲۷۷	مسئلہ
۲۸۰	جوابات دایہ	۲۷۷	فائدہ
۲۸۱	دیوبندیوں و بابیوں کے خدشہ اور	۲۷۸	تفسیر مونیانہ
۲۸۲	فالیوں کا قلع قح	۲۷۸	سبق
۲۸۳	تفسیر مونیانہ	۲۷۸	تفسیر عالمانہ
۲۸۴	تفسیر عالمانہ	۲۷۸	تفسیر مونیانہ
۲۸۴	فائدہ	۲۷۹	فائدہ
۲۸۵	حل لغات	۲۷۹	فائدہ
۲۸۵	فائدہ تفسیر	۲۷۹	تفسیر مونیانہ
۲۸۵	فائدہ	۲۸۰	فائدہ
۲۸۵	تفسیر مونیانہ	۲۸۰	تفسیر عالمانہ
۲۸۶	فرزہ خیر	۲۸۰	بیعت الرضوان کی وجہ تسمیہ
۲۸۶	خیر کی دہ تسمیہ	۲۸۰	سبق
۲۸۶	خیر کا تعارف	۲۸۱	بیعت کس سے
۲۸۷	خیر طبرک کی تیاری	۲۸۱	فائدہ

صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر	مضامین
۲۹۵	تجموعہ ادبی	۲۸۵	معجزہ
۲۹۶	ام جیم سے نکاح	۲۸۸	قائدہ
۲۹۶	مرتبہ عیسا ماری	۲۸۸	فلک خیر علی حیدر
۲۹۷	معجزہ دولت	۲۸۹	قائدہ
۲۹۷	بکری کے گوشت میں دہر	۲۸۹	حضرت علی اور عرب کا تاجر
۲۹۷	قائدہ	۲۸۹	قائدہ
۲۹۷	سات بیماریوں کا ایک علاج	۲۹۰	قلعہ مصب
۲۹۷	قائدہ طیبہ	۲۹۱	خیبر کا مل غنیمت
۲۹۷	حدیث شریف	۲۹۱	فدک کا قضیہ
۲۹۷	یہودیہ کا اقرار	۲۹۱	فدک کا مسعر
۲۹۸	قائدہ	۲۹۲	بی بی حفیظہ کا خواب
۲۹۸	مرتبہ شہادت	۲۹۲	دعوتِ دنیہ
۲۹۸	ازالہ ورم	۲۹۲	زلف رسول
۲۹۸	سوالات و تالیف جوابات اور سیر	۲۹۲	ابو ایوب کا ببرد
۲۹۹	یہودی خلا وطنی	۲۹۳	ابو ایوب انصاریؓ کو انعام نبوی
۳۰۰	قائدہ	۲۹۳	کیا یہ لوگ بریلوی ہیں
۳۰۱	تفسیر عالمانہ	۲۹۳	یزید سے بڑھ کر بدتر
۳۰۱	یہودیہ مسلمان ہو گئی	۲۹۳	حضرت ابو ایوب کا دعاء
۳۰۱	یہود کے استقامات	۲۹۳	صاحب دوح الہیان کی تخلیق
۳۰۲	قائدہ	۲۹۳	قائدہ
۳۰۳	قائدہ	۲۹۳	حقہ و حیا کو زوشی
۳۰۳	فتوحات کی تفصیل	۲۹۵	موتنجیں کاٹا
۳۰۳	حل لغات	۲۹۵	عبد شہ کے ہمارے
۳۰۳	عزوة حنین	۲۹۵	سوال

صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر	مضامین
۳۸	فائدہ	۳۰۳	اس فزہ کے اسباب
۳۹	سوال	۳۰۳	ظہر اسلام
۳۹	جواب	۳۰۵	حنین کا داخلہ
۳۹	تائید صاحب مدع البیان	۳۰۵	فکست کے بعد فتح
۳۹	مسند	۳۰۵	فائدہ
۳۹	قصہ فتح مکہ	۳۰۵	مجزؤ بنی
۳۹	خراب عجیب	۳۰۶	مال غنیمت
۳۹	قریش کی ندامت	۳۰۶	خاتم حنین کا شمار
۳۹	مشاورتی کمیٹی	۳۰۶	کرم رسول صلی اللہ علیہ وسلم
۳۹	جنگ کی تیاری	۳۰۶	فائدہ
۳۹	شکر نبوی کی تیاری اور دعا	۳۰۶	تفسیر حالات
۳۹	فوتہ کے مجتہدے	۳۰۶	فائدہ
۳۹	ہجرت عباسی	۳۰۶	تفسیر صحیفہ
۳۹	ابوسفیان جاسوس	۳۰۸	حکایت
۳۹	ابوسفیان کا اسلام لانا	۳۰۸	سوال
۳۹	ابوسفیان دارالامان	۳۰۸	جواب
۳۹	اسلام کا جھنڈا	۳۰۸	فائدہ
۳۹	شوکت اسلام کا نظام	۳۰۸	حکایت
۳۹	پادشاہ حبشہ کی بی	۳۰۹	سبق
۳۹	حدیث شریف	۳۰۹	تفسیر سوال
۳۹	ارالادیم	۳۰۹	حل لغات
۳۹	میں سوسالہ بہت	۳۰۹	خالد سیف الشکب بنے
۳۹	کعبہ کے اندر داخلہ	۳۱۰	تمدید از سودی المفتی
۳۹	نوٹ مشاد ہے	۳۱۰	فائدہ

صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر	مضامین
۳۲۶	فائدہ	۳۱۸	کعبہ بیت الامام
۳۲۶	انجوبہ	۳۱۸	کعبہ کی دعا
۳۲۶	امت مصطفویہ کے نصیب	۳۱۸	تفسیر صوفیاء
۳۲۷	فائدہ	۳۱۹	بیعت نبوی
۳۲۷	حبیب خدا صلی اللہ علیہ وسلم کا قیامت	۳۱۹	تقدیر نبوی
۳۲۸	فائدہ	۳۱۹	محام کہ
۳۲۸	فائدہ صوفیاء	۳۲۰	تفسیر عالماد
۳۲۸	نکتہ	۳۲۰	حل لغات
۳۲۹	حدیث شریف	۳۲۰	مسئلہ
۳۲۹	فائدہ صوفیاء	۳۲۱	فائدہ
۳۲۹	حق گوئی (حکایت)	۳۲۱	حدیث شریف
۳۲۹	محضرات النسخ کما مرست	۳۲۱	مسئلہ
۳۳۰	خیانت شاگرد	۳۲۲	حل لغات
۳۳۰	فائدہ	۳۲۲	مسئلہ
۳۳۱	فائدہ	۳۲۲	فائدہ
۳۳۲	تفسیر عالماد	۳۲۳	تفسیر صوفیاء
۳۳۲	حضور علیہ السلام کا خواب اور شان نزول	۳۲۳	فائدہ
۳۳۲	فائدہ	۳۲۳	سبق
۳۳۳	حدیث شریف	۳۲۳	تفسیر عالماد
۳۳۳	فائدہ	۳۲۳	حل لغات
۳۳۳	نکتہ	۳۲۴	فائدہ
۳۳۳	حدیث شریف	۳۲۵	فائدہ
۳۳۳	فائدہ	۳۲۶	حل لغات
۳۳۳	حل لغات	۳۲۶	صوفیاء نہ کمر

صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر	مضامین
۳۲۲	معبزہ	۳۲۵	مسند
۳۲۲	قائدہ	۳۲۵	حدیث اور نبوت تہرک
۳۲۳	غتم نبوت	۳۲۵	جبرائیل کی تقسیم
۳۲۳	سبق	۳۲۶	قائدہ
۳۲۵	حکایت رابعہ البصریہ	۳۲۶	قائدہ
۳۲۵	میلا دشریف لدرند و ایچ دیوبند	۳۲۶	قریب قول مجبور
۳۲۶	ثبوت قیام ذکر	۳۲۶	قائدہ
۳۲۶	امام ابوشامہ کا قرآن	۳۲۷	حکایت
۳۲۶	امام علامہ شیخ عبدالحق دہلوی کا بیان	۳۲۷	قائدہ
۳۲۷	نذرانہ محبت و خلوص	۳۲۷	حکایت
۳۲۷	قائدہ	۳۲۸	قائدہ
۳۲۸	محافل میلاد میں انوار کی بارش	۳۲۸	قائدہ
۳۲۸	معفرت	۳۲۸	ترکیب
۳۲۸	قائدہ	۳۲۸	مسند
۳۲۹	بدعت حسد	۳۲۸	عظمت مصطفیٰ
۳۲۹	دولت دیدار	۳۲۹	اولیٰ نبیؐ
۳۲۹	قائدہ	۳۲۹	شرح الحدیث و رد و ایچ دیوبند
۳۲۹	قرآن و حدیث سے استدلال	۳۲۹	مافتا
۳۵۱	میلا دشریف کی برکات	۳۳۰	امام سن لوراشہ
۳۵۱	میلا دشریف پر پہاڑی تفسیر	۳۳۰	امام محمد داحمہ
۳۵۱	تفسیر عائشہ	۳۳۰	ابو الحسن
۳۵۲	نکتہ	۳۳۱	نام محمد کی برکت
۳۵۲	سکھن و نرمی کا نمونہ	۳۳۱	نکتہ اسلم محمد داحمہ کے
۳۵۲	تورات میں حضرت عیسیٰ کے اوصاف	۳۳۱	قائدہ

صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر	مضامین
۳۹۰	فائدہ	۳۵۳	حدیث شریف
۳۹۰	عشر دلیہ	۳۵۳	نکات
۳۹۰	نفاذی صحابہ کرام	۳۵۳	حل لغات
۳۹۱	فائدہ	۳۵۳	فائدہ صوفیہ
۳۹۱	رد شیعہ	۳۵۳	حل لغات
۳۹۱	عشر مبشرہ و چار یار کا قرآنی اشارہ	۳۵۳	از الہ دہم و دہم دہم
۳۹۱	مسئلہ	۳۵۵	قدی داس
۳۹۱	رد افق دشیعہ کی خبر نبوی اور ان کا رد	۳۵۵	سید امام زین العابدین
۳۹۲	فائدہ	۳۵۵	امام زین العابدین کے سجدے
۳۹۳	ایک لاکھ چوبیس ہزار صحابہ	۳۵۶	فائدہ
۳۹۳	از الہ دہم	۳۵۹	حدیث شریف
۳۹۳	البویہ	۳۵۷	مسئلہ و نکات
۳۹۳	نفاذی سورۃ الفتح	۳۵۷	حدیث شریف
۳۹۵	تفسیر عامانہ	۳۵۷	فائدہ
۳۹۶	حل لغات	۳۵۷	تفسیر عامانہ
۳۹۷	فائدہ	۳۵۷	تورات کی تحقیق
۳۹۷	فائدہ	۳۵۸	تحقیق انجیل
۳۹۷	دلائل احسان	۳۵۸	حل لغات
۳۹۷	دوسری شان نزول	۳۵۸	فائدہ
۳۹۷	حکایت	۳۵۹	تورات کا مضمون
۳۹۷	تیسری شان نزول	۳۵۹	فائدہ
۳۹۷	چوتھی شان نزول	۳۵۹	سادات برادری
۳۹۸	مسئلہ	۳۶۰	فائدہ
۳۹۸	فائدہ	۳۶۰	حق چار یار

صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر	مضامین
۳۷۸	ذکر بابا بکھرو ہاں سرکار	۳۷۸	مستثنیٰ کی سزا
۳۷۸	صفا بہ کی دہر مشناسی	۳۷۸	حکومت اور صدیق اکبر کی ذہنیست اور بزرگی
۳۷۸	مسئلہ	۳۷۹	قائد
۳۷۹	مسئلہ	۳۷۹	تفسیر صوفیاء
۳۷۹	حکایت	۳۸۰	آداب سرپرین
۳۸۰	مسئلہ	۳۸۰	قائد
۳۸۱	پناہ بخدا	۳۸۰	تفسیر صوفیاء
۳۸۱	بے ادبی اور گستاخی کی نحوست	۳۸۰	تحقیق موت
۳۸۲	تفسیر عالمانہ	۳۸۱	آیت کا معنی
۳۸۲	حل لغات	۳۸۱	حل لغات
۳۸۲	ربط	۳۸۱	حمی اول و دوم کا فرق
۳۸۲	تفسیر فاروقی	۳۸۲	قائد
۳۸۲	شیخ کتب سے حوالہ جات	۳۸۲	مسئلہ
۳۸۲	تفسیر صوفیاء	۳۸۲	عباسی کی اورنجی واز کمال
۳۸۲	صوفیاء سے	۳۸۲	مشائخ نزول
۳۸۲	ذمہ دہ شیخ اکبر	۳۸۲	خسید بولتا ہے اور سب کچھ جانتا ہے
۳۸۲	حدیث شریف	۳۸۲	مردہ کی وصیت اور اس کا اجراء
۳۸۵	اکبریات کی تحقیق	۳۸۵	معاہدہ کرام نے ویسا ہی مل کیا جیسے آپ نے
۳۸۶	پکارا کس نے		فرمایا :
۳۸۶	شان نزول	۳۸۶	حل لغات
۳۸۷	قائد	۳۸۶	حبط اعمال کے اقسام
۳۸۷	عضو علیہ الصلوٰۃ والسلام کا علم غیب	۳۸۷	حل لغات
۳۸۷	شان نزول	۳۸۷	شان رسالت کی نزاکت
۳۸۷	قائد	۳۸۷	ادب و تعلیم رسول صلی اللہ علیہ وسلم

صفحہ نمبر	مقامین	صفحہ نمبر	مقامین
۳۹۶	حدیث شریف	۳۸۷	قائمہ
۳۹۶	مسئلہ	۳۸۸	قائمہ
۳۹۷	قائمہ	۳۸۸	در قدس اردی نبی العنبر
۳۹۷	حدیث شریف	۳۸۹	قائمہ
۳۹۷	تفسیر مسوئیانہ	۳۸۹	صحابہ کرام کے آداب
۳۹۷	تفسیر عامانہ	۳۹۰	مسئلہ
۳۹۷	قائمہ	۳۹۱	حکایت
۳۹۷	حل لغات	۳۹۱	حدیث شریف
۳۹۸	قائمہ	۳۹۱	شرح
۳۹۹	حل لغات	۳۹۱	آداب معیت
۳۹۹	قائمہ	۳۹۱	قائمہ
۳۹۹	حل لغات	۳۹۲	قائمہ
۳۹۹	قائمہ	۳۹۲	ملفوظ علی المرتضیٰ
۳۹۹	قائمہ	۳۹۲	حدیث شریف
۴۰۰	مسئلہ	۳۹۳	حدیث شریف
۴۰۰	حکایت	۳۹۳	شفاعت کا منظر
۴۰۱	سبق	۳۹۳	احادیث شفاعت
۴۰۲	تفسیر عامانہ	۳۹۳	تفسیر عامانہ
۴۰۲	حل لغات	۳۹۳	مسئلہ
۴۰۲	ملفوظ عمر بن محمد بن العزیز	۳۹۳	سوال
۴۰۲	قائمہ	۳۹۳	جواب
۴۰۲	نسخہ جو نسخے	۳۹۳	شانِ لادول
۴۰۲	مسئلہ	۳۹۴	قائمہ
۴۰۳	حدیث شریف	۳۹۵	مسئلہ

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۴۱۰	جمہور اولیٰ	۴۰۳	نعمان کی حکمت
۴۱۱	مسئلہ	۴۰۳	حدیث شریف
۴۱۱	تفسیر صوفیاء	۴۰۳	مسئلہ
۴۰۹	تفسیر عالمائے	۴۰۳	سبقت
۴۰۹	حل لغات	۴۰۳	مشان نزول
۴۱۲	خلعت و اخوت کا فرق	۴۰۵	سوال
۴۱۲	حدیث شریف	۴۰۵	جواب
۴۱۲	تفسیر صوفیاء	۴۰۵	فائدہ
۴۱۲	تفسیر عالمائے	۴۰۵	ماحب روح البیان کی تحقیق
۴۱۳	اخوت نسبی و دینی کا فرق	۴۰۶	نکتہ
۴۱۳	نکتہ	۴۰۶	مشان نزول
۴۱۳	مسئلہ	۴۰۶	حل لغات
۴۱۳	حدیث شریف	۴۰۶	سوال
۴۱۳	تفسیر صوفیاء	۴۰۶	جواب
۴۱۵	مقوق اخوت دینی	۴۰۶	حکایت
۴۱۵	حدیث شریف	۴۰۸	نکتہ
۴۱۶	حکایت	۴۰۸	حل لغات
۴۱۶	الجبوبہ	۴۰۸	فائدہ
۴۱۶	فائدہ	۴۱۵	مشان مسئلہ
۴۱۶	ماہونا علی المرتضیٰ	۴۰۹	مسئلہ
۴۱۶	نکتہ	۴۱۰	ارشاد سیدنا علی المرتضیٰ در تردید شیخان
۴۱۶	فائدہ		مبہ وفا
۴۱۶	مسئلہ	۴۱۰	نتیجہ از اولیٰ
۴۱۵	تفسیر عالمائے	۴۱۱	مسئلہ

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۴۵۵	حدیث شریف	۴۳۸	حدیث شریف
۴۵۵	تفسیر صوفیانہ	۴۳۹	حکایت
۴۵۶	تفسیر عالمائے	۴۳۹	حدیث شریف
۴۵۶	شان نزول	۴۴۰	حدیث شریف
۴۵۷	حل لغات	۴۴۰	حدیث جبریل علیہ السلام
۴۵۸	تفسیر صوفیانہ	۴۴۱	حکایت
۴۵۹	ابو منصور بایزیدی کی	۴۴۳	صوفیانہ اسباق
	مویہ فصوص کا بیان	۴۴۳	غیبت کیا ہے
۴۵۹	۱۰ حدیث مبارکہ	۴۴۴	صاحب روح انسان کی تحقیق
۴۶۰	حدیث شریف	۴۴۵	شان نزول
۴۶۱	تفسیر عالمائے	۴۴۶	حدیث شریف
۴۶۲	تفسیر صوفیانہ	۴۴۶	حکایت و عجوبہ
۴۶۳	حدیث شریف	۴۴۷	حکایت سعدی
۴۶۳	فائدہ	۴۴۷	حدیث معراج
۴۶۳	تفسیر عالمائے	۴۴۸	پہلا کلمہ گو
۴۶۴	تفسیر صوفیانہ	۴۴۹	حکایت
۴۶۵	درس عبرت	۴۵۰	تفسیر عالمائے
۴۶۵	تفسیر عالمائے	۴۵۱	شان نزول
۴۶۵	حل لغات	۴۵۲	شان نزول
۴۶۶	حدیث شریف	۴۵۳	حدیث شریف
۴۶۷	آیت کا معنی	۴۵۴	حکایت

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۴۷۶	وحی اول	۴۶۷	تفسیر صوفیانہ
۴۷۷	جبل قاف	۴۶۷	تفسیر عالمانہ
۴۷۹	زلزلہ کا موجب	۴۶۸	تفسیر صوفیانہ
۴۷۹	کوہ قاف کے عجائبات	۴۶۸	سلسلہ
۴۷۹	ملائکہ کی تخلیق	۴۶۹	قاعدہ
۴۸۰	آسمان کی بلندی	۴۶۹	بدعت حسنہ پر عمل کرنے سے
۴۸۰	آنکھوں کی جلا بڑھانے		دوست قبول
۴۸۰	والی اشیاء	۴۷۰	بدعت
۴۸۰	اسکندریہ کی شگِ بنس یاد	۴۷۱	امراب کی بدعات
۴۸۰	بہاڑوں کی تخلیق	۴۷۱	حکایت
۴۸۰	اہمال کا ایک قدم	۴۷۱	ابتدائی امراہ کی علامات
۴۸۱	کوہ قاف کی تخلیق	۴۷۱	غیل نخوی کی بدعات کا حال
۴۸۱	قطب الاقطاب	۴۷۲	فائدہ
۴۸۱	جبل قاف سے نہریں	۴۷۲	ایک اور بدعت
۴۸۱	چاند کی زمین	۴۷۳	کئی بدعات
۴۸۲	قیامت کی زمین	۴۷۳	خط عربی کا پہلا موجد
۴۸۳	عل لغات	۴۷۳	اختتام سورۃ
۴۸۴	حدیث شریف	۴۷۴	تفسیر عالمانہ
۴۸۴	رد الوابیہ	۴۷۵	تفسیر صوفیانہ
۴۸۵	حضرت علیہ السلام کا اجموبہ	۴۷۶	شان حبیب صلی اللہ علیہ آلم وسلم
۴۸۵	ابلیس کی جوانی	۴۷۶	حدیث جابر

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۵۰۳	تفسیر صوفیانہ	۴۸۶	تقریر غزالی
۵۰۵	طواف کعبہ	۴۸۶	بایزید کی تقریر
۵۰۶	اولیاء کرام کو	۴۸۷	تفسیر شیخ اکبر
۵۰۶	تفسیر عالمائے	۴۸۸	مل لغات
۵۰۷	رد و بابہ	۴۸۹	سلاج منصور کی حکایت
۵۰۷	شب و روز میں وسوس	۴۹۰	مولانا ردیؒ کے والد کی کہانی
۵۰۷	کی تعداد	۴۹۰	مل لغات
۵۰۷	صلیٰ کی شان	۴۹۱	سائنس کا دورِ حاضر
۵۰۸	تفسیر صوفیانہ	۴۹۱	تردید سائنس دورِ حاضر
۵۰۹	نکتہ	۴۹۱	اولیاء کے فضیل
۵۱۰	ازالہ وہم	۴۹۲	تفسیر صوفیانہ
۵۱۲	تقریر وحدۃ الوجود	۴۹۲	حکایت
	از بایزید بسطامی	۴۹۳	تفسیر عالمائے
۵۱۳	مل لغات	۴۹۴	المجربہ
۵۱۳	حدیث شریف	۴۹۵	حدیث شریف
۵۱۴	حدیث شریف	۴۹۶	تفسیر صوفیانہ
۵۱۵	حدیث شریف	۴۹۷	خزائن بن صفوان
۵۱۵	شرح الحدیث	۴۹۸	المجربہ
۵۱۶	بینی انسان سے فرشتوں کی نفرت	۵۰۱	تفسیر صوفیانہ
۵۱۶	درس طہارت	۵۰۲	تفسیر عالمائے
۵۱۷	فرشتے قبر کے مجاور	۵۰۲	مل لغات

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۵۲۹	شرح ملفوظ علیہ	۵۱۷	عجیب بندے
۵۳۰	شبِ معراج بڑھیا سے ملاقات	۵۱۸	حکایت صحابی
۵۳۳	شانِ نزول	۵۱۸	سیر ارواح
۵۳۳	حدیث شریف	۵۱۸	کراماتِ کاتبین کا تبادلہ اور
۵۳۴	حدیث شریف		نگرانِ فرشتوں کی تفصیل
۵۳۴	تفسیر عالمانہ	۵۱۹	حکایت
۵۳۵	حدیث شریف	۵۲۰	حل لغات
۵۳۸	حکایت	۵۲۱	حدیث شریف قدسی
۵۳۸	تفسیر صوفیانہ	۵۲۲	حکایت
۵۴۰	تفسیر عالمانہ	۵۲۳	صاحبِ مثنوی کی موت
۵۴۱	حدیث شریف	۵۲۳	فلک الموت کی تعداد
۵۴۱	حل لغات	۵۲۴	صالح و صالح مرد
۵۴۲	حدیث شریف	۵۲۴	مرنے سے پہلے
۵۴۲	مہشتِ دوزخ کا مناظرہ	۵۲۵	غوثِ پاک کی موت کا حال
۵۴۲	اللہ تعالیٰ کے قدم کی تحقیق	۵۲۵	ایک مولوی کی موت
۵۴۵	جنت کی وسعت	۵۲۵	بہیسی کرنی ویسی بھرتی
۵۴۵	حدیث شریف	۵۲۶	نہی پاک؟ وصال کے وقت
۵۴۵	الجوبہ	.	کیا فہم مانتے تھے
۵۴۶	تفسیر صوفیانہ	۵۲۷	حل لغات
۵۴۶	شیخ اکبر کی تقریر	۵۲۸	تفسیر صوفیانہ
۵۴۶	شیخ اکبر کی دوسری تقریر	۵۲۹	ملفوظات علی المرتضیٰ

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۵۵۶	رد یہودیوں کا	۵۴۶	صاحب عرائس البیان کی تقریر
۵۵۷	دیگر سبق	۵۴۷	تفسیر عالمائے
۵۵۸	قلب کی تحقیق	۵۴۸	تفسیر صوفیانہ
۵۵۹	رد وہابیہ	۵۴۸	تفسیر عالمائے
۵۵۹	تفسیر صوفیانہ	۵۴۹	قائدہ صوفیانہ
۵۶۰	حق کی بات	۵۴۹	تفسیر صوفیانہ
۵۶۱	انتباہ	۵۵۰	حدیث شریف
۵۶۲	قلب کی شرافت	۵۵۰	تفسیر عالمائے
۵۶۲	شیطان اور عذیقہ بن الیمان	۵۵۰	حل لغات
۵۶۲	وحی داؤد علیہ السلام	۵۵۱	تفسیر صوفیانہ
۵۶۵	تفسیر عالمائے	۵۵۱	تفسیر عالمائے
۵۶۵	تفسیر صوفیانہ	۵۵۱	حل لغات
۵۶۶	حل لغات	۵۵۲	الجبہ
۵۶۶	رد یہودیوں کا	۵۵۲	حل لغات
۵۶۷	تفسیر صوفیانہ	۵۵۲	حدیث شریف
۵۶۸	حل لغات	۵۵۳	تفسیر صوفیانہ
۵۶۹	حل لغات	۵۵۳	حدیث قدسی
۵۶۹	تفسیر الخلفاء الراشدین	۵۵۴	حل لغات
۵۶۹	حدیث شریف	۵۵۵	تفسیر عالمائے
۵۷۰	نکتہ از صاحب روح البیان	۵۵۵	تفسیر صوفیانہ
۵۷۱	حدیث شریف	۵۵۶	حل لغات

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۵۸۶	تفسیر عالمانہ	۵۷۶	خواجہ ابوسعید خاں
۵۸۶	مدبرانِ فسادِ شیعہ	۵۷۳	تفسیر عالمانہ
۵۸۷	رد و پایہ	۵۷۲	ملفوظات
۵۸۸	صاحبِ دواعیہ کی تقریر	۵۷۲	میدانِ حشر کا منظر
۵۸۹	تفسیر صوفیانہ	۵۷۲	فاشِ مدینہ اور انوارِ مدینہ
۵۸۹	تفسیر عالمانہ	۵۷۵	امت کا علمِ انوار علی اللہ علیہ السلام
۵۹۲	تفسیر صوفیانہ	۵۷۵	سورہ بقرہ کے نبی پر سلام
۵۹۳	تفسیر صوفیانہ	۵۷۶	تفسیر صوفیانہ
۵۹۳	تفسیر عالمانہ	۵۷۶	تفسیر عالمانہ
۵۹۳	ملفوظات	۵۷۷	ملفوظات
۵۹۳	تفسیر صوفیانہ	۵۷۷	تفسیر صوفیانہ
۵۹۵	حکایت	۵۷۹	سورہ ق کی فضیلت
۵۹۶	تفسیر عالمانہ	۵۷۹	خطبہ کی ایک بدعت
۵۹۷	حکایت	۵۸۲	تفسیر عالمانہ
۵۹۸	مرشد کے بغیر	۵۸۳	علم غیب نبوی کا ثبوت
۵۹۸	تفسیر عالمانہ	۵۸۳	ہوا کہاں سے آتی ہے
۵۹۹	ملفوظات	۵۸۳	آئمہ ہوائیں
۵۹۹	تفسیر صوفیانہ	۵۸۴	تفسیر صوفیانہ
۵۹۹	شبانِ نزول	۵۸۵	تفسیر عالمانہ
۶۰۰	حکایت امام ابوحنیفہ	۵۸۵	الغیر
۶۰۱	توبہ کا سبب ایک ولی اللہ کا قصہ	۵۸۶	تفسیر صوفیانہ

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۶۱۸	بہا ناں براہیم علیہ السلام	۶۰۲	ایصالِ ثواب یرائے مروجان
۶۱۸	بہا ناں نوازی کی فضیلت	۶۰۳	فضائلِ بہمد و دعا صبحگاہی
۶۱۹	مدیث شریف	۶۰۴	حدیث شریف
۶۱۹	دعوتِ خاص	۶۰۴	حکایت
۶۲۱	تفسیر عالمائے	۶۰۸	حکایت شیخ شبلی
۶۲۱	حل لغات	۶۰۹	تفسیر صوفیانہ
۶۲۲	حکایت	۶۰۹	تفسیر عالمانہ
۶۲۲	حل لغات	۶۱۰	حضرت شیخ الاکبر کی
۶۲۳	ازالہ وہم		تقریر و پذیر
۶۲۴	حل لغات	۶۱۱	تفسیر عالمائے
۶۲۴	مجوز کی وجہ تسمیہ	۶۱۲	تفسیر صوفیانہ
۶۲۵	حکایت	۶۱۲	تفسیر عالمائے
۶۲۶	تفسیر صوفیانہ	۶۱۳	بحرِ علم علی المرتضیٰ کی خطاط
۶۲۶	ازالہ وہم	۶۱۴	حضرت معروف کھنکی کہانی
		۶۱۴	انتسابہ
		۶۱۴	سبق
		۶۱۵	حدیث شریف
		۶۱۵	سیدنا اکیس قرنی اور
			ہجومِ ہرستان
		۶۱۶	درقِ اولیاء کے ہاتھ میں
		۶۱۸	حل لغات